

Видаються з 1860 року

2021

**МИТРОПОЛИТ
КИЇВСЬКИЙ
І ВСЬОЇ УКРАЇНИ
ОНУФРІЙ**

ОРГАНІЗАТОРАМ,
УЧАСНИКАМ І ГОСТЯМ
XIII Міжнародної
науково-практичної
конференції
«Духовна
ТА СВІТСЬКА ОСВІТА:
ІСТОРІЯ ВЗАЄМИН —
СУЧАСНІСТЬ —
ПЕРСПЕКТИВИ»

КОВАЧ С. В.

Мар Иаков
Саругский. Гомилия
«На ночь Великой
Субботы»
(*Ἐπιτομή τῆς ἑσπερινῆς*)

ТРУДИ Київської Духовної Академії

№ 35

**МИТРОПОЛИТ
АНТОНІЙ
(ПАКАНИЧ)**

Внесок Київських
духовних шкіл
у розвиток
пастирського
богослов'я (XVIII —
початок XX ст.)

**ЕПИСКОП
СИЛЬВЕСТР
(СТОЙЧЕВ)**

Вопрос о признании
рукоположений,
совершенных
в раскольнических
сообществах:
богословские,
канонические
и исторические
аспекты



Українська Православна Церква

**Т Р У Д И
Київської
Духовної
Академії**

№ 35



Київ
2021

УДК 27(059)

УКРАЇНСЬКА ПРАВОСЛАВНА ЦЕРКВА
ТРУДИ КИЇВСЬКОЇ ДУХОВНОЇ АКАДЕМІЇ № 35

ВИДАВНИЧА ГРУПА КДА

ГОЛОВА
єпископ Білогородський
СИЛЬВЕСТР,
*вікарій Київської Митрополії,
Ректор Київської духовної академії
і семінарії,
професор*

ВІДПОВІДАЛЬНИЙ РЕДАКТОР
проф. прот. Володимир Савельєв,
голова Видавничого відділу УПЦ

ВІДПОВІДАЛЬНИЙ СЕКРЕТАР
проф. В. В. Бурега

ЧЛЕНИ ВИДАВНИЧОЇ ГРУПИ:
доц. прот. Василій Яковчук
проф. С. М. Бортник
доц. І. В. Хроненко
доц. О. В. Левко

Журнал зареєстровано
в Міністерстві України
у справах преси та інформації
4 червня 1996 року.
Реєстраційний номер
КВ № 2027

Передрук будь-яких
матеріалів допускається
лише з письмового дозволу
власника авторського права з обов'яз-
ковим посиланням на публікацію
в журналі «Труди Київської
Духовної Академії»

Ваші відгуки
та пропозиції просимо
надсилати за адресою:
01015, м. Київ,
вул. Лаврська, 15,
корп. 64, КДАіС.
Тел.: +38 044 255-12-06,
факс: +38 044 255-12-60
e-mail: chancellery.kda@gmail.com

Видаються з 1860 року

Зміст

- 9 *Митрополит Київський і всієї України ОНУФРІЙ*
Організаторам, учасникам і гостям XIII Міжнародної науково-практичної конференції «Духовна та світська освіта: історія взаємин — сучасність — перспективи»
- 11 *Митрополит Антоній (Паканич)*
Внесок Київських духовних шкіл у розвиток пастирського богослов'я (XVIII — початок XX ст.)
- 31 *Епископ Сильвестр (Стойчев)*
Вопрос о признании рукоположений, совершенных в раскольнических сообществах: богословские, канонические и исторические аспекты

БІБЛЕЇСТИКА

- 51 *Архимандрит Феофан (Меджидов)*
Вопрос локализации явлений Христа Воскресшего (явления с первого по четвертое)

ПАТРОЛОГІЯ

- 65 *Ковач С. В.*
Мар Иаков Саругский. Гомилия «На ночь Великой Субботы» (ܡܪܝܢܘܬܐ ܕܡܝܘܚܘܬܐ ܕܝܘܡܐ ܕܫܒܘܬܐ)

ІСТОРІЯ КИЇВСЬКИХ ДУХОВНИХ ШКІЛ

- 95 *Протоієрей Василій Яковчук*
Проблемні питання пастирського служіння в трудах професора КДА В. Ф. Певницького

ІСТОРИЯ ЦЕРКВИ

- 105 *Митрополит Христофор (Даніїлідіс)*
Місце Вселенського патріарха у Православній Церкві
(Переклад з французької архімандрита Філарета (Волошина))
- 123 *Митрополит Антоній (Паканич)*
Служіння митрополита Антонія (Храповицького)
в українських єпархіях у дореволюційний період (1902–1918 рр.)
- 151 *Протоієрей Сергій Причишин-Кліновський*
Проскурівсько-Летичівське вікаріатство (1921–1932):
діяльність єпархіального духовенства в реаліях богоборчої влади
- 165 *Протоієрей Олександр Федчук*
Відродження Зимненського Успенського монастиря
після Першої світової війни (1918–1922 рр.)
- 178 *Веденєєв Д. В.*
Репресивна кампанія проти православного
кліру та мирян Київської області в 1937 році
- 189 *Шумило С. В.*
Броварські новомученики: розстріляне духовенство
Броварського району. За матеріалами слідчих справ НКВС
- 207 *Ієромонах Митрофан (Божко)*
Методичні поради для церковних краєзнавців-
початківців щодо написання історії храму
на матеріалі дореволюційних друкованих видань
- 218 *Священник Василій Шафар*
Визит в Київ секретаря християнських молодіжних
організацій г. Касселя (ФРГ) Ганса Альфреда
де Бера (по матеріалам архивов г. Києва)

