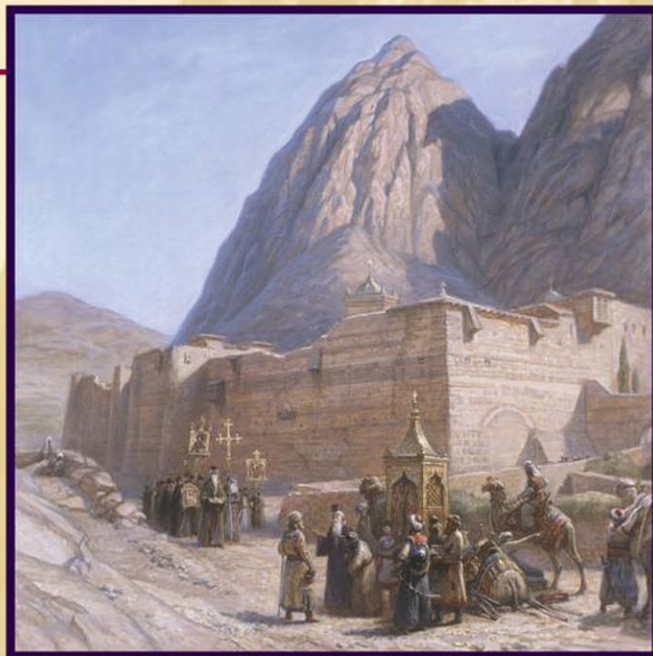
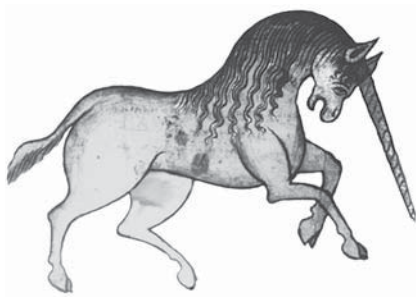


С.Ю. ЖИТЕНЁВ



**ИСТОРИЯ РУССКОГО
ПРАВОСЛАВНОГО
ПАЛОМНИЧЕСТВА
В X–XVII ВЕКАХ**





ПО БЛАГОСЛОВЕНИЮ
МИТРОПОЛИТА СМОЛЕНСКОГО И
КАЛИНИНГРАДСКОГО КИРИЛЛА,
ПРЕДСЕДАТЕЛЯ ОТДЕЛА
ВНЕШНИХ ЦЕРКОВНЫХ СВЯЗЕЙ
МОСКОВСКОГО ПАТРИАРХАТА

ПАЛОМНИЧЕСКИЙ ЦЕНТР МОСКОВСКОГО ПАТРИАРХАТА

С.Ю. ЖИТЕНЁВ

ИСТОРИЯ РУССКОГО
ПРАВОСЛАВНОГО
ПАЛОМНИЧЕСТВА
В X–XVII ВЕКАХ



МОСКВА «ИНДРИК» 2007

УДК 94 (569.4)

ББК 63.3

Ж 74

Житинёв С.Ю.

История русского православного паломничества в X–XVIII веках.
М.: Издательство «Индрик» — 480 с., илл.

Книга представляет собой первое в отечественной историографии систематическое исследование истории русского православного паломничества к центрам Вселенского Православия и к отечественным святыням. Монография охватывает период с X по XVII века и основывается на российских источниках и материалах. Книга проиллюстрирована картинами заслуженного художника РФ И.Г. Машкова; в ней также представлены специально составленные карты и схемы, раскрывающие географию паломничества.

Книга адресована специалистам, занимающимся историей паломничества, исторической географией, а также всем, кто интересуется историей России и Русской Православной Церкви.

ОГЛАВЛЕНИЕ

Предисловие	7
Глава I. История возникновения, богословский смысл и историко-культурное значение православного паломничества	11
Глава II. Богомолье и странничество во времена Киевской Руси в X–XIII веках	49
Посещения славянами Константинополя и Иерусалима до принятия христианства на Руси	51
Государственный визит в Константинополь русского посольства во главе со святой равноапостольной великой княгиней Ольгой в середине X века	65
Первые русские странники на путях к святыням Вселенского Православия в X–XI веках	77
Паломничество в Святую Землю игумена Даниила	89
Поклонение русских людей святым местам Православного Востока в XII веке	107
Путешествие в Константинополь Добрыни Ядрейковича, будущего святителя Антония, архиепископа Новгородского	123
Русские богомольцы на Афоне в XI–XII веках	129
Возникновение первых отечественных православных святынь и появление традиций русского богомолья в XI–XIII веках	133
Глава III. Православные поклонники на Руси в XIII–XV веках	149
Упадок древнерусского паломничества в первое столетие монгольского ига	151
Возрождение паломничества русских людей к отечественным и зарубежным святыням в середине — второй половине XIV века	159
Паломничество инок Стефана Новгородца в Константинополь и Иерусалим	173
Архимандрит Агрефений и его паломническое путешествие в Иерусалим	175
Русские люди у зарубежных святынь в 70–80-е годы XIV века	181
Последнее путешествие митрополита Пимена в Царьград и паломничество иеродиакона Игнатия Смольянина в Константинополь, Афон и Святую Землю	193
Поклонение русских паломников святыням Вселенского Православия в конце XIV — начале XV века	197
Паломничество на Православный Восток иеродиакона Зосимы	205
Русские богомольцы в Константинополе и на Афоне в первой половине XV века, судьба святынь Царьграда после его захвата турками	213

Паломничество в Константинополь, Святую Землю и Египет иеромонаха Варсонофия	223
Необычное путешествие гостя Василия в Малую Азию, Египет и Палестину	231
Зарубежные паломничества русских богомольцев во второй половине XV — начале XVI века	239
Возникновение отечественных святынь и богомолье на Руси в середине XIV — первой трети XVI века	247
Глава IV. Поклонники и богомольцы во времена Московского царства в XVI веке	271
Богомолье к русским святыням в первой половине XVI века	273
Паломничества к святыням Православного Востока, совершаемые русскими людьми в составе государевых посольств в первой половине XVI века	299
Дипломатическое путешествие архимандрита Феодорита	305
Царское посольство во главе с купцом Василием Позняковым	309
Паломничества на Православный Восток русских людей в составе царских посольств во второй половине XVI века, путешествия Трифона Коробейникова	321
Богомолье к отечественным святыням в конце XVI века	333
Глава V. Русское православное паломничество в XVII веке	339
Возрождение паломничества в первой трети XVII века	341
Зарубежное паломничество в 20–40-е годы XVII века	349
Паломничество купца Василия Яковлевича Гагары	353
Умножение русских святынь, развитие паломничества в Московском царстве в первой половине XVII века	361
Первое паломническое путешествие иеромонаха Арсения (Суханова)	369
Второе паломническое путешествие иеромонаха Арсения (Суханова) в Константинополь и на Святую Гору Афон ...	397
Паломничество в Святую Землю иеродиакона Ионы Маленького	403
Вынужденные паломничества русских пленников в Османской империи	409
Путешествия царских посланников к святыням Православного Востока в середине — второй половине XVII века .	413
Государевы и патриаршие богомолья в Московском царстве в середине и во второй половине XVII века	417
Восстановление православных святынь на Украине и возрождение массового паломничества к ним русских людей во второй половине XVII века	429
Послесловие	433
Библиография	435
Именной указатель	443
Предметный указатель	461
Указатель чудотворных и чтимых икон, крестов и реликвий, монастырей и храмов	465
Указатель географических названий	473
Список иллюстраций	
Список карт	

ПРЕДИСЛОВИЕ

Работа отечественных исследователей по научному изучению истории русского православного паломничества началась в первой половине XIX века. Тысячелетнее развитие и бытование этой древней христианской традиции в русском обществе рассматривалось ими как составная часть отечественной и церковной истории, а паломнические хождения стали не только важными историческими источниками, но и составили ценнейший раздел в истории древнерусской литературы. Многие хождения были открыты и опубликованы в первой половине XIX века русскими учёными и деятелями культуры, которые начали вводить в научный оборот эти замечательные произведения нашей древней литературы и заложили важные традиции в их исследовании. Среди этих учёных М.А. Максимович, А.Ф. Малиновский, А.С. Норов, П.И. Савваитов, И.И. Срезневский, П.М. Строев. Особенную ценность для привлечения внимания к истории паломничества в тот период составили публикации древнерусских хождений в трёх изданиях И.П. Сахарова: «Путешествия русских людей в чужие земли», вышедшие в Санкт-Петербурге в 1837 году, «Путешествие русских людей по Святой Земле» — в 1839 году, «Путешествие русских людей» — в 1849 году. Археографическая комиссия при Министерстве просвещения Российской империи, созданная в 1834 году, также опубликовала в тот период несколько древнерусских хождений. Публикация текстов хождений и описаний паломнических путешествий на Православный Восток с комментариями была одной из главных задач научно-издательской и просветительской деятельности образованного в 1882 году Императорского Православного Палестинского Общества. В Православном Палестинском Сборнике, который издавало Общество, в дореволюционный период были опубликованы тексты большинства известных древнерусских хождений и паломнических путешествий с глубокими комментариями и сопроводительными статьями выдающихся учёных. Достаточно назвать таких корифеев отечественной исторической науки, как В.Н. Хитрово, Н.С. Тихонравов, архимандрит Леонид (Кавелин), М.А. Веневитинов, а также их учеников и последователей — Д.В. Айналова, С.В. Арсеньева, В.Г. Васильевского, С.О. Долгова, Х.М. Лопарёва и других.

Митрополит Макарий (Булгаков) в своём многотомном фундаментальном труде «История Русской Церкви», рассматривая различные стороны жизни Церкви, писал и о паломничестве русских богомольцев к зарубежным и отечественным святыням. Первой русской паломницей он, а за ним и большинство отечественных исследователей, считал святую равноапостольную великую княгиню Ольгу. Паломничество как важнейшая христианская и русская православная традиция рассматривалась в трудах церковных и светских историков досоветского периода: святителя Димитрия Ростовского, митрополита Платона (Левшина), архиепископа Филарета (Гумилевского), епископа Порфирия (Успенского), архимандрита Антонина (Капустина), С.А. Белокурова, Е.Е. Голубинского, А.А. Дмитриевского, И.Е. Забелина, Н.И. Ивановского, Д.И. Иловайского, П.С. Казанского, Н.Ф. Каптерева, Н.П. Кондакова, Ю.А. Кулаковского, А.Е. Лебедева, А.Н. Пыпина, Ф.И. Успенского и др.

В советский период русские учёные, которые были вынуждены покинуть Россию, продолжили изучение истории русского православного паломничества в зарубежных научных центрах. Среди них мы должны вспомнить, прежде всего, А.А. Васильева, Г.В. Вернадского, А.В. Карташёва, протоиерея Иоанна Мейендорфа, В.В. Мошина, А.В. Соловьёва. В Советском Союзе научные исследования православного паломничества открыто продолжались только с конца 40-х — начала 50-х годов XX столетия в рамках литературоведческого, исторического и географического изучения древнерусских

хождений, так как в атеистическом государстве изучение истории Русской Православной Церкви и её тысячелетних традиций в открытой форме было невозможно. В той или иной форме тема паломничества нашла своё отражение в научных трудах советских учёных: Д.А. Авдусина, В.П. Адриановой-Перетц, Н.Н. Водовозова, Ю.П. Глушаковой, В.В. Данилова, Б.М. Данцига, Г.С. Лебедева, Д.С. Лихачёва, В.Т. Пашуто, Н.И. Прокофьева, Б.А. Рыбакова, М.Н. Сперанского, М.Н. Тихомирова, Я.Н. Шапова и других.

С конца 80-х — начала 90-х годов XX века священноначалие Русской Православной Церкви получило возможность не только открыто говорить о паломничестве, но и приступить к возрождению этой древней традиции. Сотни тысяч православных паломников, наших соотечественников, в первые годы после падения «железного занавеса», отделявшего Россию от всего мира, устремились в Иерусалим и к другим христианским центрам, чтобы осуществить свою заветную мечту и поклониться за молитвой в сердце и на устах святым местам Вселенного Православия. Именно в этот период возрос интерес исследователей и православных читателей к тысячелетней истории русского богомолья. Паломническая тема прочно впелась в ткань многих научных исследований современных учёных и богословов, которые продолжили изучение многочисленных аспектов, связанных с историей этой православной традиции.

О значении паломничества и необходимости его возрождения неоднократно говорил и писал Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексей II. По решению Священного Синода Русской Православной Церкви координация работы по возрождению паломничества была возложена на Отдел внешних церковных связей Московского Патриархата. Председатель ОВЦС, Высокопреосвященный Кирилл, митрополит Смоленский и Калининградский, неоднократно выступал с докладами на многих церковных и научных конференциях, а также в средствах массовой информации по различным вопросам и проблемам истории и современного состояния паломничества. Большой вклад в научно-богословское и практическое развитие современного паломнического движения вносит Преосвященный Марк, епископ Егорьевский, викарий Московской епархии, Заместитель Председателя ОВЦС. По благословию священноначалия он возглавляет редакцию журнала «Православный паломник», создание которого в 2001 году возобновило дореволюционную традицию освещения паломничества в специальном церковном периодическом издании.

На протяжении всего советского периода не прекращало свою деятельность Императорское Православное Палестинское Общество, которое под несколько другим названием работало в системе Академии наук. Большой вклад в деле возвращения Обществу его исторического названия и воссоздания его как православной общественной организации принадлежит Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Алексию II, митрополиту Крутицкому и Коломенскому Ювеналию, митрополиту Смоленскому и Калининградскому Кириллу, Н.Н. Лисовому, О.Г. Пересыпкину, М.Б. Пиотровскому, В.А. Савушкину, Я.Н. Шапову и другим.

Благодаря усилиям Русской Православной Церкви и Императорского Православного Палестинского Общества многие отечественные научные и образовательные организации стали уделять внимание изучению истории русского православного паломничества. Среди современных исследователей, занимающихся теми или иными научными аспектами паломничества, необходимо отметить О.А. Белоброву, архимандрита Макария (Веретенникова), С.В. Гнутову, М.М. Громыко, В.М. Гуминского, В.М. Живова, С.В. Корнилова, Л.В. Левшун, А.М. Лидова, Н.Н. Лисового, Е.И. Малето, А.Е. Мусина, А.В. Назаренко, О.С. Надпорожскую, архимандрита Августина (Никитина), О.А. Опарину, А.М. Пентковского, А.А. Петросяна, Г.В. Попова, Х.В. Поплавскую, Г.М. Прохорова, М.В. Рождественскую, А.В. Рындицу, И.В. Фёдорову, В.Г. Ченцову.

В 1999 г. по благословию Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексея II Отдел внешних церковных связей Московского Патриархата создал общецерковную организацию Паломнический центр с целью активизации деятельности по возрождению паломничества и его научно-методического обеспечения. С самого начала работы Паломнического центра Московского Патриархата стало ясно, что не хватает целостного научного исследования по истории русского православного паломничества. Поэтому, испросив благословение у Председателя Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата, митрополита Смоленского и Калининградского Кирилла, автор в начале 2003 года приступил к работе над монографией «История русского православного паломничества в X–XVII веках». Работа продолжалась более четырёх лет и была закончена в феврале 2007 года.

Книга состоит из пяти глав с картами и приложениями, а также иллюстрирована репродукциями картин заслуженного художника России И.Г. Машкова. Об этих замечательных исторических художественных полотнах стоит сказать особо. Несколько лет назад Паломнический центр Московского Патриархата по благословию Священноначалия Русской Православной Церкви заказал Игорю Геннадиевичу серию из двенадцати картин, посвященных истории русского православного паломничества. Согласно первоначальному замыслу, эта художественная серия должна охватывать двенадцать столетий отечественного богомолья с X по XXI век. Замысел каждой картины всегда обсуждался художником с учёными Российской Академии наук, Императорского Православного Палестинского Общества, специалистами и искусствоведами Паломнического центра. В настоящее время серия не закончена, но большинство картин исторического периода, рассматриваемого в монографии, уже готовы и представлены в этом издании.

В первой главе книги кратко описывается история возникновения христианского паломничества, а также излагается православный взгляд на богословский смысл этой традиции и её историко-культурное значение. Остальные четыре главы посвящены последовательным этапам развития отечественного паломничества, рассматриваемого в широком контексте

жизни русского православного общества. В каждой главе представляются два аспекта паломнических путешествий: к зарубежным и российским святыням. Изложение истории зарубежного паломничества включает в себя посещения нашими поклонниками Иерусалима, Константинополя, Афона, Каира, Синая и других святых мест Вселенского Православия. Описание богомолья внутри нашей страны предполагает обращение к истории возникновения наиболее значимых общецерковных и местночтимых святынь, а также рассмотрение появления и развития отечественной традиции их общенародного почитания. Хронологические рамки событий, освещаемых в большинстве примечаний и комментариев, ограничиваются XVII веком, так как в дальнейшем автор предполагает продолжить работу над историей русского православного паломничества и, соответственно, рассказ о судьбе святынь и святых мест будет охватывать последующие столетия. Календарь церковных и светских событий и фактов представлен в монографии по старому стилю.

В этом скромном труде представлен обзор доступных нам в настоящее время источников и сведений по истории русского православного паломничества в X–XVII веках. Автор ни в коем случае не претендует на оригинальность, потому что большая часть содержащихся здесь выводов почерпнута из монографий и статей российских и некоторых зарубежных исследователей, работы которых были изданы за последние 170 лет. Однако синтез этих исследований не был опубликован до сих пор, поэтому есть основание надеяться, что эта книга принесёт пользу тем, кто изучает историю Русской Православной Церкви и историю Вселенского Православия, историю Древней Руси и Московского царства, историю русской литературы и историческую географию; а также тем, кто занимается практической работой по возрождению паломничества.

При работе над книгой автор стремился исходить из представления о единстве русской истории, вопреки установившейся традиции советской атеистической историографии, виртуозно разделившей целостную отечественную историю на светскую и церковную. Опираясь в работе в основном на труды российских исследователей, автор счёл своим долгом хотя бы вкратце рассказать читателям о творческих и личных судьбах этих учёных, порой не менее замечательных, чем те исторические персонажи, жизнь которых они изучали.

В работе над книгой мне были предоставлены необходимые научные и методические консультации, за что приношу искреннюю благодарность Преосвященному Марку, епископу Егорьевскому, Ю.А. Веденину, С.В. Гнутовой, А.М. Житенёвой, Н.Н. Лисовому, И.С. Чичурову. С глубокой благодарностью обращаюсь к сотрудникам Паломнического центра Московского Патриархата А.И. Бондаренко, А.С. Ельцову, С.А. Наумову, О.С. Ситниковой, Н.А. Федотовой, Ю.В. Чайкиной, А.Г. Черёмину которые оказывали мне значительную и бескорыстную организационную и техническую помощь, без чего работа над книгой могла бы надолго затянуться. Приношу искреннюю признательность составителю исторических карт А.А. Парамоновой за блестящую работу по подготовке картографического материала. Особую признательность хотел бы выразить С.О. Шмидту за его доброе напутствие, которое помогло и вдохновило меня в начальный период работы над книгой. Этот труд никогда бы не был написан, если бы не ежедневная поддержка и добрые советы моей жены Марии Евгеньевны Александровой.

С.Ю. Житенёв
Москва, февраль 2007 г.

ГЛАВА I

ИСТОРИЯ ВОЗНИКНОВЕНИЯ,
БОГОСЛОВСКИЙ СМЫСЛ И
ИСТОРИКО-КУЛЬТУРНОЕ
ЗНАЧЕНИЕ ПРАВОСЛАВНОГО
ПАЛОМНИЧЕСТВА



Русское православное паломничество ведёт своё начало с первых веков распространения христианства на Руси¹, т.е. с IX–X веков. Паломничество как христианская традиция уже имело к этому времени многовековую историю. «С самого начала бытия Христовой Церкви жизнь верующих включала в себя посещение мест, связанных с жизнью и подвигами Господа нашего Иисуса Христа и его Пречистой Матери, а позже и святых угодников. Эти места стали называться святыми, и были объектами поклонения уже первых христиан»². В 325 году во время проведения Первого Вселенского Никейского собора³ император Константин Великий⁴ издал указ о строительстве христианских храмов в святых местах: в Вифлееме⁵ на месте рождения Спасителя и в Иерусалиме⁶ над Гробом Господним⁷. Территорию же Палестины⁸ первый христианский император объявил Святой Землёй⁹. Он вернул Иерусалиму имя, которое город потерял¹⁰ после перестройки его императором Адри-

1 Русь — первоначальное название государственных и племенных образований восточных славян в IX–X вв. В сер. X в. из них было создано Древнерусское государство, получившее название Киевская Русь и распавшееся к сер. XII в. В этот период Русь включала в себя практически все славянские княжества, расположенные на территории от Балтийского до Чёрного морей. Со втор. пол. XIII в., после монгольского нашествия, Русью стали называть северо-восточные русские княжества. С XV до XVII в. включительно наше государство именовалось Московская Русь, а в XVIII в. утвердилось название Россия.

2 Кирилл (Гундяев), митрополит. Проблемы развития современного православного паломничества (доклад на Первой общецерковной конференции «Православное паломничество: традиции и современность» 27 октября 2004 г.) // Православный паломник. 2004. № 6 (19). С. 5.

3 Никейский собор — Первый Вселенский собор, который состоялся в 325 г. в г. Никее. Собор был созван святым равноапостольным императором Константином Великим по поводу арианской ереси. Собор отверг арианскую ересь, принял Сим-

вол веры, решил вопрос о времени празднования Святой Пасхи, постановил 20 правил и принял другие важные для жизни Церкви решения.

4 Константин Великий (272–337) — святой равноапостольный римский император, полное имя Флавий Валерий Константин. При Константине Великом христианство было объявлено государственной религией Римской империи. Память 21 мая. (Все даты даны по старому стилю.)

5 Вифлеем (др.-евр. дом хлеба) — древний город в Святой Земле, расположенный в 10 км к юго-западу от Иерусалима, основан ок. сер. втор. тыс. до Р.Х. В городе родился царь Давид. Со времени рождения в нём Иисуса Христа он стал священным для всего христианского мира, нескончаемая река паломников стекалась и стекается сюда из всех стран. Храм Рождества Христова в Вифлееме был построен над пещерой, где родился Спаситель, по велению святого равноапостольного императора Константина Великого в IV в. Храм был перестроен по указу византийского императора Юстиниана I в VI в. В настоящее время город расположен на территории Палестинской Национальной Администрации.

6 Иерусалим — древний город в Святой Земле, расположенный на плоскогорье к северо-западу от Мёртвого моря и к востоку от Средиземного моря. Первые упоминания об Иерусалиме появляются в сер. втор. тыс. до Р.Х. Иерусалим является священным городом для последователей трёх монотеистических религий: христиан, иудеев и мусульман. В настоящее время Иерусалим находится на территории государства Израиль и объявлен его столицей, что не признано мировым сообществом.

7 Гроб Господень — святое место Воскресения Христа. Гроб Господень был устроен по типу обыкновенных одиночных пещерных гробниц. Он был высечен в скале, внутри высокого холма, в виде двух последовательных камер четырёхугольной формы. Образовавшаяся пещера была расположена входом на восток. Место погребения имело вид ложа, высеченного сбоку погребальной камеры, справа от входа.

8 Палестина — историческая область на Ближнем Востоке, между Средиземным морем на западе, Мёртвым морем и севером Аравийского полуострова на востоке. Территория Палестины является одним из древнейших очагов человеческой цивилизации.

9 Святая Земля — места, связанные с евангельской историей и включающие исторические области, находящиеся ныне на территориях нескольких государств Ближнего Востока.

10 После восстания иудеев под предводительством Бар-Кохбы (132–135) против римлян на месте практически разрушенного Иерусалима в 135 г. по указу римского императора Публия Элия Адриана построили новый город, который в честь него и capitoлийских богов Рима был назван Элия Капитолина.

11 Адриан, Публий Элий (76–138) — римский император в 117–138 гг.

12 Евсевий Памфил, Кесарийский (ок. 263 – 340) — отец церковной истории, епископ Кесарии Палестинской в 311–340 гг.

13 *Евсевий Памфил. Жизнь блаженного Василевса Константина. М., 1998. С. 114–115.*

14 Елена (ок. 244 – 327) — святая равноапостольная императрица, мать святого равноапостольного императора Константина Великого. Она была замужем за выдающимся римским полководцем Констанцием Хлором, которому в 272 г. родила сына, названного Константином. В 288 г. по приказу императора Диоклетиана Констанций Хлор развёлся с Еленой. Став императором, Константин возвёл свою мать в сан императрицы. Она способствовала широкому распространению христианства в Римской империи. В 325–327 гг. она совершила паломническое путешествие в Святую Землю, где ею были найдены Гроб Господень, святой Крест Господень и пещера Рождества Христова. Под её руководством началось строительство христианских храмов в святых местах Палестины. Память 6 марта, 21 мая.

15 Жития Святых св. Димитрия Ростовского. Репринт. М., 1992. Кн. 9. С. 626.

16 Храм Воскресения Христова (Гроба Господня) — христианский храм, основанный в 325 г. на месте Воскресения Господня и над Голгофой. Он являлся и до сих пор остаётся главной христианской святыней в Иерусалиме и во всём мире. С самого начала храм строился как единый комплекс, состоявший из круглого здания (ротонды), заключавшего в себе окружённый 12 колоннами святой Гроб Господень, базилики Воскресения Христова, а также — святилища на Голгофе. Впоследствии храм неоднократно разрушался и возобновлялся. В XII в. крестоносцы построили на пространстве большинства святых мест большой храм в романском стиле, который с некоторыми изменениями и дополнениями дошёл до нашего времени. В 1808 г. храм был частично разрушен во время пожара, после чего восстановлен в 1810 г. под руководством архитектора Николая Комненоса на средства Иерусалимского Патриархата. Долги, возникшие при финансировании строительства храма, были частично возмещены русским правительством в 1817 и 1830–1832 гг. В дальнейшем работы по поддержанию и восстановлению храма Воскресения Христова продолжались в XIX и XX столетиях. В православной традиции весь комплекс называется храмом

Воскресения Христова, а в западноевропейской традиции — храмом Гроба Господня.

17 *Евсевий Памфил. Указ соч. С. 84.*

18 Голгофа, Божественная Гогофа (*арамейск.* череп, лобное место) — небольшая гора в Иерусалиме, на которой был распят Иисус Христос. Это место две тысячи лет назад находилось вне стен Иерусалима, к северо-западу от него. В настоящее время, вот уже почти семнадцать столетий, на месте Голгофы находится храм Воскресения Господня. А само это место стало одним из храмов внутри комплекса храма Воскресения Христова.

19 Святитель — архиерей; а также иерарх, просиявший в лике святых.

20 Макарий I († 333) — святой, епископ Иерусалимский в 313–333 гг., впервые совершивший воздвижение Креста Господня. Память 27 февраля.

21 Воздвижение Креста Господня — двенадцатый непереходящий праздник, отмечаемый 14 сентября. В этот день вспоминается обретение Животворящего Креста Господня, а также, по церковному уставу, устанавливается строгий однодневный пост.

22 Великая Пятница, Страстная пятница (пятток) — пятница Страстной седмицы, один из главных и скорбных дней церковного календаря, посвящённый воспоминанию дня искупительных страданий и Крестной смерти Господа Иисуса Христа.

23 Жития святых... С. 627–628.

24 Настоятель — начальник монастыря, старший священник соборного или приходского храма.

25 Феодосий Великий, Киновиярх (ок. 424 – 529) — преподобный, один из основателей христианского общежительного монашества, родился в Каппадокии. В 451 г. он направился в паломничество в Иерусалим и на пути туда получил благословение святого Симеона Столпника. Поклонившись святым местам Иерусалима, Феодосий решил поселиться в одном из местных монастырей. Однако, тяготясь отсутствием покоя, вскоре ушёл оттуда, направившись на восток от Иерусалима, и на одном из горных кражей нашёл пещеру, в которой, по преданию, ночевали евангельские волхвы на обратном пути из Вифлеема. Он стал жить в этой пещере, проведя в ней много лет один

в подвижнических подвигах. Со временем к преподобному Феодосию стали приходиться добродетельные люди, желавшие стать его духовными детьми и жить с ним вместе в пустыне. Так постепенно был создан общежительный монастырь, а преподобный Феодосий был возведён в сан архимандрита Иерусалимским патриархом Саллюстием. Монастырь святого Феодосия принимал, заботился, кормил и лечил всех бедных и нуждающихся, обращавшихся за помощью, особенно в голодные годы. Это было правило монастырского устава, которое строго выполнялось. Прожив благочестивую и наполненную любовью к Богу и людям жизнь, великий и святой старец скончался на сто пятом году жизни и был похоронен в основном им монастыре. Память 11 января.

26 Модест († 634) — святой, патриарх Иерусалимский в 632–634 гг.; в 614–628 гг. местоблюститель патриаршего престола. Память 18 декабря.

27 Иоанн II Милостивый († 620) — святой, патриарх Александрийский в 609–620 гг. Память 12 ноября.

28 Ал-Хаким (ум. 1021) — халиф из египетской династии Фатимидов в 996–1021 гг.; в период его правления был захвачен Иерусалим и разрушены многие христианские святыни, в том числе и храм Воскресения Христова.

29 *Васильев А.А. История Византийской империи. Время до крестовых походов (до 1081 г.). СПб., 1998. С. 412.*

30 Василий II Болгаробойца (958–1025) — византийский император в 976–1025 гг., шурин святого равноапостольного Киевского великого князя Владимира I Святославича.

31 Константинополь (Византий, Царьград, Стамбул) — древний город, столица Римской, а затем Византийской империи в 330–1453 гг., в 1453–1922 гг. — столица Османской империи, с 1923 г. по настоящее время — крупнейший город-порт в Турецкой Республике. Город был расположен на европейском берегу пролива Босфор в месте соединения пролива с Мраморным морем. Святой равноапостольный император Константин Великий заложил новую столицу Римской империи в 326 г. на месте г. Византия, бывшего ранее греческой колонией. В 330 г. во вновь отстроенный город была перенесена столица империи, которая получила в честь своего создателя название Константинополь. Занимая исключительно выгодное географическое и стратегическое положение, город быстро превратился

в крупнейший международный политический, экономический и культурный центр. Константинопольские патриархи были провозглашены Вселенскими, здесь неоднократно собирались Вселенские соборы. В 537 г. при императоре Юстиниане I Великом был возведён самый большой и красивый храм того времени — храм Святой Софии Премудрости Божией. В 1202 г. в городе и пригородах было свыше 200 храмов и более 150 монастырей. Константинополь был духовным центром христианского мира. С IX–X веков начали складываться отношения между Византийской империей и Древней Русью. В результате военных походов русских князей на Константинополь были заключены договоры между Византийской империей и Киевской Русью. С появлением первых христиан, а затем и с принятием христианства на Руси, Константинополь становится для русских людей священным городом и, наряду с Иерусалимом, привлекает массу паломников, которые через него и отправляются в Святую Землю. В 1204 г. Константинополь был взят штурмом и разграблен участниками Четвёртого Крестового похода, которые вывезли и уничтожили много христианских святынь. С этого времени Константинополь стал столицей так называемой Латинской империи, после чего его политическое и экономическое значение падает. В 1261 г. православная империя была восстановлена, но оправиться от удара, нанесённого крестоносцами, Константинополь, как и вся Византия, уже не смог. В 1453 г. Константинополь был штурмом взят турецкими войсками и превращён в столицу Османской империи, надолго став главным городом мусульманского мира. В настоящее время Стамбул — самый крупный город Турции.

32 Каир — древний город в Египте, расположенный на берегах и островах Нила, в 7 км от древнеегипетской столицы — Мемфиса. На этом месте с незапамятных времён существовала крепость Вавилон. Именно здесь в нач. I в. по Р.Х. недалеко от крепости обитало Святое Семейство во время пребывания в Египте. В VII в. арабы построили здесь город-крепость Фустат, ставший административным центром Египта при Омейядах. В IX в. рядом с Фустатом был построен город Катаи. Каир основан в 969 г. халифом ал-Муизом, который назвал его Миср аль-Кахира (Город-победитель). Этот город поглотил Фустат и Катаи. С 973 г. Каир стал столицей халифата Фатимидов, затем — Айюбидов и мамелюков, превратившись в крупнейший город Средиземноморья. В 1517 г. был захвачен турками и вошёл в состав Османской империи. В настоящее время Каир — столица Арабской Республики Египет.

аном¹¹. Вот что писал о намерениях Константина Великого его друг и биограф Евсевий Кесарийский¹²: «Ему угодно было священнейшее место спасительного Воскресения в Иерусалиме сделать славным предметом всеобщего благоговения. Посему он повелел немедленно выстроить там молитвенный дом и задумал это не без внушения свыше, но будучи подвигнут духом самого Спасителя»¹³. В житии святого императора Константина Великого и его матери святой императрицы Елены¹⁴ сказано, что он «как воин и притом проливший много крови почтил себя недостойным совершить то самолично. Это благочестивое намерение императора привела в исполнение его равночестная мать, царица Елена, которую он отпустил в Иерусалим, снабдив её полномочием и богатыми дарами»¹⁵.

Евсевий Кесарийский в знаменитом жизнеописании императора Константина Великого подробно описал ход работ по созданию храма Воскресения Христова (Гроба Господня)¹⁶: «Сначала был снесён языческий храм Венеры, затем осквернённая земля была срыта и вывезена “как можно далее оттуда”¹⁷. При этом копавшим неожиданно открылась природная скала, которая была признана Голгофой¹⁸. После того, как расчистили пещеру Гроба Господня и Голгофу, «близ неё, на восточной стороне, обретыны были три креста и подле них доска с надписью и честные гвозди. Но как было узнать, который из трёх крестов был крестом Спасителя? Общее недоумение по этому делу разрешилось, по устроению Промысла, через такое чудесное событие: случилось, что мимо этого места в то время проносили для погребения мертвеца, святитель¹⁹ Макарий²⁰ повелед остановиться проносившим покойника; стали полагать <...> найденные кресты по одному на умершего; и, когда возложен был Крест Христов, мёртвый воскрес. Все, видя это чудо, возрадовались и прославили дивную силу животворящего Креста Господня. Старица-царица с благословением поклонилась честному Древу и облобызала его. <...> Святитель Макарий, удовлетворяя общему желанию — хотя бы издали видеть святыню, благочестиво поднял её и, став на воздвигнутом месте, сотворил воздвижение Креста Господня. <...> Это было первое Воздвижение честного и животворящего Креста;²¹ совершилось оно в 326 году. <...> Святой Крест потом положен был в серебряный ковчег для сохранения; в Великую пятницу²² он выносим был на Голгофу (в построенном вскоре храме, где он хранился) для поклонения»²³. По прямому указанию святого императора Константина Великого воздвигался храм Воскресения Господня. Император вникал во многие детали строительства, давая святителю Макарию, Иерусалимскому епископу, конкретные распоряжения о порядке проведения работ и особенностях оформления храма.

Храм Воскресения Христова простоял в первоначальном виде почти три столетия, после чего в 614 году был разрушен во время персидского нашествия. В 615 году святитель Модест, настоятель²⁴ монастыря святого Феодосия Киновиярха²⁵ (впоследствии Иерусалимский патриарх)²⁶, при помощи святителя Иоанна Милостивого²⁷, Александрийского патриарха, восстанавливает храм Воскресения Господня. После окончания работ вместо одного образовались четыре связанных между собой храма: Воскресения (Анастасис), святого Креста (Мартириум), Лобного места (Голгофа) и Пресвятой Богородицы. Этот храмовый комплекс просуществовал в данном виде почти 400 лет. В 1009 году он был разрушен по приказу египетского халифа ал-Хакима²⁸. «Церковные святыни и богатства были захвачены, монахи схвачены, а паломники стали подвергаться преследованиям»²⁹. В 1021 году, после смерти халифа ал-Хакима, наступил недолгий период терпимости к христианам. Им были возвращены разрушенные храмы, в том числе и храм Воскресения Христова в Иерусалиме. Однако после смерти византийского императора Василия II Болгаробойцы³⁰ в 1025 году отношения Константинополя³¹ с Каиром³² значительно осложнились, и ни о каком восстановлении храма речи идти не могло. Только в 1036 году, когда между империей и халифатом был заключён договор, началось восстановление храма в Иерусалиме. Работы по воссозданию храма Воскресения

33 Константин IX Мономах (ок. 1000 – 1055) — византийский император в 1042–1055 гг., дед Киевского великого князя Владимира II Всеволодовича Мономаха. В правление Константина началась агрессия турок-сельджуков против империи, продолжались бесконечные войны с печенегами и норманнами, государство сотрясали мощные мятежи знати.

34 Васильев А.А. Указ. соч. С. 413.

35 Кувуклия (*греч.* ложница, царская опочивальня; в значении «гробница» это слово употребляется для обозначения единственного места на земле, в храме Воскресения Христова) — название часовни над Живоносным Гробом Господним, расположена внутри храма, неоднократно перестраивалась. В настоящем виде появилась в 1810 г. и состоит из трёх частей: придела Ангела, пещеры святого Гроба и коптской капеллы.

36 Храм Рождества Христова — расположен в городе Вифлаеме. Основан ок. 326 г. по указу святого равноапостольного императора Константина Великого его матерью святой равноапостольной императрицей Еленой на месте пещеры, где родился Иисус Христос. Освящён храм был в 339 г. Пещера Рождества находится под алтарём храма и представляет собой продолговатое четырёхугольное помещение, вытянутое от востока к западу. Стены и пол её отделаны мрамором. Местом рождения Спасителя является ниша или углубление, освещаемое 15 спускающимися со свода серебряными лампадами. На полу укреплен серебряная звезда с латинской надписью по кругу: «Здесь от Девы Марии родился Иисус Христос». В трёх шагах находится место яслей, в которые был положен Младенец Христос.

37 Византийская империя (Византия) — величайшее государство позднего античного и средневекового мира; тысячелетняя христианская православная империя, основанная римским императором святым равноапостольным Константином Великим. Византия — принятое в исторической науке наименование Восточной Римской империи. После падения Рима сохранившаяся восточная часть государства продолжала считать себя Римской империей, а её императоры продолжали носить титул цезарей Римской империи. В состав Византии входило практически всё южное, восточное и часть северного Средиземноморья. Империя имела огромное влияние на историческое развитие большинства

государств и народов Европы и Средиземноморья. На протяжении своей тысячелетней истории Византийская империя была очагом распространения Православия на Балканах, Руси, Кавказе, Западной Азии, Северной Африки. Во втор. пол. XIV — сер. XV в. практически вся территория империи была захвачена турками-османами. В 1453 г. турецкие войска штурмом взяли Константинополь, уничтожив, таким образом, и Византийскую империю.

38 Самаритяне — этническая группа и религиозная секта; потомки переселенцев из Ассирии, смешавшихся с населением Израильского царства, покорённого в 722–721 гг. до Р.Х. Ассирией. Из Библии они признают только Пятикнижие в особой редакции. Своё название получили по названию области — Самарии.

39 Юстиниан I Великий (482–565) — византийский император в 527–565 гг.

40 Хеврон (Эль-Халиль) — древний город, расположенный в 37 км к югу от Иерусалима, в древности назывался Кирьят-Арба. Город в этом месте возник ок. 1700 г. до Р.Х., в нём находятся гробницы библейских патриархов: Авраама, Исаака, Иакова и их жён Сарры, Ревеки и Лиеи, которые жили в этих местах. В километре от города располагалась роща Мамре, где находится до сих пор ветхозаветный Мамврийский дуб, около которого произошло Богоявление (Быт. 18: 1–5). Несколько лет Хеврон был столицей царя Давида, с тех времён являлся центром гончарного и стекольного производства. В 70 г. по Р.Х. он был разрушен римлянами, но восстановлен. Город был в составе Римской и Византийской империй, им владели арабы и крестоносцы, а с XVI в. он вошёл в Османскую империю. В настоящее время город расположен на территории Палестинской Национальной Администрации.

41 Мамврийский дуб — святое дерево, названо так по имени покрытой тогда лесом страны (местности) Мамрие (*слав.* Мамврия), в которой жил библейский праотец Авраам. Именно здесь к нему явились три ангела в образе человеческого под видом странников, которых он принял с истинным гостеприимством и которые предсказали ему рождение сына Исаака. Встреча Авраама с ангелами, символизирующими Святую Троицу, происходила, по преданию, под Мамврийским дубом, который является немым свидетелем этого чуда. Мамврийский дуб располагается в настоящее время в древнем городе Хевроне на участке, принадлежащем Русской

Духовной Миссии, где построен храм в честь Святых Праотцов с приделом Святой Троицы.

42 Масличная гора (Елеонская) — находится возле Иерусалима, в восточной его части. Вершина горы является священным для христиан местом Вознесения Господня. Масличная гора часто упоминается в Евангелии. На этом месте святая равноапостольная императрица Елена построила храм, именуемый «Елеона», который утрачен. В настоящее время на этом месте сохранилась часовня Вознесения Господня, расположенная на территории мусульманской мечети.

43 Беляев Леонид Андреевич — известный современный историк, заведующий сектором археологии Москвы Института археологии РАН, лауреат премии имени митрополита Макария (Булгакова).

44 Беляев Л.А. Христианские древности. Введение в сравнительное изучение. СПб., 2000. С. 20.

45 Авраам (ок. 2 тыс. до Р.Х.) — ветхозаветный патриарх, родоначальник еврейского народа. Память 9 октября.

46 Римская империя — величайшее государство античного мира, по форме правления монархия, получившая название принципат, установившийся в 27 г. до Р.Х. Ко времени максимального территориального расширения империи, которое произошло при императоре Траяне (98–117), в её состав входили государства Библейского региона, Малой Азии, Месопотамия, Армения, Парфия, Британия, Галлия, государства Южной Европы, побережья Северной Африки, включая Египет. Начиная со II в. территория империи сокращается под натиском соседних государств и нашествием различных кочевых племён, вызванным Великим переселением народов. В 395 г., после смерти императора Феодосия Великого, империя окончательно разделась на две части: Западную Римскую империю и Восточную Римскую империю. В 476 г. царь ругиев Одоакр низложил Ромула Августула, последнего императора Западной Римской империи, что считается концом этой части государства. Римская имперская идея не прекращала своего существования в восточной части государства в виде православной монархии. Восточная Римская (Византийская) империя просуществовала до 1453 г., когда она пала под ударами турецких войск. Имперская идея

в изменённой форме продолжила своё существование в Священной Римской империи германской нации, прекратившей существование в 1806 г., в период наполеоновских войн в Европе.

47 Армения — государство на юге Закавказья, расположено в восточной части Армянского нагорья. С древнейших времен территория Армении была заселена, там существовали племенные и государственные объединения. С IX по VII в. до Р.Х. здесь процветало одно из древнейших государств в Азии — Урарту. С VII—III явв. до Р.Х. образовалось и существовало первое армянское государство Оронтидов (Ервандидов), находившееся под протекторатом Мидийской державы. В 520 г. до Р.Х. армянское царство было завоёвано персами и в дальнейшем существовало в составе державы Ахеменидов, которая пала в 331 г. до Р.Х. под ударами войск Александра Македонского. Армения после этого последовательно попадала в зависимость сначала от державы Селевкидов, а потом от Парфии. Во II в. до Р.Х. было создано государство Великая Армения, просуществовавшее почти шесть столетий — сначала в качестве самостоятельного царства, а затем в той или иной степени зависимости от Парфии, Древнего Рима и Персии. В III в. по Р.Х. в Армении широко распространилось христианство, которое в 301 г. было объявлено государственной религией. Армения, таким образом, стала первым христианским государством. С IV по VII в. основная часть территории Армении находилась в подчинении Византийской империи. В 640 г. Армению завоевало исламское войнство арабов, что вызвало массовый исход армян из своей страны. Однако в IX в. армянам под руководством царей из династии Багратидов удалось восстановить своё государство, которое просуществовало до 1045 г. В сер. XI в. Армения подверглась массовому нашествию с востока турок-сельджуков и была ими завоёвана. В кон. XII — нач. XIII в. турки-сельджуки были выбиты объединёнными грузино-армянскими войсками с большей части Армении, которая вошла в состав Грузии. В сер. XIII в. Армения была захвачена монголами и вошла в состав империи Чингизидов, после чего переходила под власть государств, образовавшихся после её расчленения. В XVI—XVIII вв. Армения была объектом непрекращающихся войн между Персией и Османской империей, а также ареной кровопролитной борьбы армянского народа за своё освобождение. В настоящее время Республика Армения является независимым государством.

Христовы были закончены в середине 40-х годов XI века уже при византийском императоре Константине Мономахе³³. «В 1046 году персидский путешественник Насири-Хусрау, который посетил восстановленную церковь, описывал её как просторное здание, рассчитанное на 8000 человек. <...> Легенда, сообщаемая этим персидским путешественником, гласит, что даже император прибыл в Иерусалим, но частным образом, так, чтобы никто не мог узнать его»³⁴. Других сведений о паломничестве византийского императора Константина Мономаха в Иерусалим с целью поклониться восстановленной святыне у нас нет, поэтому отнесёмся к этому сообщению всё-таки как к легенде.

В начале XIII века храм перестроили крестоносцы. В таком виде (с определёнными изменениями) храм Воскресения Христова сохранился до наших дней, что нельзя сказать о Кувуклии³⁵, которая за тысячу семьсот лет существования храма неоднократно видоизменялась.

При святом императоре Константине Великом был также воздвигнут в Вифлееме храм в честь Рождества Христова³⁶. Он находился в десяти километрах от Иерусалима, на месте рождения Спасителя. Над пещерой, где родился Христос, до начала III века стоял языческий храм Адониса. Основание языческого святилища практически законсервировало и тем самым спасло святое место. Когда по приказу святой императрицы Елены храм Адониса был разобран, место рождения Спасителя оказалось нетронутым. Возведённый храм Рождества Христова был не только великолепен в архитектурном отношении, но и отличался роскошной отделкой интерьеров, изобиловавших мозаиками и фресками, а также украшенных мрамором, полудрагоценными камнями, золотыми и серебряными изделиями. Храм Рождества Христова тоже, к сожалению, не сохранился в первоначальном виде. В 529 году он был разрушен восставшими против Византийской империи³⁷ самаритянами³⁸. По приказу византийского императора Юстиниана I Великого³⁹ храм был восстановлен и практически сохранился в таком виде до наших дней.

Ко временам святой императрицы Елены предание возводит также строительство двух храмов: в Хевроне⁴⁰, у Мамврийского дуба⁴¹, и на Масличной горе⁴².

Этими событиями открывается история христианского паломничества в Святую Землю, потому что путешествие святой императрицы Елены и её окружения можно и нужно рассматривать как первое организованное поклонение святым местам, связанным с жизнью, смертью и Воскресением Спасителя. В связи с этим представляется убедительной точка зрения Л.А. Беляева⁴³, который считает путешествие святой равноапостольной императрицы Елены первой христианской археологической экспедицией, целью которой была «мемориализация» святых мест в Палестине⁴⁴. В результате этой деятельности уже в эпоху императора Константина Великого в Иерусалим и Вифлеем стали стекаться для поклонения главным святыням христианства тысячи богомольцев, положив тем самым начало массовому паломническому движению в Святую Землю. Иерусалим, открыв свои святыни и вернув своё древнее название, быстро стал в сознании христиан всего мира Святым Городом, местом поклонения Гробу Господню, а благодаря этому — большим странноприимным домом, большой гостиницей, большой больницей. Местное население стало теряться в море паломников, которые во главе с римскими, а затем и византийскими императорами не щадят ни сил своих, ни средств для того, чтобы увековечить память о земной жизни Иисуса Христа. Палестина покрылась множеством храмов и монастырей.

Богомольцы IV века почитали и святые места, связанные с Ветхим Заветом, и часто посещали места захоронения праведников древности, пророков, царей и библейских патриархов. Главными центрами поклонения в Святой Земле начиная с того времени стали величественные храмы в честь важнейших событий библейской истории: провозвестие через явления ангелов Аврааму⁴⁵ у Мамврийского дуба (Хеврон), Рождество Иисуса Христа (Вифлеем), Распятие и Воскресение Спасителя (Иерусалим), Вознесение (Елеонская гора) и другие. Богомольцы шли в Святую Землю из разных стран: прежде всего, из пределов тогда ещё единой Римской империи⁴⁶, а также из Армении⁴⁷,

48 Персия (Иран) — государство в Юго-Западной Азии, расположенное между Каспийским морем на севере и Персидским заливом на юге, на его территории древнейшие поселения датируются 10 тыс. до Р.Х. Около 1 тыс. до Р.Х. на территорию Персии проникают индоевропейские племена иранской группы, и к VIII–VII вв. до Р.Х. иранские языки становятся господствующими на этих землях. В 70-х гг. VII в. до Р.Х. возникло ираноязычное царство Мидия. В 616–605 гг. до Р.Х. Мидия в коалиции с Вавилоном разрушила Ассирийскую державу, завоевала государства Ману и Урарту, превратившись в крупнейшую державу Центральной Азии. В 550 г. до Р.Х. к власти пришла персидская династия Ахеменидов. Основатель династии Ахеменидов царь Кир II завоевал всю Малую Азию, Сирию и Палестину. Камбис II, сын Кира, завоевал Египет. Однако цари Персии не смогли завоевать Древнюю Грецию, несмотря на длительные войны. В 330 г. до Р.Х. государство Ахеменидов было завоёвано армией Александра Македонского, после смерти которого оно вошло в состав эллинистической державы Селевка I Никатора. В сер. II в. до Р.Х. персидская территория была захвачена Парфянским царством, которое достаточно успешно воевало с Древним Римом, но было вынуждено уступить ему практически всю Переднюю Азию. В 224 г. по Р.Х. Парфия была разбита, и на её месте была создана Сасанидская держава, которая просуществовала до сер. VII в. и была захвачена арабами и вошла в состав Халифата. Восстания персов и внутренние противоречия привели к тому, что в VIII–IX вв. здесь образовались практически независимые от Халифата наследственные наместничества, эмираты, из которых впоследствии складывались государства Саманидов, Буидов и др. В X в. все эти государства вошли в состав Газневидской державы. В 1040–1050 гг. территория Персии была захвачена турками-сельджуками, которые разгромили Газневидское государство. В XII в. Сельджукское государство распалось на ряд султанатов, большинство которых было захвачено хорезмшахом Текешом. В 1220–1256 гг. монгольские орды разгромили государство хорезмшахов и захватили всю территорию Персии. С сер. XIII–XIV в. персидские территории входили в состав улуса Хулагуидов, который начал распадаться во втор. пол. XIV в. В 1380–1393 гг. осколки государства Хулагуидов были завоёваны войсками великого эмира Тимура Тамерлана, после смерти которого входили в состав владений Тимуридов. В 1501–1510 гг. под знаменем шиизма было создано государство Сефевидов, ко-

торое достигло своего расцвета при шахе Аббасе I (1587–1629). Сефевиды свыше ста лет вели непрерывные войны с Османской империей за обладание Закавказьем, Курдистаном и Месопотамией. Восстание в 1722 г. афганцев-гильзаев и вторжение их в Персию положило конец государству Сефевидов. Вторжение турок и опустошение страны афганцами вызвало широкое народное движение, которое возглавил Надир-хан Афшар, который стал шахом в 1736 г. После его смерти в 1747 г. созданная им империя развалилась, началась длительная феодальная усобица. В 1796 г. на троне шаха утвердилась Каджарская династия, представители которой правили страной до 1925 г. В настоящее время на территории Персии находится независимое государство Исламская Республика Иран.

49 Месопотамия (Двуречье) — страна, расположенная в междуречье Тигра и Евфрата, в Передней Азии, один из древнейших центров человеческой цивилизации. Создателями древнейшей культуры в Месопотамии были шумеры и аккадцы, основавшие здесь в 4–3 тыс. до Р.Х. ряд крупных государственных образований, в том числе Вавилонское царство. В дальнейшем территория Месопотамии входила в состав Ассирийской державы, Ново-Вавилонского царства, Персидской монархии Ахеменидов, империи Александра Македонского, государства Селевкидов, Парфянского царства, Римской империи, Новоперсидского царства Сасанидов, после чего здесь утвердились принявшие ислам арабы. В настоящее время на территории Месопотамии находится государство Республика Ирак.

50 Эфиопия — государство в Северо-Восточной Африке, расположенное на Эфиопском нагорье. С древнейших времён на территории Эфиопии существовали различные государственные образования. В первые века по Р.Х. здесь процветало Аксумское царство. В IV в. сюда пришло христианство, которое в V–VI вв. стало господствующей религией, но развивалось в виде монофизитской ереси. В VII в. Аксумское государство распалось, а на его месте образовался ряд мусульманских султанатов. В XIII в. эти государственные формирования были объединены в Эфиопское царство. В нач. XVI в. на Эфиопию напали войска Османской империи. Они были отбиты с помощью португальцев, которые после этого утвердились в стране. В XVII в. эфиопы смогли выбить португальцев со своей территории. С того времени и до сих пор более половины населения

составляют христиане-монофизиты. В настоящее время Эфиопская Федеральная Демократическая Республика является независимым государством.

51 Индия — географическое и историческое понятие, связанное со странами и народами, находящимися и проживающими на полуострове Индостан. Индия — древнейшее многонациональное и многоконфессиональное государство в Южной Азии; название произошло от выражения «земля на Инде». Индия расположена к югу от Гималаев, на полуострове Индостан, омывается водами Аравийского моря, Бенгальского залива, Индийского океана. Первые государства на территории Индии существовали в 3–2 тыс. до Р.Х. Открытие Индии для античного мира произошло в 327–326 гг. до Р.Х. благодаря походу армии Александра Македонского. Христианство в Индию было принесено ок. 52 г. по Р.Х. проповедью святого апостола Фомы, который на индийской земле принял мученическую кончину. По преданию, он основал первые христианские общины, а в IV в. был образован Малабарский епископат, расположенный на территории Юго-Западной Индии (в настоящее время штат Керал). В этот период в Индию совершалась массовое переселение сирийские христиане, бежавшие от преследований иранских Сасанидов. Переселенцы были несторианами, поэтому Малабарский епископат стал организационно управляться Антиохийской Церковью, хотя большинство христиан святого апостола Фомы так и не приняли несторианство. В XVI в. португальцы начали принудительную латинизацию малабарских христиан, в Гоа была образована католическая епархия. В сер. XVII в. малабарское побережье захватили голландцы, которые выслали всех католических священников. В 1635 г. большое количество малабарских христиан присоединились к Сиро-Яковитской Церкви. В настоящее время Республика Индия является независимым государством.

52 Рим — древний город, по преданию, основан в 754 г. до Р.Х., расположен на семи холмах (Палатин, Капитолий, Авентин, Эсквилин, Целий, Виминал, Квиринал) на р. Тибр, в 27 км от её впадения в Тирренское море. Город был столицей Римской рабовладельческой республики, а затем — империи. История Рима тесно связана с историей христианства, которое было принесено в «столицу мира» святыми апостолами Павлом и Петром. Апостол Пётр стал первым епископом города. В Риме находится много общехристианских святынь, не утративших своего значения для православных палом-

ников после трагедии разделения Церквей. В настоящее время Рим является столицей Итальянской Республики; в пределах его центральной части находится город-государство Ватикан.

53 Кесария Палестинская (Стратонова) — древний финикийский город-порт, расположенный на восточном берегу Средиземного моря и носивший название Башня Стратона. Во II в. до Р.Х. он перешёл под власть Иудеи; царь Ирод Великий расширил город, построил величественные сооружения и назвал его Кесарией (от имени Цезарь) в честь первого римского императора, носившего имя Гай Юлий Цезарь Октавиан Август. История города во многом связана с историей христианства. Здесь с проповедью Евангелия святой апостол Пётр обратился к Корнилию Сотнику. В Кесарии в доме диакона Филиппа жил святой апостол Павел, который был здесь осуждён и два года провёл в заключении. После разрушения Иерусалима римлянами в 70 г. по Р.Х. Кесария стала административным центром Палестины, в городе была епископская кафедра, известные духовные научные и образовательные заведения, а также библиотека. В Кесарии жили и творили известные византийские историки Евсевий Кесарийский и Прокопий Кесарийский, а также знаменитый богослов и философ Ориген. Во времена крестоносных войн город, представлявший собой хорошо укреплённую крепость, неоднократно становился ареной кровопролитных сражений, в результате чего пришёл в крайний упадок и запустение, практически перестав существовать. В настоящее время на месте древнего города находятся археологический заповедник, который носит название Национальный парк «Кейсария», и небольшое поселение Кейсария, расположенные на территории государства Израиль.

54 Малая Азия — полуостров в Западной Азии, омывается Чёрным, Мраморным, Эгейским и Средиземным морями, проливами Босфор и Дарданеллы. Большую часть полуострова занимает Малоазийское нагорье. До XV в. полуостров входил в состав Византийской империи, после её падения вся территория Малой Азии вошла в состав Османской империи. В настоящее время практически весь полуостров находится в границах Турецкой Республики.

55 Тарс (Тарсис) — древний город на юге Малой Азии, в настоящее время называется Тарсус и находится на территории Турции.

Персии⁴⁸, Месопотамии⁴⁹, Эфиопии⁵⁰ и даже Индии⁵¹. Из Константинополя и Рима⁵² плыли морем до Кесарии⁵³, города-порта, находившегося в трёх днях пути от Иерусалима. Пешком паломники из Европы могли идти через Константинополь, далее — «путём пилигримов» — через Малую Азию⁵⁴ до Тарса⁵⁵ и Антиохии⁵⁶ в Киликии⁵⁷. Люди, следовавшие к святым местам из Африки, должны были пересечь север Синая⁵⁸ и через пустыню вдоль Средиземноморского побережья дойти до Палестины. Вдоль этих основных маршрутов путешественников к святым местам постепенно складывалась паломническая инфраструктура. Для нужд странствующих богомольцев Церковь благословила строительство вдоль основных паломнических путей храмов, монастырей, постоялых дворов, гостиниц, приютов, странноприимных домов, охраняемых колодезев и других источников воды.

В Святой Земле уже в этот начальный период процветало ремесло, связанное с производством реликвий, которые богомольцы уносили с собой на родину. «Получаемые в Палестине разнообразные евлагии⁵⁹ служили не только в буквальном смысле слова “благословениями” — с их помощью по всему миру распространялась иконография палестинских святынь, представление об устройстве комплексов, внешнем виде реликвий»⁶⁰. Таким образом, с начальных времён паломничества широко распространяется обычай среди богомольцев приносить с собой образки тех святых, которым посвящали храмы и куда шли на поклонение. Так, например, паломники, приходившие на поклонение святому Симеону Столпнику⁶¹, получали образки с его изображением ещё при жизни святого подвижника. «Подобные изображения рассматривались как чудотвор-

56 Антиохия (Сирийская) — древний город, основан в III в. до Р.Х.; расположен на берегах р. Оронта, в 30 км от Средиземного моря и 500 км от Иерусалима; в древности считали, что он расположен в середине пути между Константинополем и Александрией. Во времена Римской империи считался третьим городом государства по своему значению и богатству, основанному на развитом сельском хозяйстве и торговле. В Антиохии проповедовали апостолы Павел и Варнава, здесь впервые ученикам Христовым было дано имя «христиане». Именно отсюда апостол Павел отправился в своё первое проповедническое путешествие, здесь же был основан Антиохийский патриархат, один из начальных в истории Церкви. В Антиохии жили и творили знаменитые пастыри и святые учителя Церкви: Игнатий Богоносец, архиепископ Мелетий, Иоанн Златоуст и другие, входящие в состав знаменитой богословской Антиохийской школы. В городе проходили многие соборы, имевшие огромное значение для Церкви. В настоящее время город называется Антакья и находится на территории Турции.

57 Киликия — область в юго-восточной части Малой Азии. Киликийская низменность, через которую протекают полноводные реки, расположена между горами Тавр и Средиземным морем. С древних времён в этом плодородном крае процве-

тало сельское хозяйство. Киликия была родиной святого апостола Павла. В настоящее время Киликийская низменность находится на территории Турции.

58 Синай — полуостров, расположенный между двумя заливами Красного моря: Суэцким и Акаба. Синайский полуостров представляет собой каменистое плато и горы, полупустыни и пустыни с оазисами. Туда с первых веков христианства удалялись египетские и другие христиане, спасаясь от гонений. Север Синайского полуострова граничит со Средиземным морем, по нему проходил древний путь из Египта в Святую Землю. В настоящее время Синай является территорией Египта.

59 Евлагии (*греч.* благословение) — небольшие крестики, иконки и пр., приносимые паломниками из путешествий по святым местам в качестве благословений и памяти о посещении святыни.

60 Беляев Л.А. Указ. соч. С. 33.

61 Симеон Столпник, Антиохийский (356–459) — преподобный, архимандрит, провидец, христианский аскет; родом киликиец. Стал основателем особого вида подвижничества, называемого столпничеством. Память 1 сентября.

62 Мощи — тела, оставшиеся нетленными после смерти, святых христианской Церкви. Начало почитания мощей как святыни относится к начальным временам христианства. Уже тогда в местах погребения святых угодников Божиих совершались богослужения. В 269 г. Римский папа Феликс I постановил, что литургия должна совершаться на мощах мучеников. В 419 г. Карфагенский собор постановил (прав. 10), что ни один храм не может строиться иначе, как на мощах мучеников, которые в те времена полагались под алтарём. Учение о почитании святых мощей было утверждено на Седьмом Вселенском соборе (прав. 7), определившем, что епископ, который освятит храм без мощей, подлежит извержению. Также собор определил, что мощи почитаются «благочестиво, но не боголепно», в том же смысле, в каком чтутся иконы. Смысл почитания мощей основывается на учении Святого Писания о высоком предназначении христианских тел как храмов Святого Духа к участию, вместе с душами, в бессмертии. В настоящее время каждый православный храм имеет частицу честных мощей какого-либо святого, зашиваемую в антиминс, который приносится в день освящения.

63 Живов В.М. Святость. М., 1994. С. 30.

64 Архиепископ (*греч.* главный епископ) — сан епископа, в иерархии Русской Церкви он ниже митрополита. В некоторых других Церквях он выше сана митрополита и присваивается Предстоятелям автокефальных или автономных Церквей. В церковной литературе этот сан появился в IV в. В Русской Церкви сан архиепископа впервые употребляется в XII в. применительно к Новгородским владыкам. В настоящее время в Русской Православной Церкви сан архиепископа является личным отличием архиерея.

65 Антоний († 1231) — святой, архиепископ Новгородский и Псковский в 1212–1231 гг., родом из знатной новгородской семьи, в миру Добрыня Ядрейкович. В 1200 г. совершил паломничество в Константинополь, которое описал в хождении под названием «Сказание о Царьграде». Возвратившись в Новгород, Добрыня постригся в монахи в Варлаамо-Хутынский монастырь. В 1212 г. он был возведён на кафедру архиепископа Новгородского, которую с перерывом в семь лет занимал вплоть до своей смерти. Память вместе с собором Новгородских святых.

66 Илия Фесвитянин (X в. до Р.Х.) — святой, ветхозаветный пророк, живший

во времена Израильского царя Аахава. Илия с Божией помощью боролся против язычества, за что был гоним. Божий человек скрывался на Синае в пещере на горе Хорив, где ему было Божественное явление, после чего Илия вернулся к народу и продолжал обличать язычество. Учеником Илии был пророк Елисей. Пророка Илию Господь живым взял на небо, послав за ним огненную колесницу. Память 20 июля.

67 Сказание о Царьграде Антония, Архиепископа Новгородского // ППС. СПб., 1899. Т. XVII. Вып. 3. С. 31.

68 Иероним Стридонский (ок. 340 – 420) — преподобный, блаженный, один из учителей Церкви; был знатоком античной и христианской литературы. Родился в г. Стридоне в Далмации. В 70-е гг. IV в. блаженный Иероним совершил длительное паломническое путешествие по Православному Востоку, во время которого изучал богословие и еврейский язык. В 381–384 гг. был советником Римского папы Дамаса I (366–384). В 386 г. прибыл в Святую Землю, в 388 г. основал монастырь в Вифлееме, рядом с храмом Рождества Господня, где пребывал до своей кончины. Блаженный Иероним перевёл на латинский язык Священное Писание, был автором многих работ по истории Церкви и известнейших богословских трудов, в том числе «О знаменитых мужах». Память 15 июня.

69 Вигилянций (кон. IV — нач. V в.) — пресвитер, ратовавший против почитания честных мощей и самих святых Божиих угодников. Он родился в Аквитании, получил сан пресвитера в Барселоне, совершил паломничество в Святую Землю. Во время посещения Вифлеема он встретился и беседовал с преподобным Иеронимом Стридонским, их взгляды разошлись по многим вопросам. Блаженный Иероним в ответ на письмо пресвитера Рипария, в котором последний известил его об осуждении Вигилянцем почитания святых и их честных мощей, написал послание, в котором опроверг точку зрения барселонского пресвитера, оценив её как ересь..

70 Мученик — древнейший чин святых, прославляемых Церковью как принявших мученическую смерть за веру в Христа Спасителя. С первых веков христианства мученичество имело значение свидетельства или дара Божиих угодников, которые своей смертью за веру свидетельствовали силу данной им благодати. Таким образом, мученичество всегда имело и имеет аспекты продолжения апостольского служения

и следования путём Христовым. В Русской Православной Церкви к мученикам относятся также страстотерпцы.

71 *Sancti Hieronymi. Epistola CIX (a). Ad Riparium presbyterum // Migne J.-P. Patrologia cursus completes series Latina. P., 1845. T. XXII. S. 907.*

72 Иоанн Дамаскин (ок. 680 — ок. 780) — преподобный, выдающийся богослов, писатель и гимнограф. Он родился и жил в Дамаске, где его отец занимал высокий государственный пост, родовое имя его было Мансур, при святом крещении получил имя Иоанн. Благодаря своим знаниям и способностям, он, будучи христианином, стал первым визирем (министром) халифа ал-Валида I (705–715). В расцвете сил он оставил всё и ушёл в Лавру преподобного Саввы Освященного рядом с Иерусалимом, где подвизался до своей кончины. Преподобный Иоанн был главным борцом с иконоборческой ересью на её первом этапе, разработал богословие иконы, а также составил гласы Октоиха и написал 64 канона. Память 4 декабря.

73 Иисус Навин (XIII–XII вв. до Р.Х.) — святой, праотец, вождь еврейского народа, преемник пророка Моисея Боговидца, который предвидел, что он спасёт свой народ от бедствий странствования в пустыне и введёт в Землю Обетованную. Вступив в Палестину вместе со своим народом, Иисус Навин встретил ангела, который поведал ему о том, как с Божией помощью падёт город Иерихон. Узнав в представшем перед ним ангеле посланника Божьего, Иисус Навин упал перед ним на колени и поклонился ему до земли. С Божией помощью израильский народ во главе с Иисусом Навином покорил не только Иерихон, но и всю палестинскую землю. Память 1 сентября.

74 Даниил († ок. 536 до Р.Х.) — святой, один из четырёх великих библейских пророков, ещё в молодости был уведён в плен при первом взятии Иерусалима войсками Навуходоносора в 605 г. до Р.Х. В плену, согласно вавилонским обычаям, ему дали другое имя — Валтасар. В Вавилоне, благодаря своим блестящим способностям, он изучил халдейский язык и науки, после чего был представлен к царскому двору; отличался мудростью и прозорливостью. Однако однажды он впал в немилость, и его бросили в ров, где жили львы. Ангел, посланный Богом, защитил его от хищников и спас от голодной смерти. Пророк в пламенной молитве возблагодарил

Всеблагото Бога, не оставляющего своих верных рабов и посещающего их во время напастей. После падения Вавилонского царства Даниил был возвышен персами и даже назначен крупным чиновником, управлявшим многими территориями. По навету его опять бросили в ров со львами, где он снова чудесным образом спасся. В конце своей жизни пророк имел видение ангела, представшего перед ним в образе человека. Даниил пал перед ним на землю, но ангел ободрил его и сказал, что молитвы его услышаны и что он послан к Даниилу возвестить тайну будущего. Вскоре после этого пророк Даниил умер. Память 17 декабря.

75 Давид Псалмопевец (кон. XI — пер. четв. X в. до Р.Х.) — святой, пророк, второй царь Израильский, сын Иессея, родился в Вифлееме. Верховный судья израильского народа Самуил по воле Господа тайно помазал молодого Давида на царство. Давид, не зная об этом, продолжал жить простой жизнью пастуха, потом был призван во дворец царя. Во время войны с филистимлянами Давид совершил подвиг, победив Голиафа, что воодушевило израильское войско и привело к победе над врагом. После этого Давид жил при дворе царя Саула, женился на его дочери и стал военачальником. Но вскоре он попадает в немилость к царю Саулу, ревновавшему к его военной славе. Давид был вынужден скрываться от преследований своего тестя. После смерти Саула и его сына Давид был провозглашён царём Израиля. Он перенёс столицу государства в Иерусалим, куда водворил народную святыню Ковчег Завета. Давид объединил все колена израильские и подчинил своему царству все окружающие его племена и их земли. Давид определил место для строительства будущего Иерусалимского храма, но по велению Господа не стал его строить, т.к. Всевышний благословил это сделать его сына Соломона. Память в Неделю по Р.Х.

76 Весь Израиль — в данном случае имеется в виду, что поклонялся весь израильский народ.

77 Скинния (греч. шатёр) — переносная палатка, куща; так называлось место общественного богослужения иудеев, походный храм, построенный по образцу, показанному Богом пророку Моисею на горе Синай. Внутри скинии стоял Ковчег Завета. После постройки Соломоном Иерусалимского храма в него был перенесён Ковчег Завета. С тех пор о скинии ничего не было известно.

ные, как “благословение”, которое паломник получал от святого и уносил с собой в качестве святыни; чудотворные силы таких изображений объяснялись прямым физическим контактом между образом и святым или его мощами^{62» 63}.

Поклонение напрямую связано с почитанием святых мощей Божьих угодников. В V–VII веках эта традиция стала одним из основных источников формирования традиции поклонения иконам, утвердившейся в жизни христиан той эпохи. Поклонение святым мощам связано с присущим им Божественным даром чудотворения. По учению Церкви, благодатные дары, данные Спасителем святому, сохраняются и в мощах святого. В глазах богомольцев к этим дарам относится, прежде всего, сила исцелять болезни, изгонять бесов и спасать близких и родных от несчастий. Именно поэтому храмы и монастыри, где находятся мощи особо почитаемых святых, становятся местом массового паломничества христиан. Доступ к мощам Божьих угодников мог быть как постоянным, так и временным. В Византийской империи святые мощи обычно хранились в алтаре и выставлялись для поклонения только в дни памяти того или иного святого, а также по великим праздникам. Свяtitель Антоний, архиепископ⁶⁴ Новгородский⁶⁵, в своём «Сказании о Царьграде» писал, что там «есть монастырь святого пророка Илии⁶⁶ и в нём церковь, и в ней мощей святых множество. И на праздник по всей церкви поставляют столы и на них возлагают мощи святых»⁶⁷.

Богословский смысл поклонения мощам и их почитания основывается на понимании творения как благого деяния Божия, в котором изначально содержится благая воля Творца, Его замысел о спасении мира человеческого, который преобразится в грядущее Царствие Небесное. Мощи святых угодников являют собой малые частицы этого преображённого вещества, исполненного Божественной благодатью, и поэтому Царствие Небесное чудесным образом зримо присутствует в них уже в наше время. Соответственно, поклонение святым мощам понимается как почитание тех, кто в своём духовном подвиге осуществил Божественный замысел о мире.

Блаженный Иероним⁶⁸ в послании к Рипарию о пресвитере Вигилянции⁶⁹ пишет: «Не почитаем, не поклоняемся, не служим твари более Творца, почитаем мощи и мучеников⁷⁰, чтобы поклониться Тому, за Кого они пострадали»⁷¹. Наиболее чётко вопрос о поклонении мощам и их почитании был разработан преподобным Иоанном Дамаскиным⁷². «Поклонение есть знак смирения и почтения. Мы знаем различные роды и этого. Первое поклонение — служебное, воздаваемое нами Богу, Который один только по Своей природе — достоин поклонения. Потом, ради Бога, Который по своей природе — достоин поклонения, воздаем (последнее) друзьям Его и слугам подобно тому, как Иисус сын Навина⁷³, и Даниил⁷⁴ поклонились Ангелу; или — местам Божиим подобно тому, как говорит Давид⁷⁵: “Поклонимся на место, идеже стоясте ноге его” (Псал. 131: 7), и посвящённым Ему предметам, подобно тому как весь Израиль⁷⁶ поклонялся скинии⁷⁷ Завета, и, стоя кругом Иерусалимского храма⁷⁸ и отовсюду взирая на

78 Иерусалимский храм — первый Иерусалимский иудейский храм был построен третьим царём израильского народа Соломоном (1020–980 до Р.Х.) на горе Мория и был одним из самых знаменитых и великолепных архитектурных сооружений в древности. В 586 г. до Р.Х. Иерусалимский храм, как и весь город, был разрушен войсками вавилонского царя Навуходоносора. Второй Иерусалимский храм был воздвигнут на том же месте в 516 г. до Р.Х. иудеями на средства персидских царей, которые освободили их от вавилонского плена. Он был значительно меньше и скромнее

первого храма. Третий Иерусалимский храм был построен печально известным своей феноменальной жестокостью царём Иродом I (37 до Р.Х. — 6 по Р.Х.). Предыдущий храм обветшал, и его полностью перестроили. Обновлённый храм поражал своим величием, по размерам и красоте он не уступал даже древнему храму царя Соломона. В 70 г. по Р.Х. армия Римской империи осадила Иерусалим и взяла его штурмом, в ходе которого Иерусалимский храм был навсегда разрушен.

79 Иаков (2002–1855 до Р.Х.) — святой, один из великих ветхозаветных патриархов, младший из сыновей-близнецов патриарха Исаака. Иаков хитростью добился от своего отца благословения на первородство в обход старшего брата Исава, однако это решение Исаака было одобрено Богом. Таким образом, Иаков стал родоначальником израильского народа. У него было от разных жён и рабынь 12 детей, от которых произошло 12 колен народа Израиля. Перед смертью он пророчески указал судьбу каждому из своих сыновей, после чего умер 147 лет от роду. Память в Неделю святых отец и святых праотцев.

80 Исав (кон. 3 — нач. 2 тыс. до Р.Х.) — сын ветхозаветного патриарха Исаака и брат-близнец патриарха Иакова.

81 Фараон — верховный правитель Древнего Египта.

82 Иосиф Прекрасный (XVIII в. до Р.Х.) — святой, библейский герой, одиннадцатый сын еврейского патриарха Иакова от Рахили. Как любимый сын отца он был ненавистен старшим братьям, которые решили избавиться от него и продали из зависти в рабство проходившим мимо их селения работогорвцам. Последние перепродали его в Египет, где Иосиф после тяжёлых испытаний, благодаря Божией помощи, смог стать верховным министром фараона. Иосиф спас Египет от голода. В то время на его родине также случился неурожай, и его братья пришли в Египет для того, чтобы купить хлеба. Они не узнали брата, который оказал им помощь в приобретении хлеба. Когда Иосиф открылся им, братья поклонились ему как старшему. Иосиф простил жестоких братьев, поселил своего отца и весь род свой в Египте, продолжая заботиться о них в течение всей своей жизни. Иосиф 80 лет управлял Египтом и умер на 110 году жизни. Память в понедельник Страстной седмицы, в Неделю святых праотцев и святых отец.

83 Авраам, ветхозаветный патриарх, живя среди язычников, постиг существование единого Бога, за что был изгнан вместе с семьёй из родных мест. Сначала они обосновались в Ханаане, а затем отправились в Египет, где Авраам выдавал свою жену Сару за свою сестру. Фараон пленился красотой Сары и решил взять её в жёны, но, узнав правду, выдворил из Египта семейство Авраама, которое после этого вернулось в Ханаан. От рабыни Агари у Авраама был сын Измаил, положивший начало арабским племенам агарян и измаильтян. От своей любимой жены Сары Авраам в старости имел

сына Исаака, который стал родоначальником еврейского народа. Когда Сара умерла в земле Ханаанской, Авраам попросил у сыновей Хетовых разрешения на приобретение земли для погребения своей любимой жены. В ответ на эту просьбу сыновья Хетовы отдали из уважения к Аврааму погребальное место безвозмездно. И тогда Авраам встал и поклонился сыновьям Хетовым.

84 *Преподобный Иоанн Дамаскин*. Три защитительных слова против порицающих святые иконы или изображения. СПб., 1893. Репринт. 1993. С. 10.

85 Преподобный — святой из монашеских, стяжавший высшее нравственное достоинство своими подвигами и святостью жизни.

86 *Преподобный Иоанн Дамаскин*. Указ. соч. С. 16.

87 Иоанн I Златоуст (ок. 347–407) — святой, патриарх Константинопольский в 398–404 гг., один из трёх Вселенских учителей. Святитель Иоанн был родом из Антиохии, получил блестящее образование, имел славу величайшего проповедника и подвижника, оставил богатейшее литературно-богословское наследие. Епископ Антиохии святитель Мелетий крестил Иоанна и обратил его к изучению христианского богословия. В 372 г. Иоанн удалился в пустыню, где начал писать свои знаменитые произведения в защиту монашества, о священстве и другие. В 381 г. он вернулся в Антиохию и был посвящён в диаконы, а через несколько лет — в пресвитеры. Он часто выступал с проповедями, которые пользовались огромной популярностью и которые считаются образцом христианского ораторского искусства. Одновременно он продолжал писать свои богословские произведения. В 398 г. по желанию византийского императора Аркадия пресвитер Иоанн был возведён на кафедру патриарха Константинопольского. Высокие нравственные требования к духовенству, ревностная деятельность по распространению христианства среди язычников, аскетическая жизнь, заступничество и помощь бедным людям, искренняя обличительная проповедь против распущенности и алчности столичной знати и императорского двора — всё это неизбежно привело к конфликту святителя с элитой византийской столицы. Он был смещён и отправлен в ссылку, где и умер. Церковь всегда видела в святителе Иоанне идеал христианского пастыря, великого богослова и мыслителя. Память 27 января, 14 сентября, 13 ноября, 30 января.

88 Цит. по: *Живов В.М.* Святость. М., 1994. С. 97.

89 Максим Исповедник (ок. 580–662) — преподобный, главный борец с ересью монофелитства, византийский богослов и мыслитель, оставивший великое богословское наследие. Преподобный Максим родился и получил блестящее образование в Константинополе, был секретарём и ближайшим советником византийского императора Ираклия I, правившего в 610–641 гг. В 625 г. преподобный Максим удалился в Хрисопольский монастырь святого Георгия, расположенный в Скутари, рядом с Константинополем, где принял иночество и впоследствии стал игуменом. Он стал учеником и сторонником святителя Софрония I, бывшего Иерусалимским патриархом в 634–644 гг. и активно борющегося с ересью монофелитства. В 633 г. преподобный Максим уехал в Александрию, где продолжил борьбу с еретиками. В 650 г. он отправился в Рим к святому папе Мартину I (649–653), где на Латеранском соборе блестяще выступил против ереси и предал монофелитство анафеме. Византийский император Констант II (641–668), поддерживавший еретиков, в 654 г. заточил преподобного Максима в тюрьму, после чего приказал отсечь ему язык и правую руку и отправил его в ссылку в Колхиду, где он через три года скончался. Перед смертью Господь явил к нему неизреченное чудо: преподобный Максим обрёл способность говорить и писать. Память 21 января, 13 августа.

90 Убрус — полотенце, на котором, по преданию, отпечатался Лик Спасителя, когда Господь протёр им Лицо Свое. Этот Святой Убрус послан был к царю Авгарю, в Эдессу, где находился до 944 г. После этого византийский император Роман II Лакапин перенёс его в Константинополь, в придворный Фаросский храм. В 1204 г., когда столица Византии была захвачена крестоносцами, Святой Убрус достался венецианцам, отправившим Нерукотворный образ в Венецию на корабле. Корабль утонул в Мраморном море вместе со всем, что было на его борту.

91 Авгарь (Абгарь) (I в.) — властитель Остроенского царства, расположенного в Месопотамии и существовавшего с 137 г. до Р.Х. по 216 г. по Р.Х. Столицей царства был город Эдесса. Известнейшим из царей был Авгарь Уккама (Чёрный), правивший в 13–50 гг. по Р.Х. Его имя стало известным в IV в., когда Евсевий Кесарийский в архиве Эдессы нашёл документ, свидетельство-

вавший о переписке царя с Иисусом Христом. По Евсевию, страдая от тяжёлой болезни, Авгарь написал письмо Спасителю, в котором выражал веру в Него, признавая Его Богом или Сыном Божиим, и приглашал прибыть в Эдессу для проповеди Слова Божьего. Спаситель прислал ответное письмо больному царю, в котором отклонил его приглашение, написав, что Его Божественная миссия связывает Его с Иерусалимом, но пообещал, по Воскресении Своём, послать к нему одного из учеников, который исцелит Авгаря. После отказа Спасителя прибыть в Эдессу царь послал к Нему своего художника, чтобы тот написал Лик Иисуса Христа. Художник не в силах был выполнить поставленной перед ним задачи, так как от Спасителя исходило чудесное сияние. Видя это, Господь взял полотняный убрus и приложил его к своему Лицу, которое чудесно отпечаталось на полотне. Этот убрus Спаситель послал Авгарю. Так произошло чудотворное изображение Спасителя, именуемое «Нерукотворный образ», копии с него известны под названием «Абгарские образы». Согласно Евсевию, по Воскресении Христовой святой апостол Фома послал в Эдессу Фаддея, одного из 70 учеников Спасителя, который исцелил царя и распространил там христианство.

92 Лука (I в.) — святой, евангелист, апостол от 70. Он был один из первых образованных язычников, принявших благовестие Христа. О жизни апостола Луки известно немного. По роду деятельности он был врачом; жил в Антиохии Сирийской, где и познакомился в 40-х гг. I в. со святым апостолом Павлом, стал его верным последователем и сотрудником, сопровождал его в путешествиях, в том числе и в Рим. Всю свою последующую жизнь апостол Лука посвятил служению Христу. Господь даровал ему многие таланты: он написал третье Евангелие и книгу Деяний апостолов, был также живописцем и начертал первые иконы Спасителя и Богородицы. Память 22 апреля и 18 октября.

93 Седьмой Вселенский собор — состоялся в 787 г. в городе Никее (поэтому он же — Второй Вселенский Никейский собор) под председательством Константинопольского патриарха Тарасия. Основной вопрос, обсуждавшийся на соборе, — почитание икон и осуждение иконоборческой ереси.

него, поклоняются (евреи) ещё и теперь; или поставленным от Него начальникам, подобно тому как Иаков⁷⁹ — Исаву⁸⁰ (Быт. 33: 3), как старшему, по воле Божией, брату, и фараону⁸¹ — поставленному Богом правителю; также — Иосифу⁸² его брата (Быт. 50: 19). Я знаю также о поклонении, воздаваемом ради взаимного уважения, подобно тому как Авраам⁸³ — сынам Хетовым (Быт. 23: 7). Поэтому или устрани всякое поклонение, или допускай всякие, имеющие должный смысл и характер»⁸⁴. В связи с тем, что некоторые из иконоборцев отрицали не только поклонение иконам, но и поклонение мощам святых, преподобный⁸⁵ Иоанн Дамаскин пишет в защиту и святых икон, и честных мощей: «Ибо святые и при жизни были исполнены Святого Духа, также и по смерти их благодать Святого Духа неистощимо пребывает и в душах, и в телах, лежащих во гробах, и в их чертах, и в святых их изображениях, не по причине их сущности, а вследствие благодати и (божественного) действия»⁸⁶.

Учение о заступничестве святых основано на представлении о единой Церкви живых и мёртвых, составляющей Тело Христово. Физическая смерть не отделяет христианина от церковной общины, поэтому с начальных времён в Церкви установлены молитвы об усопших. Свяtitель Иоанн Златоуст⁸⁷ писал: «Ненапрасно бывают приношения за усопших, ненапрасно моления, ненапрасно милостыни: всё это установил Дух Святой, желая, чтобы мы получили пользу друг через друга»⁸⁸. Также и святые, представ перед Богом, продолжают пребывать в церковной общине и могут выступать молитвенниками за неё и за отдельных её членов, обращающихся к ним за заступничеством перед Спасителем и Богородицей. В христианском учении о святости содержится мысль о преодолении прогивостояния вещественного и духовного, тварного и нетварного. Учение о святости постепенно формировалось отцами Церкви в последовательную богословскую систему, которая была сформулирована в VII–VIII веках преподобными Максимом Исповедником⁸⁹ и Иоанном Дамаскином. Говоря о Божественных энергиях, проникающих в человеческую природу, и о святости как результате такого проникновения, они утверждали, что Божественные энергии пронизывают как плоть святых, так и их образы, т.е. иконы.

Иконами называют изображения (преимущественно живописные, на дереве, камне, полотне, бумаге, металле и других материалах) лика Спасителя, Богоматери, апостолов и всех святых угодников Божиих. Слово «икона» греческого происхождения и имеет в русском языке тождественное понятие — образ. Иконопочитание берёт свое начало с первых веков христианства. Первой иконой считается образ Спасителя — отпечатанный на убрuse⁹⁰ Лик Христа, посланный Им царю Эдесскому Авгарю⁹¹. Одним из первых иконописцев считается святой апостол и евангелист Лука⁹², написавший иконы Спасителя и Богоматери. В период гонений на христиан иконы были мало распространены из-за преследований со стороны язычески настроенных властей Римской империи, но с дарованием свободы начинается развитие и процветание иконопочитания. Почитание икон продолжалось даже в период иконоборчества, которое началось в VIII веке и продолжалось до второй половины IX столетия. Но уже на Седьмом Вселенском соборе⁹³ в 787 году иконоборчество было осуждено и было дано определение смысла почитания и поклонения иконам. Поклоняться — не значит служить, так как служить следует одному Богу, поклонение является только выражением почитания. Почитание икон и поклонение им относится не к веществу, из которого они изготовлены, а к изображаемому на них первообразам.

Седьмой Вселенский собор в своём заключительном определении следующим образом выразил положение о почитании святых икон: «...Мы храним не нововводно все церковные предания, установленные для нас письменно или без писания. Одно из них есть изображение иконной живописью, как согласное с рассказом о евангельской проповеди, служащее нам удостоверением подлинного, а не призрачного воплощения Бога-Слова; ибо вещи, которые указывают взаимно друг на друга, без сомнения, и уясняют друг друга.

Поэтому мы, шествуя как бы царским путём и следуя богоглаголивому учению святых отцов и преданию кафолической Церкви и Духу Святому, в ней

94 *Карташов А.В.* Вселенские соборы. М., 1994. С. 500–501.

95 Египет — государство на северо-западе Африки и на Синайском полуострове в Азии, на севере омывается водами Средиземного моря, а на востоке — водами Красного моря. Территория, на которой расположен Египет, является одним из древнейших центров человеческой цивилизации. Начиная с 4 тыс. до Р.Х. здесь возникают первые крупные государственные образования в форме централизованной восточной деспотии во главе с обожествляемыми фараонами. В 30-х гг. I в. до Р.Х. Египет вошёл в состав Римской империи, с 395 по 639 г. был провинцией Византии; в этот период его население становится христианским. В 639 г. территория Египта была завоёвана арабами, в стране распространился ислам, хотя и сохранились большие общины христиан в городах и сельской местности. В 1517 г. Египет был завоёван Османской империей. В настоящее время Арабская Республика Египет является независимым государством.

96 Фиваида — историческая область, расположенная вокруг города Фивы в Египте; позже так называли весь Верхний Египет, с расположенными там монастырями и скитами.

97 Коприй Египетский (IV в.) — преподобный, иеромонах, боролся с манихейством. Он имел около своей кельи сад и огород, где разводил хлебные злаки, виноград и другие растения, плодами которых преподобный Коприй кормил странников. Память 9 июля.

98 *Серафим (Парамонов), иеромонах.* Закон любви. Как жить по-православному. М., 2006. С. 165–166.

99 Рона — река, протекающая по территории современных Швейцарии и Франции, берёт своё начало в Альпах, протекает через Женевское оз., далее течёт по Ронской низменности и впадает в Лионский залив Средиземного моря.

100 Дордона (Дордонь) — река на юго-западе Франции, правый приток р. Гаронны.

101 Иордан — река на Ближнем Востоке, протекает с севера на юг по долине Гхор, через Тивериадское оз., и впадает в Мёртвое море. Бассейн р. Иордан — один из центров зарождения христианства.

102 Италия — географическое и историческое понятие, связанное с террито-

рией и государствами на Юге Европы: Апеннинский полуостров, Паданская равнина, южные склоны Альп, о-ва Сицилия, Сардиния и многие другие, расположенные в Средиземном, Адриатическом, Ионическом, Лигурийском, Тирренском морях. Название «Италия», изначально относимое древними греками к южной оконечности Апеннинского полуострова, в античности связывалось с мифическим царём Италом. В IV в. до Р.Х. греки называли Италией Великую Грецию. Римляне уже в III в. до Р.Х. заимствовали у греков название Италия, именуя так земли, которые они занимали. История Италии неразрывно связана с историей Древнего Рима, Римской и Византийской империй, а также с возникновением и развитием христианства и Римско-Католической Церкви. В Средние века, Новое и Новейшее время народ Италии создал великую культуру и науку, боролся против иноземных захватчиков, боролся за объединение страны в единое государство. В настоящее время на территории Италии находится независимое государство Итальянская Республика, а также город-государство Ватикан.

103 Германия — географическое и историческое понятие, связанное с территориями в Центральной Европе от Балтийского и Северного морей на севере континента и до Альпийских гор и Баварского плоскогорья на юге. Здесь много лесов; по этим территориям течёт много рек, крупнейшие из которых: Рейн, Везер, Эльба, Одер, Дунай. Племенные германские союзы VI–IX вв. входили в состав Франкского государства, а в 843 г. выделились в самостоятельное Восточно-Франкское королевство, которое в 962 г. было увеличено за счёт итальянских земель германским королём Оттоном I. Он провозгласил Священную Римскую империю, просуществовавшую формально до 1806 г. В XVI–XVII вв. в результате Реформации, Крестьянской войны и Тридцатилетней войны единая империя распалась на отдельные государства, среди которых возвысились королевства Австрия и Пруссия. В настоящее время существует независимое государство Федеративная Республика Германия.