КАНОНІЧНЕ ПРАВО

- 231 *Данилов А. В.*
Отрицательная рецепция 28-го канона
Халкидонского Собора Римской Церковью в V веке

ПАСТИРСЬКЕ БОГОСЛОВ'Я

- 257 *Митрополит Феодосій (Снигирев)*
Пастырський кризис: предпосылки,
причины и профилактика

- 264 *Архимандрит Силуан (Пасенко)*
Пастырство в жизни и поучениях
преподобного Серафима (Мажуги)

ЛІТУРГІКА

- 273 *Иеромонах Давуд Елантони (Пасилиос)*
Богословский анализ Коптской
литургии свт. Григория Богослова
- 285 *Николай Сапсай*
Обсуждение в Сербской Православной Церкви вопроса
о совершении Таинства Евхаристии в условиях пандемии

ЦЕРКВА І СУСПІЛЬСТВО

- 297 *Заруба В. Н., Савченко С. В.*
Человек между эпохами: Ипполит Гофштеттер (1862–1950)

ЦЕРКВА І КУЛЬТУРА

- 331 *Архимандрит Алексей (Коваль)*
Ф. М. Достоевский: «Я занимаюсь этой тайной, ибо
хочу быть человеком». Духовные поиски великого писателя

ПРОПОВІДЬ

- 341 *Митрополит Антоний (Паканич)*
«Те, которые Христовы, распяли
плоть со страстями и похотями»
- 346 *Епископ Сильвестр (Стойчев)*
Проповедь в Неделю 12-ю по Пятидесятнице
- 353 *Епископ Виктор (Коцаба)*
Проповідь у день вшанування Холмської
ікони Пресвятої Богородиці
- 357 Про авторів

**Богословский анализ
Коптской литургии свт.
Григория Богослова****Введение**

Одной из важнейших сторон жизни каждой Церкви является ее богослужение. Хотя это довольно обширное понятие, включающее в себя огромное число различных чинов, молитвословий и последований, центральное место несомненно занимает литургия. Коптская традиция включает в себя три чина литургий: литургию апостола Марка, литургию свт. Василия Великого и литургию свт. Григория Богослова. В рамках данной статьи будет рассмотрена последняя из перечисленных литургий.

Литургия святителя Григория Богослова, используемая в Коптской Церкви — это священный текст, по которому издревле совершалось таинство Евхаристии в Египте. Данное чинопоследование совершалось двумя Церквями в Александрии (Коптской и Греческой) до XIII в., а затем, после того как Александрийская Православная Церковь приняла византийскую литургическую систему Константинопольской Церкви, эта литургия совершалась только в Коптской Церкви Александрии в коптском переводе (саидском и бохайрском), наряду с некоторыми другими Александрийскими литургиями. Литургия свт. Василия Великого совершается ежедневно, тогда как литургия ап. Марка используется в дни поста. Литургия свт. Григория Богослова совершается в двенадцатые Господские праздники и в период от Пасхи до Пятидесятницы.

Исторически перевод этой литургии является неточным переводом с греческого языка византийской литургии вначале на сирийский, а потом уже и на коптский язык, что обуславливает схожесть структуры, но расхождение в песнопениях и молитвословиях греческой, коптской и сирийской версий. При этом важно отметить, что переведенная в Александрии данная литургия за счет богословского переосмысления и уже сложившейся к тому моменту своей литургической тради-

Автор является клириком Коптской Церкви. Этим обусловлены некоторые особенности его богословской позиции. Статья публикуется в авторской редакции.

ции, несколько изменяет ее структуру и содержание: добавляется возношение и приобщение (из литургии апостола Марка), исповедание веры священника во время приобщения (Божественная литургия Василия Великого александрийско-греческого и коптского текста), также дополняется активным участием народа в самом чинопоследовании, который постоянно отзывается на возгласы и молитвословия священнослужителя утверждающим «Аминь» и молитвенным «Господи, помилуй».

Стоит добавить еще некоторые особенности данной литургии, которые определяются только в рамках исследования исторического изменения чинопоследования и важны для ее богословского анализа:

1. Литургия св. Григория Богослова обращена ко Второй Ипостаси Пресвятой Троицы — к Богу Сыну (справедливости ради стоит отметить, что к Сыну обращены также литургии эфиопской традиции: литургии Афанасия, Иакова Серугского и Григория Армавирского¹, а также литургия Аддаи и Мари Ассирийской Церкви²);

2. Библейские чтения четырехсоставные: два отрывка из Ветхого Завета (один — из Закона, второй — из Пророков), один из Апостола, один из Евангелия³;

3. Отсутствует Символ Веры. Данное положение имеет некоторую двойственность: с одной стороны, нет всеобщего исповедания веры, которое традиционно совершалось бы всеми людьми в храме, а с другой — появляется отдельное исповедание веры того, кто совершает литургию. Что именно послужило окончательному утверждению подобного рода чинопоследования — достаточно трудно исследуемая проблема, однако выдвинут ряд гипотез: достаточность исповедания главы общины как выразителя вероучительного единства всех прихожан, одновременное преобразование григорианских молитв и слияние с александрийской традицией.

Литургия св. Григория сохранилась на коптском языке и в настоящее время переведена на арабский, английский и на некоторые другие современные языки для использования в церквях диаспоры.

Фрагменты этой литургии также есть в греческой рукописи XIV в., обнаруженной в начале XX в. в монастыре св. Макария Великого в Вади эль-Натрун. Вполне возможно, что литургия в то время совершалась на греческом языке, по крайней мере, в монастыре⁴.

¹ См. подробнее: Mercer S. A. B. *The Ethiopic Liturgy, Its Sources, Development and Present Form*. London, 1915. P. 258–264.

² Brightman, F. E. *Liturgies Eastern and Western*. Vol. I. *Eastern Liturgies*. Oxford, 1896.

³ Burmester O. H. E. *The Egyptian or Coptic Church: A Detailed Description of Her Liturgical Services and the Rites and Ceremonies Observed in the Administration of Her Sacraments*. Le Caire, 1967

⁴ Hugh G. Evelyn White: *The Monasteries of the Wadi 'N Natrun*. Part I: *New Coptic Texts from the Monastery of Saint Macarius*. New York, 1926. P. 200–213.

Согласно последним исследованиям, вероятнее всего, текст был переведен с сирийской литургии⁵, которую принесли сирийские монахи, когда пришли в Вади аль-Натрун, и оригинальный текст литургии, вероятно, датируется 350–400 гг.⁶ Недавние находки папирусов позволяют предположить, что он датируется, по меньшей мере, VI в.⁷

В Эфиопской Церкви три литургии носят имя св. Григория, но все они не имеют ничего общего с литургией свт. Григория Богослова, которая совершается в Коптской Церкви⁸.

Сирийская Церковь сохранила Григорианскую литургию на сирийском языке, и по книге Игнатия Ефрема I «Рассыпанные жемчужины», сирийский текст анафоры св. Григория был переведен с греческого на сирийский язык Фомой аль-Харкали⁹. В каталоге Британского музея есть копия рукописи, датируемой 1230 г., которая содержит литургию св. Григория из Назианза и которая по порядку идет после литургии св. Кирилла Александрийского¹⁰.

Проблема авторства литургии свт. Григория Богослова

В современной литургике считается, что сама литургия перешла в Александрийскую Церковь, а в дальнейшем и в Коптскую из сирийской традиции. При этом среди ученых имеются две точки зрения относительно авторства измененной версии сирийского проследования: традиционная, согласно которой свт. Григорий Богослов пересмотрел богослужебные традиции Церкви Назианза¹¹; и критическая, согласно которой авторство неизвестно, а надписание необходимо для утверждения авторитетности данного чина¹².

⁵ Hammerschmidt Ernst. Die Koptische Gregoriosanaphora. Berlin, 1957. P. 176–180; Cody Aelred. O. S. B. Anaphora of Saint Gregory // in: The Coptic Encyclopedia. Vol. I (1991). P. 124–125.

⁶ Hammerschmidt Ernst. Some Remarks on the History of, and Present State of Investigation into. The Coptic Liturgy // in: Bulletin de la société D'Archéologie Copte. T. XIX (1967-1968). P. 89–113.

⁷ Епифаний, еп. Григорианская литургия — греческий текст с переводом на арабском языке Монастырь св. Макария, 2013. С. 13.

⁸ Hammerschmidt Ernst. Die Koptische Gregoriosanaphora. P. 2; The Liturgy of The Ethiopian Church. Translated by the Rev. Marcos Daoud, 1959. P. 218–294.

⁹ Игнатий Ефрем I Барсум Рассыпанные жемчужины в истории сирийской науки и литературы. Изд. 6-е. С 65.

¹⁰ Wright W. Catalogue of Syriac Manuscripts in the British Museum. Part I. (1870), P. 208.

¹¹ См. например: Villecourt L. Les Observances liturgiques et la discipline du jeûne dans l'Église Copte: (Ch. XVI–XIX de la Lampe des Ténèbres) // Le Muséon. Louvain, 1923. Vol. 36. P. 249–292; 1924. Vol. 37. P. 201–280; 1925. Vol. 38. P. 261–320; Burmester O. H. E. The Egyptian or Coptic Church: A Detailed Description of Her Liturgical Services and the Rites and Ceremonies Observed in the Administration of Her Sacraments. Le Caire, 1967

¹² См., напр.: Quecke H. Neue griechische Parallelen zum koptischen Horologion // Le Muséon. 1964. Vol. 77. P. 285–294; idem. Ein koptisch-arabisches Horologion in der Bibliothek des Katharinenklosters auf dem Sinai (Cod. Sin. ar. 389) // Ibid. 1965. Vol. 78. P. 99–117; idem. Untersuchungen zum koptischen Stundengebet. Louvain, 1970.