104 Итинерарий (*лат.* дорожник) — описание путешествий по Римской империи с указанием дорог и мест отдыха. Во времена поздней античности специально для христиан-паломников существовали итинерарии с подробным описанием святых мест. В современном понимании путеводитель для паломников, однако использовался чаще всего для духовного чтения.

105 Левшун Любовь Викторовна — старший научный сотрудник отдела истории древней и новой белорусской литературы Института литературы им. Я. Купалы Национальной Академии наук Республики Беларусь.

106 *Левшун Л.В.* История восточнославянского книжного слова XI–XVII веков. Минск, 2001. С. 185.

107 Сильвия (Этерия) Аквитанская (IV в.) — паломница, знатная дама из Франции (Аквитании), автор литературного произведения «О святых местах» или «Паломничества Сильвии Аквитанской», написанного в жанре воспоминаний о паломническом путешествии, совершённом ею в Святую Землю.

108 Рождество Христово — двенадцатый непереходящий праздник, который празднуется православными христианами 25 декабря. Воспоминание о рождении Иисуса Христа в Вифлееме. Праздником Рождества Христова заканчивается Рождественский пост.

109 Крещение Господне, Богоявление — двенадцатый непереходящий праздник, который отмечается православными христианами 6 января. Воспоминание о принятии крещения Иисусом Христом в водах реки Иордан от святого Иоанна Предтечи.

110 Лазарь (Елеазар) Четверодневный, Китийский, друг Божий (+ 63) — епископ Кипрский, брат Марфы и Марии, дом которых в Вифании был любимым местом отдохновения Иисуса Христа. На четвёртый день после смерти Лазаря Спаситель воскресил его из мёртвых в присутствии сестёр и народа. Воспоминание о чуде воскрешения Лазаря из мёртвых Иисусом Христом празднуется Церковью в Лазареву субботу, перед Вербным воскресеньем. Предание говорит, что Лазарь по воскресении своём жил ещё 30 лет и был поставлен епископом на Кипре, где и скончался. Мощи его были перенесены из Кипра в Константинополь в IX в. при византийском императоре Льве IV Мудром. Часть его честных мощей осталась в Ларнаке. Память 17 октября и в Лазареву субботу.

111 Вифания — небольшое селение, расположенное около горы Елеонской, по дороге из Иерусалима к Иерихону, стало знаменитым в связи с величайшими событиями евангельской истории последних дней земной жизни Спасителя. В Вифании Иисус Христос воскресил Лазаря.

112 Виффагия — небольшое селение на юго-западной стороне Елеонской горы, примыкающее с запада к Вифании. В Виффагию привели Спасителю ослёнка, и именно отсюда Он начал торжественное шествие в Иерусалим.

113 Гефсимания (Гефсиманский сад) — место около Иерусалима, где любил уединяться Иисус Христос. Оно находилось за потоком Кедронским, у южной подошвы Елеонской горы. Здесь молился Спаситель до кровавого пота, здесь Он после Тайной Вечери перенёс томительную душевную муку, здесь Иуда запечатлел на Его устах предательский поцелуй, здесь Он был арестован. В этом месте находится погребальный вертеп Богородицы.

Живущему, со всяким тщанием и осмотрительностью определяем: подобно изображению честного и животворящего Креста, полагать во святых Божиих церквах, на священных сосудах и одеждах, на стенах и на досках, в домах и на путях честные и святые иконы, написанные красками и сделанные из мозаики и из другого пригодного к этому вещества, иконы Господа и Бога и Спаса Нашего Иисуса Христа, непорочной Владычицы нашей Святой Богородицы, также и честных ангелов и всех святых и преподобных мужей.

Ибо, чем чаще через изображение на иконах они бывают видимы, тем более взирающие на них побуждаются к воспоминанию о самих первообразах и к любви к ним и к тому, чтобы чествовать их лобызанием и почитательным поклонением, не тем истинным по нашей вере служением, которое приличествует одному только Божескому естеству, но почитанием по тому же образу, как оно воздаётся изображению честного и животворящего Креста и святому Евангелию, и прочим святыням, фимиамом и поставлением свечей, как это делалось по благочестивому обычаю и древними.

Ибо честь, воздаваемая образу, восходит к первообразу, и поклоняющийся иконе поклоняется ипостаси изображённого на ней»⁹⁴.

Таким образом, отцы Церкви сформулировали богословские принципы, обосновывающие духовный смысл паломничества как почитания и поклонения мощам и иконам, а также святым местам ради удостоверения подлинности, а не призрачности Боговоплощения, приобщения к благодатным энергиям, свидетельствующим о присутствии Божиим на земле.

«Странствия паломников были направлены также к разрешению недоумений, к встрече с людьми более опытными, к исканию руководителей. Особенно тянуло паломников древности в Египет⁹⁵, в Фиваиду⁹⁶. Туда шли не только молиться, но и учиться святой жизни. <...> Со всей христианской вселенной приезжали паломники, чтобы лицезреть великих подвижников того времени. <...> Дивные картины жизни святых отшельников оставили нам эти паломники. <...> Некоторые пустынножители, подвизавшиеся в оазисах Сахары, имели особые виноградники для паломников, как, например, преподобный Коприй⁹⁷, подвиг которого заключался в поддержке усталых путников виноградом. Сами великие старцы иногда ходили друг к другу за советом, и пути эти бывали по несколько лет»⁹⁸.

Уже в первые десятилетия распространения массового паломничества появляются путеводители по Святой Земле, в христианских странах распространяются воспоминания о посещении и описания святых мест в Палестине. Хлынувшим из глубины Европы в Святую Землю паломникам IV века, желавшим поклониться колыбели верования, перед отправлением в путь, чтобы они не сбились с правильного маршрута, в храмах и монастырях выдавались «дорожники», служившие путеводителями от берегов Роны⁹⁹ и Дордоны¹⁰⁰ до реки Иордан¹⁰¹, а на обратном пути из Иерусалима до главных городов Италии¹⁰² и Германии¹⁰³. Первые христианские путеводители и паломнические воспоминания получили название «итинерарии»¹⁰⁴. Многие итинерарии, по мнению Л.В. Левшун¹⁰⁵, отличаются «простотой изложения, пристальным вниманием к деталям (в частности, подробнейшим образом описывается сам путь паломника в Палестину <...>), ярким авторским началом и т.д.»¹⁰⁶. Древнейшие христианские паломнические произведения — анонимный «Бордосский путник» (Бурдигальский итинерарий, датируемый 333 годом) и «О святых местах» Сильвии Аквитанской¹⁰⁷, написанные в IV веке — показывают, прежде всего, что паломничество в первые века своего существования представлялось людям, его совершавшим, духовным подвигом, а также что приходили они в Святую Землю в основном из европейских стран. В Палестине паломники встречали уже сложившиеся традиции почитания святых мест. Так, Сильвия Аквитанская сообщает о неких проводниках, сопровождавших паломников по Святой Земле. Проводники рассказывали, где по обычаю нужно молиться, а также указывали, в каких местах произошли те или иные библейские события. Из описания Сильвии видно, что ко времени её паломничества (80-е годы IV века) маршруты передвижения паломников по святым местам уже сложились.

Из итинерариев IV–V веков явствует, что главной целью при посещении святых мест было участие богомольцев в специально предусмотренных для подобных случаев богослужениях. Особенностью таких богослужений являлось (и является — традиция сохранилась и до нынешних времён) то, что они проходили в тех же местах, где совершались события библейской истории, которым они были посвящены. Таким образом, богомольцы праздновали Рождество¹⁰⁸ в Вифлееме, Крещение¹⁰⁹ — на Иордане, воскрешение Лазаря¹¹⁰ — в Вифании¹¹¹, канун входа Господа в Иерусалим — в Виффагии¹¹², на Страстной неделе паломники молились на Масличной горе, в Гефсимании¹¹³, в храме апостола Петра и так далее, заканчивая этот круг богослужений в Иерусалиме, в храме Воскресения Христова. Иначе говоря, Святая Земля рассматривалась в паломнической традиции с первых веков её существования как один большой храм со множеством алтарей, у которых, в соответствии с евангельской историей, поочерёдно совершалось богослужение, и каждое такое место имело особенное литургическое значение.

А.О. Архипов в своём исследовании паломнических путеводителей и воспоминаний сделал важный вывод о том, что «в основе устной традиции, которой следовали проводники палестинских паломников и которая, таким образом, сама являлась основой письменной фиксации паломничества, лежало традиционное богослужение иерусалимской общины. Этот

114 Дмитриевский Алексей Афанасьевич (1856–1929) — известный богослов и литургист, византист и историк Православной Церкви, член-корреспондент Императорской Академии наук по Отделению русского языка и словесности. В 1882 г. закончил Казанскую Духовную академию, в 1889–1907 гг. занимал кафедру церковной археологии и литургики в Киевской Духовной академии. В 1907–1918 гг. Алексей Афанасьевич состоял секретарём Императорского Православного Палестинского общества. Автор свыше 200 работ по литургике, истории и церковной археологии, в том числе монографии «Императорское Православное Палестинское общество и его деятельность за истекшую четверть века (1882–1907 гг.)». В 1920–1927 гг. он преподавал в Богословско-пастырском училище и на Высших богословских курсах в Петрограде. В 1922 г. Алексей Афанасьевич был арестован и приговорён к году лишения свободы условно.

115 Страстная седмица (Страстная неделя) — последние шесть дней перед Пасхой, посвящённые воспоминаниям о последних днях земной жизни Спасителя, о предании на суд, страданиях, распятии, крестной смерти и погребении Иисуса Христа. Все дни Страстной седмицы называются Великими: Великий Понедельник, Великий Вторник, Великая Среда, Великий Четверток, Великий Пяток и Великая Суббота.

116 Иерусалимская Православная Церковь — самая древняя из Поместных Церквей, основана Господом Иисусом Христом. После Вознесения Господня и Сошествия Святого Духа на апостолов Иерусалимская община была возглавлена святым апостолом Иаковом, братом Господним по плоти. Ап. Иаков считается её первым епископом. В 49 г. в Иерусалиме произошёл первый Апостольский Собор, положивший начало традиции соборного решения любых вопросов, встающих перед Церковью. В первые века христианства Иерусалимская община подвергалась гонениям со стороны иудеев и преследованиям от римлян. Начиная с IV в. Иерусалимская Церковь вступила в стадию процветания, что было связано с установлением христианства в качестве государственной религии сначала в Римской империи, а затем в Византии. Именно в это время Иерусалим стал центром паломничества богомольцев со всего христианского мира. В 451 г. на Халкидонском IV Вселенском Соборе Иерусалимская Церковь получила статус Патриархата и была помещена в списках (диптихах) пятой по счёту после Римской, Константинопольской, Александрийской

и Антиохийской Церквей. С 638 г., после покорения Палестины арабами, жизнь Иерусалимской Церкви коренным образом изменилась, т.к. наступил долгий период её подчинённого положения. Несмотря на то, что арабы почитали Иерусалим святым городом и Христа — пророком, а первые халифы терпимо относились к христианам и даже заключали с патриархами договоры, достаточно быстро наступили времена гонений и притеснений для Иерусалимской Церкви. В кон. XI в. часть Палестины и Иерусалим были завоёваны крестоносцами в ходе Первого Крестового похода. В декабре 1099 г. крестоносцы избрали на Иерусалимскую кафедру латинского патриарха, которым стал папский легат Дайберт. Это событие произошло при живом православном Иерусалимском патриархе Симеоне. Как известно, в 1187 г. крестоносцев из Иерусалима выбили войска египетского султана Салах-ад-Дина. После этого для Иерусалимской Церкви наступили наиболее трагические времена, связанные с гонениями и преследованиями со стороны египетских мамлюков. Но Православная Церковь в Палестине продолжала жить. Так, в 1443 г. в Иерусалиме прошёл Поместный Собор, который осудил унию с Римско-Католической Церковью, заключённую на Ферраро-Флорентийском Соборе (1439). В 1517 г. Иерусалим, как и вся Палестина, был захвачен турками. С этого времени история Иерусалимской Православной Церкви сосредотачивается на паломничестве и борьбе за святые места, а также — за их сохранение. Неусыпным хранителем христианских святынь выступает палестинское монашество, в первую очередь, Святогробское братство, поставившее себе задачу служить Гробу Господню. Притязания на земли и храмы Иерусалимского Патриархата со стороны католиков начались ещё во времена крестовых походов и продолжают вплоть до сего дня, несмотря на то, что на конференциях в Париже (1856) и Берлине (1878) эти вопросы, казалось, были окончательно решены. Русская Православная Церковь и Российское государство, начиная с XVI в., оказывали бескорыстную помощь Иерусалимскому Патриархату. В сер. XIX — нач. XX в. Русская Духовная Миссия и Императорское Православное Палестинское Общество оказали значительную духовную и материальную поддержку Иерусалимской Церкви, их трудами на Святой Земле было построено множество храмов, школ и больниц. В 1917 г. в Иерусалим вступили английские войска, положившие конец османскому господству в Палестине. Положение Иерусалимской Церкви стало более прочным и стабильным. Создание государства Израиль в целом не

изменило статус Иерусалимского Патриархата, но поскольку его паству почти исключительно составляют православные арабы, то в отношениях с израильскими властями присутствует определённая напряжённость. При этом епископат Иерусалимской Церкви традиционно состоит из греков, что приводит к сложностям уже с арабским христианским населением.

117 *Архипов А.О.* О происхождении древнерусских хождений // Труды по знаковым системам XV. Тарту, 1982. Вып. 576. С. 105–107.

118 Евдокия (Афинаида) († 460) — императрица, в 423–442 гг., жена византийского императора Феодосия II Младшего (408–450).

119 Стефан († 34) — святой первомученик, принадлежавший к числу 70 апостолов, избранный в числе первых диаконов Церкви. Он ясно и убедительно, мужественно и последовательно проповедовал Евангелие в Иерусалиме. Не имея возможности противостоять Стефану, фанатики-язычники оклеветали его перед синедрионом, на заседании которого схваченный Стефан выступил с обличительной речью, после чего был побит камнями, простив в предсмертной молитве своих убийц. В 415 г. мощи апостола-первомученика были открыты в Иерусалиме. В 426 г. мощи святого Стефана были перенесены в Константинополь, где покоились в храме его имени. Память 2 августа, 15 сентября, 27 декабря.

120 Хосров II Парвиз (*фарси* победитель) (ум. 628) — иранский шах в 590–628 гг. из династии Сасанидов. Воевал с Византией в 602–628 гг., захватил её восточные и южные (включая Палестину и Египет) провинции. Затем был разбит византийской армией и потерял практически все захваченные территории.

121 Ираклий I (575–641) — византийский император в 610–641 гг.; в 620-е гг. ему удалось упрочить положение империи; с его именем связывают крупные военно-административные реформы. Победитель персов.

122 *Кулаковский Ю.А.* История Византии. 602–717 гг. СПб., 1996. Т. 3. С. 112–113.

123 Сирия — страна, расположенная на Ближнем Востоке, в Западной Азии; на западе омывается Средиземным морем, на юго-востоке находится Сирийская пустыня, на юге тянутся горные хребты Ливан и Антиливан, на севере — горный массив

Тавр. Вся территория Сирии пересекает река Евфрат. На территории Сирии с нач. 2 тыс. до Р.Х. существовали различные государственные формирования. Начиная с сер. 2-го тыс. до Р.Х. территория Сирии последовательно входила в состав крупных держав (Древний Египет, Хеттское царство); была под властью Митании, Ассирии, Нововавилонского царства, персидской империи Ахеменидов; впоследствии была завоёвана Александром Македонским, после чего стала частью государства Селевкидов; затем надолго становится провинцией сначала Римской, а затем Византийской империй. С VII в. по Р.Х. земли Сирии вошли в состав Арабского халифата, с 661 по 750 г. Дамаск стал политическим центром халифата Омейядов. В последующие столетия территория Сирии находилась под властью арабских и тюркских мусульманских династий, а также — крестоносных государств и монгольских ханов, после чего была завоёвана египетским Мамлюкским султанатом. С 1516 по 1918 г. входила в состав турецкой Османской империи. В настоящее время на территории Сирии находится независимое государство Сирийская Арабская Республика.

124 Халиф (калиф) (*арабск.* заместитель, преемник) — духовный и светский глава мусульманской общины и теократического государства (халифата). Халифы считались заместителями посланника Аллаха — пророка Мухаммеда; халифы из династии Омейядов начали называть себя заместителями самого Аллаха на земле. Позднее титул халифа утратил значение светского правителя и остался как обозначение сана духовного главы исламского мира. После распада арабской халифатской империи в слово «халиф» в каждом мусульманском государстве вкладывалось различное содержание.

125 Омар I (Умар) ибн аль-Хаттаб (ок. 591 – 644) — второй арабский халиф в 634–644 гг., один из главных сподвижников пророка Мухаммеда. При нём арабские войска завоевали Палестину и Сирию. Он заложил основы арабской государственности и ввёл мусульманское летоисчисление по хиджре.

126 Первый Крестовый поход в 1099 г. — военно-паломническая экспедиция, которая началась в 1096 г. походом объединённого рыцарского войска из многих государств Европы на Ближний Восток с целью освобождения Гроба Господня и закончилась взятием Иерусалима армией западных христиан в июле 1099 г. и созданием системы крестоносных государств в Восточном Средиземноморье.

вывод подтверждается открытым в 1890 году А.А. Дмитриевским¹¹⁴ уставом богослужения Страстной¹¹⁵ и Пасхальной седмиц в Иерусалиме. В этом уставе предпасхальные и пасхальные богослужения предстают в виде последовательности процессий (литий, крестных ходов) к святым местам в сочетании с обычными элементами службы. <...> Итак, паломничество и отражающая его литература находились под влиянием богослужения Иерусалимской Церкви¹¹⁶ (либо прямым, либо определённым устной традицией). Но и понимание Литургии, и в особенности храма, его отдельных частей, во многом определялось практикой поклонения святым местам, так как различные части храма считались изображением иерусалимских святынь. Это хорошо видно из литургических толкований, написанных иерусалимскими патриархами; <...> причём сравнение с аналогичными сочинениями константинопольских или фессалоникийских (т.е. не иерусалимских) богословов показывает, что это было чисто иерусалимской чертой»¹¹⁷.

Из Константинополя и многих провинций Византийской империи, так же как и из Европы, многочисленные паломники шли на поклонение к святыням Иерусалима. Так, в 438 году византийская императрица Евдокия¹¹⁸ отправилась паломницей в Святую Землю и пожертвовала во время своего паломничества большие суммы на восстановление христианских святынь. Оказавшись в опале со стороны своего царственного супруга, Евдокия провела остаток жизни в Иерусалиме, построив там на свои средства храм во имя святого первомученика Стефана¹¹⁹.

Весной 614 года войска персидского шаха Хосрова II¹²⁰ захватили всю Палестину, после двадцатидневной осады пал Иерусалим. Захват города сопровождался невиданными погромами и зверствами в отношении христиан, в том числе и паломников. Храм Воскресения Христова был сожжён, а священная реликвия христианского мира — Древо Креста, на котором был распят Спаситель — увезена в Персию. В период персидского нашествия паломничество в Святую Землю прекратилось. Весной 630 года победитель персов византийский император Ираклий I¹²¹ прибыл в освобождённый Иерусалим и возвратил в город Древо Креста Господня. Ираклий был первым и последним византийским императором, официально посетившим Иерусалим и поклонившимся его святыням¹²².

Однако уже с середины 630-х годов паломничество в Святую Землю было затруднено в связи с начавшейся экспансией арабов-мусульман. В 638 году арабские войска заняли Иерусалим, а уже в начале 640-х годов полностью завоевали Сирию¹²³ и Палестину. Таким образом, Иерусалим и вся Святая Земля, завоёванные войсками халифа¹²⁴ Омара¹²⁵ в 40-е годы VII века, оказались во власти арабов-мусульман, которая сохранялась вплоть до времени победоносного Первого Крестового похода в 1099 году¹²⁶. Впрочем, завоевание арабами Палестины не остановило христианского паломничества; оно продолжало развиваться, о чём свидетельствовало появление в VII–IX веках многочисленных византийских воспоминаний о богомольных путешествиях и путеводителей для паломников.

Византийские путеводители и паломнические воспоминания получили название «проскинитарии»¹²⁷. Содержание проскинитариев всегда имело прикладной, справочный характер, т.е. в тексте присутствовало обязательное перечисление основных пунктов маршрутов передвижения по странам Библейского региона¹²⁸ и святых мест, с указанием расстояний между ними, с описанием их особенностей и с кратким рассказом из евангельской истории об объекте поклонения. «Проскинитарии были рассчитаны на запросы неприятельного паломника, использовавшего сведения, которые содержались в

127 Проскинитарий (*греч.* поклонник) — путеводитель для паломников в Византийской империи с перечислением святынь по маршруту следования.

128 Библейский регион — территории, включающие в свой состав страны, связанные с событиями, описанными в Священном Писании, прежде всего в Евангелии.

129 *Опарина А.А.* Сравнительно-текстологический анализ сочинений Древней Руси // Опыт исследования памятника конца XVI столетия «Хождения купца Трифона Коробейникова по святым местам Востока». Киров, 1998. С. 13–14.

130 *Данилов В.В.* О жанровых особенностях древнерусских хождений // ТОДРА. М.; Л., 1962. Т. XVIII. С. 24.

131 *Данилов Владимир Валерьянович* (1881–1970) — известный русский и советский филолог и литературовед, фольклорист и этнограф, исследователь культурно-исторической школы в литературоведении, автор работ по древнерусской и украинской литературе, кандидат педагогических наук; в 1948–1956 гг. — научный сотрудник Института русской литературы (Пушкинский Дом). РАН.

132 *Левшун А.В.* История восточнославянского книжного слова XI–XVII вв. Минск, 2001. С. 186.

133 *Григорий Нисский* (ок. 335 – 395) — святой, епископ Нисский, один из великих отцов Церкви, богослов и философ, замечательный христианский писатель, брат и сподвижник святителя Василия Великого. В 372 г. был поставлен епископом Нисским, в 376–378 гг. низлагался с кафедры арианами. В 381 г. святитель был участником Второго Вселенского собора. Память 10 января.

134 *Каппадокия* — область Малой Азии, на юге граничит с Киликией, восточная граница обозначена Евфратом. Имела свою государственность, пока не вошла в состав Римской империи. В настоящее время земли Каппадокии расположены на территории двух государств: Турции и Сирии.

135 *Святитель Григорий Нисский.* II письма Флавиану. О тех, которые предпринимают путешествия в Иерусалим Творения святых отцов в русском переводе, издаваемые при Московской Духовной Академии. Т. 45. Творения святого Григория Нисского. 4.8. М., 1871. С. 459–460.

136 *Святитель Григорий Нисский.* Письмо поистине почтеннейшим и благовейнейшим сестрам Евстафии и Амвросии и почтеннейшей и честнейшей Василисе, Григорий «О Господе радоваться» (Деян. 15, 23) Там же. С. 461.

137 *Августин Аврелий, Иппонийский* (354–430) — святой, блаженный епископ Иппонийский (Северная Африка), один из учителей Церкви, оказавший огромное влия-

путнике, во время путешествия по Восточному Средиземноморью. <...> Утилитарное назначение путеводителей позволяет прояснить вопрос об истоках этой родо-видовой разновидности документальной письменности. Основу первых, исходных в своём жанре, лаконичных практических указателей маршрута составлял «монолог» древних «экскурсоводов», местных проводников по Святой Земле (пользуясь терминологией древнерусских путешественников, «вожей добрых»), — «их немудрёный, твёрдо заученный рассказ, пересыпанный текстами и краткими топографическими указаниями часто легендарного характера». Впоследствии эти сочинения обрели устойчивую и универсальную схему повествования, которая в сочетании с традиционными устными рассказами профессионалов составила содержательное ядро проскинитариев. Практически все дошедшие до настоящего времени переводные сочинения этого жанра носят так называемый «коллективный» характер, поскольку складывались они веками, копируя, в основном без изменений, тексты-предшественники и, в свою очередь, оказываясь источником для последующих памятников. Строгие, сложившиеся за многие века существования жанра, каноны построения проскинитария и обильные, вошедшие в традицию, компиляции способствовали содержательной однотипности и стилевой однородности этих произведений»¹²⁹.

Исследователи относят появление проскинитариев к VII веку; большинство из них были анонимными. Возможно, это было связано с тем, что в проскинитариях благочестивые жители Византийской империи видели благословение из Святой Земли. Поэтому в них присутствует большая религиозная сосредоточенность, а также обилие библейских цитат, связанных с местами поклонения. В то же время в проскинитариях отсутствуют географические и этнографические детали, описания природы и быта. «Греческие проскинитарии по содержанию и стилю не принадлежат к художественной литературе. Это памятники практической письменности, содержащие сухие перечисления мест с указанием связанных с ними древнебиблейских и евангельских воспо-

ние на развитие христианской богословской мысли и просвещения, особенно в Западной Римско-Католической Церкви. Под впечатлением от падения Рима в 410 г. святитель Аврелий Августин написал свой главный труд «О граде Божием», а до этого — знаменитую «Исповедь». Память 15 июня.

138 *Левшун А.В.* Указ. соч. С. 187.

139 *Иоанн Лествичник, Синайский* (ок. 525 — после 600) — преподобный, игумен Синайской горы. В шестнадцать лет поступил в Синайский монастырь, откуда удался впоследствии в уединённую пещеру у подошвы Синайской горы, где прожил отшельником сорок лет. Из уединения его вызвали синайские монахи, избравшие преподобного своим игуменом. Несколько лет преподобный оставался настоятелем монастыря, а затем снова удалился в уединение, в котором и пробыл до конца своей жизни. Преподобный Иоанн Лествичник отличался учёностью, написал всемирно известное произведение «Лествица, возводящая на небо» и как добавление к ней — небольшое сочинение «К пастырю». Память 30 марта.

140 *Иоанн Лествичник.* Лествица, возво-

дящая на небо (Репр. изд. Св.-Тр. Сергиевой Лавры: 1908). М., 1999. С. 56.

141 Там же.

142 *Феогност* († после 1291) — епископ Сарайский (Сарский) и Переяславский, рукоположенный в сан в 1269 г. на место первого Сарайского епископа Митрофана. В 1274 г. он участвовал в трудах собора, созванного святителем Кириллом, митрополитом Киевским и всея Руси, во Владимире на Клязьме.

143 *Левшун А.В.* Указ. соч. С. 187.

144 *Прокофьев Николай Иванович* (1909–1995) — доктор филологических наук, профессор кафедры русской литературы МГПИ им. В.И. Ленина, литературовед, известный специалист по древнерусской литературе; докторская диссертация (1970) посвящена теме хождений в древнерусской литературе XI–XV вв.

145 *Прокофьев Н.И.* Хождение: путешествие и литературный жанр // Книга хождений. Записки русских путешественников в XI–XV вв. М., 1984. С. 11–12.

минаний. Как произведения коллективные, создававшиеся веками, они не имеют авторской окраски, ни национальных очертаний»¹³⁰, — такова характеристика проскинитариев, данная В.В. Даниловым¹³¹. Достаточно ёмкое определение проскинитариям даёт Л.В. Левшун: «Это — своего рода атласы-путеводители по Святой Земле, так сказать “каталоги выдающихся мест”, достойных поклонения богомольцев»¹³².

Видимо, масштаб паломничества в то время стал настолько существенным, что отцы Церкви из соображений нравственного свойства выступили против массового увлечения бездуховным паломничеством. Многие исследователи, указывая на так называемый запрет паломничества в Святую Землю со стороны некоторых отцов Церкви, не совсем точно оценивали их позицию и систему аргументации, что приводило к существенному искажению их точки зрения. Так, например, святитель Григорий Нисский¹³³ в одном из своих писем Флавиану негативно отзываясь о паломничестве каппадокийских христиан в Палестину. Он утверждает, что Бог во всей Своей полноте пребывает не только в Святой Земле, но и в местной Церкви, воплощаясь в зримом обилии храмов и алтарей. «Что явившийся Христос есть истинный Бог, это мы исповедовали и прежде чем были на месте, и после сего вера не уменьшилась и не увеличилась. О воочеловечивании чрез Деву мы знали и прежде чем были в Вифлееме; и Воскресению из мертвых мы веровали прежде, нежели видели Гроб; что истинно было Вознесение, исповедовали прежде, нежели увидели гору Масличную. Ту только принесло нам пользу путешествие, что по сравнению мы узнали, что у нас более святого, чем в других странах. Посему боящиеся Господа, хвалите Его в тех местах, в которых находитесь. Ибо перемена мест не приближает к нам Бога. Но где бы ты ни был, Господь придёт к тебе, если обитель души твоей окажется такою, чтобы Господь мог вселиться в тебя и ходить (Лев. 26: 12). А (если) внутренний твой человек полон лукавых помыслов, то хотя бы ты был на Голгофе, хотя бы на горе Масличной, хотя бы под памятником Воскресения, ты столько далёк от принятия Христа в себя, сколько и те, которые не исповедовали и начала веры. Итак, возлюбленный, советуй братьям из тела путешествовать к Господу, а не из Каппадокии¹³⁴ в Палестину»¹³⁵. Таким образом, святитель Григорий Нисский не выступает против паломничества и тем более не запрещает его. Он решительно выступает против внешнего почитания Спасителя и бездуховного паломничества в Святую Землю, когда мода или слепое следование традиции подменяет истинное богопочитание и благочестие.

Само же паломничество вызывает у святителя только тёплые и радостные чувства, выраженные им замечательными словами: «Встреча с добрыми и приятными людьми и памятники великого человеколюбия к нам Господа, которые показывали мне на месте, были для меня предметом величайшей радости и веселия; потому что, в том и другом, открылся для меня праздник Божий; и в том, что я видел спасительные следы (пребывания здесь) оживотворившего нас Бога, и в том, что встретил души, в которых духовно созерцаются таковыя же знаменья благодати Господней, так что веруешь, что по истине в сердце того, кто имеет Бога, находится Вифлеем, Голгофа, гора Елеонская, Воскресение»¹³⁶.

Мы ранее упоминали об особом восприятии Святой Земли первыми богомольцами, которые считали палестинские святыни алтарём мира, поэтому «отношением к паломничеству как к священнодействию, совершать которое может лишь посвящённый, объясняется тот факт, что Церковь всячески запрещала и ограничивала паломничества непосвящённых, обращаясь при этом к авторитету Григория Нисского, Аврелия Августина¹³⁷, блаженного Иеронима и других отцов, которые резко выступали против паломничества как своего рода рецидива языческого обычая “искать Бога ногами”»¹³⁸. Преподобный Иоанн Лествичник¹³⁹ предупреждал странников об искушениях и опасностях, которые подстерегают их на пути к святым местам: «Странствуя, остерегайся праздносчитающегося и сластолюбивого беса; ибо странничество даёт ему повод искушать нас»¹⁴⁰. Но преподобный Иоанн видел угрозу благочестию странника не только на пути к святыне, но и по возвращении из паломничества: «Иногда Господь много прославляет того, кто сделался странником по примеру Сего Великого; но хотя сия слава и от Бога даётся, однако её хорошо отвращать щитом смирения. Когда бесы или люди будут хвалить нас за странничество, как за великий подвиг, тогда помыслим о Том, Который ради нас снишел на землю в виде странника, и найдём, что мы воздать за сие во веки веков не сможем»¹⁴¹. Предупреждения странникам со стороны преподобного Иоанна Лествичника не были случайны: богомольцы, вернувшись из святых мест, иногда впадали в грех себялюбия и гордыни, особенно если паломничество совершалось только с целью внешнего почитания святынь.

Были и другие причины для ограничения и запрещения со стороны церковного священноначалия стихийного паломничества к святым местам. «Константинопольский патриарший собор 1301 года, отвечая на вопросы, поставленные Сарайским епископом Феогностом¹⁴², определил, что владыкам следует запрещать путешествия в Святую Землю, отмечая, что пилигримы живут за чужой счёт и подчас распространяют ложь о чужеземных странах. Если припомнить к тому же, что именно в среде “калик переходящих” складывались и распространялись апокрифические стихи и легенды и именно эта среда была наиболее восприимчива к разного толка ересям, то строгое и подозрительное отношение Церкви к самочинным паломникам вполне объяснимо»¹⁴³. О подобных решениях по ограничению и запрещению самочинного паломничества со стороны священноначалия Русской Церкви мы расскажем в следующей главе, однако здесь невозможно обойти тему интерпретации вопроса о так называемом запрете паломничества со стороны Церкви советской гуманитарной наукой. Например, Н.И. Прокофьев¹⁴⁴, имея в виду Русскую Православную Церковь, писал: «Официальная церковь ещё в XII веке стала преследовать паломников из низших социальных слоёв. Дело в том, что для них паломничество по “святым местам” являлось, надо полагать, одной из социальных форм протеста»¹⁴⁵. Перед нами образец атеистического и упрощённого подхода к такому сложному религиозному явлению, каким является паломничество.

146 Карл Великий (747–814) — король франков в 768–814 гг., сын короля Пипина Короткого. Он объединил под своей властью практически всю Западную Европу; был коронован папой Львом III в Риме в 800 г. в качестве Римского императора, восстановив тем самым Западную Римскую империю, что было признано византийским императором Михаилом I Рангавой в 812 г. по соглашению, заключённому в г. Ахене.

147 Васильев А.А. История Византийской империи. Время до крестовых походов (до 1081 г.). СПб., 1998. С. 27–28.

148 Никифор II Фока (912–969) — византийский император в 963–969 гг.

149 Иоанн I Цимисхий (925–976) — византийский император в 969–976 гг.

150 Брейе Людовик (1868–1951) — французский историк-византист.

151 Васильев А.А. Указ. соч. С. 28.

152 Аббасидский (Багдадский) халифат — мусульманское многонациональное государство в Передней и Центральной Азии и Северной Африке, называемое по наименованию правившей арабской династии халифов Аббасидов, которые вели своё происхождение от ал-Аббаса, дяди пророка Мухаммеда. Это государство представляло собой восточную деспотию во главе с халифом, в руках которого была сосредоточена светская и духовная власть, имевшая форму мусульманской теократии. В 758 г. столицей всего мусульманского мира и халифата становится Багдад, по имени которого иногда называлось и само государство. Существовало как самостоятельное государство с 750 по 945 г., его распад начался в пер. пол. IX в. В качестве главы суннитов всего мусульманского мира халифы сохраняли духовную власть в Багдаде до 1258 г. После захвата монгольскими войсками Багдада в 1258 г. было восстановлено звание халифа как духовного главы суннитов при египетских султанах. В 1517 г. Османская империя завоевала Египет, и турецкий султан приобрил себе титул халифа.

153 Эмир (амир) (*арабск.* повелитель) — в арабских странах титул военачальников и правителей. В Арабском халифате при династии Омейядов так назывались командующие отдельными армиями, ставшие обычно наместниками завоеванных областей. При Аббасидах эмирами стали называть руководителей различных

стран и областей, которые либо признавали верховную власть халифа, либо правили самостоятельно. С кон. X — нач. XI в. эмирами называли и правителей, и военачальников, как в арабских странах, так и в тюркских и других мусульманских государствах. Оба эти значения титула сохранили до XIX в. В XX–XXI вв. титул эмира сохранился в монархических арабских государствах, его носят принцы правящих династий.

154 Тулуниды — династия арабских эмиров Египта и Сирии, правившая в 868–905 гг.; первая местная династия, добившаяся независимости от Аббасидского халифата. Основатель династии эмир Ахмад ибн Тулуни в 876 г. захватил Палестину и Сирию.

155 Ихшидиды — династия арабских эмиров Египта, правившая в 935–968 гг. Основатель династии эмир Мухаммад ибн Тугдж получил от халифа титул ал-Ихшид и завоевал в 942 г. Палестину и Сирию.

156 Назарет — древний город в Галилее, расположенный на склоне горы, откуда открывается прекрасный вид на гору Фавор и долину Ездрелон. В Назарете жила Пресвятая Дева и её обручник праведный Иосиф. Именно здесь было место Благовещения Архангелом Гавриилом Пресвятой Деве о рождении от Неё Сына Божия. В Назарет возвратилось Святое семейство после своего пребывания в Египте. В этом городе прошло детство и юность Спасителя, а затем и вся Его жизнь до открытого служения во имя спасения человечества. Однажды в городской синагоге Спаситель читал и объяснял Священное Писание, что вызвало раздражение всех присутствующих жителей, которые выгнали Его из Назарета. После этого Он начал проповедовать своё учение, и люди называли Его Иисусом из Назарета. В настоящее время город Назарет находится на территории Израиля.

157 Ал-Муизз (ум. 975) — египетский халиф из династии Фатимидов в 953–975 гг.

158 Фатимиды — династия египетских халифов, правившая в Тунисе, Магрибе и Египте в 909–1171 гг., принадлежала к шиитам исмаилитской направленности.

159 Али ибн Абу Талиб (ум. 661) — четвёртый арабский халиф в 656–661 гг., сын Абу Талиба, дяди и воспитателя пророка Мухаммеда. Он был одним из первых последователей пророка, женат на его дочери Фатиме.

160 Мухаммед (Мухаммад, Магомет) (ок. 570 – 632) — посланник и великий пророк Аллаха по представлению мусульман, создатель ислама, преобразователь арабского общества, государственный деятель и полководец.

161 Убайдаллах ал-Махди (ум. 934) — халиф Туниса и Магриба в 909–934 гг., первый из династии египетских халифов Фатимидов.

162 Магриб (*арабск.* запад) — средневековое название северного средиземноморского побережья Африки, включающего территории современных государств Марокко, Алжир, Тунис и, иногда, Ливии. Понятие «Магриб» было введено средневековыми арабскими учёными, которые различали мусульманские страны арабского Востока (Машрик) и арабского Запада (Магриб).

163 Турки-сельджуки — кочевые тюркские племена, переселившиеся в Малую Азию из Средней Азии и Персии в XI–XIII вв.; получили своё название от имени полуполюгендарного тюркского вождя Сельджука.

164 Иоанн VI (+ 969) — патриарх Иерусалимский в 967–969 гг.

165 Аз-Захир (ум. 1036) — султан Египта из династии Фатимидов в 1021–1036 гг.

Итак, подведём итог: Церковь никогда не запрещала и не выступала против древней традиции паломничества христиан в Святую Землю, как, впрочем, и к другим святым местам, но она порицала и возбраняла самочинное паломничество неподготовленных людей, осуществляемое без благословения священноначалия и с сомнительными целями.

«В эпоху Карла Великого¹⁴⁶, в начале IX века, в Палестине восстанавливались и строились новые церкви и монастыри, для чего Карлом посылались обильная “милостыня”; при церквях устраивались библиотеки. Паломники беспрепятственно ездили к святым местам. Эти взаимоотношения между франкской империей Карла Великого и Палестиной <...> привели к выводу, поддерживаемому некоторыми учёными, что в Палестине при Карле Великом был установлен своего рода франкский протекторат — настолько, насколько затрагивались христианские интересы в Святой Земле; политическая власть халифа в этой стране оставалась неизменной»¹⁴⁷. Так продолжалось до середины X века, когда византийские войска при императорах Никифоре II Фоке¹⁴⁸ и Иоанне I Цимисхии¹⁴⁹ одержали крупные победы над армиями египетских эмиров. «Эти военные успехи Византии имели свой отклик в Иерусалиме, так что в результате французский историк Л. Брей¹⁵⁰ считал возможным говорить о византийском протекторате в Святой Земле, который положил конец протекторату франкскому»¹⁵¹.

После распада Аббасидского халифата¹⁵² в конце IX — первой половине X века Иерусалим последовательно переходил под власть египетских эмиров¹⁵³ из династии Тулунидов¹⁵⁴, после чего снова был захвачен Аббасидским халифатом, на смену которому вернулись египетские войска во главе с эмирами из династии Ихшидидов¹⁵⁵. Наместники египетских эмиров в Иерусалиме не ограничивали христианское паломничество и проводили умеренную религиозную политику, поэтому в тот период отношения между мусульманской и христианской общинами характеризовались некоторым умиротворением. Всё это способствовало увеличению христианского паломничества в Святую Землю.

Однако идея освобождения Святого Града Иерусалима не давала покоя императорам Византийской империи Никифору II Фоке и Иоанну I Цимисхии, о победах которых упоминалось выше. Византийские войска под командованием императора Иоанна Цимисхия в 974 году захватили значительные территории Сирии и вторглись в Палестину, заняв Назарет¹⁵⁶ и Кесарию Палестинскую. Однако навстречу византийской армии шли войска халифа ал-Муизза¹⁵⁷ из династии Фатимидов¹⁵⁸, нового правителя Египта, который был шиитом. Шииты являлись сторонниками четвёртого арабского халифа Али ибн Абу Талиба¹⁵⁹, который был двоюродным братом и зятем пророка Мухаммеда¹⁶⁰, женатым на его любимой дочери Фатиме. Продолжатель династии Фатимидов и первый из них в Южном Средиземноморье Убайдаллах ал-Махди¹⁶¹, его сын и внуки утвердили свою власть в странах Магриба¹⁶². В 969 году халиф ал-Муизз захватил Египет и основал новую столицу халифата Каир, а в 974 году он захватил Палестину и Сирию. Почти через сто лет, в 1071 году, турки-сельджуки¹⁶³ отобрали Иерусалим у египетских Фатимидов. Правда, в 1098 году последние отбили Святой Град у сельджуков, но уже в 1099 году он пал под ударами войск Первого Крестового похода. Последующие почти сто лет Фатимиды неудачно для себя воевали с крестоносцами, а также вели бесконечные междоусобные войны, что в конечном итоге привело к смене династии в Каире.

Но вернёмся в 975 год, когда византийский император Иоанн I Цимисхий вместе со своей армией повернул на север; его мечта освободить Иерусалим и поклониться Гробу Господню так и осталась неосуществлённой. Византийское наступление на Палестину вызвало эскалацию антихристианских настроений среди мусульман Иерусалима, которые всё чаще стали нападать на праздничные христианские крестные ходы, совершать акты вандализма по отношению к храму Воскресения Христова. Ещё в 969 году толпа мусульманских фанатиков заживо сожгла Иерусалимского патриарха Иоанна VI¹⁶⁴ по причине его обращения к византийскому императору Никифору II Фоке с просьбой освободить Иерусалим. Тогда же исламское духовенство впервые нарушило запрет, действовавший со времён халифа Омара, и вторглось в пределы храма Воскресения Господня, устроив в его восточной части мечеть. При этом в конце X века право доступа христиан к собственным святыням реально не ограничивалось наместниками египетских халифов, поэтому паломничество из Европы в Иерусалим продолжалось.

В первой трети XI века христианское паломничество в Святую Землю практически прекратилось в правление фанатичного египетского халифа ал-Хакима и его преемника халифа аз-Захира¹⁶⁵, о чём мы упоминали выше. К середине XI века Иерусалим оправился от ущерба, который нанесла ему неистовая деятельность египетских халифов и сильное землетрясение 1033 года. В этот период в Иерусалиме было восстановлено христианское паломничество, а в самом городе, благодаря протекционистской политике Византийской империи, наместниками египетских халифов был выделен сохранившийся до наших дней район для компактного проживания христиан в северо-западной части Святого Града.

Итак, как мы уже писали выше, в 1071 году Иерусалим был завоёван турками-сельджуками, которые в целом не препятствовали паломникам-христианам, желавшим поклониться святым местам. Но хрупкое равновесие в отношениях между христианами и мусульманами, сложившееся в период правления египетских халифов в Иерусалиме, при появлении в нём турок-сельджуков всё-таки было нарушено.

Таким образом, мы видим, что с VII по XI столетия включительно, период арабско-мусульманского господства в Палестине, паломники-христиане из европейских и других стран могли реально посещать Иерусалим и поклоняться его святыням. Христианское паломничество за несколько столетий своего сосуществования с мусульманским миром превратилось в неотъемлемую часть духовной жизни Палестины. При этом надо иметь в виду, что сложившаяся с IV века традиция паломничества в Святую Землю стала важной религиозной составляющей в жизни христиан многих европейских стран.

166 Крестовые походы — военно-исторические экспедиции и войны, которые велись западноевропейскими католиками в 1096–1270 гг. с различными целями, с одной стороны, за освобождение христианских святынь в Святой Земле от власти мусульман и, с другой стороны, за захват территорий целых стран на Ближнем Востоке. Идейным вдохновителем и организатором Крестовых походов выступала Римско-Католическая Церковь. За 175 лет состоялось 8 больших Крестовых походов и множество сравнительно мелких военных экспедиций. Первый Крестовый поход состоялся в 1096–1099 гг., вызванный нашествием в Восточное Средиземноморье турок-сельджуков, и завершился завоеванием Иерусалима и созданием системы крестоносных государств на Ближнем Востоке, самым большим из которых было Иерусалимское королевство. При этом из Святого Града был изгнан православный Иерусалимский патриарх и заменён на так называемого латинского патриарха. Второй Крестовый поход состоялся в 1147–1149 гг. и был вызван взятием турками-сельджуками г. Эдессы в 1144 г. Этот поход потерпел неудачу. Провалом закончился и Третий Крестовый поход, состоявшийся в 1189–1192 гг., вызванный завоеванием Иерусалима султаном Салах-ад-Дином. Четвёртый Крестовый поход, организованный Римским папой Иннокентием III, состоялся в 1202–1204 гг. Крестоносцы захватили и разгромили в 1202 г. христианские города Задар и Далмацию, а также в 1204 г. — Константинополь — столицу православной Византийской империи, на территории которой основали Латинскую империю. В 1212 г. католические фанатики организовали детские Крестовые походы, приведшие к массовой гибели десятков тысяч детей. Пятый Крестовый поход состоялся в 1217–1221 гг., был направлен против Египетского султаната и закончился безрезультатно. По итогам Шестого Крестового похода, состоявшегося в 1228–1229 гг., крестоносцы снова вернулись в Иерусалим по мирному договору, заключённому между египетским султаном ал-Камилом Насир ад-дином и германским императором Фридрихом II. Однако в 1244 г. египетский султан ал-Адил II Сайф ад-дин выбил крестоносцев из Иерусалима теперь уже навсегда. Седьмой (1248–1254) и Восьмой (1270) Крестовые походы, направленные против Египетского султаната, потерпели полную неудачу.

167 Ближний Восток — исторически сложившееся название географической территории на западе и юго-западе Азии

и северо-восточной Африки, где в настоящее время расположены: Бахрейн, Египет, Израиль, Иордания, Иран, Ирак, Катар, Кипр, Кувейт, Ливан, Объединённые Арабские Эмираты, Оман, территории Палестинской Национальной Администрации, Саудовская Аравия, Сирия, Судан, Турция.

168 Носенко Т.В. Иерусалим. Три религии — три мира. М., 2003. С. 141.

169 Папа Римский — титул главы Католической Церкви.

170 Православный Восток — исторический регион, традиционно относящийся в православной историографии к странам, находящимся в Восточном Средиземноморье и упоминающимся в Евангелии. В настоящее время в этом регионе находятся следующие государства: Греция, Египет, Израиль, Иордания, Ирак, Кипр, Ливан, Мальта, территории Палестинской Национальной Администрации, Сирия, Турция, Эфиопия.

171 Алексей I Комнин (1057–1118) — византийский император в 1081–1118 гг.

172 Урбан II (1042–1099) — папа Римский в 1088–1099 гг.

173 Клермон — древний город, расположенный в центральной части Франции, административный центр современного департамента Пюи-де-Дом и главный город исторической области Овернь. В V в. в городе была построена первая христианская базилика, на месте которой был построен заложенный в XIII в. готический собор в честь Успения Пресвятой Богородицы. В городе в 1095 г. состоялся католический церковный собор, названный Клермонским; его возглавил Римский папа Урбан II. На Клермонском соборе был отлучён от Церкви французский король Филипп I, а после окончания соборных заседаний папа Урбан провозгласил начало Первого Крестового похода в Палестину, чтобы освободить Гроб Господень от неверных. В настоящее время город располагается во Франции и называется Клермон-Ферран.

174 Римско-Католическая Церковь — одна из древних христианских Церквей. От начала христианства до IX в. во всём мире существовала одна Христова Церковь, Вселенская (кафолическая). С IX в. началась и в XI в. окончательно завершился распад её на две отдельные Церкви — восточную и западную, причём каждая из них оставила

за собой название кафолической (по латинскому произношению — католической). Со времени разделения Церквей в Римско-Католической Церкви, при сохранении ею существенных черт общехристианского учения, ясно обозначился ряд особенностей в догматах, в обрядах, в устройстве церковного управления, дисциплине, канонах и в календаре. Одно из главных отличий от других христианских Церквей — это учение о папе Римском как заместнике Бога на земле и его абсолютной непогрешимости, власть его выше решений Вселенских соборов. Важной отличительной особенностью стало то, что в силу исторических причин глава Римско-Католической Церкви превратился в светского государя, который выступил с претензией на верховную власть Церкви Христовой и во всех христианских государствах. Теократическая идея о том, что императоры и короли — вассалы папы Римского и получают от него власть, была частично реализована в государствах Западной Европы, в которой христианские государи получали корону из рук главы Римско-Католической Церкви. Римские первосвященники выступили инициаторами Крестовых походов в Святую Землю, ставя своей задачей также подчинить своей власти Восточные Православные Церкви. Но даже захватив Иерусалим, католики не смогли навязать свою власть Иерусалимской Православной Церкви. Крестоносцы-католики в 1204 г. захватили и разграбили Константинополь, создали недолговечную Латинскую империю, но не смогли подчинить своей власти Константинопольскую Православную Церковь. Потерпев поражение на Ближнем Востоке, Римско-Католическая Церковь обратила свои усилия на страны Восточной Европы, для завоевания которых были созданы военизированные крестоносные ордена. Часть славянских народов была обращена в католичество. Однако католическая экспансия на Русь на протяжении многих веков разбивалась о стойкость русского православного народа. Для подавления инакомыслия и ересей в католических странах был создан орден иезуитов и инквизиция. Драконовские меры против любого проявления свободомыслия, вмешательство во внутреннюю политику государств, огромные усилия по возвышению власти римского первосвященника неизбежно вызвали противодействие. Реформаторское движение и массовое создание протестантских общин существенно ослабили позиции Ватикана не только в Европе, но и во всём мире. Однако миссионерская деятельность Римско-Католической Церкви в Северной и Южной Америке имела в целом успех, что

несколько компенсировало провалы её политики в Европе. В XIX в. в ходе освободительной борьбы итальянского народа и создания независимого государства Римско-Католическая Церковь потеряла Папскую область и практически все свои владения в Италии. Однако в 1929 г. правительство Италии выделило папе Римскому в центре Рима его резиденцию как историческую территорию, на которой было образовано государство-город Ватикан. В настоящее время Римско-Католическая Церковь является самой многочисленной христианской конфессией.

175 Неверный — здесь: синоним нехристианина, мусульманина, врага христианской веры.

176 Понтифик — один из титулов папы Римского, заимствованный у жрецов Древнего Рима.

177 Епитимия (*греч.* наказание) — означает добровольное исполнение исповедовавшимся по назначению духовника тех или иных дел благочестия: продолжительной молитвы, милостыни, усиленного поста, паломничества и т.д. Епитимья в Православии не имеет значения наказания или карательной меры, она лишь является духовным врачеванием.

178 Эпоха крестовых походов / Под ред. Э. Лависса и А. Рамбо. М., 2003. С. 349.

во рыцарей-дворян, не имевших доходов и целей для приложения своей энергии, создавали социальную базу участников будущих Крестовых походов. Папы Римские¹⁶⁹ видели в Крестовых походах возможность упрочить своё положение на Православном Востоке¹⁷⁰ и надеялись осуществить свою мечту о подчинении Восточных Христианских Церквей. Этому способствовало обращение византийского императора Алексея I Комнина¹⁷¹ к Римскому папе Урбану II¹⁷² о помощи в борьбе против турок-сельджуков.

В ноябре 1095 года папа Урбан II собрал во французском городе Клермон¹⁷³ собор Римско-Католической Церкви¹⁷⁴, на котором было принято решение о совершении Первого Крестового похода против неверных¹⁷⁵ с целью освобождения Гроба Господня. После окончания собора папа собрал всех его участников, а также тысячи рыцарей и простых людей под открытым небом на главной площади города и произнёс, может быть, самую знаменитую речь в истории всех Римских понтификов¹⁷⁶. Эта речь папы Урбана II в Клермоне имела невероятный успех у всех присутствующих на площади, а отголоски её прокатились по всей Европе. Тысячи рыцарей и простых людей в тот же день были благословлены на поход против поработителей Святой Земли, они прикрепляли к плечу крест из красной материи, который с этих пор стал отличительным знаком крестоносцев, отправляющихся в Палестину. Выступая в поход, они прикрепляли его спереди, возвращаясь — на спине, отчего и получили название «крестоносцы», а походы — «крестовых».

Папа Урбан II издал указ, по которому «всякий, берущий крест, даёт обет: он обязывается воевать с неверными и не возвращаться на родину, пока не побывает у Святого Гроба. Взамен Церковь освобождает его от всех епитимий¹⁷⁷, которые он навёл на себя своими грехами. «Всякий, — гласит декрет, — кто отправится в Иерусалим для освобождения Церкви Божьей единственно из благочестия, а не для приобретения почестей или денег, заслужит своим путешествием полное отпущение грехов». Таким образом, крестоносец становится паломником, человеком Церкви: во время его паломничества кредиторы не могут преследовать его; всякий, кто протянет руку к его имуществу, подлежит отлучению»¹⁷⁸.

В ответ на призыв папы Урбана зимой 1095 года стали собираться десятки тысяч людей, готовых отправиться на Ближний Восток, многие из них были не вооружены и не подготовлены к далёкому путешествию и боевым действиям. Во главе этой раз-

Приостановление паломничества в последней трети XI века стало одним из важнейших побудительных мотивов для христиан Европы начать так называемые Крестовые походы¹⁶⁶ за освобождение от мусульман Гроба Господня. Крестовые походы представляли собой военно-паломнические экспедиции на Ближний Восток¹⁶⁷, в которых принимали участие люди из самых разных слоёв общества и многих стран Западной Европы. Крестовые походы сформировали новый образ католического воина-паломника, который должен был не только совершить духовный подвиг паломничества, но также стать воином и с мечом в руке воевать с мусульманскими захватчиками Гроба Господня. Войны, названные Крестовыми походами, которых было восемь, тянулись практически целых два столетия: с конца XI до конца XIII века.

В Западной Европе накануне Крестовых походов в народе чрезвычайно усилилось религиозное чувство и развилось аскетическое настроение, находившее своё выражение во всякого рода духовных подвигах, в том числе и в паломничестве. Особенно много паломников направлялось в Иерусалим, к Гробу Господню. Так, например, в 1064 году Майнский архиепископ Зигфрид совершил паломничество в Святую Землю вместе с семитысячной толпой пилигримов¹⁶⁸. С другой стороны, массовое паломничество христиан из Западной Европы в Святую Землю давало им возможность ознакомиться и даже окунуться в другую социально-культурную среду, увидеть своими глазами утраченные Европой античные традиции и неизвестные обычаи восточных народов. Рассказы паломников, возвращавшихся в мрачные западноевропейские города и нищие деревенские лачуги из богатых городов Ближнего Востока, о роскоши и великолепии жизни в заморских землях вызывали не только у простого обездоленного народа, но и у обедневших дворян-рыцарей и восхищение, и зависть, и надежду на быстрое обогащение.

Пока Святая Земля находилась под властью египетских халифов из династии Фатимидов, паломничество к христианским святыням продолжалось. Однако захват в 70-е годы XI века турками-сельджуками Иерусалима и всей Палестины сделал паломничество христиан гораздо более трудным, дорогим и опасным: богомольцам гораздо чаще приходилось становиться жертвами мусульманского фанатизма. Рассказы возвращавшихся пилигримов развивали в религиозно настроенных массах западного христианского населения чувство скорби о печальной участи святых мест в Палестине и сильное негодование против мусульман. Кроме того, массовое разорение крестьян и обнищание городских жителей европейских стран, а также большое количество

179 Пётр Пустынный (ок. 1050–1115) — католический проповедник, один из организаторов и идейных вождей Первого Крестового похода. Он родился ок. Амьена, поэтому его иногда называют Амьенским. В молодости был военным, затем стал монахом-пустынником. В 1090 г. он совершил паломничество в Святую Землю, где познакомился с бедственным положением христиан и убедил Иерусалимского патриарха Симеона II (1084–1106) обратиться за помощью к Римскому папе, а также всем христианским государям Европы. Римский папа Урбан II поддержал монаха-паломника, благословил его на проповедь Крестового похода в католических странах. Пётр, обладая редким даром проповедника, собрал многочисленные толпы простого народа, желавшие отправиться в Палестину спасти Гроб Господень от неверных. Он вместе с бедным рыцарем Вальтером Голяком повёл на Ближний Восток крестьянское ополчение, часть которого погибла в Венгрии и Болгарии, а остальные, в том числе и Вальтер Голяк, в 1097 г. были уничтожены около г. Никеи турецким войском. Однако Пётр Пустынный и малая часть крестьянского войска спаслись и примкнули к крестоносной рыцарской армии герцога Готфрида Бульонского, в которой Пётр играл уже знакомую ему роль духовного вождя похода. После взятия Иерусалима в 1099 г. он возвратился на родину, прибыл в Пикардию, где основал августинский монастырь в Гюи, настоятелем которого был до своей кончины.

180 Никея — древний город на северо-западе Малой Азии, был основан в IV в. до Р.Х. македонским царём Антигоном I Одноглазым (384–301 до Р.Х.), военачальником Александра Македонского. Город был назван в честь основателя Антигонией. Другой македонский царь Лисимах (361–281), также соратник Александра Македонского, дал городу закрепившееся надолго имя Никея. В I в. до Р.Х. в составе провинции Вифинии город перешёл под власть Древнего Рима, а в IV в. по Р.Х. — Восточной Римской империи, а потом Византийской империи. В 325 и 786 гг. здесь состоялись знаменитые Никейские соборы в храме святой Софии. Город был крупнейшим религиозным и экономическим центром Византии. В 1081 г. Никея была захвачена турками-сельджуками и стала столицей Румского (Конийского) султаната. В 1097 г. в ходе Первого Крестового похода город был освобождён и возвращён Византии. В 1204–1261 гг. город стал столицей Никейской империи. В 1331 г. город был завоёван турками и вошёл в состав Османской империи. В настоящее время он называется Изник и входит в состав Турецкой Республики.

181 Легат — титул уполномоченных представителей и посланников Римских пап, облечённых большой властью, в том числе судебной, на длительное и определённое время. Легаты часто являлись викариями понтификов в отдалённых от Рима странах. Тридентский католический собор в середине XVI в. постановил, что легаты не имеют права суда и администрации наряду с епископами. Легаты были разделены на три категории. Легат «*a latere*» — кардинал, направляемый папой в католическую страну с высокими полномочиями. Легат «*missi*» — дипломатический представитель (посланник) папы, но без церковных полномочий; начиная с XVI в. легаты «*missi*» стали называться нунциями и, согласно Венскому регламенту, являются наряду с послами дипломатическими представителями первого класса. Легат «*nati*» — почётная должность для католических прелатов, соединённая с их званием и положением в Римско-Католической Церкви.

182 Раймонд IV Сен-Жиль (1041–1105) — один из вождей Первого Крестового похода в 1096–1099 гг., граф Тулузский в 1088–1105 гг., маркграф Прованский, один из самых могущественных феодалов Южной Франции. В 1096 г. он возглавил рыцарское ополчение из Южной Франции. Отказался принести вассальную клятву византийскому императору Алексею I Комнину. В 1097 г. возглавил штурм Никеи и захватил город. В 1098 г. потерпел поражение от князя Боэмунда Тарентского в борьбе за обладание Антиохией, завоёванной крестоносным войском. В 1099 г. принимал активное участие в штурме Иерусалима. Отказавшись от короны короля Иерусалимского, вернулся в Европу. В 1101 г. присоединился к новому рыцарскому ополчению и вернулся в Святую Землю, едва спасся после разгрома рыцарей в Каппадокии. В 1102 г. его войско захватило Тортосу, в 1104 г. — Джебель. Граф Раймонд погиб, задохнувшись в дыму при осаде г. Триполи.

183 Далмация (Иллирия) — историческая область Балканского полуострова, располагавшаяся на побережье и островах Адриатического моря. Территория Далмации на протяжении веков изменялась. В древности эту территорию заселяли иллирийские племена, наиболее крупными из них были истры, яподы, либурны и далматы (далматинцы), от которых пошло название этих мест. С I в. по Р.Х. Далмация была провинцией Иллирик Римской империи, с VI в. — префектурой Иллирик Византийской империи. В этих местах проповедовал христианство апостол Тит, ученик и спутник апостола Павла. В VI–VII вв. в эти земли пришли славянские племена хорватов и сербов. В IX в.

далматинские города и земли вошли в состав Хорватского государства, в нач. XII в. — Венгерского королевства. В 1420–1797 гг. Далмация находилась под властью Венеции (кроме Дубровника). В XVI в. внутренние области Далмации были захвачены Османской империей и пришли в упадок.

184 Эпирские горы — имеются в виду горы, расположенные на западе Балканского полуострова; современное название — Пинд.

185 Дунай — река, вторая по длине в Европе после Волги; протекает по территории нескольких современных государств: Германии, Австрии, Словакии, Венгрии, Хорватии, Сербии, Болгарии, Румынии, Украины. Берёт начало в отрогах Шварцвальда и впадает в Чёрное море, образуя дельту, где делится на три главных рукава (гирла). Дунай имеет свыше 300 притоков.

186 Балдуин Геннегауский (кон. XI — нач. XII в.) — один из предводителей Первого Крестового похода в 1096–1099 гг., граф Геннегау. (Геннегау — современный французский департамент Нор.)

187 Гуго II де Сен-Поль (†1130) — один из предводителей Первого Крестового похода в 1096–1099 гг., граф Сен-Поль (название французской исторической области Леон в Бретани), пошёл на Палестину вместе со своим сыном Энгельраном.

188 Готфрид Бульонский (ок. 1060–1100) — один из вождей Первого Крестового похода в 1096–1099 гг., герцог Нижней Лотарингии в 1076–1100 гг., сын герцога Евстафия II Бульонского, ведущего свой род от короля Карла Великого. Он возглавлял двадцатитысячное рыцарское лотарингское ополчение, вместе с ним в поход пошли два его брата Евстафий и Балдуин. Историческая традиция приписывает Готфриду общее руководство крестоносным войском, но это преувеличение, хотя он действительно пользовался большим уважением и авторитетом среди всех рыцарских ополчений. В 1099 г. отказался принять титул короля Иерусалима, поэтому был избран первым правителем Иерусалимского королевства с титулом «Защитник Гроба Господня».

189 Балдуин (Бодуэн) I Бульонский (†1118) — один из предводителей Первого Крестового похода в 1096–1099 гг., граф Эдесский и первый король Иерусалимский, брат герцога Готфрида Бульонского. В нач. 1098 г. отряды Балдуина захватили г. Эдессу, правитель города усыновил предво-

дителя, который получил, таким образом, титул графа Эдесского. Балдуин основал первое крестоносное государство в Святой Земле — Эдесское графство. После взятия Иерусалима Балдуин, поссорившись с большинством предводителей Крестового похода, удалился в Эдессу. После смерти брата он был избран королём крестоносного Иерусалимского королевства, которым являлся в 1100–1118 гг. Став королём, Балдуин I непрерывно вёл войны с турками и египетскими мамлюками, завоевав в итоге почти всё Средиземноморское побережье от Египта до владений Византийской империи. Умер своей смертью во время похода на Египет.

190 Сицилия — самый большой остров в Средиземном море, отделён от Апеннинского полуострова Мессинским проливом; на Сицилии много гор, действующий вулкан Этна. История острова связана с историей Древнего Рима, Римской и Византийской империй, Сицилийского королевства, Сицилий обеих королевств и т.д. Крупные города Палермо, Мессина, Катания, Рагуза, Сиракузы. В настоящее время Сицилия входит в состав Итальянской Республики.

191 Боэмунд Тарентский (†1111) — один из вождей Первого Крестового похода в 1096–1099 гг., князь Антиохийский, сын герцога Апулеи и Калабрии Роберта Гвискара (Гуискара). В сер. 1098 г. войско Боэмунда захватило г. Антиохию и большое количество сирийских земель, в результате чего было создано второе крестоносное государство в Святой Земле — Антиохийское княжество. В дальнейшем продолжал воевать со всеми: турками, византийцами и крестоносцами. В 1100–1103 гг. находился в турецком плену, после освобождения вернулся в Европу, где в 1104–1107 гг. собирал новое войско. В 1107 г. во главе нового рыцарского ополчения вернулся в Святую Землю.

192 Танкред Апулийский (ок. 1076–1112) — один из предводителей Первого Крестового похода в 1096–1099 гг., сицилийский принц, родственник Боэмунда Тарентского, один из известных крестоносных военачальников; отличился при взятии Антиохии и Иерусалима. Во время пленения Боэмунда и его последующего отъезда в Европу управлял Антиохийским княжеством. Танкред после смерти Боэмунда объявил себя князем Антиохийским.

193 Адриатическое море — полузамкнутое море, часть Средиземного моря, расположено между Апеннинским и Балканским полуостровами. На юге соединяется с Ионическим морем проливом Отранто.

ношёрстной толпы встали известный католический проповедник Пётр Пустыжник¹⁷⁹ и бедный рыцарь Вальтер Голяк. Часть этой странной армии погибла по пути в Константинополь, а остальная была перебита турками-сельджуками под Никеей¹⁸⁰. Настоящий Первый Крестовый поход готовился целый год после Клермонского собора. Крестоносная армия собралась под свои знамёна, согласно преданию, 100 тысяч конных рыцарей и 600 тысяч пехотинцев, но точное количество участников неизвестно. Всякий крестоносец был вооружённым паломником. Они собирались большими группами вокруг своего короля или могущественного синьора, но при этом свободно переходили из одного отряда в другой или даже совсем покидали войско, когда считали свой обет исполненным. Войско крестоносцев собиралось из многих стран Европы, местом сбора был определён Константинополь, куда по четырём маршрутам двигались основные силы крестоносного ополчения.

Для нашей паломнической темы интересны эти маршруты, так как они наверняка повторяли традиционные пути западноевропейских пилигримов. «Все крестоносное войско разделилось на четыре ополчения, которые шли до Константинополя разными путями:

1) провансальцы и итальянцы под предводительством папского легата¹⁸¹ и Тулузского графа Раймонда IV¹⁸² шли через Италию, Далмацию¹⁸³ и Эпирские горы¹⁸⁴;

2) немцы и северные французы спустились вдоль Дуная¹⁸⁵ под начальством Балдуина Геннегауского¹⁸⁶, <...> Гуго де Сен-Поля¹⁸⁷, герцога Нижней Лотарингии Готфрида Бульонского¹⁸⁸ и его брата Балдуина¹⁸⁹;

3) третье ополчение, образовавшееся в Южной Италии и состоявшее из итальянских крестоносцев и из рыцарей норманнского королевства Сицилии¹⁹⁰, под предводительством норманнского князя Боэмунда Тарентского¹⁹¹ и его племянника Танкреда¹⁹² переправилось через Адриатическое море¹⁹³ и шло далее через Эпир¹⁹⁴ и Фракию¹⁹⁵;

194 Эпир — историческая область на западе Балканского полуострова, считается прародиной древних греков, которых из этих мест вытеснили родственные иллирийцам племена хаонов, молоссов, феспротов и др., уже в VI в. до Р.Х. создавших государственные объединения. В IV–III вв. до Р.Х. эпироты создали единое государство Эпир, которое было в 168 г. до Р.Х. захвачено римлянами. В правление императора Траяна Марка Ульпия (98–117 гг. по Р.Х.) здесь была образована провинция Эпир. В V–VI вв. в период расцвета Византийской империи на этой территории были образованы три провинции — Превалитания, Эпир Новый, Эпир Старый. В 1204 г. после захвата крестоносцами Константинополя на месте этой провинции было создано самостоятельное государство — Эпирское царство (деспотат). В 1337 г. Эпирское царство вновь вошло в состав восстановленной Византийской империи. В XV в. Эпир был захвачен турками и вошёл в состав Османской империи. В настоящее время большая часть Эпира находится на территории Греции.

195 Фракия — историческая область на Востоке Балканского полуострова, расположенная между Эгейским, Чёрным и

Мраморным морями. В древности территория Фракии была заселена племенами фракийцев. В VI в. до Р.Х. фракийские города и племена были захвачены персами; но фракийцам удалось освободиться и создать своё государство. В IV в. до Р.Х. Фракия попала под власть Македонии. В 46 г. по Р.Х. Фракия была завоёвана Римской империей. После образования Восточной Римской империи начался расцвет Фракии. Здесь возникли крупные греко-римские города: Адрианополь, Филиппополь, позже, в Средние века, — Дидимотика. В V–VI вв. Фракия была заселена славянскими племенами, которые ассимилировали местное население. Во время существования Первого Болгарского царства (680–1018) часть территории Фракии входила в его состав. С VII в. началась длительная и упорная борьба болгарских царей и византийских императоров за Фракию. В нач. IX в. северная часть Фракии вошла в состав Болгарского царства. В 1204 г. фракийские земли вошли в состав Латинской империи, но вскоре крестоносцы были изгнаны. В XV в. Фракия была завоёвана турками и вошла в состав Османской империи. В настоящее время фракийские земли входят в состав трёх государств: Греции, Болгарии и Турции.

196 Гуго Великий, Вермандау (1057–1102) — один из вождей Первого Крестового похода в 1096–1099 гг., сын французского короля Генриха I и великой княжны Анны Ярославны Русской, брат французского короля Филиппа I (1060–1108). Гуго был женат на дочери графа Вермандау и носил её титул. В 1096 г. он прибыл со своим войском в Рим, где папа Урбан II вручил ему знамя святого апостола Петра. Из Рима он со своим войском дошёл до г. Бари, откуда отплыл в Константинополь; в море его корабли попали в шторм, и почти всё войско утонуло, но сам Гуго выплыл и добрался до столицы Византийской империи. Он первым из вождей похода принял вассальную присягу византийскому императору Алексею I Комнину. В 1098 г. отличился в кровопролитной битве при Дорилее, в которой были разгромлены основные силы турецких войск. После этого сражения не пошёл к Иерусалиму, а вернулся во Францию. В 1101 г. вновь возглавил рыцарское ополчение, его войско потерпело поражение в Каппадокии, где он получил смертельное ранение и в следующем году скончался.

197 Роберт II Коротконогий (ок. 1060–1134) — один из вождей Первого Крестового похода 1096–1099 гг., герцог Нормандии, старший сын Вильгельма I Завоевателя, короля Англии, брат английских королей Вильгельма II Рыжего и Генриха I. Прославился при взятии Антиохии и Иерусалима. В 1099 г. отказался от короны короля Иерусалима, вернулся в Европу, где был схвачен своим братом Генрихом, королём Англии, ослеплён и заточен в тюрьму замка Кардифф, где и скончался.

198 Стефан (Этьен) II де Блуа (1046–1102) — один из предводителей Первого Крестового похода 1096–1099 гг., граф Блуа и Шартра, сын графа Тибо I Шампанского. Он погиб в бою с турками в г. Рамле. Его сын стал английским королём под именем Стефана Блуаского в 1135–1154 гг.

199 Роберт II Фриз, Иерусалимский (†1111) — один из предводителей Первого Крестового похода в 1096–1099 гг., граф Фландрский, сын графа Роберта I Фландрского. Возглавлял ополчение фламандских рыцарей, прославился при взятии Никеи, осаде Антиохии и Иерусалима. В 1110 г. возвратился во Фландрию и погиб при осаде г. Мо, занятого войсками короля Генриха I Английского.

200 Брундзий (Бриндизи) — древний город-порт в проливе Отранто на юге Ита-

лии, известен с X в. до Р.Х. В настоящее время город является административным центром провинции Бриндизи Республики Италия.

201 Эпоха крестовых походов... С. 351–352.

202 Босфор — пролив между Европой и Азией, соединяющий Чёрное море с Мраморным. Его длина составляет 30 км. На месте слияния Босфора и Мраморного моря расположен один из крупнейших городов мира Константинополь (Стамбул).

203 Эдесса (Едесса) — древний город в Северной Месопотамии, основан в 302 г. до Р.Х. полководцем Александра Македонского и царём Селевком I Никатором, назван в честь македонского г. Эдессы. До этого времени здесь находился город, который назывался Урхаи. Во II в. до Р.Х. город назывался Антиохией на Каллирое, в честь царя Антиоха IV. Город последовательно находился в составе Остроэнского царства, Парфии, Великой Армении, а с сер. I в. до Р.Х. — Древнего Рима. В составе Восточной Римской империи в IV–VI вв. город стал крупным центром христианства. Широкою известностью приобрела эдесская богословская школа, основанная в IV в. преподобным Ефремом Сирином. В кон. V в. здесь распространилось учение монофизитов яковитского толка. В нач. VII в. город был захвачен персами, но в 629 г. возвращён Византии, однако в середине этого века снова был взят, на этот раз арабами. Снова был отвоеван византийцами только в 1031 г., но уже в 1098 г. город захватили крестоносцы и сделали его центром Эдесского графства. В 1144 г. город оказался под властью правителя Мосула, а в 1182 г. Эдессу завоевал знаменитый египетский султан Салах-ад-дин. В 1637 г. Эдесса вошла в состав Османской империи и была переименована в Урфу. В настоящее время Урфа находится на территории Турецкой Республики.

204 Ал-Мустали — халиф Египта из династии Фатимидов в 1094–1101 гг.

205 Аскалон — древний город, принадлежавший филистимлянам; находился на берегу Средиземного моря в 20 км к югу от Газы и в 10 км к юго-западу от Иерусалима. История Аскалона была связана с библейскими сюжетами. Город являлся местом кровавых битв между крестоносцами и мусульманами, в результате которых был до основания уничтожен в 1270 г.

206 Мамлюки (*араб.* раб) — гвардейцы

последних султанов династии Айюбидов, выдвинувших из состава своих эмиров султанов, которые правили в Египте в 1250–1517 гг., в Сирии — до 1516 г. Известны две династии мамлюков: Бахри и Бурджи. Мамлюкские войска во втор. пол. XIII в. разгромили монголов, вытеснили крестоносцев из Сирии и Палестины, разбили исмаилитов-ассасинов. В 1517 г. были разбиты турками-османами, а все их территории вошли в состав Османской империи.

207 Латинская империя — возникла в 1204 г. в результате захвата Константинополья крестоносцами, что привело к раздроблению территории, находившейся до этого во владении Византийской империи. Руководители крестоносного войска и Латинской империи не смогли объединить государство. Более того, император Латинской империи Балдуин, бывший ранее графом Фландрским, в 1205 г. потерпел сокрушительное поражение в Андрианопольской битве от армии болгарского царя Иоанна (Калояна), уничтожившего цвет западного рыцарства и захватившего в плен новоявленного императора, где тот и погиб. После этого позорного поражения Латинская империя уже никогда не могла рассчитывать на роль объединителя территории, принадлежавшей ранее Византийской империи. Из года в год Латинская империя слабела, пока не прекратила своё существование в 1261 г.

208 Пасха (*евр.* «песах» — прохождение) — Светлое Христово Воскресение, великий христианский праздник. Празднование Пасхи было установлено апостолами в честь Воскресения Господа Иисуса Христа. Праздничная пасхальная служба совершается во всех храмах в ночь с субботы на воскресенье. Торжественная пасхальная утренняя начинается в полночь с крестного хода вокруг храма. За пасхальной утреней следует Божественная литургия, в конце которой происходит освящение артоса (*греч.* хлеб).

209 Венеция — древний город-порт Северной Италии, расположен рядом с материком на 118 островах, находящихся в Венецианской лагуне Адриатического моря. Первые поселения рыбаков и добытчиков соли возникли в V в. по Р.Х. Общины островов входили в состав Древнего Рима, Остготского государства, Византийской империи. К V в. относят легендарное основание города в день святого евангелиста Марка. В 697 г. избран первый венецианский дож, объединивший общины

островов и создавший герцогство. В VII–XVIII вв. город был столицей Венецианской аристократической республики. В 822 г. венецианцы похитили из Александрии святые мощи евангелиста Марка. Через 10 лет был построен собор во имя святого Марка, в который перенесли его честные мощи. В настоящее время Венеция является центром обл. Венето Республики Италии.

210 Пиза — древний город в Центральной Италии, расположенный на р. Арно, соединён судоходным каналом с портом Ливорно. Город основан в III–II вв. до Р.Х., входил в состав Древнего Рима. В V–VI вв. подвергался варварским нашествиям. В IX–XV вв. город был важным самостоятельным торговым, военным и политическим центром Европы, владел Корсикой и Сардинией. В 1409 г. Пиза была завоёвана Флоренцией и перестала играть самостоятельную роль. В настоящее время город является административным центром в обл. Тоскана, в Италии.

211 Генуя — древний город-порт в Северной Италии, расположенный на берегу Генуэзского залива. Город в древности был известен как главный город Лигурии. Во II в. до Р.Х. был захвачен Древним Римом. В V–VI вв. городом владели поочерёдно остготы и лангобарды, Византийская империя и Каролингская империя. В XV в. власть в городе сосредоточилась в руках епископов, с этого времени начинается возвышение Генуи и превращение её в крупнейший экономический, военный и политический центр Европы. В настоящее время — административный центр обл. Лигурия в Республике Италия.

212 Франция — географическое и историческое понятие, связанное с территориями на юго-востоке Европы, омываемыми на западе водами Атлантического океана, на юге — Средиземным морем. В древности территорию Франции населяли галлы, отсюда её древнее название Галлия. В I в. до Р.Х. она была завоёвана Древним Римом. В V в. она стала основной частью Франкского государства, затем королевства. С X в. государство стало называться Францией и до XVIII в. представляло собой сначала сословную, а затем абсолютную монархию. В 1792 г. в стране произошла Великая Французская революция. В настоящее время — самостоятельное государство Французская Республика.

213 Марсель — древний город-порт, основанный в VI в. до Р.Х. как греческая колония

4) крестоносцы Северной Франции под предводительством брата французского короля графа Гуго Вермандау¹⁹⁶, герцога Нормандского Роберта¹⁹⁷, графов Шартрского¹⁹⁸ и Фландрского¹⁹⁹ прошли Италию до Брундизия²⁰⁰ и далее направились тем же путём, что и Раймонд»²⁰¹.

Крестоносцы в конце 1096 года большими ополчениями и малыми отрядами собрались в Константинополе, где под давлением императора Алексея I Комнина большая часть вождей похода признали свои будущие завоевания частью Византийской империи. В апреле 1097 года крестоносное войско переправилось через Босфор²⁰² и начало своё наступление на владения турок-сельджуков. Крестоносцы захватили Никею, Эдессу²⁰³, Антиохию и другие города на своём пути, причём вожди похода спорили из-за каждого взятого города о том, кому он будет принадлежать. Эти споры часто переходили в потасовки и даже вооружённые столкновения. Наконец, с боями и лишениями, потеряв в битвах с турками-сельджуками большую часть участников похода, крестоносцы в июне 1099 года подошли к Иерусалиму, который к этому времени находился в руках египетского халифа ал-Мустали²⁰⁴. Халиф предложил крестоносцам союз против турок-сельджуков, но с условием — оставить Иерусалим в его власти, естественно, с разрешением свободного христианского паломничества. Однако ничто уже не могло остановить крестоносное войско; 15 июля 1099 года крестоносцы после осады, продолжавшейся около месяца, взяли Иерусалим, произведя страшную резню среди мусульман. Халиф Египта не смирился с потерей Иерусалима и выслал войско против крестоносцев, которые разбили его под городом Аскалоном²⁰⁵.

Герцог Готфрид Бульонский единогласно был избран вождями похода и католическим духовенством, находившимся в войске, королём Иерусалима. Однако он отказался принять титул короля и золотую корону в городе, где Спаситель был коронован терновым венцом. В храме Рождества Господня в Вифлееме Готфриду был присвоен титул «Защитник Гроба Господня». Последующие семь Иерусалимских королей были менее щепетильны в вопросах выбора титула и короновались королевской короной. Таким образом, цели Первого Крестового похода были выполнены, кровавое военное паломничество, вдохновлённое и организованное Римским папой Урбаном II, состоялось. История Крестовых походов продолжалась ещё почти два столетия, превращаясь в бесконечную череду войн крестоносцев между собой, с турками-сельджуками, египетскими мамлюками²⁰⁶ и Византийской империей, столицу которой — Константинополь — они захватили и разграбили в 1204 году, создав на её развалинах так называемую Латинскую империю²⁰⁷. В конце XIII века крестоносцы были вытеснены мамлюками с материковой части Ближнего Востока, потеряв все свои владения в Святой Земле.

Мирное паломничество в период, когда католики-крестоносцы правили в Святой Земле, также продолжалось. «Для перевозки паломников в Святую Землю города средиземноморского побережья организовали транспортные флоты. <...> Для защиты против пиратов употребляли корабли, оснащённые по-военному, и отправляли сразу целый флот. Существовали два рейса: один — весной (большой рейс) для паломников, которые шли в Святую Землю на Пасху²⁰⁸, другой — летом. Перевозка паломников давала большие доходы; поэтому сильные города удержали её за собой; можно было отъезжать лишь из определённых портов: в Италии — из Венеции²⁰⁹, Пизы²¹⁰ и Генуи²¹¹, во Франции²¹² — из Марселя²¹³.

Массалия, выступал торговым соперником Карфагена. В I в. до Р.Х. город был завоёван Древним Римом. В V–VI вв. подвергался варварским нашествиям. В VI в. вошёл в состав Франкского королевства. В XII–XV вв. город был самостоятельной коммуной, важным

экономическим и политическим центром Европы. С 1481 г. вошёл в состав Французского королевства и самостоятельной роли больше не играл. В настоящее время город — административный центр департамента Буш-дю-Рон Французской Республики.

214 Тамплиеры (*франц.* храмовники) — члены католического духовно-рыцарского ордена Храма, основанного в Иерусалиме в 1119 г. французскими рыцарями — участниками Первого Крестового похода для защиты паломников и местных христиан от мусульман. Орден получил название по местоположению в Иерусалиме своей первой резиденции, находящейся в замке, где, по преданию, в древности стоял храм, построенный царём Соломоном. Орден был основан семью рыцарями во главе с бургундским дворянином Гуго де Пейном, принявшими на себя некоторые монашеские обеты. Деятельность ордена с самого начала получила поддержку римских первосвященников. Военная деятельность ордена достаточно быстро возобладала над монашеской. Тамплиеры получили славу неустранимых воинов. Орден принимал участие во всех Крестовых походах. В 1128 г. орден выработал свой устав, утверждённый Римским папой Гонорием II. В 1139 г. папа Иннокентий II предоставил тамплиерам большие привилегии, признанные во многих государствах Европы. Как защитники Римско-Католической Церкви они пользовались большим политическим влиянием, получили огромные земельные владения, пожертвованные им государями Европы и Ближнего Востока. Во главе ордена стоял великий магистр, имевший резиденцию в Иерусалиме и избиравшийся рыцарями из их же среды. Неудачи Крестовых походов отразились на судьбе ордена; тамплиеры в 1291 г. обосновались на Кипре, а затем ушли в Европу, где значительная их часть поселилась во Франции. В XIII в. численность ордена составляла ок. 15 тыс. человек. Богатство и политическое влияние ордена вызвало ревность французского короля Филиппа IV Красивого, выдвинувшего против тамплиеров обвинение в ереси и служении сатане. В 1307 г. королевские войска в один день арестовали почти всех членов ордена, подвергли пыткам, затем провели инквизиционные процессы, а также — конфисковали всё имущество. В 1310 г. тамплиеры во главе с великим магистром ордена Жаком де Молем были сожжены как еретики. Преследовались тамплиеры и в других странах. В 1312 г. папа Римский Климент V был вынужден упразднить орден тамплиеров.

215 Эпоха крестовых походов... С. 414–415.

216 Калиги (*греч.* башмак) — башмаки, сандалии, обувь паломников; лоскут кожи, затянутый по подъёму ноги ремнём.

217 Пятидесятница (День Святой Троицы) — двенадцатый переходящий праздник, приходящийся на 50-й день (воскресенье 8-й недели) после Пасхи Христовой. В этот праздник христиане вспоминают и прославляют сошествие

вие на апостолов Святого Духа. Пятидесятница издавна считалась днём рождения Церкви Христа Спасителя. Название праздника связано с тем, что вспоминаемое евангельское событие произошло в 50-й день после Пасхи.

218 Вход Господень в Иерусалим — двенадцатый переходящий праздник, приходящийся на воскресенье, предшествующее Пасхе. От употребления в этот день вай (пальмовых ветвей) и заменивших их на Руси ветвей вербы этот праздник называется также Неделей Вайи или Вербным воскресеньем, а также Неделей цветоносной.

219 Назаренко Александр Васильевич — доктор исторических наук, ведущий научный сотрудник Института всеобщей истории РАН, председатель Научного совета РАН «Роль религии в истории», руководитель научной секции Императорского Православного Палестинского Общества, известный современный исследователь и специалист по истории Средних веков, Древней Руси и Русской Православной Церкви.

220 Назаренко А.В. Древнерусский паломник // От Древней Руси к новой России. Юбилейный сборник, посвящённый члену-корреспонденту РАН Я.Н. Щапову. М., 2005. С. 139.

221 Омонимия (*греч.* одноименность) — в языкознании звуковое совпадение различных языковых единиц, значения которых не связаны друг с другом.

222 Пономарь — церковный служитель, на котором лежит обязанность прислуживать при богослужении в храме.

223 Устав Владимира — имеется в виду Устав святого равноапостольного Киевского великого князя Владимира Святославича о десятинах, судах и людях церковных, представлявший собой первый известный свод древнерусского права.

224 Новгород Великий — древний русский город-порт, расположенный на берегах р. Волхов в 6 км от оз. Ильмень, на северо-западе Древней Руси. Город впервые упоминается в летописях в 859 г., однако существовал задолго до этой даты, был центром племенного союза ильменских словен. Первоначально городище, по мнению исследователей, находилось у истоков р. Волхов, но потом было перенесено на новое, современное место, с чем и связано название Новгород — Новый город. С X в. Новгород — второй по своему значению политический и экономический центр Киевской Руси. Во все века своей истории Новгород был

стратегически важной военной крепостью. Выгодное местоположение города на военно-торговом пути из варяг в греки, идущем из Балтийского моря в Средиземноморье, а через Волгу — на Восток, способствовало интенсивному развитию торговли, ремёсел и культуры. Торговые связи новгородских купцов распространялись через города Ганзейского союза по всей Европе, через Киев к Византийской империи, по Волге на Кавказ, Среднюю Азию и Персию. Неслучайно, что главным общественным местом в Новгороде являлся Торг. Город делился на пять районов (концов), расположенных на двух берегах Волхова: на Софийской стороне находились Неревский, Людин (Гончарский) и Загородский концы; на Торговой стороне — Славенский и Плотницкий концы. В сер. X в. на высоком берегу Волхова посреди города был построен Детинец, новгородский кремль, от которого к Торгу через Волхов был перекинут Великий мост. С введением христианства на Руси в городе на месте святыни Перуна был построен первый храм в честь святого Или Пророка; здесь же в кон. X в. был основан мужской Перынский монастырь. Тогда же был построен святителем Иоакимом Корсунянином, первым епископом Новгородским, храм во имя святых Иоакима и Анны. В 1030 г. был основан в 3 км от города Юрьев монастырь. В центре Детинца в 1045–1050 гг. был возведён собор в честь Святой Софии Премудрости Божией, в котором находилась древнейшая отечественная епископская кафедра, а с XII в. и архиепископская. Тогда же Детинец был обнесён каменной стеной с башнями. Внутри него располагались палаты епископа Новгородского, Воеводский двор, усадьбы бояр и богатых гостей, а также храм во имя святых страстотерпцев князей Бориса и Глеба. Напротив Детинца, на правом берегу Волхова, находился княжий двор и храм Благовещения на Городище, рядом располагался Торг, торговая площадь с гильдейскими храмами Иоанна на Опоках и Пятницы на Торгу. В 1136–1478 гг. город — центр независимой Новгородской боярской республики, управлявшейся вечем. В 1106 г. преподобным Антонием Римлянином была основана обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы. В сер. XII в. был основан Зверин женский монастырь в честь Покрова Богородицы. В кон. XII в. под Новгородом был построен Хутынский Преображенский монастырь, основанный преподобным Варлаамом Хутынским. В XII–XV вв. город был объектом постоянной военной агрессии со стороны Швеции и Ливонского ордена. Новгород не пострадал от монгольского нашествия, хотя был вынужден платить дань Золотой Орде. Со втор. пол. XIV в. город стал называться Великий Новгород. В 1478 г. Новгородская республика была присоединена к Великому княжеству Московскому. В 1570 г. город был

разгромлен опричным войском царя Ивана IV Васильевича Грозного, величие и могущество Новгорода был нанесён смертельный удар. Однако город был восстановлен, став рядовым русским городом. В XVI–XVIII вв. Новгород оставался крупным торговым центром России. В настоящее время город называется Великий Новгород и является центром Новгородской обл. Российской Федерации.

225 Лаврентьевская летопись — пергаменная рукопись, написанная в 1377 г. иноком Лаврентием по заказу Суздальского и Нижегородского князя Дмитрия Константиновича. Этот летописный свод представляет собой отредактированную копию более древней книги. Рукопись Лаврентия была написана в Благовещенском монастыре г. Нижнего Новгорода или в Рождественском монастыре г. Владимира. Лаврентьевская летопись является древнейшей и подробнейшей из дошедших до нашего времени.