Первая точка зрения согласуется с мнением патриарха Игнатия Аврама Рахмани, который считает, что Александрийская литургия св. Григория эволюционировала из литургии Апостольского обряда и, чтобы доказать правильность своего мнения, проводит сравнение параграфов обеих литургий¹³:

**Литургия
Апостольского обряда:**

Ты построил небо, как крышу, разложил его, как палатку, и укрепил тяжесть земли на пустоте. Собрал море и опоясал его просторным воротом и поставил в нем накопленные солёные пучины. И наполнил землю множеством различных животных. Создал рай, ввел в него человека и дал ему божественное знание. Когда ввёл его в рай наслаждения, дал ему есть от всех деревьев и запретил ему есть от одного растения.

**Литургия
св. Григория Богослова:**

Ты построил мне небо, как крышу, и укрепил мне землю, чтобы по ней ходить. Для меня ты взнуздal море. И для меня создал природу животных. Ты открыл мне рай, чтобы я мог наслаждаться, и дал мне познание твоей тайны. Показал мне древо жизни... и запретил мне есть от одного растения.

Также доказательством принадлежности этой литургии свт. Григорию Богослову служит особенность богословского изложения и воззрений, а также филологические особенности изложения текстов, включая особую терминологию и особые поэтические выражения.

Косвенным доказательством являются также следующие источники. Во-первых, необходимо упомянуть авторитетный текст литургии, который находится в хуаджи (служебнике) Белого монастыря. Датировка этого списка литургии, написанная именем свт. Григория Богослова, датируется VIII–X вв.

Во-вторых, некоторые коптские рукописи, содержащие текст этой литургии, приписывают ее свт. Григорию Богослову. Например, ватиканская коптская рукопись № 26 1615 г., так же, как и ватиканская коптская рукопись № 20, парижская коптская № 24, № 26 и № 31. Имя святого упоминается в конце греческой литургии в парижской рукописи и при поминовении святых литургии в греческом тексте Григорианской литургии, пришедшей из монастыря св. Макария¹⁴, опубликованной Evelyn White: «Наш отец в святых — это Григорий Богослов»¹⁵.

¹³ Игнатий Ефрем II. Великие исследования в восточной и западной литургиях. Монастырь Аль-Шарафа, 1924. С. 262, 263.

¹⁴ Hugh G. Evelyn White, The Monasteries of the Wadi 'N Natrun. Part I. New Coptic Texts From Monastery of Saint Macarius. New York, 1926. P. 211.

¹⁵ Καί τοῦ ἐν ἁγίοις πατρὸς ἡμῶν θεολόγου Γρηγορίου.

В-третьих, служебники упоминают его имя в начале последования литургии. Начиная с первого издания священного служебника¹⁶, служебники носят следующее наименование: «Книга трех Литургий, то есть Литургии св. Василия, св. Григория Богослова и св. Кирилла с другими священными молитвами». Начиная с этой самой публикации авторство свт. Григория Богослова указывалось либо в начале служебника, либо непосредственно перед текстом литургии¹⁷.

В-четвертых, авторство данной литургии приписывается свт. Григорию Богослову во многих трудах священников Коптской Церкви в Средневековье:

1. В Законах патриарха Гавриила Бен Турэк¹⁸ (XII в.) 26-й закон гласит: «До меня дошли сведения, что люди из Верхнего Египта придерживаются несоответствующей литургии за пределами трёх известных, то есть литургии св. Василия, св. Григория и св. Кирилла»¹⁹. Следовательно, это свидетельствует о существовании сложившейся традиции служения трёх литургий, одна из которых — св. Григория. И хотя указан святой Григорий без его традиционного именования Богослов, тем не менее это позволяет использовать данный факт как один из аргументов в пользу его авторства.

2. Иоанн Ибн Сабаа в 58-й главе своей книги «Драгоценная жемчужина в науках Церкви» (XIII в.) указывает Григория Богослова как автора литургии: «Литургий, которые вместе утвердили дре вние отцы — три: первая — св. Василия Великого, архиепископа Кесарии, была посвящена ипостаси Бога Отца Вседержителя; вторая — св. Григория была посвящена ипостаси Бога Сына Единородного Вечного, в ней были упомянуты Его воплощение, распятие, страдания, погребение, воскресение, вознесение на небо и Его приход, чтобы судить живых и мертвых, который является вторым пришествием после первого»²⁰.

3. Священник Шамс аль-Риаса Ибн Кабр²¹ (XIV в.) указывает, что Церковь имеет три чинопоследования литургий, одной из которых является григорианская литургия, используемая в богослужениях на двенадцатые Господские праздники и в радостные дни²².

¹⁶ Издан в Риме в 1736 г. Рафаэлем Тухи.

¹⁷ Напр.: Абд аль-Масих Салиб, прот. Священный служебник. Изд. 1902 г.

¹⁸ 70-й патриарх Коптской Православной Церкви, скончался в 1145 г.

¹⁹ О. Н. Е KHS-Burmester, The Canons of Gabriel Ibn Turaik, LXX Patriarch of Alexandria // in: *Orientalia Christiana Periodica* I. 1935. P. 5–45.

²⁰ Отец Виктор (Мансур Мостарех), францисканец. Иоанн ибн Аби Закария Ибн Сабаа. Книга драгоценная жемчужина в науках церкви / публ. Францисканского Центра восточных христианских исследований. Каир, 1966. С. 169–70.

²¹ Из отцов Коптской церкви, умер в 1324 г.

²² Hammerschmidt E. *Die Koptische Gregoriosanaphora, Syrische und Griechische Einflüsse auf Eine Ägyptische Liturgie*. Berlin, 1957. P. 1–2.

4. Патриарх Гавриил V²³ (XV в.) упомянул её в своей книге «Порядок обряда»²⁴.

И хотя перечисленные свидетельства все же не являются прямыми доказательствами авторства данной литургии, тем не менее этого достаточно для того, чтобы такая точка зрения была весьма вероятной и достоверной.

Богословский анализ текста литургии свт. Григория Богослова

С самого своего основания Коптская Церковь понимала, что догматы и вероучительные определения это не жесткие рамки, ограничивающие Церковь и что-либо воспрепятствующие, но отражение той внутренней реальности, которой жили ее члены. Эта жизнь выражалась наиболее полно в ежедневных молитвах и, конечно же, в Евхаристии. Само богословие литургии в Коптской Церкви весьма сходно с византийским. При этом сам факт наличия столь большого общего наследия может служить важнейшим основанием для богословского диалога между Коптской Церковью и Поместными Православными Церквями.

Кропотливые усилия отцов были направлены на то, чтобы подчеркнуть «традицию, учение и веру всей Церкви, которая существует с самого начала и которую дал Господь, проповедовали апостолы и сохранили отцы»²⁵. Перед лицом врагов веры, которые склонны полагаться только на разум, Церковь поставила веру выше разума. Разум не может быть объективным в сверхъестественных вопросах. Хотя отцы использовали некоторые философские методы, они делали это для того, чтобы раскрыть и прояснить учение Церкви, не осмеливаясь исследовать Божественную сущность с помощью человеческого разума. Поскольку, благодаря своему благочестию, они приблизились к тому, чтобы говорить о природе за пределами разума, Святой Дух поддержал их в создании формул, описывающих природу Слова, Рожденного от Отца, и природу, которая приняла Его в полноту времени в соответствии с мерой. Они веками закладывали прочные основы христологического богословского образования и понимали, что союз двух природ в личности Христа — это Союз Спасения. Все, что Христос сделал, было для нашего спасения.

Так, наиболее важная богословская особенность данной литургии — в ее адресованности Второй Ипостаси Пресвятой Троицы — Богу Сыну. Такой особый акцент замечен уже с самой первой молитвы литургии,

²³ Патриарх Гавриил V — 88-й патриарх Коптской Православной Церкви (1409–1427).

²⁴ Отец Альфонс Абдулла, францисканец. Порядок обряда св. Гавриила V — восемьдесят восьмого коптского патриарха / публ. Францисканского Центра восточных христианских исследований. 2-е изд. Каир, 1964. С. 70.

²⁵ PG 28. К Серапиону.

в которой священнослужитель просит позволение на совершение Бескровной Жертвы. То же самое можно сказать и о молитве, следующей за первой — «По уготовании жертвенника». Эти две молитвы необходимо рассматривать в совокупности, так как они обе обращены ко Второй Ипостаси и имеют одинаковую цель — смиренное вопрошание перед совершением литургии. В этом контексте важно указать значимость данных молитв для Коптской Церкви, которая толкует их в свете богословия свт. Кирилла Александрийского. Святой Кирилл Великий, икона христологической веры в Коптской Церкви, считает, что истинная вера в таинство воплощения является фундаментальной необходимостью, поскольку Воплощенное Слово — это мерило, которым определяется правильное толкование²⁶. Он утверждает, что для того, чтобы понять, что сказал Иисус, и осознать Его действия, записанные в Евангелиях, необходимо видеть это в рамках полного союза двух природ, Божественной и человеческой, в ипостаси Христа: Воплощенный Логос был не просто «богоносцем» (θεοφόρος), как утверждал Несторий, но все, что Иисус говорил и делал, исходило от ипостаси Воплощенного Логоса, и, соединяясь с Божественной природой «по мере», тело обожествляется. Однако святой Кирилл подчеркнул необходимость сохранения единства²⁷, в котором два естества не разделены и не смешаны в ипостаси Христа, мы не должны приписывать слова и человеческие поступки Христа только Божеству или только человечеству Христа, но Его единой ипостаси.