226 Владимир-на-Клязьме — древний русский город, расположенный на высоком левом берегу р. Клязьмы, на юге Владимиро-Суздальского ополья. Основан в 1108 г. как крепость князем Владимиром Всеволодовичем Мономахом. В 1129 г. князем Юрием Владимировичем Долгоруким — Георгиевский женский монастырь. В 1158 г. святой благоверный Суздальский князь Андрей Юрьевич Боголюбский перенёс свою столицу во Владимир, который на два с лишним века стал политическим центром Северо-Восточной Руси. Князь Андрей Юрьевич, стремясь сделать Владимир общерусским центром, развернул грандиозное строительство. В 1158–1160 гг. построили белокаменный кафедральный Успенский собор, город обнесли новым крепостным валом, были сооружены каменные Золотые ворота по примеру Киева. В сер. XII в. около Золотых ворот, на верху которых был сооружён храм в честь Положения Ризы Богородицы, были построены Вознесенский мужской монастырь, Спасская мужская обитель с храмом в честь Преображения Господня, а также мужской монастырь в честь Успения Богородицы. Владимирский великий князь Всеволод III Юрьевич Большое Гнездо продолжил политику своего брата по укреплению и украшению Владимира. В его правление был сооружён каменный княжеский дворец с придворным Дмитриевским собором (1194–1197), а также перестроен после пожара 1185 г. кафедральный Успенский собор, в котором хранился чудотворный Владимирский образ Божией Матери. Город делился на четыре части: Новый город, Средний город, Детинец и Ветчаный город. Детинец окружили белокаменной стеной, за которой находился кафедральный Успенский собор и великокняжеский дворец. В Среднем

Тамплиеры²¹⁴ получили привилегию отправлять в каждый рейс по одному кораблю»²¹⁵. Сотни тысяч, а может быть, и миллионы паломников-христиан из Европы, Азии и Африки смогли за два столетия существования крестоносных государств посетить Святую Землю и поклониться Гробу Господню.

За первые века паломничества, прежде всего под влиянием ряда объективных факторов, сформировалась традиция внешнего облика богомольца. Для мужчин это наличие бороды и длинных волос, калиги²¹⁶, тёмный, как правило, выгоравший за время пути плащ, шляпа с весьма широкими полями, сума и выдолбленная из тыквы бутылка на ремне. Образ паломника был невымыслим без посоха или клюки, на которые приходилось опираться во время долгого путешествия. Богомольцы, ходившие на поклонение в Святую Землю, приносили оттуда на родину ветку пальмы, поэтому со временем получили обобщающее название *паломники*. Слово *паломник* происходит от латинского *palmarius* — дословно *пальмовник*, т.е. человек, несущий пальмовую ветвь. Возникновение этого термина связано с особенностями христианской паломнической традиции. Паломнический сезон в Святой Земле с самых первых времён возникновения массового паломнического движения начинался с празднования Рождества Христова и заканчивался праздником Пятидесятницы²¹⁷. Многие богомольцы приходили в Палестину на весь этот период. Самым же главным праздником, притягивавшим в Святую Землю самое большое количество богомольцев, был и остаётся по сей день праздник Святой Пасхи. Паломники, стремившиеся встретить в Иерусалиме Светлое Христово Воскресение, приходили туда заранее, чтобы провести в Святом Граде и Страстную седмицу. Страстной седмице предшествует праздник Входа Господня в Иерусалим²¹⁸. Основным событием этого дня был крестный ход до стен Иерусалима. Паломники, принимавшие участие в этом шествии, несли пальмовые ветви. Такими же ветвями почти две тысячи лет назад встречали Христа жители Иерусалима. Возвращаясь домой, богомольцы, как правило, помимо разного рода реликвий брали с собой на память также и эти пальмовые ветви.

Известный современный исследователь А.В. Назаренко²¹⁹ провёл историко-филологический анализ возникновения и бытования в русском языке слова «паломник» и его этимологии. Здесь уместно будет привести несколько выводов, сделанных исследователем. «Слово паломник есть только в русском и белорусском языках, другие славянские языки его не знают. Его этимология в общем не вызывает сомнений, так как связь со среднелатинским “palmarius” <...> очевидна»²²⁰. Далее, рассматривая употребление слова «паломник» в древнерусских письменных источниках, А.В. Назаренко приходит к выводу о том, что «в северорусских говорах должна была существовать лексема “паломарь — паломник”, омонимичная²²¹ древнерусскому “паломарь — пономарь”²²² и представлявшая собой прямое заимствование среднелатинского palmarius. Перед нами то самое недостающее звено, которого, как мы видели, столь не хватало для реконструкции генеалогии древнерусского *паломникъ*. В южнорусских говорах, предшествовавших украинскому языку, древнерусское “паломарь — паломник”, вероятно, слилось со своим омонимом, дав уже упомянутое украинское “паламар — пономарь”. В северорусских же говорах развитие пошло по иному пути, и омонимия была преодолена с помощью образования морфологического дублета к “паломарь — паломник”. <...> Поэтому недаром древнерусское *паломникъ* застаём только в памятниках северорусского происхождения: Синодальной редакции Устава Владимира²²³ (Новгород)²²⁴ и Лаврентьевской летописи²²⁵ (Владимир)²²⁶.

городе располагался Торг и Воздвиженский храм, а также Рождественский мужской монастырь. В Новом городе — Успенский Княгинин женский монастырь. В 1238 г. Владимир был взят штурмом монголами, разграблен и сожжён, но быстро восстановили. В сер. XIII в. был основан Цареконстантинов мужской монастырь. В 1299 г. святитель Максим,

митрополит Киевский и всея Руси, перенёс из Киева митрополицию кафедру во Владимир, который и стал его постоянной резиденцией. До сер. XIV в. город был административным и религиозным центром Северо-Восточной Руси. С возвышением Москвы во втор. пол. XIV в. Владимир постепенно превращается в рядовой русский город.

227 Лексема (греч. слово, выражение) — слово, рассматриваемое как единица словарного состава языка в совокупности его конкретных грамматических форм и выражающих его флексий, а также возможных конкретных смысловых вариантов.

228 Иерусалимское королевство — государство, основанное на землях Палестины и Сирии, захваченных рыцарями-крестоносцами в результате Первого Крестового похода, и существовавшее в 1099–1291 гг. Государство состояло собственно из Иерусалимского королевства (Палестина), трёх вассальных территорий: Антиохийского княжества, Эдесского графства и графства Триполи, зависимость которых была номинальна. Королевская власть была ограничена Высокой палатой — военно-политическим советом королевских вассалов. Влиятельной силой в королевстве было католическое духовенство. Во время существования Иерусалимского королевства существенно увеличился поток паломников в Святую Землю из христианских стран, в том числе и из Древней Руси. История королевства — это история бесконечных войн рыцарей-крестоносцев с местным населением, турками-сельджуками, египетскими мамлюками, византийскими войсками. В 1144 г. Эдесское графство было захвачено турками-сельджуками. В 1187 г. египетский султан Салах-ад-дин разгромил войско крестоносцев при Хаттине, близ Тивериадского озера, после чего овладел Иерусалимом и всей Палестиной. Остатки владений крестоносцев были названы Вторым Иерусалимским королевством со столицей в г. Акра, которая пала в 1291 г. под ударами мамелюков.

229 Назаренко А.В. Древнерусский паломник... С. 144–146.

230 Громыко М.М. О воззрениях русского народа. М., 2000. С. 155.

231 Иоанн Лествичник. Указ. соч. С. 48–49.

232 Марк (Головков) — епископ Егорьевский, викарий Московской епархии с 2004 г.; Заместитель Председателя Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата с 2000 г., главный редактор журнала «Православный паломник» с 2001 г. В 1992–1999 гг. он был членом Русской Духовной Миссии в Иерусалиме.

233 Марк (Головков), архимандрит. О смысле православного паломничества // Православный паломник. М., 2001. №1 (1). С. 14–15.

В украинском эта лексема²²⁷ продолжения не имела <...> в отличие от белорусского “паломнік”, что также свидетельствует о вторичности варианта *паломьникъ* по отношению к обнаруженному нами варианту паломарь и о его ареальном северорусском распространении (от Полоцкой до Суздальской Руси). Установив сам факт наличия в древнерусском языке слова «паломарь — паломник», заимствованного из среднелатинского, можно приблизительно определить и время этого заимствования. <...> Среднелатинское *palmarius* проникает в древнерусский язык в XII в., вероятнее всего — ближе к середине столетия. Этот вывод не лишён культурно-исторического значения. Древнерусский язык оказывается единственным славянским языком, заимствовавшим латинский термин для обозначения паломника, причём как раз в XII в., когда паломническое движение в Святую Землю резко активизируется после захвата Иерусалима крестоносцами и образования латинского Иерусалимского королевства²²⁸. Заимствование не было книжным — речь идёт о слове живого разговорного языка. <...> Следовательно, русские люди не были редкими гостями в Святой Земле, и древнерусская паломническая практика здесь носила достаточно массовый характер»²²⁹.

Такова история слова *паломник*, в том или ином виде вошедшего в разные языки мира (ср.: франц. *palmier*, ит. *palmiere*). Производным от этого стало слово, обозначающее ставшее массовым и повседневным явление — *паломничество*. В истории христианства, кроме слова *паломничество*, существовали и другие синонимы, определяющие это явление, — *странничество*, *поклонничество*, *богомолье*.

Самыми ранними словами для обозначения паломничества и названия участника этого процесса служили слова *странничество* и *странник*, встречавшиеся в творениях отцов Церкви, богословской и церковно-исторической литературе. Это слово также широко применялось нашими предками и употреблялось в самых древних отечественных летописных источниках, дошедших до наших дней. «Понятие “странник” иногда отличали от понятия “богомольец” в обиходе и в письменных текстах, иногда же отождествляли их. Различие, если оно соблюдалось, состояло в следующем: странник — человек, который всю свою жизнь посвятил только хождению по святым местам, оставив другие занятия; а богомольец отправляется в конкретное паломничество, после которого возвращается к обычной своей жизни»²³⁰.

234 Архимандрит (греч. букв. начальник овчарни, переносн. монастыря) — сан в монашеской иерархии, который возник в Антиохийской Церкви и в V в. распространился на Православном Востоке. Архимандритами назывались тогда игумены, которых епископы назначали для надзора за монастырями епархии. После того как эта надзорная обязанность перешла великим сакелариям, звание архимандрита стало почётным титулом игуменов важнейших обителей. В Русской Церкви титул архимандрита впервые упоминается в XII в. применительно к игуменам основных монастырей епархии. Позже сан архимандрита был строго отделён от звания игумена и давался не только настоятелям монастырей, но и другим монашествующим, занимавшим высшие административные посты в Церкви.

235 Михаил (Семёнов) (1873 — ок. 1918) — архимандрит, профессор Духовной Академии в Санкт-Петербурге, церковный писа-

тель, публицист. За участие в революционном движении он в 1906 г. был лишён права преподавания и отправлен в изгнание.

236 Михаил (Семёнов), архимандрит. Смысл паломничества // Сообщения ИППО. СПб., 1905. Т. XVI. Вып. 1. С. 49.

Преподобный Иоанн Лествичник считал странничество одним из наивысших состояний духа христианина, победившего соблазны и искушения окружающего его мира и приближающегося к совершенству жизни по заповеди Спасителя: «Если хочешь быть совершенным, пойди, продай имение твое, и раздай нищим; и будешь иметь сокровище на небесах; и приходи и следуй за Мною» (Мф. 19: 21). Преподобный Иоанн характеризует подвиг странничества следующим образом: «Странничество есть невозвратное оставление всего, что в отечестве сопротивляется нам в стремлении к благочестию. Странничество есть недерзновенный нрав, неведомая премудрость, необъявляемое знание, утаиваемая жизнь, невидимое намерение, необнаруживаемый помысл, хотение уничижения, желание тесноты, путь к Божественному вожделению, обилие любви, отречение от тщеславия, молчание глубины. <...> Но сколь велик и достохвален сей подвиг, столь великого и рассуждения требует; ибо не всякое странничество, предпринимаемое в крайней степени, есть добро. Или потому, что предпринимается самонадеянно и дерзновенно, или выше сил и возможности. <...> Ибо странничество есть отлучение от всего с тем намерением, чтобы сделать мысль свою неразлучною с Богом»²³¹. Таким образом, странничество только отчасти можно отнести к паломничеству. Ибо странничество — более глубокое и серьёзное явление, чем обычное путешествие с целью поклонения святыне; хотя странники и совершали богомолье, но это не было их одной целью, их путь лежал в безмолвие пустыни, к иноческому подвигу.

Слово *паломник* сосуществует с незнайменным словом *поклонник*. Так, епископ Марк (Головков)²³² полагает, что «ещё в начале XX века в России чаще употреблялось <...> слово *поклонник* <...> Слово *поклонник* является богословским понятием. Оно происходит от существительного *поклонение* (*проскинитис*), которое является одним из ключевых слов богословского наследия Седьмого Вселенского собора. Главной темой Собора, как известно, было преодоление ереси иконоборчества. Перед отцами Собора стояла задача показать, что поклонение святым иконам не является идолопоклонством. В результате было сформулировано следующее различие. Совершая акты почитания святых икон, мы поклоняемся им, но не воздаём той чести, которая подобает одному лишь Богу. Почитание, подобающее Богу, отцы Собора называли служением (*латриа*).

Итак, поклонение является формой воздаяния чести Богу через посредство видимого образа. Это же слово в церковном предании относится и к почитанию святых мест. Святые места, и в первую очередь особенно те из них, которые связаны с земной жизнью Спасителя, являются также видимыми образами, через которые верующие люди воздают честь Первообразу.

Слово *поклонник*, бывшее в XIX — начале XX века в широком употреблении, глубоко связано с преданием Церкви, с её вероучением. Оно также предельно ясно показывает смысл паломничества, который заключается в поклонении святым местам. Это поклонение носит религиозный характер и связано с совершением богослужений и молитв у чтимых святынь. Всякое иное посещение святых мест, не связанное с религиозным поклонением, строго говоря, не имеет отношения к каноническому паломничеству. <...> В христианской среде имеются существенные различия по отношению к паломничеству. Понимание паломничества в православии существенно отличается от восприятия паломничества у западных христиан. В силу этого само выражение «православное паломничество» является оправданным»²³³.

Действительно, распространённое в европейских языках слово *пилигрим*, происходящее от латинского *peregrinus*, обозначает в переводе *путник*, *путешественник* и не имеет никакого отношения к поклонничеству и паломничеству в истинном, каноническом смысле. Различие коренится в том, что Римско-Католическая Церковь не приняла для себя решений об иконопочитании, признанных Седьмым Вселенским собором. Таким образом, для западных христиан иконы, а значит и святые места, являются только иллюстрациями событий Священной истории. Икона при такой трактовке никак не может быть образом, онтологически соединяющим нас с Первообразом. *Пилигрим* — это не *паломник* в православном смысле слова, т.е. не *поклонник*. *Пилигрим* — это, прежде всего, *путешественник*, религиозная цель которого является только одной из многих возможных. Идея почитания святых мест в этом слове не присутствует, она подменена воспоминаниями о священных событиях в святых местах. Вот как оценивал католических пилигримов сто лет назад архимандрит²³⁴ Михаил²³⁵ (Семёнов): «У католиков за паломничество в Рим прощается известная сумма грехов. Здесь путешествие к святым местам является самодовлеющим, ценным само по себе, делом, за которое обязательно заплатит Бог. Такой взгляд — явное язычество»²³⁶.

Мы уже неоднократно употребляли слово *странник* и не раз приводили тексты, в которых это слово упоминалось. Обратим внимание на то, что слово *странник* по отношению к паломничеству в русских летописях употреблялось монополюбно до XII века. В этот период и формировалась традиция православного паломничества как поклонения, отличная от западно-христианской традиции. Русское паломничество всегда разделялось на внешнее — поклонение святыням Византии и Палестины, и внутреннее — поклонение святыням Земли Русской. Как синоним слов *паломничество* и *поклонничество* очень рано начинает использоваться слово *богомолье*, обозначающее хождение на поклонение православным святыням, сверх обычно посещаемых святых мест. Понятие *богомолье* в русской традиции обычно связывается с внутренним паломничеством, т.е. с паломничеством к общерусским (общероссийским) или местночтимым святыням. Одновневные или двух-, трёхдневные паломничества бывали в виде массовых крестных ходов к храмам, монастырям и святым источникам, находящимся недалеко от места проживания. Однако богомолья к местночтимым святыням могли совершаться в одиночку или семейно.

237 Царьград — древнерусское название Константинополя, столицы Византийской империи.

238 Афон (Святая Гора, Афонская Гора) — представляет собой узкий гористый выступ полуострова Халкидики в Греции. Афон на 60 км выступает в Эгейское море, горы достигают высоты 2033 м над уровнем моря. По преданию, Афон посетила в одном из своих путешествий Пресвятая Богородица. Святой равноапостольный император Константин Великий основал храм в Карее, где до настоящего времени расположена резиденция святогорского монашеского управления, которая называется Священный Кинот (Прот). Первые монахи, заложившие основы будущей монашеской республики, появились на Афоне в IV в. Девятый век является официальной датой установления монашества на Афоне. В 885 г. указом византийского императора Василия I Македонянина устанавливалось, что все миряне должны были покинуть «вертоград Божией Матери». В 963 г. преподобный Афанасий Афонский, друг и духовный наставник византийского императора Никифора Фоки, основал знаменитый монастырь Великой Лавры. Он же заложил идеологические основы будущего устава Святой Горы. В XIII в. все монастыри Афона пострадали от крестоносцев, которые обрушились на святогорских иноков за то, что они не хотели объединяться с католиками. В XIV в. афонские монастыри, только оправившиеся от католической экспансии, подверглись опустошительному нападению и разграблению каталонских пиратов, которых, к счастью, не интересовали рукописи монастырских библиотек, сохранивших до наших времён мудрость античной и средневековой мысли. С XV по XVII в., несмотря на то, что Афон вошёл в состав Османской империи, святогорские монастыри сохраняли свою самостоятельность и часть владений, которые турецкая администрация обложила налогами. В XVIII в. непосильное бремя налогов, которые постоянно возрастали, и конфискация владений монастырей турками вызвали экономический кризис на Афоне. В этот сложный для монашества Святой Горы период большую помощь монастырям оказал русский императорский дом. В XIX в., оставаясь под властью турок, практически Афон находился под защитой Российской империи, благодаря чему и наступило время его возрождения. В 1912 г. в ходе Первой Балканской войны греческие войска освободили Афон от турецкого владычества, а международная Лондонская конференция объявила Святую Гору независимым государством. Лозаннским соглашением 1923

г. было принято решение присоединить Афон к Греции. В настоящее время на Афоне действуют 20 монастырей, 12 скитов и до 700 отдельных келий. Все они находятся в юрисдикции Константинопольского Патриархата. Русским издавна принадлежал монастырь святого великомученика Пантелеимона (Руссик) на западной стороне Афона, на берегу Святогорского залива. Светский элемент на Афоне отсутствует: нет ни городов, ни селений; на Святую Гору по древней традиции не допускаются женщины. Афон — одно из самых высокочтимых мест православного мира, ежегодно посещаемое тысячами богомольцев из всех стран, в том числе и из России.

239 Ставр Гоудинович — герой древнерусской былины о «Ставре Гоудиновиче и его жене Василе Никулишне», в которой умная и смелая жена молодого новгородского боярина выручает его из великокняжеского заточения.

240 Киев — древний русский город-порт, расположенный на р. Днепре. Согласно археологическим данным, на территории Киева поселения существовали уже в период позднего палеолита. Исследователи считают, что город был основан в VI–VII вв. как центр восточного славянского племени полян. Название города связывают с именем Кия, легендарного основателя Киева. Возвышению Киева как политического, экономического и культурного центра Руси способствовало его географическое положение: через Киев проходил военно-торговый путь из варяг в греки, а также вели дороги из Европы на Восток. В русских летописях Киев появляется под 862 г. Во второй пол. IX — сер. XII в. Киев был столицей Киевского великого княжества. Этот период — время расцвета древнего Киева. Город был окружён мощными каменными крепостными стенами со знаменитыми Золотыми воротами. Киев на протяжении почти трёх веков играет ведущую роль в отражении набегов кочевых племён печенегов, торков, половцев и др. на русские земли. С Киевом связано введение в 988 г. святым равноапостольным великим князем Владимиром Святославичем христианства на Древней Руси, после чего город украсился Десятинной церковью, Софийским собором, ставшим кафедральным для Киевских митрополитов. В 1037 г. в Софийском соборе была создана первая русская библиотека. В XI в. в Киеве появились первые русские монастыри, главный и наиболее известный из которых — Киево-Печерский монастырь, основанный преподобным Антонием Печерским. Тогда же были основаны Златоверхий

Михайловский мужской монастырь, Выдубицкий мужской монастырь, а также Николаевская на Угорском женская обитель, в которой, по преданию, была погребена святая равноапостольная великая княгиня Ольга. Позже были образованы Димитриевская мужская обитель, Андреевский Янчин женский монастырь, Феодоровский Отчий монастырь, Георгиевский мужской монастырь, Ирининская женская обитель, располагавшаяся около Софийского собора, и мн. др. К святыням, находившимся в храмах и монастырях Киева, издревле шли нескончаемые потоки богомольцев. В храмах и монастырях Киева были открыты первые русские школы для детей. В сер. XII в. Киев в результате княжеских усобиц и фактического распада единого государства утратил значение политического центра Древней Руси и стал столицей удельного княжества. Однако в Киеве продолжала оставаться кафедра митрополита всяя Руси. В 1240 г. Киев был взят штурмом монголами, разграблен и разрушен; с этого времени Киевское княжество было в вассальной зависимости от Золотой Орды, а сам город в XIII в. практически не восстанавливался. В 1362 г. Киев захватили войска Литовского великого князя Ольгерда, после чего Киев на два с лишним столетия вошёл в состав Великого княжества Литовского. В 1569 г., после заключения Люблинской унии, Киев вошёл в состав Польши, которая стала насаждать в городе католицизм. Православное население Киева в XVI–XVII вв. принимало активное участие в борьбе против польской оккупации и униатства. В 1654 г., после добровольного присоединения Украины к России, Киев стал центром воеводства в составе Московского царства. В настоящее время Киев — столица Украины.

241 Даль Владимир Иванович (1801–1872) — русский писатель, лексикограф, этнограф, автор знаменитого «Толкового словаря живого великорусского языка».

242 Даль В.И. Толковый словарь живого великорусского языка. (Репр. изд.: СПб.; М., 1881.) М., 1995. Т. 2. С. 78.

243 Миллер В.Ф. Калики. Святая Русь: Энциклопедический словарь русской цивилизации. М., 2000. С. 383.

244 Громыко М.М. Указ. соч. С. 155–156.

245 Димитрий (Туптало) (1651–1709) — святой, митрополит Ростовский и Ярославский, церковный писатель и историк. Он родился близ Киева в семье казачьего сотника, в миру Даниил Саввич Туптало,

образование получил в Киево-Могилянско́й коллегии. В 1668 г. Димитрий принял монашество в Киевском Кирилловском монастыре, где были погребены его родители, а он сам со временем стал в нём игуменом. Димитрий настоятельствова́л поочерёдно в нескольких монастырях и достаточно скоро прославился, пропове́дая слово Божие в различных местах Украины, Литвы и Белоруссии и пробуя своё перо как церковный писатель. В 1683 г. он поселился в Киево-Печерской Лавре и приступил к составлению своих знаменитых Четьих-Миней — свода в двенадцати томах житий христианских святых, охватывающего весь годовой круг. Святитель настойчиво вёл эту огромную работу в течение 20 лет. В 1701 г. Димитрий был вызван царём Петром I Алексеевичем в Москву для архиерейской хиротонии и назначен на Сибирскую митрополи́чью кафедру, но по состоянию здоровья был оставлен в столице. В 1702 г. святитель Димитрий был назначен на Ростовскую митрополи́чью кафедру. Его архиерейская деятельность удивительным образом сочеталась с напряжённым литературным трудом. Сочинения святителя поражают своим разнообразием и разделяются на богословские, исторические и драматические. Святитель Димитрий скончался в Ростове. Память 21 сентября и 28 октября.

Многие древнерусские паломники, странствуя по отечественным святым местам, а также отправляясь в Иерусалим, Царьград²³⁷ и на Афон²³⁸, были известны под именем «калик переходящих», ходивших, как правило, дружинами, чтобы сообща преодолевать трудности и опасности дальнего пути. В одной из русских былин образно говорится, что новгородский боярин-гуслир Ставр Годинович²³⁹ одну струну своих гуслей натягивал от Киева²⁴⁰, другую — от Царьграда, третью — от Иерусалима. Так в древнерусском фольклорном произведении получили отражение основные святые места, притягивающие православных паломников первых веков после принятия христианства на Руси. Древнерусские богомольцы, взаимодействуя на своём пути с иноземными паломниками, заимствовали у них особенности костюма и перенимали столетиями устоявшиеся традиции поведения при посещении святых мест. Проходя через многие страны и духовные христианские центры, они слышали массу легенд, становились свидетелями важных историко-церковных событий, рассказы о которых в меру своего понимания распространяли на Древней Руси.

Понятие *калика переходящих* появилось очень давно, может быть, оно существовало уже во времена принятия христианства на Руси. В.И. Даль²⁴¹ в своём «Толковом словаре» даёт определение понятию *калика* следующим образом: «Калика — паломник, странник; богатырь во смирении, в убожестве и богоугодных делах. Калика переходящий, странствующий, нищенствующий богатырь»²⁴². Отряды калик переходящих в древнерусском эпосе представляются и вооружёнными дружинами, и группами убогих странников-слепцов, и ватагами богатых удалых щёголей, которых объединяет одно — стремление совершить паломническое путешествие к святым местам. «В Древней Руси слово “калика” или “калека” обозначало не искалеченного человека, а человека, много странствовавшего и побывавшего в святых местах. <...> Из многочисленных русских странников во Святую Землю одни, зажиточные, оставались и по окончании странствования чем были прежде; другие, бедные, поступали под призрение Церкви. <...> Совершив странствие к святым местам, неимущие калики пользовались особым уважением и нередко оставались уже на всю жизнь переходящими просителями милостыни, которую снискивали себе пропитанием. Таким путём

слово “калика” или “калека” получило значение нищего странника, а так как Христовым именем питались, по необходимости, и люди с физическими недостатками, это слово получило своё современное значение человека искалеченного»²⁴³.

Странников и богомольцев на Руси любили и оказывали им помощь, за которую они «расплачивались» рассказами о своих хождениях и о «последних» новостях, происходивших в стране и за её пределами. «Среди религиозных понятий, связанных с паломничеством, существенное место занимал распространённый в русском народе взгляд на приём богомольцев, как дело богоугодное. Хождение к дальним святыням пешком при огромных просторах России было бы, вероятно, просто невозможно для большинства паломников (отдельные подвижники обходились подолгу без пристанища), если бы не было странноприимничества. Обращаю внимание, как много слов, попавших в “Словарь русского народного языка” В.И. Даля, относится к этому понятию: страннолюбивый (страннолюбный), т.е. тот, кто любит странников. Подумать только, специальные слова образовались в языке для определения данного качества — страннолюбец, страннолюбица. И далее: странноприимный (странноприемный), странноприемник, странноприятель, странноприятельница, странноприимец, странноприимица, странноприимство, странноприятие, странноприимный дом, странноприятельщице. <...> Богоугодным делом повсеместно считалось принятие на ночлег и странников, и богомольцев. <...> Каждый русский человек, имевший страх Божий, понимал, что, отказав в приёме страннику-богомольцу, он может навлечь на себя Божий гнев»²⁴⁴.

Странноприимные дома существовали во многих русских городах и монастырях, принимая на постой и часто выполняя также лечебные функции (как для богомольцев, так и для местных жителей). Странничество и паломничество в сознании русского народа были практически тождественны и воспринимались как высокий духовный подвиг и подвижничество. Чаще всего странничество было связано с суровым обетом или покаянием людей, которые нередко отказывались от семьи и имущества, чтобы через страдания в скитаниях и поклонение святыням достичь спасения души.

Паломничество (поклонничество, богомолье) традиционно на Руси называли благочестивым делом. Понимая православное благочестие как истинную и святую веру, а самое главное — исполнение требований и правил христианской жизни, ибо «вера без дел мертва» (Иак. 2: 20), русские люди воспринимали паломничество, в отличие от западнохристианской традиции, как святое, божественное дело. О таком понимании благочестия очень точно сказал святитель Димитрий Ростовский²⁴⁵: «Благочестие означает благое, т.е. доброе почитание Господа. Ибо слово

246 *Димитрий Ростовский, митрополит.* Собр. соч. М., 1786. С. 37.

247 *Круглов Александр Васильевич (1852–1915) — русский прозаик, поэт, журналист и мемуарист, регулярно выступал со статьями в церковных журналах, в частности в «Русском паломнике».*

248 *Михаил (Семёнов), архимандрит.* Указ. соч. С. 50.

249 Москва — древний русский город, расположен на р. Москве, в междуречье Оки и Волги. В X–XI вв. территория Москвы и её окрестностей была заселена славянскими племенами вятичей и кривичей. Впервые Москва упоминается в летописях под 1147 г. как владение князя Юрия Владимировича Долгорукого. На рубеже XII–XIII вв. Москва была значимым городом Владимиро-Суздальского княжества. Разорённая монгольскими ордами в 1238 г., она вскоре отстроилась вновь. Во втор. пол. XIII в. город стал центром удельного княжества, а первым Московским князем был посажен святой благоверный князь Даниил Александрович, основавший первый на московской земле монастырь во имя преподобного Даниила Столпника. Во времена княжения Ивана I Даниловича Калиты Москва становится одним из важнейших политических и экономических центров Северо-Восточной Руси, а в 1324 г. на постоянное жительство сюда из Владимира переезжает святой Пётр, митрополит Киевский и всея Руси. Огромное значение в жизни Москвы и всей Древней Руси имела деятельность святителя Алексея, великого русского митрополита, фактически руководившего Московским княжеством и воспитавшего оставшегося сиротой святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича Донского, будущего победителя золотоордынцев в битве на Куликовом поле, сделавшего свой родовой удел центром нового государства. Святой великий князь возвёл впервые вокруг Москвы белокаменные оборонительные стены. В XV в. город стал столицей Великого княжества Московского, которое во время правления государя Ивана III Васильевича Великого собрало вокруг себя русские земли, а в 1480 г. навсегда сбросило с себя золотоордынское иго. В этот период в столице строятся храмы, монастыри и возводится новый Кремль, развивается производство и торговля. В Москве находился центр управления государством: здесь размещался великокняжеский, а затем царский двор, заседала Боярская Дума, находились приказы. С XV в. и до

ныне Москва является центром русского православного паломничества. В XVI в. были построены новые каменные соборы: Успенский, Архангельский, Благовещенский и храм-колокольня Иван Великий в Московском Кремле, рядом с которым воздвигли знаменитый Покровский храм. В столице собирались церковные соборы, на которых выбирались русские митрополиты, а в 1589 г. святой Иов был избран первым патриархом Московским и всея Руси. В 1598 г. в Московском Кремле умер святой благоверный царь Фёдор I Иоаннович, на котором пресекалась правящая династия Рюриковичей. Москва в нач. XVII в. стала ареной важнейших событий Смутного времени, город был захвачен изменниками и польскими интервентами, в Кремле в заточении принял мученическую смерть святой Гермоген, патриарх Московский и всея Руси. Народное ополчение во главе с нижегородцем Козьмой Мининым и князем Дмитрием Михайловичем Пожарским освободило столичный град в ноябре 1612 г. Изгнание врагов из столицы положило начало освобождению всей русской земли от иноземных захватчиков. В феврале 1613 г. в Москве состоялся Земский Собор, на котором на царский престол был избран молодой боярин Михаил Фёдорович, первый царь из династии Романовых. Годы борьбы с изменниками и интервентами нанесли Москве огромный ущерб, но за 10–12 лет город был восстановлен и даже увеличился в размерах. В XVII столетии Москва стала центром складывающегося всероссийского экономического рынка и важным местом международной торговли. В 1687 г. в городе была открыта Славяно-греко-латинская академия, ставшая первым опытом организации высшей школы в России. В этот период Москву сотрясали бунты, пожары, эпидемии разных болезней, но город рос и развивался, строились храмы и монастыри. В настоящее время Москва является столицей Российской Федерации.

250 Митрополит — епископ митрополии, т.е. главного города провинции или области в Римской и Византийской империях. На Первом Вселенском соборе юрисдикция митрополитов была установлена и регламентирована, в дальнейшем уточнялась. В X–XVI вв. во главе русской церковной иерархии стоял митрополит, а с 1589 г. нашу Церковь возглавил патриарх. Сан митрополита, после введения патриаршества, сохранился и был закреплён за архиереями крупнейших епархий, что сохраняется до настоящего времени.

251 Кирилл (Гундяев), митрополит Смоленский и Калининградский — председатель Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата, постоянный член Священного Синода Русской Православной Церкви. В миру Владимир Михайлович, родился в 1946 г. в г. Ленинграде, в семье священника. В 1969 г. принял монашеский постриг с именем Кирилл. В 1970 г. закончил Ленинградскую Духовную академию. В 1971 г. он был возведён в сан архимандрита. В 1974 г. — назначен ректором Ленинградских Духовных школ. В 1976 г. ему было определено быть епископом Выборгским, викарием Ленинградской епархии. В 1977 г. он был возведён в сан архиепископа. В 1984 г. владыка Кирилл был переведён на Смоленскую кафедру. В 1989 г. решением Священного Синода он был назначен председателем Отдела внешних церковных сношений и постоянным членом Священного Синода Русской Православной Церкви. В 1991 г. указом Патриарха Московского и всея Руси Алексея II владыка был возведён в сан митрополита Смоленского и Калининградского. Митрополит Кирилл уделяет много сил и времени возрождению и развитию русского православного паломничества, являясь при этом активным богомольцем, поклонившимся многим христианским святыням мира. Митрополит Кирилл — известный церковный и общественный деятель: заместитель главы Всемирного Русского Собора, член Комиссии по государственным премиям в области литературы и искусства, заместитель председателя Императорского Православного Палестинского общества и Межрелигиозного Совета России.

252 *Кирилл, митрополит Смоленский и Калининградский.* В добрый путь // Православный паломник. 2000. № 1 (1). С. 3.

253 Турция — государство на территории Малой Азии и на крайнем юго-востоке Европы, на севере омывается водами Чёрного моря, на юге — Средиземного моря, на западе — Мраморным и Эгейским морями. Территория современной Турции являлась колыбелью многих древних народов и государств, а также — ядром Византийской империи до 1453 г., после чего стала центром Османской империи, просуществовавшей до 1923 г. С этого времени была провозглашена Турецкая Республика.

254 Литва — государство в Восточной Европе, расположенное на южном побережье Балтийского моря. В сер. XIII в. образовалось Великое княжество Литовское, ко-

торое в последующие два века расширяло свою территорию за счёт русских земель, попавших под власть Золотой Орды, и владений немецких рыцарских орденов, ведя непрерывные войны с русскими княжествами, ордынцами и немецкими рыцарями. В 1569 г. подписанием Люблинской унии завершился процесс объединения Литвы с Польским королевством в единое государство Речь Посполитую, в котором доминирующая роль принадлежала полякам-католикам. В настоящее время — самостоятельное государство Литовская Республика.

нечистой, греховной обыденности. “Без этих красных дней, без этих хождений к святым местам деревне нельзя было бы и жить, потому что было бы тяжело жить, до смертушки темно. Человеческая душа не вынесла бы всей тяготы серого, грешного, не Божьего дня, исстрадавшееся сердце не выдержало бы мук. В деревне много и нравственной грязи... Брань висит в воздухе, ссоры отравляют жизнь, не хватает терпения нести долюшку. И деревня инстинктивно, как на чистый воздух, спешит в монастырь, к святыне, к угодникам Божиим, чтобы смыть с души грязь и исцелиться от тоски и скорби” (Круглов)²⁴⁷. И это не просто отдых, нет — здесь исцеление. Человек в душном помещении задохнётся, если не проветрит помещение. Точно так же среди духовной грязи, в душной атмосфере духовного разложения, он задохнётся морально, душевно и превратится в животное, если хоть изредка не будет открывать окно к другому миру, к другой жизни, если его не перекинуть хоть иногда “из мира обыденной пошлости и суеты в мир возвышенной мечты и религиозного чувства” (Круглов). А этот мир открывается в паломничестве, путешествии туда, “где воздух свят и тьмы святых видений, где каждый камень освящён стопами Бога”²⁴⁸.

В начальные века русской истории поклонниками, несомненно, считали людей, совершивших далёкое богомольное путешествие в Святую Землю, Константинополь и Афон. С появлением на Руси храмов и монастырей и у нас появляются свои, отечественные, традиции поклонения честным мощам Божиих праведников, чудотворным и чтимым иконам и святым крестам, сначала в Киеве и Новгороде, а потом во Владимире и Москве²⁴⁹. Вот что об этом написал митрополит²⁵⁰ Смоленский и Калининградский Кирилл²⁵¹: «Издrevле паломничество по святым местам являлось одной из наиболее важных душеспасительных традиций русского народа. Излюбленным духовным подвигом православных паломников были порой чрезвычайно длительные хождения пешком по великим просторам Святой Руси. Русские люди с посохом и сумой доходили даже до древней Палестины, чтобы поклониться местам крестных страданий и Воскресения нашего Господа»²⁵².

При рассмотрении истории русского православного паломничества невозможно обойти тему отражения путешествий богомольцев в нашей отечественной литературе. Исследователи истории древнерусской литературы выделили самостоятельный жанр произведений, обобщённо названный «хождения», т.е. сочинения в виде путевых записок, отчётов или воспоминаний, написанных на их основе, в которых описывались паломничества и путешествия в страны Православного Востока с различными целями, но в том числе с обязательным поклонением христианским святыням.

Паломник, сходящий за тридевять земель в тридесятое царство, в Константинополь, столицу православной Византийской империи, или в Святую Землю, где жил и воскрес Спаситель, вызывал у современников заслуженное преклонение и искреннее уважение. Рассказы паломников слушались с величайшим вниманием и передавались народной молвой из края в край необъятной Земли Русской. Описание паломнических путешествий, записанные их авторами, были украшением древних библиотек в митрополичьих и патриарших палатах, великокняжеских и царских дворцах, монастырях и храмах, боярских и купеческих хором, в домах простых людей. Более того, среди простого народа древнерусские хождения были излюбленным чтением в семейном кругу, потому что они представляли источник сведений из самых разных областей знания, церковной и мирской жизни. Хождения рассказывали нашим предкам о святых местах, связанных с библейской историей, об исторических событиях и преданиях, о необычных природных явлениях, о нравах и обычаях других народов.

Паломничество нашло в хождениях своё художественное отражение и породило особый жанр древнерусской литературы, который стал одним из интересных и особенных феноменов отечественной культуры. Хождения, представляя несомненную литературную и художественную ценность, являются в то же время важнейшими историческими и географическими источниками, позволяющими увидеть глазами наших предков православные святыни, а также воссоздать реальную историю паломничества русских людей в Византию, Палестину, Египет, другие места и страны. Хождения, благодаря точности многих приводимых в них сведений, стали значимыми источниками наших знаний о жизни Восточных Церквей, о Святой Земле и Византийской империи, Турции²⁵³ и Египте, Литве²⁵⁴ и

255 Польша — государство в Центральной Европе, на севере омывается водами Балтийского моря. В первом тысячелетии по Р.Х. территорию Польши населяли западнославянские племена, которые в IX в. объединились как государственные формирования в виде княжеств. В 1025 г. на территории Польши возникает королевство, которое распространяет с помощью католических епископов христианство среди западных славян. Несмотря на разгром королевства со стороны монгольских орд, Польша смогла сохранить свою государственность и собрать силы для отпора ордынцам и немецким рыцарям, а также и для объединения страны. По Люблинской унии в 1569 г. Польское королевство образовало совместно с Великим княжеством Литовским объединённое государство Речь Посполитую. Польша вела в XVI в. войны с Московским царством, которые вылились в открытую польскую интервенцию в Россию в первые годы XVII в. Дальнейшее противостояние Польши с Россией и своими западными соседями на протяжении почти двух столетий привело к расчленению польского государства в кон. XVIII в. между победителями: Россией, Пруссией и Австрией. В настоящее время — самостоятельное государство Республика Польша.

256 Болгария — государство в Южной Европе, на Балканском полуострове; на востоке омывается водами Чёрного моря. На территории Болгарии с незапамятных времён жило самое различное население. В VII в. тюркоязычные протоболгары совместно со славянскими государственными образованиями создали Первое Болгарское царство, которое находилось в разное время в определённой степени зависимости или подчинения от Византийской империи. В 865 г. Болгария приняла христианство; на её территории была создана и распространилась славянская письменность. В кон. XIV в. Болгарское царство было захвачено войсками Османской империи, что стало началом многовекового турецкого ига. В настоящее время — самостоятельное государство Республика Болгария.

257 Валахия (*румунск.* Румынская земля) — историческая область на юге современной Румынии, на Нижнедунайской равнине, между Карпатами и Дунаем. Река Алутой (Олт) делит территорию на Мутению (Великую Валахию) и на Олтению (Малую Валахию). Территория Валахии в первом тысячелетии до Р.Х. входила в состав древнего государства Дакии. В 106 г. по Р.Х. она

была завоёвана Римской империей, но уже в 271 г. римляне покинули эту землю под напором сопротивления местного населения. В IV–VI вв. на валахских землях находились гунны и авары, а затем их начали вытеснять славянские племена, которые в IX–X вв. вошли в состав Первого Болгарского царства. В последующие столетия территория Валахии подвергалась нападением печенегов, половцев и монголов. В нач. XIV в. небольшие местные княжества объединились в одно государство — Валахское господарство, которое сначала попало в зависимость от Венгрии, а несколько позже — от Османской империи. В кон. XVI — нач. XVII в. турецкие войска были изгнаны из Валахии, которая объединилась с Молдовой и Трансильванией в единое государство, вскоре распавшееся под напором турок.

258 Грузия — государство в центральной и западных частях Закавказья, на западе омывается Чёрным морем. С древнейших времён на территории Грузии существовали племенные и государственные объединения. В VI в. до Р.Х. процветало Колхидское царство, после чего образовывается государство Иберия, которое позже распадается на отдельные княжества, находившиеся в зависимости от Парфии, Римской и Византийской империй, Персии. В XI — сер. XIII в. происходит объединение и расцвет древнего грузинского царства, закончившийся в связи с вторжением монголов. Государственность Грузии была практически уничтожена. Грузия распалась на мелкие княжества, став на многие столетия объектом экспансии со стороны Персии и Османской империи. В настоящее время — самостоятельное государство Республика Грузия.

259 *Прокофьев Н.И.* Хождение: путешествие и литературный жанр // Книга хождений. Записки русских путешественников в XI–XV вв. М., 1984. С. 5.

260 Белоброва Ольга Андреевна — кандидат филологических наук, сотрудник сектора (отдела) древнерусской литературы Института русской литературы РАН (Пушкинского Дома), известный современный исследователь взаимосвязей древнерусской литературы и искусства, греческо-русских культурных связей, истории русской литературы XVII в.

261 Литература Древней Руси: Библиографический словарь / Сост. А.В. Соколова. М., 1996. С. 222.

262 Там же. С. 222–223.

263 *Данилов В.В.* О жанровых особенностях древнерусских «хождений» // ТОДРА. М.; Л., 1962. Т. XVIII. С. 30.

264 Сионская горница — Горница Тайной Вечери на горе Сион.

265 Вифлеемские ясли — место, куда после родов Пресвятой Богородицы положила Сына Своего. Произошло это величайшее событие рядом с небольшим г. Вифлеемом, в пещере, служившей загон для домашнего скота. Слово «ясли» произошло от древнерусского глагола «ясти», что означает «есть», т.е. кушать, место для еды, в данном случае кормушка для скота. Н.Н. Лисовой считает: «Подлинные Святыя Ясли скрыты под современным мрамором. Они представляют собой попросту выдолбленное в естественном углублении скалы корытце, как это и теперь делают палестинские пастухи в пещерах-загонах для скота» (*Лисовой Н.Н.* Приди и виждь. Свидетельства Бога на Земле. М., 2000. С. 46).

266 Дионисий Ареопагит, епископ Афинский († ок. 96) — священномученик, апостол от 70; был обращён к Христу проповедью апостола Павла в Афинском ареопате. Сведений о его жизни очень мало; известно, что он был первым епископом Афин, где и претерпел мученическую кончину. До нашего времени дошли его сочинения и письма. Память 3 октября.

267 Потир — церковная чаша, из которой православные христиане причащаются Тела и Крови Христовых. Священные чаши имеют удлиненную ножку и ставятся на массивное основание. В первые века христианства потиры были деревянные и стеклянные, медные и оловянные, но уже с IV в. они изготавливаются из серебра и золота, а также украшаются драгоценными камнями и эмалью, покрываются священными изображениями и надписями. Потиры бывают общие и приносимые, большие и малые. Общие потиры употребляются для причащения всех мирян, находящихся в храме, и бывают очень больших размеров.

268 *Левшун А.В.* История восточнославянского книжного слова XI–XVII вв. Минск, 2001. С. 186–187.

269 Посадские люди (посажане) — торгово-промышленное население городов, крепостей, поселений рядом с монастырями. Слово «посадский» происходит от слова «посад» — торгово-промышленная часть городов; селения рядом с военными крепостями и монастырями.

270 Трифон Коробейников († 1594) — дворцовый дьяк, писатель-паломник, выполнявший дипломатические поручения царя Ивана IV Васильевича Грозного и его сына, святого благоверного царя Феодора I Иоанновича. Возможно, выходец из купеческого сословия. Первое паломническое путешествие на Восток он совершил в 1583–1584 гг., посетив Константинополь и Афон. Второе путешествие он совершил в 1593–1594 гг., посетив Константинополь, Иерусалим и Антиохию. Трифон Коробейников описал свои паломнические путешествия к святым местам Православного Востока. Его литературные труды были очень популярны в среде русских книжников.

Польше²⁵⁵, Болгарии²⁵⁶ и Валахии²⁵⁷, Армении и Грузии²⁵⁸. Н.И. Прокофьев выделяет следующие названия паломнических произведений этого жанра древнерусской литературы: «Их называли в древности “хождениями” (“хождениями”), “путниками”, “странниками”, “паломниками”, “посольствами”, “скасками”»²⁵⁹. Названия хождений в определённой мере отражают другие цели путешествий кроме паломничества, об этом пишет О.А. Белоброва²⁶⁰: «Хождения совершались на протяжении всего средневековья; некоторые из путников сочетали благочестивые цели с торговыми и дипломатическими интересами»²⁶¹.

От себя добавим, что многие паломники осуществляли сбор различных сведений (в том числе и разведывательной информации) о деятельности и жизни разных государств и народов по заданию органов государственной власти или по собственной инициативе. «Среди хождений известны так называемые “пугники” — краткие указатели маршрутов, содержавшие только перечень пунктов, через которые пролегал путь паломника из Руси в Святую Землю. <...> Но чаще всего хождения содержали не только описание маршрута, но и сведения географического и этнографического характера, а самое глав-

ное — личные впечатления паломников от увиденного и пересказ сюжетов Священного Писания или апокрифических легенд, соотносимых с посещениями паломником достопримечательностей»²⁶².

Многие паломники знали греческий язык или другие языки, те из них, кто не получал лингвистического образования заранее, были вынуждены овладевать местными языками в ходе путешествия или нанимать переводчиков. Паломники-писатели, знающие греческий и латинский языки, могли читать итинерарии и проскинитарии, используя сведения из них при написании своих хождений. Авторы хождений также часто интересовались русскими текстами описаний паломничества предшествующих периодов: «Совпадения в “хождениях” разных авторов показывают, что, приступая к описаниям собственных путешествий, они интересовались предшествующей литературой и дополняли свои впечатления, казавшиеся им недостаточными, материалом из сочинений предшественников. Весьма возможно, впрочем, что это могли делать списыватели их “хождений”»²⁶³. Таким образом, можно говорить об определённой традиции литературного жанра хождения — заимствования информации (иногда достаточно существенной по объёму) из предшествующих как иностранных, так и отечественных аналогичных произведений. Практика многочисленных исследований отечественных и зарубежных учёных древнерусских паломнических хождений как произведений одного жанра со всей очевидностью показала их взаимозависимость, сходство и параллелизм в структуре и композиции. Паломнические маршруты из Древней Руси в Константинополь, Иерусалим, Египет, Синай и Афон практически мало чем отличались друг от друга, поэтому возникновение общих мест в хождениях было неизбежно. Отдельные фрагменты текста либо полностью заимствовались, либо пропускались, либо сознательно писались по-своему, тогда эти места в произведении становились оригинальными по содержанию и форме.

По мнению Л.В. Левшун, «хождения в своих лучших образцах органично ассимилируют черты и итинерариев, и проскинитариев, не являясь ни теми, ни другими, хотя часто приближаясь то к тем, то к другим, как бы объясняя их смысл и предназначение. С первыми их роднит авторское начало, переведённое, однако, из сферы религиозного эгоцентризма в сферу христианской соборности; со вторыми — повествовательный принцип, когда топографическая заметка сливается с библейским эпизодом, когда производятся и приводятся скрупулёзные измерения священных объектов, подсчитываются количество кадил, колонны храмов, ступени лестниц и т.д., но измерения эти имеют не научно-практический (исследовательский и познавательный), а скорее священно-литургический характер. Ведь сама возможность “измерить” вероисповедальный символ (выражение несколько ошеломляющее, но в данном случае точное) — Сионскую горницу²⁶⁴, Гроб Господень, Вифлеемские ясли²⁶⁵ и т.д. — как раз и рождает в результате то, что Ареопagit²⁶⁶ назвал “литургическим образом”, когда символ и символизируемое совпадают. Следовательно, есть основания предполагать, что Святая Земля воспринималась восточнославянскими книжниками-паломниками не только как особый мир-космос, но и как алтарь, где вино претворяется в Кровь Христову, а сажени, поприща, ступени, колонны и т.п. претворяются в евангельскую историю, разворачивающуюся здесь и сейчас, потому что вот ведь к ней (к этой самой истории, как и к Потиру²⁶⁷ с Кровью Господа) можно прикоснуться рукой»²⁶⁸.

Древнерусские хождения как книги для занимательного чтения и для изучения церковной жизни и истории пользовались большой популярностью и были чрезвычайно распространены в нашем Отечестве. Хождения на протяжении многих веков вызвали искренний интерес русской читающей публики: «Они переходили от одного поколения к другому в рукописных сборниках, их с интересом читали в княжеских теремах и в домах посадских людей²⁶⁹, в монастырских кельях и боярских покоях. <...> В сокровищнице русской литературы XI–XVII вв. насчитывается более 70 различных хождений, среди них около 50 оригинально-исторических и более 20 переводных и легендарно-апокрифических. Некоторые хождения сохранились в десятках и даже сотнях списков. Самым популярным, по-видимому, было “Хождение Трифона Коробейникова”²⁷⁰,

271 Игумен (греч. правящий, предводительствующий) — сан в монашеской иерархии, начальник монастыря.

272 Прокофьев Н.И. Указ. соч. С. 5.

273 Опарина О.А. Указ. соч. С. 4.

274 Даниил (XI–XII вв.) — игумен, русский паломник, всемирно известный писатель, родоначальник жанра хождений в древнерусской литературе. Паломническое путешествие в Святую Землю игумен Даниил совершил между 1106–1107/1108 гг. Это путешествие он сам описал в замечательном произведении «Житие и хождение Даниила Русской земли игумена». Многие исследователи полагают, что игумен Даниил был родом из Черниговского княжества.

275 Прокофьев Н.И. Указ. соч. С. 6.

276 Проскомидия (греч. приношение) — первая часть литургии, совершаемая в алтаре храма. Во время проскомидии совершается поминовение членов Церкви Христовой. Молясь за ныне живущих и усопших, священник вынимает частички из просфор. В конце литургии эти частички погружают в Чашу со святой Кровью Господней как ходатайство о прощении и спасении поминаемых людей.

277 Евхаристия (греч. благодарение) — одно из семи таинств Православной Церкви, иначе называемое таинством причащения. Таинство Евхаристии было установлено Иисусом Христом на Тайной Вечере. По учению Православной Церкви, при осуществлении таинства Евхаристии хлеб и вино пресуществляются в Плоть и Кровь Иисуса Христа, которыми совершается причащение. Евхаристия совершается на литургии во время евхаристического канона.

278 Левшин А.В. Указ. соч. С. 192.

279 Данилов В.В. Указ. соч. С. 21.

280 Императорское Православное Палестинское Общество (ИППО) — российская общественная организация, учреждённая по высочайшему повелению императора Александра III Александровича в 1882 г. с целью поддержания Православия в Святой Земле, организации и помощи

дошедшее до нас в четырёх сотнях списков XVII–XVIII веков. Известно более 150 списков «Хожения игумена²⁷¹ Даниила»²⁷². Хождения как специальная литературная форма и даже как жанр появились в первые века русской письменности. «Хождения являются одной из наиболее древних литературных форм средневековой письменности: появление первых образцов путевой литературы на русской почве относится к самому началу XII в.»²⁷³. По времени большинство исследователей относят образование жанра хождений к началу XII века, связывая этот процесс с созданием «Хождения» игумена Даниила²⁷⁴. Однако нельзя не согласиться с мнением Н.И. Прокофьева о том, что «русские стали путешествовать много раньше, и путевые записки, надо полагать, велись и в X–XI веках»²⁷⁵.

Мы уже говорили о литургическом характере организации паломничества в Святой Земле в первые века паломнического движения. Описание основных событий в хождениях строится по тому же принципу, и это главное их отличие от других литературных жанров. Святая Земля «мыслилась алтарём единого храма (сотворённого Богом мира), в котором постоянно совершалась литургия от проскомидии²⁷⁶ до евхаристии²⁷⁷ во всей возможной лишь в мистическом пространстве и времени целокупности и единомоментности этого священного действия. Так что не священнодействия литургии постепенно сменялись, следуя своим порядком перед взором неподвижного богомольца (как в храмовой литургии), а, напротив, паломник перемещался от одного топоса к другому, постепенно приближаясь к апофеозу Бескровной Жертвы, переживая не воспоминания об известных событиях, но сами эти события, в буквальном смысле прикасаясь к ним через прикосновение к священным объектам. <...> Поэтому и паломники не путешествовали по Палестине, как современные туристы, а, собравшись буквально со всего света, день и ночь переходили от алтаря к алтарю и соответственно участвовали в этом богослужении — собственно, литургисали. Поэтому хождение, если говорить об идее жанра, — отнюдь не путешествие: ведь невозможно считать путешествием перемещение служителя в алтаре реального храма во время священнодействия»²⁷⁸. Перемещение молящихся в храме также не может быть путешествием. Именно поэтому истинное православное паломничество не является ни путешествием, ни тем более религиозным туризмом, за которое его в настоящее время часто выдают современные идеологи и организаторы туристского бизнеса.

Но вернёмся к жанру хождений, который, по мысли В.В. Данилова, единственный из жанров древнерусской литературы дожил до XX века «не по линии научных, историко-литературных интересов, а в живом народном чтении»²⁷⁹. При этом надо отметить, что в XIX веке крупнейшими русскими учёными была начата важная работа по выявлению и систематическому изучению текстов древнерусских хождений. Эта деятельность продолжалась до 1917 года в рамках Императорского Православного Палестинского Общества²⁸⁰, а также во многих церковных и светских научных и учебных учреждениях и в общественных организациях. В советский период изучение древнерусских хождений возобновилось только в 40–50-х годах прошлого века. Более подробно эту тему мы рассмотрим в последующих главах нашей работы.

русским паломникам в их путешествии в Палестину и пребывании в ней, а также научной и популяризаторской деятельности. Первым председателем Общества был великий князь Сергей Александрович Романов, после его трагической смерти в 1905 г. ИППО возглавила его супруга великая княгиня, преподобномученица Елиса-

вета Феодоровна. После революции 1917 г. ИППО сохранилось в виде Российского Палестинского общества в составе Академии наук. В 1992 г. Общество восстановило своё историческое название, а Комитет почётных членов ИППО возглавил Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексей II.

ГЛАВА II

БОГОМОЛЬЕ И СТРАННИЧЕСТВО
ВО ВРЕМЕНА КИЕВСКОЙ РУСИ
В X–XIII ВЕКАХ



ПОСЕЩЕНИЯ СЛАВЯНАМИ КОНСТАНТИНОПОЛЯ И ИЕРУСАЛИМА ДО ПРИНЯТИЯ ХРИСТИАНСТВА НА РУСИ

П

ломничество во времена Киевской Руси¹ началось с распространением христианства среди русских людей в середине IX — первой половине X века. Вполне естественно утверждать, что русские купцы, торговавшие с Византией, и воины, служившие в империи, а также совершавшие набеги на ее земли под предводительством князей Аскольда и Дира²,

1 Киевская Русь — Древнерусское государство, существовавшее с IX до сер. XII в. и располагавшееся в Восточной Европе. Древнерусское государство возникло на рубеже VIII–IX вв. в результате объединения восточнославянских племенных союзов, политическим и экономическим центром которого был г. Киев. Территория Киевской Руси за три века её существования неоднократно изменялась, достигнув наибольших размеров при Киевском великом князе Святославе Игоревиче (964–972) и его сыне святом равноапостольном великом князе Владимире I Святославиче (980–1015). В этот период Древнерусское государство охватывало огромную территорию: Северного Причерноморья, включая Таманский полуостров, на юге; Днестра и верховьев Вислы на западе; верховьев Северной Двины, Ладожского и Онежского озёр на севере; верховьев Волги и Дона на востоке. Киевская Русь была одним из крупнейших государств в Европе того времени. Важным этапом в развитии древнерусской народности и укреплении государства было принятие христианства в 988 г. В период расцвета Киевской Руси, при великом князе Ярославe I Владимировиче Мудром (1019–1054), проводилась активная и успешная внешняя

политика. Киевский великокняжеский дом породнился практически со всеми императорскими и королевскими домами Европы. Древнерусское государство успешно отражало внешнюю агрессию кочевых племён хазар, печенегов, торков, угров и половцев с востока. С нач. X в. в Киеве правила великокняжеская династия Рюриковичей, многочисленные представители которой в кон. XI — нач. XII в. в результате междоусобной борьбы создали угрозу единству древнерусского государства. Киевские великие князья Владимир II Всеволодович Мономах (1113–1125) и его сын Мстислав I Владимирович Великий (1125–1132) были последними из Рюриковичей, которым удавалось сдерживать центробежные устремления разных частей огромной страны. После смерти великого князя Мстислава Владимировича, распавшись навсегда, Киевская Русь вступила в период раздробленности, сопровождавшейся бесконечными обескровившими страну усобицами. Понятие «Киевская Русь» в летописях и древних актах не упоминалось, оно появилось в исторических исследованиях Нового времени.

2 Аскольд и Дир (ум. 882) — полугендарные князья, правившие Киевом во

втор. пол. IX в. Аскольд, по одной версии, был прямым потомком легендарного князя Кия и княжил в Киеве вместе с Диром (Дмиром). По другой версии, Аскольд был воеводой князя Дира, правившего в Киеве. Эти версии исходят из того, что князья Аскольд и Дир были не варягами, а местного происхождения. По третьей версии, они были варягами и пришли вместе с Рюриком в Новгород, но по неясным причинам там не остались и двинулись на юг, где захватили Киев и стали там княжить. Некоторые летописи сообщают, что Аскольд и Дир разгромили войско славянского племени полян и подчинили его своей власти, воевали с древлянами и уличами, а также — с хазарами и печенегам. В 866 г. они возглавили военный поход руссов на Византийскую империю. Славянская дружина переправилась на 200 военных кораблях через Чёрное море, прорвалась в бухту Золотого Рога и осадила Константинополь. Однако поднявшаяся буря разметала и разбила флот Аскольда и Дира, которым с остатками своей дружины пришлось вернуться в Киев. В Никоновской летописи сообщается о крещении ок. 874 г. киевских руссов вместе с их князьями, это событие имеет отражение в византийских хрониках. В 882 г. под Киев пришёл с дружиной из Новгорода преемник князя Рюрика и воспитатель его малолетнего сына Игоря князь Олег Вещий, который хитростью заманил Аскольда и Дира на свой корабль и убил обоих, после чего захватил Киев.

3 Рюрик (ум. ок. 879) — полулегендарный Новгородский князь в 862 — ок. 879 г., дата и место рождения его не установлены, считается основателем русской великокняжеской и царской династии Рюриковичей. По одной из версий, которая лежит в основе норманнской теории, он был одним из датских или шведских конунгов, призванный представителями новгородской знати в 862 г. вместе с дружиной варягов править в Новгород. Это было связано с тем, что местные славянские вожди не могли договориться друг с другом, прежде всего, по поводу контроля над торговыми путями, шедшими с юго-востока и проходившими в Прибалтику через Ладогу. По другой версии, Рюрик был главой наёмной дружины и воспользовался усобицей между предводителями славян, захватив сначала Ладогу, а затем и Новгород. В 874 г. дружина Рюрика успешно подавляет восстание в Новгороде, которое подняла местная оппозиция во главе с неким Вадимом Храбрым. Став князем Новгорода, Рюрик, чтобы укрепить своё положение среди местной славянской знати, женился на дочери новгородского старейшины Гостомысла Ефанде (Умиле), которая родила ему сына Игоря.

4 Олег Вещий (ум. ок. 912) — полулегендарный князь Новгорода и Киева ок. 879 — ок. 912 г., дата и место рождения не установлены, считается первым Киевским великим князем. Прозвище Олега «Вещий», что означает «знающий будущее», некоторые исследователи связывают с исполнением им одновременно с княжескими обязанностями функции верховного жреца. По одной из версий он прибыл в Новгород вместе с князем Рюриком и был его ближайшим родственником: племянником или шурином. По другой версии Олег не был варягом, а происходил из местной славянской знати и был воеводой князя Рюрика, который, умирая в 879 г., передал ему власть и попечение над своим малолетним сыном Игорем. Укрепив Новгород и наладив сбор дани, князь Олег собрал войско и начал военный поход на южные славянские земли. В 882 г. он покорила земли кривичей и северян, захватив их главные города Смоленск и Любеч и посадив в них своих наместников. В том же году князь Олег, вероломно убив князей Аскольда и Дира, занял Киев, сделав его столицей своей державы. Некоторые исследователи считают 882 г. датой образования Древнерусского государства. Дружина князя Олега подчинила новому государству земли славянских племён полян, северян, кривичей, тиверцев, дулебов, хорватов

и ряд других народов, согласившихся платить дань Киевскому князю. В 907 г. князь Олег предпринял грандиозный военный поход против Византийской империи, в котором участвовали все подвластные ему славянские племена. К Константинополю подошла русская конница и флот в количестве двух тысяч кораблей, которые со всех сторон обложили город. Император Лев IV запросил мира, после чего обе стороны заключили договор о льготах для русских купцов в их торговле с Византией и о других важных обстоятельствах во взаимоотношениях двух государств. Также империи пришлось выплатить большую контрибуцию в качестве отступного для войска Киевского князя. Дата смерти князя Олега неизвестна, но после 912 г. его имя исчезает из древних хроник.

5 Ибн Хордадбех (ок. 820 — ок. 912/913) — арабский географ и писатель, по происхождению иранец, полное имя — Абу-ль-Касим Убайдаллах ибн Абдаллах. Он написал «Книгу путей и государств», первое дошедшее до нашего времени географическое произведение на арабском языке, которое является важным источником по истории и географии Аббасидского Халифата и сопредельных государств и народов. В его сочинении имеются упоминания о восточных славянах и руссах.

6 Чёрное море (Понт Евксинский) — внутреннее море Атлантического океана, расположенное между Европой и Малой Азией. На берегах Чёрного моря находятся в настоящее время государства: Россия, Украина, Румыния, Болгария, Турция, Грузия. Керченским проливом Чёрное море соединено с Азовским морем, проливом Босфор — с Мраморным морем, далее через пролив Дарданеллы — с Эгейским и Средиземным морями. В море впадают реки, крупнейшие из них: Дунай, Днестр, Южный Буг, Днепр, Дон, Риони, Кызыл-Ирмак.

7 Танаис — др.-греч. название Дона, в устье которого находился одноименный город.

8 Дон — река в России и Украине, исток располагается на Среднерусской возвышенности, впадает в Таганрогский залив Азовского моря. Главные притоки Дона: Хопёр, Медведица, Сал, Северский Донец.

9 Хазарская столица — с сер. VII до нач. VIII в. столицей Хазарского каганата был г. Семендер на территории современного Дагестана, а затем г. Итиль на Нижней Волге. Около 834 г. на берегу Дона хазары построили

ещё одну столицу — г. Саркел, называемый в русских летописях Белая Вежа.

10 Каспийское море — море-озеро, крупнейший в мире внутриматериковый бессточный, солёный водоём. Каспийское море расположено в зонах пустынь и полупустынь внутренней области Евразии и омывает в настоящее время берега России, Азербайджана, Ирана, Туркмении и Казахстана. Каспийское море названо по наименованию древних племён каспиев. Море лежит ниже уровня мирового океана, крупнейшая река, впадающая в него, — Волга. С древнейших времён и до настоящего времени Каспийское море является источником жизни и благополучия для народов, проживающих на его берегах.

11 Джурджан (Горган, Гиркания) — древняя историческая обл. Ирана, расположенная на юго-восточном побережье Каспийского моря. С названием Джурджан связано древнее название Каспийского моря — Джурджанское или Гирканское.

12 Багдад — древний город-порт в Месопотамии, первые поселения на его территории существовали в XIX–XVIII вв. до Р.Х. Багдад был основан в 762 г. по Р.Х. халифом Абу Джафар эль Мансуром как столица Аббасидского (Багдадского) Халифата, который назвал его «Городом мира» (араб. «Мадина-эс-Салам»). Однако позже закрепилось наименование города — Багдад (древ.-перс. Божий дар). Город, расположенный на пересечении торговых путей, стал в IX в. крупнейшим экономическим и культурным центром Передней Азии. В 945 г. Багдад был завоёван буидами, в 1055 г. — турками-сельджуками, в 1258 г. — монголами, которые разрушили город. Впоследствии городом вновь владели сельджуки, а потом — персы, а с 1638 г. он вошёл в состав Османской империи. В настоящее время Багдад — столица Иракской Республики.

13 Заходер Б.Н. Каспийский свод сведений о Восточной Европе. М., 1967. Т. 2. С. 84–85.

14 Перхавко В.Б. Первые купцы российские. М., 2004. С. 31–33.

15 Удальцова Зинаида Владимировна (1918–1987) — член-корреспондент Академии наук СССР, известный историк-византолог.

16 Средиземноморье (Средиземье) — географическое и историческое понятие, природная система, включающая бассейн Средиземного моря с его островами и

прилегающие территории Азии, Африки и Европы. Средиземноморье было колыбелью древнейших и крупнейших человеческих цивилизаций, в том числе древнеегипетской, финикийской, карфагенской, древнегреческой, древнеримской, византийской. В состав стран, расположенных в Средиземноморье, входят государства Библейского региона, где находятся главные святыни христианского мира.

17 Удальцова З.В. Киев и Константинополь — культурные связи до XIII века // Вопросы истории. 1987. № 4. С. 56.

18 Тихомиров Михаил Николаевич (1893–1965) — академик АН СССР, профессор Московского университета, научный сотрудник Института истории АН СССР, выдающийся исследователь проблем отечественной истории X–XIX вв., автор многочисленных научных трудов и учебников. С его участием возникли важные исторические научные учреждения: Институт славяноведения АН СССР, Группа по изданию Полного собрания русских летописей Института истории АН СССР, Археографическая комиссия, которую он первым и возглавил.

19 Тихомиров М.Н. Исторические связи России со славянскими странами и Византией. М., 1969. С. 31.

20 Толочко Пётр Пётрович — академик Национальной академии наук Украины, директор Института археологии Национальной академии наук Украины, современный исследователь.

Рюрика³ и Олега⁴, так или иначе попадали к прославленным византийским святыням, принимали святое крещение и уже христианами возвращались на Русь. Часть из них, особенно купцы, торговавшие с Константинополем, и представители знати, ездившие с дипломатическими и иными поручениями, вновь и вновь возвращались в Византию, к ее святым местам, и, таким образом, были первыми русскими паломниками. Эта реконструкция основывается на косвенных указаниях древних отечественных и зарубежных источников. «Древнейшее известие о таких дальних поездках торговцев из Руси в Византию и государства Востока можно найти в рукописи арабского географа Ибн Хордадбеха⁵ «Книга путей и государств», написанной около 885 г., но отражающей, по мнению востоковедов, реалии середины IX в. В ней, в частности, говорится: «Русы-купцы — один из разделов славян; они возят меха белок, черно-бурых лисиц и мечи из крайних пределов славянства к Румскому (т.е. Чёрному) морю⁶, и берёт с них десятину румский (т.е. византийский) властелин, а то они отправляются по Танаису⁷ (Дону)⁸ — славянской реке, проходят до Халмиджа, хазарской столицы⁹, и берёт с них десятину её властелин, затем они едут к Джурджанскому (Каспийскому) морю¹⁰, <...> иногда они перевозят свои товары из Джурджана¹¹ на верблюдах в Багдад¹²»¹³. <...> Примечателен ещё один факт. Как свидетельствует далее Ибн Хордадбех, «приезжая в Багдад, купцы из далёкой Руси выдавали себя за христиан, что, впрочем, не освобождало их от необходимости (наряду со всеми немусульманами мужского пола) уплачивать подушную подать — джизью. <...> Вроде бы язычникам-русам не имело смысла притворяться крещёными, отсюда вполне вероятно предположение о том, что данное известие Ибн Хордадбеха относится к концу 60-х — началу 80-х годов IX века, когда после походов князей Аскольда и Дира на Константинополь произошла христианизация части военно-торговой прослойки Руси, заинтересованной в упрочении своих позиций в Византии. Таким образом, за счёт частых поездок в Византию, сопровождавшихся транзитными остановками в черноморских гаванях Болгарии, купцы задолго до официального крещения Руси познакомились и с христианством, и со славянской азбукой. Они были, по-видимому, среди первых русских христиан, прихожан церкви св. Ильи, о существовании которой в Киеве известно из текста русско-византийского договора 944 г.»¹⁴.

Общая характерная особенность дошедших до нашего времени источников того периода, отражающих жизнь Древнерусского государства, состоит в том, что они затрагивают преимущественно события политической и военной истории, менее полно — события, связанные с экономическими отношениями. События, связанные с церковной историей, рассматриваются в них фрагментарно и непоследовательно, и, конечно же, паломничество того времени напрямую в известных нам источниках не отражено. Однако представляется совершенно оправданным, рассматривая факты и явления, описываемые в ряде древних источников и отражающие различные аспекты взаимодействия Древнерусского государства и Византийской империи, составить предположительную картину паломничества первых русских христиан, прежде всего в Константинополь, в духовную столицу тогдашнего мира. З.В. Удальцова¹⁵ писала об этом следующее: «Исконные торговые связи соединяли Древнерусское государство со столицей Византийской империи. Все торговые пути из Руси в Средиземноморье¹⁶ в конечном итоге сходились в городе на Босфоре. <...> Царьград всегда привлекал русских дипломатов, купцов, паломников, художников, книжных людей, монахов»¹⁷. М.Н. Тихомиров¹⁸ обобщает эти процессы такими словами: «Для русских путешественников все дороги вели в “Новый Рим”»¹⁹. П.П. Толочко²⁰ пишет: «Обращает на себя внимание особое отношение русских людей к столице Византии. На Руси её называли богохранимый Константинополь, святой Цареград, Царствующий град. Авторитет его был столь высок, что для многих

21 *Толочко П.П.* Русь и Византия (взгляд из Киева) // *Культура славян и Русь.* М., 1999. С. 68.

22 Путь из варяг в греки — древнее название знаменитого международного военно-торгового пути, проходившего в большей своей части по территории Древней Руси и связывавшего Скандинавию, Южную Прибалтику, Киевское государство между собой и с Византийской империей. Путь существовал с IX—XII вв.

23 Брим Вениамин Адамович — профессор мировой литературы, преподавал в Ленинградском университете и Сталинградском педагогическом институте.

24 Готланд (Гутланд) — остров в Балтийском море, самый большой в Швеции, в настоящее время образует самостоятельную административную единицу с центром в г. Висбю. В средневековье остров был одним из наиболее значимых мест торговли в Северной Европе.

25 Балтийское море (Варяжское море) — внутриматериковое море Атлантического океана, омывает берега Северной Средней Европы. Соединяется с Северным морем Датскими проливами. Наиболее крупные заливы: Ботнический, Финский, Рижский. Много островов: Аландские, Борнхольм, Готланд, Моонзундские, Рюген, Саарема, Хийумаа, Эланд. Впадают крупные реки: Нева, Западная Двина (Даугава), Неман, Висла, Одер и др.

26 Рижский залив — находится в Балтийском море, отделён от него Моонзундскими островами. Впадают реки Западная Двина (Даугава), Лиелупе, Гауя. Порт — Рига, гг. — Юрмала и Пярну.

27 Западная Двина (Даугава) — река, протекающая по современной территории России, Белоруссии и Латвии. Берёт своё начало на Валдайской возвышенности и впадает в Рижский залив Балтийского моря, образуя дельту.

28 Полоцк — древний русский город, расположен у места впадения р. Полота в Западную Двину, впервые упоминается в русских летописях под 862 г. Князь Изяслав Владимирович, сын великого князя Киевского Владимира Святого, получил в удел Полоцк и стал основоположником местного княжеского рода; его потомки больше века боролись со своими родственниками, Рюриковичами,

сидевшими на Киевском столе, пока окончательно не подчинились великокняжеской власти. В 1105 г. в Полоцке была учреждена епископская кафедра, а до этого во втор. пол. XI в. был воздвигнут роскошный Софийский собор, построенный как вызов Киевской Софии. В 1161 г. в городе преподобная Евфросиния Полоцкая основала Спаский женский монастырь. В сер. XIII в. Полоцк перешёл во владение Литвы, а затем Польши. И лишь в 1563 г. русские войска царя Ивана IV Васильевича Грозного выбили из города польско-литовский гарнизон. В 1579 г. царь был вынужден уступить Полоцк победоносной армии польского короля Стефана Батория. В 1654 г. русское войско вновь захватило город, но по Андрусовскому договору 1667 г. Полоцк отошёл Польше. Окончательно Полоцк был присоединён к России в 1772 г. в ходе русско-польских войн. В настоящее время Полоцк — районный центр Витебской области, Республики Беларусь.

29 Финский залив — находится в восточной части Балтийского моря, омывает берега современной России и Эстонии на востоке и юге, Финляндии на севере. Восточная часть залива называется Невской губой. В залив впадают реки: Нева, Луга, Нарва. Порты: Санкт-Петербург, Выборг, Хельсинки, Котка, Таллин.

30 Нева — река, вытекающая из Ладожского озера и впадающая в Невскую губу Финского залива Балтийского моря, образует дельту, на 42 островах которой и Приневской низине расположен г. Санкт-Петербург. Река в настоящее время протекает по территории Российской Федерации.

31 Ладожское озеро (Нево, Ладога) — озеро на северо-западе Европейской части России, самое крупное пресноводное озеро в Европе. На озере 660 островов, крупнейшие из них: Валаам, Коневец, Мантсинсаари. В озеро впадают 35 рек, крупнейшие из них: Свирь, Вуокса, Волхов; вытекает — река Нева. На берегах озера расположены в настоящее время гг.: Приозёрск, Шайссельбург, Новая Ладога, Сортавала. В IX—XII вв. через Ладожское озеро проходил один из участков военно-торгового водного пути из варяг в греки. На Валаамском архипелаге озера расположен комплекс Валаамского Преображенского монастыря. На острове Коневец находится Коневский Рождественский монастырь.

32 Волхов — река, вытекающая из озера Ильмень, протекает по обширной Приильменской низменности, впадает в Ладожское озеро. На берегах реки Волхов расположены гг.: Новгород Великий, Волхов, Новая Ладога.

33 Адам Бременский († после 1081) — северогерманский хронист и историк, приближённый архиепископа Альберта Бременского. Автор известного историко-географического труда «Деяния Гамбургских епископов» в 4-х книгах, написанного на латинском языке. В четвёртой книге этого важного источника даётся историко-географическое описание Скандинавских стран.

34 Одер (Одра) — река в Европе, берущая своё начало в Судетах, протекающая по Среднеевропейской равнине и впадающая двумя рукавами в Щецинский залив Балтийского моря. На берегах Одера в настоящее время стоят гг.: Франкфурт-на-Одере (Германия), Острава (Чехия), Ополе, Вроцлав, Щецин (Польша).

35 *Брим В.А.* Путь из варяг в греки // Из истории русской культуры. Т. II. Кн. 1. Киевская и Московская Русь. М., 2002. С. 245.

36 Восточная Европа — восточная часть Европы, омывается на севере Балтийским морем, на юге — Чёрным морем. В Восточной Европе расположена обширная Восточно-Европейская (Русская) равнина, юго-восточная часть которой (Прикаспийская низменность) находится ниже уровня моря. На востоке она ограничивается Уральскими горами. К Восточной Европе иногда относят Кавказ. На территории Восточной Европы в настоящее время находятся следующие государства: Белоруссия, Латвия, Литва, Молдавия, Россия, Украина и Эстония.

37 Днепр — река в России, Белоруссии и Украине, третья по величине (после Волги и Дуная) в Европе. Днепр берёт своё начало на Валдайской возвышенности и впадает в Днепровский лиман Чёрного моря. Главные притоки: Березина, Припять, Ингулец, Сож, Десна, Псёл, Ворскла. На берегах Днепра в настоящее время расположены гг., крупнейшие из них: Смоленск, Могилёв, Киев, Черкассы, Кременчуг, Днепродзержинск, Днепропетровск, Запорожье, Никополь, Херсон.

38 Волга (Итиль) — река в Европейской части современной России, крупней-

шая в Европе. Волга берёт своё начало на Валдайской возвышенности, впадает в Каспийское море, образуя обширную дельту. В пределах территории, примыкающей к средней и нижней части реки (Поволжье), выделяются сравнительно приподнятое правобережье с Приволжской возвышенностью и низменное левобережье — Заволжье. Волга принимает воды около 200 притоков, наибольшие из них: Ока, Сура, Свияга, Молога, Ветлуга, Кама, Самара, Большой Ирғиз. В верховьях Волга проходит сквозь Верхневолжские озёра. Важнейшие гг. на Волге: Тверь, Рыбинск, Ярославль, Кострома, Нижний Новгород, Чебоксары, Казань, Ульяновск, Тольятти, Самара, Саратов, Волгоград, Астрахань.

39 Ильменское озеро (Словенское море, Иальмер) — озеро в северо-западной части России, расположено в Приильменской низменности, длина ок. 45 км, ширина до 35 км, глубина до 10 м. В озеро впадает ок. 50 рек, среди которых Мста, Пола, Ловать, Шелонь и др., вытекает только река Волхов, на которой в 6 км от Ильменя стоит г. Великий Новгород. С VI по X в. побережье Волхова, Ильменя и его притоков занимало племя ильменских славян, эти земли впоследствии стали ядром владений Новгородской боярской республики. В VIII–XII вв. через Ильмень-озеро проходил водный военно-торговый путь из варяг в греки. В настоящее время находится на территории Новгородской области Российской Федерации.

40 Ловать — река, протекающая по современной Белоруссии и России. Вытекает из озера Ловатец, впадает в озеро Ильмень, образуя дельту. Главные притоки: Локня, Редья, Полисть, Кунья. На берегах Ловати расположены гг. Великие Луки и Холам. В IX–XII вв. по Ловати проходил один из участков военно-торгового пути из варяг в греки.

41 Эмпорий (*греч.* торговый порт, торговый налог на купцов, склад товаров, место оптовой торговли) — торговая часть древнегреческого города, расположенная, как правило, около морской гавани, но вне его стен; представляла собой нейтральное место для обмена товарами и оптовой торговли. Эмпорию противопоставлялась агора (рынок), где велась розничная торговля.

42 Северная Европа — северная часть Западной Европы, омывается Баренцевым, Норвежским, Северным, Балтийским мо-

киевских князей было делом чести получить оттуда царские дары или посетить этот город»²¹. Итак, можно утверждать, что задолго до принятия христианства на Руси первые русские люди, приняв веру Христову, имели возможность поклоняться святыням Византии.

Эпоха распространения христианства в Древней Руси в IX–XI веках совпала с утверждением и активным использованием многими народами, живущими в древнерусском государстве и в соседних странах, пути из варяг в греки²². Можно считать, что путь «из варяг в греки» стал той столбовой дорогой, по которой распространялось духовное, культурное и экономическое влияние Византии на славянские племена, следствием чего явилось крещение народов, проживавших на территории Киевской Руси. Профессор В.А. Брим²³ считал, что весь целиком путь из варяг в греки нигде в литературе того времени не описан, хотя отдельные участки его достаточно подробно указаны в византийских и скандинавских источниках. Согласно последним этот важный военно-торговый путь начинался от острова Готланда²⁴, где обычно собирались караваны кораблей варягов, и по Балтийскому морю²⁵, которое в то время называли «Варяжским», шёл до его восточных берегов. Обычно варяги направляли свои корабли к устьям больших судоходных рек, по которым они проходили вглубь Древней Руси. На востоке Балтийского моря перед ними открывались две такие возможности. Одна — через Рижский залив²⁶ и Западную Двину²⁷, далее путь шёл через Полоцк²⁸. Вторая — через Финский залив²⁹ и Неву³⁰, после чего путь шёл на Новгород через Ладожское озеро³¹, проходил через устье реки Волхов³², где стоял город (ныне Старая Ладога). Здесь варяги готовились к переходу через опасные волховские пороги, которые тянулись на расстоянии 19 км вдоль течения реки. Преодолев пороги, путешественники по полноводному Волхову добирались до древнего Новгорода.

«Что касается продолжительности пути, то мы имеем ценное известие Адама Бременского³³, который сообщил, что датчане проходили в его время эту дорогу в Новгород иногда в 4 недели, а от устья Одера³⁴ до Новгорода требовалось обыкновенно 43 дня»³⁵. От Новгорода маршруты варягов по Восточной Европе³⁶ шли по двум главным направлениям: по линии Днепра³⁷ и по линии Волги³⁸. Дальнейший путь из Новгорода шёл по Волхову, пересекал Ильменское озеро³⁹, после которого продолжался по реке Ловати⁴⁰. В нижнем течении Ловати начинался знаменитый Великий волок, открывавший дороги на Волгу, Западную Двину и Днепр. Великий волок представлял собой сложную систему водных и наземных путей передвижения, соединявших Новгород с Поволжьем, Подвиньем и Приднепровьем. Таким образом, варяги, приходившие к Великому волоку со стороны Волхова или Западной Двины, имели возможность продолжить свой путь в восточном направлении на Волгу или в южном — на Днепр.

«Дорога из варяг в греки была исключительно важным элементом в составе торговых взаимоотношений того времени, ибо на ней лежали наиболее важные торговые эмпории⁴¹ Северной⁴² и Восточной Европы. На юге она заканчивалась в Царьграде, который мог считаться едва ли не самым значительным центром торговли для всех прилегающих к нему стран. Туда купцы вывозили лён, дерево, рабов, меха, мёд и воск в обмен на вино, хлеб, соль, ткани и золото. В этой торговле участвовали древнейшие русские города: Киев,

рями, а также Атлантическим океаном. В Северной Европе в настоящее время рас-

положены государства: Дания, Исландия, Норвегия, Финляндия, Швеция.

43 Чернигов — древний русский город-порт, расположенный на р. Десне, левом притоке Днепра. Впервые упоминается в русских летописях под 907 г. Город, по преданию, получил своё название в честь славянского князя Чёрного, сражавшегося в этих местах с хазарами. Чернигов был главным городом славянского племени северян, с кон. IX в. — в составе Киевской Руси. Сразу после крещения Руси в городе была образована Черниговская епархия, в 1036 г. в городе было завершено строительство каменного кафедрального Спасо-Преображенского собора. В 1069 г. в городе был основан преподобным Антонием Печерским Елецкий Успенский мужской монастырь, в соборе которого находился явленный чудотворный образ Божией Матери, известный под названием Елецкий Черниговский. В X–XII вв. город был крупным политическим, торговым и ремесленным центром. В 1024–1036 и 1054–1239 гг. город — столица Черниговского княжества, хорошо укрепленный крепостным валом, имевший Детинец с каменными крепостными стенами, в котором располагались: княжеский двор, Спасский собор, дворцовые палаты, Борисоглебский храм, епископский двор, Михайловский и Благовещенский храмы, а также усадьбы знати и дома простых людей. В 1239 г. Чернигов был взят приступом и полностью разрушен монгольскими войсками. В 1246 г. последний владетельный Черниговский князь святой благоверный Михаил Всеволодович Чёрный был казнён в Золотой Орде. В сер. XIII в. Чернигов входил в состав Брянского княжества и постепенно восстанавливался. Тогда же был основан Пятницкий женский монастырь с храмом во имя великомученицы Параскевы Пятницы. Во втор. пол. XIII в. Ногай, монгольский темник и практический правитель Золотой Орды, отдал Чернигов в числе других русских городов Можайскому и Ярославскому удельному князю святому благоверному Феодору Ростиславичу Чёрному, женившемуся на его дочери, в святом крещении — Анне. Со втор. пол. XIV в. Чернигов вошёл в состав Великого княжества Литовского. В 1503 г. Чернигов был присоединён к Великому княжеству Московскому. В 1611 г. город захватили польские войска, и по Деулинскому перемирию 1618 г. он отошёл к Польше. Население города принимало активное участие в освободительной войне 1648–1654 гг. украинского народа против польских захватчиков. После воссоединения России с Украиной в 1654 г. Чернигов — в составе Московского царства, место постоянной дислокации Черниговского полка. В 1696 г. на месте явления иконы Пресвятой

Богородицы был основан Домницкий Рождественский мужской монастырь. В настоящее время Чернигов — обл. центр Украины.

44 Любеч — древний русский город-крепость на Днепре. Любеч упомянут в трудах византийского императора Константина Багрянородного. Сначала его жители платили дань хазарам, а в 881 г. город захватил Киевский великий князь Олег Вещий и присоединил к своему княжеству. В 1016 г. около Любеча Новгородский князь Ярослав I Владимирович Мудрый в борьбе за великокняжеский престол разбил своего брата, Киевского великого князя Святополка I Владимировича Окаянного. В 1097 г. в Любече состоялся съезд русских князей, собранный по инициативе Переяславского князя Владимира Всеволодовича Мономаха с целью объединить все русские силы в борьбе против половцев. В 1147 г. город был сожжён Смоленским князем Ростиславом Мстиславичем, а в 1157 г. опустошён половцами. Некоторое время жизнь в нём едва теплилась, но Черниговский князь Святослав Ольгович, получив город во втор. пол. XII в., отстроил его и укрепил. В период усобиц между русскими князьями, в кон. XII в., Любеч пришёл в запустение, а после монгольского нашествия в 1240 г. он влачил жалкое существование. В XV в. город находился под властью поляков, составлял особое староство. Город сильно пострадал во время казацких выступлений в XVI в. против польской короны. В настоящее время Любеч — посёлок городского типа Черниговской обл. на Украине.

45 Смоленск — древний русский город, расположенный на берегах Днепра, существовал задолго до упоминания о нём в русских летописях, где был записан под 862 г. Город был центром славянского племени кривичей, крупным торговым и ремесленным поселением и портом на военно-торговом пути из варяг в греки. В 882 г. Смоленск был захвачен князем Олегом Вещим и включен в состав Киевского великого княжества. В 1101 г. в городе князем Владимиром Всеволодовичем Мономахом, когда он был удельным князем Смоленским, был построен собор в честь Успения Пресвятой Богородицы, в которой хранился чудотворный Смоленский образ Божией Матери. В перв. четв. XII в. город стал столицей самостоятельного Смоленского княжества. Первым Смоленским князем был Ростислав Мстиславич (1125–1159), в княжение которого город был обнесён крепостным валом, шло интенсивное каменное строительство храмов и монастырей. Князь Ростислав

добился учреждения в Смоленске в 1136 г. самостоятельной епископской кафедры. В 1146 г. князем Ростиславом Мстиславичем были построены храмы во имя святых: апостолов Пётра и Павла, евангелиста Иоанна Богослова, мучеников Козьмы и Дамиана Римских, Ильи Пророка. В этот период были основаны Богородицкий Училищный и Крестный мужские монастыри, а также возведён собор в честь Богоявления Господня. Во втор. пол. XII в. в 3 верстах от города, на р. Смядыне, на месте злодейского убийства святого страстотерпца князя Глеба Владимировича, Смоленским князем Романом Ростиславичем (1159–1180) была основана Борисоглебская Смядынская мужская обитель. Рядом с ней в 90-е гг. XII в. Смоленским князем Давидом Ростиславичем (1180–1197) был построен Архангельский Смядынский мужской монастырь. В нач. XIII в. преподобным Авраамием Смоленским был основан Ризоположенский монастырь, получивший впоследствии имя основателя. В храмах и монастырях города создавались школы, где обучали латыни и греческому языку. Находки берестяных грамот подтверждают широкое распространение письменности среди смолян. Смоленск богател за счёт развития ремёсел, сельского хозяйства и торговли. В 1229 г. Смоленск заключил договор с Ригой, Готландом и северогерманскими городами, известный как «Смоленская торговая правда». В 1239 г. небольшой дружине во главе со святым мучеником Меркурием Смоленским с помощью простых смолян удалось разбить одну из монгольских орд и тем самым спасти город от гибели. Победа досталась дорого — ценой жизни святого воина Меркурия, как и многих других жителей Смоленска. В XIII–XIV вв. город постоянно испытывает на себе военное давление и экспансию со стороны Великого княжества Литовского, войска которого в 1404 г. захватили Смоленск. В 1410 г. три смоленских полка приняли участие в знаменитой Грюнвальдской битве, приняв на себя основной удар Тевтонского ордена и выдержав его с честью. В период литовского господства город продолжал успешно торговать и развиваться, но в 1438 г. разразился страшный голод, который опустошил Смоленск. В 1514 г. в правление Московского великого князя Василия III Ивановича русские войска освободили город, который более ста лет удерживали литовцы. После освобождения города был основан Вознесенский девичий монастырь. В сер. XVI в. царь Иван IV Васильевич Грозный в преддверии Ливонской войны приказал возвести вокруг Смоленска новую дубовую крепость на земляном валу.