В свете христологического богословия необходимо отметить следующие слова из литургии свт. Григория Богослова: «Верую и исповедую до последнего вздоха, что это — Животворящее Тело, которое... Господь наш... Иисус Христос взял от Пресвятой... Богородицы... Марии. И сделал Его единым с Божественным, без поглощения, без слияния и без изменения (καὶ ἐποίησεν αὐτὴν μίαν σὺν τῇ θεότητι αὐτοῦ μὴ ἐν μείξει μηδὲ ἐν φουρῶ μηδὲ ἐν ἀλλοιώσει). Истинно верую, что его Божественность не оставила его человечность ни одного момента и ни одного мгновения ока...»²⁸.

Здесь можно видеть серьезные богословские построения, которые по характеру и направленности чрезвычайно напоминают известное вероопределение Халкидонского Собора, исповедующие соединение природ во Христе неслитно, неизменно, нераздельно и неразлучно. Разумеется, конкретная форма терминологии в данном случае может варьироваться, но содержание представляется почти тождественным.

²⁶ PG 74, 189C.

²⁷ PG 75, Thesaurus de sancta consubstantiali trinitate, 429C.

²⁸ Dous R. W. В. Η Αλεξανδρινή Θεία Λειτουργία του Μεγάλου Βασιλείου κατά την копτική παράδοσι. Σ. 117; Чинопоследование общей эфиопской литургии // Собрание древних литургий восточных и западных. М., 2007. С. 493.

В литургии свт. Григория встречаются также места, раскрывающие богословие Творения. Утверждается мысль о том, что именно Господь сотворил саму жизнь и благо: «Сподобивый нас смиренных и грешных и недостойных раб Твоих предстати святому Твоему жертвеннику, и приносить, и служить пречистым Таинствам Нового Завета Твоего, Сам, Животворче и благих Подателю, сотвори с нами знамение во благо, и сподоби ны в чистой совести служить тебе во вся дни живота нашего»²⁹.

Несомненно свидетельствуется в этой литургии тот факт, что вся Троица участвует в творении мира. Так, о Сыне сказано: «Отцу Сочелный и Единосущный, и Сопрестольный, и Созидательный»³⁰. Однако стоит отметить, что данная идея еще не претерпевает более глубокого развития.

О важной теме творения человека больше всего говорится в литургии свт. Кирилла Александрийского. Так, уже в молитве о мире встречаются следующие слова: «Ты бо создал еси персть нашу и веси, яко никтоже есть рожденный женою, иже не согрешит пред Тобою»³¹.

Тут подразумеваются первые главы книги Бытия, в которых описывается творение Богом всего мира, в том числе и человека. Но, исходя из этого повествования, возникает важный вопрос: есть ли первичность в творении души или тела? Возможны три варианта ответа:

1) душа творится прежде тела (в частности, этой точки зрения придерживался Ориген³²);

2) тело творится прежде души (такое мнение встречается у Тертуллиана, блаж. Феодорита Кирского и свт. Иоанна Златоуста);

3) творение происходит одновременно (закреплена в предании Православной Церкви свт. Иоанном Дамаскиным и прп. Максимом Исповедником).

Еще одним важным элементом учения о сотворении человека является его трехсоставность, которую отмечает свт. Григорий Нисский: «Только к устроению человека Творец всего приступает осмотрительно, чтобы вещество приготовить для его состава, и форму его уподобить красотой известному первообразу, и предложить цель, ради которой он будет создан»³³. То есть учение о составе природы сотворенного человека, о назначении человека и об образе и подобии Божиим в человеке.

²⁹ Там же. С. 183. نحن عبديك الأذلاء الخطاة غير المستحقين، أن نقترّب إلي مذبحك المقدس، ونقترّب ونخدم). اصنع معنا آية للخير، واجعلنا مستحقين أن الأسرار فائقة النقاوة التي لعهدك الجديد. أنت أيها المحيي، ومأنح الصالحات، (نعبدك بضمير طاهر كل أيام حياتنا)

³⁰ Там же. (ساوي للأب في الأزلية ومن نفس جوهره، والجالس معه علي العرش والخالق معه).

³¹ Там же. С. 210. (لأنك أنت العارف كخالق جبلتنا انه ليس مولود امرأة يتزكي أمامك)

³² См. подробнее: Origenes. In Genesim. 1. 13 // PG. 12. Col. 155D — 155C; Idem. De principiis II. 8. 1 // PG. 11. Col. 221D — 222A.

³³ Григорий Нисский, свт. Об устроении человека // Творения святого Григория Нисского. М., 1861. Ч. 1. С. 7.

В контексте сотворения человека необходимо также рассмотреть смысл выражения «дыхание жизни» (πνοήν ζωής) более подробно. Есть несколько пониманий этого выражения в рамках толкования Священного Писания:

1) это сущностная Божественная эманация (данную точку зрения в основном поддерживали гностические течения)³⁴;

2) это и есть душа человека (такой точки зрения придерживались отцы Александрийской богословской школы, например, Климент Александрийский, свт. Григорий Богослов);

3) это наименование Божественной энергии, Его творческого акта, в результате которого формируется душа человека (такую точку зрения поддерживали: блж. Августин, прп. Анастасий Синаит и, при более широком прочтении — прп. Иоанн Дамаскин: «Бог из видимой и невидимой природы Своими руками творит человека... Из земли Он образовал тело человека, душу же разумную и мыслящую дал ему Своим вдунуением»³⁵).

4) это особая благодать Бога, которая сообщается человеку при сотворении (такого мнения придерживался свт. Григорий Палама³⁶. Также необходимо указать и свт. Афанасия Александрийского, который писал: «Бог не только сотворил нас из ничего, но, по благодати Слова, даровал нам и жизнь по Богу»³⁷, что особенно важно в рамках анализа учения о творении в александрийской богословской школе).

Определенной чертой, обобщающей все богословие творения в рамках литургий, являются следующие слова молитвы: «Ты бо сотворил еси небеса и вся, еже в небесех, землю и вся, яже в ней суть, моря, реки, источники и озера, и вся яже в них. Ты создал еси человека по образу и по подобно Твоему и вся премудростию Твоею сотворил еси во свете Твоем истинном — в едиnorodном Сыне Твоем, Господе Бозе, Спасе и Царе нашем Иисусе Христе...»³⁸.

Тут говорится и об абсолютности творения мира Богом, творении всей материи и вещества, всех живых существ, всех стихий мира

³⁴ См. подробнее об этом: Фокин А.Р. Душа // Православная энциклопедия. М., 2007. Т. 16. С. 449, 455–456.

³⁵ Иоанн Дамаскин, прп. Точное изложение православной веры // Полное собрание творений. Т. 1. СПб., 1913. С. 212.

³⁶ Григорий Палама, свт. Беседы (омилии). М., 1993. С. 168.

³⁷ Афанасий Великий, свт. Слово о воплощении Бога-Слова, и о пришествии Его к нам во плоти // Творения иже во святых отца нашего Афанасия Великого архиепископа Александрийского. Сергиев Посад, 1902. Ч. 1. С. 197.

³⁸ Священный служебник — книга трёх литургий св. Василия, св. Григория и св. Кирилла / испр. и ред. Абд Эль-Мэснх Салиб. Каир, 1902. С. 576–577. Порфирий (Успенский), еп. Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (Коптов). СПб., 1856. С. 212. (البحار الانهار). انت الذي خلقت السموات وما في السموات والارض وكل ما فيها. البحار الانهار. نورك الحقيقي ينابيع البحيرات. وما في جميعها. انت الذي خلقت الانسان كصورك وكشبهك. وخلق كل الاشياء بحكمتك. نورك الحقيقي (ابنك الوحيد ربنا والهنا ومخلصنا وملكننا كلنا يسوع المسيح)

(особенно важно в контексте античных представлений о составе материи), творении человека по образу и подобию и о том, что все сотворенное Богом — премудро устроенное и благое. Это позволяет говорить о причастности всего творения к Божественной благодати как таковой, а также указывается, что Бог творит весь мир посредством Сына Своего.

Также важным элементом богословия литургии является вера христианина³⁹ в искупление («да не како умоляя Тебя, другим даровати оставление грехов, сам неискуплен явлюся»⁴⁰), необходимая для актуализации того потенциального спасения, которое дарует Господь каждому человеку. Об этом свидетельствуют следующие слова молитвы литургии: «И сотворить убо хлеб сей Святое Тело Господа и Бога и Спаса и Всецаря нашего Иисуса Христа, во оставление грехов, и в жизнь вечную причащающимся от него»⁴¹.

Еще одной важной богословской темой литургии свт. Григория можно считать учение о воскресении. Литургическое наследие Коптской Церкви свидетельствует о том, что именно христианам открыт факт Второго пришествия Господа для суда над всем миром: «Пришествия Твоего явление извествовал еси, в нем же имаши приити судити живым и мертвым и воздати комуждо по делом его»⁴². Важно отметить отсылку к Священному Писанию, в котором также говорится о суде и над живыми, и над мертвыми, т. е. будут те люди, которые увидят суд, не умерев, но вмиг преобразившись.

Очень важным также является следующий отрывок: «Воспоминающе убо, Владыко, Твое на землю пришествие, и смерть животворящую, и тридневное погребение Твое, и из мертвых воскресение, и на небеса восхождение, и одесную Отца сидение, и будущее с небес второе и страш-