В 1596–1602 гг. Смоленск как военный форпост Московского царства укрепляется, вместо деревянного вала он был обнесён каменными стенами под руководством зодчего Фёдора Коня. В 1609–1611 гг. Смоленск выдержал двадцатимесячную осаду польской армии и обескровленный пал, доблестные защитники города предпочли взорвать себя в Успенском соборе, чем сдаться. По Деулинскому перемирию 1618 г. Смоленск отошёл к Речи Посполитой. Таким образом Смоленск оказался на 43 года под властью Польши, которая стала насаждать на смоленской земле католичество. Однако Московское царство не могло смириться с потерей Смоленска. В 1632–1634 гг. русское войско под командованием воеводы М.Б. Шеина пыталось отвоевать Смоленск, но, окружённое польской армией, было вынуждено сдаться. В 1651 г. польская администрация, опасаясь за свою безопасность, насильно выселила из города всех православных. В 1654 г. русская армия во главе с царём Алексеем Михайловичем освободила город от поляков, по Андрусовскому перемирию он был временно передан Московскому царству, а в 1686 г. окончательно присоединён к России. Смоленское княжество было обращено в воеводство. В 1677 г. началось возведение кафедрального Успенского собора, окончательное строительство которого закончилось в 70-е гг. XVIII в. В послед. трети XVII в. был построен комплекс зданий Троицкого монастыря. Тогда же была возведена женская обитель в честь Вознесения Господня. В настоящее время Смоленск — обл. центр Российской Федерации.

46 Смядин — древняя русская крепость и пристань, расположенная в месте впадения р. Смядин в Днепр, недалеко от Смоленска. Смядин лежал на военно-торговом пути из варяг в греки.

47 Вышгород — древнерусский город, расположенный на правом обрывистом берегу Днепра, на 18 км выше Киева. Название его славянское, означающее «верхний замок, верхний город». Впервые упоминается в летописях под 946 г. как город, принадлежащий святой равноапостольной великой княгине Ольге. В X–XII вв. Вышгород был резиденцией великих князей Киевских. Как важный пункт на пути из варяг в греки упоминался в трактате византийского императора Константина VII Багрянородного. В 988 г. по указу Киевского великого князя святого равноапостольного Владимира I Святославича в Вышгороде был построен храм во имя святого Василия, небесного покровителя

Чернигов⁴³, Любеч⁴⁴, Смоленск⁴⁵, Новгород и ряд более мелких пристаней: Смядин⁴⁶, Вышгород⁴⁷, Триполье⁴⁸, Витичев⁴⁹, Канев⁵⁰ и др. Наиболее крупным городом, через который проходила дорога, на юге был Киев, транзитный пункт для торговли, идущей с юга на север и также из Западной Европы на Восток. <...> На севере дорога разветвлялась: одна линия вела по Западной Двине в Рижский залив, другая — на Новгород, опять собирательный пункт, куда стекались торговые караваны из Биармаланда⁵¹, Поволжья и Приднепровья. Новгород был отправным пунктом к большим торговым центрам Балтийского района: в Готланд, Бирку⁵² и Сигтуну⁵³ в

крестителя Руси. В храме были похоронены первые русские святые страстотерпцы князя Борис и Глеб в 1015 г. Для мощей святых мучеников вскоре был построен храм в их честь. Этот храм перестраивался и украшался несколькими поколениями русских князей, т.к. к нему никогда не прекращалось паломничество людей из всех уголков Древней Руси. Начиная со втор. пол. XI в. в городе на княжеском столе сидели удельные князья, как правило, младшие дети Киевских великих князей. Город неоднократно отражал нападения печенегов и половцев, а также осады войск русских князей в период междоусобиц. В 1240 г. Вышгород пал под ударами войск монгольских захватчиков, великолепный собор святых мучеников Бориса и Глеба был разрушен, а их честные мощи были утрачены. Вышгород не был восстановлен впоследствии, на его месте позже возникло одноименное село. В настоящее время он называется Вышгородок и представляет собой малый город в Киевской обл. Украины.

48 Триполье — древняя русская крепость и пристань, расположенная на Днепре, на 50 км ниже Киева. Триполье лежало на военно-торговом пути из варяг в греки. В настоящее время — село Триполье Обуховского района Киевской обл. Украины.

49 Витичев — древнерусская крепость, расположенная на правом берегу Днепра, основанная в сер. X в. Здесь собирались торговые суда, следовавшие вниз по реке на пути в Византию. В настоящее время — село Витачев, расположенное в Киевской обл. Украины.

50 Канев — древнерусский город-крепость, основанный в нач. XI в., расположенный на берегу Днепра. В настоящее время находится на территории Черкасской обл. Украины.

51 Биармаланд (Биармия) — страна на крайнем северо-западе Европейской

части Восточной Европы, славившаяся изобилием мехов, серебра и мамонтовой кости. О ней известно по скандинавским и древнерусским источникам IX–XII вв., в частности от исландского скальда и летописца Снорри Стурлесона, который повествовал о счастливой стране на севере Руси — Биармаланде. Одни исследователи считают, что Биармаланд — это скандинавское название побережья Белого моря, Двинской земли. Другие отождествляют Биармаланд с «Пермью Великой».

52 Бирка — древний шведский город-крепость и порт, основанный в нач. VIII в. и расположенный на острове Бьёркё, в юго-восточной части оз. Меларен (Медар), близ выхода из него в Балтийское море. Город лежал на важном стратегическом пути вглубь Швеции, древнюю столицу шведов Упсалу. В сер. IX в. город достиг большого расцвета и богатства, представлял собою хорошо укрепленную крепость, был резиденцией шведских королей. Судя по археологическим находкам, город вёл обширную торговлю с отдалёнными странами Востока и Запада. В кон. X в. город был разрушен и сожжён, больше не восстанавливался.

53 Сигтуна — древний шведский город-порт, расположенный на берегу оз. Меларен. В XI–XII вв., после упадка г. Бирки, город стал ведущим политическим, торговым и религиозным центром Шведского королевства. В 1060–1130 гг. Сигтуна — резиденция епископа. В этот период Сигтуна являлась наиболее значительным центром шведской торговли на Балтике, а также с Новгородом. С городом связаны наиболее ранние упоминания о монетной чеканке и торговых гильдиях Швеции. В 1188 г. новгородцы в отместку за нападение шведов на русских купцов, объединившись с войском еми и эстами, напали на Сигтуну, сожгли и разграбили город, после чего он утратил своё значение. Медные городские ворота из Сигтуны, известные своей изящной чеканкой, были привезены в Новгород и установлены в Софийском соборе.

54 Швеция — государство в Северной Европе, расположенное в восточной и южной части Скандинавского полуострова и на некоторых островах Балтийского моря. На территории Швеции человек появился ок. 8–9 тыс. лет до Р.Х. Во 2 тыс. до Р.Х. в эти места вторглись индоевропейские племена, а в перв. вв. по Р.Х. территория Швеции была занята германскими племенами. В VIII–XI вв. шведы принимали участие в походах викингов, развивали торговлю и освоили путь из варяг в греки. В X в. сложилось единое Шведское королевство. В XII–XIV вв. шведы завоевали Финляндию. В 1397 г. Швеция, опасаясь немецкой политической и экономической экспансии, заключила унию с Данией и перешла в её подчинение, от которого она освободилась окончательно только в 1523 г. при короле Густаве I Вазе. В XVI–XVII вв. Швеция вела войны за господство на Балтийском море, а также принимала участие в Ливонской войне, оккупировав часть территории Московского царства и продолжив свою экспансию на русские земли в период Смутного времени, а позже она в Тридцатилетней войне с Польшей, Данией и Россией вышла победительницей. В этот период Швеция стала одной из самых могущественных стран Европы. Вторжение шведского короля Карла XII в Россию в нач. XVII в. привело Швецию к поражению в Северной войне и утрате многочисленных территорий, а также подрыву её военного потенциала. В настоящее время — независимое государство Королевство Швеция.

55 Гедебу — древний датский город-порт, центр торговли Дании в Балтийском море. В Гедебу находился крупнейший на Балтике невольничий рынок в X в.

56 Дания — государство на северо-западе Европы, расположенное на полуострове Ютландия и группе островов в Северном и Балтийском морях. Первые поселения на территории Дании появились в 12 тыс. до Р.Х. В первые вв. по Р.Х. Дания была заселена германскими племенами, в том числе данами, от которых получила название. С VIII по XI вв. датчане принимали участие в походах викингов. В X в. у них сложилось единое Датское королевство, в XI в. под властью датского короля были объединены Дания, Норвегия и Англия. Большая часть торговли в Балтийском регионе была сосредоточена в руках датских купцов. В 1397 г. королева Маргарита Датская объединила под своей властью Данию, Швецию с Финляндией и Норвегию с Исландией. В 1536 г. в Дании было введено лютеранство в качестве государственной

религии. В XVII в. в Дании утверждается абсолютная монархия, но она проигрывает Швеции войны за господство в Балтийском море. В настоящее время — независимое государство Королевство Дания.

57 Испания — государство, расположенное на юго-западе Европы и занимающее большую часть Пиренейского полуострова. В далёкой древности территорию Испании занимали племена иберов, в V–III вв. до Р.Х. здесь расселились кельты. С кон. III в. до Р.Х. большая часть территории Испании находилась под властью Карфагена, а с кон. I в. до Р.Х. — покорена Римом. В V–VII вв. по Р.Х. на территории Испании существовало государство вестготов, которое было ликвидировано арабами, захватившими в 711–718 гг. практически все Пиренеи. В 718–1492 гг. в ходе Реконксты возникли испанские королевства Арагон, Кастилия и др. Со времени династической унии, заключённой в 1479 г. между Арагоном и Кастилией, Испания — единое государство, в форме абсолютной монархии. В нач. XVI в. сложилась Испанская колониальная империя, основанная на завоёванных землях в Америке. В XVI–XVII вв. Испания в войнах с Англией утратила морское господство. В настоящее время — независимое государство Королевство Испания.

58 Гута-сага — древнее скандинавское литературное произведение, дошедшее до нас в рукописи 1350 г. См.: *Сыромятников С.Н. Балтийские готы и Гута-сага // Живая Старина. СПб., 1892. Т. II. С. 41–48.*

59 Греция — в данном случае имеется в виду территория Византийской империи. Греция — государство, расположенное на юге Балканского полуострова и на многочисленных островах Ионического, Средиземного и Эгейского морей. На этих территориях проживали различные народы, начиная с 100 тыс. лет до Р.Х. В 3–2 тыс. до Р.Х. здесь появились древнегреческие племена, которые создали группу древнеэллинических государств. В VIII–VI вв. до Р.Х. проходила греческая колонизация Южной Италии, прибрежной полосы Малой Азии, средиземноморского побережья Западной Азии, берегов Чёрного моря, что способствовало широкому расселению греков в Средиземноморье и на Балканах. Древние греки создали высокую культуру, оказавшую огромное влияние на развитие цивилизации в Европе и Передней Азии. В сер. IV в. до Р.Х. греческие государства были завоёваны армией Александра Македонского, после смерти которого территория Греции входила в состав различных государств.

В 146 г. до Р.Х. греки были завоёваны Древним Римом, а их земли стали римской провинцией. В IV в. по Р.Х. территория Греции стала составной частью Восточной Римской империи. В период ослабления Византии территория Греции стала её основной частью, а всех жителей империи стали называть греками. После падения Константинополя в 1453 г. вся территория Греции оказалась под властью Османской империи. Греция смогла сбросить турецкое иго только в XIX в. с помощью Российской империи. В настоящее время — независимое государство Греческая Республика.

60 Сага — один из основных жанров древнескандинавского эпоса, отдельно выделяются исландские и ирландские саги.

61 Рунические надписи — письмо, составленное из алфавита, применявшегося у древних германцев со II–III вв. по Р.Х. и до позднего Средневековья, после чего вышло из употребления с распространением латинского письма в Центральной и Северной Европе. Знаки (буквы) рунического письма, руны, вырезались на различных изделиях: оружии, гребнях, пряжках, амулетах, надгробиях, сделанных из металла, камня, дерева. Поэтому они имели характерные заострённые начертания. Состав алфавита и начертания рун со временем изменялись. Исследователи различают старшие или общегерманские руны, существовавшие до IX в., и развившиеся из них младшие руны, или скандинавские руны. Старшие и младшие руны отличаются как по функциям, так и по языку. Язык старших рунических надписей отличается однообразием и архаичностью, не отождествляется ни с одним конкретным древним германским языком. Старшие руны, видимо, применялись в основном в магических целях. Младшие рунические надписи представляют собой вариации древних скандинавских языков (древнешведского, древнедатского, древнорвежского). Большинство надписей младшими рунами были сделаны на могильных камнях. Изучением рунических надписей занимается специальная наука — рунология.

62 *Брим В.А. Указ. соч. С. 231–232.*

63 Константин VII Багрянородный (905–959) — византийский император в 908–959 гг., фактически с 945 г. Под именем императора известны три дошедших до нас его крупных произведения: историко-географический труд «О фемах», руководство сыну-наследнику Роману «Об управлении империей» и книга «О церемониях византийского двора».

64 Моноксилы — лёгкие суда, однодеревки-долблёнки, т.е. выдолбленные из одного бревна. Авторы комментария к 9 гл. книги Константина Багрянородного русского издания 1991 г. Е.А. Мельникова и В.Я. Пётрухин пишут о кораблях руссов следующее: «Однако, судя по дальнейшему описанию, собственно долблёнки использовались, по-видимому, в качестве килевой части более сложных конструкций типа поздней русской набойной ладьи-насады с наставными бортами из планок, пригодной для морских плаваний. Суда с клинкерной обшивкой использовались и викингами. Выделение в Русской Правде четырёх типов судов — морских ладей, набойных ладей, стругов и челнов — указывает на разнообразие видов кораблей в зависимости от характера плавания (по морю или рекам) и его целей (торговые, военные)».

65 Константин Багрянородный. Об управлении империей. М., 1991. С. 45.

66 Печенеги — союз тюркских племён, сложившийся в VIII–IX вв. на территории между Волгой и Дунаем, заняв практически всё Северное Причерноморье. Основными занятиями печенегов было скотоводство и военные набеги. Постоянно совершали военные нападения на Киевскую Русь, Византийскую империю, Болгарию, Хазарский каганат, Венгрию и другие страны. При этом быстро заключали военные союзы со вчерашними врагами и выступали совместно против третьей стороны. Набеги печенегов на Русь продолжались до 1036 г., когда русское войско во главе с великим князем Ярославом I Владимировичем Мудрым подвергло их страшному разгрому. Расколовшись на отдельные орды, печенеги до сер. XII в. беспокоили своих соседей, после чего были частично уничтожены, а остальные вытеснены на Балканы и Карпаты половцами, которые заняли их территории.

67 Переправа Крария — по мнению Е.А. Мельниковой и В.Я. Пётрухина, данного в комментариях к 9 гл. книги Константина Багрянородного русского издания 1991 г., это название «принято отождествлять с заведомо известным с конца XVI в. названием брода «Кичкас», расположенного в 15 км ниже порога Вильный, последнего из днепровских порогов. <...> Как следует из текста, брод Кичкас был важным пунктом на торговых путях юга Восточной Европы. Здесь пересекались Днепровский путь с путём из Киева в Крым, а также маршруты сезонных миграций печенегов; возможно, здесь же проходила дорога в Хазарию, на нижнюю Волгу и в Таматарху (Тмутаракань)».

Швеции⁵⁴ и в Гедебу⁵⁵ в Дании⁵⁶. Указанными путями ходили, однако, не только викинги-варяги, военные торговцы, искавшие на юге, в Византии, в Италии и Испании⁵⁷, богатств и приключений. Ими пользовались тоже паломники в Иерусалим и Палестину, выбиравшие довольно часто как раз восточный маршрут, о чём свидетельствует, например, Гута-сага⁵⁸, в которой написано: «До того, как Гутланд принял постоянного епископа, в Гутланд приезжали епископы-паломники, ходившие в Иерусалим в Святой Земле, и оттуда они возвращались домой. В это время дорога, чтобы поехать в Иерусалим, шла на восток по Руси и Греции⁵⁹». Подобные известия о паломниках в Иерусалим, <...> ходивших туда через Русь, можно привести в большом количестве из исламских саг⁶⁰. Об этом говорят тоже две шведские рунические⁶¹ надписи»⁶².

Для нашей темы важным источником является книга византийского императора Константина Багрянородного⁶³ «Об управлении империей», в которой он описывает историю связей и устоявшиеся традиции во взаимоотношениях с соседними государствами и народами. Именно в этой работе император Константин указывает на путь из варяг в греки, как на давно устоявшийся и известный военно-экономический путь, связывающий Византийскую империю со славянскими государствами и Северной Европой. В девятой главе книги, которая называется «О росах, отправляющихся с моноксилами⁶⁴ из России в Константинополь»⁶⁵, император подробно описывает среднюю и южную часть пути, преодолеваемого в X веке путешественниками с целью достичь столицы Византийской империи. Основным содержанием девятой главы книги императора является описание водного пути от Новгорода до Смоленска, далее через Любеч на Чернигов, Вышгород, после чего участники путешествия останавливались в Киеве, столице Древнерусского государства. Из Киева путешественники шли вниз по Днепру через пороги, преодоление которых ярко и подробно, вплоть до деталей описано в книге венценосного писателя, что наводило многих исследователей на мысль, что император в этом месте пользовался рассказом или записками очевидца такого плавания по пути из варяг в греки. Плавание через пороги было небезопасным, так как около переправ путников поджидали засады печенегов⁶⁶, которых император называл «пачинакиты».

Описание императором Константином Багрянородным последней (южной) части пути в Константинополь для нашей паломнической темы особенно важно, так как на протяжении многих веков это будет основная дорога русских богомольцев к святыням Православного Востока. «Затем достигают так называемой переправы Крария⁶⁷, через которую переправляются херсониты, из России, и пачинакиты на пути к Херсону⁶⁸. Эта переправа име-

68 Херсон (Херсонес Таврический, Корсунь Крымский) — античный и средневековый город на юго-западной оконечности Крыма, в настоящее время на этом месте находится г. Севастополь. Корсунь — древнерусское название этого города, основанного в 422–421 гг. до Р.Х. древними греками, которые переселились сюда из Гераклеи Понтийской. В V–I вв. до Р.Х. Херсонес был независимым городом-государством, представлявшим собой рабовладельческую демократическую республику. В I–IV вв. по Р.Х. Херсонес стал аристократической республикой, зависимой от Римской империи, а с кон. IV в. — от Византийской империи, превратившись в её военно-морскую базу. Херсонес — Корсунь неоднократно упоминался в древнерусских летописях в связи с

событиями IX–XII вв., главное из которых — 988 г., когда войска Киевского великого князя святого равноапостольного Владимира I Святославича осадили город и добились его сдачи. В Корсунь великий князь Владимир принял святое крещение и венчался с византийской принцессой Анной Романовной Порфирородной (Багрянородной), сестре византийского императора Василия II Болгаробойцы. В кон. XIII — нач. XIV в. монгольские орды дважды разрушали город до основания, но жизнь в нём была возобновлена генуэзцами, которые почти на столетие превратили Херсон в важный порт, занимающийся торговлей с Востоком. После падения Константинополя Херсон был захвачен турецкими войсками и прекратил своё существование.

69 Ипподром (*греч.* конский бег) — замкнутая в виде овала длинная дорожка для скачек на колесницах и верховой езды на лошадях в Древней Греции, Римской и Византийской империях. Места для зрителей располагались на длинных сторонах и на поворотах ипподрома. Ипподром в Константинополе был одним из самых больших и хорошо устроенных в Древнем мире, его ширина составляла более 100 м, а вместить он мог одновременно до 100 тысяч человек. Константинопольский ипподром имел благоустроенные трибуны, был украшен портиками и скульптурами древнегреческих и древнеримских ваятелей. Императорская трибуна была соединена с Большим дворцом внутренними переходами и крытыми галереями. Над императорской трибуной возвышалась башня, на которой находилась скульптурная композиция с четырьмя бронзовыми конями работы Лисиппа из Хиоса. В 1204 г. крестоносцы, после захвата Константинополя, увезли их в Венецию, затем Наполеон Бонапарт вывез их в Париж для украшения триумфальной арки. В настоящее время кони Лисиппа украшают портал собора святого евангелиста Марка в Венеции.

70 Остров Св. Григория — авторы комментария к 9 гл. книги Константина Багрянородного русского издания 1991 г. Е.А. Мельникова и В.Я. Пётрухин считают, что в данном случае имеется в виду знаменитый о. Хортица, и замечают по поводу его названия следующее: «Чрезвычайно интересно наименование острова, данное ему, конечно, христианами, может быть — уже русскими (их было немало даже среди ближайшего окружения Игоря, как об этом позволяет судить договор с греками 944 г.)». Это предположение соответствует нашей версии о том, что уже в те времена русские христиане могли совершать паломнические путешествия на Православный Восток.

71 Остров Св. Эферия — видоизменённое имя святого Елевферия; авторы комментария к 9 гл. книги Константина Багрянородного русского издания 1991 г. Е.А. Мельникова и В.Я. Пётрухин отмечают, что «остров Св. Эферий традиционно отождествляется с о. Березань напротив дельты Днепра. Другая гипотеза отождествляет о. Св. Эферий с западной частью Кинбурнского полуострова, которая в древности представляла собой остров, омываемый лиманом, морем и рукавом Днепра. <...> Там росы переоснащали свои моноксилы для морского путешес-

твия. <...> Дальнейший путь росов по морю разделён на дневные переходы, ночью плавание прекращалось, ладьи причаливали и люди сходили на берег. Одним из самых длинных однодневных переходов был, по всей вероятности, первый: от о. Св. Эферий до устья Днестра — около 230 км. Причём здесь, в устье Днестра, росы останавливались на ночь, видимо, не на берегу из страха перед печенегами, а на островах или отмели дельты».

72 Днестр — река, протекающая по территории Украины и Молдовы, берёт своё начало с северо-восточных склонов Украинских Карпат, впадает в Днестровский лиман Чёрного моря.

73 Аспрос (*греч.* белая) — река в бассейне Днестра. Г.Г. Литаврин в комментарии к гл. 9 книги Константина Багрянородного русского издания 1991 г. считает, что её название «было, вероятно, связано с наименованием приднестровского города Аспрокастра (Белгород). Во время написания трактата местность у р. Аспрос контролировалась печенегами».

74 Селина — название указанной императором реки обычно отождествляется с Сулиной, центральным из трёх рукавов дельты Дуная.

75 Конопа — населённый пункт. Г.Г. Литаврин в комментарии к гл. 9 книги Константина Багрянородного русского издания 1991 г. считает, что «Конопа идентифицируется в настоящее время с селом Летья в Северной Добрудже (Румыния)».

76 Констанция (Констанца) — древний город-порт на Чёрном море, образованный в V в. до Р.Х., в античное время носил название Истрия. Центр международной торговли во времена Римской и Византийской империй. В настоящее время Констанца — главный порт Румынии, а также один из её административных и экономических центров.

77 Река Варна — по мнению Г.Г. Литаврина, данному в комментарии к 9 гл. книги Константина Багрянородного русского издания 1991 г., речь идёт о р. Провадия, устье которой находится рядом с современным болгарским г. Варна.

78 Река Дичина — по мнению Г.Г. Литаврина, данному в комментарии к 9 гл. книги Константина Багрянородного русского издания 1991 г., речь идёт о р. Камчия, расположенной между гг. Варной и Несебром.

79 Месемврия — так называлась территория и город, который в настоящее время носит название Несебыр. Город расположен на небольшом полуострове в Бургасском заливе Чёрного моря, основан греческими колонистами в нач. VI в. до Р.Х. В античный период и во времена Римской и Византийской империй был важным экономическим и военно-административным центром. В настоящее время город-музей и климатический курорт Болгарии.

80 Константин Багрянородный. Указ. соч. С. 49–51.

81 Иловайский Дмитрий Иванович (1832–1920) — известный русский историк, доктор исторических наук, публицист. В 1854 г. он окончил Московский университет. Автор многочисленных монографий, в том числе «О мнимом призвании варягов», в которой убедительно доказывал несостоятельность норманнской теории. В 1876–1905 гг. он выпустил «Историю России» в 5 томах; автор широко известных и распространённых до 1917 г. учебников по всеобщей и русской истории.

82 Азовское море (Меотида, Сурожское море) — внутреннее море Атлантического океана, самое мелкое в мире. Омывает берега России и Украины. Керченским проливом соединено с Чёрным морем. Крупные заливы: Таганрогский, Темрюкский и Сиваш. Наиболее крупные реки, впадающие в море: Дон и Кубань. Главные порты: Мариуполь, Бердянск, Таганрог, Ейск.

83 Тмутаракань — древний город на Таманском полуострове, столица древнерусского Тмутараканского княжества. В VI в. на этом месте располагался античный город Гермонасса, впоследствии — поселение Таматарха (Матарха), входившее в состав Хазарского каганата. В 965 г., после разгрома хазар Киевским великим князем Святославом I Игоревичем, на этом месте возникла Тмутаракань как столица одноименного княжества. В Тмутаракани, имеющей удобную гавань, сложился крупный торг, который связывал русских купцов с Кавказом и Византией. В 988–1036 гг. в Тмутаракани правил князь Мстислав Владимирович, который построил здесь в 1023 г. собор в честь Пресвятой Богородицы и содействовал образованию Тмутараканской епархии. При князе Мстиславе город был обнесён мощной кирпичной стеной. В 1061–1074 гг. рядом с городом жил в основанном им монастыре преподобный Никон Печерский. Во втор. пол. XI в.

Тмутараканское княжество перешло во владение Черниговским князьям. В XII в. в результате военной экспансии половцев город и княжество оказались отрезанными от русских земель, потеряли самостоятельность, попали в зависимость от половцев, а после их разгрома стали владениями Византийской империи. В XIII в. здесь укрепились генуэзцы, в XIV в. город, оставаясь генуэзским, входил во владения Золотой Орды, во втор. пол. XV в. весь этот регион был захвачен Османской империей. В настоящее время на этом месте находится станция Таманская Краснодарского края Российской Федерации.

84 Таврический полуостров — имеется в виду Крым.

85 Боплан Гийом († после 1650) — французский инженер, наёмный офицер, картограф, историк и писатель. Он родился в кон. XVI в., его полное имя Гийом Левассер-де-Боплан. В 1630–1648 гг. он служил в польской армии в чине старшего капитана артиллерии и королевского инженера, строил крепости на юге Украины. Во время пребывания на польской службе исследовал Днепр с его порогами и почти всю тогдашнюю границу Речи Посполитой. Он составил и издал ценные карты территории Украины и Польши. Вернувшись во Францию, он издал в 1650 г. подробное сочинение «Описание Украины».

ет ширину ипподрома ⁶⁹, а длину, с низа до этого (места), где высовываются подводные скалы, — насколько пролетит стрела пустившего её отсюда дотуда. Ввиду чего к этому месту спускаются пачинакиты и воюют против росов. После того как пройдено это место, они достигают острова, называемого Св. Григорий ⁷⁰. На этом острове они совершают свои жертвоприношения. <...> Затем продвигаясь таким образом от (этого острова) до четырёх дней, они плывут, пока не достигают залива реки, являющегося устьем, в котором лежит остров Св. Эферий ⁷¹. Когда они достигают этого острова, то дают там себе отдых до двух-трёх дней. И снова они переоснащают свои монокилы всем нужным, чего им недостаёт: парусами, мачтами, кормилами, которые они доставили (с собой). Так как устье этой реки является, как сказано, заливом и простирается до моря, а в море лежит остров Св. Эферий, оттуда они отправляются к реке Днестр ⁷² и, найдя там убежище, вновь там отдыхают. Когда же наступит благоприятная погода, отчалив, они приходят в реку, называемую Аспрос ⁷³, и, подобным же образом отдохнувши и там, снова отправляются в путь и приходят в Селину ⁷⁴, в рукав реки Дунай. Пока они не минуют реку Селину, рядом с ними следуют пачинакиты. И если море, как это часто бывает, выбросит монокил на сушу, то все (прочие) причаливают, чтобы вместе противостоять пачинакитам. От Селины они уже не боятся никого, но, вступив в землю Булгарии, входят в устье Дуная. От Дуная они прибывают в Конопу ⁷⁵, а от Конопы — в Констанцию ⁷⁶ <...> к реке Варна ⁷⁷, от Варны же приходят к реке Дичина ⁷⁸. Всё это относится к земле Булгарии. От Дичины они достигают области Месемврия ⁷⁹ — тех мест, где завершается их мучительное и страшное, невыносимое и тяжкое плавание» ⁸⁰. Последняя фраза в рассказе императора Византии, в которой даётся оценка сложности пути из варяг в греки, весьма характерна и говорит о реальных трудностях и опасностях, подстерегавших путешественников, отправлявшихся в те времена в Константинополь.

Итак, подробное описание в книге императора Константина Багрянородного пути из варяг в греки является наглядным доказательством того, что передвижение на этом стратегическом направлении происходило в то время в обоих направлениях, а путь, со всеми его превратностями и угрозами, был хорошо известен в Византийской империи.

По мнению известного русского историка Д.И. Иловайского ⁸¹, русские и другие путешественники, возвращаясь из Византии, не могли идти тем же путём, которым они шли вниз по Днепру, направляясь в Константинополь. Он считал, что они не имели технической возможности преодолеть днепровские пороги вверх по течению, поэтому возвращались караваны на Русь через Азовское море ⁸², а потом по рекам (кое-где волоком) доходили до Киева. Д.И. Иловайский пишет: «Обыкновенно думали, что Киевская Русь сообщалась с Тмутараканью ⁸³ и ходила в Азовское море Днепром и Чёрным морем, т.е. вокруг Таврического полуострова ⁸⁴. Такое мнение не выдерживает более тщательного рассмотрения обстоятельств. Наша историография, очевидно, увлеклась картинным описанием плавания из Руси в Византию у Константина Багрянородного. Историография доселе не задала себе простого вопроса: Константин описывает только путешествие в Грецию, а каким образом Русь возвращалась назад в Киев? Если плавание сквозь пороги вниз по Днепру было сопряжено с такими трудностями, то как же оно могло совершаться вверх, против течения? Чтобы Руссы переволакивали свои ладьи посуху мимо всех порогов, т.е. на расстояние 70 или 80 вёрст, это совершенно невероятно. Из описания Константина видно, что когда они плыли вниз, то большей частью и не вытаскивали своих лодок на берег, а проволакивали их у самого берега по мелкому каменистому дну или спускали по быстрине. При этом Константин описывает собственно торговый караван; как же совершалось плавание отправлявшегося грабить берега Чёрного или Каспийского морей военного флота в несколько сот и даже тысяч ладей и как этот флот возвращался домой, этого не объясняет нам прямо ни один источник.

86 Украина (от слова «край», окраина, граница, украинные земли) — государство на юге Восточной Европы. В 1-м тыс. до Р.Х. на территории Украины существовали Боспорское и Скифское царства, античные города-государства Северного Причерноморья. В 1-м тыс. по Р.Х. по украинской территории проходили пути Великого переселения народов. В IX–XII вв. большая часть украинских земель входила в состав Древнерусского государства — Киевская Русь, которое в пер. пол. XII в. раздробилось и в его юго-западных землях были образованы самостоятельные княжества. В XIII в. они были завоёваны монгольскими ордами и вошли в состав государства Золотая Орда. В XIV в. большая часть украинских земель была захвачена Великим княжеством Литовским. В XV в. в Крыму возникло государство — Крымское ханство, ставшее вассалом Османской империи, войска которой захватили всё Северное Причерноморье. Именно в этот период украинцы выступили как самостоятельная этническая общность со свойственными ей особенностями языка, культуры и быта. В XVI в. в результате объединения Литвы и Польши большая часть украинских земель вошла в состав Речи Посполитой, которая навязывала православному населению католичество в форме униатства. Тогда же возникла Запорожская Сечь — центр украинского казачества. В XVI–XVII вв. происходила консолидация украинского народа в борьбе за свою национальную самостоятельность и православную веру. Первые основы украинской государственности зародились в пер. пол. XVII в. ходе казацко-крестяньских войн с Польшей, Крымским ханством и Османской империей. В результате освободительной войны украинского народа во главе с гетманом Б.М. Хмельницким в 1648–1654 гг. и русско-польской войны в 1654–1667 гг. Левобережная Украина вошла в состав Московского царства. Во втор. пол. XVIII в. южноукраинские земли были освобождены русскими войсками от турецкого владычества, а также Правобережная Украина вошла в состав Российской империи. В настоящее время — независимое государство Украина.

87 Запорожцы — наименование украинских казаков в XV–XVIII вв.

88 Запорожье — историческая область на территории современной Украины, расположенная на р. Днепре, ниже Днепровских порогов; в этих местах в XV–XVIII вв. находилась Запорожская Сечь.

89 Керченский пролив (Боспор Киммерийский) — пролив, расположенный между Керченским и Таманским полуостровами, соединяет Чёрное и Азовское моря.

90 Миус — река, протекающая по территории современной России и Украины, берёт своё начало на склонах Донецкого кряжа, впадает в Миусский лиман Азовского моря.

91 Самара (Снепород) — река, протекающая по территории современной Украины, левый приток Днепра, берёт своё начало в отрогах Донецкого кряжа.

92 Калмиус (Кальмиус) — река, протекающая по территории современной Украины, берёт своё начало на южном склоне Донецкого кряжа, впадает в Азовское море.

93 Чёрная Болгария — имеются в виду приазовские болгары, имевшие своё государство Великую Болгарию в V–VII вв. Ко времени написания императором Константином Багрянородным своего труда они были разгромлены и вытеснены из этих мест хазарами во втор. пол. VII в. Часть болгар оточевала на Балканы, другая часть — на Среднее и Нижнее Поволжье, остальные — на Северный Кавказ. На наш взгляд, наиболее подробный обзор и анализ гипотез о происхождении и расположении Чёрной Болгарии дан в книге А.В. Гадло «Предыстория Приазовской Руси».

94 Хазария — область кочевания хазар, а также территория, подвластная Хазарскому каганату, государству, возникшему в VII в. на территории Нижнего Поволжья, восточной части Северного Кавказа и Приазовья.

95 По поводу появления в тексте императора Константина Багрянородного Сирии А.В. Гадло пишет: «Упоминание Сирии среди стран, посещаемых руссами в середине X в., некоторыми исследователями казалось невероятным. Под сомнение была поставлена исправность текста и предложен ряд поправок. Среди них наиболее признана замена Сирии Зихией». (См.: Гадло А.В. Предыстория Приазовской Руси. Очерки истории русского княжения на Северном Кавказе. СПб., 2004. С. 182.) Зихия — древняя страна, племенное объединение на северо-западе Кавказа, располагалось в Причерноморских нагорных районах. Жители этих мест назывались

зихи; стали основным слагаемым в этногенезе абхазов и адыгов.

96 Мраморное море — внутреннее море Атлантического океана, расположенное между Европой и Малой Азией, омывает берега современной Турции, соединяется проливом Босфор с Чёрным морем, проливом Дарданеллы с Эгейским морем. Название получило от одноименного острова. На северном берегу расположен г. Константинополь, современный Стамбул. Острова: Принцёвы, Мармара и др.

97 Лев Диакон (ок. 930 — после 986) — византийский историк, родом из Ионии, его называли также Лев Азиат и Лев Кариец. Он принадлежал к придворным кругам императорского двора, был современником пяти византийских императоров и очевидцем многих событий и войн. Лев Диакон написал «Историю в десяти книгах», охватывающую период 959–975 гг. и содержащую рассказ об арабской, болгарской и русской войнах, которые вела Византийская империя. Сочинение Льва Диакона бесценно своей информацией о первых страницах русской истории, т.к. содержит большое количество информации о Киевском великом князе Святославе Игоревиче и его войне с империей. В 986 г. Лев Диакон участвовал в военном походе императора Василия II Болгаробойцы на Болгарское царство. Год смерти неизвестен.

98 Игорь Рюрикович (Старый) (ок. 877–945) — великий князь Киевский в 912–945 гг., сын князя Рюрика. Он был провозглашён князем в 879 г., после смерти отца. Опекуном и воспитателем Игоря стал Киевский великий князь Олег Вещий, который женил его на Ольге в 903 г. Ок. 912 г. Игорь занял великокняжеский стол; всю жизнь боролся за объединение Руси и за подчинение Киеву восточнославянских племён; воевал с Византией и с печенегами; был убит составившими древлянами.

99 Боспор Киммерийский — имеется в виду Керченский пролив.

100 Таврический пролив — имеется в виду Керченский пролив.

101 Залозный путь — древний юго-восточный торговый путь: Киев — Переяславль — Канев, далее по водоразделу между Днепром и Северным Донцом к верховьям р. Кальмиус, а по ней спустились в Азовское море. Название свидетельствует о том, что путь шёл «за лозы», т.е., вероятно, за плавни в районе днепровской

дуки и находящейся восточней её речной долины, где росли заросли лозы.

102 Брун Филипп Карлович (1804–1880) — статистик и историк, профессор Новороссийского университета в Одессе, один из основателей в 1839 г. Одесского общества истории и древностей. Автор фундаментального труда «Черноморье. Сборник исследований по истории и географии Южной России» в 2-х томах, изданных в 1879–1880 гг.

103 Озёра Перекопские, Генические и Бердянские — группы соляных озёр в Крыму. Все озёра и лиманы полуострова в настоящее время в зависимости от расположения разделены на несколько групп: Перекопскую, Тарханкутскую, Херсонесскую, Керченскую, Геническую, Бердянскую и др. В Крыму с древних времён добывали соль. В Киевскую Русь ввозилась крымская соль по пути из варяг в греки.

104 Эль-Эдриси (аль-Идриси) (ок. 1100–1165) — полное имя Абу Абдаллах Мухаммед ибн Абдаллах ибн Идрис, арабский географ, писатель и путешественник. Он происходил из знатного рода Идрисов, получил образование в Кордове (Испания), много путешествовал по Испании, Португалии, Франции, Англии и Малой Азии. В 1138 г. поселился в Палермо, где жил при дворе Рожера II (1130–1154), короля Сицилии. По заказу короля он создал карты известной в то время части мира на семи серебряных пластинах и написал книгу, служившую пояснением к картам под названием «Развлечение истомлённого в странствии по областям». Источниками для создания этого труда Идрису послужили личные наблюдения, а также сведения, полученные из произведений и рассказов географов, путешественников, паломников, купцов, моряков и арабских учёных. Сочинения многих из них не дошли до нашего времени. Не сохранились, например, труды аль-Джайгани, писателя кон. IX — нач. X в., который писал о древних племенах руссов и их городах: Киеве, Новгороде и Смоленске. Идрис выступил также самостоятельным исследователем в области медицины и ботаники. Труд Идриса был переведён на многие европейские языки.

105 Иловыйский Д.И. Болгаре и Русь на Азовском море // Начало Руси. М., 2002. С. 325–327.

106 Шахматов А.А. Древнейшие судьбы русского племени. Пг., 1919; Берштейн-

Не было ли ещё какого пути из Киева в Азовское море? Такой путь действительно был. На него указывает Боплан⁸⁵ в своём описании Украины⁸⁶. Рассказывая о возвращении Запорожцев⁸⁷ из своих походов по Чёрному морю, он поясняет, что кроме Днепра у них была и другая дорога из Чёрного моря в Запорожье⁸⁸, а именно: Керченским проливом⁸⁹, Азовским морем и рекой Миусом⁹⁰, от последней они около мили идут волоком в Тачаводу (Волчью Воду), из неё идут в Самару⁹¹, а из Самары в Днепр. В настоящее время такие степные реки, как Миус или Волчья Вода, не судоходны. Но они, как видим, были судоходны ещё в XVII веке. Судя по сведениям Боплана, пространство между Днепром, Самарой и Миусом в его время ещё было обильно остатками больших лесов. <...> Отсюда можно заключить, какие густые леса росли в более глубокой древности; а они-то обуславливали значительную массу воды в реках этого края. Особенно в полную воду судоходство могло совершаться беспрепятственно, и сам волок между Волчьей Водой и каким-либо ближним притоком Миуса или Калмиуса⁹², по всей вероятности, покрывался водой.

Нет ли указаний на этот путь в древнейших источниках Русской истории? Есть. Тот же Константин Багрянородный в своём сочинении «Об управлении империей» говорит: «К северу Печенegi имеют реку Днепр, из которого Россы отправляются в Чёрную Болгарию⁹³, Хазарию⁹⁴ и Сирию»⁹⁵. Очевидно, автор имел только общее сведение об этом пути и не знал его так отчётливо, как путь днепровский или греческий; однако указание это для нас очень важно. Прежде затруднялись, куда отнести эту Чёрную Болгарию. Но для нас ясно, что речь идёт о Болгарах Таврическо-Таманских, соседних с Хазарами. Сирия также запутывает это свидетельство, если под ней разуметь известную страну, лежащую к югу от Малой Азии. Но, чтобы достигнуть её на судах, надобно плыть мимо Константинополя в Мраморное море⁹⁶ и т.д., о чём нет никакого помину. Поэтому толкование согласуется с походами Руссов из Азовского моря Доном и Волгой в Каспийское море, о котором рассказывают арабские писатели. Далее в том же X веке, кроме Константина Багрянородного, мы имеем и другое византийское указание на азовско-днепровский путь. У Льва Диакона⁹⁷ сказано, что Игорь⁹⁸ после своего поражения у берегов Малой Азии с оставшимися десятью судами отплыл в Боспор Киммерийский⁹⁹. Если бы не существовало означенного пути, то зачем было ему плыть к Таврическому проливу¹⁰⁰, а не к Днепровскому устью? Наконец, в русских летописях есть намёк на то же сообщение, именно там, где говорится о путях Соляном и Залозном¹⁰¹ (Ипат. лет. под 1170 г.). Профессор Брун¹⁰² в прекрасной своей статье «Следы древнего речного пути из Днепра в Азовское море» (Записки Одесск. общ. т. V) весьма удовлетворительно разъясняет, что пути эти шли из Днепра к соляным озёрам Перекопским, Геническим и Бердянским¹⁰³ по рекам Калмиусу и Миусу. По его мнению, одну из них (вероятно последнюю) должно подразумевать под именем «Русской реки» у Эдриси¹⁰⁴, арабского писателя XII века, и на генуэзских картах XIV и XV столетий. То же судоходное сообщение, по словам г. Бруна, объясняет и заблуждение некоторых средневековых географов, которые думали, будто Днепр одним рукавом изливается в Чёрное море, а другим в Азовское»¹⁰⁵.

Изучением древнего военно-торгового пути из варяг в греки занимались многие отечественные историки¹⁰⁶. Из новейших работ выделяется замеча-

Коган С.В. Путь из варяг в греки // Вопросы географии. 1950. № 20; Брим В.А. Путь из варяг в греки // Из истории русской культуры. Т. II. Киевская и Московская Русь. М., 2002; Иловыйский Д.И. Болгаре и Русь на Азовском море // Начало Руси. М., 2002; Янин В.Л. Денежно-весовые системы русско-

го средневековья. Домонгольский период. М., 1956; Авдусин Д.А. Гнездово и днепровский путь // Новое в археологии. М., 1972; Рыбаков Б.А. Киевская Русь и русские княжества XI–XIII вв. М., 1982; Лебедев Г.С. Путь из варяг в греки // Вестник Ленинградского университета. 1975. № 20; и др.

107 Лебедев Глеб Сергеевич (1943–2003) — известный советский и русский учёный, археолог, историк и культуролог, доктор исторических наук, профессор кафедры археологии Санкт-Петербургского государственного университета, директор Санкт-Петербургского филиала Российского научно-исследовательского института культурного и природного наследия им. Д.С. Лихачёва. Автор работ «История отечественной археологии, 1700–1917 гг.», «Эпоха викингов в Северной Европе и на Руси» и мн. др.

108 Ока — река в Европейской части России, самый крупный правый приток Волги, в которую Ока впадает у г. Нижний Новгород. Главные притоки: Угра, Москва, Клязьма, Мокша. На берегах Оки расположены гг. Орёл, Калуга, Серпухов, Кашира, Коломна, Рязань, Касимов, Муром, Павлово, Дзержинск (Растяпино), Нижний Новгород.

109 Неман — река, протекающая по территории современной Белоруссии, Литвы и России. Берёт своё начало к югу от Минской возвышенности, протекает по Неманской низине, пересекает Балтийскую грядку, где образует пороги, после чего течёт по Среднелитовской низменности и впадает в Куршский залив Балтийского моря. На берегах Немана стоят гг. Гродно (Белоруссия), Друскининкай, Каунас (Литва), Советск (до 1946 г. — Тильзит, Россия).

110 Десна — левый приток Днепра, в настоящее время река протекает по территории России и Украины.

111 Тихвинка — река, протекающая в бассейне Ладожского озера и являющаяся правым притоком р. Сясь. Река входит в состав Тихвинской водной системы. На её берегах расположен г. Тихвин. Река протекала по территории Новгородской земли.

112 *Лебедев Г.С.* Эпоха викингов в Северной Европе и на Руси. СПб., 2005. С. 534.

113 Литаврин Геннадий Григорьевич — академик РАН, руководитель Центра по изучению византийской цивилизации Института всеобщей истории РАН, вице-президент Международной ассоциации византинистов, председатель Национального комитета византинистов, современный специалист по истории южных славян, Византии и русско-византийских связей.

114 *Литаврин Г.Г.* Византия и славяне. СПб., 1999. С. 458.

тельная монография Г.С. Лебедева¹⁰⁷ «Эпоха викингов в Северной Европе и на Руси». Глеб Сергеевич глубоко и всесторонне, с учётом мнений многих предшествующих исследователей, рассматривал историю возникновения и функционирования пути из варяг в греки: «Волховско-Днепровская магистраль, связывавшая Балтику с Чёрным морем, протяжённостью более 2700 км, начиналась в восточной оконечности Финского залива и проходила по Неве (“устье озера Нево”), юго-западной части Ладожского озера, Волхову, оз. Ильмень, Ловати, с переходом из Балтийского бассейна в Черноморский, по речкам Двинско-Днепровским речным систем и системе волоков на Днепр в районе Смоленска. Отсюда начинался путь по Днепру, с важным перекрёстком в районе Киева, труднопроходимым участком днепровских порогов и выходом на простор Чёрного моря в непосредственной близости от Херсонеса (Корсуни) и других византийских владений в Крыму. Эта магистраль входила в IX–X вв. в разветвлённую систему трансевропейских водных путей. Её основу составляли расположенные в меридиальном направлении реки Волхов, Днепр и — в значительной мере — Волга. Связи в широтном направлении с востока на запад осуществлялись по Оке¹⁰⁸, верхнему течению Волги, Западной Двине, Неману¹⁰⁹, Десне¹¹⁰, Дону и сложным водным системам из небольших рек Приильменья (Пола, Полисть, Мста), Приладожья (Сясь, Тихвинка¹¹¹), Верхнего Поволжья (Чагода, Молога и др.)»¹¹².

Г.С. Лебедев считал, что путь из варяг в греки складывался и осваивался постепенно, причём, по его мнению, можно выделить пять этапов формирования этого пути на протяжении IX–XI веков. В своей книге Глеб Сергеевич напрямую связывает образование и развитие древнерусских городов и поселений, стоявших на пути из варяг в греки, с торговыми и военными путешествиями, совершавшимися по различным участкам этой исторической магистрали.

Тексты договоров между Русью и Византийской империей, заключённые в 907, 911, 944 и 971 годах, свидетельствуют о том, что путь из варяг в греки был хорошо известен русским и ромеям. Договоры отражают сложившуюся многолетнюю практику взаимодействия двух государств на пути из варяг в греки. Например, договор 911 года регулирует положение русов, «работающих» в Византии. По-видимому, речь идёт, прежде всего, о служилых людях, наиболее вероятно, о наемных воинах. Это ещё одно указание на то, каким образом могло распространяться христианство на Руси, с одной стороны, и, с другой, ясно, что контакты этих людей с родиной не ослабевали, а поддерживались, эти люди взаимодействовали с теми, кто приезжал из Киева в Константинополь, в том числе чтобы и поклониться царьградским святыням.

В статье академика Г.Г. Литаврина¹¹³ «Условия пребывания древних русов в Константинополе в X в. и их юридический статус»¹¹⁴ убедительно доказывается, что «общее число русов, посещавших с торговой целью империю, за сезон могло достигать 1000–1500 человек». Таким образом, можно вполне уверенно утверждать, что за сто с лишним лет до крещения Руси в Византии побывали тысячи и тысячи русских людей, часть из которых приняли христианство и после этого неоднократно бывали в Константинополе и поклонялись христианским святыням. Сколько русов-паломников было в Царьграде и можно ли сейчас, спустя двенадцать веков, найти их следы, покажут дальнейшие исследования историков.

ГОСУДАРСТВЕННЫЙ ВИЗИТ В КОНСТАНТИНОПОЛЬ РУССКОГО ПОСОЛЬСТВА ВО ГЛАВЕ СО СВЯТОЙ РАВНОАПОСТОЛЬНОЙ ВЕЛИКОЙ КНЯГИНЕЙ ОЛЬГОЙ В СЕРЕДИНЕ X ВЕКА

Первыми паломниками, чьи имена известны древним источникам, можно считать святую равноапостольную великую княгиню Ольгу¹¹⁵ и людей, сопровождавших ее в поездке в Константинополь. История путешествия посольства Киевской великой княгини Ольги имеет большую историографию, как церковную, так и светскую; исследователи по-разному оценивают источники, повествующие об этом событии, и делают, порой, различные выводы. Однако бесспорно то, что великая княгиня с большим посольством посетила Константинополь и была там крещена. И византийские, и русские источники, а также ряд других рассказывают об этом достаточно подробно. Прежде всего, как о важном политическом и церковном событии. Нам предстоит рассмотреть путешествие княгини Ольги и ее посольства с точки зрения паломничества к христианским святыням Царьграда.

Итак, когда, с какой целью, по каким причинам первое лицо Древнерусского государства великая княгиня Ольга предприняла беспрецедентное по тем временам мирное путешествие из Киева в Константинополь? Точная дата посещения русского посольства во главе со святой княгиней Ольгой столицы Византийской империи давно является предметом научных дискуссий. Часть ученых считала и считает, что поездка состоялась в 946 году, другие — что было не одно, а целых два государственных визита на высшем уровне (либо в 946 и 955, либо в 955 и 957, либо в 957 и 960 годах). По данному вопросу существует весьма обширная историческая литература, в которой авторы приводят достаточно веские доводы в пользу той или иной датировки. Попробуем разобраться в аргументах историков, потому что от этого во многом зависит истинное понимание мотивов, побудивших Киевскую великую княгиню Ольгу совершить необычную, мирную, поездку в Константинополь.

Многие важные обстоятельства жизни княгини Ольги и ее мужа, Киевского великого князя Игоря, малоизвестны и отрывочны. Поэтому есть смысл в рассмотрении жизни княгини Ольги опираться на известные факты и историческую логику. Если рассматривать год 946 как время поездки великой княгини Ольги в Константинополь, то следует учитывать, что в 945 году её муж, великий князь Игорь Рюрикович (Старый), был убит восставшими

115 Ольга († 969) — святая равноапостольная великая княгиня Киевская; в 903 г. стала женой Киевского великого князя Игоря Рюриковича. В 945 г. она, после убийства мужа восставшими древлянами, стала править Древней Русью в качестве регентши при малолетнем сыне Святославе; подавила древлянское восстание, провела реформы, укрепившие власть Киевского княжеского дома. В 957 г. совершила путешествие в Константинополь, где приняла святое крещение с именем Елена; вела активную дипломатическую деятельность. После передачи великокняжеского престола сыну Ольга продолжала быть соправительницей по причине участия великого князя Святослава I Игоревича в постоянных военных походах и отсутствия его в Киеве. Княгиня была строительницей первых храмов на Руси. Внук княгини Ольги Киевский святой равноапостольный великий князь Владимир I Святославич перенёс её честные мощи в Десятинную церковь, где они почивали в каменной гробнице. В 1240 г., во время захвата и разрушения Киева монгольскими ордями, мощи святой княгини были утрачены. В пер. пол. XVII в. Киевский митрополит Пётр (Могила) при восстановлении Десятинной церкви открыл, по его убеждению, мощи святой Ольги. Однако в XVIII в. по решению Святейшего Синода они были скрыты, т.к. их подлинность вызывала серьёзные сомнения. Память 11 июля.

116 Древяне — восточнославянское племенное образование в VI–X вв., занимавшее территорию Полесья, Правобережной Украины, западные поляны, по течению рек Тетерев, Уж, Убороть, Ствига; на западе земли древян доходили до р. Случь. Древяне имели своё княжение, воевали с соседними славянскими племенами, сопротивлялись экспансии Киевских князей Олега и Игоря. Последнего убили в 945 г. при сборе дани, но не смогли устоять против дружины во главе с великой княгиней Ольгой и были присоединены к Великому княжеству Киевскому. Земля древян была обращена в удел с центром в г. Вручий (Овруч).

117 Святослав I Игоревич (ум. 972) — великий князь Киевский в 945–972 гг., сын великого князя Игоря Рюриковича и святой равноапостольной великой княгини Ольги. Малолетний Святослав был объявлен великим князем после смерти отца в 945 г. при регентстве матери. Он был выдающимся полководцем, силой оружия подчинил почти все славянские племена на Руси, сокрушил Хазарский каганат, разбил волжских булгар, буртасов, ясов и касогов. С 967 г. воевал в союзе с Византией против Болгарского царства на Дунае. Затем он вместе с венграми и болгарями боролся против Византийской империи. Князь Святослав был убит печенегами, попав в засаду у днепровских порогов по пути в Киев.

118 Роман I Лакапин (ок. 870 – 948) — византийский император в 920–946 гг.

119 Рыбаков Б.А. Язычество Древней Руси. М., 2001; Рапов О.М. Русская церковь IX — первой трети XII в. Принятие христианства. М., 1988; Татищев В.Н. История Российская. М., 1962. Т. 1; Литаврин Г.Г. О датировке посольства Ольги в Константинополь // История СССР. М., 1981. № 5; Голубинский Е.Е. История Русской Церкви. М., 1901. Т. 1.

120 Рапов Олег Михайлович (1939–2002) — профессор МГУ им. М.В. Ломоносова, доктор исторических наук, известный советский и русский историк, крупный исследователь истории Древней Руси домонгольского периода.

121 Голубинский Евгений Евсигнеевич (1834–1912) — академик Императорской Академии наук, профессор Московской Духовной Академии, известный историк Русской Православной Церкви, автор знаменитого научного труда «История Русской Церкви». В 1872–1873 гг. он совер-

шил путешествие в Восточную и Южную Европу и на Православный Восток, в том числе посетил Святую Землю.

122 Рыбаков Борис Александрович (1908–2001) — академик Российской Академии наук, профессор МГУ им. М.В. Ломоносова, директор Института археологии АН СССР. Б.А. Рыбаков — советский и русский археолог и историк с мировым именем, его перу принадлежат знаменитые фундаментальные работы по истории России, исследования по происхождению древних славян, их жизни и верованиям, политической и экономической истории Киевской Руси, развитию древнерусской культуры и искусства. Б.А. Рыбаков внёс выдающийся вклад в развитие отечественной исторической науки.

123 Назаренко А.В. Древняя Русь на международных путях. М., 2001. С. 285.

124 См. также: Макарий (Булгаков), митрополит. История Русской Церкви. М., 1994. Кн. 1; Карамзин Н.М. История Государства Российского. М., 1994. Кн. 1; Платонов С.Ф. Полный курс лекций по русской истории. М., 1995; Соловьёв С.М. История России с древнейших времен. М., 1999. Т. 1.

125 Макарий (Булгаков) (1816–1882) — митрополит Московский и Коломенский, ректор Петербургской Духовной Академии, академик Императорской Академии наук, знаменитый русский богослов и церковный историк, автор фундаментальных трудов: «История Русской Церкви» в 13-ти т., «Православное догматическое богословие» в 3-х т., «История русского раскола, известного под именем старообрядчества», «Два символа веры по рукописям XIII века» и др.

126 Карамзин Николай Михайлович (1766–1826) — известный русский писатель и историк, создатель и редактор журнала «Вестник Европы», автор популярных литературных и публицистических произведений, в частности знаменитых «Записок о древней и новой России в её политическом и гражданском отношении». В 1803 г. император Александр I Павлович своим указом назначает Н.М. Карамзина на должность государственного историографа и устанавливает ему казённое жалование. После этого Карамзин всю свою жизнь посвятил написанию знаменитой «Истории государства Российского», одного из первых научных системных трудов по истории нашего Отечества в 12-ти т.

127 Макарий (Булгаков), митрополит. Указ. соч. С. 116.

128 Там же. Кн. 1. С. 213.

129 Соловьёв Сергей Михайлович (1820–1879) — академик Императорской Академии наук, профессор, ректор Московского университета, председатель Московского общества истории и древностей российских, выдающийся русский историк, автор всемирно известного фундаментального труда «История России с древнейших времён» в 29-ти т.

130 Карамзин Н.М. Указ. соч. С. 116–117; Соловьёв С.М. Указ. соч. С. 122–125.

131 Забелин Иван Егорович (1820–1908) — выдающийся русский учёный, историк, археолог и коллекционер, с 1884 г. — член-корреспондент, а с 1907 г. — почётный член Императорской Петербургской Академии наук. Он родился в бедной семье чиновника в Твери, поэтому не смог получить университетского образования. В 1837 г. поступил служить в Оружейную Палату Московского Кремля. В 1859–1876 гг. работал в Санкт-Петербурге в Археологической комиссии. В 1879–1888 гг. он возглавлял Общество истории и древностей российских при Московском университете. В 1872 г. входил в состав комиссии по созданию и постройке Исторического музея в Москве, а с 1883 по 1908 г. он практически возглавлял музей. И.Е. Забелин внёс выдающийся вклад в изучение истории Москвы.

132 Забелин И.Е. Домашняя жизнь русских цариц. М., 2005. С. 78.

133 Константин Багрянородный. О церемониях византийского двора. М., 1981. С. 42–45.

134 Литаврин Г.Г. К вопросу об обстоятельствах крещения княгини Ольги // Византия и славяне. СПб., 1999. С. 435.

древлянами¹¹⁶. Поэтому в 945–946 годах княгиня Ольга стала реальной правительницей Руси, регентшей при провозглашённом великим князем малолетнем Святославе¹¹⁷, и должна была утвердиться на престоле, а также собрать силы для подавления восстания древлян. Как известно, великая княгиня провела в Константинополе более трех месяцев, не считая дороги. Таким образом, представляется маловероятным, что два столь важных дела, как летнее посольство в Византию и подавление восставшего племени с личным участием великой княгини Ольги, совместимы в одно и то же время.

Еще один важный участник события византийский император Константин VII Багрянородный пришёл к власти в январе 945 года и только-только утвердился на престоле, что, конечно, теоретически не исключает возможности встречи, но государственные визиты такого уровня даже тысячу сто лет назад, безусловно, готовились заранее. В 944 году великий князь Игорь Рюрикович заключил договор с византийским императором Романом I Лакапином¹¹⁸, не нарушавшийся к 946 году Византией, и поэтому видимой политической причины для поездки великокняжеского посольства в том году в Константинополь не было.

Однако даже сторонники точки зрения, согласно которой визит великой княгини Ольги в Константинополь состоялся в 946 году¹¹⁹, признают, что в это время она не могла принять святое крещение, а если и была крещена, то ранее и не в Константинополе, и что движущими мотивами поездки в этот период могли быть только государственные соображения. Особая позиция у О.М. Рапова¹²⁰, который также считал, что великая княгиня прибыла в Константинополь в 946 году, но, в отличие от Е.Е. Голубинского¹²¹, Б.А. Рыбакова¹²², Г.Г. Литаврина и других, был уверен, что крещение она действительно получила в Царьграде.

Однако самую, на наш взгляд, убедительную аргументацию по этому вопросу представил А.В. Назаренко в своей книге «Древняя Русь на международных путях». В главе, посвящённой крещению княгини Ольги, исследователь, подводя итоги, пишет: «Гипотеза о путешествии Ольги в Царьград и крещении в 957 г. становится наиболее экономной: она способна объединить данные древнерусской и византийской традиций, не отвергая свидетельства всех источников о крещении именно в Константинополе и не прибегая к сомнительному предположению о двух поездках»¹²³. Таким образом, наиболее обоснованной следует всё-таки признать гипотезу, согласно которой путешествие посольства великой княгини Ольги в Константинополь состоялось в летние и осенние месяцы 957 года¹²⁴.

Что касается побудительных мотивов ее поездки в Византию, то в этом вопросе также есть несколько различных точек зрения. Митрополит Макарий (Булгаков)¹²⁵, как и многие историки XIX века, отмечает, что основанием для поездки великой княгини Ольги могли быть не только политические причины, но и искреннее желание на склоне лет получить святое крещение. Н.М. Карамзин¹²⁶ писал: «Ольга захотела быть Христианкою, и сама отправилась в столицу Империи и Веры греческой, чтобы почерпнуть его в самом источнике»¹²⁷.

Митрополит Макарий (Булгаков) писал, что «так и ныне: добрые христиане, при всей дряхлости своих лет, презирая все трудности странствования, предпринимают благочестивые путешествия в самые отдаленные места, драгоценные сердцу их по христианской святыне; по такому же влечению путешествовала в Царьград и престарелая Ольга — ещё язычница, но уже оглашенная христианством и глубоко убежденная в его божественности и спасительности»¹²⁸. Итак, митрополит Макарий считал, что княгиня Ольга предприняла путешествие в Константинополь с двумя крупными личными целями: принять святое крещение и осуществить паломничество к византийским святыням — одним из самых почитаемых в христианском мире. Надо отметить, что аналогичной точки зрения придерживались С.М. Соловьев¹²⁹ и Н.М. Карамзин¹³⁰, считавшие, что крещение и паломничество были основными побудительными мотивами путешествия Ольги; впрочем, оба отмечали договоренность между ней и императором о посылке войск в помощь Византии. Ярко и своеобразно о цели паломничества великой княгини написал И.Е. Забелин¹³¹: «Мы достоверно не знаем, какие именно прямые цели влекли Ольгу в Царьград, но, видимо, главной целью было христианство»¹³².

Теперь следует обратиться к трактату «О церемониях византийского двора»¹³³, автором которого является современник великой княгини Ольги, её восприемник из купели при святом крещении и, в то же время, политический оппонент, император Константин VII Багрянородный, который подробно описал два официальных приёма, данных им посольству русов. Император не указывает год, в котором русская «архонтисса» нанесла государственный визит в империю ромеев, его интересует лишь организация протокольных мероприятий и официальных приёмов. Но из книги императора Константина становится ясно, что за пышными церемониями стояли важные политические переговоры о взаимодействии двух государств в военной и торговой сферах.

Академик Г.Г. Литаврин считает, что «правительница молодого русского государства во всей своей внешнеполитической деятельности ставила целью поднять авторитет Руси на международной арене. Указанной цели отвечало и принятие христианства в столице империи, <...> в центре православия, из рук патриарха, при участии императора. <...> Престижность места и обстоятельств крещения должны были, кроме того, внушить Ольге больше надежд на успех в борьбе с языческой оппозицией по возвращении»¹³⁴. Автор указывает, что приезд великой княгини Ольги в Константинополь был очень важен для императора Константина Багрянородного, которому в этот период нужна была военная помощь для отражения наступления арабов на южные границы Византийской империи. И мудрая правительница Киевской Руси решала несколько важных задач во время своего посольства, идя навстречу просьбам византийского императора.

135 Васильев Александр Александрович (1867–1953) — член-корреспондент Российской Академии наук, профессор Петербургского университета, декан историко-филологического факультета Петербургского педагогического института, председатель Российской Академии истории материальной культуры, ставшей несколько позже Институтом археологии Академии наук, действительный член Югославской Академии наук, член Американской Академии Средневековья, председатель Международной Ассоциации византистов. В 1925 г. покидает СССР и продолжает научную деятельность в университете города Мадисон штата Висконсин в США, где становится основоположником американской византологии. А.А. Васильев — выдающийся русский историк, византист и арабист, автор всемирно известной работы «История Византийской империи» в 3-х т.

136 Васильев А.А. История Византийской империи (время до крестовых походов). СПб., 1998. С. 425–426.

137 Вернадский Георгий Владимирович (1887–1973) — знаменитый русский историк, преподаватель Петербургского и Пермского университетов, Симферопольского филиала Киевского университета. В 1920 г. Г.В. Вернадский вместе с семьёй покинул Россию и продолжил свою научную и преподавательскую деятельность в Европе — профессор Русского юридического института в Праге (Чехословакия); а затем в США — преподаватель и профессор Йельского университета, читал лекции в Гарвардском, Колумбийском и Чикагском университетах, президент Американской ассоциации содействия славянским исследованиям. Г.В. Вернадский — один из основоположников евразийской теории, автор всемирно известного фундаментального научного труда «История России» в 5-ти т.

138 Константинопольский Патриархат — Константинопольская Православная Церковь, одна из древних Поместных Церквей, была основана в 330 г., когда Константинополь стал новой столицей Римской империи. Местная епископская кафедра заняла второе место после Римской. В результате отпадения Римско-Католической Церкви от Вселенского Православия, Константинопольская Православная Церковь получила место «первой среди равных». По преданию, Константинопольская Церковь была основана апостолом Андреем Первозванным, а первым её епископом стал святитель Стахий, апостол от 70-ти. В исто-

рии Константинопольской Церкви исследователи условно выделяют пять периодов. Первый период начался в 330 г. и закончился в 843 г., когда была одержана окончательная победа Православия над иконоборчеством. За эти пять столетий были сформулированы практически все аспекты церковной жизни, которые были закреплены решениями семи Вселенских Соборов, три из которых проходили в Константинополе. Второй период, начавшийся в IX в. торжеством Православия, завершился в 1204 г. падением православной империи, захватом рыцарями-католиками Константинополя и созданием Латинской империи. Святитель Фотий, патриарх Константинопольский, одним из первых сделал обстоятельный анализ и сформулировал опровержение латинского учения о том, что Святой Дух якобы исходит не только от Отца, но и от Сына. С именем святителя Фотия связано начало просветительской миссии среди славян, которую осуществляли святые братья Кирилл и Мефодий. К сожалению, Римско-Католическая Церковь продолжала упорствовать в своих ошибках, что привело к трагическому разделению Церквей и захвату крестоносцами Константинополя. Началом третьего этапа можно считать 1261 г., когда войска императора Михаила VIII Палеолога освободили Константинополь от католических захватчиков. После латинской оккупации Византийская империя уже никогда не смогла достичь своего прежнего могущества. В нач. XIV в. империя столкнулась с новым мощным врагом — турками-османами, которые с упорством вытесняли слабеющую империю с её исконных земель. В этой ситуации политическая элита византийской империи попыталась путём объединения Константинопольской Православной Церкви с Римско-Католической Церковью добиться помощи от европейских монархий в борьбе против мусульманской турецкой агрессии. В связи с этим было две попытки заключить унии с Римом: в 1274 г. в Лионе и в 1439 г. во Флоренции. Однако этому противостояла подавляющая часть византийского общества и духовенства. Четвёртый период начался в 1453 г. захватом Константинополя и гибелью тысячелетней Византийской империи. Этот период господства Османской империи завершился в 1821 г. образованием независимого греческого государства и объявлением о самостоятельности Эладской Православной Церкви, автокефалия которой была признана Константинопольской Церковью в 1850 г. Пятый, современный период, начинается в 20–30-е гг. XIX в. и продолжается до настоящего времени. В XX в. на Балканах образовались независимые Православные Церкви: Болгарская,

Румынская и Сербская. В то же время основная масса греческого населения была вынуждена эмигрировать из Турции. В результате этого Константинопольская Церковь в настоящее время лишилась почти всей своей паствы в зоне своего исторического ареала.

139 Вернадский Г.В. Киевская Русь. Тверь; М., 1996. С. 50.

140 Карташёв Антон Владимирович (1875–1960) — приват-доцент кафедры русской церковной истории Петербургской Духовной Академии, заведующий богословским отделом Петербургской публичной библиотеки, преподаватель Высших женских курсов (Бестужевских), председатель Религиозно-философского общества, видный деятель Кадетской партии. А.В. Карташёв после Февральской революции был назначен обер-прокурором Священного Синода, затем возглавил министерство исповеданий в правительстве А.Ф. Керенского. В этом качестве он 16 августа 1917 г. в Москве в храме Христа Спасителя открыл Поместный собор Русской Православной Церкви, в работе которого потом принимал деятельное участие. После Октябрьской революции он был арестован, затем в 1918 г. выпущен из тюрьмы, а в 1919 г. по благословению святителя Тихона, Патриарха Московского и всея Руси, навсегда покинул Россию. В 1921 г. в Париже на съезде Русского национального объединения он был избран членом Русского национального комитета, который возглавлял с 1924 г. до его закрытия в 1940 г. В 1925 г. в Париже на Свято-Сергиевском подворье при деятельном участии А.В. Карташёва был создан Православный богословский институт, ставший впоследствии Духовной академией, где он был профессором до конца своей жизни. А.В. Карташёв — общественный и государственный деятель, публицист, богослов, знаменитый церковный учёный-историк, автор всемирно известной фундаментальной работы «Очерки по истории Русской Церкви» в 2-х т.

141 Карташов А.В. Очерки по истории Русской Церкви. М., 1991. Т. 1. С. 97–101.

142 Назаренко А.В. Древняя Русь на международных путях. М., 2001. С. 310.

143 Кондаков Никодим Павлович (1844–1925) — выдающийся русский историк византийской и древнерусской культуры, археолог, искусствовед, византист. В 1865 г. он закончил Московский университет, преподавал в Московском училище живописи, ваяния и зодчества. С 1877 г. — профессор

Новороссийского университета в Одессе, где создал первый в России музей античных слепков. В 1884 г. основал Одесскую рисовальную школу и стал её директором. Н.П. Кондаков был членом Московского и Русского археологических обществ. С 1888 г. — профессор кафедры искусств Петербургского университета и Высших женских курсов, главный хранитель Отделения Средних веков и Возрождения в Эрмитаже. Он был одним из создателей Русского Археологического института в Константинополе. В 1901 г. организовал Комитет попечительства о русской иконописи. С 1898 г. — действительный член Императорской Академии наук. С 1907 г. — почётный член Киевской, а с 1908 г. — Петербургской Духовных Академий. В 1920 г. он эмигрировал в Болгарию, где читал лекции в Софийском университете и изучал балканские древности. В 1922 г. он переехал в Прагу, где читал курс лекций в местном университете. После его смерти ученики организовали в Праге Институт им. Н.П. Кондакова.

гичными целями посольства, которое Ольга отправила через два года в Германию; сомнения, неоднократно высказывавшиеся по этому поводу, источниковедчески и чисто исторически неосновательны. Крещение Ольги сопровождалось её принятием в византийскую идеальную “семью государей” в высоком ранге “дочери” императора. Вместе с тем, по составу русской делегации видно, что в Константинополе велись также переговоры на торгово-политические темы с перспективой заключения нового, более выгодного для Руси договора с Византией, чем договор 944 года, а быть может, и переговоры о династическом союзе»¹⁴².

Таким образом, исследователи определяют несколько целей путешествия княгини Ольги в Константинополь. Из них можно выделить три основных: во-первых, осознанное паломничество к христианским святыням, к тому же усиленное желанием принять святое крещение; во-вторых, стремление поднять авторитет Древнерусского государства и усилить княжескую власть; в-третьих, решить важные внешнеполитические вопросы, связанные со взаимоотношениями Киевской Руси и Византийской империи.

Думается, что в суждениях различных историков нет противоречий. Все вышеперечисленные мотивы для отправки в столь дальнее путешествие имели право на существование в этой непростой исторической ситуации, которая сложилась в середине X века на Руси и, прежде всего, в личной судьбе её правительницы. Но для нашей темы важнее других вывод митрополита Макария (Булгакова): великая княгиня Ольга, при всех равных других основаниях, путешествовала в Константинополь с целью паломничества к христианским святыням Византии.

Точный маршрут путешествия великокняжеского посольства неизвестен, однако ясно, что он шёл по южному отрезку пути из варяг в греки, который давно восстановлен историками и географами по древним источникам и археологическими данным. Наиболее вероятно, что путь был проделан на больших ладьях, приспособленных для плаванья в море. Суда шли караваном, в середине которого находилась княжеская ладья, устроенная по мере возможности для удобного путешествия княгини. Не исключено, что по берегу Днепра караван кораблей сопровождал конный отряд воинов, осуществлявший одновременно функции охраны и разведки. Итак, великокняжеские ладьи от Киева спустились до порогов, через которые волоком княжьи слуги и воины перетаскивали корабли на чистую воду, затем через устье Днепра вышли в Черное море. Далее посольство плыло вдоль черноморского побережья мимо Болгарского царства и через месяц пути достигло, наконец, земли Византийской империи, а спустя несколько дней прибыло в её столицу — блистательный Константинополь. Судя по всему, путешествие прошло спокойно, так как нигде в источниках не указано на возникновение опасности, хотя она реально могла исходить от печенегов, контролировавших в то время низовье Днепра. Здесь возможны две версии: первая — княжеский караван хорошо охранялся; вторая — Византия, которая в определённой степени могла влиять на печенегов, не разрешила совершить нападение на русское посольство, так как была заинтересована в его прибытии.

Великую княгиню Ольгу в путешествии сопровождало много русских людей: с ней был её племянник, женщины из знатных родов, составлявшие её двор, священник Георгий, 22 посла (из которых 5 представляли лично князя Святослава) и 44 купца, а также княжеская охрана, слуги и служанки. Академик Н.П. Кондаков¹⁴³ писал: «Первыми русскими палом-

- 144 *Кондаков Н.П.* Византийские церкви и памятники Константинополя. Одесса, 1886. С. 86.
- 145 Лаврентьевская летопись // ПСРА. М., 2001. Т. 1. Стб. 62–63.
- 146 Почайна — приток Днепра и гавань в Киеве.
- 147 Суд (Съсуд) — залив и гавань в Константинополе; историческое название, сохранившееся до нашего времени, — Золотой Рог.
- 148 Монастырь святого Маманта — мужская обитель во имя святого мученика Маманта в Константинополе, расположенная на берегу Золотого Рога, в предместье города, которое называлась Галата. Храм в честь святого Маманта был построен во времена императора Юстиниана I Великого (527–565) его спальником Фарасманом. В 602 г. в этом храме Феоктиста, сестра императора Маврикия (582–602), похоронила тела брата и его детей, казнённых по приказу императора Фоки (602–610), и устроила мужской монастырь святого Маманта. Позже в IX–X вв. в обители были построены обширные помещения для русских паломников и купцов. Согласно договорам Киевских князей с греками, в монастыре могли располагаться русские люди, приезжавшие в Константинополь.
- 149 Мамант Кесарийский (Каппадокийский) (+ 275) — святой, мученик, родился в знатной семье в Пафлагонии. Его родители были христианами и претерпели мученическую кончину в Кесарии Каппадокийской в период гонений на последователей учения Христа. Так Мамант в младенческом возрасте остался круглым сиротой. Его взяла к себе на воспитание одна знатная и благочестивая женщина, которая воспитала мальчика в христианской вере. Правитель Кесарии узнал о юном последователе Христа, арестовал его и отослал к римскому императору Аврелиану, Луцию Домицию (270–275). Император подверг святого Маманта мучениям, которые он чудесным образом выдержал и смог удалиться в горы, близ Кесарии, где воздвиг храм, в котором подвизался в одиночестве, приручая диких животных и получая от них пропитание и помощь. Слава о святом подвижнике распространилась, он снова был схвачен и после мучений казнён. Память 2 сентября.
- 150 Полиевкт (X в.) — патриарх Константинопольский в 956–970 гг.

151 Успение Пресвятой Богородицы — двенадцатый непереходящий Богородичный праздник, который справляется православными христианами 15 августа; в этот день заканчивается Успенский пост.

152 Собор Святой Софии Премудрости Божией — главный христианский храм Константинополя, «Великая Церковь», как называли её в древности сами греки. Первое основание храма по преданию было положено ещё при святом равноапостольном императоре Константине Великом, а его сын император Констанций I в 360 г. заканчивает строительство первого храма Святой Софии. В 404 г. храм был разрушен и сожжён во время беспорядков городской толпой. Второй храм Святой Софии был построен в 415 г. при императоре Феодосии II Младшем. В 532 г. храм снова сожгли и разрушили практически до основания толпы еретиков-монофизитов во время городского восстания «Ника». Император Юстиниан I Великий решил на этом месте создать такой храм, который превосходил бы своим величием и красотой все известные храмы того времени. В течение семи с лишним лет собирали по всей империи драгоценные отделочные и строительные материалы и привозили их в Константинополь. Несколько лет расчищали место для строительства храма, при этом были снесены несколько зданий. После чего в течение пяти лет тысячи рабов и свободных людей под руководством гениальных зодчих и инженеров Анфимия из Тралл, Исидора из Милета и Игнатия, под личным наблюдением императора, возводили самый большой христианский храм в мире в то время. В 548 г. было завершено строительство третьего храма Святой Софии, который стал классическим образцом византийского церковного зодчества. Мудрость и талант архитекторов, а также высокое качество строительных работ позволили гигантскому сооружению простоять в сейсмически активной зоне свыше четырнадцати с половиной веков. Правда, через 17 лет мощное землетрясение поколебало огромный храм и часть его купола обрушилась, но византийские архитекторы и строители в кратчайшие сроки укрепили фундаменты и стены, а также поправили купол и привели в порядок внутреннее убранство. С тех пор знаменитый храм стал главным местом для важнейших исторических событий Византийской империи: он являлся кафедральным собором для Константинопольских патриархов, в нём короновались на царствование византийские императоры и проходили заседания Церковных соборов. В храме Святой Софии находились: чудотворная Иерусалимская

икона Пресвятой Богородицы, от которой «глас исшел Марии Египетской», чудотворный образ Спасителя, от которого струилась вода, и чтимая икона Спаса Исповедника, названная «Елеон-гора». Здесь же хранились вериги апостола Пётра и честные мощи святых угодников Божиих. «На одной из стен <...> находилась большая беломраморная плита, на которой натурально, без всякого участия скульптора или живописца, изобразилась чудесно Пресвятая Дева с Младенцем на руках и Иоанном Предтечею сбоку; естественные жилы мрамора образовали эти фигуры, как бы парящие в облаках» (*Кондаков Н.П.* Византийские церкви и памятники Константинополя. Одесса, 1886. С. 119). Святая София поражала и восхищала своими размерами и величием, красотой и богатством внутренней отделки и убранства миллионы паломников, которые на протяжении многих веков приходили на поклонение к главному храму христианского мира. В 989 г. храм частично обрушился при землетрясении, но его также оперативно восстановили, хотя купол при этом стал несколько меньше. В 1204 г. во время захвата Константинополя войском крестоносцев Святая София была разграблена и осквернена рыцарями-католиками, но богослужения в ней были вскоре восстановлены. Начиная с 1261 г. Святая София вновь стала главным храмом Византийской империи. В 1453 г., после кровавого захвата турками Константинополя, храм Святой Софии был превращён в мусульманскую мечеть под названием Айя-София. Внешний вид храма претерпел изменения: к нему были пристроены минареты и неуклюжие контрфорсы. Внутри храма многое было разрушено, а большинство мозаичных изображений были отбиты или замазаны. В сер. XIX в. храм пришёл в упадок: образовались трещины в куполе и в стенах, во внутренних помещениях появилась вода. Просвещённый турецкий султан Абдул-Меджид решил возобновить Святую Софию, для этой цели он пригласил архитекторов братьев Фоссати, которые состояли при Русской Миссии в Константинополе. Благодаря трудам этих талантливых архитекторов храм был восстановлен в течение двух лет. В 1935 г. по решению президента Турецкой Республики Мустафы Кемаля Ататюрка знаменитая Святая София, бывшая до этого почти пять веков мусульманской мечетью, была превращена в музей.

153 Церковь святой Ирины — храм во имя святой великомученицы Ирины Македонской в Константинополе, построенный во времена святого равноапостольно-

го императора Константина Великого, в пер. пол. IV в. Храм святой Ирины в IV в. был связан проходом с храмом Святой Софии, кроме того, их окружала одна ограда. Храм был соборным и патриаршим. Храм знаменит тем, что в нём происходили столкновения между христианами и арианами, а в 381 г. проходил II Вселенский (I Константинопольский) собор. В 532 г. храм был сожжён во время городского восстания «Ника» и восстановлен императором Юстинианом I Великим в том виде, в котором дошёл до нашего времени, хотя впоследствии неоднократно перестраивался из-за пожаров и землетрясений. После турецкого завоевания Константинополя храм святой Ирины был мечетью и арсеналом. В настоящее время он используется как концертный и выставочный зал.

154 Ирина Македонская († I/II вв.) — великомученица; родилась в г. Магеддоне (Мигдонии) во Фракии в семье местного правителя во втор. пол. I в. по Р.Х., её языческое имя было Пенелопа. В юности она восприняла христианскую веру от апостола Тимофея и была им крещена с именем Ирина. Отказавшись от замужества и богатства, она посвятила свою жизнь проповеди учения Спасителя. Родители святой Ирины и многие жители Магеддона в результате её проповеди стали христианами. Она была верной ученицей апостола Тимофея и вместе с ним несла благую весть людям о Спасителе во многие города Фракии и Македонии, за что подвергалась неоднократно преследованиям, но всегда была спасаема по Божьему промыслу. Правитель г. Месемврии лично казнил святую Ирину, которую Господь чудесным образом воскресил. После того она пришла в город, всё население которого во главе с правителем, поражённое её воскресением, приняло христианство. Святая Ирина вернулась на родину, где оплакала кончину своего отца, и продолжила проповедь учения Христова в г. Эфесе, творя чудеса и исцеляя людей. Через некоторое время святая Ирина, зная день своей кончины, легла в гробницу и просила там её оставить, оттуда и была вознесена на небо. Память 5 мая.

155 Апостол (*греч.* посланник) — в широком смысле употребляется в Священном Писании для определения Богом избранных посланников для сообщения людям Его законов и воли. Сам Христос в Евангелии называется Посланником Божиим и Апостолом Завета, потому что Он был послан на землю к людям от Бога Отца. В Новом Завете название «апостолы» употребляется в отношении двенадцати избранных учеников Господа, которых

никами, посетившими Византию с чисто духовными целями, были в 957 году великая княгиня Ольга со свитой свыше 80 человек...»¹⁴⁴. Это было действительно большое посольство, в настоящее время некоторые исследователи считают, что в его составе было более 100 человек.

Большинство историков сходятся в том, что великокняжеское посольство прибыло в Константинополь в конце июня или начале июля. Летописи сообщают, что великую княгиню Ольгу и её свиту не сразу впустили в город. Подтверждением этому служит рассказ летописца¹⁴⁵ о том, что через некоторое время после возвращения русского посольства из Константинополя в Киев прибыли византийские послы, которые потребовали от имени императора выполнить обещанное и прислать ему войско. Великая княгиня Ольга ответила им следующее: «Когда царь ваш постоит у меня в Почайне¹⁴⁶ столько же времени, сколько я стояла у него в Суду¹⁴⁷, тогда пришлю дары и войско». Таким образом, мы видим, что в самом начале своего пребывания в византийской столице великокняжеское посольство встретилось с трудностями, но недаром княгиню Ольгу современники и потомки называли мудрою: она смогла преодолеть свою гордость и ждала столько, сколько нужно было ждать, хотя и запомнила немилость императора ромеев.

Посольство вместе с княгиней расположилось в квартале, где находился монастырь¹⁴⁸ святого Маманта¹⁴⁹, по имени этой обители назывался и весь квартал. Это же имя носила и гавань, в которой находились корабли посольства. Для того чтобы оказаться в центральной части Константинополя, надо было перебраться через залив Золотой Рог. И вот здесь существует вопрос, что имела в виду княгиня Ольга, когда отвечала византийским послам о долгой задержке в заливе Золотой Рог, который русские называли Судом. Если посольство прибыло в город в начале июля, а торжественный прием у императора состоялся только 9 сентября, то ясно, что княгиня Ольга ждала два месяца. Одни историки считают, что она все это время находилась в квартале святого Маманта и, таким образом, была лишена возможности передвижения по центральной части города. Другие же реконструируют события так, что княгиня Ольга согласилась с предложением Константинопольского патриарха Полиевкта¹⁵⁰ сначала принять святое крещение, а уже после этого проводить торжественную церемонию встречи с императором Константином Багрянородным. Что было на самом деле, мы, наверное, никогда не узнаем; ясно лишь, что византийский император оказал русскому посольству прием на высоком государственном уровне, а великая княгиня смогла поклониться святыням Константинополя, и теперь уже неважно, до приема у императора или после него.

Блестящей реконструкцией паломничества Киевской великой княгини Ольги в Константинополь можно считать статью А.В. Назаренко «Си первое вниде в царство небесное от Руси», поэтому предоставляем ему слово: «А сколько хожено Ольгой по городу после Успения!¹⁵¹ Почти всегда неутомимая княгиня шествовала пешком, забыв о плывущих следом носилках (подарке императора) и терзая дотошными расспросами своего греческого проводника. Совсем рядом со Св. Софией¹⁵² — церковь¹⁵³ св. Ирины¹⁵⁴, где почивают мощи великомученицы, ученицы апостола¹⁵⁵

Он посылал проповедовать Евангелие. Вот их имена: Симон (Пётр) и его брат Андрей (Первозванный); Иаков Зеведеев и его брат Иоанн (Богослов); Филипп и Варфоломей (Нафанаил); Фома (Близнец) и Матфей (Мытарь); Иаков Алфеев и его брат Иуда Леввей (Фаддей); Симон Кананит (Зилот) и Иуда Искариот, предавший Христа. Через непосредственное призвание Господом к проповеди христианства среди язычников к числу двенадцати апостолов счи-

тал себя сопричисленным апостол Павел. Апостолами называются ещё семьдесят учеников Христа, которые в апостольский век самоотверженно несли проповедь Евангелия. Из 70 апостолов был избран по жребию и причислен к 12 первым апостолам Матфий на место Иуды-предателя. К апостолам примыкают и другие мужи и жены Церкви Апостольской, которые ревностно и страстно распространяли веру Христову, их называют равноапостольными.

156 Тимофей († ок. 96) — апостол из числа 70, ученик, спутник и сотрудник апостола Павла, родом из города Листры малоазийской провинции Ликаонии. Тимофей сопровождал своего учителя, апостола Павла, в его миссионерских путешествиях во многие страны: Грецию, Италию, Испанию, Македонию и др., проповедовал вместе с ним в Афинах, Коринфе, Эфесе и Риме, в котором они были заключены в узлы, но вскоре отпущены. По церковному преданию, он был рукоположен апостолом Павлом во епископы г. Эфеса. Во время разлуки с Тимофеем апостол Павел написал ему два послания пастырского характера. После смерти апостола Павла апостол Тимофей в продолжение 15-ти лет возглавлял епископскую кафедру в Эфесе, где мученически окончил свою жизнь в 90-е гг. I в., приняв смерть от язычников, раздражённых его обличительной проповедью. Память 22 января.

157 Павел († 68) — первоверховный апостол; первоначально его имя было Савл (Саул); рождённый в г. Тарсе, столице Киликии, образованный и талантливый выходец из зажиточной иудейской семьи, он был убеждённым фарисеем, борющимся в юности с христианством. После явления ему Господа он превратился из яростного гонителя в великого проповедника христианства — апостола Павла. После обращения жизнь апостола Павла представляет собой историю непрерывных великих миссионерских трудов, которые он неустанно и самоотверженно совершал, проповедуя имя Христово в Аравии, Палестине, Кесарии, Малой Азии, Македонии, Греции, Италии, Испании и Британии. Благодаря его евангельскому благовестию и проповеди образовались центры христианства по всему Северному Средиземноморью как в Европе, так и в Азии. Апостол Павел был знаменитым писателем апостольского века, написавшим 14 посланий, в которых он воспроизвёл впервые богословскую систематизацию христианского учения и разъяснил глубочайшие тайны Божественного Откровения. Свою жизнь апостол Павел закончил 29 июня 68 г. в Риме, будучи усечён мечом по приказу римского императора Нерона в один день с апостолом Пётром. Память 29 июня.

158 Храм-базилика Пресвятой Богородицы в Халкопатрии — храм в честь Божией Матери, расположенный в Константинополе, в районе Халкопатрии, получившем название от имени Халка (*греч.* медь, мелкая монета); также наименование одного из дворцов, входивших в комплекс Большого императорского дворца (Вуколеона). Храм был расположен рядом с дворцом и собором

Святой Софии, построен во времена византийского императора Маркиана (450–457) и императрицы Пульхерии (450–453). Во время правления византийского императора Василия I Македонянина (867–886) храм пришёл в руинированное состояние, по приказу василевса был восстановлен и обновлён. Императрица Зоя Порфирогенита (1028–1050) перестроила храм в монастырь, в который была перенесена чудотворная икона Спаса Поручника.

159 Халкопатрии (*греч.* Медный торг) — название одного из городских районов Константинополя.

160 Ирод I Великий (73–4 до Р.Х.) — царь Иудеи в 37–4 гг. до Р.Х., родоначальник царской династии Иродов, пришёл к власти с помощью Рима, жестоко подавив оппозицию. Иудея при нём была зависимым от Римской империи государством, но имела автономию во внутреннем управлении. Ирод вершил суд, собирал налоги и поддерживал культ римского императора. Политика Ирода носила двойственный характер. С одной стороны, он восстановил Иерусалимский храм во всей его красоте, а иудейская религия при нём не подвергалась гонениям со стороны империи. Он также восстанавливал древние города, поддерживал развитие национального хозяйства и торговли, построил в Кесарии морской порт. С другой стороны, он воздвиг храм, посвящённый императору Октавиану Августу, строил по римским образцам театры, амфитеатры и стадионы. Проримская политика Ирода не пользовалась популярностью у еврейского народа. Свою власть Ирод поддерживал с помощью крайне жестоких мер, подавляя любое неповиновение и истребляя потенциальных претендентов на царский трон, в том числе свою жену Мариамну и двух её сыновей. В год рождения Спасителя царь Ирод, узнав о появлении на свет истинного Царя Иудейского и опасаясь за свою власть, приказал уничтожить всех младенцев в Вифлееме, надеясь погубить среди них Богомладенца Иисуса. Воины Ирода избili 14 тысяч вифлеемских младенцев, однако сам царь вскоре умер ужасной смертью в своём дворце в Иерихоне.

161 Царский дворец в Манганах — один из дворцов византийских императоров в Константинополе, расположенный в районе Манганы. В пер. пол. IX в. он был построен для Константинопольского патриарха. Дворец был приобретён императором Василием I Македонянином (867–886) у святителя Игнатия, патриарха Константинопольского (847–857, вторично 867–878), после чего был

перестроен по желанию императора и стал его резиденцией. Рядом с дворцом находился монастырь св. Георгия. Манганский дворец был разобран в правление императора Исаака II Ангела (1185–1195, вторично 1203–1204).

162 Манганы — район в Константинополе.

163 Василий I Македонянин († 886) — византийский император в 867–886 гг., основатель Македонской династии.

164 Церковь Пресвятой Богородицы — храм в честь Богородицы Одигитрии в Константинополе, расположенный на берегу Мраморного моря недалеко от императорского дворца в Манганах. Храм был построен в сер. V в. для хранения в нём чудотворного образа Пресвятой Богородицы Одигитрии, написанного святым евангелистом Лукой и привезенного в 438 г. из Иерусалима императрицей Евдокией, женой императора Феодосия II Младшего. «Храм Одигитрии был, по-видимому, малых размеров, более часовня, нежели церковь, и в этом должна состоять первоначальная причина известного обычая переносить икону во дворец и во Влахернскую церковь на Страстную неделю. В последнее время около храма устроился мужской монастырь» (*Кондаков Н.П.* Византийские церкви и памятники Константинополя. Одесса, 1886. С. 16).

165 Лев VI Философ (Мудрый) (866–912) — византийский император в 886–912 гг., известный писатель, выдающийся дипломат, заключил договоры с Арменией и Киевской Русью; в четвёртом браке, разрешённом в виде исключения Церковью, у него в семье родился сын-первенец, будущий император Константин VII Багрянородный.

166 Церковь святого Лазаря Четверодневного — храм и обитель в Константинополе во имя друга Божия, святителя Лазаря, епископа Китийского; расположены рядом с Манганским дворцом. Храм был основан во втор. пол. IX в. императором Василием I Македонянином, а достроен и украшен его сыном императором Львом VI Мудрым. В храме почивали честные мощи святителя Лазаря и его сестры, святой Марфы Вифанской, а также — мощи святой равноапостольной Марии Магдалины.

167 Марфа Вифанская (I в.) — святая, сестра Лазаря Четверодневного. Память в неделю святых жен мироносиц.

168 Эфес (Ефес) — древний город-порт, расположенный в Малой Азии, на побережье Эгейского моря, 30 км на юг от г. Смирны (Измира). В Эфесе проповедовали учение Христа апостол Павел и апостол-евангелист Иоанн Богослов, а в 431 г. здесь состоялся Третий Вселенский Собор. В Эфесе всегда останавливались паломники на пути в Иерусалим. В настоящее время Эфес стал городом-музеем под открытым небом, рядом с ним находится небольшой населённый пункт Сельчук, расположенный на территории Турции.

169 Мария Магдалина (I в.) — святая равноапостольная, одна из жён-мироносиц, происходила из галилейского г. Магдалы, расположенного близ Капернаума. Она была исцелена Господом от злых духов, после чего присоединилась к числу тех немногих благочестивых жён, которые сопровождали Спасителя в Его земной жизни. При крестных страданиях Господа она вместе с Пресвятой Богородицей стояла при кресте Его и присутствовала при Его погребении. Она была первой, кому явился воскресший Спаситель по Воскресении Своём, и первой услышала Его голос, повелевавший ей идти к ученикам и сказать им, что Он воскрес из мёртвых. По преданию, святая Мария Магдалина проповедовала Евангелие в Риме. Скончалась она в г. Эфесе. Память 22 июля.

170 Большой императорский дворец (Буколеон) — резиденция византийских императоров, первый дворец был построен святым равноапостольным императором Константином Великим, затем неоднократно перестраивался и расширялся. Дворец получил законченный вид при императоре Юстиниане I Великом, который построил грандиозный по тем временам комплекс дворцовых сооружений, поражающих современников своей красотой, размерами и роскошью. В состав дворцового ансамбля, который занимал большую территорию, входили: личные покои императора и его семьи, залы разной величины, огромные для грандиозных приёмов и самые небольшие для тайных встреч; более 30 храмов и приделов, отдельные здания для придворных сановников, гвардии и обслуживающего персонала; парки, сады и галереи; трибунал и тюрьма, склады и конюшни. К дворцовому комплексу примыкали отдельные императорские пристани.

171 Фаросская (Маячная) церковь — храм в честь Пресвятой Богородицы Фаросской в Константинополе: «Церковь Богородицы Фарской находилась <...> в теснейшей свя-

Тимофея¹⁵⁶, который был учеником самого апостола Павла¹⁵⁷, храм столь же древний, как и Софийский, и почти столь же велик. С другой стороны Св. Софии — огромный храм-базилика Пресвятой Богородицы¹⁵⁸ в Халкопратиях¹⁵⁹, где в одном из приделов покоятся мощи святых вифлеемских младенцев, избивенных окаянными Иродом¹⁶⁰. А если от Св. Софии спускаться к морю, по направлению к царскому дворцу¹⁶¹ в Манганах¹⁶², где любил жить царь Василий¹⁶³, дед нынешнего Константина, то по правую руку будет сначала церковь Пресвятой Богородицы¹⁶⁴ с чудным прозванием «Одигитрия», что по-русски значит «Путеводительница», а в ней образ Пречистой того же названия, каждый вторник износимый из храма и подающий исцеления. Потом — построенная тем же царём Василием и его сыном царем Львом Мудрым¹⁶⁵ церковь св. Лазаря Четверодневного¹⁶⁶, где в мраморных столпах замурованы мощи друга Христова св. Лазаря и его сестры Марфы¹⁶⁷, а также доставленные сюда по приказу василевса Льва из Эфеса¹⁶⁸ мощи св. Марии Магдалины¹⁶⁹, из которой, по слову Евангелия, Господь изгнал бесов и которая среди других жён до конца пребывала со Спасителем. <...> А близ Большого дворца¹⁷⁰, неподалёку от Фаросской церкви¹⁷¹, ещё одно диво — в каменной палате мрамор-

зи с дворцом, стоявшим на холме, и как возвышенный пункт, была обведена <...> террасами, откуда византийские императоры могли наслаждаться видами на Пропонтиду и самый город, что ясно можно заключить из рассказа о Константине Копрониме (по житию Стефана Нового), принимавшем своих приближённых на этих террасах. К церкви Фаросской Божией Матери примыкало множество построек и келий, в которых укрывались и были заключаемы члены павшей императорской фамилии» (Кондаков Н.П. Византийские церкви и памятники Константинополя. Одесса, 1886. С. 106). Храм входил в систему Большого императорского дворца, являлся домовою церковью византийских императоров и стоял на высокой террасе рядом с Фаросом — маяком, от которого и получил своё название. Храм был построен в правление византийского императора Константина V Копронима (741–775), первое упоминание о нём в источниках относится к 769 г. в связи с состоявшейся в нём помолвкой будущего императора Льва IV и Ирины Афинской. Вскоре после победы иконопочитания император Михаил III Пьяница (856–867) приказал перестроить храм. Он был освящён в 864 г. К храму примыкали императорские жилые покои и дворцовая сокровищница. В храме были два придела: во имя Ильи Пророка и святителя Климента, построенные императором Василием I Македонянином (867–886), и придел святого великомученика Димитрия Солунского, воздвигнутый императором Львом VI Мудрым (886–912). Он стал местом хранения важнейших христианских святынь Византийской империи — храмом-реликварием. Собрание святых реликвий по всему христианскому миру было одной из важнейших целей деятельности многих византийских императоров. Святыни попадали

в разные храмы Константинополя, но главные реликвии, связанные с Искупытельной Жертвой и Страстями Господними, помещались именно в храм Богородицы Фаросской, который был доступен для посещения многочисленными паломниками. Главные реликвии Страстей Христовых, хранившиеся в храме, — Терновый Венец, Гвоздь Распятия, Ошейник Христа, Гробные Пелены, Лентилон — полотнце, которым Спаситель вытер ноги апостолам, Копие, Багряница, Трость, Сандалии Господни, Камень от Гроба. Также два нерукотворных образа Спасителя на плате и черепице, соответственно — Мандилион и Керамион. Среди многочисленных святых мощей Божиих угодников особенно выделялся комплекс реликвий, связанных с именем святого Иоанна Предтечи: его глава, правая рука, «тою поставляют на царство», его волосы, часть одежды и железный посох с крестом. Фаросский храм — «заветная цель каждого паломника, приходящего в Константинополь. По своему значению она сравнима только со Святой Софией. Однако в отличие от огромной Софии это — небольшой храм, обозреваемый одним взглядом. По нашему мнению, именно он мог служить идеальной, одновременно выстроенной и драгоценно украшенной моделью византийской крестово-купольной церкви, снабжённой образцовой иконографической программой» (Лидов А.М. Церковь Богородицы Фаросской. Императорский храм-реликварий как константинопольский Гроб Господень // Византийский мир: искусство Константинополя и национальные традиции. К 2000-летию христианства. М., 2005. С. 85). В 1204 г. Фаросский храм-реликварий был ограблен и разорён крестоносцами, впоследствии он был частично восстановлен, но уже навсегда перестал быть сокровищницей святынь христианского мира.

172 Августейон (Августеон) — одна из главных площадей, центр политической жизни Константинополя, располагалась рядом с Большим императорским дворцом. Августейон окружали публичные здания: сенат, дворец патриарха, библиотека, а также колоннады, портики и арки. Название площади произошло от наименования скульптуры матери святого императора Константина Великого — святой августы Елены. От центра площади исчислялось расстояние от Константинополя по всей Византийской империи.

173 Форум святого Константина Великого — одна из главных площадей Константинополя, её украшали искусно построенные портики и величественные триумфальные арки, посреди форума стояла колонна Константина.

174 Столп Константина — колонна императора святого равноапостольного Константина I Великого, высотой 50 м. Колонна была вывезена по приказу императора из Рима, где на ней стояла статуя Аполлона. В Константинополе она была установлена на форуме Константина и увенчана его бюстом, впоследствии на ней находились скульптурные изображения императоров Юлиана II Отступника и Юстиниана I Великого. В 1105 г. колонна пострадала от сильной бури, во время которой в неё попала молния, оставившая на колонне чёрный след. Скульптура императора рухнула и разбилась, после чего на колонне был водружён крест, поэтому её называли «Колонной Креста». Колонна Константина сохранилась до нашего времени.

175 Четверо сыновей равноапостольного царя — святой равноапостольный император Константин I Великий имел четырёх сыновей: Криспа, Константина, Констанция и Константа.

176 Феодосий II Младший (401–450) — византийский император в 408–450 гг. В правление Феодосия в Константинополе был создан университет (425), составлен при участии императора и издан знаменитый Кодекс Феодосия — свод законов, действовавший на территории Восточной и Западной Римской империи.

177 Триумфальная арка — архитектурное сооружение; устанавливалась в честь военных побед над врагами или каких-либо важных событий в политической жизни Древнего Рима на дорогах, улицах и площадях античных городов. По образцу ан-

тичных арок в последующие эпохи (вплоть до XX в.) в некоторых государствах возводились триумфальные арки.

178 Капитолий — площадь в Константинополе, названная и устроенная по образцу Капитолия в Риме.

179 Храм святых Апостолов — храм в честь 12 святых Апостолов в Константинополе. Величественный и роскошный храм-усыпальница императоров и патриархов Византии, построенный в 30-х гг. IV в. по замыслу святого равноапостольного императора Константина I Великого. В храме изначально были помещены честные мощи апостолов Андрея, Луки и Тимофея. Храм был перестроен, значительно расширен и богато украшен в 550 г. при византийском императоре Юстиниане I Великом (527–565). Храм в плане имел форму креста и был окружён обширным двором с галереями из колонн, внутри на 12 мраморных столбах стояли позолоченные скульптуры апостолов, а в серебряных раках покоились их мощи. Там же находились и саркофаги святых равноапостольных Константина и Елены, а также многих последующих византийских императоров. Храм стал также усыпальницей и для Константинопольских патриархов: Григория Богослова, Иоанна Златоуста и др. Считается, что собор св. Марка в Венеции построен по образцу и подобию храма святых Апостолов.

180 Столп (Колонна) Бичевания — был привезён в Константинополь из Иерусалима императрицей Евдокией (423–442), которая совершила паломническое путешествие в Святую Землю в 438 г. В настоящее время он находится в Константинополе в храме святого великомученика Георгия Победоносца, расположенном на территории резиденции Константинопольского патриарха.

181 Претория — место пребывания претора или военачальника в Древнем Риме, позже штаб императорской гвардии. В Иерусалиме во времена земной жизни Спасителя претория — место резиденции Понтия Пилата, прокуратора Римской империи в Иудее.

182 Пётр (+ 68) — первоверховный апостол; первоначально его имя было Симон, родился он в Галилее и был простым рыбаком на Генисаретском озере, где его брат Андрей Первозванный познакомил его с Христом. Оба брата последовали за Спасителем и стали его ближайшими уче-

никами. Евангелие подчёркивает проявление особо глубокой любви и преданности Учителю со стороны Симона. Пётр вместе с Иоанном и Иаковом Христос взял с собой на гору Фавор, где они стали свидетелями Его Преображения. Они же присутствовали в Гефсиманском саду во время душевных страданий Господа, там же с оружием в руках Пётр пытался защитить Христа во время Его задержания стражей, но Спаситель остановил апостола, ибо должно было свершиться предначертанное. Пётр пошёл за арестованным Учителем в дом первосвященника, где свершилось пророчество Спасителя — Его верный ученик трижды отрётся от Него. Вспомнив слова Христа о его отречении, Пётр горько заплакал и ушёл со двора первосвященника. После Вознесения Спасителя Пётр стал одним из руководителей христианской общины. Проповедническую деятельность Пётра в Иерусалиме, Антиохии, Понте, Капподокии, Риме и в др. странах не могли остановить ни преследования, ни тюрьмы, ни клевета, ни обман. В 50 г. по Р.Х. он присутствовал в Иерусалиме на апостольском соборе. Апостол Пётр был первым епископом в Риме, где 29 июня 68 г. претерпел мученическую кончину в один день вместе с апостолом Павлом. Память 16 января, 29 июня.

183 Назаренко А.В. «Си первое вниде в Царство Небесное от Руси» // Православный паломник. 2002. № 2 (4). С. 50.

184 Рождество Пресвятой Богородицы — двенадцатый непереходящий праздник, совершаемый 8 сентября.

185 Символ веры — краткое и точное изложение главных истин христианской веры, которые должны признаваться каждым православным христианином. Признание и громкое чтение Символа веры при крещении — обязательное требование для каждого взрослого человека. Для крещаемых младенцев Символ веры громко читает восприимник или, по его желанию, кто-либо из причта, совершающего Таинство. Существует Апостольский Символ веры, восходящий к III в., который признаётся всеми христианами. Также существует Никейский Символ веры, принятый на Первом Вселенском Соборе в 325 г. В 381 г. на Константинопольском Вселенском Соборе оба Символа веры были объединены в единый, который признаётся и используется православными христианами.

186 Паракимомен (*греч.* спящий ря-

дом) — так назывался императорский спальник, начальник над всем дворцовым персоналом, отвечавший также за безопасность царствующего семейства.

187 Зоста императрицы (*греч.* перепоясанная) — звание зосты было наивысшим женским придворным чином при дворе византийских императоров.

188 Елена Лакапинида (X в.) — византийская императрица в 919–959 гг., дочь императора Романа I Лакапина, жена императора Константина VII Багрянородного.

189 Назаренко А.В. Указ. соч. С. 51.

190 Константин Багрянородный. О церемониях византийского двора. М., 1981.

ный водоём, построенный ещё святой царицей Еленой и в народе именуемый “Елениной чашей”; почерпнуть из него позволено всякому, но вода в нём никогда не иссякает и слышит целебной.

Если же по главной улице Царьграда, именуемой Меса — “Срединная”, с обеих сторон окаймлённой колоннадами портиков, в которые выходили двери неисчислимых торговых лавок, двинуться прочь от Августейона¹⁷², то первым делом попадёшь на площадь, или форум, св. Константина Великого¹⁷³ с высоким столпом Константина¹⁷⁴, наверху которого сокрыты Гвозди Креста Господня, а внизу — искусно вырезанные изображения, среди них и четверо сыновей равноапостольного царя¹⁷⁵. Близ форума небольшая церковь св. первомученика Стефана, где и мощи его — десная рука, в серебро окована. Далее ещё более просторный форум императора Феодосия¹⁷⁶, причём Меса проходила прямо под громадой Феодосиевой триумфальной арки¹⁷⁷. Далее опять форум — Капитолий¹⁷⁸, миновав который вскоре придёшь к старинной церкви святых Двенадцати апостолов¹⁷⁹. Велик и чуден храм, исполнен, как и весь Царьград, святынями. Здесь показали Ольге столп¹⁸⁰, к которому был прикован Спаситель во время бичевания в Иерусалимской претории¹⁸¹, и маленький, каменный же, столпец, не выше большого пня, на котором плакал апостол Пётр¹⁸² в Страстную ночь, выйдя со двора первосвященника. Но не менее чудны показались ей и стоявшие за алтарём бесчисленные резные каменные раки — гробы ромейских царей и цариц, начиная от самого св. Константина; вместе с ним, сказывают, в одном гробу покоится и мать его св. Елена, с памятью о которой княгине уже столь часто приходилось сталкиваться в своих хождениях по Царьграду»¹⁸³.

Церковный устав требовал от желающего принять святое крещение сорокадневного оглашения. Считается, что крещение княгини Ольги произошло 8 сентября 957 года, в день великого праздника Рождества Пресвятой Богородицы¹⁸⁴. Снова передаем слово исследователю: «Полтора месяца пролетели, как один день: так полны они были новыми впечатлениями, обострёнными непривычным для Ольги постом. После праздничной литургии патриарх Полиевкт вышел в софийскую крещальню, располагавшуюся в западной паперти собора, справа от входа, где в соседних предуготовительных помещениях его уже ожидали русская княгиня и её спутники. Патриарх, седобородый, немного усталый, но с внимательным, даже цепким взглядом, показался Ольге суховатым. Но когда новокрещаемая твердо прочла по-гречески выученный наизусть Символ веры¹⁸⁵, в глазах патриарха мелькнула удивлённая улыбка, а в конце, обращаясь к княгине с прочувствованным словом, он был явно растроган: “Благословенна ты в женах русских, яко возлюби свет, а тьму остави, и благословят тя сынове русские в последний род внук твоих”. В глазах у Ольги стояли слёзы. Посажёнными отцом и матерью княгини выступала императорская чета, которую во время обряда представляли царский паракимомен¹⁸⁶ и зоста императрицы¹⁸⁷. Это значило (таков был обычай), что крещаемая получала имя своей крестной матери, царицы Елены¹⁸⁸, супруги порфирородного Константина»¹⁸⁹. Не исключено, что вместе с великой княгиней Ольгой крестились и некоторые её спутники и спутницы, решившие вслед за своей госпожой принять святое крещение в храме Святой Софии в Константинополе.

После принятия святого крещения княгиня Ольга и всё её посольство удостоились высокотожественного приёма у византийского императора Константина VII Багрянородного, который сам и описал это событие¹⁹⁰. Княгиню Ольгу и сопровождавших её лиц дважды принимали в императорском дворце. Второй прием состоялся 18 октября и носил прощальный характер. Митрополит Макарий (Булгаков) обращает внимание на то, что, «оставаясь столько времени по крещении своём в Царьграде, Ольга успела показать то великое усердие к истинному благочестию, те знаки искренней веры, о которых не преминули заметить греческие историки. Между прочим,

191 Ярослав I Владимирович Мудрый (ок. 978 – 1054) — великий князь Киевский в 1019–1054 гг., сын святого равноапостольного великого князя Владимира I Святого и Полоцкой княжны Рогнеды Рогволодовны. В 989 г. он получил в удел от отца Ростовское княжество, в 1012 г. был отправлен в Новгород. В 1014 г. Ярослав отказался платить ежегодную дань в Киев; разгневанный отец уже собирался идти с войском на Новгород, но его наступившая в 1015 г. смерть предотвратила возможное столкновение. Узнав об убийстве братьев Бориса и Глеба, Ярослав выступил против старшего брата, Киевского великого князя Святополка I Окаянного. В 1016 г. войско Ярослава разбило рать Святополка у г. Любеча. После этого Ярослав был объявлен великим князем и торжественно вступил в Киев. В 1018 г. Святополк вернулся на Русь с польским войском, русская дружина вышла навстречу врагам и была разбита. Ярослав был вынужден бежать в Новгород, а польский король Болеслав и Святополк заняли Киев. Польское войско начало бесчинствовать в городе, чем вызвало восстание жителей, которые вынудили поляков покинуть Киев. В 1019 г. Святополк привёл на Русь огромное печенежское войско, но и Ярослав собрал в русских городах большую рать. По преданию, оба войска сошлись на р. Альта, в том месте, где был злодейски убит святой мученик князь Борис. После трёхдневной ожесточённой битвы русское войско разгромило печенегов, а Святополк Окаянный бежал и вскоре сгинул. В 1022 г. Тмутараканский князь Мстислав Владимирович Храбрый, родной брат Ярослава Мудрого, предъявил претензии на владение несколькими удельными княжествами. В 1023 г. под Черниговом состоялась битва, в которой дружина

она пожертвовала в Софийский собор “великое служебное блюдо”, унизанное жемчугом и имевшее внутри драгоценный камень с изображением Спасителя. Пред возвращением в отечество новопросвещённая сочла долгом испросить себе благословение от крестившего её патриарха, который, напутствуя свою духовную дочь благословением и наставлениями, вручил ей святой крест со следующей надписью: “Обновися Русская земля к Богу святым крещением, его же прияла Ольга, благоверная княгиня”. Крест этот долго хранился в Киево-Софийском соборе, созданном правнуком её Ярославом¹⁹¹, и стоял в алтаре на десной стране как живой свидетель о достопамятном событии и как святыня, сугубо драгоценная для русских»¹⁹².

Так совершилось первое известное нам паломничество к христианским святыням Константинополя русских людей, ведомых великой княгиней Ольгой, которая прожила ещё двенадцать лет до своей кончины, неся свет христианства русскому народу, основывая храмы и монастыри, воздвигая кресты христианские и проповедуя слово Божие. Русский народ любил княгиню Ольгу при жизни и почитает её после смерти святой, равноапостольной и богомудрой.

Ярослава была разбита. Но Мстислав не стал занимать великокняжеский стол, а сел в Чернигове. В 1024 г., собрав новую рать, Ярослав Мудрый вернулся в Киев и заключил мир с братом. Согласно этому договору Русь была фактически поделена между братьями по Днепру. В дальнейшем они действовали сообща и вернули в 1030 г. в состав Древнерусского государства Червенские города (Перемышль, Червень и др.), отвоевав их у Польши. В 1036 г. Мстислав Владимирович умирает, не оставив наследников; таким образом, разделение страны закончилось и Киевская Русь вновь объединилась под управлением князя Ярослава Мудрого. Вся последующая деятельность Ярослава Владимировича была направлена на укрепление государства и защиту его от внешних врагов. В 1037 г. на Русь напала огромная орда печенегов, которая дошла до Киева, где произошла битва с русским войском во главе с ве-

ликим князем. После страшной сечи остатки печенежских войск бежали и с тех пор навсегда прекратили набеги на Русь. Во время правления Ярослава в русских городах велось широкое строительство православных храмов. В Киеве были возведены Софийский собор, храм святой великомученицы Ирины, монастырь святого великомученика Георгия Победоносца и др. В 1051 г. князь Ярослав Мудрый, испросив согласия Константинопольского патриарха Михаила I Керулария, впервые поставил Киевским митрополитом русского епископа Илариона. При Ярославе Владимировиче был составлен свод древнерусского права, известный под названием «Русская Правда». Киевская Русь в его правление была сильна и пользовалась большим международным авторитетом.

192 Макарий (Булгаков), митрополит. Указ. соч. С. 218–219.

ПЕРВЫЕ РУССКИЕ СТРАННИКИ НА ПУТЯХ К СЯТЫНЯМ ВСЕЛЕНСКОГО ПРАВОСЛАВИЯ В X–XI ВЕКАХ

Современный церковный историк и писатель Н.Н. Лисовой¹⁹³ обратил внимание на то, что сравнительно недавно прошёл незамеченным тысячелетний юбилей ещё одного события, имеющего прямое отношение к истории русского православного паломничества и вообще к истории Русской Православной Церкви. Предоставим слово исследователю: «Ровно тысячу лет назад, в 1001 году, по преданию, сохранённому Никоновской летописью¹⁹⁴, великим князем Владимиром¹⁹⁵ было отправлено первое посольство на Ближний Восток: “посла Володимер гостей своих аки в послех в Рим, а других во Иерусалим, и в Египет, и в Вавилон, съгладати земель их, и обычаев их”»¹⁹⁶. «Гостей своих аки в послех» означает в данном контексте не что иное, как «купцов в качестве послов». Об этом же пишет митрополит Макарий (Булгаков) в своей «Истории Русской Церкви».

193 Лисовой Николай Николаевич — доктор исторических наук, старший научный сотрудник Института Российской истории РАН, заместитель председателя Императорского Православного Палестинского Общества, современный известный исследователь и крупный специалист по истории Русской Православной Церкви, Императорского Православного Палестинского Общества и православного паломничества. Лауреат премии имени митрополита Макария (Булгакова).

194 Никоновская летопись — летописный свод XVI в., названный по принадлежности одного из его списков патриарху Никону. Основная часть летописи составлена в 1539–1542 гг. В 1560–70-х гг. был создан иллюстрированный Лицевой летописный свод Никоновской летописи, что, по мнению исследователей, свидетельствует о стремлении придать ему характер

официального толкования исторических событий.

195 Владимир I Святославич Святый (ок. 958 – 1015) — святой равноапостольный великий князь Киевский в 980–1015 гг., сын великого князя Святослава I Игоревича и Малуши, возможно, дочери Древлянского князя Мала. В 969 г. отец отправил его княжить в Новгород. В 972 г. после смерти Святослава Игоревича на великокняжеский престол сел его старший сын Ярополк I Святославич. В 977 г. между князьями-братьями началась усобица, в которой погиб средний из них — Олег Святославич. Владимир, узнав о гибели своего брата-союзника, покинул Новгород и ушёл к варягам за помощью. В нач. 978 г. с помощью варяжской дружины он выбил ставленников Ярополка из Новгорода, после чего продолжил военный поход на Киев против своего брата, захватывая по пути города,

которые отказывались признать его власть. Владимир хитростью заманил Ярополка в свой лагерь, где тот был убит. В 980 г. дружина Владимира заняла Киев, где он стал великим князем. Владимир завершил объединение восточнославянских племён в единое государство — Киевскую Русь, окончательно покорив и присоединив вятичей, радимичей и ятвягов. Войско князя Владимира успешно воевало с волжско-камскими булгарами и печенегами, а также с Византией, захватив Корсунь, стратегически важный для империи портовый город-крепость в Крыму. В 988 г. великий князь Владимир (в святом крещении Василий) принял христианскую веру и крестил жителей Киева, после чего продолжил крещение всего населения своего государства. В том же году он венчался по православному обряду с византийской принцессой Анной Романовной Порфирогенитой (Багрянородной). При Владимире началось широкое строительство храмов, появились первые образовательные учреждения, проводилась активная внешняя политика. Память 15 июля.

196 Лисовой Н.Н. Паломничество в Святую Землю игумена Даниила // Православный паломник. № 5 (7), 2002. С. 60. См. также: Лисовой Н.Н. Русское духовное и политическое присутствие в Святой Земле и на Ближнем Востоке в XIX — начале XX в. М., 2006. С. 37.

197 Антоний Печерский (ок. 983 – 1073) — преподобный, основатель Киево-Печерской Лавры; дважды совершил паломничество в Константинополь и на Афон.

198 Инок — монах, чернец.

199 Константин IV Погонат (Бородатый) (652–685) — византийский император в 668–685 гг.

200 Афанасий Афонский (ок. 925 — ок. 1000) — преподобный, игумен и основатель Великой Лавры на Афоне. Он родился в Трапезунде в знатной семье, где ему дали имя Авраамий. Образование он получил в Константинополе, а постриг с именем Афанасий принял ок. 954 г. в Вифинии в Киминском монастыре во имя святого Михаила Малейна. Афанасий через некоторое время ушёл из обители, узнав, что его хотят поставить в игумены. В 956 г. он пришёл на Афон и поселился там в уединении. Афанасий был в дружеских отношениях с известным полководцем, будущим византийским императором Никифором I Фокой и его братом Львом Фокой. Когда Никифор Фока попросил Афанасия молитвенно поддержать его армию в битве против арабов за остров Крит, последний покинул Афон и отправился на помощь византийскому войску. После победы над арабами в 961 г. полководец прислал на Афон деньги, необходимые для постройки монастыря, где бы он мог подвизаться в старости. Приблизительно в это время преподобный Афанасий принял великую схиму. Монастырь успешно воздвигался, когда в 963 г. Афанасий узнал о том, что Никифор Фока провозглашён императором. После чего он покинул Афон и удалился на Кипр в монастырь Агия-Мони, но пробыл там недолго, т.к. по Божественному откровению узнал о неблагоприятии на Святой Горе, после чего преподобный Афанасий поспешил вернуться назад в свою обитель. В 964 г. он посетил Константинополь, где был принят императором Никифором, который назначил Афанасия игуменом Лавры и постановил, что она навсегда остаётся независимым монастырём. Тогда же император передал Лавре драгоценные христианские святыни. После смерти Никифора, несмотря на жалобы и наветы некоторых афонских монахов, новый император Иоанн I Цимисхий подтвердил права Лавры и оставил преподобного Афанасия игуменом. Чтобы не было конфликтов в дальнейшем, по указанию императора игумен Студийского монастыря Евфимий составил в 971–972 гг.

афонский устав, называемый Типикон Иоанна Цимисхия или «Трагос», согласно которому настоятели всех афонских монастырей должны собираться раз в год и сообща обсуждать дела по управлению Афоном. Из этих собраний со временем образовался протат как постоянно действующий монашеский собор. В 973–975 гг. Афанасий написал устав Лавры; таким образом, она стала, возможно, первым общежительным монастырём на Афоне. Преподобный Афанасий умер трагической смертью — под руинами рухнувшего свода строившегося храма. Преподобный Афанасий похоронен на Афоне в Великой Лавре, которая носит его имя. Память 5 июля.

201 *Иоанн (Мейендорф), протопресвитер.* История Церкви и восточно-христианская мистика. М., 2003. С. 425.

202 Черниговское княжество — древнерусское княжество, занимавшее в XI–XIII вв. территорию восточнославянских племён: северян, частично полян, радимичей, вятичей и др. В состав княжества входили следующие города: Чернигов, Новгород-Северский, Сновск, Любеч, Стародуб и др. Черниговская епархия была образована вскоре после крещения Руси. В пер. трети XI в. выделяется в отдельное княжество. Черниговские князья активно участвовали в междоусобных войнах, во время которых призывали на Русь войска половецких ханов. В 1239 г. Чернигов, как и все города княжества, был разгромлен монгольскими ордями, после чего княжество перестало существовать.

203 *Макарий (Булгаков), митрополит.* История Русской Церкви. Кн. 2. М., 1994. С. 146.

204 Жития Святых св. Димитрия Ростовского (Репринт). Козельск, 1992. Кн. II. С. 266.

205 Монастырь Есфигмен — мужская обитель в честь Вознесения Господня, одна из древнейших на Афоне; расположена на северо-восточном склоне. Относительно названия существует две версии: одна из них свидетельствует о том, что монастырь обязан своим возникновением некоему монаху Есфигмену; другая — что наименование связано с местоположением обители, зажатой среди трёх высоких холмов (от греч. сжимать). Ктиторами монастыря считают византийского императора Феодосия II Младшего

(408–450) и его сестру Пульхерию, в связи с чем основание монастыря относят к перв. пол. V в. По преданию, первый монастырь был разрушен обрушившейся скалой при землетрясении и вновь был создан в кон. X в. Первые письменные упоминания о монастыре появляются в нач. XI в., в них упоминается настоятель обители Феоктист. Монастырь соседствует с монастырями Хиландар и Ватопед. Главный храм монастыря освящён в честь Вознесения Господня. В монастыре принял иночество преподобный Антоний Печерский, основатель Киево-Печерской обители; а также святитель Григорий Палама, митрополит Солунский, великий богослов и исихаст. Благополучию монастыря способствовала помощь, оказанная ему византийскими, сербскими и дунайскими правителями. В эпоху османского владычества монастырь пришёл в упадок и мог совсем закрыться, если бы не помощь из Московского царства, оказанная государем Алексеем Михайловичем в сер. XVII в. В кон. XVIII в. монастырь вновь пришёл в упадок, но благодаря усилиям игумена Феодорита и Кассандрского митрополита Игнатия, отдавшего обители все свои личные средства, был заново отстроен и возрождён как общежительный. Именно в то время, в 1806–1810 гг., на месте старого главного монастырского храма был построен новый собор в честь Вознесения Господня. В монастыре всегда была богатая библиотека, сохранившая до нашего времени 372 рукописи и более 8 тыс. старопечатных книг. Обитель имеет 13 часовен, 8 из них на своей территории, а 5 — за её пределами. Монастырь Есфигмен занимает 18-е место в иерархии афонских обителей.

206 Антоний Великий, Египетский (ок. 251 — ок. 356) — преподобный, один из основателей монашества, родился в состоятельной семье христиан. В юности, раздав своё имущество нищим, начал вести монашеский образ жизни, удалившись в пещеру-гробницу. Ок. 285 г. он поселился на высоком берегу Нила и жил затворником на протяжении 20 лет. Постепенно на горе Писпир, где жил преподобный подвижник, образуется колония отшельников, образовавшаяся вокруг Антония. Он посетил г. Александрию во время гонений на христиан, помогая верующим во Христа и укрепляя их дух. Преподобный Антоний вместе с другими подвижниками основал в разных местах Египта монашеские общины. Ок. 313 г. преподобный Антоний вместе с учениками переселился в горную пустыню, расположенную неда-

леко от Красного моря, где основал монастырь, существующий до сих пор и носящий его имя. Слава Антония была велика, к нему за помощью и советом приходили люди из всех слоёв египетского общества. Преподобный Антоний вместе со своими учениками Макарием и Аматасом прожил в основанном им монастыре более 40 лет и там же скончался. Память 17 января.

207 Жития Святых... С. 266.

208 Там же. С. 266.

Таким образом, перед нами свидетельство об официальной поездке русских людей по поручению главы Древнерусского государства с целью паломничества к местам, где тогда находились многие христианские святыни. Нельзя, конечно, исключить, что у этого посольства могли быть и другие цели в этом, по тем временам, большом путешествии — например, дипломатические. При этом обращает на себя внимание отсутствие в перечне Константинополя. Подобное обстоятельство можно объяснить только тем, что святыни византийской столицы, как, впрочем, и другая информация об этом городе, были хорошо известны на Руси. Что косвенно подтверждает, конечно, в определенных рамках, достаточно активное паломничество в Константинополь.

Древние русские летописи и жития святых донесли до нас историю о паломничестве преподобного Антония Печерского¹⁹⁷ к святыням Афона. Но прежде чем мы начнём рассказ о паломничестве преподобного Антония, необходимо сказать несколько слов о Святой Горе. Афон представляет собой гористый полуостров, покрытый лесами и обильной растительностью. Полуостров, окружённый с трёх сторон Эгейским морем, является одним из трёх отрогов большого полуострова Халкидики. Первые иноки¹⁹⁸ появились здесь в VI веке, они основывали одинокие пустыни и небольшие обители. И уже в следующем веке византийский император Константин Погонат¹⁹⁹ своим указом официально передал монашеским общинам весь полуостров. С середины X века, со времени деятельности преподобного Афанасия Афонского²⁰⁰, монашество на Святой Горе стало разительно выделяться среди прочих христианских обителей Византийской империи высотой своего духа и подвигами. «Афон с X века стал не только местом молитвы и созерцания, но также очагом культурного обмена между греческими, славянскими, грузинскими, сирийскими и даже латинскими монахами»²⁰¹. К XIII веку весь полуостров был покрыт монастырями и скитами и представлял собой органичное целое иноческое самоуправляемое сообщество с устоявшимся на протяжении веков укладом жизни. Для Русской Православной Церкви Афон начиная с X века имел большое значение: в богатых библиотеках святогорских монастырей в Средние века получали наиболее широкое и глубокое образование русские монахи, которые также приобщались к многовековым традициям христианского иночества. И вот уже тысячу лет православные богомольцы (исключительно мужчины, так как женщинам по древним правилам монашеского сообщества Святой Горы нельзя ступать на её землю) из нашего Отечества ежегодно прибывали и до сих пор приезжают на поклонение святыням афонских монастырей.

Теперь же вернёмся к первому из известных нам русских богомольных путешествий на Афон — паломничеству преподобного Антония Печерского. Преподобный родился около 983 года в городе Любече, входившем тогда в Черниговское княжество²⁰², где был крещён с именем Антипа. Далее предоставим слово митрополиту Макарию (Булгакову): «С юных лет исполненный страха Божьего, Антипа почувствовал в себе желание уединённой жизни и, по внушению свыше, решился идти на Афон, который славился уже тогда на всём Востоке святостью своих отшельников и служил как бы средоточием и рассадником православного монашества»²⁰³. Таким образом, будучи ещё молодым человеком, предположительно в возрасте около двадцати лет, Антипа, преодолевая трудности долгого путешествия, смог достичь сначала Царьграда, а затем Афона²⁰⁴. Русский юноша смог в самые первые годы после принятия христианства на Руси совершить паломничество к святыням Константинополя и Афона. Ознакомившись с монашеской жизнью на Святой Горе, Антипа решил остаться там и принять иночество. С этой просьбой он обратился к старцу Феоктисту, игумену монастыря Есфигмен²⁰⁵, который и постриг его с именем Антоний. Святитель Димитрий Ростовский в примечании к житию преподобного Антония Печерского указывал, что, возможно, игумен определил ему имя, «выражая этим желание, чтобы Антоний был тем же для Руси, чем Антоний Великий²⁰⁶, отец восточного монашества, для Египта»²⁰⁷.

По благословиению игумена Феоктиста Антоний вёл отшельнический образ жизни в пещере, которая находилась недалеко от монастыря Есфигмен. В духовных трудах и повседневной работе незаметно для преподобного Антония прошли десять лет. Его духовные наставники, радуясь за него, видели, как он окреп в иноческом подвиге. И тогда игумен Феоктист велел ему возвращаться на Русь, сказав: «Антоний! Иди обратно в Русскую землю, пусть и там живущие через тебя преуспевают и утверждаются в вере христианской, да будет с тобой благословение Святой Горы!»²⁰⁸.

Преподобный Антоний прибыл в Киев из Афона в 1013 году, обошёл все храмы и монастыри столицы Древней Руси, но не захотел нигде остаться. В окрестностях города, недалеко от Днепра, около селения Берестово, в горе он нашел пещеру, в которой и поселился. Думается, что окружающая пустынная местность напоминала ему милый сердцу Афон, что, возможно, и определило выбор. Но недолго подвизался преподобный Антоний в месте своего отшельничества. В 1015 году ушёл из жизни святой равноапостольный Киевский великий князь Владимир I Святославич.

209 Святополк I Владимирович Окаянный (ок. 980 – 1019) — великий князь Киевский в 1015–1019 гг., сын святого равноапостольного великого князя Владимира I Святославича. Ещё при жизни отца он хотел устроить мятеж с целью отделения Древянской земли, где княжил, от Киевской Руси. Однако заговор был раскрыт, Святополк арестован, но незадолго до своей смерти великий князь Владимир Святославич простил сына. После смерти отца великокняжеский трон захватил Святополк, который, опасаясь за свою власть, решил расправиться со своими братьями. Убийцы, посланные Святополком, настигли и убили младших детей Владимира Святославича — князей Бориса, Глеба и Святослава. Против Святополка выступил с войском Новгородский князь Ярослав Владимирович Мудрый. В 1016 г. он разбил при Любече войско Святополка, которому пришлось бежать к своему тестю, польскому королю Болеславу I Храброму. В 1018 г. Святополк вернулся на Русь с польским войском, с помощью которого разбил дружину князя Ярослава Владимировича в битве на р. Буг, и занял Киев. Однако киевляне, недовольные бесчинствами поляков, вынудили последних покинуть город и оставить Русь. Без помощи польского войска Святополк не смог оказать сопротивление дружине Ярослава Владимировича и в 1019 г. бежал к печенегам, орды которых привёл на Русь. В том же году печенеги вместе с дружиной Святополка были разбиты войском князя Ярослава Мудрого в битве на р. Альта. После чего Святополк Окаянный бежал в Чехию, где умер при загадочных обстоятельствах.

210 Борис и Глеб (в святом крещении Роман и Давид) († 1015) — святые, страстотерпцы, князья, сыновья Киевского великого князя святого равноапостольного Владимира I Святославича и, возможно, византийской принцессы Анны Романовны Багрянородной. Воспитаны были в духе православного благочестия, получили хорошее образование. Борис Владимирович получил в удел от отца Ростовское княжество, где правил мудро и кротко, заботясь о распространении христианства среди подданных. В 1015 г. князь Борис был призван в Киев большим отцом, который послал его во главе с великокняжеской дружиной против печенегов. Во время похода князя Бориса умер его отец, великий князь Владимир Святославич, после чего власть в Киеве захватил его брат Святополк I Владимирович. Возвращаясь из похода на печенегов, князь Борис узнал о смерти отца и вок-

няжении Святополка. Дружина предложила Борису идти на Киев и овладеть великокняжеским престолом, но благочестивый князь, не желая междоусобной войны, отверг этот совет и отпустил войско. Великий князь Святополк Окаянный, выдав Борису опасного соперника, послал к нему убийц, которые нашли стан князя на р. Альте недалеко от Переяславля и убили его во время молитвы. Тело страстотерпца было тайно привезено в Вышгород и там погребено в храме святого Василия. Глеб Владимирович получил в удел от отца Муромское княжество, где и находился в момент смерти отца. Святополк Окаянный, погубив князя Бориса, послал к Глебу вероломное послание о болезни отца и его желании видеть любимого сына. Муромский князь сразу же поспешил в Киев, но по дороге около Смоленска его нагнал посланец брата Новгородского князя Ярослава Владимировича Мудрого и передал весть о смерти великого князя, гибели князя Бориса и о готовящемся убийстве. Когда Глеб со слезами на глазах молился об отце и брате, явились убийцы, посланные Святополком. Юный князь не разрешил дружине его защищать и не стал скрываться, а, подражая мученикам первых веков христианства, спокойно встретил смерть. В 1019 г., сразу после победы над Святополком Окаянным, Киевский великий князь Ярослав I Владимирович Мудрый велел разыскать тело своего брата, которое было найдено и погребено рядом с телом Бориса в Вышгороде. В 1072 г. князья-мученики Борис и Глеб были причислены Церковью к лику святых. Честные мощи их были утрачены в 1240 г. во время нашествия монгольских орд на Киев. Память 2 мая и 24 июля.

211 Жития Святых... С. 268.

212 Киево-Печерский монастырь — мужская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, древнейшая на Руси. Расположена в Киеве, на правом высоком берегу Днепра, где занимает два холма, разделённых глубокой ложбиной. В нач. XI в. эта местность была пустыня и покрыта густым лесом, поэтому священник Иларий (будущий митрополит Киевский) из близлежащего села Берестова приходил сюда для молитвы и выкопал здесь для себя пещеру. Позднее сюда, по преданию, удалился преподобный Антоний, который занял место святителя в пещере, а вскоре рядом появились другие пещеры и даже подземная церковь, вырытая иноками, желающими жить и молиться в этом месте. Так постепенно образовалась обитель,

получившая от слова «пещера» (др.-рус. соответствие слову «пещера») название Печерская. Это событие относят к 1051 г. В 1062 г. преподобный Антоний испросил у Киевского великого князя Изяслава I Ярославича для монастыря всю гору над пещерами, получив которую, построил на ней деревянный храм в честь Успения Пресвятой Богородицы. В это же время преподобный Антоний удалился в затвор, а игуменом обители поставил преподобного Феодосия, который ввёл в монастыре общежительный студийский устав и поддерживал благочестивую, но суровую и подвижническую жизнь иноков. С сер. XI в. монастырь стал духовным и культурным центром Киевской Руси. Здесь переписывались и переводились книги, в кельях обители жили и работали летописцы, в т. ч. преподобный Нестор — древнерусский писатель и хронист. В обители просиял преподобный Алипий — первый русский иконописец. В 1089 г. был построен и освящён каменный собор Успения Пресвятой Богородицы (Великая церковь), которую возводили византийские мастера, привезшие с собой из Константинополя чудотворную икону Божией Матери. В 1096 г. монастырь сильно пострадал во время набега половцев, но вскоре вновь отстроился и возобновился. В XII в. начала складываться традиция массового паломничества людей из всех пределов Земли Русской к святыням Киево-Печерского монастыря, в котором ещё преподобный Феодосий устроил странноприимный дом. В 1240 г. вместе с Киевом монастырь под ударами монгольских орд был разорён и разрушен. В XIV в. он уже был возобновлён, а Великая церковь стала усыпальницей многих княжеских и знатных родов. В 1483 г. монастырь ограбили и сожгли орды крымских татар, но на пожертвования, полученные от Московского государства, он был восстановлен. В 1592–1688 гг. монастырь был ставропигией Константинопольского патриарха, который в 1598 г. даровал обители статус Лавры. В этот период обителью пытались овладеть униаты, но безуспешно. Именно тогда монастырь приобрёл особое значение как центр Православия в борьбе против экспансии Римско-Католической Церкви на юго-западных рубежах Руси. С 1688 г. монастырь вернулся в лоно Русской Церкви и стал именоваться ставропигионом царским и патриаршим Московским и первой в России архимандрией. В 1718 г. пожар истребил весь монастырь, однако через десять лет обитель была восстановлена и благоустроена. В 1786 г. монастырь был

утверждён в степени Лавры и подчинён Киевскому митрополиту, получившему титул её священноархимандрита. Киево-Печерская Лавра разделялась на четыре части: Великая церковь или Успенский собор, Больничный Троицкий монастырь, Ближние Пещеры и Дальние Пещеры.

213 Изяслав I Ярославич (1024–1078) — великий князь Киевский, сын великого князя Ярослава I Владимировича Мудрого и шведской королевы Ингигерды (в святом крещении Ирины, в монашестве Анны). В 1054 г. после смерти отца стал великим князем. Жил в согласии и мире с братьями на протяжении 25 лет, решая все дела на общих советах. Вместе они составили свод законов под названием «Правда Ярославичей». В 1067 г. Изяслав и его братья потерпели поражение от половцев и бежали в Киев, где народ требовал от великого князя оружия для отпора врагу. Однако Изяслав отказал киевлянам, после чего произошло восстание, и он был вынужден бежать из Киева, где горожане провозгласили великим князем Полоцкого князя Всеслава Брючиславича. Через семь месяцев Изяслав возвратился в Киев с польской дружиной и занял великокняжеский престол. В 1073 г. Изяслав поссорился с братьями и в начавшейся борьбе был изгнан из Киева, после чего несколько лет скитался по Европе. В 1076 г., после смерти своего брата, великого князя Святослава II Ярославича, который во время бегства Изяслава занимал великокняжеский стол, смог вернуться в Киев и снова стать великим князем. Изяслав Ярославич был убит в междоусобной битве со своим племянником Олегом Святославичем.

214 Мусин А.Е. Указ. соч. С. 94.

215 Джаксон Татьяна Николаевна — доктор исторических наук, ведущий научный сотрудник Института всеобщей истории РАН, крупный современный специалист в области русско-скандинавских отношений периода раннего Средневековья, ведущий исследователь древнескандинавских источников по истории Древней Руси.

216 Конунг — военный вождь, глава рода у скандинавов в раннем Средневековье. В эпоху викингов (IX–XI вв.) в каждой из скандинавских стран возвышается конунг из одного рода, подчиняющий своей власти других вождей и население. Конунг постепенно, в процессе складывания государства, из главы военного союза племён превратился в короля.

Великокняжеский престол занял его старший сын князь Святополк Владимирович²⁰⁹, после чего началась кровопролитная борьба за великокняжескую власть, в которой погибли первые русские святые князья-страстотерпцы Борис и Глеб²¹⁰. В этой обстановке преподобный Антоний принял решение вернуться в афонский монастырь Есфигмен. Он вторично совершил паломническое путешествие в Константинополь, а затем на Афон, где и поселился в ставшем ему родным монастыре.

После утверждения на великокняжеском престоле в Киеве Ярослава Владимировича Мудрого общая политическая обстановка на Руси в целом и особенно в столице стабилизировалась. Через несколько лет после этих событий игумену Феоктисту в афонском монастыре Есфигмен было Божественное откровение о необходимости послать инока Антония в Русскую землю. Игумен призвал к себе преподобного Антония и сказал ему: «Антоний! По воле Божией иди опять в землю Русскую, и да будет с тобой благословение Святой Горы! Ибо многие черноризцы от тебя имеют произойти»²¹¹.

В 1028 году преподобный Антоний вернулся в Киев, вновь поселился в своей пещере и продолжил иноческий подвиг, который когда-то начал паломничеством в Царьград и на Святую Гору Афон, а закончил основанием одной из величайших православных святынь Русской земли — Киево-Печерского монастыря²¹², будущей первой Лавры нашего Отечества. Мы не имеем сведений, бывал ли в пещерах у преподобного Антония великий князь Ярослав Владимирович Мудрый. Однако известно, что его сын Изяслав Ярославич²¹³, взойдя на великокняжеский престол в 1054 году, вместе с дружиной пришел к преподобному Антонию просить благословение. Преподобный Антоний Печерский, прожив долгую и удивительную жизнь, скончался 7 мая 1073 года на 90-м году жизни. Мощи святого покоятся под спудом в той же пещере, в которой он и подвизался.

Большую роль в развитии паломничества на Руси сыграли скандинавы. Они на кораблях по знаменитому водному пути из варяг в греки, проходившему через основные политические и экономические центры Древнерусского государства, направлялись в Византийскую империю с торговыми, служебными, паломническими и иными целями²¹⁴. Т.Н. Джаксон²¹⁵ в своём исследовании о пребывании на Руси в конце X — первой половине XI века четырёх норвежских конунгов²¹⁶ описывает, основываясь на византийских и скандинавских письменных источниках, судьбу Харальда Сигурдарсона²¹⁷ и его путешествие в Византийскую империю в первой половине XI века²¹⁸. В 1031 г. Харальд был вынужден покинуть свою родину, так как его старший брат Олав Святой²¹⁹ был убит в сражении с войсками датского конунга Кнута Великого²²⁰. Юный норвежский конунг добрался до Киева и поступил на

217 Харальд III Сигурдарсон, Суровый Правитель (1015–1066) — норвежский конунг с 1046–1066 гг., сын конунга Сигурда Свины и Асты Гудбрандсдоттир, брат конунга Олава Святого Харальдссона. В 1066 г. Харальд предпринял попытку овладеть Англией, но потерпел поражение в битве при Стамфордбридже, во время которой погиб. Харальд был женат на Елизавете Ярославне, дочери Киевского великого князя Ярослава Мудрого, в браке с которой имел двух дочерей: Марию и Ингигерду, которая впоследствии стала женой короля Швеции Филиппа (ок. 1105 – 1118).

218 Джаксон Т.Н. Четыре норвежских конунга на Руси. М., 2000. С. 117–157.

219 Олав Харальдссон Святой (995–1030) — конунг Норвегии с 1014–1030 гг., объ-

единитель и христианизатор Норвегии, сын конунга Харальда Гренландца и Асты Гудбрандсдоттир, брат конунга Харальда Сигурдарсона. В 1029–1030 гг. Олав находился в Киеве, куда бежал после того, как потерпел поражение в войне против Дании в 1028 г. Попытка вернуть себе власть в Норвегии окончилась для него гибелью в битве при Стикластадире в 1030 г. Довольно быстро Олав стал восприниматься норвежцами как святой покровитель страны.

220 Кнут (Кнуд) I Великий (ок. 995 – 1035) — король Англии с 1016 г., Дании с 1018 г. и Норвегии с 1028 г., сын датского короля Свена Виллобородого. Объединил под своей властью Данию, Англию и Норвегию.

221 Снорри Стурлусон (1178–1241) — исландский знаменитый прозаик, поэт и историк, принадлежал к знатному роду, потомок скальдов. Он был убит по приказу норвежского короля Хокона.

222 Йорсаланд — древнескандинавское название Иерусалима.

223 *Джаксон Т.Н.* Указ. соч. С. 133.

224 В правление императора Константина IX Мономаха в 1043 г. Византия с трудом отразила последний вооруженный натиск русских войск во главе с князем Владимиром Ярославичем (сыном великого князя Ярослава I Владимировича Мудрого), который и послал свою дружину против императора Константина Мономаха, проводившего открыто антирусскую политику. Может быть, это обстоятельство послужило причиной задержания конунга Харальда, хотя великокняжеская дружина была разбита. Через некоторое время после этого конфликта отношения между Византийской империей и Древней Русью наладились. В 1046 г. император Константин выдал свою дочь Анну за Всеволода Ярославича, другого сына Ярослава Мудрого, — будущего Киевского великого князя. Таким образом, бывшие враги породнились и имели общих внуков.

225 Елизавета Ярославна († 1076) — великая княжна Киевская, королева Норвегии и королева Дании, дочь Киевского великого князя Ярослава I Владимировича Мудрого и Ингигерды (в святом крещении Ирины, в монашестве Анны), дочери шведского короля Олафа (995–1022). В 1044 г. в Киеве Елизавета была выдана замуж за норвежского принца Харальда Сигурдарсона, с которым вместе прибыла в Норвегию, где Харальд стал королём, а Елизавета — королевой. После гибели в 1066 г. короля Харальда III Сигурдарсона она вышла замуж за Свена II Эстридсена (1047–1074), короля Дании.

226 Феодосий Печерский (ок. 1008–1074) — преподобный, игумен Киево-Печерский, ученик преподобного Антония Печерского, основатель монастырского общежития в Русской Церкви. Родился он в г. Василёве, недалеко от Киева, с детства посвятил себя Божиему служению, в 1037 г. ушёл к преподобному Антонию и принял постриг с именем Феодосия; его мирское имя неизвестно. В 1057 г. преподобный Феодосий по благословиению преподобного Антония был поставлен игуменом

Киево-Печерского монастыря. Впервые на Руси ввёл в своей обители общежительный устав, заимствованный в Студийском монастыре Константинополя. Высокий нравственный авторитет обители и её игумена часто заставлял князей прислушиваться и следовать монашеским наставлениям. В 1074 г. преподобный скончался и был похоронен в Дальних Пещерах. В 1091 г. святые мощи Феодосия были обретены и положены в Великой церкви. Во время монгольского нашествия мощи преподобного Феодосия были спрятаны братией в пещерах. Память 3 мая, 14 августа и 2 сентября.

227 Нестор Летописец (ок. 1056–1114) — преподобный, летописец, монах Киево-Печерского монастыря, выдающийся древнерусский писатель и историк. В 17 лет пришёл в Киево-Печерскую обитель, где его принял послушником преподобный Феодосий. Через некоторое время игумен обители Стефан постриг юношу в монахи с именем Нестор (мирское имя неизвестно). Преподобный Нестор чистотой своей жизни, молитвой и усердием в исполнении послушаний и постижении знаний превзошёл вскоре многих печерских старцев. В 1091 г. он принимал участие в открытии мощей преподобного Феодосия и описал это событие. Главным послушанием преподобного Нестора в монастыре стало ведение летописи и написание книг. Преподобный практически всю жизнь работал над знаменитой «Повестью временных лет», крупнейшим произведением древнерусской исторической мысли. Он автор жития первых русских святых — страстотерпцев Бориса и Глеба, а также жития преподобного Феодосия. Память 27 октября.

228 Жития Святых... Кн. 9. С. 128.

229 *Макарий (Булгаков), митрополит.* Указ. соч. Кн. 2. С. 148.

230 *Назаренко А.В.* Русь и Святая Земля в эпоху крестовых походов // Богословские труды. Сб. 35. М., 1999. С. 180.

231 *Лаврентьевская летопись // ПСРА.* М., 2001. Т. 1. Стб. 158–159.

232 Варлаам Печерский († 1065) — преподобный, первый игумен Киево-Печерского монастыря, ученик и сподвижник преподобного Антония Печерского. Варлаам (мирское имя его неизвестно) был правнуком знаменитого новгородского посадника Остромира, для которого было

переписано Евангелие, известное как Остромирово, внуком храброго воеводы Вышаты и сыном известного киевского боярина Яна Вышатича, которые прославились своими победами над половцами. Варлаам, несмотря на протесты со стороны родителей, ок. 1055 г. постригся в монахи и стал жить в пещерах вместе с преподобным Антонием, который поставил его игуменом обители. В 1058 г. заботами преподобного Варлаама был возведён над Дальними пещерами первый деревянный храм в честь Успения Богородицы и сооружены некоторые монастырские постройки. Это стало возможным после того, как Киевский великий князь Изяслав I Ярославич отдал монастырю всю гору Печерскую. Таким образом, место поселения и молитв св. печерских отцов стало явной обителью. Вскоре преподобный Варлаам по желанию великого князя был переведён игуменом в Киевский монастырь святого великомученика Димитрия Солунского. Преподобный Варлаам дважды совершал паломничество в Константинополь и Святую Землю. Возвращаясь из второй поездки, он скончался на Вольни, завещав перед смертью, чтобы его погребли в Киево-Печерском монастыре. Завещание было исполнено, честные мощи его привезли в Печерскую обитель и положили в Ближних (Антониевых) пещерах. Память 19 ноября.

233 Киевский монастырь — мужская обитель во имя святого великомученика Димитрия Солунского, расположенная в Киеве. Основана в сер. XI в. Киевским великим князем Изяславом Ярославичем (в святом крещении Димитрием). Первым игуменом обители был преподобный Варлаам Печерский, вторым — святитель Исая, ставший позднее епископом Ростовским. В обители в 1062 г. был построен из камня собор во имя святого великомученика Димитрия Солунского и в 1085 г. храм в честь апостолов Пётра и Павла. После разорения Киева в 1240 г. монгольскими ордями обитель более не восстанавливалась.

234 Димитрий Солунский, Мироточивый († 306) — святой великомученик; родители Димитрия были тайными христианами, они крестили сына и воспитывали его как христианина. Димитрий вырос храбрым воином, честным правителем и добрым христианином. Отец Димитрия был римским проконсулом в Солуни. После его смерти император Диоклетиан назначил Димитрия проконсулом города и префектуры. Став во главе города и области, Димитрий начал открыто учить христианской вере и искоренять язычес-

кие обычаи, хотя знал о политике гонения на христиан, проводившейся в Римской империи. Диоклетиан, узнав о деятельности Димитрия, разгневался и приказал казнить его, пронзив копьями. После мученической кончины тело Димитрия тайно погребли. Во времена святого равноапостольного императора Константина Великого над могилой великомученика был поставлен храм его имени, а через столетия после этого были обретены его чудесные мощи, прославившиеся чудесным исцелением святого мира. Великомученик Димитрий Солунский — один из наиболее почитаемых святых на Руси. Память 26 октября.

235 Владимирский Святогорский монастырь — мужская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, расположенная рядом с г. Владимиром-Волынским. Монастырь был основан святым равноапостольным великим князем Владимиром Святославичем. В 1065 г. здесь скончался преподобный Варлаам Печерский, возвращавшийся из паломничества в Иерусалим. В обители были построены из камня Успенский собор и храм во имя святого Василия, которые после упразднения монастыря (время неизвестно) были обращены в приходские храмы села Зимно Волынской губ.

службу к великому князю Ярославу Владимировичу Мудрому. При этом надо обратить внимание на то, что либо Харальд прибыл на Русь не один, а с военным отрядом скандинавов, либо Ярослав Мудрый выделил ему из состава своей дружины воинов, из которых первый сформировал свою боевую когорту, а может быть, в ней были те и другие. Как бы там ни было, великий князь доверил дружине Харальда охранять границы своего государства.

В 1034 году возмужавший Харальд во главе своего варяжско-русского отряда (около 500 человек) отправился в Константинополь, где на военной службе у византийских императоров провёл почти десять лет. Он принимал участие в захвате византийскими войсками Сицилии, в военной операции против пиратов в Эгейском море, а также в подавлении антивизантийского восстания в Болгарии. «Саги также говорят об участии Харальда в войнах с сарацинами и о его путешествии в Иерусалим. Со ссылкой на две строфы исландского скальда XI в. Стува Слепого, Снорри Стурлусон²²¹ рассказывает, как «Харальд отправился со своей дружиной в Йорсалаланд²²² и через неё в город Йорсалаборг», как «страна перешла под власть Харальда без пожаров и грабежей», как «он дошел до Иордана», «совершил богатые приношения Гробу Господню и Святому Кресту и другим святыням в Йорсалаланде». По мнению исследователей, эти сведения едва ли достоверны, но, если факты верны, то их следует отнести к 1035–1036 гг.»²²³. Во время своей военной службы у византийского императора Харальд, как это следует из саг, скопил большие богатства, которые он отсылал на сохранение в Киев к своему благодетелю — великому князю Ярославу Мудрому. К нему же Харальд бежал из Константинополя в 1043 году, когда началась последняя русско-византийская война, и его хотели задержать по приказу императора Константина IX Мономаха²²⁴ (существует несколько версий причин возможного ареста конунга). В том же году, вернувшись на Русь, Харальд получил свои добытые в боях сокровища, сохранённые Киевским великим князем в неприкосновенности. Он женился на Елизавете²²⁵, дочери своего покровителя Ярослава Мудрого, и, перезимовав в Киеве, в 1044 году отправился вместе со своей женой и трофеями на родину. Эта интересная история прекрасно иллюстрирует процесс вовлечения русских людей в путешествия вместе со скандинавами, направлявшимися по известному историческому военно-торговому пути из варяг в греки на Православный Восток.

В XI веке паломничество в Константинополь, Святую Землю и к другим местам Вселенского Православия уже не сводилось к единичным фактам, связанным с военной, торговой или дипломатической деятельностью отдельных людей. Теперь паломничество могло осуществляться с собственно религиозной и духовной целью — поклонения святым местам, иконам и мощам праведников. Житие преподобного Феодосия Печерского²²⁶, написанное преподобным Нестором Летописцем²²⁷, свидетельствует о том, что паломничество стало составной частью духовной жизни христиан, проживавших тогда в древнерусском государстве.

Так, вскоре после смерти отца Феодосий ещё отроком встретился со странниками, идущими из Иерусалима. Они рассказали ему о Святой Земле и других христианских святынях. «Заинтересовавшись их рассказами и восплаившись сильной любовью к святым местам, блаженный юноша упросил их вместе с ним посетить те святыне места, где обитал и пролил Свою бесценную кровь ради нашего спасения Спаситель Мира»²²⁸. Странники-богомольцы, тронутые искренним желанием отрока, взяли его с собой, но, как известно, не суждено было Феодосию стать паломником, так как мать вернула его домой. Правда, митрополит Макарий (Булгаков)²²⁹, а вслед за ним и А.В. Назаренко²³⁰ считают, что странники, которых встретил юный Феодосий, не были русскими паломниками. По мнению исследователей, это были беженцы с Ближнего Востока, где в это время христиане преследовались мусульманскими войсками фанатичного халифа ал-Хакима, или же палестинские путешественники, собиравшие пожертвования в русских землях на восстановление христианских святынь, разрушенных «сарацинами». Но это маловероятно по причине языкового и этнокультурного барьера, ведь даже в позднейшие эпохи прямой контакт греков с русским населением был практически исключён. Тем более что описываемая встреча произошла не в Киеве или в Новгороде, а в Курске, бывшем, по тем временам, глухим городком.

Русские летописи²³¹ доносят до нас подвижнический образ преподобного Варлаама²³², первого игумена Киево-Печерского монастыря, а затем и первого игумена Киевского монастыря²³³ святого великомученика Димитрия Солунского²³⁴. Два раза преподобный Варлаам совершал паломнические путешествия на Православный Восток, в Константинополь и Иерусалим, как по личному влечению к святым местам, так и по делам церковным. Возвращаясь из второго паломничества, преподобный Варлаам скончался во Владимирском Святогорском монастыре²³⁵ на Волыни.

236 Ефрем Печерский († 1098) — святой, епископ Переяславский. Он происходил из богатой и родовитой семьи, жил в Киеве, был казначеем и заведовал хозяйством при дворе Киевского великого князя Изяслава I Ярославича. Тяготясь придворной жизнью, он ушёл в Печерскую обитель, где по благословию преподобного Антония Печерского принял монашеский постриг с именем Ефрем. Позже святитель Ефрем по благословию преподобного Антония ушёл в паломничество в Константинополь, где прожил несколько лет и сделал список Студийского устава по просьбе преподобного Феодосия Печерского. По возвращении из святых мест он прожил в Печерской обители недолго, т.к. был поставлен епископом Переяславским. Святитель украсил г. Переяславль-Южный каменными храмами, гражданскими зданиями, возвёл вокруг него стену из камня. В 1091 г. святитель Ефрем принял участие в открытии и перенесении святых мощей преподобного Феодосия Печерского. По преданию, святитель Ефрем является автором «Сказания и похвального слова святителю Николаю Чудотворцу». Честные мощи святителя Ефрема, епископа Переяславского, почивают в Ближних (Антониевых) пещерах Киево-Печерской Лавры. Память 28 января.

237 Никон Печерский († 1088) — преподобный, игумен Киево-Печерской обители, древнерусский писатель и летописец. Преподобный Никон пришёл в Киево-Печерский монастырь уже будучи иеромонахом, преподобный Антоний благословил его постригать брата. За пострижение двух любимцев Киевского великого князя Изяслава I Ярославича преподобный Никон был вынужден покинуть монастырь и бежать в Тмутаракань, где основал монастырь и построил храм в честь Пресвятой Богородицы. Вернулся он в Киев уже в игуменство преподобного Феодосия, который чтит его как отца и просил его поучать братию. Преподобные отцы разделяли общую келью. В 1074 г. преподобный Никон стал четвёртым игуменом Киево-Печерского монастыря, при нём Великая церковь была расписана византийскими мастерами. Считается, что он продолжил составление древнейшего русского летописного свода. Преподобный Никон последовательно выступал против княжеских междоусобиц. В 1088 г. преподобный Никон скончался и был погребён в своей пещерной келье, в Ближних (Антониевых) пещерах. Память 23 марта.

238 Жития Святых... Кн. 5. Ч. 2. С. 421.

239 Там же. С. 421.

240 Студийский монастырь — мужская обитель во имя святого пророка Иоанна Предтечи и Крестителя Господня в Константинополе; расположена на Триумфальной улице недалеко от новых Золотых ворот в стене, построенной во времена императора Феодосия Младшего. «Путь императоров от Золотых ворот лежал мимо монастыря, и <...> рано вошло в обычай обязательный для многих поколений посещать его на пути». (Кондаков Н.П. Византийские церкви и памятники Константинополя. Одесса, 1886. С. 142). По преданию, во времена императора Валента (364–378) был построен храм в честь святого Иоанна Крестителя. Ок. 454 г. патриций и консул Студий основал рядом с храмом монастырь в честь Иоанна Предтечи, получивший впоследствии широкую известность своей политической, богословской, научной и просветительской деятельностью. В ту же эпоху в Константинополе появляются и другие обители, посвящённые Иоанну Предтече, поэтому за монастырём прочно утвердилось название Студит. В нач. VI в. число иноков обители доходило до тысячи человек. История славы монастыря началась в эпоху иконоборчества и связана с именами преподобных игуменов Феодора и Платона Студийских. Именно в это время и в силу исключительных обстоятельств обитель заняла в империи и в городе первое место по своему церковному и политическому значению. Насельники обители не признавали решений патриархов-отступников, в наказание были преследуемы, монастырь пустел и отдавался на разграбление черни. Но в этих испытаниях крепла сила и росла слава монастыря, а мученический подвиг его игумена — преподобного Феодора Студийского — сделал обитель знаменем борьбы против иконоборчества. Благодаря преподобному Феодору и его ученикам начиная с IX в. обитель аскетов становится обителью просвещения. Преподобный Феодор составил для своего монастыря знаменитый Студийский устав, ставший образцом не только для многих обителей империи, но и для монашества большинства славянских стран, в том числе и для монахов на Руси. В Студите подвизались русские иноки, которые вместе с греческими монахами переводили книги из богатейшей библиотеки монастыря и посылали на Русь. В обители хранились великие святыни: перст, зуб и часть главы святого пророка Иоанна Крестителя, которые были в 1204 г. похищены крестоносцами, а сам монастырь разрушен. После

возрождения Византийской империи обитель была восстановлена в 1293 г. деспотом Константином Палеологом, братом императора Андроника II Палеолога Старшего, и по-прежнему играла важную роль в жизни Константинопольской Церкви. После захвата Константинополя в 1453 г. турки превратили монастырь в мечеть Ибрахор.

241 Студийский устав — монастырский устав, обязанный своим происхождением преподобному Феодору Студиту († 826), игумену Студийского монастыря. После смерти преподобного Феодора устав неоднократно переписывался и дополнялся. В сер. XI в. появляется полная запись устава, связанная с именем Константинопольского патриарха Алексия Студита (1025–1043). Из Константинополя устав распространился на Афон и во многие православные монастыри Византийской империи. В 1060–1070-х гг. он был введён преподобным Феодосием в Киево-Печерском монастыре. Устав был широко распространён на Руси до XIII в.

242 Всеволод I Ярославич (1030–1093) — великий князь Киевский в 1078–1093 гг., сын Киевского великого князя Ярослава I Владимировича Мудрого и шведской принцессы Ингигерды (в святом крещении Ирины). Он вместе с братьями Изяславом и Святославом создал «Правду Ярославичей» (свод законов), был хорошо образован, имел большую библиотеку, знал 5 языков. В 1078 г. занял великокняжеский стол, которым управлял практически совместно с сыном — будущим великим князем Владимиром II Всеволодовичем Мономахом.

243 Иоанн II Продром († 1089) — митрополит Киевский в 1076/77–1089 гг. Митрополит Иоанн основал два новых русских епископства: ок. 1085 г. в Владимир-Волынском и в Турове. В 1086–1087 гг. он совершил поездку в Константинополь, где принимал участие в заседании Собора, бывшем при патриархе Николае Грамматике. В 1089 г. освятил храм Успения Пресвятой Богородицы (Великую Церковь Печерскую) в Киево-Печерском монастыре. Митрополит Иоанн — автор нескольких дошедших до нас канонических и богословских сочинений.

244 Жития Святых... С. 422.

245 Пентковский Алексей Мстиславович — современный церковный историк, профессор Московской Духовной академии, кандидат исторических наук, доктор церковной истории, лауреат премии памяти митрополита Макария (Булгакова) 2003 г.

246 Софийский собор в Новгороде — кафедральный храм в честь Святой Софии Премудрости Божией, возведённый в 1045–1150 гг. в Детинце Великого Новгорода при княжении бывшего в то время Новгородским князем святого благоверного Владимира Ярославича (1020–1052), сына великого князя Ярослава I Владимировича Мудрого. Построен Софийский собор византийскими мастерами, которые соорудили до этого собор Святой Софии в Киеве, а после Новгорода — в Полоцке. Новгородская София представляет монументальный пятинефный храм с широкими двухъярусными галереями и мощной лестничной башней, имеет пять глав и повторяет в общих чертах плановую схему Киевской Софии, но с некоторыми отличиями. Шлемовидные купола собора возносятся на высоту 40 м. К собору в XI в. был пристроен небольшой придел в честь Рождества Богородицы. Софийский собор — выдающийся архитектурный памятник древнерусской культуры и крупнейшее общественное сооружение Новгорода. Софийский собор был центром Новгородской епархии. Собор был местом захоронения князей и именитых граждан, объявления государственных актов и решений, назначения на должности, приёма иностранных и знатных гостей. В соборе хранилась новгородская казна и архивы, а также находилась библиотека. На соборной площади проходило знаменитое новгородское вече. За девять с половиной столетий своего существования Софийский собор, несмотря на некоторые изменения, в целом сохранил свои изначальные черты.

247 Пентковский А.М. Историко-литургический анализ повествования игумена Даниила «О свете небеснем, как сходить ко гробу Господню» // Богословские труды. Сб. 35. М., 1999. С. 145–146.

248 Георгий († ок.1077) — митрополит Киевский в 1062 — ок. 1077 гг., упоминается в исторических источниках под 1055 г., о его прибытии в Киев сообщается под 1062 г., в 1073 г. во время междоусобной войны уехал в Константинополь.

Сохранились сведения о паломничестве в Византию святителя Ефрема Печерского²³⁶, епископа Переяславского, который в миру был приближённым лицом Киевского великого князя Изяслава Ярославича и заведовал у него хозяйственными делами. Тяготясь придворной жизнью, Ефрем пришёл в Киево-Печерскую обитель к преподобному Антонию Печерскому, который благословил игумена Никона²³⁷ постричь прибывшего в иноки. Узнав о случившемся, великий князь разгневался, ибо любил Ефрема, и потребовал его возвращения, угрожая уничтожением монастыря. До этого, конечно, дело не дошло, но преподобный Антоний с братией, в том числе и с Ефремом, был вынужден покинуть пещеры и искать себе новое пристанище. Однако скоро князь Изяслав Ярославович, убоявшись гнева Божия и вняв уговорам великой княгини, разрешил инокам вернуться в пещеры. Произошло это, по-видимому, в середине 50-х годов XI века, а через некоторое время случились следующие события.

«По примеру преподобного Антония, который совершал путешествия из России на святую Афонскую гору, и сей преподобный отец наш Ефрем горел духом, стремясь к святым местам. Посему он умолял преподобного Антония дать ему благословение на путешествие в греческую страну. Преподобный, не желая лишить его награды за странничество, отпустил его с благословением и молитвою»²³⁸. Житие лишь скупо указывает на то, что святитель Ефрем добрался до Константинополя, но о маршруте его следования до столицы Византии и в самой империи — умалчивает. Далее житие сообщает, что он везде по пути «наблюдал жизнь святых людей, посещал жилища отшельников, земных ангелов, насыщаясь в изобилии духовною пищею, душеспасительными беседами и наставлениями святых отцов»²³⁹. Судя по всему, кроме святынь Константинополя, святитель Ефрем посетил и другие святые места Византийской империи, в том числе, возможно, и Афон. По-видимому, он долго находился в паломническом путешествии, потому что успел за это время даже установить из Константинополя связь с отцами-основателями Киево-Печерского монастыря. В одном из писем преподобный игумен Феодосий, по благословению преподобного Антония, попросил святителя Ефрема прислать в обитель устав Студийского монастыря²⁴⁰. Святитель собственноручно переписывает Студийский устав²⁴¹, находясь, возможно, в самом Студийском монастыре, и возвращается с копией устава на Русь в первой половине 60-х годов. Преподобный игумен Феодосий ввёл Студийский устав в Киево-Печерском монастыре. После возвращения из паломнического путешествия святитель Ефрем жил в родной Печерской обители. В 1070-х годах «по благословению Божию, по совету всех и по желанию великого князя Всеволода Ярославича²⁴², преподобный отец наш Ефрем поставлен был Переяславским епископом преосвященным митрополитом Киевским Иоанном²⁴³»²⁴⁴. Святитель Ефрем, будучи владыкой Переяславским, прославился храмо- и градостроительством. Известно, что в древности существовало не дошедшее до нас житие святителя Ефрема, который скончался в 1098 году и был погребён в Антониевых пещерах Киево-Печерского монастыря.

А.М. Пентковский²⁴⁵, доказывая в своей статье идею распространения в Древней Руси паломничества в Святую Землю, пишет: «О святых местах упоминали на Руси не только рассказы благочестивых паломников. Образ иерусалимского храма Воскресения повторяли литургические сосуды, называвшиеся “сионами” или “иерусалимами”, наподобие сохранившихся большого и малого “иерусалимов” из Софийского собора²⁴⁶ в Новгороде. Существуют различные мнения о предназначении этих предметов, однако наиболее вероятно, что они использовались при совершении Литургии»²⁴⁷.

Первые митрополиты нашей Церкви, в основном греки — выходцы из Византии, — находились в непосредственном подчинении у Константинопольского патриарха и обязаны были обращаться к нему по всем важным вопросам. «Поэтому иногда они должны были путешествовать в Царьград и по воле патриарха присутствовать на его Соборах. Так, в 1073 г. ездил в Царьград митрополит наш Георгий²⁴⁸; в 1087 и 1102 гг. русский митрополит (следова-

249 Николай († 1104) — митрополит Киевский в 1097–1102 гг.

250 Николай III Грамматик († 1111) — патриарх Константинопольский в 1084–1111 гг.

251 Михаил II († ок. 1146) — митрополит Киевский в 1130–1145/1146 гг.

252 *Макарий (Булгаков), митрополит. История Русской Церкви. М., 1994. Кн. 2. С. 280.*

253 Анна (Янка) Всеволодовна (после 1055–1113) — преподобная, княжна Киевская, старшая дочь Киевского великого князя Всеволода I Ярославича и царевны Анны, дочери византийского императора Константина IX Мономаха. В 1086 г. она приняла постриг с именем Анна в Киевском Андреевском монастыре, в котором попечением её отца был построен храм в честь святого апостола Андрея Первозванного. В 1089–1090 гг. совершила паломническое путешествие в Константинополь, где поклонилась его святыням и посетила Константинопольского патриарха Николая Грамматика, а также своих родственников по линии матери. Вернулась она из паломничества с новым Киевским митрополитом Иоанном III. В своей обители преподобная Анна устроила училище для девиц, сама обучала их грамоте, ремёслам, рукоделию и пению. Андреевский монастырь, в котором она подвизалась и управляла, после её смерти в 1113 г. стал называться Янчиным. В 1116 г. мощи преподобной Анны были обреты нетленными. В 1240 г. Янчин монастырь был разрушен во время нашествия монгольских орд. Память 18 мая и 3 ноября.

254 Иоанн III († 1091) — митрополит Киевский в 1090–1091 гг.

255 *Назаренко А.В. Русь и Святая Земля в эпоху крестовых походов... С. 184.*

256 Пантелеимон († 305) — святой, великомученик и целитель, родился и жил в Никомидии, в богатой семье, учился врачебному искусству у знаменитого в то время врача Евфросина. Пантелеимон, приняв крещение от пресвитера Ермолая, будущего священномученика, обратил в христианство и своего отца, по смерти которого раздал большую часть имущества бедным и обездоленным, безвозмездно оказывая медицинскую помощь больным, успешно врачая их именем Христа. Это вызвало недовольство и зависть у врачей-язычников, которые донесли на св. Пантелеимона императору Максимиану. Пантелеимон был

схвачен и подвергнут страшным пыткам, после чего казнён. Память о святом особенно чтится в Византийской империи, где было построено множество храмов во имя великомученика Пантелеимона. Честные мощи святого были перенесены в Константинополь, где хранились, по свидетельству русских паломников, сначала в Святой Софии (Добрыня Ядрейкович), потом — во Влахернском храме (Стефан Новгородец). В настоящее время часть его честных мощей хранится в Пантелеимоновом монастыре на Афоне. Память 27 июля.

257 Кёльн — древний немецкий город-порт на Рейне, расположенный на западе Германии. Основан как древнеримское поселение в I в. до Р.Х. Исторический центр нижней Рейнской культуры. В настоящее время город находится на территории земли Северный Рейн — Вестфалия Федеративной Республики Германии.

258 *Назаренко А.В. Русь и Святая Земля... С. 184.*

259 Мстислав (Харальд) I Владимирович Великий (1075–1132) — князь Новгородский, Ростовский, Белгородский, великий князь Киевский в 1125–1132 гг., старший сын великого князя Владимира II Всеволодовича Мономаха и Гиды, дочери английского короля Гаральда II (Харальда). В 1088–1093 и в 1095–1117 гг. он княжил в Новгороде Великом, в 1093–1095 гг. — в Ростове и Смоленске. В 1111 г. вместе с отцом возглавил поход на половцев. В 1113, 1116 и 1130 гг. совершил три победоносных похода на чужд. В 1117 г. перешёл на княжение в Белгород, оставив Новгород своему сыну Всеволоду. В 1125 г., после смерти отца, наследовал великокняжеский стол в Киеве. В 1127 и 1129 гг. разгромил вышедших из повиновения Полоцких князей и посадил на Полоцкое княжество своего сына Изяслава. В 1131 г. воевал с Литвой и одержал победу. Мстислав Владимирович был великим полководцем и выдающимся государственным деятелем, в правление которого Киевская Русь являлась сильным единым государством.

260 Владимир II Всеволодович Мономах (1053–1125) — князь Смоленский, Черниговский, Переяславский, великий князь Киевский в 1113–1125 гг., старший сын великого князя Всеволода I Ярославича и византийской царевны Анны, дочери византийского императора Константина IX Мономаха. В 1067–1078 гг. княжил в Смоленске, в 1078–1093 гг. — в Чернигове и Смоленске,

в 1093–1095 гг. — в Переяславле, в 1095–1113 гг. — в Чернигове. Князь Владимир Мономах был выдающимся русским полководцем, боролся за единство Киевской Руси. После смерти отца мог занять великокняжеский стол, но уступил его старшему в роде Рюрикoviчей Святополку II Изяславичу и был верным союзником великого князя до самой его смерти. Всю жизнь боролся с половецкой агрессией на Русь; в 1111 г. собрал и возглавил объединённое русское войско, которое выступило в поход, названный впоследствии Шаруканским, и нанесло сокрушительное поражение половецким ордам. По инициативе Владимира Мономаха собирались княжеские съезды в Любече в 1097 г. и Витичеве в 1100 г., во время которых он настойчиво пытался остановить княжеские усобицы и договориться об объединении русских дружин в борьбе против половцев. В 1113 г. после смерти Святополка II Изяславича он занял великокняжеский стол в Киеве. Княжение Владимира Мономаха было временем политического и экономического усиления Киевской Руси. Он был великим законодателем, создал знаменитый Устав Владимира Мономаха, вошедший в пространную редакцию Русской Правды. Князь Владимир Мономах был также крупным писателем своего времени. «Поучение Владимира Мономаха» является выдающимся произведением древнерусской литературы. Великий князь Владимир Всеволодович скончался в Переяславле, был погребён в Софийском соборе в Киеве.

261 Гида Гаральдовна (до 1066–1099) — княгиня Смоленская, Переяславская и Черниговская, дочь англосаксонского короля Харальда (Гаральда) II Годвинсона, павшего в 1066 г. в битве при Гастингсе. После гибели отца двое его сыновей и дочь Гида бежали в Данию, где были с большой честью приняты королём Свенном. В 1074 г. Гида была сосватана и привезена из Дании на Русь, где стала первой женой Смоленского князя Владимира Всеволодовича Мономаха, будущего Киевского великого князя, в браке с которым родила семь сыновей: Мстислава, Изяслава, Романа, Вячеслава, Ярополка, Святослава и Андрея, а также дочерей Марию и Софью. В 1099 г. совершила паломничество в Иерусалим, где и скончалась.

262 *Назаренко А.В. Русь и Святая Земля... С. 184.*

263 Там же. С. 184–185.

264 Там же. С. 185.

тельно, Иоанн II или Николай²⁴⁹) присутствовал на Константинопольском Соборе, бывшем при патриархе Николае Грамматике²⁵⁰; в 1145 г. отправился в Царьград митрополит наш Михаил²⁵¹»²⁵². По своему положению митрополиты могли путешествовать из Киева в Константинополь только в сопровождении многочисленной свиты, точный состав которой летописи до нас не доносят. Но можно предположить, что среди сопровождающих могли находиться епархиальные епископы, священники, келейники, слуги и охрана. Все эти люди — фактически паломники, прибыв в Константинополь вместе с митрополитом, поклонялись православным святыням столицы Византийской империи.

Дочь Киевского великого князя Всеволода Ярославича инокия Янка²⁵³ в 1090 году вернулась из Константинополя вместе с митрополитом Иоанном III²⁵⁴, назначенным главой Русской Церкви. Инокия Янка путешествовала в Царьград по причине своих родственных связей с византийским императорским двором: её мать была дочерью императора Константина IX Мономаха. Этот факт подтверждает не только устойчивые династические и церковные связи Древней Руси с Византийской империей, но и возможность паломнических путешествий киевской знати в Константинополь.

По мнению А.В. Назаренко, в конце XI века «на Руси, как и на Западе, резкое оживление паломнического движения в Святую Землю было вызвано успехом Первого Крестового похода: оно как бы выплеснулось после долгой паузы, обусловленной экспансией турок-сельджуков, овладевших в 1070 году также и Иерусалимом. В отличие от относительно лояльных арабов сельджуки препятствовали паломничеству и активно притесняли местных христиан. <...> Собственно, ликвидация “сельджукского барьера” и была одним из мотивов Крестового похода. В этой связи показательно, что первые сведения о русских паломничествах в Иерусалим, опять-таки, как и на Западе, появляются немедленно после его отвоёвывания крестоносцами»²⁵⁵.

А.В. Назаренко ввел в научный оборот интересный литературный источник, связанный с монастырём святого великомученика и целителя Пантелеимона²⁵⁶ в Кельне²⁵⁷ и датированный исследователем 20-ми годами XII века²⁵⁸. Называется этот документ «Чудо святого Пантелеимона о князе Харальде», речь в нём идёт о Мстиславе Владимировиче²⁵⁹, старшем сыне великого князя Владимира Мономаха²⁶⁰, который в то время княжил в Новгороде. Мстислав носил второе англосаксонское имя Харальд в честь своего деда по матери. А.В. Назаренко пишет: «Чудо повествует об исцелении Мстислава, подвергшегося на охоте нападению медведя, святым Пантелеимоном по молитвам его матери “королевы Гида”²⁶¹ — известной по другим источникам первой жены Владимира Мономаха, дочери последнего англосаксонского короля Харальда Годвинсона, которая, как выясняется, поддерживала тесные контакты с кельнским монастырём святого Пантелеимона (её имя даже оказалось внесено в монастырский синодик). Нас в данном случае интересует только сообщение Чуда, что благочестивая Гида ещё до несчастья с сыном просила его “с миром и любовью отпустить её в Иерусалим”, на что Мстислав не соглашался. После того как раненому Мстиславу в видении является святой Пантелеимон с обещанием исцеления и князь, очнувшись, рассказывает об этом матери, та выражает уверенность, что “теперь и я отправлюсь в Иерусалим, потому что ты не станешь тому препятствовать”. Мстислав в самом деле выздоровел, как с удовлетворением завершает свой рассказ автор Чуда, известный богослов и проповедник Руперт из Дойца, а его “мать с радостью исполнила обет благочестивого паломничества”»²⁶².

А.В. Назаренко считает, что вышеописанная история произошла не ранее 1097 года и не позднее 1099 года. Таким образом, совершенно логично, полагает исследователь, что «жена Мономаха отправилась в Иерусалим чуть ли не в обозе крестоносного войска»²⁶³ или сразу за ним по пятам. Русская княгиня Гида Харальдовна, жена князя Владимира Мономаха, прибыла в Святой Град в год его захвата крестоносцами и, совершив паломничество к Гробу Господню, в том же 1099 году скончалась в Иерусалиме. Место её погребения неизвестно, но память о её паломническом подвиге останется навсегда с нами, тем более что она первая из известных нам русских паломниц завершила свой жизненный путь в Святой Земле.

Здесь верно будет обратиться к размышлению Александра Васильевича Назаренко о женском паломничестве: «Вряд ли уместно сомневаться, что практика женских паломничеств в Святую Землю в древнерусской княжеской среде была значительно шире, чем наши скудные сведения о ней»²⁶⁴. Этими словами можно завершить историю русского паломничества в Византию и Палестину в XI веке, имея в виду недостаточность и отрывочность источников о паломничестве в целом в описываемый период.

ПАЛОМНИЧЕСТВО В СВЯТУЮ ЗЕМЛЮ ИГУМЕНА ДАНИИЛА

С Первым Крестовым походом и его непосредственными результатами связана следующая страница истории русского паломничества, уже в начале XII века. Древнейшим и наиболее известным описанием паломничества в Святую Землю является «Хождение» игумена Даниила. Это выдающееся сочинение начала XII века послужило образцом для всех последующих (практически до XVIII века) произведений данного жанра паломнической литературы. Многие исследователи обращают внимание на то, что самое первое из дошедших до нас описаний паломничеств в Святую Землю было и остается самым известным и значительным. Н.Н. Лисовой замечает: «Редко случается в истории так, чтобы самое первое произведение того или иного жанра достигло такого уровня художественного совершенства и оставалось на века недостижимым образцом для подражаний. Именно это произошло с творением древнерусского инока-паломника»²⁶⁵. В настоящее время известно 152 списка «Хождения» игумена Даниила, которые имеют несколько редакций. Подобный факт свидетельствует, прежде всего, о том, что это произведение было чрезвычайно популярным в Древней Руси. Г.М. Прохоров²⁶⁶ по этому поводу писал, что «древнейшие из списков восходят, однако же, не к XII веку, но только ко второй половине XV века»²⁶⁷. Это, как подчёркивают все исследователи, не означает, что произведение было написано в другую эпоху. Игумен Даниила описал своё хождение в начале XII века. Как известно из русской истории, XII, XIII и XIV века были чрезвычайно бурными и трагическими, поэтому оригинал этого уникального (с точки зрения исторической, церковно-археологической и литературной) произведения не сохранился.

В разных редакциях используются и различные названия этого сочинения: «Житие и хождение Даниила, русской земли игумена»²⁶⁸, «Хождение отца Даниила Киевского»²⁶⁹, «Путешествие игумена Даниила по Святой Земле в начале XII века»²⁷⁰ и другие. М.А. Веневитинов²⁷¹ следующим обра-

265 Лисовой Н.Н. Паломничество в Святую Землю игумена Даниила // Православный паломник. 2002. № 5 (7). С. 61.