³⁹ В том числе для Католической и Протестантских Церквей. См., например: Staudenmaier F.A. *Die christliche Dogmatik*. Freiburg, 1848. Bd. 3; Harnack A., von. *Dogmengeschichte*. Tübingen, 1905; Tiililä O.A. *Das Strafleiden Christi: Beitrag zur Diskussion über die Typeneinteilung der Versöhnungsmotive*. Helsinki, 1941; Bornkamm H. *Luthers Auslegungen des Galaterbriefs von 1519 und 1531*. Berlin, 1963; Bloesch D.G. *Jesus is Victor!: Karl Barth's Doctrine of Salvation*. Nashville, 1976; Bromiley G.W. *An Introduction to the Theology of Karl Barth*. Edinburgh, 1979; Bultmann R.K. *Theologie des Neuen Testaments*. Tübingen, 1949; Schwager R. *Der wunderbare Tausch: Zur Geschichte und Deutung der Erlösungslehre*. Münch, 1986; Mueller D.L. *Foundation of Karl Barth's Doctrine of Reconciliation: Jesus Christ Crucified and Risen*. Lewiston, 1990; Brandy H.Ch. *Die späte Christologie des Johannes Brenz*. Tübingen, 1991; Pannenberg W. *Systematische Theologie*. Göttingen, 1991. Bd. 2; McCormack B.L. *For Us and Our Salvation: Incarnation and Atonement in the Reformed Tradition*. Princeton, 1993; McCormack B.L. *Karl Barth's Christology as a Resource for a Reformed Version of Kenoticism // International Journal of Systematic Theology*. 2006. Vol. 8. № 3. P. 243–251.

⁴⁰ Порфирий (Успенский), еп. Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (Коптов). С. 186.

⁴¹ Там же. С. 194

⁴² Там же. С. 192. (هذا الذي تأتي فيه لتدين الأحياء والأموات وتعطي كل واحد كأعماله)

ное и славное Твое пришествие...»⁴³. Тут очень важна та связь между искуплением и воскресением, которая выводит их в одну онтологическую плоскость и создает в рамках богословия важную логическую связь, подчеркивая важность полноты всей жизни Христа. При этом подобные выражения могут служить критике любой из теорий искупления, потому что последние, как правило, постоянно абсолютизируют какой-либо аспект учения и, соответственно, пришествия Христа, что приводит к искажению истины и полноты Евангелия.

Вера во Второе пришествие и в особую милость Божию на «избранный Его народ» также находит свое отражение в тексте литургии. При этом подтверждением этого чувства будет являться тот факт, что уже на земле, после литургии, вспоминающей страдания, смерть и воскресение Христа, человек будет испытывать и переживать его: «и благословение воскресного дне Спасителя нашего благого да будет со всеми нами до века»⁴⁴.

Таким образом, учение о воскресении Христа оказывается неотделимым от богословия искупления, потому что они являются следствием друг друга и позволяют открыть тайну домостроительства спасения всего человечества, которое нашло отражение в вочеловечении Второй Ипостаси Пресвятой Троицы. Важным является факт двойственности в учении о воскресении: Воскресение Христа и воскресение мертвых. При этом первое выступает началом в деле умерщвления грехов и страстности человека, а также позволяет говорить о торжестве над смертью, хотя не абсолютном, но онтологическом. При этом воскресение мертвых выступает как важный эсхатологический аспект обретения бессмертия и определения дальнейшей судьбы человека после Второго пришествия.

Вывод

Подводя итог, необходимо отметить несколько аспектов. Во-первых, анализируя тексты литургий с богословской точки зрения, нельзя не заметить существенное сходство между Православной и Коптской Церквями, обусловленное единой богослужебной традицией (в глобальном плане), что отразилось на основных богословских темах: творения мира, искупления, спасения и воскресения. Во-вторых, христологические воззрения, исходя из текста литургий, весьма приближаются по своим формулировкам к Халкидонскому оросу. В-третьих, рассмотренная проблема авторства данной литургии, которая скорее всего принадлежит свт. Григорию Богослову, также позволяет рассматривать ее в рамках бо-

⁴³ Порфирий (Успенский), еп. Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (Коптов). С. 193.

⁴⁴ Там же. С. 155. (وَبِرَكَّةٍ يَوْمَ الْاَحَدِ الَّذِي لَمْخَلَصْنَا الصَّالِحِ).

гословия свт. Григория. И, хотя объем данной статьи не позволяет сделать подробный филологический анализ трудов свт. Григория и сравнить с текстом чинопоследования, очевидно сходство языка и терминологии литургии и писаний святителя.

В целом подобный богословский анализ оказывается важен сразу с нескольких позиций: как исследование литургического памятника Александрийской Церкви, как реконструкция эволюционного пути богослужения, а также для богословского диалога между Православной и Коптской Церквами.

ТРУДИ
КИЇВСЬКОЇ ДУХОВНОЇ АКАДЕМІЇ
№ 35

Редактори:

монахиня Євтропія (Бобровникова)

С. І. Антонюк

Є. М. Чорноморець

Коректор

В. В. Костюк

Оригінал-макет, дизайн

протоієрея Сергія Дерменжи

М. Б. Білецького

Київська духовна академія і семінарія
01015, м. Київ, вул. Лаврська, 15, корп. 64.
Тел.: +38 044 255-12-06, факс: +38 044 255-12-60
e-mail: rom.rektor@bk.ru

Видавничий відділ

Української Православної Церкви
01015, Київ, вул. Лаврська, 15, корп. 49
e-mail: dtp@orthodoxbook.org.ua

Підписано до друку 20.12.2021.

Формат 70×100 1/16.

Гарнітура Гарамон. Друк офсетний.
Ум. друк. арк. 29. Обл.-вид. арк. 22,2.

Тираж 1000 прим.