266 Прохоров Гелиан Михайлович — главный научный сотрудник отдела древнерусской литературы Института русской

литературы РАН (Пушкинский Дом), доктор филологических наук, профессор, известный современный исследователь средневековой культуры и истории, византолог.

267 Прохоров Г.М. Комментарии к «Житию и хождению игумена Даниила из Русской земли» // Повести и сказания Древней Руси. Ред. Д.С. Лихачев. М.; СПб., 2001. С. 869.

268 Там же.

269 Вернадский Г.В. Киевская Русь. Тверь; М., 1996.

270 Рапов О.М. Русская церковь IX — первой трети XII в. Принятие христианства. М., 1988.

271 Веневитинов Михаил Алексеевич (1844–1901) — известный русский историк-археолог, родился в старинной дворянской семье, учился в Петербургском университете. В 1873 г. принимал участие в деятельности Комиссии по устройству архивов. С 1875 г. работал в Императорской археографической комиссии, редактировал издания Императорского Православного Палестинского Общества, осуществил одно из лучших исследований и изданий «Хождения игумена Даниила». С 1896 г. он был директором Румянцевского музея в Москве. В этот музей Михаил Алексеевич передал свой семейный архив и библиотеку.

272 Сахаров Иван Пётрович (1807–1863) — известный русский этнограф-фольклорист, археолог и палеограф. Родился в семье священника в Туле, окончил Тульскую духовную семинарию и медицинский факультет Московского университета. До конца своей жизни служил врачом в Почтовом департаменте в Санкт-Петербурге. Наибольшую известность он получил как собиратель и исследователь народно-поэтического творчества и русской старины. Книги И.П. Сахарова «Сказания русского народа о семейной жизни своих предков» (Ч. 1–3, 1836–1837), «Русские народные сказки» (1841), «Путешествия русских людей в чужие земли» (Ч. 1–2, 1837) и др. пользуются успехом до настоящего времени.

273 *Веневитинов М.А.* Вступительная статья издания «Житие и хождение Даниила, Русской земли игумена (1106–1107 гг.)» // ППС. СПб., 1885. Т. 1. Вып. 3. С. V.

274 *Макарий (Булгаков), митрополит.* Указ. соч. Кн. 2. Т. 1. С. 207.

275 Святополк II Изяславич (1049–1113) — великий князь Киевский в 1093–1113 гг., сын великого князя Изяслава I Ярославича и Гертруды, дочери польского короля Мешко II. В 1069–1071 гг. княжил в Полоцке. В 1078–1088 гг. княжил в Новгороде. В 1088–1093 гг. княжил в Турове. В 1093 г., после смерти его дяди великого князя Всеволода I Ярославича, занял великокняжеский стол при поддержке черниговского князя Владимира Всеволодовича Мономаха. С переменным успехом вёл войны с половцами; в его княжение усилилась междоусобная борьба русских удельных князей. В 1097 г. при нём прошёл в Любече княжеский съезд, на котором впервые были закреплены за князьями их удельные права. В 1111 г. формально стоял во главе объединённого русского войска, которое выступило в поход против половцев, названный впоследствии Шаруканским, и разгромило их орды. Князь Святополк Изяславич не пользовался уважением среди современников и смог удержаться на великокняжеском столе во многом благодаря поддержке своего племянника князя Владимира Мономаха.

276 Тивериадское озеро (Тивериадское море, Галилейское море, Геннисаретское озеро) — озеро, свои названия получило, соответственно, от наименования города Тивериада, области Галилея, города Геннисарет. Озеро расположено на севере Палестины, простирается в длину на 30 км, в ширину на 8 км, через него протекает

река Иордан. На берегах озера или недалеко от него происходили важнейшие события земной жизни Спасителя, поэтому иногда озеро называют Евангельским. В настоящее время озеро находится на территории Израиля.

277 Дамаск — древний город, расположенный в долине р. Барада, в предгорьях Антиливана, известен с XVI в. до Р.Х. В те времена находился под властью египетских фараонов. Дамаск упоминается в Священном Писании. С X в. до Р.Х. город был столицей Дамасского царства. С 732 г. до Р.Х. входил в состав Ассирии, Ново-Вавилонского царства, Персии, державы Александра Македонского. В III–I вв. до Р.Х. Дамаск был объектом борьбы между эллинистическими государствами, образовавшимися после распада империи Александра Македонского. Дамаск связан с евангельской историей, именно здесь произошло чудесное обращение Савла, будущего апостола Павла, к Христу Спасителю (Деян. 9: 2–22). В 64 г. по Р.Х. город вошёл в состав Римской империи и стал центром провинции Сирии, а с кон. IV в. — Византии. В этот период город был важным центром восточного христианства. В 30-е гг. VII в. город завоевали арабы. В 661–750 гг. он был столицей халифата Омейядов. После образования халифата Аббасидов и переноса столицы в Багдад город стал центром провинции. Отпав от халифата, Дамаск был под властью Тулунидов (IX в.), Фатимидов (X в.), Сельджукидов (XI в.). В XII в. крестоносцы неоднократно пытались завоевать Дамаск, но безуспешно. В 1260 г. город был захвачен монголами, в 1401 г. — войсками великого эмира Тимура Тамерлана. Дамаск, лежавший на перекрёстке караванных путей, был богатым торговым городом, в котором производились знаменитые ткани, ювелирные изделия и холодное оружие. В 1516–1918 гг. город входил в состав Османской империи. В настоящее время Дамаск — столица Сирийской Арабской Республики.

278 *Голубинский Е.Е.* Путешествие игумена Даниила (пояснительная статья к публикации «Житие и хождение Даниила, русской земли игумена»). СПб., 1896. С. 74–75.

279 *Веневитинов М.А.* Житие и хождение Даниила, Русской земли игумена (1106–1107 гг.) // ППС. СПб., 1885. Т. 1. Вып. 3. С. 149.

280 *Вернадский Г.В.* Указ. соч. С. 319.

281 Дамберт (Даиберт) — латинский патриарх в Иерусалиме в 1099–1102 гг., вторично в 1105 г., в период существования Иерусалимского королевства.

282 Мессина — древний город-порт, основан ок. 730 г. до Р.Х. под названием Занкла. Расположен на о. Сицилия, на берегу Мессинского залива, соединяющего Ионическое и Тирренское моря. В настоящее время город является административным центром провинции Мессина Итальянской Республики.

283 Эбремар — латинский патриарх в Иерусалиме в 1102–1105 гг., вторично в 1106–1107 гг., в период существования Иерусалимского королевства.

284 Эбелин (Гибеллин) — латинский патриарх в Иерусалиме в 1108–1112 гг., в период существования Иерусалимского королевства.

285 *Веневитинов М.А.* Житие и хождение Даниила... С. 148–149.

286 Даниил (+ 1122) — епископ Юрьевский в 1113–1122 гг.

287 *Карамзин Н.М.* История Государства Российского. СПб., 1816. Т. II. Примечание 211. С. 86.

288 Юрьев в Поднепровье — древнерусский город-крепость, основан в 1031 г. Киевским великим князем Ярославом I Владимировичем Мудрым. Расположен на р. Рось. Город имел важное стратегическое значение для защиты Киева сначала от набегов печенегов, потом — половцев. Юрьев был уничтожен во время монгольского нашествия. Город возродился в XIV в. и был назван Белая Церковь. В настоящее время город находится на территории Украины.

289 Стародуб — древнерусский город, расположенный на берегу р. Бабинец, в бассейне Днепра, известен с сер. XI в. Входил в состав Черниговского княжества, часто становился объектом междоусобиц русских князей. В 1239 г. был разгромлен монгольскими ордами и не упоминался в летописях почти два столетия. В XIV в. был возобновлён как город-крепость Великим княжеством Литовским, во владениях которого находился до нач. XVI в., когда после нескольких военных кампаний город перешёл под власть Московского государства. В настоящее время Стародуб является районным центром Брянской обл. Российской Федерации.

290 Данило Игнатъевич — монах-богатырь, калика-перехожий, герой одноименной древнерусской былины.

291 Сула — река на Украине, левый приток Днепра.

292 Хорол — река, протекающая на территории современной Полтавской обл. Украины, приток р. Псёл.

зом объясняет появление слова «житие» в названии хождения: «По верному замечанию И.П. Сахарова²⁷², Даниил был то же для паломников, что Нестор для летописцев; вследствие этого понятно значение его хождения, как для современников, так и для последующих поколений. Имя Даниила, особенно в древности, пользовалось таким уважением, что в некоторых из наиболее старинных списков он называется даже Святым, а хождение его возводится в житие»²⁷³. Митрополит Макарий (Булгаков) упоминает о сочинении игумена Даниила следующим образом: «Книга его заглавием Паломник или Странник, сохранившаяся в бесчисленном множестве списков, была, очевидно, одним из любимейших чтений русского народа»²⁷⁴. Следует отметить, что подобной точки зрения придерживалось большинство исследователей XIX века. Вывод митрополита Макария (Булгакова) о значении «Хождения» игумена Даниила

в жизни народа бесспорен. Представляется целесообразным в дальнейшем повествовании использовать для краткости название «Хождение игумена Даниила», тем более, что оно традиционно употребляется исследователями этого замечательного древнерусского литературного произведения.

Среди учёных нет единой точки зрения относительно времени путешествия игумена Даниила в Иерусалим. Он сам точно указывает только срок своего пребывания в Святой Земле — шестнадцать месяцев. Учитывая дорогу туда и обратно, все исследователи сходятся на том, что путешествие игумена длилось около двух лет. Разногласия начинаются в определении дат пребывания игумена в Палестине. Е.Е. Голубинский пишет: «Относительно времени путешествия Даниила в Иерусалим, мы находим у него возможно точные указания. Он говорит, что отправился в путь в княжение великого князя Святополка Изяславича²⁷⁵, который умер 16 апреля 1113 года; затем он говорит, что путешествие из Иерусалима к Тивериадскому озеру²⁷⁶ он совершил под прикрытием войск тогдашнего христианского государя Иерусалима — Балдуина I, который ходил в поход на Дамаск²⁷⁷, а этот поход имел место в 1115 году, в первой его половине. Следовательно, Даниил отправился из России до апреля 1113 года, а предпринял обратный путь после первой половины 1115 года»²⁷⁸. Такая же точка зрения и у митрополита Макария (Булгакова).

Однако ряд других исследователей, в первую очередь М.А. Веневитинов²⁷⁹ и Г.В. Вернадский²⁸⁰, относят посещение игуменом Даниилом Святой Земли к 1106–1107 годам. М.А. Веневитинов писал, что, работая над последними листами «Хождения игумена Даниила», «где он описывает присутствие своё при схождении Святого огня, мы обратили невольно внимание на то, что при таком подробном описании Даниил, несмотря на своё иночество, нигде не упоминает об Иерусалимском патриархе. Что Православный патриарх отсутствовал из Иерусалима во всё время существования Иерусалимского королевства, объясняло неупоминание о нём Даниила, но он не настолько враждебно относился к католическому духовенству, чтобы не упомянуть о присутствии на описываемой им службе латинского патриарха. Такой пропуск заставлял предполагать, что сей последний действительно отсутствовал на оной и, разбирая историю латинских патриархов, действительно замечаем, что на Пасхе 1107 г. латинского патриарха не было в Иерусалиме. <...> Изгнанный латинский патриарх Дамберт²⁸¹ в 1103 г. покинул Иерусалим и умер в Мессине²⁸² 16 июня 1107 г. Эбремар²⁸³, избранный на его место патриархом, в 1106 г. отправился в Рим отстаивать перед папою правильность своего избрания и не возвращался в Иерусалим до смерти Дамберта. Таким образом, с конца 1106 г. по конец 1107 г., когда был избран патриархом Эбелин²⁸⁴, в Иерусалиме действительно не было латинского патриарха, и пребывание Даниила в Иерусалиме на Страстной и Святой неделях следует, по нашему мнению, относить к 1107 г., а время его путешествия к 1106–1107 гг.»²⁸⁵.

Учитывая эти различные мнения, думается, целесообразно обратиться к точке зрения Н.М. Карамзина, который в своей «Истории государства Российского» проливает свет на жизнь игумена Даниила и дату его путешествия в Святую Землю. Н.М. Карамзин предполагает, что «сей путешественник мог быть Юрьевским епископом Даниилом²⁸⁶, поставленным в 1113 году»²⁸⁷ и умершим 9 сентября 1122 года. Н.М. Карамзин имеет в виду южнорусский город Юрьев²⁸⁸. Многие исследователи обращали внимание на то, что игумен Даниил сравнивает Иордан с рекой Сновью, в которой ученые видят реку, берущую начало недалеко от города Стародуба²⁸⁹ и впадающую в Десну. Эти места в древнерусском государстве принадлежали Черниговскому княжеству и располагались у его южных границ. Исследователи делают вывод, что игумен Даниил родом был из южных областей Киевской Руси, возможно, из черниговских земель, которые находятся недалеко от Юрьева. Но если это так, то предположение Н.М. Карамзина вполне вероятно, а следовательно, игумен Даниил не мог быть в 1113 году в Иерусалиме.

Эту точку зрения развивает академик Б.А. Рыбаков, который, проводя сравнительный анализ богатырской былины под названием «Данило Игнатъевич»²⁹⁰, датируемой началом XII века, и древнерусских летописей того же периода, приходит к выводу, что игумен Даниил вернулся из Иерусалима в 1107 году. В своей книге «Древняя Русь. Сказания. Былины. Летописи» академик Б.А. Рыбаков писал: «Кроме летописной статьи о разгроме половецких орд между Сулой²⁹¹ и Хоролом²⁹² в 1107 г. с былиной о Даниле Игнатъевиче, богатыре-монахе, калике хочется сопоставить сведения о знаменитом русском паломнике Данииле, авторе известного “Хожденья” в Иерусалим и Палестину. Дело не только в том, что оба Даниила (и былинный Данило Игнатъевич, и игумен Даниил) — монахи, что оба они паломники-калики, оба были в Иерусалиме. Важно отметить ещё и то, что они современники, что даже срок возвращения на Русь у обоих паломников

293 Пядь — древнерусская мера длины, первоначально равнялась длине между концами растянутых пальцев руки, большого и указательного, затем — четырьём вершкам, что составляло обычно 17,78 см.

294 Рыбаков Б.А. Древняя Русь. Сказания. Былины. Летописи. М., 1963. С. 118.

295 Ипатьевская летопись — древнейший рукописный свод южнорусского летописания, в котором события доведены до 1292 г. Летопись получила своё название по местонахождению её списка в Ипатьевском монастыре г. Костромы.

296 Новгород Святополчий — древний русский город-крепость, который был расположен в низовьях р. Рось, в месте её впадения в Днепр. Город был основан в 1095 г. Киевским великим князем Святополком II Изяславичем (1093–1113) и назван в его честь. Основание Новгорода Святополчье было связано с тем, что половцы в 1094–1095 гг. смогли заставить жителей Юрьева-Поднепровского покинуть свой город и бежать в Киев. Великий князь Святополк Изяславич велел построить для них город-крепость на Витичевом холме, южнее Киева, и поселил там юрьевских беженцев, а также жителей ряда пограничных городков и селений, разгромленных степняками. В город переехал также Юрьевский епископ Марин. Здесь некоторое время был центр епархии, которую по-прежнему называли Юрьевской. В 1240 г. во время монгольского нашествия город был уничтожен и более не восстанавливался.

297 Корсунь на Роси — древнерусский город-крепость, основанный в 1031 г. киевским великим князем Ярославом I Владимировичем Мудрым. Расположен на р. Рось. В настоящее время город называется Корсунь-Шевченковский и находится на территории Черкасской обл. Украины.

298 Богуслав — древнерусский город-крепость, построенный в 1031 г. Киевским великим князем Ярославом I Владимировичем Мудрым на р. Рось. В настоящее время находится на территории Черкасской обл. Украины.

299 Рыбаков Б.А. Древняя Русь. Сказания. Былины. Летописи... С. 120–121.

300 Лихачёв Дмитрий Сергеевич (1906–1999) — советский учёный, академик Академии наук СССР, профессор Ленинградского государственного университета,

один и тот же. <...> Следует обратить внимание ещё на одно обстоятельство, позволяющее уточнить дату завершения шестнадцатимесячного “хоженья” — началом и концом путешествия был Иерусалим, из которого Даниил выезжал в разные концы. <...> В Иерусалиме же заключительным актом “хоженья” было участие Даниила в торжественном пасхальном богослужении в присутствии короля Балдуина, с которым Даниил уже хорошо познакомился ранее во время путешествия (“познал мя бяше добре и люби мя велми”). Пасха в 1107 г. была 14 апреля. Все приготовления к празднеству Даниил описывает только начиная со Страстной пятницы, т.е. с 12 апреля; этот день, очевидно, следует считать днём его возвращения в Иерусалим. 16 апреля наш паломник уже закончил все дела: он побывал и на богослужении, и поставил “кандило” за русских князей, “токмо есть их помнел имён”, внутри пещеры Гроба Господня (для чего должен был снять свою пилигримскую обувь — “выступити из калигов”), измерил своей пядью²⁹³ самый Гроб и даже попросил сторожа отколоть ему за взятку кусочек этой святыни. Если Даниил покинул Иерусалим со всеми приобретёнными им реликвиями в апреле 1107 г., то он должен был оказаться в Киевской Руси примерно в июле–августе этого года. А былинный “стариче” Данило в чёрном каличем платье появился на берегах Сулы 12 августа 1107 г. Хронологическая близость перерастает в календарную...»²⁹⁴.

Также Б.А. Рыбаков убедительно развивает версию Н.М. Карамзина о том, что игумен Даниил и Юрьевский епископ Даниил — один и тот же человек. «Н.М. Карамзин высказал предположение, что паломник игумен Даниил является одним лицом с епископом Юрьевским Даниилом. Даниил был поставлен в епископы вскоре после вокняжения Владимира Мономаха: 1113 г. “Том же лете поставиша епископа Данила Гургеву...”²⁹⁵. 1114 г. “В то же лето поставиша Данила епископом, месяца генваря в 6 на Крещение Господне”. Комбинируя данные обеих летописей, мы узнаём, что Даниил был поставлен епископом в пограничный город Юрьев 6 января 1114 г., через восемь месяцев после вступления Мономаха на Киевский престол. Город Юрьев на р. Роси (современная Белая Церковь), куда был назначен Даниил, представлял собой очень важный пограничный стратегический пункт, построенный Ярославом Мудрым ещё против печенегов и сыгравший важную роль во время половецкого натиска конца XI в. <...> Где бы ни жили в XII в. Юрьевские епископы — в своём ли Юрьеве, Новгороде Святополчьем²⁹⁶ близ Витичева или в Каневе, — везде они оказывались на первой линии обороны, и если им поручалось “сесть” в крепости, то они должны были обладать какими-то военными навыками. Былинный богатырь Данило Игнатьевич и древнерусский писатель-паломник игумен Даниил с его по-военному намётанным глазом в равной мере подходили к опасной и важной роли Юрьевского епископа. Поздние переделки “Хоженья” игумена Даниила связывают его имя с городом Корсунью²⁹⁷ на Роси: “Се аз смиренный Даниил

заведующий отделом древнерусской литературы Института русской литературы (Пушкинского дома) АН СССР, председатель Пушкинской комиссии АН СССР, один из основателей и первый председатель правления Советского фонда культуры. Всемирно известный учёный, литературовед, историк, культуролог, переводчик и исследователь «Слова о полку Игореве» и «Повести временных лет», автор многочисленных монографий и исследований по истории искусства и литературы.

301 Лихачёв Д.С. Избранные работы: В 3-х т. Т. 1. Поэтика древнерусской литературы. Л., 1987. С. 535.

302 Вернадский Г.В. Указ. соч. С. 319.

303 Гардзанити Марчелло — современный итальянский учёный-литературовед, профессор Флорентийского университета.
304 Гардзанити М. «Хождение» игумена Даниила в Святую Землю. Литература и богословие на Руси XII века // Славяноведение. 1995. № 2. С. 24.

305 Лисовой Н.Н. Паломничество в Святую Землю... С. 60.

архимандрит монастыря града Корсуня...". Город Корсунь, известный в летописи с XI в., по всей вероятности, входил в оборонительную линию на р. Роси, построенную Ярославом Мудрым в 1031 г. (Юрьев — Богуслав²⁹⁸ — Корсунь). От Юрьева до Корсуни один день конной езды. На пост Юрьевского епископа естественнее всего было назначить игумена одного из соседних монастырей, хорошо знакомого с суровой богатырской жизнью в пограничном городе. Если действительно паломник Даниил игуменствовал в монастыре "града Корсуни", то это умножает косвенные аргументы в пользу того, что игумен-паломник 1107 г. и Юрьевский епископ 1114 г. Даниил — одно и то же лицо; предположение Карамзина, основанное лишь на тождестве имён, находит несколько подтверждений»²⁹⁹.

Таким образом, мы видим, что академик Б.А. Рыбаков, опираясь на ряд косвенных доказательств, уверенно утверждал, что игумен Даниил вернулся из паломничества в Святую Землю в 1107 году и был назначен на епископскую кафедру в город Юрьев. Также Борис Александрович считает, что игумен Даниил был участником или свидетелем знаменитого Шаруканского похода, состоявшегося в 1111 году, а значит, к этому времени он уже должен был вернуться из Иерусалима. Таким образом, хотя каких-либо документальных свидетельств о последующей жизни игумена Даниила мы не имеем, все же есть некоторые важные обстоятельства, которые склоняют нас признать датой паломнической поездки Даниила в Константинополь и Святую Землю время между 1106 и 1107 годами.

Описание своего паломничества игумен Даниил начинает с Константинополя, ничего не говоря о русской части пути. Академик Д.С. Лихачёв³⁰⁰ объясняет это обстоятельство следующим образом: «Если в "хождении" ничего не говорится о сборах в путешествие или о всех перипетиях пути, то только потому, что всё это считалось недостойным внимания, — следовательно, средневековый паломник видел смысл повествования не в самом путешествии, а в описании виденного»³⁰¹. Утверждение Д.С. Лихачёва о том, что упоминание о паломнических путях благочестивые авторы хождений могли счесть недостойным для описания, может быть вполне принято как одна из причин, почему древнерусские писатели, в том числе и игумен Даниил, не указывали маршруты своих путешествий, особенно по территории Древней Руси. Возможно также, что дорога в Константинополь, которая представляла собой часть пути из варяг в греки, была настолько хорошо известна в те времена, что описывать её не имело смысла.

Здесь уместно обратить внимание на оценку, которую дал «Хождению игумена Даниила» Г.В. Вернадский, считавший, что это не только историко-церковное и литературное произведение, но и географический труд³⁰². Историк совершенно верно подчёркивает ещё один очень важный аспект произведения игумена Даниила, которое расширяло представление об окружающем мире читателей XII века и помогало многим последующим поколениям русских людей представить географию Святой Земли и Библейского региона в целом.

Теперь нам необходимо понять, с какими целями путешествовал игумен Даниил в Святую Землю. Казалось бы, вопрос риторический — совершенно ясно, что с целями паломническими, чтобы поклониться Гробу Господню и другим святыням Палестины. Однако не всё так просто. Мы знаем, что и в X, и в XI веках русские богомольцы достаточно активно совершали паломнические поездки в Византию и Святую Землю. Рассказы о самих этих путешествиях и святых местах наполняли русское общество от дворцов князей до лачуг бедняков. Естественно, что эти повествования зачастую обрастали вымыслами, преувеличениями и разного рода выдумками. Для благочестивых русских людей, в том числе и для игумена Даниила, Святой Град Иерусалим и святыни Палестины были дорогими и высокочтимыми темами, недостойными тех небылиц, которые о них распространялись. Поэтому одной из основных целей кроме самого паломничества было для игумена Даниила точное и правдивое описание Святой Земли, о чем он сам и поведал в начале повествования. Он писал, что прожил в Святой Земле шестнадцать месяцев, чтобы всё осмотреть и во всё вникнуть, в отличие от обыкновенных богомольцев, которые ограничиваются лишь кратким пребыванием в Палестине и поверхностным осмотром святых мест.

Эту точку зрения развивает итальянский профессор М. Гардзанини³⁰³: «Игумен Даниил отправился в Святую Землю, чтобы положить конец круговороту небывалых слухов. По возвращении, изучив "святые книги", он составил подробное описание путешествия для наставления верующих, которое должно было избавить их от долгого и опасного пути и в то же время сообщить им истинные сведения о святых местах Палестины. <...> В "Хожении" Даниил хотел свидетельствовать истину о местах, связанных с героями и событиями священной истории, в особенности с рождением, страстями, смертью и Воскресением Христа. Таким образом, было бы ошибкой рассматривать это произведение только как источник сведений по истории или географии Палестины. Все эти сведения, несомненно, содержащиеся в памятнике, не могут рассматриваться в отрыве от той очевидной религиозной задачи, которую ставил перед собой автор»³⁰⁴.

Вместе с тем, Николай Николаевич Лисовой пишет о путешествии игумена Даниила, что оно было «не только паломнической, но и дипломатической миссией: король крестоносцев Балдуин принимал его как посланца русских князей, и лампаду на Гробе Господнем Даниил затеплил от имени всех князей русских»³⁰⁵. Говоря о дипломатической или политической теме в отношении паломничества игумена Даниила, думается, надо коротко рассмотреть историческую обстановку того периода.

Незадолго до описываемых в «Хождении» событий, 15 июля 1099 года, преодолев сопротивление войск египетского халифа, армия крестоносцев захватила Иерусалим. Это был знаменитый и победоносный Первый Крестовый поход, в результате которого на Ближнем Востоке образовалась система крестоносных государств от Эдессы и Антиохии

306 Газа — древний город-порт и крепость, расположенный на берегу Средиземного моря в Южной Палестине. Газа в древности была одним из известнейших филистимлянских городов, о котором упоминается в Святом Писании. Город служил перевалочным пунктом в торговле между Аравией, Египтом и Восточным Средиземноморьем, его стратегически выгодное положение привлекало завоевателей. Он долгое время находился под властью Древнего Египта, затем Ассирии и Персии. В 332 г. до Р.Х. город был захвачен войском Александра Македонского. Впоследствии город-порт принадлежал Римской и Византийской империям, арабам, крестоносцам, мамелюкам, с XVI в. вошёл в состав Османской Порты. В настоящее время город находится на территории Национальной Палестинской Администрации.

307 Акаба — древний город-порт, расположенный на побережье залива Акаба Красного моря. В настоящее время город находится в составе Иорданского Хашимитского Королевства.

308 Корнилов Сергей Владимирович — современный исследователь, доктор филологических наук, профессор, заведующий кафедрой философии и культурологии Калининградского государственного университета им. Канта.

309 Корнилов С.В. Древнерусское паломничество. Калининград, 1995. С. 34–35.

310 Великая Суббота — суббота Страстной седмицы накануне Святой Пасхи. Богослужение Великой Субботы посвящено воспоминанию о пребывании Тела Господа Иисуса Христа во гробе, куда оно было положено снявшими Спасителя с Креста праведными Иосифом Аримафейским и Никодимом. Особым значением Великой Субботы является происходящее в этот день ежегодное чудесное сошествие благодатного огня на святой Гроб Господень в храме Воскресения Христова в Иерусалиме, который получает Иерусалимский Патриарх при огромном стечении православных паломников.

311 Данилов В.В. К характеристике «Хождения игумена Даниила» // ТОДРА. Л., 1954. Т. 10; *Водовозов Н.Н.* «Хождение игумена Даниила» и I крестовый поход // Ученые записки МГПИ им. В.И. Ленина. М., 1962. Вып. 178; *Глушакова Ю.П.* О путешествии игумена Даниила в Палестину // Проблемы общественно-политической истории России и славянских стран. М., 1963;

на севере до Газы³⁰⁶ и Акабы³⁰⁷ на юге. В 1100 году Иерусалим стал столицей королевства. Когда туда прибыл игумен Даниил, в нём правил первый король крестоносцев Балдуин. Эти события в той или иной мере были известны во всех политических и духовных центрах Древнерусского государства и не могли не заинтересовать русских князей и Священноначалие. В связи с этим нельзя исключить того, что игумен Даниил мог быть послан в Святую Землю с целью получения информации о новой власти в Иерусалиме и с целью установления с ней определенных контактов. С.В. Корнилов³⁰⁸ пишет по этому поводу: «Русские князья не поддержали крестовые походы и были обеспокоены поло-

Пашуто В.Т. Внешняя политика Древней Руси. М., 1968.

312 Давид Святославович († 1123) — князь Муромский, Новгородский, Смоленский, Черниговский, сын Киевского великого князя Святослава II Ярославича и немецкой принцессы Оды. Принимал активное участие в княжеских усобицах, отстаивая свои родовые интересы. В 1097 г. по решению княжеского съезда в Любече получил в управление Чернигов. Принимал участие в объединённых походах русских князей против половцев.

313 *Назаренко А.В.* Русь и Святая Земля в эпоху крестовых походов... С. 190–192.

314 Петухов Евгений Вячеславович (1863–1948) — известный русский и советский учёный и педагог, литературовед, член-корреспондент Академии Наук (1916). Профессор Нежинского историко-филологического института в 1889–1895 гг., Юрьевского университета в 1895–1918 гг., Крымского университета (преобразованного в 1925 г. в педагогический институт им. Фрунзе) в 1919–1948 гг. Основные труды Е.В. Петухова посвящены истории древнерусской литературы.

31 *Петухов Е.В.* Русская литература. Древний период. Пг., 1916. С. 57.

316 *Лихачёв Д.С.* История русской литературы. Литература втор. пол. XI — перв. четв. XII вв. Т. 1. М.-Л., 1958. С. 85.

317 *Данилов В.В.* К характеристике «Хождения» игумена Даниила // ТОДРА. Л., 1954. Т. X.

318 Глушакова Юлия Петровна — современный историк, старший научный сотрудник Института российской истории РАН.

319 *Глушакова Ю.П.* О путешествии игумена Даниила в Палестину // Проблемы общественно-политической истории России и славянских стран. М., 1963. С. 79–87.

320 *Гардзанти М.* Указ. соч. Примеч. № 7. С. 24–25.

321 Топографический символизм (символическая топография) — понятие, используемое в различных гуманитарно-научных областях: искусствоведении, литературоведении, археологии, культурологии, урбанистике и социологии города, культурной и сакральной географии. В то же время это понятие применяется в междисциплинарных научных исследованиях, в рамках которых изучаются сакральные смыслы различных мест; типовая символика, связанная с природными объектами; образные структуры культурных ландшафтов. Символическая топография применяется при искусствоведческом, филологическом и гуманитарно-географическом анализе произведений искусства (в частности храмовой архитектуры), а также является частью религиозно-этнологических и мифологических исследований. Особенно эффективно используется в исследовании культурных ландшафтов, образов и идентичностей, а также в случае символических переносов (легенды об основании и строительстве новых городов и поселений). Наиболее интересные примеры: символическая топография комплекса Воскресенского Ново-Иерусалимского монастыря в сравнении с топографией Святой Земли, а также символическая топография Москвы в контексте теории «Третьего Рима». Символическая топография часто используется как синоним понятия «сакральная топография».

322 Экзегеза (*греч.* выведение; этот термин со временем получил специальное значение — разъяснение или толкование); то же, что герменевтика (*греч.* разъясняю, толкую) — искусство и наука толкования и понимания текстов древних произведений (как светских, так и священных), в том числе трактовок и толкование канонических текстов, главным образом Священного Писания.

жением, сложившимся на христианском Востоке. Их в первую очередь интересовало отношение местных правителей к православию и его святыням. Поэтому игумену поручалось разобраться в сложившейся обстановке, и вместе с ним было отправлено ещё семь человек из Киева и Новгорода: Изяслав Иванович, Городислав Михайлович, двое Кашкичей и другие, чьи имена остались неизвестны»³⁰⁹.

Теперь вернемся к «Хождению игумена Даниила», в котором автор, подчеркивая, что он простой паломник, в то же время получает без видимых усилий аудиенцию у короля Балдуина (и не одну, а несколько); прибегает к помощи его войск, путешествуя по Палестине, что без охраны в то время осуществить было невозможно. В Великую Субботу³¹⁰ во время шествия к храму Воскресения Христова Иерусалимский король Балдуин велел игумену Даниилу идти рядом с собой. Обращая внимание на эти детали в повествовании нашего паломника, некоторые исследователи³¹¹ думали даже, что не только Киевский великий князь Святополк II Изяславич использовал паломничество игумена Даниила в дипломатических целях, но и король Балдуин был якобы заинтересован в военной или материальной поддержке со стороны древнерусского государства. При этом обращалось внимание на то, что Даниил пришел в Иерусалим не один, а в сопровождении группы спутников, и, главное, он честно пишет, что у него, у бедного игумена, были средства на проживание и организацию путешествия, особенно на оплату проводников по Святой Земле. Таким образом, собирая воедино и сведения из «Хождения игумена Даниила», и размышления исследователей, можно допустить, что у игумена-паломника были не только паломнические и церковные цели в его поездке в Святую Землю, но и дипломатические, связанные с интересами русских князей.

С учетом вышеизложенного интересна точка зрения А.В. Назаренко, который считает, что у игумена Даниила, вполне вероятно, могли быть дипломатические поручения от Черниговского князя Давида Святославича³¹² по династическим вопросам, сопряженным с поиском его сестры или племянницы, которая могла в это время находиться на Ближнем Востоке³¹³.

Профессор М. Гардзанини в своей статье делает небольшой обзор темы, связанной с различными гипотезами о внешнеполитических целях паломничества игумена Даниила: «Достаточно распространено мнение, согласно которому целью путешествия была некая политическая миссия, которую Даниил выполнил при короле Балдуине. Е.В. Петухов³¹⁴ первым предположил, что Даниил был важной фигурой в Русской Церкви³¹⁵. Д.С. Лихачёв предполагает, что Даниил был послан в Иерусалим черниговскими князьями, искавшими поддержки в борьбе против Владимира Мономаха, которого поддерживала Константинопольская Церковь³¹⁶. Однако эта гипотеза противоречит временным границам путешествия, совершённого во время княжения Святополка, а не Владимира Мономаха. В.В. Данилов также считает, что игумен выполнял какую-то особую политико-религиозную миссию в Палестине³¹⁷. Ю.П. Глушакова³¹⁸ развивает дальше эту идею: игумен Даниил мог быть послан великим князем Киевским, чтобы разузнать о положении дел в Константинополе и на Ближнем Востоке в свете возможной поддержки Русью Византии против турок-сельджуков; благосклонность короля Балдуина к паломнику, таким образом, рассматривается в связи с политикой Рима в отношении Киевской Руси³¹⁹. Все эти гипотезы представляются труднодоказуемыми прежде всего потому, что им не находится подтверждения в тексте хождения. Гипотеза о дипломатическом характере миссии Даниила распространена достаточно широко. Доброжелательное гостеприимство короля Балдуина легче объяснить вниманием, с которым следили за потоком паломников из Европы, а также, возможно, династическими связями между франкскими и русскими родами»³²⁰.

Таким образом, несмотря на критическое отношение итальянского исследователя к гипотезе о дипломатических целях паломнического путешествия игумена Даниила, он всё-таки в принципе не отрицает такой возможности. Тем более что в истории русского православного паломничества и до игумена Даниила, и после него древняя традиция поклонения святым местам часто сочеталась с дипломатической и иной деятельностью. Истина, по-видимому, заключается в том, что у игумена Даниила могло быть несколько целей, так как те, которые указаны выше, не противоречат, а только дополняют друг друга и делают образ нашего паломника более разносторонним и глубоким.

В структуре «Хождения игумена Даниила» сосуществуют различные формы повествования: цитирование евангельских и литургических текстов, историческая хроника, географическое и событийное описание, пересказ библейских сюжетов, нравоучительная новелла, путевой очерк, передающий личные переживания и наблюдения автора, и другие. Автор разделил текст своего произведения на небольшие главы, каждая из которых содержит рассказ или об определённом этапе паломнического путешествия, или о святых местах, или о важных событиях, или о географических пунктах и природных местностях. При этом игумен Даниил расположил эти небольшие главы не в хронологическом порядке, в связи с чем они не отражают временной последовательности его паломнического путешествия. Объяснение этой особенности «Хождения игумена Даниила», с одной стороны, как проявления особого художественного метода, а с другой стороны, как выражения глубокого богословского восприятия паломничества в Святой Земле, очень точно и хорошо представила Л.В. Левшун: «“Хождение игумена Даниила” воспроизводит не порядок путешествия, а порядок отправления богослужения в Палестине, а значит, каждый образ “Хождения” — это своеобразная реализация литургического образа-символа, который воспринимается как реальное явление мира сверхбытия — Божественной вечности. <...> Охарактеризованный художественный метод хождения (описания паломничества в Святую Землю) определяется исследователями как топографический символизм³²¹. Его, на мой взгляд, нужно рассматривать как “частный случай” типологической экзегезы³²². Именно топографический символизм как творческий метод даёт нам ключ

323 Иерусалимский богослужебный канон — богослужебный устав, действовавший в Иерусалимской Православной Церкви в то время.

324 Сакральное (*лат.*) — священное.

325 Ипостась (*греч.* сущность) — богословский термин; в Православии это понятие употребляется как синоним лица — Бог един в трёх ипостасях или лицах.

326 Левшун А.В. Указ. соч. С. 193–194.

327 Хиос — остров в Эгейском море близ берегов Малой Азии. Первые поселения появились на рубеже 4–3 тыс. до Р.Х. В VI в. до Р.Х. здесь сложилось мощное самостоятельное государство, впоследствии остров был завоёван Древним Римом, в IV в. по Р.Х. вошёл в состав Византийской империи. В византийскую эпоху на острове были построены многочисленные христианские храмы. В 1042 г. здесь был основан императором Константином IX Мономахом мужской монастырь в честь Успения Пресвятой Богородицы, называемый местными жителями Неа Мони (Новый монастырь). На месте, где стоит обитель, была явлена чудотворная икона Пресвятой Богородицы, ставшая главной святыней монастыря. В 1272 и 1346 гг. остров последовательно захватывали венецианцы и генуэзцы. В 1556 г. он был взят турецкими войсками и вошёл в состав Османской империи. В 1822 г. во время антиосманского восстания на Хиосе произошла страшная трагедия — турецкие каратели, озлобленные сопротивлением островитян, убили большую часть жителей острова и уничтожили его города и поселения. В 1881 г. на острове произошло сильнейшее землетрясение. В 1912 г. Хиос обрёл свободу и вошёл в состав Греции.

328 Самос — остров в Эгейском море близ берегов Малой Азии в архипелаге Малые Спорады. Первые поселения появились здесь в 3 тыс. до Р.Х. В VI в. до Р.Х. на территории острова сложилось самостоятельное государство, достигшее своего расцвета при правлении тирана Поликрата (562–520 до Р.Х.). Впоследствии остров потерял независимость и находился во власти разных государств. Был захвачен Древним Римом, в IV в. по Р.Х. вошёл в состав Византийской империи. В 1457 г. в 23 км от г. Самос, столицы острова, был основан мужской монастырь Пресвятой Богородицы Врутианис. Обитель неоднократно разрушалась, но всегда возобновлялась. В 1475 г. остров сильно пострадал от мощного землетрясения, после чего был захвачен турками.

В 1586 г. рядом с деревней Мили был основан мужской монастырь в честь Успения Пресвятой Богородицы Великая Панагия. В 1695 г. рядом с г. Самос была основана мужская обитель в честь Честного Пояса Пресвятой Богородицы. С 1912 г. остров входит в состав Греции.

329 Патмос — остров в Эгейском море близ берегов Малой Азии в архипелаге Додеканес (Двенадцать островов). Патмос был заселён в 3 тыс. до Р.Х. В римскую эпоху остров использовался как место ссылки осуждённых. В 95 г. по Р.Х. по приказу римского императора Доминициана на Патмос был сослан святой апостол и евангелист Иоанн Богослов (Откр. 1. 9). Апостол Иоанн пробыл на острове 16 месяцев, живя в пещере и проповедуя христианство среди местных жителей. Здесь был создан Апокалипсис, записанный со слов апостола Иоанна его учеником святым Прохором. В 97 г. святой евангелист покинул остров и вернулся в Эфес. Пребывание апостола Иоанна Богослова прославило остров и сделало его местом массового паломничества христиан всего мира. В IV в., в византийскую эпоху, на острове был построен большой соборный храм, который был разрушен в VIII в. арабами, захватившими Патмос. В VIII–X вв. пираты постоянно опустошали о-ва Эгейского моря, что привело Патмос к полному запустению. В 1088 г. по указу византийского императора Алексея I Комнина на обезлюдивший остров прибыл преподобный Христодул, который основал здесь мужской монастырь во имя святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова. Обитель была построена на вершине холма и представляла собой мощную крепость, в соборном храме находился чтимый образ апостола Иоанна Богослова. В обители скончался и был погребён его основатель преподобный Христодул, честные мощи которого здесь же и покоятся. В монастыре собрана одна из самых больших монастырских библиотек в мире. Недалеко от обители находится пещера Апокалипсиса, где жил апостол Иоанн Богослов, рядом с ней построен храм святой Анны. В 1523 г. остров захватили турки, но предоставили ему некоторую автономию, благодаря чему на острове развивалась торговля, и сюда переселялись жители многих греческих островов. На Патмосе в XVII в. были основаны два женских монастыря в честь Живоносного Источника и Благовещения Пресвятой Богородицы. В 1713 г. на острове была основана известная всей Элладе Патмосская школа, которая внесла большой вклад в образование греков-христиан. С 1948 г. Патмос входит в состав Греции.

330 Родос — остров в Эгейском море близ побережья Малой Азии в архипелаге Додеканес (Двенадцать островов). Родос был заселён в эпоху неолита. В 3–2 тыс. до Р.Х., в крито-микенскую эпоху, на острове были значительные центры морской торговли. Они сохранили своё значение и после захвата острова дорийцами. В VIII–VII вв. до Р.Х. города Родоса активно участвовали в колонизации Сицилии, Сев. Африки и других территорий. В 500–449 гг. до Р.Х., в период греко-персидских войн, остров был захвачен персами. После изгнания захватчиков города Родоса стали членами Афинского морского союза. Однако Родос недолго был в подчинении. В 408–405 гг. произошло политическое объединение городов острова с центром в г. Родос, образовалось мощное государство, сохранившееся до I в. по Р.Х. В 44 г. остров вошёл в состав Римской империи. Первые христианские общины образовались на острове очень рано: уже в I в. здесь была образована епископская кафедра. В IV–XIII вв. Родос входил в состав Византийской империи, в этот период были построены многие храмы и монастыри. В 1204 г. Родос перешёл в руки венецианцев. В 1309 г. он стал владением рыцарского ордена госпитальеров-иоаннитов, которые построили уникальные оборонительные сооружения. В 1522 г. Родос был захвачен турками и вошёл в состав Османской империи. На острове сохранились мужские монастыри в честь Пресвятой Богородицы на горе Филирим, Пресвятой Богородицы в Иксии, Архангела Михаила в Фаррену, а также женская обитель святого Нектария. С 1947 г. Родос входит в состав Греции.

331 Кипр — остров в Средиземном море, в глубокой древности один из центров эгейской культуры, был под властью Египта, Финикии, Ассирии и Персии, входил в состав Римской и Византийской империй. По преданию, на Кипре в I в. по Р.Х. проповедовали христианство святые апостолы Павел, Варнава и Марк. В 648 г. Кипр был завоёван арабами, в 965 г. снова вошёл в состав Византии, в 1191 г. был захвачен крестоносцами. В 1489–1571 гг. Кипр принадлежал Венеции, в 1571–1878 гг. — Османской империи. В настоящее время на территории Кипра находятся два государства: Республика Кипр, признанная всем мировым сообществом, и Турецкая республика Северного Кипра, поддерживаемая только Турцией.

332 Ставровуни (*греч.* «ставрос» — крест, «вуно» — гора) — мужская обитель в честь Святого Креста Господня на Кипре.

Храм обители был основан в IV в. по велению святой равноапостольной императрицы Елены на горе, на месте Воздвижения Креста Господня, в 37 км от г. Ларнаки. Главная святыня монастыря — деревянная Голгофа и на ней Крест с частицей Святого Животворящего Креста Господня.

333 Олег Святославич († 1115) — князь Владимир-Волинский, Тмутараканский, Черниговский, Новгород-Северский, сын Киевского великого князя Святослава II Ярославича и немецкой принцессы Оды, брат князя Давида Святославича. Принимал активное участие в княжеских усобицах, прибегал к помощи половецких ханов в борьбе против своих родственников — русских князей. В 1079 г. Олег Святославич был захвачен в плен хазарами и отправлен в Константинополь и позже на о. Родос, где провёл четыре года. Можно считать, таким образом, что перед нами первый случай, зафиксированный летописями, вынужденного паломничества на Православный Восток члена княжеского дома Рюриковичей. В 1083 г. князь Олег вернулся в Тмутаракань, выгнал правивших там князей и стал править сам. В 1097 г. по решению княжеского съезда в Любече получил в управление Новгород-Северский, но продолжал усобицу с другими князьями, за что в народе получил прозвище «Гореславич».

334 Яффа (Иоппия) — древний город-порт в Святой Земле, впервые упоминается в сер. II тыс. до Р.Х. в древнеегипетских рукописях. Город расположен на берегу Средиземного моря в 37 км от Иерусалима. Здесь святой апостол Пётр совершил чудо воскрешения праведной Тавифы и несколько дней жил в доме кожевника Симона. В гавань Яффы на протяжении многих веков приходили корабли с паломниками, направлявшимися в Иерусалим. В настоящее время самостоятельного города Яффы нет, он стал одним из районов Тель-Авива.

335 Монастырь преподобного Саввы Освященного — обитель, расположенная в долине Кедрона в 25 км на юго-восток от Иерусалима. В 484 г. преподобный Савва Освященный основал монастырь в пустыне близ р. Иордан, впоследствии знаменитый как Лавра его имени. Лавра преподобного Саввы Освященного стала одним из центров Православия на Востоке, прославилась широкой просветительской и благотворительной деятельностью.

к пониманию композиционной структуры “Хождения игумена Даниила”, содержащего множество описаний отдельных святынь, каждое из которых обязательно озаглавлено. <...> Если же попытаться обозначить основное содержание описательных циклов при помощи ключевых слов, то мы получаем текст, содержание которого соотносимо с *Символом веры*, так что хождение представляет собой своеобразную “развёртку” *Символа веры*. В этом и заключается своего рода сюжет “Хождения” Даниила, отражающий канон хождения вообще. Конечно, содержание произведения не может быть сведено только к *Символу веры*, однако всё остальное, что имеется в произведении, — описание пути в Палестину, встреча с королём Балдуином, различные известия топографического и хозяйственного характера — так или иначе с ним соотносено. В этой связи следует отметить, что, во-первых, *Символ веры* сам по себе нигде в памятнике не приводится, он как бы реализуется в самом материале. Во-вторых, нужно помнить, что “Хождение” воспроизводит порядок Иерусалимского³²³ богослужебного канона, а не произвольное путешествие. Поэтому произведение должно рассматриваться именно в контексте литургии. <...> Таким образом, “Хождение игумена Даниила” представляет собой и собственно священнодействие в сакральном³²⁴ пространстве храма под небесами (словесно-образную “ипостась”³²⁵ вечной литургии), и исповедание, т.е. изложение того, как и во что верует игумен Даниил. Отметим, что во многих древних рукописях это произведение имеет заглавие “Житие и хождение”. Это означает, что в слово “житие” тут вкладывается вероисповедный смысл³²⁶.

Таким образом, паломничество в Святую Землю для игумена Даниила — это не простое и последовательное описание событий и святых мест, а священнодействие в месте проявления Божественной силы, о которой он свидетельствует в своём хождении. Здесь уместно вспомнить, что он поставил перед собой цель опровергнуть вымыслы и рассказать правду о Святой Земле.

Итак, пора приступить к рассмотрению самого путешествия игумена Даниила в Святую Землю. Совершив паломничество в Константинополь, он отсюда на корабле вместе со своими спутниками отбыл в Палестину. Для нас важны имена русских паломников, сопровождавших игумена Даниила в его путешествии в Святую Землю. Вот они: Изяслав Иванович, Городислав Михайлович, двое Кашкичей. Имена других участников этого знаменитого паломничества игумен Даниил, к сожалению, не сообщил или они были утрачены при переписке его произведения. Путешественники плыли по морю, посещая острова и приморские города. Даниил аккуратно отмечал при этом расстояния между различными географическими объектами, природные особенности и, конечно же, писал о святынях, храмах и монастырях.

Так он описывал острова Хиос³²⁷, Самос³²⁸, Патмос³²⁹, Родос³³⁰ и другие, более подробно написал о Кипре³³¹. Повествуя о Кипре, игумен Даниил отдельно выделил тему о горе, на которой святая равноапостольная царица Елена поставила Крест Господень, здесь на этом месте в настоящее время находится монастырь Ставровуни³³². На острове Родос наш паломник нашёл известия о пребывании там черниговского князя Олега Святославича³³³, прожившего там два года и вернувшегося на Русь в 1083 году. Добравшись до Яффы³³⁴, игумен Даниил и другие паломники по суше отправились в Иерусалим. Дорога была небезопасной, и Даниил искренне описывает свои страхи и волнения. Наконец они прибыли в Иерусалим, где игумен Даниил поселился на подворье монастыря³³⁵ преподобного Саввы Освященного³³⁶. Там ему встретился провожатый, который знал местные языки, а также расположение святых мест в Иерусалиме и по всей Святой Земле. Справившись с радостью, охватившей его и всех спутников после прибытия в Святой Град, наш паломник сразу пошёл в храм Воскресения Господня, который самым подробным образом описал и даже измерил его «и в длину, и в ширину».

Многие русские паломники, посетившие храм Воскресения Христова в Иерусалиме, стремились снять мерку с Гроба Господня. Эта мерка станови-

336 Савва Освященный, Муталаский (439–532) — преподобный, игумен. Родился в Каппадокии в селении Муталаска в благочестивой семье. С детства он жил в монастыре, рано принял постриг и уже в юности просиял благочестием и добродетелью. В 456 г. Савва совершил паломничество в Иерусалим, после чего пришёл в монастырь к преподобному Евфимию Великому и стал его учеником. Однако учитель отправил Савву в обитель своего друга блаженного Феокиста. В 474 г. Савва совершил подвижничество в пустыню вместе с преподобным Евфимием Великим, после смерти которого он стал жить уединённо в пустыне близ Иордана. В 477 г. преподобный Савва при помощи Божией нашёл пещеру и стал в ней жить в безмолвии. Через несколько лет к нему стали приходить добродетельные люди, желавшие разделить с ним богоугодную жизнь, таким образом постепенно образовалась обитель, ставшая впоследствии Великой Лаврой. В 487 г. Иерусалимский патриарх Саллаустий (486–494) посвятил преподобного Савву в пресвитеры, после чего его стали звать Освященный. Преподобный возводил в обители и киновиях (подворьях) не только храмы и кельи для братии, но и гостиницы и странноприимные дома для паломников. Преподобный боролся с ересью монофизитов, не боясь обличать в ереси даже византийского императора Анастасия I Дикора (491–518). В 517 г. преподобный Савва вместе с преподобным Феодосием Великим и священством всей Палестины изгнал монофизитов из Иерусалима. В конце жизни преподобного Саввы его Лавра стала центром Православия на Востоке. Преподобный оставил после себя «Богослужебный устав», известный также под названием «Иерусалимского». Память 5 декабря.

337 Воздвижение Адама — в иконографии: изображение сошествия Спасителя в ад, откуда Он за руки воздвигает (выводит) Адама и Еву.

338 Вознесение Господне — в иконографии: изображение момента, когда воскресший Спаситель на Елеонской горе на глазах у своих учеников стал возноситься на Небо. Вознесение Господне — один из двенадцатых церковных праздников, совершающийся в 40-й день после Святой Пасхи.

339 Благовещение — в иконографии: изображение Архангела Гавриила, говорящего Пресвятой Деве Марии благую весть

о том, что Её осенит сила Всевышнего и Она родит сына, Спасителя мира. Благовещение Пресвятой Богородицы — двенадцатый непереходящий праздник, совершающийся 25 марта.

340 Хождение игумена Даниила // Повести и сказания Древней Руси. СПб., 2001. С. 149.

341 Локоть — древнерусская мера длины в XI–XVI вв., равняется 38–40 см, что соответствует средней длине локтевой кости человека.

342 Амвон (*греч.* возвышение) — в православном храме начиная с XVII в. небольшой полукруглый выступ, примыкающий к солею в её средней части, напротив Царских врат. С амвона произносятся ектении, проповеди и читается Евангелие. Есть ещё амвон архиерейский, представляющий собой возвышенное место посреди храма, на котором архиерей облачается в ризы и совершает некоторые службы. Во время Литургии архиерей пребывает на амвоне до малого входа. На амвоне ставится седалище для архиерея, называемое кафедрой, на которую он садится во время чтения часов и др. В древних русских храмах амвон представлял собой высеченную из мрамора полукруглую башенку, к верхней площадке которой вели две лестницы. С лицевой стороны амвон украшался скульптурными изображениями. В храме Святой Софии в Константинополе амвон подобного устройства был окружён восемью колоннами, над которыми высилась крыша (киворий). В древних русских храмах амвоны копировались с греческих образцов, но с сер. XVII в. во время церковной реформы в России по одобрению восточных патриархов амвоны такого устройства стали уничтожаться.

343 Фряги (фрязи) — общее название на Руси западных европейцев: франков, итальянцев и пр.

344 Хождение игумена Даниила // Повести и сказания Древней Руси. СПб., 2001. С. 149–150.

345 Храм Святая Святых — назван так игуменом Даниилом, возможно, по аналогии с главной частью ветхозаветного храма времён царя Соломона. На самом деле крестоносцы, завоевавшие Иерусалим в 1099 г., превратили мечеть Куббат ас-Сахра (Купол скалы) в храм Бога (*Templum Dei*). Купол этого храма позолотили и увенчали крестом, а священная скала в нём была об-

лицована мрамором и обнесена металлической решёткой, которая частично сохранилась до наших дней.

346 Храмовая гора, также известна как гора Мориа («видение») — в древности не входила в черту города Иерусалима. Позже царь Давид купил её у жителей местного селения, а царь Соломон приказал насыпать на неё земли и камней, искусственно подняв её уровень, и обложить со всех сторон квадратной каменной стеной. (В настоящее время — знаменитая Стена плача). После окончания этих работ на горе был построен первый иудейский храм, на месте которого в кон. VII в. была построена мечеть Куббат ас-Сахра. В настоящее время Храмовая гора расположена в историческом центре Иерусалима.

347 Мечеть Куббат ас-Сахра (Купол скалы) — первое всемирно известное исламское архитектурное сооружение, построена в 688–691 гг. при пятом халифе Абд аль-Малике из династии Омейядов (685–705) на Храмовой горе, где стоял храм Соломона и где находился выступ скальной породы, под которым располагалась пещера. Мечеть Куббат-ас-Сахра сохранилась практически в первоизданном виде до настоящего времени и является архитектурной доминантой Иерусалима, выделяясь на фоне города своим большим позолоченным куполом.

348 Мёртвое море — бессточное озеро на Ближнем Востоке, расположенное в тектонической впадине Гхор (Эль-Гор), на 395 м ниже уровня моря. В озеро впадает р. Иордан. Название объясняется отсутствием в воде органической жизни, т.к. оно одно из самых солёных водоёмов мира. На западном берегу моря, близ устья р. Иордан, по преданию, находились города Содом и Гоморра, упоминаемые в Священном Писании.

349 Фавор — гора Преображения Господня, расположенная на равнине Ездзелон, в 9 км на юго-восток от Назарета. Около горы происходили многие легендарные и исторические события, на её вершине с древнейших времён строились крепостные сооружения. Всемирную известность горе принесли события, связанные с земной жизнью Спасителя, который выбрал Фавор местом своего Преображения. По указанию святой равноапостольной царицы Елены на вершине горы был построен храм во имя свидетелей Преображения Господня: святых апостолов Пётра, Иакова и Иоанна, по другой версии — в

честь Иисуса Христа, Моисея и Илии. В VII в. на горе существовал монастырь в честь Преображения Господня. Во времена Османской империи монастырь и храмы на Фаворе пришли в упадок. В настоящее время на горе находятся: православная обитель в честь Преображения Господня Иерусалимского Патриархата и католический францисканский монастырь Преображения Господня.

350 Кана Галилейская — древний город, расположенный в 8 км от Назарета, в Галилее, назван по имени области, чтобы отличаться от другого поселения — Каны Финикийской, находившейся на севере (территория современного Ливана). В Кане Галилейской Господь совершил первое из Своих чудес: на свадьбе Он превратил воду в вино (Ин. 2: 1–11). По преданию, Господь и его ученики были на свадьбе апостола Симона Кананита. С тех пор вино, произведённое в Кане, считается лучшим в Святой Земле. Православные паломники во все времена приобретали его. На месте дома, где Спаситель совершил первое чудо, был построен храм, впервые упоминаемый в источниках в 1347 г. Нынешний православный греческий храм, стоящий на месте древнего, освящён во имя святого великомученика Георгия Победоносца в 1889 г. В настоящее время Кана является небольшим селением на территории Израиля.

лом висят в Гробе Господнем, и горят беспрестанно лампы святые день и ночь. Скамья же та святая, где лежало тело Христово, в длину четыре локтя, в ширину два локтя, а по высоте пол-локтя. Перед дверьми пещеры лежит камень — на расстоянии трёх стоп от тех пещерных дверей: на том камне сидящим Ангел явился женам и благовествовал им о Воскресении Христовом. Пещерка же та святая отделана снаружи красивым мрамором наподобие амвона³⁴², и столбики из красивого мрамора стоят вокруг числом двенадцать. Сверху над пещеркой построен как бы теремец красивый на столбах, сверху он круглый и окован позолоченными чешуями; а на верху того теремца стоит Христос, изваянный из серебра, выше человеческого роста; это фряги³⁴³ сделали...»³⁴⁴.

Помолившись в храме Воскресения Христова и поклонившись Гробу Господню и Голгофе, игумен Даниил посетил многие святые места и достопримечательности Иерусалима, но одно из них вызвало его особый восторг. Речь идёт о храме Святая Святых³⁴⁵, расположенном на Храмовой горе³⁴⁶, описанию которого наш паломник уделил целую главу. На самом деле игумен Даниил восхищался мусульманской мечетью Куббат ас-Сахра, что означает в переводе с арабского языка — «Купол скалы»³⁴⁷, которую крестоносцы превратили в христианский храм.

Игумен Даниил совершал паломничество к святыням Иерусалима со Святым Писанием в руках и соединял свои впечатления с библейской историей. Он обошёл Вифанию, Гефсиманию, гору Елеонскую, с неподдельным интересом наблюдал повседневную жизнь Святого Града. Русский игумен несколько раз ходил к Иордану и Мёртвому (Содомскому) морю³⁴⁸, посетил Вифлеем и Хеврон, поклонился дубу Мамврийскому, а также многим другим христианским святыням Палестины.

Длительное путешествие на север Палестины, в Галилею, ему удалось осуществить только благодаря тому, что Иерусалимский король Балдуин разрешил русскому игумену присоединиться к его войску, шедшему на Дамаск. Вместе с крестоносцами наш паломник добрался до верховьев реки Иордан, где и остался, а армия вместе с королем Балдуином ушла дальше воевать с сарацинами. Игумен Даниил ждал королевское войско десять дней, за это время он обошел Галилею вокруг Тивериадского озера, а также совершил паломничества к святыням Фавора³⁴⁹, Назарета и Каны Галилейской³⁵⁰. После это-

ласть паломнической реликвией, бережно хранилась и доставлялась на Русь, где получала название «мера Гроба Господня» или просто «Гроб Господень». Но вернёмся к рассказу игумена Даниила: «Церковь Воскресения Господня такова: она построена круглой; в ней двенадцать цельных столпов, а шесть сложенных; она красиво вымощена мраморными плитами; дверей у неё шесть; а на хорах у неё шестнадцать столпов. А над хорами на потолке мозаичное изображение святых пророков — как живые стоят. А над алтарём мозаикой изображён Христос. В алтаре же великом мозаика изображает воздвижение Адама³³⁷, дальше кверху — мозаичное изображение Вознесения Господня³³⁸; на обоих столпах по сторонам алтаря изображено мозаикою Благовещение³³⁹. Купол же церкви не до конца сведён камнем, но распёрт каркасом из тёсаного дерева, так что она без верха, ничем не покрыта. Под самым же тем непокрытым верхом — Гроб Господень»³⁴⁰. Игумен Даниил написал не совсем привычную для современного человека картину храма Воскресения Господня с «оком» в куполе. «Око» существует и в настоящее время, но меньшего размера и в застеклённом виде, а ещё в XIX веке оно выглядело как во времена игумена Даниила. Храм, после его разрушения в 1009 году по приказу египетского халифа ал-Хакима, был восстановлен в 1048 году лишь частично и представлял собой комплекс из трёх храмов и нескольких часовен, композиционно связанных между собой, но стоящих отдельно друг от друга. И именно таким его увидел игумен Даниил. Утвердившись в Святой Земле, крестоносцы, в первую очередь, взялись за грандиозную реконструкцию всего храмового комплекса. Главной идеей восстановления было объединение всех храмов и святынь под одной крышей, что и было осуществлено только к 1149 году, но этого наш паломник, естественно, уже не мог видеть.

Далее в «Хождении игумена Даниила» тщательно описана Кувуклия. «Гроб же Господень собою таков: это как бы маленькая пещерка, высеченная в камне, с небольшими дверцами, через которые может, став на колени, войти человек. В высоту она мала, а в длину и в ширину одинаково четыре локтя³⁴¹. И когдаходишь в эту пещерку через маленькие дверцы, по правую руку — как бы скамья, высеченная в том же пещерном камне: на той скамье лежало тело Господа нашего Иисуса Христа. Сейчас та святая скамья покрыта мраморными плитами. Сбоку проделаны три круглых оконца, и через эти оконца виден этот святой камень, и туда целуют все христиане. Пять больших лампад с мас-

351 Акра (Птолемаида) — древний финикийский город-порт, расположенный на восточном берегу Средиземного моря напротив горы Кармил на расстоянии 45 км от г. Тира. Известен с сер. II тыс. до Р.Х. В VIII–IV вв. до Р.Х. принадлежал Тиру, в III в. до Р.Х. был под властью египетских Птолемеев и именовался Птолемаида, затем перешёл в подчинение к Селевкидам. Город входил в состав Римской и Византийской империй, в VII в. по Р.Х. был захвачен арабами. В сер. VII в. им владели крестоносцы, после чего вошёл в состав Османской империи. В настоящее время город носит название Акко и находится на территории государства Израиль.

352 Самария — древний город, расположенный на горе, называвшейся в то время Семерон, от неё и получил название. Окружающая его область также носит название Самария. Город был основан ок. 875 г. до Р.Х. израильским царём Омри, который перенёс сюда столицу своего государства. В 722 г. до Р.Х. Самария, как и всё Израильское царство, была завоёвана ассирийским царём Саргоном II и заселена самаритянами — народностью, образовавшейся от смешения вавилонских и арамейских колонистов с остатками израильского и хананейского населения. В 107 г. до Р.Х. город был разрушен иудейским царём Иоанном Гирканом. В 60-е гг. до Р.Х. в период римского владычества в Иудее город Самария был восстановлен, расширен и украшен Иродом Великим, который переименовал город в Себасту (Севастию). В настоящее время живописные руины Себастии находятся в 15 км на восток от г. Наблус на территории Палестинской Национальной Администрации.

353 Сион — небольшая гора в Иерусалиме, в юго-западной части его исторического центра. Считается, что на Сионской горе находилась крепость, построенная царём Давидом, а также его могила. Именно здесь располагался дом, в котором находилась Горница Тайной Вечери, где происходила последняя трапеза Господа с его учениками, где Он два раза после Воскресения являлся им, где в день Пятидесятницы на апостолов сошёл Святой Дух.

354 Иоанн Предтеча и Креститель Господень († 30-е гг. по Р.Х.) — великий святой пророк, ближайший предшественник и предвестник Иисуса Христа, Его Креститель. Юность свою Иоанн провёл в пустыне, в тридцать лет он начал проповедовать. Проповедь его была очень сильной, он призывал людей к покаянию в грехах и

исправлению жизни, а также пророчествовал о пришествии Мессии. Внешним знаком покаяния и духовного обновления Иоанн избрал крещение, т.е. омовение в воде через погружение в неё, и многие приходили к нему и принимали этот обряд. Пришёл к нему и Иисус Христос, окрестив которого, Иоанн стал свидетельствовать ученикам и народу, что Он Сын Божий и Спаситель мира. Иоанн не побоялся избличить царя Иудеи Антипу I Ирода за незаконную жизнь с родной племянницей Иродиадой. Пророк был схвачен и заключён в тюрьму, где был убит путём усекновения головы, которая на блюде была принесена на царский пир. Память 7 января, 24 февраля, 25 мая, 24 июня, 29 августа, 23 сентября, 12 октября.

355 Моисей Боговидец († ок. 1531 до Р.Х.) — великий ветхозаветный пророк, патриарх и вождь, законодатель и верховный судья еврейского народа, первый священный бытописатель, автор Пятикнижия. Память 4 сентября.

356 Гавриил — один из семи архангелов, возносящий молитвы людей к Богу. Он был послан Богом возвестить Захарии рождение сына Иоанна Предтечи и Пресвятой Деве Марии — рождение от неё Спасителя.

357 Герасим Иорданский († 475) — преподобный, подвижник; жил в сер. V в., родом из Ликии. В молодости он принял монашеский постриг и удалился в Египет, где просиял в подвигах благочестия. Вернувшись оттуда, пошёл в Палестину, где основал на р. Иордан обитель. Преподобный Герасим считал себя учеником преподобного Евфимия Великого, который помог ему избавиться от ереси Евтихия. В обители преподобный Герасим установил строгий устав, по которому суровое постничество, нестяжание и нищета были главными добродетелями. Преподобному Герасиму, как разумный человек, служил дикий лев, который после смерти угодника Божия умер около его могилы. Память 4 марта.

358 Каламония — игумен Даниил пишет: «На том месте святая Богородица с Иисусом Христом, с Иосифом и с Иаковом, когда они бежали в Египет, ночлег устроили. Тогда святая Богородица дала название месту тому — *Каламония*, что переводится как *Добрая обитель* (Хождение игумена Даниила // Повести и сказания Древней Руси. СПб., 2002). Этот рассказ игумена Даниила, видимо, почерпнут из апокрифических преданий, т.к. в Евангелии об этой ночёвке и о том, что Иаков сопровождал

Святое Семейство во время его бегства в Египет, не упоминается.

359 Иерихон — древний город в Палестине, расположен на отметке 250 м ниже уровня океана, в 22 км к северо-востоку от Иерусалима, в долине р. Иордан, в 10 км к северу от Мёртвого моря. Город возник за 7 тыс. лет до Р.Х., в кон. 2 тыс. до Р.Х. захвачен и разрушен вторгшимися в Палестину еврейскими племенами. Согласно библейскому преданию, стены города рухнули от звуков труб иудеев-завоевателей («иерихонские трубы»). В сер. IX в. до Р.Х. город был восстановлен и находился в составе Иудейского царства. В период римского владычества Иерихон стал резиденцией иудейских царей, в одном из его дворцов умер Ирод Великий. Через Иерихон неоднократно проходил Спаситель, направляясь в Иерусалим. Здесь Он исцелил слепца Вартимея (Мк. 10: 46–52). В Иерихоне Иисус Христос останавливался на отдых в доме мытаря Закхея (Лк. 19: 2–6). В настоящее время город расположен в 2 км от древнего Иерихона. Там находится археологический музей под открытым небом и греческий православный монастырь во имя пророка Елисея на месте, где был дом мытаря Закхея. Город находится на территории Палестинской Национальной Администрации.

360 Иосафатова долина (Юдоль плачевная) — название узкой долины, которая тянется с севера на юг между Иерусалимом и Масличной горой; по этой долине протекает поток Кедронский. Своё название она получила как предполагаемое место погребения иудейского царя Иосафата или как место битвы, в которой он одержал победу над войском маовитян. Иосафатова долина продолжается Кедронской долиной, которая тянется от Иерусалима до Мёртвого моря. В современной топонимической традиции Иосафатова долина не связана с Лаврой преподобного Саввы Освященного. Игумен Даниил, напротив, географически связывает два этих места, т.к. по долине пешком можно было добраться до Лавры.

361 Евфимий Великий (377–477) — преподобный, великий подвижник, юношей был посвящён в пресвитеры, жил и руководил монастырями в Мелитине. В 406 г. он совершенно удалился от мира, поселившись в пещере близ Иерусалима, где через некоторое время возникла знаменитая Евфимиева обитель. Позже в поисках уединения преподобный удалился в менее доступное место, но везде вокруг него собирались толпы учеников. В местах, где он обитал, устраи-

вались обширные монастыри. Последним местом его обитания была пустыня Зиф близ Мёртвого моря, которую и посетил игумен Даниил. Преподобный Евфимий прославился не только подвижнической и аскетичной жизнью, но своим огромным влиянием на современное ему общество и борьбой с ересями. Память 20 января.

362 Харитон Исповедник († ок. 350) — преподобный, епископ Иконийский. Родился в г. Иконии в перв. пол. III в. В период гонения на христиан был заключён на родине в темницу, где его подвергли мучительным истязаниям, но преподобный обнаружил необыкновенную твёрдость веры. После освобождения он отправился в Иерусалим для поклонения святым местам. В Святой Земле преподобный был схвачен разбойниками и отведён в их пещеру, расположенную недалеко от Иерусалима. Преподобный Харитон чудесным образом избавился от разбойников и остался жить в этой пещере, ведя подвижнический образ жизни. Позже к нему стали приходить благочестивые люди, таким образом образовалась знаменитая Фаранская Лавра со строгим уставом. Ища безмолвия, преподобный удалился в пустыню Иерихонскую на Сорокадневную гору, но и там к нему пришли ревнители подвижнической жизни; была основана новая обитель, которую по названию горы нарекли Сарантарион (Сорокадневная), с таким же строгим уставом, как и в Фаранском монастыре. Подобным же образом преподобный устроил и третью обитель, которая получила название Суккийская Лавра. Преподобный Харитон скончался в Фаранской обители, которую посетил игумен Даниил. Память 28 сентября.

363 Иверский монастырь — православный монастырь в честь Святого Креста Господня, расположенный в западной части Иерусалима. Это место жители Иерусалима называют «Лотово знамение»; там библейский Лот по преданию посадил и взрастил Животворящее Древо. В перв. трети IV в. на месте произрастания Животворящего Древа Святого Креста был первоначально построен храм по указанию святых равноапостольных императора Константина Великого и его матери императрицы Елены. Вскоре около храма образовался монастырь, который по преданию был подарен императором Константином святому грузинскому царю Мириану. Таким образом, с IV по XVII в. монастырь принадлежал Грузинской Церкви, в связи с чем и получил название «Иверский». В XII в. в обители жил и творил принявший монашество вели-

го, по возвращении крестоносцев, он вместе с ними добрался до Акры³⁵¹ и далее по берегу моря прошёл до Кесарии Палестинской и через Самарию³⁵² вернулся в Иерусалим. Во время своего паломничества в Святой Земле игумен Даниил с молитвой поклонился святыням во многих палестинских храмах и монастырях, связанных с библейской историей. Он посетил и описал храм Воскресения Христова в Иерусалиме; храм в Вифании; храм Успения Пресвятой Богородицы в Гефсимании, где находится Гроб Божией Матери; часовню Вознесения на Елеонской горе; храм на горе Сионской³⁵³, известный в то время под названием святой Марии Сионской; там же храм святого апостола Пётра; храм Рождества Христова в Вифлееме; храм Иоанна Предтечи³⁵⁴ рядом с Самарией; храм Святых Апостолов на берегу Тивериадского моря; храм Преображения Господня и храм во имя святых пророков Моисея³⁵⁵ и Илии, а также храм во имя архангела Гавриила³⁵⁶ на горе Фавор; храм Благовещения в Назарете и другие. Важное место в «Хождении игумена Даниила» занимают рассказы о святых местах, около которых часто совершались чудеса и исцеления: местах, связанных с жизнью и смертью библейских патриархов и пророков, Спасителя и Богородицы, святых апостолов и Божиих праведников.

Наш паломник и его спутники постоянно находили приют в монастырях, которые были описаны или упомянуты в хождении. Описывая путь от Иерусалима до реки Иордан, игумен Даниил упоминает монастырь святого Иоанна Предтечи и отмечает, что в нём возведён большой храм. Рассказывая о том месте на реке Иордан, где крестился Спаситель, наш паломник упомянул монастырь преподобного Герасима Иорданского³⁵⁷ и монастырь Пресвятой Богородицы (Каламония)³⁵⁸, где находилась чудотворная икона Богородицы и где жили в то время двадцать монахов. В двух верстах от той обители игумен Даниил посетил город Иерихон³⁵⁹. Русский паломник указывает, что монастырь преподобного Феодосия Великого расположен в шести верстах от Иерусалима на горе и хорошо виден из города. Даниил рассказывает, что в этой обители находилась большая пещера, в которой останавливались евангельские волхвы и в которой покоились мощи святых угодников Божиих. Большую главу о Лавре святого Саввы Освященного написал игумен Даниил в своём хождении. По мнению путешественника, Лавра была расположена в Иосафатовой³⁶⁰ долине. В других главах наш паломник несколько раз упоминал о подворье Лавры в Иерусалиме, где он жил во время своего пребывания в городе. Он описывает кельи монахов, прилепленные к скалам, «как звёзды к небу», отмечает, что в монастыре было три храма, один из которых был пещерный и посвящён Пресвятой Богородице. Игумен Даниил живо и образно рассказал о гробнице преподобного Саввы и других святых, что покоятся в Лавре. С трепетом и восхищением перед подвигами насельников Лавры наш паломник поведал о высокогорных кельях, где без воды и тепла жили святые отцы.

С горечью писал русский игумен о разорённом язычниками монастыре преподобного Евфимия Великого³⁶¹, отмечая при этом, что гробница преподобного сохранилась.

Подробно описал игумен Даниил Фаранский монастырь преподобного Харитона Исповедника³⁶². Расположение обители, окружённой грозными горами, на небольшом скалистом плато, под которым находится глубокое ущелье, вызвало у русского игумена страх и волнение. При этом он не забыл отметить, что посреди монастыря расположены два храма, в одном из которых покоились мощи преподобного Харитона. За оградой обители внимание путешественника привлекла искусно сделанная усыпальница, в которой были захоронены более семисот иноков.

Отдельную главу игумен Даниил посвятил стоящему тогда недалеко от Иерусалима знаменитому Крестному (Иверскому) монастырю³⁶³, основанно-

кий грузинский поэт Шота Руствели, здесь же он умер и был погребён. Современный архитектурный вид монастыря сформировался в период с XII по XVI в. Основная свя-

тыня обители — место позади главного алтаря монастырского храма, где росло Древо Креста Господня. В 1685 г. монастырь был продан грекам.

364 Опресноки — пресный хлеб, употребляемый католической церковью для совершения Таинства Евхаристии во время литургии, в отличие от православного богослужения, когда используется квасной хлеб.

365 Галилея — историческая область в Северной Палестине; на севере граничила с горами Антиливана, на востоке — с р. Иордан и Геннисаретским (Галилейским) озером, на юге — с Самарией, на западе — с Финикией, расположенной вдоль средиземноморского побережья. Первоначальное население — хурриты и хананеи. В XIII–XII вв. до Р.Х. Галилея была захвачена и заселена израильтянами. В кон. II в. до Р.Х. была присоединена к Иудее. Основные города: Геннисарет, Кана, Назарет, Наин, Тивериада. В Галилее жил и учил Спаситель, сотворивший здесь много чудес и призванный в этих местах первых учеников.

366 *Гардзанини М.* Указ. соч. С. 12.

367 *Лисовой Н.Н.* Паломничество в Святую Землю игумена Даниила // Православный паломник. 2003. № 1 (8). С. 61.

368 Повести и сказания Древней Руси / Под ред. Д.С. Лихачева. М.; СПб., 2001. С. 189–190.

369 Эммаус (Еммаус) — древнее селение в 10–12 км северо-западнее Иерусалима; здесь два ученика встретили воскресшего Спасителя. Селение не сохранилось.

370 Лидда — древний город, расположенный на дороге между Иерусалимом и Яффой. Апостол Пётр исцелил в нём ослабленного Энея, но ещё до этого чуда в городе образовалась христианская община. По преданию, в Лидде родился и пострадал святой великомученик Георгий Победоносец, который был здесь же и погребён. Поэтому некоторое время город назывался его именем — Георгиополис. В настоящее время это небольшой город Лод (Луд), который находится рядом с главным в Израиле аэропортом им. Бен-Гуриона.

371 Тарсуф — небольшой древний город на побережье Средиземного моря, расположенный в шести верстах от Яффы, в период пребывания игумена Даниила в Святой Земле.

372 Кесария Филиппова — древний город, расположенный около горы Ермон недалеко от восточного истока р. Иордан. В глубокой древности город назывался

Панеас. Во времена сына Ирода Великого тетрарха Филиппа, которому досталась в правление четвертая часть страны, город был назван Кесарией Филипповой в честь римского императора и самого тетрарха, а также с целью отличать Кесарию Филиппову от Кесарии Палестинской. Город, согласно Евангельскому повествованию, однажды посетил Спаситель со своими учениками. Множество христиан погибли здесь мученической смертью во время завоевания римлянами Иудеи в 70 г. по Р.Х. В городе в IV в. была епископская кафедра для всей Финикии. В период крестоносных войн Кесария Филиппова пришла в упадок и перестала существовать как город, превратившись в небольшое поселение. В настоящее время это поселение называется Баньяс, оно расположено на территории заповедника в Израиле.

373 В Кесарии Палестинской жил и проповедовал святой апостол Филипп, один из семи первых диаконов. Можно предположить, что игумен Даниила имел в виду эту примечательную страницу истории города, когда ошибочно упомянул его под названием Кесария Филипповой.

374 Капернаум — небольшой древний город, расположенный на берегу Геннисаретского (Галилейского) озера. Город был главным местом деятельности Спасителя в Галилее, где Он призвал на апостольство Матфея, который был здесь мытарем, и Пётра, который также жил в Капернауме. Однако большинство жителей города остались глухи к проповеди Христа, который горестно и грозно предвидел его судьбу: «И ты, Капернаум, до неба вознесшийся, до ада низвергнешься» (Лк. 10: 15). И действительно, во время Иудейской войны город был совершенно разрушен. В настоящее время Капернаум является музеем-заповедником, расположенным на территории Израила.

375 Кифа — древний финикийский город-порт, расположенный на склонах горы Кармель на побережье Средиземного моря, во времена крестоносных войн представлял собой хорошо укрепленную крепость. В настоящее время на этом месте расположен современный израильский г. Хайфа.

376 Тир — знаменитый древний финикийский порт и город-государство, основанный в IV тыс. до Р.Х., был одним из главных центров средиземноморской торговли, славился богатством и роскошью. Во II тыс. до Р.Х. находился в зави-

симости от Египта. После 1200 г. до Р.Х. стал самым могущественным городом Финикии, создал Тиро-Сидонское царство и основал многочисленные колонии, в том числе Карфаген. Входил в состав Ассирийского царства, позже попал под власть Вавилона, затем — Персии. Только после семимесячной осады армия Александра Македонского смогла овладеть Тиром в 332 г. до Р.Х. Город входил в состав Римской и Византийской империй. В Тире рано образовалась христианская община, здесь проповедовал святой апостол Павел и находилась епископская кафедра. В 635 г. по Р.Х. Тир был захвачен арабами и вошёл в состав Арабского халифата. В Средние века городом владели крестоносцы и Венецианская республика, после чего на многие столетия Тир вошёл в состав Османской империи. В настоящее время город называется Сур, расположен на юге Ливана.

377 Сидон — знаменитый древний финикийский город-порт, основанный в IV тыс. до Р.Х., являлся одним из богатейших экономических центров Финикии, одно время находился под властью Тира, затем — Вавилона и Персии. Город входил в состав державы Александра Македонского, Римской и Византийской империй. Святой апостол Павел во время своего путешествия по морю на пути в Рим сделал остановку в Сидоне и был с почётом принят местной христианской общиной. В Сидоне находилась епископская кафедра. В 637 г. город был захвачен арабами и вошёл в состав Арабского халифата. В Средние века городом владели крестоносцы, которые уступили его египетским мамелюкам, а те в свою очередь — туркам-османам, владевшим им несколько столетий. В настоящее время город носит название Сайда, является административным центром на юге Ливана.

378 Вирит (Бейрут) — древний финикийский город-порт, известный с сер. II тыс. до Р.Х. Находился под властью Вавилона и Персии, державы Александра Македонского, Римской и Византийской империй. В 637 г. город был захвачен арабами и вошёл в состав Арабского халифата. В Средние века городом владели крестоносцы, после них — египетские мамлюки, а позже он несколько столетий входил в состав Османской империи. В настоящее время город носит название Бейрут, является столицей государства Ливан.

му на месте, где выросло Честное Древо, на котором распяли Господа нашего Иисуса Христа. Он упомянул, что посреди обители стоит высокий храм в честь Креста Господня, красиво расписанный внутри. Повествуя о месте Преображения Господня на горе Фавор, Даниил рассказал о католическом монастыре Святого Преображения, где игумен и братия хорошо приняли русских паломников, предоставив им пищу и кров, а также возможность поклониться святыням. Автор хождения восхитился тем, что на самой вершине горы есть вода, дающая возможность выращивать виноград и плодовые деревья. Упомянул игумен Даниил также и католический монастырь во имя Иоанна Предтечи рядом с Самарией.

Надо отметить, что православный игумен достаточно доброжелательно отзывался о католическом духовенстве и о крестоносцах, владевших в то время Святой Землей. Впрочем, находясь в монастыре Святого Преображения на горе Фавор, он не преминул упрекнуть латинян в употреблении «опресноков»³⁶⁴ и не смог удержаться от иронии над пением католических священников во время вечерни в Великую Субботу в храме Воскресения Христова. Тем не менее, игумен Даниил с искренней благодарностью писал о гостеприимстве католических монастырей, а также создал в своём хождении весьма привлекательный образ католического короля-крестоносца Балдуина I. Более того, Даниил не скупился в выражении признательности за помощь, которую оказал ему Иерусалимский король в паломническом путешествии в Галилею³⁶⁵. Игумен Даниил одобрительно отзывался о деятельности крестоносцев, направленной на восстановление храмов и монастырей в Святой Земле. «В целом отношение Даниила к «латинянам» характеризуется чувством духовного превосходства, которое должно было живо ощущаться в палестинской Церкви. Наиболее яркое свидетельство тому находим в приложении о «свете небесном»: чудесным образом у Гроба Господня возгораются только лампы восточных Церквей, и это означает, что несмотря на защиту и охрану крестоносцами святых мест, истинными хранителями святых мест и православия Божьей волею были восточные Церкви. В таком видении священной истории важная роль отводится Руси. Народ, обращённый в христианство чуть более века назад, осознавал свою значимость в христианской Европе. Игумен подчёркивает это, ставя на Гроб Господень лампаду «от всея Русьския земля» рядом с лампадой Константинопольской («греческой») Церкви и лампадой палестинских монастырей. Лампада игумена возгорается вместе с ними от «света небесного» — это означает, что и Русь является полноправным участником священной истории. Осознавая свою миссию, а в данном случае можно действительно говорить о миссии Даниила, паломник живо чувствует единство своего народа, которому угрожали княжеские междоусобицы и вторжения степных кочевников. Даже вдали от своей земли Даниил не теряет связи с её внутренней жизнью: с тёплой преданностью перечисляет князей Киевской Руси, соблюдая порядок старшинства, и усердно молится за весь народ»³⁶⁶.

Игумен Даниил увез на Русь лампаду, в которой возжегся благодатный огонь на Гробе Господнем, как самое величайшее сокровище и бесценную реликвию. Однако до сих пор в Иерусалиме бытует предание, что большую серебряную лампаду, в которой на каждую Пасху в Храме Воскресения Христова вспыхивает Божественное пламя, оставил в Божьем Граде русский игумен³⁶⁷. Своё последнее посещение Кувуклии наш паломник описывает следующим образом: «И через три дня после Воскресения Господня, по литургии, пошли мы к ключнику Гроба Господня, и я сказал ему: “Я хотел бы взять свою лампаду”. Он же с любовью принял меня, ввел в Гроб одного только. И, войдя в Гроб, я увидел свою лампаду, стоящую на Святом Гробе иещё горящую светом тем святым. И я поклонился тому Святому Гробу и облобызал с любовью и слезами то святое место, где лежало пречистое тело Господа нашего Иисуса Христа. И тогда я сам измерил Гроб в длину, ширину и высоту, каков он; при людях ведь невозможно измерить его никому. И я почтил Гроб Господень по силе моей, как мог, и тому ключнику подал кое-что небольшое, а также худое благословение свое. Он же, видя мою любовь к Гробу Господню, отодвинул тогда дощечку, находящуюся в головах Гроба Господня Святого, и отделил мне от того святого камня небольшое благословение, запретив мне с клятвой кому-либо говорить об этом в Иерусалиме. Я же поклонился Гробу Господню и ключнику и, взяв лампаду свою с маслом святым, вышел из Гроба Святого с радостью великою, обогатясь благодатью Божиею, неся в руке моей дар святого места и знамение Святого Гроба Господня, и шел, радуясь, как некое сокровище богатства неся»³⁶⁸.

Заканчивая свой рассказ о паломничестве в Святую Землю, игумен Даниил написал о том, что, находясь в святых местах, молился о князьях и княгинях, епископах и игуменах, детях своих духовных и всех христианах, а только после этого — о своих грехах. Обратный путь игумена Даниила в Константинополь только частично совпадал с начальным маршрутом его путешествия. Предположение академика Б.А. Рыбакова о том, что паломник выехал из Иерусалима через достаточно короткое время после празднования Пасхи, вполне правдоподобно, если учитывать паломническую традицию — возвращаться на родину по окончании Светлой седмицы — первой пасхальной недели.

Итак, покинув Иерусалим, игумен Даниил и его спутники, миновав Эммаус³⁶⁹ и Лидду³⁷⁰, добрались до Яффы. Однако в Яффе они по каким-то причинам не сели на корабль, чтобы доплыть до Константинополя, а отправились в северном направлении сухим путём вдоль берега Средиземного моря. Возможно, изменение маршрута обратного пути было обусловлено желанием игумена Даниила посетить ещё не увиденные святые места, связанные с земной жизнью Спасителя. Путь их проходил мимо городов Тарсуф³⁷¹ и Кесария Палестинская (игумен Даниил в «Хождении» ошибочно назвал её Кесарией Филипповой³⁷², но описывает место расположения Кесарии Палестинской³⁷³). В этом месте они, по всей вероятности, свернули в сторону Галилеи. После этого путь наших паломников лежал до Капернаума³⁷⁴, посетив который, они возвращаются на побережье и следуют далее пешим ходом через средиземноморские города: Кифу³⁷⁵, Акру, Тир³⁷⁶, Сидон³⁷⁷, Вирит³⁷⁸,

379 Триполи (Терабулус-эш-Шам) — древний финикийский город-порт, был основан финикийцами во II тыс. до Р.Х., расположен у подошвы Ливанских гор, на месте современного порта Эль-Мина. Город в древности находился под властью Ассирии и Вавилона. В кон. VI в. до Р.Х. вошёл в состав персидской державы Ахеменидов. В 332 г. город был завоёван Александром Македонским, затем входил последовательно в государство Селевкидов, Римскую и Византийскую империи, а в 636 г. был завоёван арабами. В нач. XII в. город был захвачен крестоносцами и стал столицей графства Триполи. В 1289 г. Триполи был разрушен египетскими мамелюками. Через некоторое время он был отстроен на новом месте — на р. Нахр-Абу-Али, где до сих пор и расположен. В 1516–1918 гг. город входил в состав Османской империи. В настоящее время город Триполи является административным центром на севере Ливана.

380 Адекия (Лаодикея, Латакия) — древний город-порт на северо-западном побережье Сирии, основан древними финикийцами, первоначальное название — Рамита, упоминается в древних источниках с V в. до Р.Х. Селевк I Никатор (ок. 312 – 280 до Р.Х.) укрепил и расширил город, назвав его в честь своей матери Лаодикеи. С I в. до Р.Х. город входил в состав Римской империи, а с IV в. по Р.Х. — Византийской империи. В VII в. город был завоёван арабами. В период Крестовых походов город был одним из важных стратегических объектов, являвшихся причиной постоянных войн. В 1516–1918 гг. город входил в состав Османской империи. В XVI–XVIII вв. Лаодикея была центром полунезависимого Латакийского княжества. В 1936 г. город вошёл в состав Сирии. В настоящее время Латакия является крупным административным и туристским центром Сирии.

381 Миры Ликийские — древний город-порт на побережье Средиземного моря в Малой Азии, располагался в исторической обл. Ликия. Город получил известность в связи с тем, что в нём жил и возглавлял епископскую кафедру в перв. пол. IV в. святитель Николай Чудотворец. В настоящее время город называется Демре, находится на территории Турции.

382 Патара — древний город-порт на побережье Средиземного моря в Малой Азии, располагался в исторической обл. Ликия. Город был основан в V в. до Р.Х. С начальных времён христианства здесь существовала община и епископская кафедра. Патара — родина святителя Николая Чудотворца. В настоящее время на месте города Патара располагается небольшое селение Келемиш, которое находится на территории Турции.

383 Пиккио Риккардо — современный известный итальянский учёный, литературовед, славист, специалист в области культуры славянского Средневековья.

384 *Пиккио Риккардо*. Древнерусская литература. М., 2002. С. 72.

385 Сильвестр Выдубицкий († 1123) — епископ Переяславский (Переяславля Южного) с 1119 г., до тех пор был игуменом Выдубицкого монастыря в честь Архангела Михаила в Киеве. Сильвестр был близок к Киевскому великому князю Владимиру II Всеволодовичу Мономаху, играл заметную роль в церковной и политической жизни Древней Руси. Известен как летописец, продолживший, после смерти преподобного Нестора, до самой своей кончины трудиться над летописью. Сильвестр был составителем второй редакции «Повести временных лет».

386 Постпозитивный член — аналог арктикля, который ставится после слов в славянских языках (болгарский, македонский), в том числе в древнерусских диалектах.

387 Шарукань — половецкий город, расположенный в верховьях р. Северный Донец, правого притока Дона; название получил по имени хана Шарукана. В XI–XIII вв. город был центром половецкого племенного объединения Шаруканидов и служил зимовьем для половцев. В 1111 г. во время Шаруканского похода объединённых русских войск во главе с князем Владимиром Всеволодовичем Мономахом город был ими завоёван, а половцы в основной своей массе ушли в Грузию, где были приняты на службу грузинским царём Давидом Строителем. Часть половецких орд во главе с ханом Кончаком, внуком Шарукана, впоследствии продолжила обитать в городе, но после монгольского нашествия Шарукань перестал существовать.

388 Сугров — половецкий город в верховьях Северного Донца, правого притока Дона; название получил по имени половецкого хана Сугра, которого в 1107 г. русские дружины взяли в плен. В 1111 г. во время Шаруканского похода объединённое русское войско уничтожило город, который более не восстанавливался.

389 *Рыбаков Б.А.* Древняя Русь. Сказания. Былины. Летописи... С. 122–124.

390 Там же. С. 353.

Триполи³⁷⁹ и Антиохию Великую, находившиеся в то время под контролем крестоносцев. По-видимому, недалеко от Антиохии Великой, в Адекии³⁸⁰, русские паломники сели на корабль и дальнейшее путешествие совершили по морю. Таким образом они достигли городов Миры Ликийские³⁸¹ и Патара³⁸², где на путешественников напали морские разбойники и ограбили их. Однако корабль был отпущен, и игумен Даниил и его спутники смогли продолжить свой путь.

После этого происшествия они, видимо, изначальным маршрутом благополучно дошли по морю до Константинополя, где вновь поклонились его святыням, и далее проследовали на Русь. Так закончилось паломническое путешествие игумена Даниила и началась его литературная жизнь, позволившая ему стать неотъемлемой частью отечественной истории и культуры.

Завершая рассказ о паломничестве игумена Даниила, уместно привести мнение известного итальянского исследователя Риккардо Пиккио³⁸³ о «Хождении» русского игумена: «Есть очень немного древнерусских текстов, где ещё найдём столь естественное соединение интереса к реальности и любви к чудесному, выраженных столь просто и на языке, обогащённом народными выразительными средствами»³⁸⁴. Трудно не согласиться с этим мнением.

Многие исследователи, отмечая феноменальный литературный талант игумена Даниила, считали его автором одного произведения. Однако у академика Б.А. Рыбакова есть убедительные аргументы в пользу версии, согласно которой перу игумена Даниила также принадлежит замечательный литературный труд, вошедший в состав древнерусских летописей под названием «Сказание о Шаруканском походе 1111 года». «К сожалению, сказание о Шаруканском походе 1111 г. недостаточно рассмотрено исследователями в полном своём составе. Оно приходится на то неясное время, когда Нестор уже завершил свою «Повесть временных лет», а Сильвестр Выдубицкий³⁸⁵ ещё не приступил к её переработке. <...> Первые строки сказания содержат ту редкую для русской литературы XI–XII вв. диалектологическую особенность, которую мы встречаем ещё только у игумена Даниила — постпозитивный член³⁸⁶. <...> Нельзя не обратить внимания на то, что половину сказания занимает несколько искусственно присоединённый к нему библейский рассказ о пророке Данииле. <...> Надо отдать справедливость автору сказания, что он прекрасно знал не только основные библейские тексты пророчеств Даниила, но и последующую христианскую литературу о Данииле. <...> Как часто бывает в таких случаях, когда имя того или иного святого слишком настойчиво и без особой нужды повторяется в средневековом произведении, возникает мысль об авторе. В условиях общепринятой анонимности летописей имя автора могло быть зашифровано таким образом. <...> Прежде всего, нужно отметить, что автор, современник Первого Крестового похода, о котором хорошо знали на Руси, стремился и поход на Шарукань³⁸⁷ и Сугров³⁸⁸ изобразить как священную войну против неверных. Попы, едущие с крестами и песнопениями впереди русских полков, ангелы, побивающие половцев, и библейские примеры священной войны иудеев с персами <...> Из этих выводов можно вывести предположение, что паломник Даниил и автор сказания — одно и то же лицо. <...> «Хождение» Даниила и сказание о Шаруканском походе 1111 г. с многочисленными упоминаниями пророка Даниила, с одинаковыми диалектологическими признаками разговорной речи дают нам право считать их произведениями одного автора»³⁸⁹.

Эти размышления академика Б.А. Рыбакова об игумене Данииле гипотетически прослеживают его жизнь после возвращения из Святой Земли, но их нельзя, к сожалению, считать реконструкцией биографии замечательного русского писателя, родоначальника жанра хождения в древнерусской литературе, выдающегося паломника. Обобщая свои исследования об игумене Данииле и его творчестве, Борис Александрович Рыбаков писал: «В русской письменности в это время появилось «Хождение» в Палестину Даниила (около 1107 г.) и «Сказание о Шаруканском походе 1111 г.», изображающее его почти как крестовый поход против неверных. Автором «Сказания» (включённого потом в летопись) был, как можно думать, тот же Даниил, игумен и паломник, и, возможно, герой одной из былин»³⁹⁰.

«Хождение игумена Даниила» — первый известный современной науке отечественный документальный рассказ о древнерусском паломничестве, совершённом 900 лет назад. Думается, что были и другие письменные свидетельства о паломничестве русских людей в Святую Землю, но до нашего времени дошёл только этот документ.

ПОКЛОНЕНИЕ РУССКИХ ЛЮДЕЙ СВЯТЫМ МЕСТАМ ПРАВОСЛАВНОГО ВОСТОКА В XII ВЕКЕ

Многие исследователи отмечали всплеск паломничества в XII веке на Руси к святым местам Византии и Палестины. Безусловно, одной из важнейших причин этого были Крестовые походы, которые временно остановили мусульманскую экспансию в Святой Земле, что привело к существенному увеличению паломнических потоков как из Европы, так и из Древней Руси. Однако были и причины внутреннего характера, отражающие глубинные изменения, происходящие в то время в сознании русского народа. А.Е. Мусин³⁹¹ считает, что «паломничества становятся и средством христианизации народа, активную роль в которой играют “калики перехожие”, связывающие новопросвещённую Русь и Святую Землю устным рассказом и создающие непосредственный эффект живого присутствия»³⁹².

Точных данных о количестве калик перехожих и странников мы не знаем, но сам факт отражения этих персонажей в былинах, сказаниях, духовных стихах и других фольклорных произведениях говорит о типичности и распространённости таких богомольцев в домонгольский период истории Древней Руси. Тема странничества присутствует в былинах о центральной фигуре древнерусского народного эпоса — преподобном-богатыре Илие Муромце³⁹³, бывшем родом из древнего города Мурома³⁹⁴. История о любимом в народе герое-богатыре

приплывавшими из Крыма. Киевский великий князь святой равноапостольный Владимир I Святославич выделил Муром в удел своему сыну Глебу, будущему святому страстотерпцу. При разделе русских земель между детьми великого князя Ярослава I Владимировича Мудрого город с волостью вошёл в состав Черниговского княжества. Весь XI в. прошёл в истории города под знаком борьбы между христианами и язычниками. Именно в этот период в городе был основан мужской монастырь в честь Преображения Господня. В 1088 г. Муром подвергся разорению со стороны волжско-камских булгар, но быстро был восстановлен и уже в 1097 г. стал столицей Муромо-Рязанского удельного княжества. С кон. XI до сер. XII в. Муром находился в центре княжеских междоусобиц, пока в 1154 г. окончательно не стал родовым уделом Рязанского князя Ростислава Ярославича, потомки которого владели Муромским княжеством до нач. XV в. В 1228 г., 25 июня, в один день скончались Муромский святой благоверный князь Давид Юрьевич, внук князя Ростислава Ярославича, в схиме Пётр, и его жена, святая благоверная княгиня Евфросиния, в схиме Февронья. На основе предания Ермолай-Еразм, выдающийся русский писатель XVI в., написал замечательную «Повесть о Пётре и Февронии». Моги муромских чудотворцев святых Пётра и Февронии почивали в главном городском соборе Рождества Богородицы, который находился внутри Муромского кремля, на Воеводиной горе. В 1237 г. Муром был сожжён монгольскими ордами после опустошения ими Мордовской земли.

391 Мусин А.Е. — доктор исторических наук, кандидат богословия, ведущий научный сотрудник Института истории материальной культуры РАН в Санкт-Петербурге. Современный специалист в области церковной истории и археологии.

392 Мусин А.Е. Археология древнерусского паломничества в Святую Землю в XII–XV веках // Богословские труды. Сб. 35. М., 1999. С. 92.

393 Илия Муромец Печерский († ок. 1188) — преподобный, русский богатырь, главный

герой отечественного былинного эпоса, по преданию скончался в 80-х гг. XII в. Его честные мощи нетленно почивают в Ближних (Антониевых) пещерах Киево-Печерской лавры. Память 19 декабря.

394 Муром — древний русский город, основанный в IX в. на левом берегу р. Оки славянами на территории финно-угорского племени мурома. Впервые упоминается в летописях под 862 г. В X–XII вв. город имел большое экономическое значение, т.к. через него шла торговля с волжско-камскими бугарами и даже с греками,

Однако город был восстановлен, но после набегов орднцев в 1281 и в 1293 гг. окончательно опустел. Муром был возрождён в 1344 г. последним Муромским князем Юрием Ярославичем, после смерти которого вошёл в состав Великого Владимирского княжества, а в 1392 г. он был присоединён к Великому княжеству Московскому. Пограничное положение Муром, который отражал в XV–XVI вв. многочисленные нападения на Московское государство, привело к тому, что в кон. XVI в. город снова пришёл в упадок. Однако в Муроме сохранился мощный по тем временам кремль, поэтому город играл важную роль в период Смутного времени как крепость, которая давала отпор польским захватчикам и укрывала русские отряды; город также выставлял своё ополчение во главе с воеводой князем В.Ф. Литвиновым-Мосальским для освобождения Москвы. В XVII в. в Муроме развивались ремёсла, промышленные мануфактуры и различные производства. В настоящее время Муром является районным центром Владимирской обл. Российской Федерации.

395 Василий Буслаев — герой древних русских былин, согласно которым он, боярский сын, встав в ряды новгородской вольницы, не побоялся вступить в бой со всем Новгородом и вместе со своей дружиной победил новгородцев. Погиб он в Святой Земле, куда отправился в паломничество замалявать свои грехи.

396 Илия (в схиме Иоанн) († 1185) — святой, архиепископ Новгородский и Псковский в 1165–1185 гг. Был поставлен на епископскую кафедру митрополитом Киевским и всея Руси Иоанном IV, который в том же году возвёл его в сан архиепископа, первого из владык Новгорода. Его предшественник святитель Аркадий скончался в 1163 г. Илия к тому времени был пресвитером церкви святого Власия, вёл подвижническую жизнь и пользовался большим уважением и известностью у новгородцев, которые в том же году избрали его на святительскую кафедру. Прибывший в Киев в 1164 г. из Византии митрополит Иоанн смог рукоположить Илию в епископский сан только в 1165 г. Святитель Илия за время пребывания на кафедре построил в Новгородской земле несколько храмов. Возможно, что святитель совершил паломничество в Святую Землю, о чём косвенно свидетельствуют некоторые источники. Память 7 сентября.

397 Ростислав Мстиславич (ок. 1110 – 1167) — князь Смоленский, Новгородский, великий князь Киевский в 1154–1167

гг. с перерывами, сын Мстислава I Владимировича Великого от брака со шведской принцессой Христиной. В 1125 г. он был посажен отцом на Смоленский стол. В 1153 г. по просьбе новгородцев стал княжить в Новгороде. В 1154 г. сел на великое княжение в Киеве. В 1155 г. вернулся на княжение в Смоленск, а с 1157 г. вновь стал Новгородским князем. В 1159 г. киевляне пригласили Ростислава Мстиславича снова занять великокняжеский стол, но долго Ростислав на нём не удержался. В 1161 г. Ростислав возвратился в Киев, где правил до самой своей смерти. При нём произошёл расцвет Смоленского княжества, а митрополит Киевский и всея Руси Никита учредил в Смоленске епископскую кафедру и поставил на неё первого Смоленского епископа Мануила.

398 Кормление — правление, управление; в данном случае имеется в виду передача «во веки», т.е. навсегда в собственность. Также способ содержания должностных лиц княжеской администрации за счёт сбора «корма» с населения той или иной территории Древней Руси до XVI в.

399 Притворяне — соборные старцы храма.

400 Торжок — древний русский город, расположенный на берегах р. Тверца (приток Волги). Славянское поселение, основанное на этом месте новгородцами, существовало уже в X в. В 1030 г. здесь преподобный Ефрем Новоторжский, бывший боярином у князей-страстотерпцев Бориса и Глеба, основал мужской Борисоглебский монастырь. С XII–XIV вв. город назывался Новый Торг, развивался как важный центр торговли и пограничный форпост Великого Новгорода. В 1238 г. двухнедельная героическая оборона Торжка, по мнению историков, задержала наступление монгольских орд на Новгород, что в итоге привело к отступлению захватчиков из северо-западных русских земель. Разорённый монгольской ордой город был восстановлен новгородцами, но в XIII–XV вв. неоднократно разрушался орднскими и литовскими войсками. Город был предметом территориальных споров между Новгородом, Тверью и Москвой, боевые дружины которых поочередно захватывали Торжок. С XIII в. в городе существовал золотошвейный промысел — кружевное шитьё золотом, серебром и шёлком по бархату и сафьяну, сохранившееся до наст. времени. В 1364 г. в Торжке был построен каменный собор в честь Преображения Господня и освящён святителем Алексием, архиепископом Новгородским и Псковским. В кон.

XIV в. город контролировался Москвой, но только в 1478 г. окончательно вошёл в состав Великого княжества Московского. В XVI в. в Торжке была основана женская обитель в честь Воскресения Христова. В Смутное время Торжок несколько раз разорался польскими захватчиками и войсками самозванцев. В царствование царя Михаила Фёдоровича город был восстановлен. В 1714–1722 гг. городской Преображенский собор был разобран и полностью перестроен. В городе в 40-е гг. XIX в. был построен соборный храм в честь Входа Господня в Иерусалим. В настоящее время Торжок является районным центром Тверской обл. Российской Федерации.

401 Цит. по: Айналов Д.В. Некоторые данные русских летописей о Палестине // Сообщения ИИПО. СПб., 1906. Т. XVII. Вып. 1–4. С. 346.

402 Иоанн VII († 1178) — патриарх Иерусалимский в 1155–1178 гг.

403 Русса (Старая Русса) — древний русский город, расположенный на р. Полисть при слиянии с ней рек Порусьи и Перерытицы в 14 км от оз. Ильмень. На месте города уже в X в. существовало новгородское поселение, впервые оно упоминается в летописях под 1167 г. с названием Русса. В XII–XIII вв. Русса входила в состав владений Великого Новгорода, неоднократно подвергалась нападениям литовцев. В 1192 г. святитель Мартирий, архиепископ Новгородский, основал здесь мужской монастырь в честь Преображения Господня. Местное ополчение в составе русского войска принимало участие в сражении на льду Чудского озера. В сер. XIII в. в трёх верстах от Руссы преподобными Константином и Космою Старорусскими был основан Косинский мужской монастырь во имя святителя Николая Чудотворца. В XIII–XV вв. Русса была центром солеварения, здесь развивались торговля и ремёсла. В 1476 г. город, как и все земли Новгородской республики, был присоединён к Великому княжеству Московскому. В сер. XVI в. город стал называться Старая Русса и был четвёртым по величине и значению в государстве. В 1581 г. город был дважды разорён польскими войсками, но наибольший ущерб ему был нанесён в Смутное время. В 1608 г. он был разгромлен польскими войсками и отрядами самозванца Лжедмитрия II, а в 1611–1615 гг. был оккупирован шведами. После Смутного времени город надолово пришёл в упадок. Экономическое возрождение Старой Руссы началось в кон. XVII — нач. XVIII в. при царе Пётре I Алексеевиче, ко-

торый при посещении города решил здесь усовершенствовать добычу соли для страны и развивать заготовки древесины для кораблестроения. В 1692–1696 гг. в городе был построен каменный соборный храм в честь Воскресения Господня с колокольней. В настоящее время Старая Русса является районным центром Новгородской обл. Российской Федерации.

404 Тверь — древнерусский город-порт, основанный в XII в. как крепость из ремесленно-торговых поселений на берегу Волги в месте впадения в неё р. Тверцы. До 70-х гг. XII в. эти земли принадлежали Новгороду Великому, потом отошли Владимиро-Суздальскому княжеству. В 1181 г. Владимирский великий князь Всеволод III Юрьевич Большое Гнездо, чтобы закрепить свои завоевания, повелел заложить укрепленный городок под названием Твердь на западе своих владений. В 1238 г. город был разрушен одним из отрядов монгольского войска, поэтому, а также по причине частых наводнений, город в 1240 г. был перенесён на высокий правый берег Волги к устью р. Тьмака. Тверские земли в целом были незначительно затронуты опустошительными нашествиями монголов, поэтому город, благодаря инициативности своих князей и жителей, а также своему удобному расположению на пересечении торговых путей, быстро был отстроен заново. В 40-е гг. XIII в. Тверь стала центром одноименного княжества, одним из богатейших и цветущих городов Северо-Восточной Руси. Ок. 1272 г. в городе была установлена епископская кафедра. В 1247–1485 гг. город был столицей Тверского великого княжества, некоторые князья которого были одновременно Владимирскими великими князьями,

Эти и многие другие персонажи русского фольклора так или иначе связаны с темой массового странничества к святым местам Палестины и Константинополя. Вот, например, как одна из летописей повествует о сорока каликах переходящих: «В лето 6671 [1163]. Поставиша Иоанна³⁹⁶ архиепископом Новгороду. При сем ходиша во Иерусалим калицы и при князе рустем Ростиславле³⁹⁷. Се ходиша и Великаго Новгорода от Святой Софеи 40 муж калицы ко граду Иерусалиму ко Гробу Господню. И Гроб Господень целоваша и ради быша. И поидоша, взявше благословение у Патриарха и святыя мощи. И приидоша в Великий Новгород к Святей Софеи. И даша святыя мощи в церковь владыки Иоанну святым церквам на священие, а собору Святыя Софеи даша копкарь, во веки им кормление³⁹⁸, а себе во веки славы укупиша. И святыи владыка Иоанн и весь сбор священнический благословиша их всех 40 мужь. И поидоша по градам с великою радостью, славящи Бога. Приидоша в Руссу к Святому Борису и Глебу; аже седит собор, ины даша им святыя мощи; а у Святого Бориса и Глеба стоят 6 муж притворян³⁹⁹ и ины даша им скатерть во веки им кормление. И благословишася у собора вси 40 муж и поидоша по градом. И приидоша во град Торжок⁴⁰⁰ к Святому Спасу; аже седит собор, святого Спаса священники; они же даша им святыя мощи святым церквам на освящение; аже стоят у Святого Спаса 12 муж притворян, ины даша им чашу свою во веки им кормление»⁴⁰¹.

Этот любопытный документ важен в данном случае тем, что доносит до нас реальное свидетельство о паломничестве в шестидесятых годах XII века сорока новгородских странников-богомольцев в Святую Землю. Возвратившись оттуда, они принесли с собой святыя мощи и благословения, т.е. реликвии, полученные в дар, по-видимому, от Иерусалимского патриарха Иоанна VII⁴⁰². Эти калики ходили по Новгороду, Руссе⁴⁰³, Торжку, Твери⁴⁰⁴ и по другим древнерусским горо-

начинается с того, что он, больной от рождения, тридцать лет и три года сидел сиднем на печи. И вот однажды к нему приходят двое калик переходящих, от которых парализованный Илья чудесным образом получает «сидушку богатырскую». В этом хорошо всем известном сюжете мы видим не только традиционное и искреннее уважение русского народа к странникам, но и его веру в то, что люди Божьи, совершившие подвиг паломничества, могут стать носителями Божественной воли. В конце своей героической жизни преподобный Илья Муромец также становится воином-странником, у которого нет семьи и своего дома, он отвергает славу и богатство, отказывается от чинов и наград. Совершив знаменитые подвиги, прославившись как защитник Земли Русской и народа христианского, преподобный Илья Муромец становится спасителем и Вселенского Православия.

Узнав, что на Царьград напало «чудище проклятое», сковало царя «Костянтина Атаульевича и княгиню Опраксею», Илья спешит из Киева к ним на помощь и в бою поражает грозного противника. В этом сюжете былинного эпоса отражается тема паломничества русских воинов в Константинополь, связанного с направлением княжеских войск на помощь Византийской империи для отражения внешней агрессии. Освободив Царьград и поклонившись его святыням, русский богатырь Илья Муромец возвращается из своего паломничества. По пути он находит дивный крест, под которым спрятаны великие сокровища. Злато и серебро богатырь жертвует Киевскому великому князю Владимиру на строительство храма, а сам чудесным образом переносится в Киево-Печерский монастырь. После кончины преподобный Илья был погребён в пещерах обители, где до сих пор покоятся его нетленные мощи.

В былине о смерти знаменитого новгородского ушкуйника Василия Буслаева³⁹⁵ в фольклорной форме описывается паломничество, которое он вместе со своей дружиной совершил в Святую Землю. В начале былинного рассказа Василий и его дружина определили цель паломничества — замолить свои тяжкие грехи у Гроба Господня в Иерусалиме. На «белопарусных» кораблях они плыли по Волге, пока не дошли до некоего разбойничьего стана, где им был дан надёжный проводник, который довёл их до Святой Земли. В Иерусалиме новгородские богомольцы выполнили свой обет и поклонились Гробу Господню, а Василий Буслаев отслужил панихиду о своём отце. Затем они совершили паломничество к святой реке Иордан, а оттуда пошли на гору Фавор, где молились в храме на месте Преображения Спасителя. Видимо, велики были грехи Василия Буслаева, потому что там, на горе Преображения, и погибает нелепой смертью самонадеянный новгородский ушкуйник. Его дружина, похоронив своего предводителя на Святой Земле, благополучно возвращается в Новгород Великий.

которые почти столетие соперничали с Московскими князьями за обладание великокняжеским столом. В 1265 г. Григорий, отрок Владимирского великого князя Ярослава III Ярославича Тверского, основал Отрочь Успенский мужской монастырь в устье р. Тверцы. В 1290 г. здесь был освящён новый каменный кафедральный собор в честь Преображения Господня, храмоздательницей которого была княгиня Ксения Юрьевна, жена великого князя Ярослава Ярославича, основателя тверского княжеского рода. В Преображенском соборе почитали мощи Владимирского святого благоверного великого князя Михаила II Ярославича Тверского, казнённого в Орде, здесь были похоронены почти все тверские князья и княгини, а также многие местные архиереи. Тогда же в кон. XIII — нач. XIV в. были основаны Рождественский, Феодоровский и Михайло-Архангельский монастыри. В 1327 г. в городе произошло крупное восстание против ордынских баскаков, которое завершилось нашествием на Тверское княжество огромного войска хана Узбека. Тверь и её земли были разгромлены и разорены, после чего Тверское княжество уже не смогло оправиться и постепенно перестало претендовать на роль политического центра Древней Руси. В 1394 г. святитель Арсений, епископ Тверской, основал на берегу р. Тьмаки Жёлтиков мужской монастырь в честь Успения Богородицы, где с 1637 г. открыто почитали честные мощи основателя обители. Вдоль р. Тьмаки были построены следующие обители: Афанасьевская, Григорьевская и Марфинская. В 1485 г. Тверь была осаждена войском Московского государя Ивана III Васильевича Великого. Последний Тверской князь Михаил Борисович бежал в Литву, а город и всё княжество были присоединены к Москве. В 1569 г. царь Иван IV Васильевич Грозный во время Новгородского похода подверг Тверь страшному опустошению, погибли тысячи людей. Город, не успев оправиться от царского разгрома, в период Смутного времени был полностью разорён польскими войсками и почти полностью обезлюдел. Тверь начала восстанавливаться в XVIII в., благодаря созданию Вышневолоцкой водной системы и строительству дороги Москва — Санкт-Петербург, став важным центром транзитной торговли. В настоящее время Тверь является обл. центром Российской Федерации.

405 Потаковка — ковшик, черпачок.

406 Канун — день, предшествующий церковному празднику.

407 Большие праздники — церковные двенадцатые праздники.

408 *Даль В.И.* Указ. соч. Т. 4. С. 200.

409 *Айналов Дмитрий Власьевич* (1862–1939) — русский историк и искусствовед, с 1914 г. член-корреспондент Императорской Академии наук, профессор Казанского, Санкт-Петербургского и Ленинградского университетов, доктор истории и теории искусств. Был знатоком русского Средневековья, византинистом, автором известных научных трудов, посвящённых эстетическому и историческому толкованию древнехристианского, византийского, русского и итальянского искусства. Заведовал Музеем искусств и древностей в СПбУ. В 30-е гг. был репрессирован.

410 *Айналов Д.В.* Некоторые данные русских летописей о Палестине... С. 347.

411 *Столярова Л.В.* Свод записей писцов, художников и переплётчиков древнерусских пергаменных кодексов XI–XIV вв. М., 2000.

412 Там же. С. 73.

413 *Апракос* (*греч.* недельный) — Евангелие или Послания апостолов, расположенные по порядку дневных церковных чтений на богослужениях, начиная с недели Пасхи. Апракос Мстислава Великого считается наиболее полным из всех древнерусских апракосных евангелий, сохранившихся до наших дней.

414 *Апракос Мстислава Великого* / Под ред. Л.П. Жуковской. М., 1983. С. 289.

415 *Тиун* — княжеский или боярский слуга, чиновник, управляющий, доверенное лицо; должность существовала в русском государстве до XVII в.

416 *Черепнин Л.В.* Русская палеография. М., 1956. С. 136.

417 *Лисовой Н.Н.* К датировке Мстиславова Евангелия // Мстиславово Евангелие XII века: Исследования. М., 1997. С. 716–717.

418 *Иаков Зеведеев* († 44) — святой, апостол из 12, сын Зеведея и Саломии, старший брат святого евангелиста Иоанна Богослова. Происходил из семьи рыбака, был рыбаком и вместе с отцом и братом ловил рыбу в Геннисаретском озере. Иаков слушал проповедь Иоанна Крестителя в пустыне и был одним из первых призван Христом

к апостольству. Среди апостолов он принадлежал к самому тесному кругу приближённых учеников Господа и был свидетелем величайших чудес и богоявлений Спасителя во время Его земной жизни. Иаков первый среди апостолов пал жертвой ненависти иудеев, ему отсекали голову в 44 г. Погребён в Иерусалиме. Память 30 апреля.

419 *Варфоломей (Нафанаил)* († I в.) — святой, апостол из 12, происходил из Галаада, был представлен Спасителю святым апостолом Филиппом. По преданию, он проповедовал христианство в Индии, Аравии, Армении и принял мученическую смерть на берегах Каспийского моря. Память 22 апреля, 11 июня и 25 августа.

420 *Иеромонах* — священник-монах. В Русской Церкви иеромонашество возникло в XI в. со времён организации монашеской жизни преподобным Феодосием Печерским.

421 *Кирик Новгородец* (1110 — ок. 1156) — иеромонах, domestik (регент) Новгородского Антониева монастыря в честь Рождества Богородицы, древнерусский писатель и первый известный нам по имени отечественный математик. Кирик — автор знаменитого богословского сочинения «Се есть вопрошание Кириково, еже вопроша епископа новгородского Нифонта и инех», которое для краткости называют «Вопрошание Кирика». Произведение построено в форме диалога, в ходе которого Кирик задаёт недоуменные вопросы святителю Нифонту и другим духовным лицам и получает на них ответы, касающиеся различных сторон жизни Русской Церкви, в том числе и ограничения паломничества в Святую Землю. Другое известное сочинение иеромонаха Кирика «Учение им же ведати человеку числа всех лет» — оригинальный математический и астрономический трактат, который посвящён проблемам летоисчисления. Исследователи считают, что Кирик изложил в своём трактате систему вычисления Пасхи и основы теории календарного счёта, а также данные о единицах счёта времени. «Учение» иеромонаха Кирика отражает высокий уровень математических знаний в среде духовенства Древней Руси.

422 *Нифонт Печерский* († 1156) — святой, епископ Новгородский, родился в Киеве, пострижен в монахи в Киево-Печерской обители. В 1130 г. он был поставлен епископом на Новгородскую кафедру. Святитель Нифонт был знатоком канонов и обычаев Православной Церкви, реставрировал Новгородский Софийский собор, построил

и украсил множество храмов в своей епархии, примирял словом враждующих между собой князей и успокаивал народ. В 1138 г. святитель Нифонт основал близ Пскова Спасо-Мирожский монастырь. Некоторые исследователи считали, что из ответов святителя Нифонта иеромонаху Кирику можно сделать вывод о его возможном паломничестве в Константинополь, но никаких достоверных известий на этот счёт пока не существует. Некоторые исследователи вслед за В.Н. Татищевым полагали, что святитель Нифонт продолжил писать летопись Нестора после Сильвестра. В 1147 г. святитель не признал неканонично избранного митрополита Климента Смолятича собором русских епископов под давлением великого князя Изяслава II Мстиславича без благословения Константинопольского патриарха. За это по приказу великого князя владыка святы́й был лишён Новгородской кафедры и заточён в пещеры Киево-Печерского монастыря. В 1149 г. он был освобождён князем Юрием Владимировичем Долгоруким, занявшим великокняжеский стол и вернувшим святителю Нифонту епископскую кафедру в Новгороде. Константинопольский патриарх Николай IV в своей одобрительной грамоте, посланной Новгородскому епископу Нифонту, высоко оценил приверженность владыки церковной традиции и сравнил его поступок с подвигами первых святых отцов. В 1156 г. святитель Нифонт, приехавший в Киев из Новгорода встречать митрополита Киевского и всея Руси Константина, поставленного Константинопольским патриархом, заболел и скончался в Киево-Печерской обители, где и был похоронен в Ближних (Антониевых) пещерах. Память 8 апреля.

423 Кормчие книги (Номоканоны) — сборник правил Церкви, в который были включены также касающиеся Церкви государственные законы и постановления. Составлены Константинопольской Церковью, появились на Руси в X в. Первый перевод византийского сборника, который по-гречески назывался номоканон, был сделан св. Мефодием. Номоканон в переводе на славянский язык означает «законоправило». Номоканоны дополнялись нормами русского права и снабжались толкованиями, т.к. служили руководством для церковного суда. С кон. XIII в. номоканоны, подвергшиеся переработке, стали называться на Руси «Книга, глаголемая Кормчая, рекше Правило закону, гречким языком Номоканон», или сокращённо «Кормчие книги».

424 Новгородская (Климентовская) кормчая. 1285–1291 гг. ГИМ. Син. 132. Л. 520г5–20, 539а12–16.

дам, где передавали различным храмам палестинские реликвии: святые мощи, копкарь, чашу и скатерть. Таким образом, здесь описывается очень важная паломническая традиция, по которой древнерусские паломники наиболее ценные иерусалимские реликвии не хранили у себя, а отдавали в храмы, ведь они были люди церковные и не для себя старались — за всю Землю Русскую, о чём писал игумен Даниил. Самая загадочная из перечисленных реликвий, конечно, копкарь. В Толковом словаре В.И. Даля мы находим: «Скобкарь (скопкарь) — деревянная посудина вроде братины, жбана, енды, из коей пьют пиво, мёд, брагу, черпая потаковками⁴⁰³; скобкарь — род чаши с двумя ручками (скобами), бывает в деле на мирском пиве, в кануны⁴⁰⁶, в большие праздники⁴⁰⁷; и хранится при церквях»⁴⁰⁸, Д.В. Айналов⁴⁰⁹ считал, что копкарь, если это некая чаша, мог представлять собой сосуд, что-то типа той лампы или кандила, которое игумен Даниил ставил на Гроб Господень. А чашу, которую калики отдали храму, он считал крестильной. Итак, Дмитрий Власевич Айналов отличал копкарь от чаши по назначению в использовании⁴¹⁰.

В опубликованном недавно «Своде записей писцов, художников и переплётчиков древнерусских пергаменных кодексов XI–XIV вв.»⁴¹¹ можно увидеть документальные свидетельства о путешествиях наших предков в Византийскую империю с благородными целями переписки или переплёта, а возможно и перевода древних рукописных книг. Под № 69 в своде приведена «именная запись Наслава с известием о его поездке в Царьград для изготовления оклада для Евангелия и о возвращении в Киев, с благопожеланием в. кн. Мстиславу Владимировичу»⁴¹². Сама запись была сделана князьим человеком Наславом в конце знаменитого Мстиславова Евангелия (Апракоса⁴¹³ Мстислава Великого⁴¹⁴). Наслава, сделавшего запись в конце текста рукописи, в историографии принято считать тиуном⁴¹⁵ князя Мстислава Владимировича⁴¹⁶. По мнению Н.Н. Лисового, тиун Наслав совершил своё путешествие в Константинополь в 1117 году по указанию тогда ещё Новгородского князя Мстислава Владимировича с целью заказа и изготовления цареградскими мастерами роскошного оклада для рукописи Евангелия, написанного и оформленного русскими книжниками в Киеве⁴¹⁷. Считается, что Мстиславово Евангелие предназначалось в качестве вклада князя в храм Благовещения Богородицы на Городище в Новгороде.

Итак, Наслав, тиун Новгородского князя Мстислава Владимировича, в 1117 году прибывает (видимо, не один, а в сопровождении охраны и слуг) в Константинополь с целью изготовления драгоценного оклада для Евангелия и, безусловно, с целью поклонения цареградским святыням. В столице Византийской империи тиун Наслав сделал заказ местным мастерам на изготовление эмалей с изображением апостолов (до нашего времени дошли только две эмалы с изображением апостолов Иакова⁴¹⁸ и Варфоломея⁴¹⁹), а также золотых и серебряных частей оклада, украшенных драгоценными камнями. Отдельные части заказа были изготовлены различными византийскими мастерами. Княжий тиун не стал соединять все фрагменты оклада воедино в Константинополе. Он вернулся в Киев, где работа была завершена уже русскими умельцами.

О массовости паломничества в середине XII века свидетельствуют также некоторые вопросы иеромонаха⁴²⁰ Кирика⁴²¹ святителю Нифонту⁴²², епископу Новгородскому, о духовной пользе паломничества в Святую Землю, содержащиеся в «Вопрошании Кирика», которое входит в состав Новгородской (или Климентовской) Кормчей книги⁴²³. Иеромонах Кирик спрашивает: «Если идут в странствие в Иерусалим к Святым, то я (некоторым) запрещаю, не велю идти, велю этому человеку быть здесь добродетельным. Владыка, грешу ли я, приказав подобное?» На этот вопрос святитель Нифонт отвечает: «Ты делаешь очень хорошо: для того (этот человек) идет, чтобы, всюду путешествуя, есть и пить. Ты же такое зло запрещаешь». Далее следует указание о тех, кто покаялся отправиться к святым местам: «Тех, кто поклялся пойти в Иерусалим, подвергай епитимьи, ибо такая клятва губит эту (нашу) землю»⁴²⁴.

425 Мусин А.Е. Указ. соч. С. 95; Назаренко А.В. Русь и Святая Земля в эпоху крестовых походов // Богословские труды. Сб. 35. М., 1999. С. 183.

426 Карташев А.В. Очерки по истории русской церкви. М., 1991. Т. 1. С. 243.

427 Назаренко А.В. Русь и Святая Земля в эпоху крестовых походов... С. 183.

428 Макарий (Булгаков), митрополит. История Русской Церкви. М., 1994. Кн. 2. С. 291–292.

429 Мусин А.Е. Указ. соч. С. 95.

430 Мошин Владимир Алексеевич (1894–1987) — протоиерей, всемирно известный русский учёный, церковный историк, профессор Богословского факультета Белградской духовной семинарии, директор архивов Загребской Академии Наук. Родился в Санкт-Петербурге, в 1920 г. эмигрировал в Югославию, окончил Загребский университет, в 1931–1942 гг. преподавал историю Византии в Скопьянском и Белградском университетах. В 1942 г. был рукоположен в сан священника Русской Православной Церкви Заграницей. Протоиерей Владимир был историком-медиевистом, славистом, византологом, специалистом по истории Православной Церкви, основателем югославской палеографической науки.

431 Володарь Ростиславич († 1124) — князь Тмутараканский, Перемышльский, Галицкий, сын Тмутараканского князя Ростислава Владимировича и венгерской королевы Анны Ланки. Он вместе со своим младшим братом Васильком Ростиславичем Теревольским был активным участником междоусобных войн, в ходе которых отстаивал свои личные интересы и боролся за самостоятельность Галицкой земли от власти Киевских великих князей. В ходе княжеских усобиц в 1097 г. его брат князь Василько был вероломно в Киеве захвачен в плен Владимиром-Волынским князем Давидом Игоревичем и ослеплен. Князь Володарь Ростиславич с помощью князя Владимира Всеволодовича Мономаха и его союзников освободил брата из плена и добился сохранения за ним Теревольского княжества. В междоусобной войне Ростиславичи опирались на помощь половецких ханов и Византийской империи, союз с которой в 1104 г. был скреплён браком княжны Ирины, дочери Володаря Ростиславича, и царевича Исаака, сына императора Алексея I Комнина.

432 Андроник Комнин († 1129) — севастократор, сын византийского императора Алексея I Комнина, брат императора Иоанна II Комнина.

433 Исаак Комнин (XI/XII вв.) — севастократор, сын византийского императора Алексея I Комнина и брат императора Иоанна II Комнина, писатель.

434 Всеслав Брючиславич († 1101) — князь Полоцкий, сын Полоцкого князя Брючислава Изяславича, внук святого равноапостольного Владимира I Святославича, великого князя Киевского. В 1044 г. он, после смерти отца, сел на Полоцкий княжий стол. При нём в Полоцке был построен Софийский собор. Был зачинателем и активным участником многих междоусобных войн в XI в. В 1067 г. объединённые силы русских дружин разбили полоцкое войско и захватили князя Всеслава в плен. В 1068 г. во время восстания в Киеве он был освобождён и провозглашён великим князем, в 1069 г. бежал, боясь открытого столкновения с войском великого князя Изяслава I Ярославича. В 1072 г. князь Всеслав смог вернуть себе Полоцкое княжество, но продолжал вести агрессивную политику в отношении соседей. В 1084 г. дружина князя Владимира Всеволодовича Мономаха окончательно разбила войско беспокойного Полоцкого князя Всеслава.

435 Варвара (XI/XII вв.) — великая княгиня Киевская, византийская царевна, предположительно дочь византийского императора Алексея I Комнина. В.А. Мошин ошибочно указывает, что великий князь Святополк II Изяславич был женат на Варваре третьим браком, т.к. в 1094 г. он третий раз женился на дочери (в святом крещении Елене) половецкого князя Тугоркана. Святополк Изяславич имел от Варвары предположительно двух детей: Ярослава и Предславу. По преданию, Варвара привезла с собой в Киев из Константинополя часть мощей своей святой покровительницы великомученицы Варвары.

436 Евпраксия (Добродея) Мстиславна (ок. 1128) — русская княжна, византийская царевна, младшая из шести дочерей Киевского великого князя Мстислава I Владимировича Великого и шведской принцессы Христины. В 1122 г. она была выдана замуж за византийского царевича Алексея, сына императора Иоанна II Комнина. Евпраксия через несколько лет умерла в Константинополе во время эпидемии, детей в этом браке не было.

437 Алексей Комнин († до 1143) — византийский царевич, сын и соправитель императора Иоанна II Комнина.

438 Мошин В.А. Русские на Афоне и русско-византийские отношения в XI–XII вв. // Из истории русской культуры. М., 2002. Т. II. Кн. 1. С. 332.

439 Мария Владимировна († ок. 1146) — русская княжна, дочь Киевского великого князя Владимира II Всеволодовича Мономаха и англо-саксонской принцессы Гиды Харальдовны. В 1104 г. она, являясь княжной Черниговской (Владимир Мономах тогда занимал Черниговский стол) была выдана замуж за князя или царевича Леона (Льва Девгенеевича), возможно, сына византийского императора Романа IV Диогена (1068–1071). В 1116 г. Лев вторгся в византийскую провинцию Болгарию; на первых порах ему сопутствовала удача, но в августе того же года он был отравлен в Доростоле. Их сын Василий погиб в схватке между Мономашичами и Ольговичами в 1136 г. Убитая горем Мария умерла десятью годами позже.

440 Евфимия Глебовна (XII в.) — русская княжна, византийская царевна, старшая дочь Черниговского князя Глеба Святославича, в 1194 г. была выдана замуж за византийского царевича Алексея из императорской династии Ангелов. Дальнейшая её судьба неизвестна.

441 Глеб Святославич († ок. 1219) — князь Белгородский, Черниговский, сын Киевского великого князя Святослава III Всеволодовича и Марии, дочери Полоцкого князя Василька Рогволодовича. Принимал участие в междоусобных войнах, в 1191 г. войско во главе с князем Глебом Святославичем одержало крупную победу в битве с половцами на реке Рось. В 1196 г. был посажен на княжество в Чернигове, в 1205 г. — в Белгороде. В 1212 г. снова сел на княжеский стол в Чернигове.

442 Роман Мстиславич Великий (1155–1205) — князь Новгородский, Владимиро-Волынский, Овручский, Галицкий, сын Киевского великого князя Мстислава II Изяславича и польской принцессы Агнессы. Был талантливым полководцем, незаурядным дипломатом и принимал активное участие в междоусобных войнах, в 1170 г., защищая Новгород, разбил с помощью чуда, совершившегося от иконы Пресвятой Богородицы, сильное войско Владимирского князя Андрея Юрьевича Боголюбского. В том же году он, лишив-

шись поддержки умершего отца, был вынужден уйти из Новгорода во Владимир-на-Волыни, где княжил 15 лет, успешно отбивая атаки литовцев и ятвягов. В 1185 г. он занял Галич, но вскоре, в 1188 г., был выбит оттуда, после чего хотел вернуться на Волынь, однако его родной брат непустил его во Владимир. В 1190 г. Роман Мстиславич всё-таки получил Владимир-на-Волыни, в 1199 г. захватил Галицкое княжество, объединив, таким образом, Юго-Западную Русь в единое государство. В 1201 г. подчинил своей власти Киев, продолжая княжить в Галиче. В том же году принял у себя бежавшего из Византии императора Алексея Ангела, родственника своей жены Анны, дочери императора Исаака II Ангела. Князь Роман был убит во время похода в Польшу.

существо. Неубедительный ответ вызвал в историографии самые разноречивые мнения, среди которых можно выделить наиболее характерные. Например, паломничество отнимало от обычных занятий массу рабочих рук и тем самым вредило обществу; странники-богомольцы оставляли жён, детей и родителей на произвол судьбы и тем самым разрушали семьи. С паломничеством связывали в том числе и ухудшение криминальной обстановки в Древнерусском государстве, имея в виду бродячие ватаги странников, создаваемые под предлогом хождения на богомолье.

А.В. Карташев считал, что «дорога к Иерусалиму стала казаться русским людям настолько проторенной, что по разным поводам давали зачастую обет сходить в Святой Город, а для большего обязательства связывали себя клятвой»⁴²⁶. В этой связи интересно привести рассуждение А.В. Назаренко: «За что велел налагать “опитимью” святитель Нифонт? Вряд ли за само намерение отправиться к святым местам. Следовательно, паломничество рассматривалось в народе как средство покаяния, которое владыка призвал заменить более обычной епитимьей. <...> Далее, что за “рота” (клятва) имеется в виду? Данный по тем или иным причинам (например, в благодарность за исцеление или, как сказано, в знак покаяния) молитвенный обет паломничества к святым местам? Едва ли... Скорее всего, под “ротой” здесь следует понимать ту взаимную клятву, которая обычно скрепляла более или менее большие группы людей, отправляющихся в дальний и опасный путь, превращая их в сплоченные коллективы — “дружины” вроде той, о какой упоминает игумен Даниил, говоря о своих спутниках. Эта “рота” хорошо описана в былине о “Сорока каликах со каликою”, где члены братчины “калик перехожих” перед отправлением в путь дают “заповеди” взаимопомощи и полного подчинения “атаману”. <...> Именно такие, спаянные “заповедью” “дружины”, члены которых на годы бросали на родине семьи и хозяйства, и вызывали раздражение святителя Нифонта Новгородского...»⁴²⁷.

Святитель Нифонт мог знать о каликах перехожих не понаслышке, а наблюдать их воочию: возможно, что он сам совершил паломничество в Византию. Вот что об этом пишет митрополит Макарий (Булгаков): «...Нифонт мог действовать и по приязни к грекам, которую мог приобрести во время своего пребывания в Греции, и особенно в Константинополе, о чём дают повод догадываться некоторые его ответы Кирику»⁴²⁸. Правда, здесь надо оговориться, что никаких документальных известий о паломничестве святителя Нифонта, епископа Новгородского, в Константинополь или ещё куда-либо пока не найдено.

Однако вернемся к существу вопроса, заданного иеромонахом Кириком. Наиболее верной представляется точка зрения А.Е. Мусина, что «кроме пастырской заботы о духовной жизни самих паломников подобный запрет массовых хождений имел своей целью внутреннее укрепление местной церковной общины и способствовал предупреждению суеверий, связанных с предпочтительностью молитвы в святом месте перед богослужением в приходском храме»⁴²⁹. Подобные запреты все же реально не остановили стремления русских людей того времени совершать путешествия в Святую Землю, что доказывает дальнейшая история паломничества Древней Руси.

Как уже отмечалось, династические связи с Византийским императорским домом имели большое значение в жизни князей Древней Руси и способствовали путешествиям в Константинополь, особенно с целью заключения брачных союзов. О подобных фактах пишет В.А. Мошин⁴³⁰: «В княжение Святополка II Изяславича <...> были заключены три византийско-русских брака: дочь Володаря Ростиславича Перемышльского⁴³¹ вышла за сына императора Алексея, Андроника⁴³² или Исаака⁴³³ (ок. 1103 – 1104), дочь Всеслава Брючиславича Полоцкого⁴³⁴ — за сына императора Алексея (в 1106), а сам Святополк Изяславич женился третьим браком на родственнице императора Варваре⁴³⁵. <...> В княжение Владимира Мономаха <...> внучка великого князя Добродея (Евпраксия) Мстиславна⁴³⁶ вышла замуж за царевича Алексия⁴³⁷»⁴³⁸. К этому списку можно добавить и брак княжны Марии Владимировны⁴³⁹, дочери князя Владимира Всеволодовича Мономаха, с византийским принцем Леоном (Львом) в 1104 году. В 1194 году византийский царевич Алексей из императорского дома Ангелов женился на княжне Евфимии⁴⁴⁰, дочери Черниговского князя Глеба Святославича⁴⁴¹. В 1197 году Галицкий князь Роман Мстиславич⁴⁴² же-

443 Анна Исааковна († после 1219) — княгиня Галицкая и Волынская, византийская царевна, дочь императора Исаака II Ангела. В 1197 г. была выдана замуж за князя Романа Мстиславича Великого. Княгиня Анна была умной и энергичной женщиной, благодаря династическим связям и дипломатическим талантам она смогла после смерти мужа не только сохранить жизнь своим сыновьям Даниилу и Васильку, но и помочь им обрести прежние владения их отца, князя Романа Мстиславича Великого, в жестокой борьбе с родственниками и соседними государствами. В 1219 г. княгиня Анна ушла в монастырь и приняла иноческий чин.

444 Исаак II Ангел (ок. 1056 – 1204) — византийский император в 1185–1195 гг., вторично в 1203 г.

445 Ипатьевская летопись. ПСРА. М., 2001. Т. 2. Стб. 293.

446 Львовская летопись. ПСРА. М., 2005. Т. XX. С. 105.

447 Изяслав II Мстиславич (1096–1154) — великий князь Киевский в 1146–1149 гг., вторично в 1151–1154 гг., сын Киевского великого князя Мстислава I Владимировича и Христины, шведской принцессы. Долгие годы боролся с князем Юрием Владимировичем Долгоруким за великокняжеский престол в Киеве.

448 Карамзин Н.М. История Государства Российского. Т. II. М., 1994. С. 104; Данилевич В.Е. Очерк истории Полоцкой земли. Киев, 1896. С. 78.

449 Давид Всеславич († после 1130) — князь Полоцкий, сын Всеслава Брючиславича, после смерти отца сел на полоцкий стол. В 1130 г. он был сослан в Константинополь, где и скончался.

450 Ростислав Всеславич († после 1130) — князь Полоцкий, сын Всеслава Брючиславича. В 1130 г. он был сослан в Константинополь. О дальнейшей его судьбе ничего неизвестно.

451 Святослав Всеславич († после 1130) — князь Витебский, сын Всеслава Брючиславича. В 1130 г. он был сослан в Константинополь, откуда не вернулся на родину. Был отцом преподобной Евфросинии Полоцкой.

452 Брючислав Давидович († после 1130) — князь Логожский и Изяславский, сын

Давида Всеславича, князя Полоцкого, был женат на Ксении Мстиславне, дочери Киевского великого князя Мстислава I Владимировича. Поддержал своих полоцких родственников и выступил против тестя, за что вместе с женой был отправлен в Константинополь. Дальнейшая его судьба неизвестна.

453 Рогволод Борисович († 1171) — князь Друцкой и Полоцкий, сын Друцкого князя Бориса Всеславича. В 1130 г. он вместе со старшими полоцкими князьями был сослан в Константинополь, где находился до 1140 г. В 1143 г. он женился на дочери Киевского великого князя Изяслава II Мстиславича и уже в 1144 г. получил княжий стол в Полоцке. Однако не удержался на Полоцком княжеском столе и был вынужден в 1159 г. княжить в Друцке.

454 Василько Роговолодович († 1144) — князь Полоцкий, старший сын Полоцкого князя Рогволода Всеславича († 1128). В 1130 г. он был сослан в Константинополь, в 1132 г. вернулся из ссылки и занял Полоцкий княжий стол.

455 Татищев Василий Никитич (1686–1750) — русский государственный деятель, выдающийся учёный-энциклопедист, основоположник научного изучения отечественной истории и географии. В.Н. Татищев родился под Псковом в дворянской семье. В 1693–1696 гг. служил стольником при дворе царицы Прасковьи Фёдоровны Салтыковой, жены царя Ивана V Алексеевича, сына царя Алексея Михайловича и М.И. Милославской. В 1704 г. был зачислен на военную службу в Азовский драгунский полк, принимал участие во многих сражениях Северной войны, штурмом брал Нарву, был ранен во время Полтавской битвы, воевал в Прутском походе. В 1712 г. получил чин капитана и был отправлен для обучения за границу, где у него зародился глубокий интерес к истории и географии. В 1716 г. Татищев вернулся из-за границы и был назначен служить в артиллерийский полк, выполняя непосредственно поручения начальника артиллерии русской армии Я.В. Брюса, который заметил толкового офицера и рекомендовал его царю Пётру I Алексеевичу. В 1718 г. был произведён в капитан-поручики и отправлен в составе российской делегации на Аландский конгресс. В 1720–1722 гг. руководил Уральскими металлургическими заводами. В 1723 г., оклеветанный заводчиками Демидовыми, оказался под следствием, но был полностью оправдан, после чего некоторое время состоял при

царе Пётре Алексеевиче, который в 1724 г. отправил его в Швецию изучать экономику и финансы, а также для разведывательных целей. С 1727 по 1733 г. был главой Монетной конторы (Монетного двора), сделав немало полезного для упорядочения денежного обращения в России. Татищев принимал активное участие в событиях 1730 г., когда к власти пришла императрица Анна Иоанновна. В 1734–1737 гг. управлял Уральским краем, в 1737–1739 гг. — Оренбургской экспедицией, в 1739–1741 гг. — Калмыцкой комиссией, в 1741–1745 гг. исполнял обязанности губернатора Астраханского края. При этом последние шесть лет постоянно находился под следствием по обвинению во взятках, однако денег, чтобы издать свои научные труды, у него не было. В 1745 г. Татищева освободили от всех должностей и сослали под домашний арест в его небольшое имение Болдино в 50 верстах под Москвой, где он продолжил работать над главным трудом своей жизни — «Историей Российской». В.Н. Татищев умер в своём имении и там же был похоронен.

456 Ксения Мстиславна (XII в.) — княгиня Логожская и Изяславская, жена Брючислава Давидовича, князя Логожского и Изяславского, дочь Киевского великого князя Мстислава I Владимировича. Отец выслал её вместе с мужем и другими членами Полоцкого княжеского дома в Константинополь, где она скончалась и была похоронена в храме преподобного Даниила Столпника.

457 Даниил Столпник (410–490) — преподобный, подвижник Божий. Родители Даниила, добрые христиане Илия и Марфа, жители Месопотамии, не имели ребёнка и обратились к Господу с просьбой о чадородии, обещая посвятить своего будущего сына служению Богу. Молитва их была услышана, и в положенный срок у Марфы родился мальчик, который был назван по Божественному промыслу в честь пророка Даниила. В двенадцать лет Даниил ушёл в монастырь, где был пострижен в монахи. Однажды, будучи с игуменом своего монастыря в Антиохии, Даниил по дороге проходил мимо места, где подвизался преподобный Симеон Столпник. Даниил захотел повторить его подвиг. Он удалился в окрестности Константинополя, где воздвиг высокий столп, и много лет провёл на нём в посте и молитве. Господь удостоил преподобного Даниила даром исцеления болезней, прозрения и чудес. До самой кончины множество народа стекалось к преподобному Даниилу. Память 11 декабря.

458 Данилевич В.Е. Указ. соч. С. 81.

459 Князь Борис — некоторые историки усматривают в этом человеке Полоцкого князя Давида Всеславича.

460 Платон Анкирский († ок. 306) — святой, мученик; был обезглавлен в Галатии за проповедь христианства в период гонений на последователей Христа при римском императоре Диоклетиане. Память 18 ноября.

461 Пера — пригород Константинополя, находящийся на южной стороне залива Золотой Рог, рядом с другим предместьем города — Галатой. И в Пера, и в Галате обычно останавливались и жили иностранцы, прибывавшие в столицу Византийской империи. Позднее Пера стала одним из районов Стамбула в его европейской части; в настоящее время называется Бейоглу.

462 Лопарёв Х.М. Сказание о Царьграде Антония, архиепископа Новгородского. ППС. СПб., 1889. Т. XVIII. Вып. 3. С. 30–36.

463 Лопарёв Хрисанф Мефодиевич (1862–1918) — известный русский византист и исследователь древнерусской литературы, состоял библиотекарем Императорской публичной библиотеки, издал с комментариями хождения древнерусских писателей-паломников: святителя Антония Новгородского, Василия Позняка и Трифона Коробейникова.

464 Иоанн II Комнин (1087–1143) — византийский император в 1118–1143 гг.

465 Золовка — в русской системе родства — сестра мужа.

466 Лопарёв Х.М. Сказание о Царьграде Антония, архиепископа Новгородского... С. XXIV.

нился на царевне Анне ⁴⁴³, дочери византийского императора Исаака II Ангела ⁴⁴⁴. Княжеские свадебные посольства отправлялись в Константинополь с невестами и за невестами и состояли, конечно же, из большого количества людей как знатного, так и незнатного происхождения, но их объединяло одно — все они могли поклониться великим святыням христианского мира в столице Византийской империи.

В первой половине XII века мы встречаем весьма неожиданную форму паломничества в Византию — принудительное паломничество. Русские летописи упоминают о ссылке в 1130 году полоцких князей в Константинополь: «Оу се же лето поточи Мьстиславъ. Полоцкий князе съ женами и с детьми. въ Греки. еже преступиша хрестьное челование» ⁴⁴⁵; «Того же лета поточи Мстислав князи Полоцкия ко Царюграду з женами и з детьми» ⁴⁴⁶. Таким образом, летописи доносят до нас историю о том, что Мстислав I Владимирович, великий князь Киевский, сослал оказавших ему неповиновение полоцких князей, отказавшихся принять участие в общерусском деле — походе на половцев, и отправил их в Константинополь, а Полоцкое княжество отдал в управление своему сыну Изяславу ⁴⁴⁷. В указанное время в столицу Византийской империи была сослана ⁴⁴⁸ практически вся большая семья Полоцкого княжеского дома: Давид ⁴⁴⁹, Ростислав ⁴⁵⁰ и Святослав ⁴⁵¹ Всеславичи, Брючислав Давидович ⁴⁵², Рогволод Борисович ⁴⁵³, Василько Рогволодович ⁴⁵⁴ и другие с женами и детьми.

Далее о судьбе этой большой княжеской семьи есть смысл привести следующие данные: «О судьбе Полоцких князей, сосланных в Царьград, летописи сообщают мало сведений. Татищев ⁴⁵⁵ говорит, что “император, приняв их, определил им довольноное содержание и послал в войско, бывшее против сарацин, где они с похвалою служили”; но известие это, кажется, представляет собственный домysel Татищева, так как в летописях нет ничего подобного. Впрочем, одно можно сказать, что не все Полоцкие князья увидели снова родную землю. Так, есть известие, что Ксения ⁴⁵⁶, супруга Брючислава, вероятно Изяславского, скончалась в Царьграде и погребена там в монастыре преподобного Даниила ⁴⁵⁷. Кроме того, мы не встречаем впоследствии ни одного из Всеславичей; вероятно, они все трое умерли в Царьграде. Вообще, судьба сосланных князей покрыта мраком неизвестности. Под 1149 годом есть известие, что два Полоцких княжича возвратились из Царьграда, но летопись не сообщает их имён» ⁴⁵⁸.

О русском князе Борисе ⁴⁵⁹ и русской княгине Ксении, погребённых в Константинополе, говорится в «Сказании о Царьграде» святителя Антония, архиепископа Новгородского, совершившего в 1200 году паломничество в столицу Византийской империи. Святитель Антоний пишет, что в храме святого мученика Платона Анкирского ⁴⁶⁰, в центре Царьграда, лежит «в теле» князь Борис, а в храме Даниила Столпника в Пера ⁴⁶¹ лежит блаженная княгиня «Ксения Брючиславля» ⁴⁶². Святитель Антоний указывает на то, что Ксения была женой Брючислава («Брючиславля»); значит, в данном случае мы имеем дело с княгиней Логожской и Изяславской. Не приходится сомневаться, что святитель Антоний имел в виду жену князя Брючислава Давидовича, дочь Киевского великого князя Мстислава I Владимировича. Конечно, возникает закономерный вопрос: почему великий князь сослал в Константинополь свою собственную дочь? Думается, что ответ на этот вопрос никогда не найдёт документального подтверждения, но предположительно можно восстановить события следующим образом: княгиня Ксения отправилась в изгнание добровольно, чтобы сопроводить в Царьград мужа и его близких родственников и попытаться, пользуясь своими династическими связями при императорском дворе, устроить судьбу изгнанников. Х.М. Лопарёв ⁴⁶³ пишет по поводу родственных отношений княгини Ксении с византийским императорским домом следующее: «Ксения ехала не к чужим людям: она могла навестить свою родную сестру, бывшую замужем за императором Иоанном Комнином ⁴⁶⁴, и свою золовку ⁴⁶⁵, <...> бывшую замужем за братом императора Андроником или Исааком Комнином» ⁴⁶⁶. И как здесь не вспомнить мнение В.Н. Татищева о том,

467 Там же. С. СХХV.

468 Благоверный — эпитет, использовавшийся в славословиях в честь римских и византийских императоров и указывающий на строгое следование государя морально-религиозным установлениям. Благоверный является именованием чина святых из императоров, царей и князей. В богослужении Русской Православной Церкви этот титул употреблялся по отношению к членам императорской фамилии.

469 Андрей Юрьевич Боголюбский (ок. 1111 – 1174) — святой благоверный великий князь Владимирский и Суздальский, сын Киевского великого князя Юрия I Владимировича Долгорукого и великой княгини Анны, дочери половецкого хана Аэпы. В юности участвовал в военных походах отца, княжил в Вышгороде. В 1155 г. вместе с семьёй ушёл в Ростово-Суздальское княжество, где прочно обосновался, заложил город-крепость Боголюбов, ставший его официальной резиденцией. В 1157 г., после смерти отца, провозгласил себя Ростовским и Суздальским князем, но перенёс столицу княжества во Владимир-на-Клязьме. В 1162 г. он изгнал братьев и племянников из своего княжества и стал править единолично. В 1164 г. он совершил военный поход на волжских болгар и разбил их войско. В 1169 г. его войско захватило Киев, а в 1171 г. князь Андрей окончательно подчинил своей власти Новгород. Таким образом, князь Андрей Юрьевич утвердил за собой старшинство на Руси, оставаясь при этом князем Владимирским. Фактически после этого политический центр государства переходит в Северо-Восточную Русь, а Владимирское княжество впоследствии получило статус великого. Святой князь Андрей Боголюбский построил во Владимире знаменитый Успенский собор, в котором хранилась принесённая им из Вышгорода чудотворная Владимирская икона Пресвятой Богородицы. В этом же соборе он был погребён после смерти от рук бояр-заговорщиков. Память 4 июля.

470 Лука Хрисоверг († 1170) — патриарх Константинопольский в 1157–1170 гг.

471 *Татищев В.Н.* История Российская. М., 1995. Ч. II. Т. IV. С. 262.

472 Нестор († втор. пол. XII в.) — епископ Ростовский и Суздальский в 1147–1157 гг. Владыка Нестор в 1157 г. был удалён с кафедры Владимирским и Суздальским святым благоверным князем Андреем Юрьевичем Боголюбским за то, что не разрешал поста в среду и пятницу, если они совпадают с

Господними праздниками, кроме Рождества Христова и Богоявления. В 1160 г. Киевский митрополит Феодор рассмотрел дело епископа Нестора соборно и оправдал его, но князь Андрей Юрьевич не принял владыку и не признал суда митрополита. Тогда епископ Нестор совершил путешествие в Византию, где он обратился за защитой к Константинопольскому патриарху Луке Хрисовергу, который нашёл его невинным и просил князя Андрея Юрьевича принять владыку на Ростовскую кафедру, но безуспешно. В этой грустной истории для нас важно то, что в начале 60-х гг. XII в. епископ Нестор и сопровождающие его лица совершили путешествие к цареградским святыням.

473 Феодор († 1162) — митрополит Киевский в 1160–1162 гг.

474 *Макарий (Булгаков), митрополит.* Указ. соч. С. 295.

475 Юрий I Владимирович Долгорукий (ок. 1090 – 1157) — князь Суздальский и Переяславский, великий князь Киевский в 1149–1157 гг. с перерывами, сын Владимира II Всеволодовича Мономаха, великого князя Киевского. Ребёнком был отправлен отцом на княжение в Ростово-Суздальскую землю. В 1120 г. он возглавил победоносный поход своей дружины против волжских болгар. С 1132 г. князь Юрий Владимирович проводил активную экспансионистскую политику в отношении соседних княжеств, за что получает прозвище Долгорукий. Вёл непрерывные междоусобные войны, несколько раз захватывал Киев, но не мог в нём удержаться, пока в 1155 г. киевляне сами не пригласили его на великокняжеский стол, после смерти великого князя Изяслава II Мстиславича. В Киеве он и скончался. Князь Юрий Владимирович основал города: Москву, Юрьев-Польский, Дмитров на Яхrome, Переяславль-Залесский на Плещеевом озере. По его указам и при его материальной поддержке были построены многие знаменитые храмы на Руси.

476 Ярослав Юрьевич († 1166) — князь (удел неизвестен), сын Киевского великого князя Юрия I Владимировича Долгорукого от брака с византийской царевной. В 1164 г. принимал участие в походе своего брата святого благоверного великого князя Андрея Юрьевича Боголюбского на волжско-камских болгар. Князь Ярослав Юрьевич был похоронен в Успенском соборе во Владимире-на-Клязьме.

477 Михаил (Михалко) Юрьевич († 1176) — князь Торчешский, Переяславльский, вели-

кий князь Киевский и Владимиро-Суздальский, сын Киевского великого князя Юрия I Владимировича Долгорукого и византийской царевны. В 1162 г. был изгнан из Суздаля своим братом, Владимирским великим князем Андреем Юрьевичем Боголюбским, и, оставшись без удела, жил у своего брата Глеба Юрьевича в Переяславле Южном. В 1168 г. принимал участие с другими русскими князьями в большом походе на половцев, в 1169 г. получил в удел г. Торчешск, тогда же отразил вместе с торками и берендеями набег половцев на Южную Русь. В 1171 г. Михаил Юрьевич сел на великокняжеский стол в Киеве, но уже в следующем году был удалён обратно в Торчешск своим братом, Владимирским князем Андреем Боголюбским, тогда же получил в удел Переяславль-Южный. В 1174 г. после смерти Андрея Юрьевича Боголюбского сел на Владимирский стол, но не смог его удержать; однако в 1175 г. с помощью младшего брата князя Всеволода Юрьевича вернул Владимир под свою руку, а Переяславль-Залесский и Ростов отдал брату.

478 Всеволод III Юрьевич Большое Гнездо (1154–1212) — Киевский и Владимиро-Суздальский великий князь, сын Киевского великого князя Юрия I Владимировича Долгорукого и византийской царевны. В 1162 г. был изгнан вместе с матерью своим братом князем Андреем Боголюбским из Владимиро-Суздальского княжества и увезён в Константинополь, где его семья была радушно принята византийским императором Мануилом I Комнином. В 1169 г. Всеволод Юрьевич во главе великокняжеского войска вместе с другими князьями — союзниками Андрея Боголюбского взял приступом Киев, где был посажен братом на великокняжеский стол. В 1173 г. в Киев ворвались Смоленские князья Ростиславичи и захватили Всеволода Юрьевича в плен. В 1174 г. князь Михаил Юрьевич вызволил брата из плена, тогда же погиб их старший брат князь Андрей Боголюбский. Князь Всеволод удалился княжить в Чернигов. В 1175 г. он помогает брату князю Михаилу Юрьевичу отбить от Ростиславичей отчуждённую вотчину, Владимиро-Суздальское княжество, после чего получает в удел Переяславское и Ростовское княжества. В 1176 г. Всеволод Юрьевич после смерти брата Михаила Юрьевича становится Владимиро-Суздальским князем. Взойдя на Владимирский стол, Всеволод Юрьевич смог подчинить своей власти практически всю Древнюю Русь. Совершил два успешных похода на камских болгар, заключил с ними мирный договор. В 1198 г. разбил половцев на Дону и вытеснил их к Чёрному морю. Всеволод Юрьевич имел восьмерых сыно-

вей и четырёх дочерей, за многочисленность семейства был назван «Большим гнездом». В его правление строились города и крепости, монастыри и храмы, продолжалось летописание.

479 Суздаль — один из древних русских городов, возник в IX–X вв. на месте поселения финно-угорского племени меря. Город расположен на левом берегу крутой излучины р. Каменка, в 35 км от города Владимира. Суздаль, стоящий в зоне плодородного ополя, привлекал внимание южнорусских князей, построивших здесь детинец (крепость, кремль) уже вперв. пол. XI в. Впервые Суздаль упоминается в летописях под 1024 г. в составе Ростовского княжества. В 1096 г. Суздаль стал уже крупным городом, имеющим мощные оборонительные сооружения. В Суздале располагался подворье Киево-Печерского монастыря с храмом во имя святого великомученика Димитрия Солунского. Князь Юрий Владимирович Долгорукий сделал Суздаль столицей Ростово-Суздальского княжества; позже город считался столицей самостоятельного княжества в составе Владимиро-Суздальского великого княжества. В 1238 г. город был уничтожен монгольскими ордами, но достаточно быстро возродён, т.к. уже в 1262 г. в Суздале вспыхнуло восстание против завоевателей. В 1263 г. после смерти Владимирского святого благоверного великого князя Александра Ярославича Невского его племянник князь Михаил Андреевич получает Суздаль в удел и становится родоначальником суздальского княжеского дома. В перв. пол. XIV в. в Суздале была учреждена самостоятельная епископская кафедра; епархия, как и княжество, включала в себя Нижегородские земли. В 1392 г. Суздаль вместе со всем княжеством был подчинён Великому княжеству Московскому, в составе которого был окончательно закреплён в пер. пол. XV в. Потеряв политическое значение, город стал одним из самых известных православных центров Древней Руси, в который стекалось множество богомольцев. В XVI–XVII вв. суздальские женские монастыри стали местом ссылки и заточения опальных русских царей и представительниц знатных родов. Суздаль сильно пострадал в Смутное время, после чего уже не оправился. Несмотря на некоторый экономический подъём в XVII–XVIII вв., Суздаль постепенно превратился в глухой провинциальный малый город. В настоящее время Суздаль — районный центр Владимирской обл. Российской Федерации.

480 Мануил I Комнин (ок. 1118 – 1180) — византийский император в 1143–1180 гг., проводил жёсткую внутреннюю политику

что император Византии хорошо принял опальную княжескую семью из Полоцка. Заступничество за близких говорит о благочестивой жизни княгини Ксении, которая, по мнению исследователей, недолго прожила и скончалась в Константинополе, где была погребена в храме преподобного Даниила Столпника.

Что касается судьбы князя Бориса, то Х.М. Лопарёв считает, что один из полоцких изгнанников по имени Давид и князь Борис — одно и то же лицо. Этот князь, по мнению Х.М. Лопарёва⁴⁶⁷, прославился святой жизнью и умер в Константинополе, где был похоронен в храме святого мученика Платона.

В 1162 году Суздальский и Владимирский святой благоверный⁴⁶⁸ великий князь Андрей Юрьевич Боголюбский⁴⁶⁹ направил в Константинополь посла Якова Станиславича к патриарху Луке Хрисовергу⁴⁷⁰ с грамотой, в которой просил предстоятеля Вселенской Церкви о следующем: «...Да благословит град Владимир митрополию и да поставит митрополита, обещая соблюдать вся написанная и ложенная в номоканонех»⁴⁷¹. Обосновывал свою просьбу великий князь Владимирский тем, что Ростовский епископ Нестор⁴⁷² был виноват в разных нестроениях в епархии, и поэтому был изгнан с кафедры. Но самое главное, по мысли святого князя Андрея Боголюбского, было то, что столица его княжества — город Владимир — была ничуть не менее значительна, чем Киев, и поэтому могла претендовать на создание в ней митрополичьего престола. Получив грамоту от великого князя Андрея Юрьевича, патриарх Лука собрал собор епископов Константинопольской Церкви, куда пригласил Ростовского епископа Нестора и посла Киевского митрополита Феодора⁴⁷³. После продолжительных соборных заседаний патриарх Лука написал великому князю Андрею Юрьевичу обширное послание, в котором подробно изложил причины отказа в создании митрополии во Владимирском княжестве. «Таким образом, попытка Боголюбского, первая в своём роде, разделить Русскую Церковь на две независимые митрополии не удалась»⁴⁷⁴. Но зато, добавим от себя, эта попытка святого благоверного великого князя Андрея Юрьевича Боголюбского создать митрополичью кафедру во Владимире стала причиной дипломатического путешествия, которое можно рассматривать также как паломническую поездку русских людей к святыням Константинополя.

В 1157 году скончался Киевский великий князь Юрий I Владимирович Долгорукий⁴⁷⁵, после чего к власти в Северо-Восточной Руси пришёл его сын Андрей Юрьевич Боголюбский, объединивший Суздальское, Ростовское и Владимирское княжества, а также ряд других земель. При этом, видимо, были нарушены имущественные интересы младших детей Юрия Долгорукого от его второго брака с неизвестной по имени византийской царевной — Ярослава⁴⁷⁶, Михалка⁴⁷⁷ и Всеволода⁴⁷⁸. Видимо, внутрисемейный конфликт достиг своего апогея к 1162 году, так как именно в этом году князь Андрей Юрьевич Боголюбский прогнал из Суздаля⁴⁷⁹ своих братьев и мачеху, которые бежали от него в Константинополь, где нашли защиту и покровительство у византийского императора Мануила I Комнина⁴⁸⁰. Вот что об этом пишет летопись: «Том же лете вы-

по укреплению централизованной власти, ограничивал церковное землевладение, неэкономическими мерами сдерживал венецианскую торговлю, укреплял армию и поддерживал средних и мелких землевладельцев, свою политическую и военную опору. Мануил, как и все Комнины, считал Древнюю Русь союзницей и в какой-то мере зависимым от империи государством, поддерживал притязания Суздальского князя Юрия Владимировича Долгорукого в его борьбе за великокняжеский престол. Император Мануил проводил активную внешнюю политику и вёл агрессивные войны: навсегда ликвидировал половецкую уг-

розу, разбив наголову половцев в Галиции; принудил Венгрию и Сербию признать себя вассалами империи; вернул под власть Византии Южную Италию; продвигался на Восток, стремясь вернуть империи Палестину и Иерусалим, а также Египет. В 1176 г. византийское войско во главе с императором потерпело поражение в Малой Азии от турецкой армии, которая, впрочем, также сама была абсолютно обескровлена. Обе стороны заключили перемирие, но боевой дух императора Мануила и его армии был сломлен. После этого поражения император практически устранился от руководства государством.

481 Епископ Леон (Леонтий) († 1171) — епископ Ростовский и Суздальский в 1158–1162 гг., грек по происхождению, занял епископскую кафедру после владыки Нестора и продолжил отстаивать позицию своего предшественника о запрете мясоядения по средам и пятницам, в том числе и по всем Великим праздникам. Леон посягал на зимние святки, на самую неприкосновенную часть языческой праздничной традиции, совпадающую с христианскими праздниками. Князь Андрей Юрьевич Боголюбский при поддержке своего окружения объявил учение владыки ересью и выгнал его из Суздаля и Ростова. Тогда епископ Леон отправился в Киев на суд митрополита Феодора, который не поддержал его позицию. Недовольный судом Киевского митрополита, епископ Леон отправился за поддержкой в Византийскую империю. На пути в Константинополь встретился с императором Мануилом I Комнином, при котором находился болгарский епископ Адриан. С последним искатель правды затеял спор в присутствии василевса. Во время острой дискуссии епископ Леон по неосторожности оскорбил императора, на этом обсуждение закончилось, а незадачливого епископа на глазах у русских послов избили и чуть не утопили в реке. О дальнейшей судьбе епископа Леона ничего не известно.

482 Мстислав Юрьевич († после 1162) — князь Пересопницкий, Новгородский, сын Киевского великого князя Юрия I Владимировича Долгорукого. В 1150 г. ему был дан в удел г. Пересопница. С 1155 г. княжил в Новгороде Великом, тогда же женился на дочери новгородского боярина Пётра Михалковича. После смерти отца Мстислав Юрьевич не смог поладить с братом, князем Андреем Юрьевичем Боголюбским, который выгнал его с младшими братьями и мачехой из Северо-Восточной Руси. В 1162 г. прибыл вместе с семьёй в Константинополь, где с большой честью был принят императором Мануилом I Комнином, выделившим ему в управление область Отскалану. Мстислав Юрьевич имел единственного сына Ярослава Красного, будущего князя Новгородского.

483 Василий Юрьевич († после 1162) — князь Суздальский и Поросский, сын Киевского великого князя Юрия I Владимировича Долгорукого и, возможно, византийской принцессы. В 1149 г. получил в удел Суздаль, в 1150 г. — Поросье. В 1162 г. был изгнан из Суздаля своим братом Андреем Юрьевичем Боголюбским, после чего с матерью и братьями удалился

в Константинополь, где получил от византийского императора Мануила I Комнина в управление четыре города на Дунае. Дальнейшая судьба его неизвестна.

484 Два Ростиславича — Мстислав Ростиславич Безокий и Ярополк Ростиславич, дети князя Ростислава Юрьевича, старшего сына Киевского великого князя Юрия I Владимировича Долгорукого. Мстислав Ростиславич в 1162 г. вместе со всеми изгнанными Юрьевичами отправился в Константинополь, где находился до 1169 г. Иногда исследователи путают его с князем Мстиславом Юрьевичем, которому василевс дал в управление область Отскалану. После возвращения на Русь, боролся за власть с Юрьевичами и был активным участником княжеских усобиц, в результате которых он и его брат Ярополк попали в плен к Владимирскому великому князю Всеволоду Юрьевичу. Они были ослеплены восставшими жителями г. Владимира в 1177 г. Новгородцы тогда же пригласили к себе в город на княжение Мстислава Безокого, где он вскоре и умер в 1178 г. Мстислав Ростиславич имел единственного сына Святослава от брака с неизвестной по имени дочерью новгородского посадника Якуна. Ярополк Ростиславич в 1162 г. вместе с братом и изгнанными Юрьевичами отправился в Константинополь, где находился до 1169 г., когда вместе с юным князем Всеволодом Юрьевичем взял Киев и был там соправителем. Вместе с братом участвовал в междоусобных войнах за власть с Юрьевичами. В 1177 г. был ослеплён вместе с братом, княжил в Торжке, но снова попал в плен к Владимирскому великому князю Всеволоду Юрьевичу Большое Гнездо в 1181 г. и в том же году умер.

485 Отскалана — это мог быть палестинский г. Аскалон, как считают некоторые исследователи, что сомнительно, т.к. он в то время находился в руках крестоносцев. Возможно, имеется в виду какая-нибудь провинция Византийской империи на Балканах или в Малой Азии.

486 Ипатьевская летопись. ПСРЛ. М., 2001. Т. 2. С. 520–521.

487 Евфросиния Полоцкая (ок. 1100 – 1173) — преподобная, игуменья и основательница Полоцкого Спасо-Преображенского монастыря, впоследствии получившего её имя. В миру имела имя Предислава. Была старшей дочерью Витебского князя Святослава Всеславича, младшего сына Полоцкого князя Всеслава Брючиславича. В раннем возрасте приняла иночество с

именем Евфросиния и несла послушание в Полоцком соборном храме Святой Софии Премудрости Божией. Через некоторое время преподобная Евфросиния основала женскую Спасо-Преображенскую обитель в местечке Сельцо в полутора верстах от Полоцка. В соборном храме обители хранился чудотворный напрестольный крест, изготовленный в 1161 г. по заказу преподобной Евфросинии. В крест были вложены частицы честных мощей святых угодников Божиих и часть Древа Животворящего Креста Господня. Византийский император Мануил I Комнин прислал по просьбе преподобной в её обитель чудотворную Корсунскую (Эфесскую) икону Божией Матери. Ок. 1150 г. преподобная Евфросиния основала Мариин мужской монастырь в честь Пресвятой Богородицы. В кон. 60-х — нач. 70-х гг. XII в. она вместе с братом князем Давидом Святославичем и двоюродной сестрой инокиней Евпраксией совершила паломничество в Константинополь и Иерусалим, где в 1173 г. скончалась и была погребена в обители преподобного Феодосия. В 1187 г. её честные мощи были перенесены из Иерусалима в Киево-Печерскую обитель, а в 1910 г. — в Полоцкий Спасо-Евфросиниевский монастырь. Память 23 мая.

488 Родители преподобной Евфросинии — отец, Святослав Всеславич, князь Витебский, умер в ссылке в Константинополе; имя и происхождение матери не установлено.

489 Собор Святой Софии — соборный храм в честь Святой Софии Премудрости Божией в Полоцке, построен во втор. пол. XI в. при Полоцком князе Всеславе Брючиславиче. Собор был перестроен в XVIII в.

490 Чудотворная Эфесская (Корсунская) икона Пресвятой Богородицы — святой образ, по преданию, написанный евангелистом Лукой. Существует две версии появления чудотворного образа в Древней Руси. Согласно первой, в 988 г. Киевский святой равноапостольный великий князь Владимир I Святославич после своего крещения в Корсуне (Херсоне) привёз в Киев чудотворный образ Пресвятой Богородицы, получивший наименование Корсунский. Согласно второй версии, преподобная Евфросиния Полоцкая в сер. XII в. обратилась к византийскому императору Мануилу I Комнину и Константинопольскому патриарху Луке Хрисовергу с просьбой передать в её монастырь чудотворный образ Пресвятой Богородицы, находившийся тогда в Эфесе. Император и патриарх испол-

нили её просьбу и прислали чудотворную икону в Полоцк. Этой иконе в народе дали наименование Эфесской. В XIII в. чудотворный образ был перенесён Полоцкой княжной Александрой Брячиславной при вступлении её в брак со святым благоверным князем Александром Ярославичем Невским в г. Торопец, где был поставлен в Богородицком соборе. Существовало несколько чудотворных списков Эфесской (Корсунской) иконы Пресвятой Богородицы. Празднуется 9 октября.

491 Евпраксия (Звенислава Борисовна) († после 1173) — княжна Друцкая, дочь Бориса Всеславича († 1128), удельного князя Друцкого, выходца из Полоцкого княжеского дома. После гибели отца она приняла постриг под именем Евпраксия в Полоцком Спасо-Преображенском женском монастыре, основанном и возглавляемом её двоюродной сестрой преподобной Евфросинией Полоцкой. В кон. 60-х — нач. 70-х гг. XII в. она вместе с преподобной Евфросинией и двоюродным братом князем Давидом Святославичем совершила паломничество в Константинополь и Святую Землю.

492 Давид Святославич († после 1173) — княжич Полоцкий, сын Святослава Всеславича, князя Витебского, брат преподобной Евфросинии Полоцкой. Возможно, вместе с отцом был в ссылке в 1130 г. в Константинополе. В кон. 60-х — нач. 70-х гг. XII в. он вместе с преподобной Евфросинией совершил паломничество в Святую Землю. Вернулся в Полоцк, где, возможно, принял иночество. О его дальнейшей судьбе ничего не известно.

493 Назаренко А.В. Древняя Русь на международных путях. М., 2001. С. 633.

и ушла в монастырь вопреки воле родителей⁴⁸⁸. Через некоторое время она поселилась в соборе Святой Софии⁴⁸⁹, кафедральном храме города Полоцка, где занималась переписыванием богослужебных книг. Впоследствии она основала женскую и мужскую обители, прославилась духовными подвигами. Преподобная Евфросиния открыла несколько школ и книгописных мастерских, сама переводила и переписывала античных и византийских авторов. Пользуясь своими династическими связями с византийским императором Мануилом I Комнином и поддержкой своих родственников и посланников в Константинополе, преподобная Евфросиния по благословению Константинопольского патриарха Луки Хрисоверга смогла организовать доставку в Полоцк чудотворной иконы Пресвятой Богородицы⁴⁹⁰, которая была написана, по преданию, святым евангелистом Лукой и находилась до этого в городе Эфесе.

В конце жизни, уже в преклонных летах, преподобная Евфросиния исполнила давнее своё желание — посетить святые места Византии и Палестины. Стремление преподобной Евфросинии попасть в Константинополь понятно ещё и потому, что там был похоронен её отец и, возможно, мать, сосланные в 1130 году в Византийскую империю вместе со всем Полоцким княжеским домом Киевским великим князем Мстиславом I Владимировичем. В Полоцке любили и почитали преподобную Евфросинию, поэтому провожать её вышли не только насельники основанных ею монастырей, но и многие жители Полоцка. В путешествии её сопровождали родные люди: двоюродная сестра Евпраксия (в миру Звенислава Борисовна)⁴⁹¹ и брат Давид Святославич⁴⁹². По поводу точной даты⁴⁹³ её паломничества (кон. 1160-х — нач. 1170-х) есть сомнения у некоторых историков, но в контексте нашего исследования это несущественно.

гна Андрей (Боголюбский) епископа Леона⁴⁸¹ ис Суждаля и братью свою погна, Мстислава⁴⁸² и Василка⁴⁸³ и два Ростиславича⁴⁸⁴ сыновца своя, мужи отца своего переднии, се же сотвори хотя самовластец быти всеи Суждальской земли. <...> Того же лета идоста Гюргевичи (Юрьевичи) Царюгороду, Мстислав и Василю с матерью и Всеволода молодого пояша со собою третьего брата, и дасть царь Василю в Дунай четыре града, а Мстиславу дасть волость Отскалана⁴⁸⁵»⁴⁸⁶. Таким образом, Ипатьевская летопись передаёт известие о ещё одном вынужденном паломничестве, которое совершила в 1162 году осиротевшая великокняжеская семья во главе с вдовой Юрия Владимировича Долгорукого, бывшей по происхождению византийской принцессой. Будучи изгнанной из родного суздальского гнезда и будучи не в силах отстоять наследственные права детей покойного мужа, она, естественно, могла найти защиту и поддержку только у своих родственников в Константинополе. Византийский император Мануил I Комнин оправдал надежды великой княгини и хорошо принял беженцев, а старшие дети великого князя Юрия Долгорукого (Василий и Мстислав) получили в управление города и волости. Не вызывает сомнения, что по прибытии в Константинополь русская великокняжеская семья поклонилась святыням столицы Византийской империи. Дальнейшая судьба двух старших из сосланных Юрьевичей неизвестна, но можно предположить, что они остались на службе у византийских императоров.

А вот младший сын Юрия Долгорукого, будущий Владимир-Суздальский великий князь Всеволод Большое Гнездо, в восьмилетнем возрасте оказавшийся в главной христианской столице мира и, видимо, получивший там образование, уже через семь лет, в 1169 году, стал одним из руководителей войска своего старшего брата князя Андрея Юрьевича Боголюбского, которое приступом взяло Киев. Рано в то время выросли княжеские дети, за свои пятнадцать лет юный князь Всеволод испытал многое. Он был изгнан вместе с матерью из родного дома; совершил даже по нынешним меркам дальнейшее путешествие в Константинополь, где поклонился величайшим христианским святыням и получил образование; вернулся на родину и в составе княжеской коалиции участвовал в успешной борьбе за Киев.

История сохранила для нас житие преподобной Евфросинии⁴⁸⁷, игумении Полоцкой, замечательной русской женщины, прожившей яркую подвижническую жизнь и в конце жизни совершившей высокий паломнический подвиг в Святой Земле. Преподобная Евфросиния, в миру Предислава, была внучкой знаменитого Полоцкого князя Всеслава Брячиславовича. Отец её Святослав был младшим из семи сыновей князя Всеслава, судьба которых была описана выше. По мнению специалистов, житие преподобной Евфросинии было написано в домонгольский период. До наших дней текст жития дошёл только в обработке XV века. С раннего детства питая влечение к праведной иноческой жизни, юная Предислава постриглась в монахини, приняв имя Евфросиния,

495 Салах-ад-дин Йусуф ан-Насир (1138–1193) — в Европе его называли Саладин, султан Египта в 1171–1193 гг., правитель Дамаска в 1174–1186 гг., правитель Майафарикина в 1185–1193 гг. Был сыном военачальника Айюба Наджм-ад-дина, курда по происхождению, основателя династии египетских султанов Айюбидов. В 1171 г., придя к власти в Египте, Салах-ад-дин восстановил суннитское вероисповедание, искоренив шиизм. В 1174 г. овладел Дамаском, вслед за этим захватил основные сирийские территории. К 1187 г. султан Салах-ад-дин практически завоевал большую часть территории Ближнего Востока, с этого времени сосредоточился на борьбе против крестоносных государств. В 1187 г. его войско разгромило объединённую армию крестоносцев в Палестине под Хаттином (ок. Тивериадского озера); в том же году он вошёл в Иерусалим. К 1189 г. большая часть Палестины и Сирии были под контролем египетского султана, что вызвало ответную реакцию со стороны европейских рыцарей-христиан, которые во главе с английским королём Ричардом I Львиное Сердце и французским королём Филиппом II Августом организовали Третий Крестовый поход. Но, несмотря на все усилия, крестоносное войско смогло вернуть только город-крепость Акку; остальная территория Палестины, в том числе и Иерусалим, по мирному договору, подписанному в Рамле в 1192 г., кроме Тира и Яффы, стала принадлежать египетскому султану. Султан Салах-ад-дин, благодаря своим военным успехам и выдающимся личным качествам, пользовался искренней любовью у местных народов, проживавших на Ближнем Востоке; у европейцев же упоминание его имени вызывало страх, смешанный с уважением.

496 В 1910 г. честные мощи преподобной Евфросинии Полоцкой были перенесены из Киева в Полоцк, где почивают до настоящего времени.

497 Жития Святых... С. 673.

498 Евфимий II Вяжицкий († 1458) — святой, архиепископ Новгородский и Псковский, родом из семьи новгородского священника Моисея; в миру Иван. В 15 лет Иван удалился в Вяжицкий Николаевский монастырь, где принял постриг; отличался смиренном и послушанием. Его добродетели были замечены Новгородским архиепископом Симеоном, который взял Евфимия в архиерейский дом, назначил казначеем

над церковными именами. В 1421 г. после смерти владыки Симеона Евфимий удалился в Хутынскую Преображенскую обитель, откуда вскоре был приглашён избравшей его своим игуменом братией Рождество-Богородицкого на Лисичьей Горке монастыря, расположенного близ Новгорода на р. Волхов. В 1429 г. после смерти архиепископа Евфимия I Брадатого новгородское вече и духовенство избрало по жребию Евфимия на святительскую кафедру. После избрания святитель Евфимий управлял епархией в течение более чем пяти лет без епископского посвящения, которое он принял (из-за войны, шедшей тогда на Руси) в Смоленске, а не в Москве, от митрополита Герасима, окормлявшего православные епархии в Великом княжестве Литовском. Святитель прославился строительством и украшением храмов, а также благотворительностью, щедрой раздачей милостыни. В 1456 г., находясь в составе новгородско-псковского посольства, святитель Евфимий уговорил Московского великого князя Василия II Васильевича Тёмного не ходить войной на Новгород. Память 11 марта.

499 Назаренко А.В. Древняя Русь на международных путях. С. 634.

500 Шляпкин Илья Александрович (1858–1918) — знаменитый русский учёный, историк литературы, литературовед, книговед, специалист по русской эпиграфике и палеографии, член-корреспондент Императорской Академии наук по Отделению русского языка и словесности, профессор Санкт-Петербургского университета. Всю жизнь собирал рукописи и книги. Собранную огромную библиотеку передал по завещанию городской библиотеке Саратова.

501 Шляпкин И.А. Русский крест XII века в г. Гильдесгейме // Вестник археологии и истории. СПб., 1914. Т. 22. С. 36–45.

502 Назаренко А.В. Древняя Русь на международных путях. С. 635.

503 Отчёт Императорской публичной библиотеки за 1894 г. СПб., 1895. С. 113–115.

504 Ампулы — имеются в виду ампулы-евлогии для святой воды и освящённого масла, которые паломники получали при посещении святых мест.

505 Неревский раскоп — место современных археологических раскопок в Новгороде Великом, получившее название по древнему наименованию одного из районов города — Неревского конца.

506 Солунь — славянское название древнегреческого города-порта Фессалоники, основанного в 315 г. до Р.Х. Кассандром, царём Македонии, и расположенного в устье р. Вардар, впадающей в залив Термаикос Эгейского моря. Город был построен на месте небольшого древнегреческого г. Ферме. Название город получил от имени сестры Александра Македонского Фессалоники, которая была замужем за царём Кассандром. С 148 г. до Р.Х. город находился под властью Древнего Рима, в IV в. по Р.Х. стал центром префектуры Иллирик и вошёл в состав Восточной Римской империи. В Фессалониках звучала проповедь святого апостола Павла, который написал два послания жителям города. С апостольских времён здесь существовала христианская община, а затем была создана епископская кафедра. В Византийской империи Фессалоники считались вторым городом по значению после Константинополя. В IV в. здесь был сооружён храм святого великомученика Георгия Победоносца. В V в. на месте мученической кончины святого Димитрия Солунского был воздвигнут храм его имени, в котором до сих пор покоятся мироточивые мощи великомученика. Тогда же был построен храм в честь нерукотворного образа Божией Матери, в котором находилась чудотворная икона Богородицы. В VIII в. на месте древней базилики святого евангелиста Марка был построен главный городской храм в честь Святой Софии Премудрости Божией, украшенный великолепными мозаиками. В византийский период в городе были построены десятки храмов и монастырей, среди последних выделяются: обитель Влатодон, освящённый в честь Преображения Господня, и обитель во имя преподобной Феодоры Солунской, чьи честные мощи до сих пор в нём почивают. После 1204 г. город переходил от одного правителя к другому, пока вновь не вернулся в состав Византийской империи. В 1430 г. Фессалоники были захвачены турками и вошли в состав Османской империи, освободившись только в 1912 г. В настоящее время город называется Салоники и находится на территории Греции.

На пути в Святую Землю преподобная Евфросиния встретила византийским императором Мануилом I Комнином, шедшим во главе своего войска против венгров, и получила аудиенцию, во время которой имела долгую беседу с василевсом. Добравшись до Константинополя, она вместе со своими спутниками получила благословение патриарха Луки Хрисоверга, помолилась в храме Святой Софии, поклонилась царьградским святыням, посетила могилы отца и других своих родственников и, отдохнув, продолжила свой путь в Святую Землю.

Достигнув Иерусалима, преподобная Евфросиния «поклонилась живоносному Гробу Христову, потом поставила при Гробе золотое кадило и принесла многие дары Церкви Иерусалимской и патриарху. Блаженная Евфросиния обошла и прочие достопамятные места в окрестностях Иерусалима; поклонившись святыням с великим умилением, Евфросиния поселилась в монастыре, называвшемся Русским и находившемся при церкви, выстроенной в честь и славу Пресвятой Богородицы»⁴⁹⁴. Вместе со своими спутниками она обошла иерусалимские святыни и неоднократно молилась в храме Воскресения Христова. Преподобная Евфросиния в своих молитвах к Спасителю просила, чтобы сподобил её скончаться в этом святом месте. Молитва преподобной была услышана Господом. Вскоре она тяжело заболела и даже, несмотря на свое горячее желание посетить святую реку Иордан, не смогла совершить туда паломничество. Её брат и сестра сходили поклониться святым водам Иордана без неё и принесли умирающей Евфросинии воды оттуда, чем несказанно обрадовали преподобную. Через некоторое время она скончалась на руках своих родных. Это случилось 23 мая 1173 года. Тело преподобной Евфросинии было погребено в Феодосиевом монастыре на паперти храма, недалеко от пещеры, где почивали мощи матери преподобного Саввы Освященного и матери преподобного Феодосия Великого. Перед захватом Иерусалима египетским султаном Салах-ад-дином⁴⁹⁵ в 1187 году честные мощи преподобной Евфросинии были перенесены из Святой Земли русскими паломниками в Киево-Печерскую обитель⁴⁹⁶. Однако в монастыре преподобного Феодосия Великого и ныне показывают место её первого погребения.

В житии преподобной Евфросинии упоминается очень важное для нашей паломнической темы обстоятельство: во время своего пребывания в Иерусалиме она обитала «в монастыре, называвшемся Русским и находившемся при церкви, выстроенной в честь и славу Пресвятой Богородицы»⁴⁹⁷. Перед нами единственное известное упоминание о существовании в домонгольский период русского монастыря в Святой Земле! Игумен Даниил, который кропотливо отразил в своём «Хождении» основные святыни Иерусалима, не мог не упомянуть о русском монастыре. Значит, во время его пребывания на Святой Земле, в начале XII века, русского монастыря в Святом Граде не было. Таким образом, вслед за возникновением русского монастыря Ксилургу в середине XI столетия на Афоне, в Иерусалиме к середине XII века также возникает русская обитель в честь Пресвятой Богородицы. Думается, что этот монастырь имел связи с Киевской Русью и был достаточно обширен, если преподобная Евфросиния и её окружение смогли в нём остановиться. Обитель вряд ли сохранилась после падения крестоносных государств и захвата Иерусалима в 1187 году войсками египетского султана Салах-ад-дина. Может быть, именно из-за недолгого существования монастыря о нём нет упоминания в других источниках. Как бы там ни было, существование в Иерусалиме русского монастыря Пресвятой Богородицы в середине XII века говорит о том, что в Святой Земле существовала база или, как сейчас говорят, инфраструктура по приёму паломников, прибывавших из Древней Руси.

Невозможно пройти мимо ещё одного свидетельства, казалось бы, литературного курьёза, относящегося ко второй половине XII века, когда на кафедре древнего Новгорода святительствовал архиепископ Илия (в схиме Иоанн). Речь идёт о житии святителя Иоанна, архиепископа Новгородского. В состав жития включена «Повесть о путешествии Новгородского архиепископа святого Илии на бесе в Иерусалим», в которой своеобразно отразилась тема паломничества русских людей в Святую Землю. А.В. Назаренко считает, что «о времени включения “Повести” в житие можно с уверенностью сказать лишь то, что оно состоялось до 1439/40 года, когда при архиепископе Евфимии II⁴⁹⁸ были обретены мощи святителя Иоанна Новгородского»⁴⁹⁹. Неожиданная связь между житием святителя Иоанна и реальными событиями XII века выявилась после публикации в 1914 году историком И.А. Шляпкиным⁵⁰⁰ описания креста-мощевика XII века, хранящегося в ризнице кафедрального собора в городе Хильдесхайме в Германии и имеющего по внешним признакам новгородское происхождение⁵⁰¹. В кресте-мощевике находились частички святынь из Палестины, поэтому он получил название «Иерусалимский крест». На ободке крест имел надпись: «Господи помози рабу своему Илию стяжавшему крест сей...». И.А. Шляпкин пришел к однозначному выводу, что данный крест имеет отношение к святителю Иоанну. Таким образом, явно проявляются конкретные сведения о взаимоотношениях архиепископа Великого Новгорода со Святой Землёй (вероятно, как получателя святынь, привезённых в Новгород), что, по-видимому, в такой необычной форме отразилось в «Повести о путешествии Новгородского архиепископа святого Илии на бесе в Иерусалим».

А.В. Назаренко указывает, что «неслучайность “иерусалимского мотива” в легендарном образе св. Илии-Иоанна подтверждается и литературным источником»⁵⁰². Исследователь имеет в виду летописный сборник, приобретённый Императорской публичной библиотекой в 1894 году и содержащий известия за 1163–1177 годы о каликах переходящих, ходивших в Иерусалим⁵⁰³, о чем мы подробно писали выше. Нам остаётся ещё раз подчеркнуть, что XII век стал временем активного паломничества русских людей в Византию и Палестину, что было обусловлено успехами крестоносного движения и последним всплеском могущества Византийской империи.

Существуют и церковно-археологические подтверждения активных паломнических связей Древней Руси с Византией и Святой Землей в домонгольский период. А.Е. Мусин в этой связи пишет: «Известные на Руси ампулы⁵⁰⁴, происходящие из Новгорода (усадыба “И” Неревского раскопа⁵⁰⁵), связаны с паломничеством по святым местам Византии, прежде всего в Солунь⁵⁰⁶ к мощам великомученика Димитрия. На основе изучения археологических находок в культурных напласто-

507 Седова Мария Владимировна (1930–2004) — доктор исторических наук, специалист в области археологии и истории Древней Руси.

508 Мусин А.Е. Указ. соч. С. 96.

509 Мусин А.Е. Там же. С. 96–97.

510 В 1380 г. святой благоверный Московский великий князь Димитрий Иванович Донской перенёс икону святого великомученика Димитрия Солунского из Владимира-на-Клязьме в Москву, в Успенский собор.

ваниях Новгорода на указанной усадьбе М.В. Седовой⁵⁰⁷ удалось зафиксировать целый “паломнический комплекс” второй половины XII века, связанный опять-таки с паломничеством в Грецию и из Греции, представленный рядом каменных иконок византийской работы»⁵⁰⁸. Тот же автор обращает внимание на то, что традиционными, распространёнными паломническими реликвиями в наше время являются привозимые из Святой Земли и Афона нательные кресты и иконки. Такая традиция существовала, предполагает А.Е. Мусин, и в XII–XIII веках, о чём свидетельствуют изделия из перламутра, найденные при раскопках в Новгороде и других местах⁵⁰⁹.

В 1197 году владимирский великий князь Всеволод Юрьевич Большое Гнездо (в святом крещении Димитрий) направил в Византийскую империю особое посольство, которое должно было привезти очень значимую для князя-воина святыню — икону святого великомученика Димитрия Солунского. Великокняжеское посольство благополучно добралось до Константинополя и Солуни, поклонилось святым местам Вселенского Православия, получило икону и вместе с ней вернулось во Владимир-на-Клязьме⁵¹⁰. Икона святого Димитрия Солунского была написана византийскими мастерами на гробовой доске великомученика. Согласно желанию великого князя, образ был установлен в Димитриевском храме, построенном на княжьем дворе во Владимире.

Святая Земля

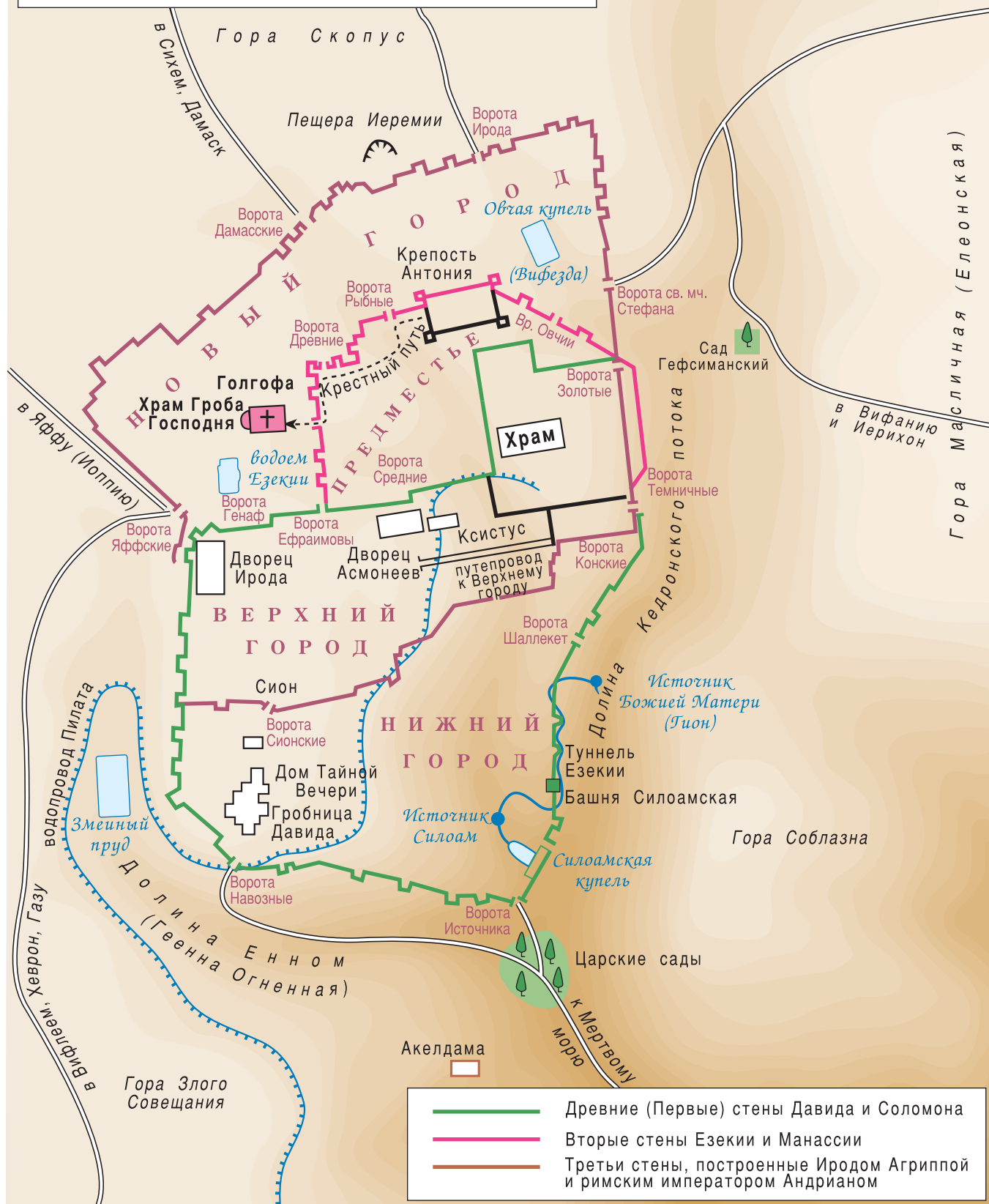




VII-X вв.



План древнего Иерусалима



ПУТЕШЕСТВИЕ В КОНСТАНТИНОПОЛЬ ДОБРЫНИ ЯДРЕЙКОВИЧА, БУДУЩЕГО СЯТИТЕЛЯ АНТОНИЯ, АРХИЕПИСКОПА НОВГОРОДСКОГО

В самом конце XII — начале XIII века Константинополь посетил сын новгородского воеводы Добрыня, ставший впоследствии святым архиепископом Новгородским Антонием. Вернувшись из паломничества, он написал замечательный труд — «Сказание о святых местах и чудотворных иконах и иных чудесных вещах в Царьграде». Уже в более позднее время это произведение стали упоминать в исторической литературе под названием «Паломник в Царьград архиепископа Новгородского Антония», или «Книга Паломник Сказание мест святых в Царьграде Архиепископа Новгородского Антония». Далее мы для краткости будем называть эти по своей сути паломнические воспоминания святителя Антония «Сказанием о Царьграде».

«Сказание о Царьграде» воеводского сына Добрыни Ядрейковича дошло до нас в девяти рукописных списках XV, XVI и XVIII веков. Сказание издавалось начиная с первой половины XIX века семь раз на русском языке и в переводах на латинский и французский языки. Исследователи единодушно считали и считают, что лучшее из изданий, основанное на шести рукописных списках, было осуществлено Х.М. Лопарёвым в Православном Палестинском Сборнике в 1899 году. На это издание мы и будем опираться при рассмотрении текста о паломничестве, совершённом и описанном святителем Антонием.

Летописи сообщают⁵¹¹, что Добрыня был сыном новгородского воеводы Ядрея (возможно Андрея или Андрейки), погибшего в 1193 году во время военного похода в Югру⁵¹². Предками святителя Антония были знатные новгородцы Малыш и его сын Прокша, в монашестве Порфирий. У Прокши было три сына: Ядрей, Вячеслав и Нездало. Старший из них был отцом Добрыни. Житие преподобного Варлаама Хутынского⁵¹³ повествует о тесной дружбе, которая сложилась между святым подвижником и будущим архиепископом Новгородским, тогда ещё совсем молодым человеком⁵¹⁴. По-видимому, именно после кончины преподобного Варлаама воеводский сын Добрыня совершил паломничество в Константинополь. Юноша из знатной новгородской семьи был отправлен в Константинополь не только на богомолье. Он должен был приобрести царьградские святыни и ознакомиться с особенностями греческого богослужения. В своём «Сказании о Царьграде» автор не описывает этап своего путешествия до столицы Византийской империи, ничего не говорит о спутниках, которые сопровождали его, тогда ещё молодого человека, в путешествии в далёкий Константинополь.

⁵¹¹ См., напр.: ПСРА. Т. 6. С. 135.

⁵¹² Югра — историческая область в северной части Европейской России и Западной Сибири, расположенная вдоль побережья Северного Ледовитого океана, между р. Печорой и Северным Уралом. Югра является также названием обитавших там угорских племён хантов и отчасти манси. В XI в. в Югру проникли новгородцы. С кон. XII в. эти земли стали владением Новгорода Великого, которому местное население платило дань мехами и моржовой костью. Новгородские дружинники и сборщики дани нередко погибали в вооружённых стычках с местным населением. Во втор. пол. XV в. Югра вошла в состав Великого княжества Московского.

⁵¹³ Варлаам Хутынский, Новгородский (+ 1193) — преподобный отшельник, подвижник, основал на берегу р. Волхов Спасо-Преображенский Хутынский монастырь. Память 6 ноября.

⁵¹⁴ Жития Святых, изд. по рукописи Четьих-Миней св. Димитрия Ростовского. (Ноябрь.) Кн. 3. М., 2003.

515 Антоний Дымский (1157–1224) — преподобный, родился в Новгороде, принял постриг от преподобного Варлаама Хутынского в основанном им Спасо-Преображенском монастыре. Преподобный Антоний был одним из любимых учеников преподобного Варлаама, который послал его по монастырским делам в Константинополь и в Святую Землю. Пробыв в паломническом путешествии пять лет, преподобный Антоний вернулся в родной монастырь, где умирающий наставник благословил его на игуменство. Преподобный Антоний достойно продолжил дело своего учителя, но, избегая людской славы, удалился в леса недалеко от г. Тихвина, где поселился в пещере около Дымского озера. Вскоре вокруг преподобного стала собираться братия, он построил храм в честь преподобного Антония Великого и основал обитель его имени. Память 17 января и 24 июня.

516 Русские святые: 1000 лет русской святости. СПб., 2001. С. 372.

517 Спасо-Преображенский Хутынский монастырь — мужская обитель в честь Преображения Господня, основанная во втор. пол. XII в. преподобным Варлаамом Хутынским на холме по имени Хутынь, на правом берегу Волхова, в 10 верстах от Новгородского кремля. Сначала преподобный Варлаам жил один, но постепенно вокруг него собралась братия. Вместе они поставили деревянный храм, стали заниматься сельскохозяйственным трудом. В 1193 г. преподобный Варлаам преставился и был погребён в обители. Существует мнение о более позднем сроке его кончины. В обители просияли замечательные угодники Божии: блаженный Прокопий Великоустюжский, преподобный Антоний Дымский, а также Новгородские архиепископы-святители: Антоний, Симеон и Евфимий. В 1587 г. в обитель был сослан митрополит Московский и всея Руси Дионисий и здесь скончался. В 1651 г. Новгородским архиепископом Никоном, будущим патриархом, здесь была заведена типография. С сер. XV в. монастырь был под покровительством Московского великокняжеского дома, а впоследствии — русских царей и императоров. В 1919 г. монастырь был закрыт органами советской власти, в период Великой Отечественной войны обитель подверглась сильным разрушениям. В 1993 г. монастырь передан Русской Православной Церкви, возрождён как женская обитель.

518 Феодор Стратилат, Гераклийский († 319) — святой, великомученик; родом из г. Евхаит, расположенного в Малой Азии. Недалеко от родного города св. Феодор, по преданию, чудесным образом убил огромного змея, наводившего страх на местное население. Прозвание Стратилат буквально обозначает «Военачальник». Святой Феодор был начальником над римскими войсками в приморском г. Геракле Понтийской (современный г. Эрегли в Турции), на берегу Понта (Чёрного моря). Святой Феодор открыто исповедовал учение Христа, вёл благочестивую жизнь и кротким управлением расположил к себе сердца горожан, которые массово стали принимать христианство. Император Восточной части Римской империи Лициний, Валерий Лициниан (308–324), прибыв в Гераклею, подверг святого Феодора мучительной казни. Однако по Божьей воле он воскрес на глазах у всего войска и горожан, тогда Лициний приказал отрубить святому голову. Страдания святого Феодора Стратилата описаны очевидцем, его слугой и другом Уаром-писцом. Память 8 февраля и 8 июня.

519 Варвара Илиопольская (†306) — святая, великомученица, пострадала в г. Гелиополе (Илиополе) Финикийском (ныне г. Баальбек в Ливане), где проживала в знатной семье богатого язычника Диоскора. Отличалась умом и красотой. Она, несмотря на все старания отца, стала христианкой, чем вызвала у него приступ ярости. Отец сам отдал её на суд местного правителя, который после немислимых мучений приказал казнить святую Варвару, а также заступившуюся за неё местную жительницу Юлианию. Святую Варвару казнил её собственный отец. Обеих мучениц тайно похоронили местные христиане. Позже в Гелиополе на месте могилы святых мучениц был построен христианский храм. В VI в. их честные мощи были перенесены в Константинополь, где в честь святой Варвары был построен великолепный храм. В 1108 г. часть мощей великомученицы Варвары была привезена в Киев царевной Варварой, дочерью византийского императора Алексея I Комнина, которую выдали замуж за Киевского великого князя Святополка II Изяславича. Честные мощи великомученицы были положены в соборный храм Киевского Златоверхого Михайловского монастыря. Почитание святой Варвары на Руси стало всеобщим с XII в. Память 4 декабря.

520 Власий († 312) — священномученик, епископ Севастийский. Святитель Власий был избран христианской общиной г. Се-

вастия, находившегося в Каппадокии, епископом во времена правления римского императора Диоклетиана. Начатая при последнем политика гонения на христиан была впоследствии продолжена императором Лицинием. Святитель Власий укрылся от гонителей в пещере в горе Аргеос, где только дикие звери приходили к нему за едой и на излечение. Однако его местонахождение было обнаружено врагами христианской веры. Святой был схвачен и после жестоких мучений усечён мечом. В Древней Руси святитель Власий почитался в том числе и как покровитель животных. Память 11 февраля.

521 *Савваитов П.И.* Путешествие новгородского архиепископа Антония в Царьград в конце 12 столетия. СПб., 1872.

522 Перемышль — древнерусский город на р. Сан, расположенный в центре юго-западных земель Киевской Руси. Впервые упоминается в русских летописях под 981 г. С XII в. Перемышль как центр волости входил в состав Галицко-Волынского княжества. Находился на стратегическом и торговом пути из Киева на Краков, Прагу, Регенсбург и Будапешт. В сер. XIII в. город был разгромлен монгольскими ордями. С 1340 г. город и его волость оказались на территории Польши. В настоящее время город называется Пшемысль и является административным центром одноименного воеводства в Польше.

523 Книга Паломник. Сказание мест святых во Царьграде, Антония, Архиепископа Новгородского. ППС. СПб., 1899. Т. XVII. Вып. 3. С. 48.

524 Повесть Нестора-Искандера. ПДП. СПб., 1886. С. 23–24.

525 ПСРА. Т. 3. С. 52.

526 *Лопарёв Х.М.* Сказание о Царьграде Антония, архиепископа Новгородского // ППС. СПб., 1889. Т. XVIII. Вып. 3. С. II.

527 *Назаренко А.В.* Антоний (Добрыня Ядрейкович; † 8.10.1232), святитель // Православная энциклопедия. М., 2001. Т. II. С. 600.

Однако мы находим в житии преподобного Антония Дымского⁵¹⁵, также любимого ученика преподобного Варлаама Хутынского, известия о том, что он «был послан по монастырскому делу в Константинополь к Вселенскому патриарху, посетил и Святую Землю»⁵¹⁶. Когда он вернулся в свой родной Спасо-Преображенский Хутынский монастырь⁵¹⁷, его духовный наставник и учитель преподобный Варлаам был при смерти и, уходя в мир иной, благословил своего ученика, совершившего паломничество на Православный Восток, возглавить обитель. По времени эти два зарубежные паломничества учеников преподобного Варлаама Хутынского близки, возможно, идут одно за другим. В том случае, если преподобный Антоний Дымский первым совершил своё паломничество, то, став игуменом Хутынской обители, он наверняка принимал активное участие в подготовке путешествия автора «Сказания о Царьграде».

Как бы там ни было, надо отдать должное энергии и предприимчивости Добрыни Ядрейковича — он привёз с собой бесценные христианские святыни: частицу ризы великомученика Феодора Стратилата⁵¹⁸, часть мощей великомученицы Варвары⁵¹⁹ и священномученика Власия Севастийского⁵²⁰, небольшой кусок камня от изголовья гроба апостола Иоанна Богослова, а также частицу Древа Креста Господня. Упоминание о том, что Добрыня привёз с собой Гроб Господень⁵²¹, означает, что паломник доставил из Константинополя «меру» Гроба Господня, которая до советского периода хранилась в Новгороде в соборе Святой Софии.

Видимо, и постижение особенностей греческого богослужения также прошло успешно, потому что вскоре после возвращения из паломничества Добрыня был пострижен в монахи с именем Антоний, а через несколько лет поставлен архиепископом Новгорода. Время написания «Сказания о Царьграде» точно не установлено, но совершенно ясно, что святитель Антоний написал его, уже находясь на архиепископской кафедре Новгорода, которой управлял с 1212 по 1231 годы с перерывом в 1219–1225 годах, когда был переведен в Перемышль⁵²². Однако точная дата пребывания Добрыни в Константинополе известна: это 1200 год. Сам паломник в своём «Сказании о Царьграде» сообщает о виденном чудесном явлении в Софийском соборе, которое произошло 21 мая 1200 года. Вот что случилось в тот день: в воскресенье после заутрени перед литургией на глазах священства и простого народа золотой запрестольный крест и три лампы, наполненные маслом, чудесным образом поднялись сами собой в воздух в алтаре выше великого креста и затем плавно опустились на своё место при горении лампад. Это знамение с ликованием было встречено в Византийской империи. Святитель Антоний пишет об этом следующее: «И люди вси со церкви видевшие, со страхом и радостью великой рекоша: “Уже нас христиан поспешил Бог милостию своею и молитвами Пречистой Богородицы и Святой Софии, Премудрости Божии, и молитвами царя Константина и матери его Елены...”»⁵²³. Однако печальные события 1204 года, когда в мае под ударами войск крестоносцев пал Константинополь, без сомнения, заставили византийцев переменить взгляд на толкование чудесного знамения. Крест и огонь в лампадах медленно поднялись над престолом и снова опустились на место: это означало занятие завоевателями Константинополя, но только временное; напротив, по чуду, совершившемуся в 1453 году, также 21 мая, огонь из храма Святой Софии навсегда ушёл в небо, и это означало уже окончательное завоевание столицы империи⁵²⁴.

Как долго и сколько раз был Добрыня Ядрейкович в Царьграде, неизвестно, хотя на этот счёт у исследователей есть несколько версий. По одной версии, новгородский паломник совершил единственную поездку в Константинополь и вернулся домой до 1204 года — времени захвата крестоносцами столицы Византийской империи. Эта версия основана на «Сказании о Царьграде», в котором о втором путешествии ничего не написано. Время возвращения Добрыни Ядрейковича из паломничества в Новгород, по этой версии, также неизвестно. В Новгородской первой летописи под 1211 годом сказано: «Тъгда же бяше пришьль <...> Добрыня Ядреиковиць изъ Цесаряграда»⁵²⁵. Интересно рассуждение Х.М. Лопарёва по этому поводу: «Под “тогда” в летописи записано: 1) возвращение Добрыни из Константинополя, 2) пострижение его, 3) любовь к нему князя и граждан, 4) отправление его в Киев, 5) возвращение его из Южной России и 6) переделка покоев в церковь. Очевидно, что “тогда” относится ко времени поставления Антония во архиепископа, а никак не ко времени возвращения его из Царьграда»⁵²⁶. Итак, по этой версии, которую поддерживают большинство исследователей, Добрыня совершил одно паломническое путешествие в Царьград и вернулся в Новгород до 1204 года.

Другая версия заключается в том, что Добрыня Ядрейкович совершил два паломнических путешествия в Константинополь: первое в 1200 году, второе в 1208–1209 годах. Этой точки зрения придерживается А.В. Назаренко⁵²⁷ и ряд других исследователей, которые считают, что она нашла своё отражение в одной из редакций «Сказания о Царьграде» в виде приписки о захвате крестоносцами Константинополя. На наш взгляд, это весьма спорное утверждение, так как даже если приписка и принадлежит перу святителя Антония, то он мог дописать эту информацию со слов очевидцев или пользуясь какими-либо зарубежными письменными источниками.

Точно известно, что после совершения паломничества в Константинополь Добрыня Ядрейкович удалился в Хутынский Спасский монастырь, принял в этой обители пострижение с именем Антоний и подвизался в ней до избрания его архиепископом Новгорода Великого в 1212 году.

Бесспорно одно — что Добрыня покинул Константинополь до того, как городом овладели крестоносцы в 1204 году, и не присутствовал при штурме города. В этой связи многие исследователи «Сказания о Царьграде» полагают, что оно стало последним историческим свидетельством, донесшим до нас в таком подробном виде информацию о православных святынях и архитектурных памятниках, находящихся тогда в столице Византийской империи во всём их блеске и полноте.

528 Лазарь Константинопольский († 857) — преподобный, иеромонах, иконописец, живший в Византии во времена императора Феофила Иконоборца. Преподобный Лазарь занимался иконописанием и за это был подвергнут жестокому гонению. Память 17 ноября.

529 Малето Е.И. Хождения русских путешественников XII–XV вв. М., 2000. С. 106.

530 Лопарёв Х.М. Указ. соч. С. XXXII–XXXIII.

531 Поприще (путевая верста) — древнерусская мера длины, составляет 1 км 80 м.

532 Греческое море — Средиземное море; Русское море — Чёрное море.

533 Книга Паломник... С. 41, 42, 68.

534 Церковь святых мучеников Бориса и Глеба — упоминание о храме во имя святых князей-страстотерпцев Бориса и Глеба в Галате есть только в Сказании о Царьграде святителя Антония. Поэтому можно предположить, что после завоевания Константинополя крестоносцами храм либо был разрушен, либо переименован.

535 Книга Паломник... С. 33.

536 Там же. С. 29–30.

537 Там же. С. 37.

538 Там же. С. 33.

539 Галата — район в Константинополе, расположенный на противоположном берегу бухты Золотой Рог по отношению к центру города, где находился Буколеон и храм Святой Софии. Рядом с Галатой находился район Пера.

540 Алексей III Ангел (ок. 1153 — после 1211) — византийский император в 1195–1203 гг.

541 Книга Паломник... С. 15.

542 Савваитов П.И. Путешествие новгородского архиепископа Антония в Царьград в конце 12 столетия. СПб., 1872. С. 79–80.

Для нас важны свидетельства очевидца о том, что тогда в Софийском соборе Константинополя находилось большое служебное блюдо святой равноапостольной великой княгини Ольги, обложенное снаружи жемчугом, а внутри имевшее драгоценный камень с изображением Христа Спасителя. Там же на правой стороне у алтаря стояла большая икона святых мучеников русских князей Бориса и Глеба, которая служила местным иконописцам образцом для списывания. Упомянул святитель Антоний и о двух известных греческих иконописцах — преподобном Лазаре⁵²⁸ и современном ему Павле Хитром; написал также и о Полоцком князе Борисе и княгине Ксении Мстиславне, похороненных в царьградских храмах. Особое место в «Сказании о Царьграде» занимает рассказ о Софийском соборе. Святитель Антоний изложил историю создания храма и его состояние во время своего паломничества. Он подробно описал монастыри и храмы Константинополя с их иконами, мощами, реликвиями и предметами церковной утвари. По подсчётам учёных, в «Сказании о Царьграде» рассказано о 104 святых и достопримечательностях столицы Византии, причём так основательно и точно, как ни в одном из повествований паломников и путешественников более позднего времени⁵²⁹. Причём часть сведений владыка Антоний, по мнению исследователей, почерпнул из византийских путеводителей и неизвестных ныне книг той эпохи.

Представляется оправданной точка зрения Х.М. Лопарёва о том, что святитель Антоний не видел самого того, о чём упоминает в «Сказании о Царьграде», и что во многих случаях при работе над книгой он пользовался информацией константинопольских проводников. После возвращения в Новгород из паломничества святитель Антоний использовал русские летописи и свидетельства людей, ранее или позже него побывавших в столице Византии⁵³⁰. Несомненной заслугой святителя Антония является то, что он сделал вполне удачную попытку представить общую географическую картину Константинополя: «Царский

543 Савваитов Павел Иванович (1815–1895) — известный русский археолог и историк, фольклорист и педагог.

544 Никифор II († 1198) — митрополит Киевский в 1182–1198 гг.

545 Вежи — кочевые жилища в виде шатров различной величины и благоустройства степных кочевых народов (печенегов, торков, половцев и др.). Вежи устраивались на телегах или арбах, которые кочевники повсюду возили с собой, в том числе и во время набегов на Русь. Вежами в русских летописях назывались также половецкие полевые укрепления и ханские шатры.

546 Галич Карпатский — древнерусский город, расположенный на р. Луква, притоке Днестра, на северо-восточном предгорье Карпат. Славянское поселение на этом

месте существовало уже в IX в., как город упоминается в летописях под 1238 г. В 1241 г. город стал столицей Галицкого княжества. В 1199 г. при князе Романе Мстиславиче Великом Галич был столицей самостоятельного Галицко-Волынского княжества. Во втор. пол. XII — пер. пол. XIII в. Галич достиг своего экономического и культурного расцвета. В Успенском соборе города находилась епископская кафедра. В 1241 г. город был разрушен монгольскими ордями и уже никогда не был восстановлен, на его месте в настоящее время находится село Крылос. В 5 км на север от древнего Галича был построен новый одноименный город, который в XIV в. вошёл в состав Великого княжества Литовского. В настоящее время город находится в Ивано-Франковской области Украины.

547 Карамзин Н.М. История Государства Российского. М., 1993. Т. III. С. 62.

град стоит на три угла крестообразно, с угла до угла по семи поприщ⁵³¹, на семи холмах. Палаты каменные. И стеною с церквами велми украшен. А соборная церковь zelo велика бысть — Софии, Премудрости Божией, небеси подобна, аспидом мощена, украшена всячески <...> А град стоит между двух морей <...> От Греческого моря и до Русского⁵³² моря...»⁵³³.

Автор «Сказания о Царьграде» первым из русских паломников определил положение Константинополя «на три угла», дав точное и наглядное пространственное представление о столице Византийской империи как о большом треугольнике. Не совсем понятное сначала выражение о «крестообразном» положении города становится ясным в конце сказания, где автор определяет географию Константинополя с востока на запад и с юга на север по водоразделу Золотого Рога и Босфора.

Далее святитель Антоний описал предместья города за Золотым Рогом, Галату и Перу, которые называл Испигасом (греч. источники), указал на их небольшие размеры, а также на то, что их население составляют греки (преимущественно кожевники по профессии), евреи и русские. Именно в городке Галате, населённом в то время главным образом русскими, наш паломник обратил внимание на существование там храма во имя страстотерпцев Бориса и Глеба и написал об этом следующее: «Есть церковь святых мучеников Бориса и Глеба⁵³⁴: в том граде явишася святость, и исцеления многие бывають от них»⁵³⁵.

Святитель Антоний в своём «Сказании о Царьграде» не обошёл вниманием русских людей, оказавшихся в столице Византии, в том числе и паломников. При перечислении святынь Константинополя он написал о замечательном русском священнике-паломнике: «...на уболе святого Георгия святыи Леонтий, поп русин, лежит в теле: велик человек; той бо Леонтий трижды во Иерусалим пеш ходил»⁵³⁶. Святитель Антоний доносит до нас важнейшие сведения о паломнике, священнике из Руси, который пешком три раза ходил на богомолье в Святую Землю. Мы не знаем, когда он путешествовал, но до нас дошло его имя — Леонтий. Этот русский священник, безусловно, совершил духовный подвиг, высоко оценённый его современниками-христианами в Константинополе. О русском паломничестве через Константинополь в Святую Землю и обратно автор сказания написал следующее: «Всякий же рускы, кто ни идёт в Иерусалим или из Иерусалима, то туто по все дни едят...»⁵³⁷. Святитель Антоний имел в виду нагорный монастырь Пресвятой Богородицы в Пере, по уставу которого каждому пришельцу полагались в дар хлеб, суп и чаша вина. По-видимому, простые русские паломники XII века находили там приют и кров; это предположение оправдано тем, что в этом месте стоял русский храм и жила русская колония. В связи с этим следующие слова святителя Антония представляются важным свидетельством: «...во Испигасе, дне, русском городе»⁵³⁸. Автор и ранее в тексте употреблял слово «дне» в значении «внизу», в этом же случае имеется в виду низменная часть за Золотым Рогом, т.е. собственно Галата⁵³⁹. Таким образом, русская колония в Галате в конце XII века была настолько велика, что Галату называли русским городом. Х.М. Лопарёв высказал предположение, что большинство русских паломников, посетивших Константинополь в XII веке, в том числе и сам Добрыня, жили в Галате.

Автор «Сказания о Царьграде» донёс до нас свидетельство о посольстве в Константинополь к византийскому императору от Галицко-Волынского князя Романа Мстиславича Великого. Рассказывая о чуде, совершившемся в соборе Святой Софии, святитель Антоний написал, что при этом присутствовал Твердятин Остромирец, «иже пришел посольством от великого князя Романа к царю Алексею⁵⁴⁰ со Неданом и со Домажиром и со Дмитрием и с Негваром послом»⁵⁴¹. Летописи не упоминают об этом событии, что отмечает⁵⁴² П.И. Савваитов⁵⁴³, но ряд византийских источников сохранили рассказ о нападении половецкой орды на Фракию, одну из провинций империи, и о стремительном продвижении половцев на Константинополь. Император Алексей III Ангел и русский митрополит (возможно, Никифор⁵⁴⁴) обратились к Галицкому князю Роману Мстиславичу Великому с просьбой оказать Византийской империи помощь в отражении половецкого нашествия. Видимо, галицкое посольство, прибывшее в 1200 году в Константинополь и упомянутое святителем Антонием, должно было договориться об условиях оказания князем Романом военной помощи Византии. О победоносном походе Галицкого князя Романа Мстиславича против половцев вдохновенно написал Н.М. Карамзин: «Мужественный Роман вступил в землю Половецкую, завоевал многие вежи⁵⁴⁵, освободил там пленных Россиян, отвлек варваров от Константинополя и, принудив их оставить Фракию, с торжеством возвратился в Галич⁵⁴⁶»⁵⁴⁷. Для нас в этой истории важно свидетельство о том, что и жители южнорусских княжеств в XII веке бывали в Константинополе, в том числе и с дипломатическими целями, и при этом могли поклониться великим христианским святыням, находившимся в то время в столице Византийской империи. Именно об этом свидетельствует встреча Добрыни Ядрейковича с галицким посольством в соборе Святой Софии.

«Сказание о Царьграде», написанное святителем Антонием, — замечательное древнерусское литературное произведение и ценный исторический источник, доносящий до нас прекрасный образ цветущего Константинополя во всём его первозданном блеске, не тронутым варварской рукой католического завоевателя. Особая ценность записок новгородского паломника состоит в том, что он описал многие православные святыни столицы Византийской империи перед самым её падением под ударами крестоносного войска; в некоторых случаях его рассказы о них остаются единственными свидетельствами их существования.

РУССКИЕ БОГОМОЛЬЦЫ НА АФОНЕ В XI–XII ВЕКАХ

Картина русского паломничества к святым местам Византии в эпоху Древней Руси была бы неполной, если бы мы не рассмотрели исторические свидетельства о паломничестве на Святую Гору русских людей. Афон притягивал русских богомольцев издревле, нет сомнения, что они бывали там с самого начала утверждения христианства на Руси. Однако точных документальных свидетельств паломничества тех времен у нас нет. Важные и интересные данные XI и XII веков содержатся в исторических источниках о русском монастыре на Святой Горе в течение указанного периода. С одной стороны, уже сам по себе факт постоянного существования русского монастыря в одном из крупнейших духовных центров Византии имеет выдающееся значение для рассмотрения проблемы зарубежного паломничества русских людей. С другой стороны, заслуживает внимания весь комплекс дошедшей до нас информации, который раскрывает многосторонние духовные связи между Византийской империей и Киевской Русью.

Среди историков существовала длительная дискуссия о времени появления русского монастыря на Афоне. Эта дискуссия была вызвана неверной гипотезой известного исследователя истории Церкви епископа Порфирия (Успенского)⁵⁴⁸, который ошибочно предположил, что Пантелеимонов монастырь⁵⁴⁹ был полу-

548 Порфирий (Успенский) (1804–1885) — епископ Чигиринский, викарий Киевской епархии; в миру Константин Александрович. Епископ Порфирий был выдающимся деятелем Русской Православной Церкви, основателем и первым начальником Русской Духовной Миссии в Иерусалиме. Он был всемирно известным церковным историком и археографом, византинистом и востоковедом, писателем и собирателем древностей, открывшим знаменитый Синайский кодекс Библии IV в. по Р.Х. Епископ Порфирий, будучи начальником Русской Духовной Миссии, совершил паломнические путешествия-экспедиции по святым местам Ближнего

Востока, которые он описал в своих произведениях.

549 Пантелеимонов монастырь (Руссик) — русская обитель во имя святого великомученика и целителя Пантелеимона на Афоне; расположен на западной стороне полуострова, рядом с портом Дафни на берегу Святогорского залива. По преданию, русский монастырь на Афоне был основан в 998 г. по указу Киевского великого князя Владимира Святого. Первые сто с лишним лет своего существования на Афоне русские монахи обитали в монастыре Пресвятой Богородицы Ксилургу, после чего, видимо, из-за возрастающей

численности иноков, перешли в монастырь Фессалоникийца. В 1169 г. официальным решением Священного Кинота русским монахам был передан этот пустующий греческий монастырь, который был посвящён ими святому Пантелеимону, чьи честные мощи всегда хранились в обители. В сер. XIII в. связи русского монастыря с Древней Русью прервались из-за монгольского нашествия. Отсутствие защиты от крестоносцев, разорявших обители на Афоне после развала Византийской империи, последовавшего за захватом Константинополя в 1204 г., пожары и природные катаклизмы — всё это привело русскую обитель в плачевное состояние. Однако своевременная помощь византийского императора Андроника II Палеолога Старшего (1325–1341) спасла монастырь. В XIV в. обители святого Пантелеимона оказывали помощь византийские императоры Иоанн V Палеолог и Мануил II Палеолог, а также сербские правители: святой царевич Савва, принявший постриг в русском монастыре, и его отец царь Стефан Душан. Русский монастырь на Афоне поддерживали также молдавские и валахские господа. В XV в. стали восстанавливаться связи монастыря с Русью, а с XVI в. началась систематическая помощь обители из Москвы. Однако, находясь на территории Османской империи, Пантелеимонов монастырь, как и все обители на Афоне, переживал тяжёлые времена притеснений и гонений. В XVII–XVIII вв. обитель пришла в упадок, иногда она по нескольку лет стояла заброшенной. Молдавские господа Иоанн и Скарлат Каллимахи в кон. XVIII — нач. XIX в. восстановили обитель, которая

на время получила их имя. В этот период монастырь переходит на новое место, где в настоящее время и находится. В XIX в. обитель стремительно возрождается благодаря большому притоку иноков и паломников из России, а также щедрой материальной поддержке российского царствующего дома Романовых. В 1812–1821 гг. был построен собор во имя святого Пантелеимона, где хранится честная глава священномученика и святые мощи многих угодников Божиих. Напротив собора была возведена трапезная на тысячу человек, над которой возвышается звонница обители. Вторым монастырским собором является храм в честь Покрова Пресвятой Богородицы с приделом во имя святого благоверного великого князя Александра Невского, в котором хранится честная глава преподобного Сидуана Афонского и частицы мощей многих святых. В соборе находятся: чудотворная Иерусалимская икона Божией Матери, чтимые иконы святого Иоанна Предтечи и великомученика Пантелеимона. Третий храм обители был освящён во имя святителя Митрофана Воронежского. Библиотека монастыря располагается в отдельном здании, и в ней хранятся свыше 1500 рукописей и 25 тыс. старопечатных книг. Рядом с обителью находится множество часовен и скитов. Октябрьская революция 1917 г. и последующие события имели трагические последствия и для русского монашества, и для русского монастыря на Афоне. Однако, несмотря на эти обстоятельства, а также страшные войны XX века, лесные пожары и внутренние неурядицы в Греции, Пантелеимонов русский монастырь живёт, строится и продолжает свой молитвенный подвиг. Обитель занимает 19-е место в иерархии афонских монастырей.

550 Протат (Священный Кинот) — центральный выборный орган управления афонскими монастырями, Синод почётных старцев.

551 *Епископ Порфирий (Успенский)*. История Афона. СПб., 1892. Ч. III. Отд. 2. С. 19–21.

552 Соловьёв Александр Васильевич (1890–1971) — русский историк-эмигрант, профессор Белградского и Женевского университетов.

553 См., напр.: Соловьёв А.В. История русского монашества на Афоне // Записки Русского Научного Института. Белград, 1932. Вып. 7; Мошин В.А. Русские на Афоне и русско-византийские отношения в XI–XII вв. // Из истории русской культуры. М., 2002. Т. II. Кн. I.

554 Мошин В.А. Русские на Афоне и русско-византийские отношения в XI–XII вв. // Из истории русской культуры. М., 2002. Т. II. Кн. I. С. 314.

555 Там же. С. 315–319.

556 *Макарий (Булгаков)*, митрополит. Указ. соч. Кн. 2. С. 295.

чен от Святогорского протата⁵⁵⁰ сербами «из далмато-сербского города Роса или Рагузы»⁵⁵¹. Эта позиция была весьма доказательно опровергнута в работах А.В. Соловьева⁵⁵² и В.А. Мошина⁵⁵³, а также в ряде работ других исследователей. Уже в IX и X веках Афон считался одним из крупнейших монашеских центров и привлекал к себе не только желающих стать иноками христиан, но и простых паломников. Именно тогда на Афоне появился славянский центр, в котором шла переписка богослужебных книг и святоотеческой литературы, создавались иконы и совершался незримый миру духовный подвиг.

Мы уже говорили о том, что первым документальным известием о паломничестве на Святую Гору является житие преподобного Антония Печерского. Однако он, как известно, подвизался на Афоне в греческом монастыре Есфигмен и ничего не упоминал про русский монастырь. Впрочем, из этого не следует, что во времена преподобного Антония на Афоне не было русской обители. В доказательство существования на Святой Горе ещё во времена святого равноапостольного великого князя Владимира I Святославича, т.е. в самом конце X — начале XI века, русского монастыря В.А. Мошин пишет: «В первом томе актов лавры святого Афанасия, изданном в Париже в 1937 году, помещён один акт святогорского протата, датированный февралём 1016 года, под которым среди других подписей разных игуменов стоит и подпись “Терасим, монах, божией милостью пресвитер и игумен обители Русского, свидетельствуя подписал собственноручно”. Чрезвычайно важно обратить внимание на то, что здесь слово “русский” употреблено не во множественном, а в единственном числе, тогда как в позднейших актах русский монастырь называется “обителью русских”. Это указывает на то, что в данное время обитель ещё называлась по национальности её основателя, а не по национальности её братства, т.е. свидетельствует, что этот основатель, по всей вероятности, был ещё жив и управлял обителью или умер совсем недавно, когда память о нём ещё жила на Горе. Другими словами, это свидетельствует, что русская обитель на Афоне возникла сравнительно незадолго до 1016 года»⁵⁵⁴.

На протяжении многих веков на Афоне бытовало предание, что русский монастырь был основан во времена Киевского великого князя Владимира Святого и с его помощью. Исследователи уверены, что эта русская обитель была тем самым монастырем Древодеда (Ксилургу), акты которого хранятся в архиве нынешнего афонского монастыря святого великомученика Пантелеимона и о котором протатский акт 1169 года свидетельствует, что тот всегда принадлежал русским. Из источников известно, что обитель Ксилургу была посвящена Пресвятой Богородице. В.А. Мошин считает, что русский монастырь на Святой Горе активно поддерживали, прежде всего в материальном плане, Киевские великие князья Владимир Святославич Святой и Ярослав Владимирович Мудрый, ибо без такой помощи в достаточно короткие сроки обитель не смогла бы так эффективно развиваться⁵⁵⁵. Такая же поддержка со стороны наших князей русскому афонскому монастырю прослеживается и в XII веке. Письменных свидетельств, отражающих картину паломничества русских людей на Афон с X по XII век, к сожалению, не сохранилось, однако можно уверенно говорить, что возникновение и развитие русского монастыря в честь Пресвятой Богородицы косвенно доказывает присутствие русских паломников на Святой Горе в этот период.

Заканчивая тему зарубежного паломничества русских людей в домонгольский период, уместно привести слова митрополита Макария (Булгакова), характеризующие духовные связи между Древней Русью и Византийской империей: «Вследствие такого единства Русской Церкви с Византийскою сношения между Грецией и Россиею были непрерывные. Греки приходили к нам: одни — вместе с нашими митрополитами, другие — для богомолья, третьи даже переселялись в Россию со своими семействами, чтобы обучать русских церковному пению; некоторые удаивались у нас и епископских кафедр. Русские, со своей стороны, также путешествовали в Константинополь, и одни проживали в тамошних монастырях (преподобный Ефрем), изучая иноческую жизнь, другие (преподобный Варлаам) покупали там иконы и церковную утварь, третьи списывали благочестивые книги и приносили в отечество, как принесён был по поручению преподобного Феодосия Печерского устав Студийский. Брачные союзы наших князей с греческим двором служили новою связью между Грециею и Россиею даже в церковном отношении <...> Знаем, что по временам некоторые наши соотечественники путешествовали ко святым местам Палестины и проживали там довольно долго»⁵⁵⁶.

ВОЗНИКНОВЕНИЕ ПЕРВЫХ ОТЕЧЕСТВЕННЫХ ПРАВОСЛАВНЫХ СЯТЫНЬ И ПОЯВЛЕНИЕ ТРАДИЦИЙ РУССКОГО БОГОМОЛЬЯ В XI–XIII ВЕКАХ

С первых лет принятия на Руси христианства, с того самого времени, когда святой равноапостольный великий князь Владимир I Святославич привез с собой в Киев из Корсуни, места своего крещения, святые иконы и кресты, честные мощи святителя Климента папы Римского⁵⁵⁷, началось паломничество вновь обращённого русского народа к святыням, находящимся в стольном граде Древнерусского государства. «Но кроме этих святынь, принесённых к нам из других стран, Промыслу угодно было обрадовать и утешить юную Церковь Русскую открытием святых мощей в её собственных недрах, прославить нетлением её собственных чад. Разумею мощи равноапостольной княгини Ольги и святых братьев-страстотерпцев Бориса и Глеба»⁵⁵⁸, — писал митрополит Макарий (Булгаков). Обретение нетленных мощей святой равноапостольной княгини Ольги во времена великого князя Владимира Святого было первым сильным духовным потрясением русских людей, свидетельством Божией милости на их земле, поэтому к раке, где покоились святые мощи, стекались паломники со всей Древней Руси. Подтверждением этого служит сообщение Жития святой княгини Ольги о том, что её честные мощи почивали открыто и что наверху гроба сделано было специальное оконце, которое давало возможность паломникам видеть нетленное тело великой княгини. «Бяше надъ гробомъ ея оконце на стене церковней, и всемъ, приходящимъ ко святымъ ея мощем с верою, само оконце отверзашеся, и явно зряху целы и нетленны лежаща святыя мощи блаженныя Олги, и светяхуся яко солнце. И ацемъ же кто недугом одержими бываху, и ту исцеления получаху, и здравы отхожаху в дома своя, радуящиеся и славяще Бога и Пречистую Богородицу и святую великую княгиню Ольгу»⁵⁵⁹.

Мощи святых князей-страстотерпцев Бориса и Глеба были открыты во времена Киевского великого князя Ярослава I Владимировича Мудрого. Сначала тела святых братьев были погребены у храма святого Василия в Вышгороде, недалеко от Киева. Достаточно скоро у могилы первых русских страстотерпцев начали происходить чудеса и знамения при стечении большого количества богомольцев. После явления чуда нетления мощей Бориса и Глеба в честь святых был построен деревянный храм в Вышгороде, где и находились раки с мощами братьев-страстотерпцев. В 1072 году в Вышгороде при великом стечении народа состоялось перенесение честных мощей святых страстотерпцев князей

557 Климент Римский († 101) — священномученик, апостол от 70-ти, отец и учитель Церкви, четвёртый папа Римский в 91–100 гг., ученик святых апостолов Пётра и Павла. Климент был по происхождению римлянином, апостол Пётр обратил его в христианство, а у апостола Павла он был сотрудником в проповедовании слова Божия. Жизнь святителя Климента мало известна, и смерть его окутана тайной. По преданию, он скончался мученически в Херсонесе Таврическом, куда был сослан римским императором Траяном (98–117). Честные мощи святителя Климента были принесены в Рим просветителями славян святыми равноапостольными Кириллом и Мефодием и положены в храм его имени. Часть мощей святителя Климента и его честная глава были принесены на Русь из Корсуни Киевским великим князем Владимиром Святым. С именем святителя Климента христианские богословы связывают целый ряд литературных произведений. Память 25 ноября.

558 Макарий (Булгаков), митрополит. Указ. соч. Кн. 2. С. 295.

559 Житие святых блаженных и равноапостольных и въ премудрости пресловущия великия княгини Ольги, нареченных во святом крещении Елены... // Степенная книга царского родословия по древнейшим спискам. М., 2007. С. 182.

560 Святослав II Ярославич (1027–1076) — князь Черниговский в 1054–1073 гг., Киевский великий князь в 1073–1076 гг., сын Киевского великого князя Ярослава I Владимировича Мудрого и великой княгини Ирины (в монашестве Анны), принцессы шведской.

561 Ефрем Новоторжский († 1053) — преподобный, основавший в перв. пол. XI в. Борисоглебский монастырь на р. Тверце. Преподобный Ефрем, родом венгр, вместе со своими двумя родными братьями пришёл на Русь, где они поступили на службу к Ростовскому князю Борису Владимировичу. Князь Борис был убит по приказу своего брата Киевского великого князя Святополка I Владимировича Окаянного в 1015 г. Во время нападения убийц на святого стратотерпца князя Бориса один из братьев Ефрема (Георгий Угрин) пытался защитить своего господина, но был убит; другой (будущий преподобный Моисей Печерский) успел бежать. Ефрем в этот момент находился в отлучке, что и спасло его от гибели. Он вернулся на место трагедии и нашёл там голову брата, тело которого исчезло бесследно. По преданию, преподобный Ефрем после этого принял монашеский постриг и удалился на пустынный берег р. Тверцы, недалеко от г. Торжка, где основал в 1038 г. обитель во имя святых стратотерпцев князей Бориса и Глеба, возможно, тогда ещё — местночтимых святых. (Прославление святых князей Русской и Константинопольской Церквям произошло в 1072 г.) В 1053 г. преподобный скончался и был погребён в основанном им монастыре. Согласно завещанию преподобного Ефрема, глава его брата Георгия Угрин была погребена вместе с ним. В 1572 г. мощи преподобного Ефрема были обретены нетленными. До 1931 г. они хранились в обители, затем их перенесли в Благовещенский (Михайловский) храм, в настоящее время местонахождение мощей неизвестно. Память 28 января и 11 июня.

562 Борисоглебский монастырь на р. Тверце — мужская обитель во имя святых стратотерпцев князей Бориса и Глеба, основанная в 1038 г. преподобным Ефремом Новоторжским, была расположена рядом с небольшим поселением Торжок. В 1166 г. монастырь был в первый раз разорён Новгородским князем Святославом Ростиславичем во время междоусобных войн, раздиравших в тот период Древнюю Русь. После чего монастырь был восстановлен. В кон. XII — нач. XIII в. в обители был воздвигнут каменный храм. Позже монастырь неоднократно опустошался ордынцами и литовцами, но всегда возобновлялся;

вокруг обители строились посады и шли торги. Так возник город Новый Торг, его жителей стали называть новоторами. В нач. XIV в. Новый Торг и Борисоглебский монастырь были беспощадно разорены войском Тверского князя Михаила Ярославича, но и после этой беды обитель возродилась, а следом за ней ожил и город. В 1785–1796 гг. на средства, пожалованные императрицей Екатериной II Алексеевной, по проекту знаменитого русского архитектора Н.А. Львова в обители был построен величественный пятиглавый Борисоглебский собор, сохранившийся до наст. времени. В советский период Новоторжский Борисоглебский монастырь был закрыт. Обитель была возобновлена в 1997 г.

563 Жития Святых... Кн. 5. Ч. 2. С. 424; Малыгин П., Кузнецов В. Преподобный Ефрем Новоторжский // Православный паломник. 2003. № 1 (8). С. 32.

564 Валаамский Спасо-Преображенский монастырь — мужская обитель в честь Преображения Господня, расположенная на одноимённом архипелаге (группе островов) в северо-западной части Ладожского озера. Основателями монастыря считаются преподобные Сергей и Герман, пришедшие в эти места из Византии. Время основания монастыря неизвестно, но церковная традиция относит его образование к начальным временам принятия христианства на Руси. Суровые ладожские острова притягивали к себе отшельников, которые селились малочисленной общиной на большом острове или уединялись в скалах и пещерах на малых островах архипелага. Считается, что в Валаамской обители принял иночество преподобный Авраамий Ростовский. Находясь на границе новгородских и шведских земель, монастырь в течение всей своей истории неоднократно подвергался нападениям со стороны шведских войск, разорявших и сжигавших его, но обитель всегда возобновлялась. В последний раз она была опустошена в 1611 г. и оставалась в запустении до 1715 г., когда по велению царя Пётра I Алексеевича была восстановлена. На Валааме просиял собор русских святых подвижников и угодников Божиих: преподобные Сергей и Герман Валаамские, Авраамий Ростовский, святители Иоанн Новгородский и Геннадий Новгородский, преподобные Корнилий Палеостровский, Арсений Коневский, Савватий Соловецкий, Александр Свирский, Афанасий Сяндемский, Адриан Ондрусовский, Евфросин Синозерский, Герман Аляскинский, Лев Оптинский, Арефа Верхотурский, святитель Игнатий,

епископ Кавказский и Черноморский. Расцвет Валаамского монастыря приходится на XIX в., когда он становится одним из главных центров паломничества русского народа. В советский период монастырь продолжал действовать до 1944 г., т.к. находился на территории Финляндии, после чего был закрыт, а его храмы и хозяйственные постройки использовались не по назначению или стояли в забвении. В 1992 г. государство вернуло Валаамскую обитель Русской Православной Церкви, которая смогла в кратчайшие сроки возродить древний монастырь, являющийся по-прежнему одним из важнейших центров русского православного паломничества.

565 Сергей и Герман Валаамские (XI–XII вв.) — преподобные, иноки, основатели Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, родом из Византии. Сведения о них скудны и противоречивы, некоторые исследователи считали преподобных греками, другие считали преподобного Сергия новгородцем и даже бывшим посадником. По местному преданию, преподобные иноки основали обитель во времена святой равноапостольной великой княгини Ольги. По другим версиям считается, что они создали монастырь в нач. XIV в. Древнее житие преподобных Сергия и Германа, а также монастырские летописи и книги погибли во время многочисленных войн и неприятельских нашествий, опустошавших Северо-Западную Русь до XVIII в. Однако церковная традиция относит обретение нетленными мощей святых иноков к 1163 г., когда ввиду опасности военного вторжения шведов они были перенесены в Новгород. Оттуда мощи преподобных иноков были возвращены на Валаам в 1180 г. и с тех пор покоятся под спудом в Спасо-Преображенском соборе монастыря. Вероятно, с тех пор преподобные Сергей и Герман были прославлены в лике Новгородских святых. Общецерковное их почитание было установлено в 1819 г. Память 28 июня и 11 сентября.

566 Авраамий Ростовский († ок. 1077) — преподобный архимандрит, основатель Богоявленского монастыря (носящего ныне его имя) в Ростове Великом. Родился в г. Чухломе Ростовского княжества, в семье язычников, родители назвали его Иверик. До 18 лет был неподвижно больным и дал обет креститься, если получит исцеление. Господь послал ему избавление от болезни, после чего он ушёл из родительского дома и принял святое крещение с именем Аверкий, а после странствий по святым местам постригся в монахи с именем Авраамий в Валаамской обители.

Через много лет вернулся в родные края и поселился около оз. Неро. Преподобный Авраамий неустанно молился, чтобы ростовские жители отвратились от язычества. Однажды он удостоился явления ему святого апостола Иоанна Богослова, который вручил ему посох для сокрушения языческого идола Велеса — объекта поклонения местных жителей. Преподобный исполнил волю апостола — каменная глыба рассыпалась в прах от удара посоха. На этом месте он основал монастырь в честь Богоявления Господня и был в нём настоятелем в сане архимандрита, разделяя труды с братией и служа им примером своими подвигами и смирением. Богоявленский монастырь был первой православной обителью в Ростовской земле. На месте явления ему святого апостола Иоанна преподобный воздвиг храм в его честь. Преподобный умер в глубокой старости, посвятив всю свою жизнь распространению веры Христовой. Святые мощи преподобного Авраамия были обреты в 1210 г. и почивали нетленно в Богоявленском соборе, в основанном им монастыре. Видимо, с этого времени он был прославлен в лике местночтимых Ростовских святых, а общецерковная канонизация состоялась в сер. XVI в. В 1928 г., после закрытия Авраамиевой Богоявленской обители, мощи преподобного были переданы в Ростовский музей. В 1991 г. честные мощи преподобного Авраамия были возвращены Русской Православной Церкви и помещены в Спасо-Яковлевский Димитриев монастырь. Память 29 октября.

567 Ростов Великий (Ярославский) — древнерусский город, расположенный на северо-западном берегу оз. Неро, возник как славянская крепость в IX в., впервые упоминается в летописях под 862 г. В X в. стал столицей Ростово-Суздальского княжества и одним из важных торгово-экономических центров Древней Руси. В 991 г., в период крещения Руси, в городе был построен собор в честь Успения Пресвятой Богородицы и установлена епископская кафедра. Здесь княжили с 988 г. Ярослав Владимирович Мудрый, будущий великий князь Киевский, а с 1010 г. — князь Борис Владимирович, будущий святой страстотерпец. В 1024 г. в городе во время голода произошло восстание подстрекаемых волхвами язычников, направленное против христианских священников и миссионеров. В сер. XI в. в городе просиял святитель Леонтий, епископ Ростовский, который лаской и кротостью, а также твёрдой верой и убеждённостью в силах Господних сумел привлечь к христианству большинс-

Бориса и Глеба из обветшавшего деревянного храма в первый каменный, построенный на средства правящего великокняжеского дома, детьми великого князя Ярослава Мудрого. В тот день Киевский великий князь Изяслав Ярославич, его братья-князья Святослав Ярославич⁵⁶⁰ и Всеволод Ярославич со своими семьями и дружинами пришли поклониться мощам первых русских святых мучеников. Множество благочестивых богомольцев шли к первым русским святыням из Киева, Новгорода Великого, Чернигова и других городов русских. Достаточно быстро после прославления князей-страстотерпцев Бориса и Глеба на Руси стали строить храмы и создавать монастыри во имя святых мучеников. Так, житие преподобного Ефрема Новоторжского⁵⁶¹ доносит до нас историю создания Борисоглебского монастыря⁵⁶² на живописном берегу реки Тверцы в 30-е годы XI века⁵⁶³. По преданию, преподобный Ефрем одним из первых сооружений будущего монастыря построил странноприимный дом для богомольцев рядом с первым деревянным храмом. Для нас это очень важное свидетельство, которое прямо доказывает существование внутреннего паломничества в первой половине XI века в русских землях.

Для паломнической темы являются важными известия о том, что к первым десятилетиям принятия христианства на Руси (начало XI века) относятся первые упоминания о создании Валаамского монастыря⁵⁶⁴ святыми чудотворцами Сергием и Германом⁵⁶⁵. Житие преподобного Авраамия⁵⁶⁶, просветителя Ростова Великого⁵⁶⁷, рассказывает нам, что он был пострижен в монахи на Валааме и что

был основан мужской монастырь, известный вначале как Зачатиевский, но потом после объединения этих двух обителей получивший название Спасо-Яковлевский Димитриев монастырь. В монастырском соборном храме Зачатия святой Анны покоились под спудом святые мощи святителя Иакова, епископа Ростовского, и святителя Димитрия, митрополита Ростовского. В сер. XIII в. монгольским царевичем, крещённым в Орде Ростовским епископом Кириллом с именем Пётр, был основан мужской монастырь с храмом в честь святых апостолов Петра и Павла, получившим в народе название Пётровский на Поле. В Ростове в 1314 г. родился преподобный Сергей Радонежский, в небогатой боярской семье, родителями его были принявшие впоследствии постриг преподобные Кирилл и Мария. В Ростове, где всегда почитали место рождения преподобного «игумена Земли Русской», в XV в. был создан Троице-Сергиев Варницкий монастырь. В 1474 г. город окончательно вошёл в состав Московского государства. Ростов начиная с XV в. был и остаётся одним из самых значимых мест отечественного паломничества. В городе в 1589–1788 гг. находилась кафедра митрополитов Ростовских. В нач. XVIII в. здесь на митрополичьей кафедре просиял святитель Димитрий, митрополит Ростовский, великий богослов и церковный писатель, собравший и литературно обработавший знаменитые «Жития святых». В настоящее время Ростов является районным центром Ярославской обл. Российской Федерации.

твом жителей края. После смерти святителя Леонтия на Ростовскую кафедру взошёл святитель Исая, который продолжил дело своего предшественника по распространению веры Христовой и искоренению язычества в Ростово-Суздальской земле. В 1095 г. преподобному Авраамии с помощью князя Мстислава Владимировича Великого удалось на месте последнего языческого капища недалеко от города воздвигнуть первый в Ростовском княжестве мужской монастырь в честь Богоявления Господня. Святымощамоснователя обители чудотворной Корсунской иконы Божией Матери, дару царя Ивана IV Васильевича Грозного, поклонялись бесчисленные поколения русских паломников. Вечное устройство общественной жизни Ростова делало его непривлекательным для великих князей Северо-Восточной Руси в XII в. — они основывали свои столицы в соседних городах Суздале и Владимире. При этом город оставался важнейшим духовным и экономическим центром Владимиро-Суздальского княжества, а с XII по XVII в. назывался Ростов Великий. В 1207 г. Ростовские земли и город выделяются в отдельное удельное княжество, просуществовавшее до 1474 г. В 1238 г. город был разгромлен монгольскими ордами, но достаточно быстро был восстановлен. Тогда же был основан княгиней Марией Михайловной, женой Ростовского святого благоверного князя Василья Константиновича, погибшего от рук захватчиков-монголов, Спасский монастырь, что на Песку. В 1389 г. святителем Иаковом, епископом Ростовским,

568 Великая церковь Печерская — соборный храм в честь Успения Пресвятой Богородицы Киево-Печерского монастыря, изначально построенный из дерева по благословию прп. Антония в 1058 г. В 1073 г. преподобные Антоний и Феодосий заложили каменный соборный храм обители, который строили 12 византийских мастеров-каменщиков. Мощи их почивают в Ближних пещерах. Киевский великий князь Святослав II Ярославич (1073–1074) выделил обители для строительства средства и наделил её землями, а также принял участие в закладке фундамента храма. Строительство собора завершилось в 1077 г. при преподобном игумене Стефане. При его преемнике, преподобном Никоне, храм был расписан и украшен. В 1089 г. собор был освящён святителем Иоанном II, митрополитом Киевским. Основание, строительство, украшение и освящение храма были ознаменованы многими чудесными явлениями. Строительство Успенского собора положило начало развитию устойчивого архитектурного типа храмового строительства на Руси. В 1096 г. при нашествии на Киев половецких орд хана Боняка Успенский собор был ограблен и сожжён, но быстро был возобновлён и вновь расписан в 1104 г. греческими художниками. В 1240 г. после падения Киева под ударами монгольских орд Печерская обитель подверглась совершенному разрушению, та же участь постигла и Великую церковь. Только в 1470 г. Киевский князь Симеон Олелькович (Александрович) восстановил и украсил Успенский Великий собор. Но уже в 1480 г. во время нашествия орд Крымского хана Менгли-Гирея храм и вся Печерская обитель были сожжены и разрушены. В 1602 г. Успенский собор был частично возобновлён. Окончательно он был восстановлен только в пер. пол. XVII в. В 1718 г. соборный храм и часть Лавры сгорели. Восстановительные работы после пожара велись на средства, пожалованные царём Пётром I Алексеевичем. Успенский собор — двухэтажное здание, в верхнем храме приделы в честь: апостола Андрея Первозванного, преподобного Антония Печерского, Преображения Господня и преподобного Феодосия Печерского; в нижнем храме приделы во имя: Архистратига Михаила, евангелиста Иоанна Богослова, Трёх Вселенских Святителей, апостола и архидиакона Стефана, пророка Иоанна Предтечи. Над Царскими вратами находилась главная святыня обители — чудотворная икона Пресвятой Богородицы, называемая «Успение» Киево-Печерская. В соборе находилось много святынь, в том числе честная глава святого равноапостольного великого князя Владимира I Святославича, мощи святителя Михаила, первого митрополита

Киевского, а также чтимые иконы и святые кресты, к которым на поклонение приходили неиссякаемые потоки православных богомольцев. В верхнем этаже собора в особом помещении находилась Лаврская библиотека. В советский период Успенский собор был закрыт и стал частью антирелигиозного музея. В 1941 г., спустя два месяца после начала оккупации Киева немецко-фашистскими войсками, Успенский соборный храм был взорван. К 2000-летию Рождества Христова Успенский собор был возрождён из руин, построена его точная копия, и 24 августа 2000 г. он был освящён Блаженнейшим митрополитом Киевским и всея Украины Владимиром (Сабоданом).

569 *Макарий (Булгаков), митрополит.* Указ. соч. Кн. 2. С. 170.

570 Феодор и Иоанн Киевские († 987) — святые первоученики Российские, варяги по происхождению. Феодор и Иоанн жили и приняли святое крещение в Киеве. В 987 г. Феодор объявил, что он христианин, и отказался отдать своего сына Иоанна, тоже христианина, для принесения его в жертву Перуну. Тогда разъярённая толпа язычников-киевлян растерзала и отца, и сына, которые стали первыми отечественными мучениками за христианскую веру. Память 12 июля.

571 Десятинная церковь — храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы, расположенный в Киеве. Десятинный храм — первый каменный русский собор, возведённый святым равноапостольным великим князем Владимиром I Святославичем в 989 г. на месте, где пострадали варяги Феодор и Иоанн, святые первоученики Российские. В 956 г. храм был освящён святителем Михаилом, митрополитом Киевским. На украшение и содержание собора храмоздатель, князь Владимир Святой, определил десятую часть своих доходов, поэтому в народе храм стали называть «Десятинным». В храме почивали честные мощи святой равноапостольной великой княгини Ольги, а также храмоздателя и крестителя Руси, великого князя Владимира, здесь же хранилась глава святителя Климента, папы Римского, и мощи святителя Михаила, первого митрополита Киевского, позже перенесённые в Киево-Печерскую Лавру. Храм служил местом упокоения многих великих князей и членов их семей. В 1202 г. половецкие орды захватили Киев и разграбили храм, который был быстро восстановлен киевлянами. В 1240 г. при штурме Киева монголами Десятинный собор стал последним оплотом защитников города, которые все в нём и погибли, а храм был разрушен до основания. До XVII в. храм

простоял в руинированном состоянии, когда Киевский митрополит Пётр (Могила) начал его восстановление, которое продолжалось с перерывами до сер. XIX в. В 1842 г. окончательно восстановленный храм был освящён святителем Филаретом (Амфитеатовым), митрополитом Киевским и Галицким. В советский период, в 30-е гг. XX в., храм был взорван и более не возобновлялся.

572 Собор в честь Преображения Господня в Чернигове — кафедральный храм, строившийся в пер. пол. XI в. почти 30 лет. Заложил белокаменный собор Черниговский князь Мстислав Владимирович Удалой, заканчивал строительство Черниговский князь Святослав Ярославич. В соборе было несколько престолов: Преображения Господня, святителя Николая Чудотворца, Архистратига Михаила, Покрова Богородицы и Трёх Святителей. В 1240 г. собор постигла участь всего Чернигова, он был разрушен монгольскими ордями и не восстанавливался до втор. пол. XVII в., когда началось его возрождение. В 1750 г. в храме случился сильнейший пожар, после которого он был восстановлен только в 1792 г., благодаря помощи императрицы Екатерины II Алексеевны. В 1820 г., после пожара, по велению императора Александра I Павловича, Преображенский собор был вновь перестроен и возобновлён. В советский период собор действовал до 1926 г. и в 1942–1961 гг., после чего был превращён в музей. В настоящее время в соборе вновь проходят богослужения.

573 Собор в честь Святой Софии Премудрости Божией в Киеве — кафедральный собор митрополитов Киевских, древнейшая русская православная святыня, выдающийся памятник древнерусской архитектуры. Собор был основан в 1037 г. Киевским великим князем Ярославом I Владимировичем Мудрым на том месте под древним Киевом, где русским войском были окончательно побеждены печенежские орды. Соборный храм строили греческие мастера. Софийский собор имел один большой купол и 12 малых глав, внутри он был крестообразным, с двухъярусными галереями по бокам; стены его расписали византийские художники. Храмоздатель учредил в соборе первое русское книгохранилище, т.е. библиотеку. Кроме главного престола, Софийский собор имел 18 приделов, на протяжении веков их количество менялось. В алтаре собора сохранился чудотворный образ Богоматери, называемый Нерушимую Стеною, ибо за все столетия он остался неповреждённым. Этот чудотворный образ являлся особой целью паломничества многих богомольцев. В Софийском соборе был погребён храмо-

затель, великий князь Ярослав Мудрый, его дети и внуки. В XI–XIII вв. Софийский собор был центром общерусской митрополии, средоточием политической, духовной и культурной жизни Древней Руси. Здесь проходили соборы русских архиереев, возводили князья на великокняжеский престол, совершали молебны в честь крупных побед и поражений древнерусского войска, принимали послов, приносили присягу на верность. В XII в. Софийский собор неоднократно подвергался грабежу и разрушениям во время княжеских междоусобиц. В 1240 г. он был разрушен, как и весь Киев, монгольскими ордями. На протяжении нескольких столетий собор простоял в полуразрушенном состоянии, хотя периодически предпринимались безуспешные попытки его восстановить. В кон. XIII — нач. XIV в. русские митрополиты были вынуждены перенести свою кафедру из Киевской Софии во Владимирский Успенский собор. И только с 1632 г., после возвращения собора Православной Церкви из рук униатов, Киевский митрополит Пётр (Могила) начал широкомасштабные работы по восстановлению храма Святой Софии, которые продолжались с перерывами до сер. XVIII в. В кон. XVII в. в собор были принесены две чудотворные иконы: Спасителя и Божией Матери Любечские, тогда же в храм был поставлен чудотворный образ свт. Николая Чудотворца, именуемый Мокрым. Здесь же почивали честные мощи святителя Макария, митрополита Киевского, убиенного крымскими татарами в 1497 г. С XVI в. по 1786 г. Софийский собор был главным храмом митрополичьего монастыря. К нач. XX в. собор, композиционно состоявший из главного храма, колокольни, трапезного храма, митрополичьего дома, Софийской бурсы и братского корпуса и окружённый мощной каменной оградой, был одним из самых значимых церковных комплексов в Киеве. В 1934 г., по решению советских властей, Софийский собор был закрыт и объявлен музеем-заповедником.

В домонгольский период на Руси возникли десятки монастырей в основном в крупных городах и вокруг них. Каждый из этих монастырей становился объектом местного паломничества жителей близлежащих городов и селений. Также с первых лет крещения Руси в Киеве, Новгороде, Чернигове, Полоцке, Ростове и других городах стали возводиться святые храмы, привлекавшие к себе на протяжении веков многие поколения паломников. Первый каменный храм был воздвигнут по воле святого равноапостольного великого князя Владимира I Святославича на месте гибели первых двух христианских мучеников на Руси — варягов отца и сына Феодора и Иоанна⁵⁷⁰. Храм строили и расписывали в 989–996 годах мастера из Византии, он был посвящён Пресвятой Богородице. Этот храм получил в народе название Десятинной⁵⁷¹ церкви — по десятине, определённой великим князем от своих доходов на её содержание. Он стал первым кафедральным храмом Киевских митрополитов.

Выдающиеся храмы были построены детьми и внуками крестителя Руси. В 1031–1036 годах в Чернигове был построен также византийскими зодчими знаменитый каменный собор в честь Преображения Господня⁵⁷², сохранившийся до настоящего времени. Великий князь Ярослав I Владимирович Мудрый во время своего многолетнего княжения заложил несколько десятков храмов в разных городах Древней Руси, но главным его детищем был собор в честь Святой Софии Премудрости Божией⁵⁷³ в

вскоре после крещения Руси на архипелаге существовал монастырь. К сожалению, житие преподобных Сергия и Германа не сохранилось до наших дней. Однако в одном из списков Софийской летописи содержится упоминание о том, что в 1163 году мощи валаамских чудотворцев были обретыны иноками монастыря и перенесены в Новгород из-за угрозы шведского нападения, которое в действительности случилось в 1164 году. В 1180 году, когда опасность миновала, иноки монастыря перенесли святые останки на Валаам. Монахи иссекали в скале глубокую могилу и в ней скрыли честные мощи основателей обители, где они и пребывают под спудом до настоящего времени. Известия о сохранении и почитании честных мощей преподобных Сергия и Германа (как на Валааме, так и в Новгороде) косвенно говорят о том, что в Новгородской земле в XI–XII веках богомольцы поклонялись им как местночтимым святым. Не исключено, что для этого благочестивые странники уже в те времена совершали паломничества в монастырь на Валаамский архипелаг.

Рассказывая об афонском паломничестве преподобного Антония Печерского, мы уже упоминали о том, что он основал Киево-Печерский монастырь в 30-е годы XI века, паломничество в который, согласно летописям и житиям святых угодников, началось практически сразу после создания. Много людей стекалось в Киево-Печерский монастырь, чтобы получить благословение у святых отшельников — преподобных Антония, Феодосия, Варлаама и многих других. Среди тех, кто приходил к святым отцам — основателям монастыря, были и великие князья, и бояре, и воеводы, и купцы, и многие простые люди, некоторые из которых просили пострижения в монахи. С помощью многочисленных богомольцев, а также благодаря поддержке князей, монастырь постоянно расширялся и уже в 60-е годы имел свою территорию. В 1073–1089 годах был построен из камня Успенский храм, который был освящён митрополитом Иоанном в сослужении епископов русских. Храм в народе называли Великой церковью Печерской⁵⁶⁸, красота и великолепие которой изумляли и притягивали современников. В 1091 году преподобным Нестором были обретыны нетленные мощи преподобного Феодосия, которые были перенесены в Великую Успенскую церковь и там погребены при великом стечении богомольцев и странников со всей Древней Руси.

Замечательные слова написал митрополит Макарий (Булгаков) об этом периоде в истории Киево-Печерского монастыря: «Соответственно тому, как поддерживалось и процветало благочестие иноков Печерского монастыря, продолжалось высокое уважение к нему князей и народа. Обитель Печерская считалась старейшею между всеми русскими обителями, а игумен её занимал всегда первое место в ряду прочих игуменов. Отсюда другие обители заимствовали себе настоятелей, отсюда же избираемы были архипастыри для русских епархий. Через первых Печерская обитель передавала свой устав и дух отечественным монастырям; через последних, т.е. архипастырей, имела обширнейшее влияние на всю отечественную Церковь»⁵⁶⁹. На основании этого мнения, а также на основании других свидетельств можно сделать бесспорный вывод, что Киево-Печерский монастырь в XI–XIII веках, вплоть до монгольского нашествия, был наиболее почитаемым святым местом на Руси, куда совершали паломничества благочестивые богомольцы со всех русских земель.

574 Лука Жидята (Жирыта) († 1060) — святой, епископ Новгородский, второй рукоположенный владыка Новгорода в период ок. 1030 — ок. 1060 гг. Великий князь Ярослав I Владимирович Мудрый впервые возвёл на Новгородскую кафедру русского епископа преемником святителя Иоакима Корсуянина († 1030), грека по происхождению. Святитель Лука был инициатором составления первого новгородского летописного свода в 1050 г. Он был прекрасным переводчиком на русский язык древнегреческой религиозной литературы, а также одним из первых русских церковных писателей, автором нравоучительного сочинения «Почтения к братии». При нём в Новгороде было сооружено несколько храмов и монастырей, среди которых особое место занимает Софийский собор, который он заложил и освятил. После смерти великого князя Ярослава Мудрого в 1054 г. святитель потерял поддержку великокняжеской власти. Вскоре его оклеветали перед Киевским митрополитом Ефремом и по суду последнего посадили в Киеве в заключение. Митрополит Ефрем через два с лишним года убедился в невиновности святителя и, вернув ему кафедру, отпустил на свободу, а также жестоко наказал доносчиков. По дороге в Новгород святитель Лука скончался. К лику святых он был причислен через пятьсот лет, в XVI в., когда были обретены его нетленные мощи. Память вместе с собором Новгородских святых.

575 Псков — древнерусский город, расположенный на стрелке, образованной р. Псковой и р. Великой, в 12 км от Псковского оз. Древнейшие поселения на этом месте появляются в IV в. по Р.Х., позже здесь расселились племена славян-кривичей, которые соседствовали с чудью. В летописях город с наименованием Плесков впервые упоминается под 903 г. в связи с женитьбой Киевского великого князя Игоря Рюриковича на святой равноапостольной княгине Ольге. Центром древнего Пскова был детинец — Кром, в котором находились Троицкий собор и вечевая площадь, к нему примыкал Довмонтов город, за которым находились торг и княжий двор, входившие в Средний город. За стенами последнего располагался Окольный город, который через мосты был связан с заречными районами: Завельчьем и Запсковьем. В X — нач. XII в. псковские земли входили в состав Киевской Руси. В нач. XII — сер. XIV в. город входил в состав Новгородской боярской республики. В этот период в го-

роде были основаны монастыри: Спасо-Мирожский, Старо-Вознесенский и Ивановский. В 1348 г. Псков окончательно отделился от Новгорода и стал самостоятельной боярской республикой. Высшая власть принадлежала вечу именитых граждан, которые избирали посадников и приглашали князей для совместного управления и защиты города. Город делился на шесть концов (районов): Торговый, Городской, Боловинский, Опоцкий, Острый и Богоявленский. В 1240 г. Псков был захвачен ливонскими рыцарями, но уже в 1241 г. был освобождён дружиной святого благоверного князя Александра Ярославича Невского. В период своей государственной независимости в XIV–XV вв. Псков превратился в крупный центр международной торговли и ремесленного производства, вошёл в союз ганзейских городов. В этот период было построено свыше сорока храмов. Псков имел своё летописание, были распространены берестяные грамоты. Псковские школы иконописания и архитектуры были одними из основных на Древней Руси. В 1510 г. Псков вошёл в состав Великого княжества Московского и стал на многие столетия передовой стратегической крепостью русского государства. В 1581–1582 гг. героическая оборона Пскова сорвала планы поляков по завоеванию Московского царства. В 1615 г. Псков выдержал жестокую осаду шведского короля во главе с королём Густавом II Адольфом. В настоящее время Псков — обл. центр Российской Федерации.

576 Ярославль — древнерусский город-порт, основанный князем Ярославом I Владимировичем Мудрым ок. 1010 г. на месте древнего поселения Медвежий Угол при слиянии Волги и р. Коростель, впервые упоминается в летописях под 1071 г. В XI–XII вв. Ярославль стал пограничным городом-крепостью Ростово-Суздальского княжества. Город развивался за счёт своего выгодного географического положения, успешно занимаясь торговлей и ремёслами. С начала существования Ярославля в нём действовал Пётропавловский мужской монастырь. В городе в кон. XII в. был основан Преображенский мужской монастырь, в котором в 1216 г. был построен первый каменный храм в честь Преображения Господня, ставший впоследствии кафедральным для местных архиереев. С 1218 г. город стал столицей удельного Ярославского княжества. В 1238 г. Ярославль был взят и сожжён монголами, но был вновь отстроен, хотя впослед-

ствии неоднократно разорялся ордынцами. В 1314 г. рядом с Ярославлем, на месте обретения епископом Трифоном чудотворной иконы Пресвятой Богородицы, был основан Толгский мужской монастырь в честь Введения во храм Божией Матери. Во втор. пол. XV в. город вошёл в состав Великого княжества Московского и с этого времени превратился в один из центров отечественного паломничества. В нач. XVII в. здесь были основаны женская обитель в честь Казанской иконы Божией Матери и мужской монастырь во имя святителей Афанасия и Кирилла, патриархов Александрийских. В период Смутного времени в Ярославле формировалось Народное ополчение во главе с Козьмой Мининым и князем Дмитрием Михайловичем Пожарским, а также был создан правительственный орган «Совет всей земли». За большой вклад в победу над врагами Ярославль после окончания военных действий получил право беспошлинной разработки и торговли строительным лесом и камнем. В XVII в. город стал крупным торгово-промышленным и культурным центром России. В настоящее время Ярославль является обл. городом Российской Федерации.

577 Переславль-Залесский (до XV в. Переяславль) — древний русский город, расположенный на берегу оз. Плещеево, в устье р. Трубеж. Был основан в 1152 г. великим князем Юрием Владимировичем Долгоруким как крепость, прикрывавшая Ростово-Суздальское княжество. Вместе с крепостью был заложен собор в честь Преображения Господня, который был построен и освящён в 1157 г. при Суздальском князе Андрее Юрьевиче Боголюбском. В XII в. здесь был основан мужской монастырь во имя великомученика Никиты. В этой обители просиял преподобный Никита Столпник Переяславский. В 1238 г. город был взят приступом монголами. Впоследствии Переяславль неоднократно захватывался ордынскими и литовскими войсками, а также дружинами русских князей. В 1175–1302 гг. город был центром Переяславского Залесского удельного княжества, затем вошёл в состав Московского княжества. В XIV в. преподобным Димитрием Прилуцким здесь был основан Никольский на Болоте мужской монастырь. В 1392 г. преподобной Евфросинией, супругой святого благоверного великого князя Димитрия Ивановича Донского, в городе был основан Горичский мужской монастырь в честь Успения Пресвятой Богородицы. Тогда же попечением преподобной Евфросинии был построен храм

в честь Рождества Иоанна Предтечи. В XV в. в городе был основан Никольский в Дерязине мужской монастырь, который в 1540 г., после обретения нетленных мощей святого благоверного Смоленского князя Андрея, Переяславского чудотворца, был переименован в Князь-Андреевскую обитель. В 1508 г. преподобный Даниил Переяславский основал здесь мужскую обитель во имя Живоначальной Троицы, названную в народе в честь основателя Даниловой. В XVI в. Переяславль переживал расцвет благодаря щедрой финансовой помощи, которую выделяла государева казна по приказу царя Ивана IV Васильевича Грозного. В 1557 г. в городе родился его сын Фёдор, будущий русский царь. В 1557 г. по воле царицы Анастасии Романовны, после разрешения её от беременности царевичем Фёдором, древний мужской монастырь был обращён в женскую обитель во имя великомученика Феодора Стратилата. Город сильно пострадал от польских интервентов в период Смутного времени, в 1610–1612 гг. В 1688–93 гг. на Плещеевом озере близ города царь Пётр I Алексеевич построил учебную «потешную» флотилию, которая стала прообразом русского военного флота. В городе существовали древние монастыри, закрытые в XVIII в.: мужской Борисоглебский на Горе, женские Богородицко-Сретенский, Введенский и Вознесенский. В настоящее время город является центром Переславского района Ярославской обл. Российской Федерации.

578 Свято-Троицкий собор — кафедральный храм во имя Святой Живоначальной Троицы в Пскове. По преданию, первый Троицкий храм из дерева был построен в 965 г. на иждивение святой равноапостольной великой княгини Ольги. В нач. XII в. он был разобран и на его месте был возведён из камня в 1137 г. по указу и на средства святого и благоверного князя Всеволода (Гавриила) Мстиславича новый собор. В течение веков он неоднократно разрушался, но каждый раз отстраивался заново. В храме два придела: в честь Благовещения Пресвятой Богородицы и во имя святого благоверного князя Всеволода-Гавриила. Под Благовещенским приделом был устроен храм во имя святой равноапостольной великой княгини Ольги. В соборе хранилась чудотворная Псковская икона Божией Матери Знамение, а также честные мощи святых благоверных князей храмоздателя Всеволода-Гавриила и Довмонта Псковского. В советский период в храме разместили музей, в настоящее время собор передан Русской

Киеве. Собор строился с 1037 по 1054 год и стал на многие столетия кафедральным для митрополитов Киевских. С середины XI века и до наших дней не иссякает река паломников в собор святой Софии Киевской. Из храмов, построенных в княжение Ярослава Мудрого вне Киева, наиболее выдающимся является собор Святой Софии в Новгороде, заложенный в 1045 году и освящённый в 1050 году святителем Лукою⁵⁷⁴, епископом Новгородским.

Архитектура всех этих храмов значительно отличалась от византийской традиции, в неё были привнесены самобытные черты местного русского зодчества, показывающие высокий художественный и технический уровень русских строителей. Новгородский Софийский собор на многие века стал главной святыней для жителей северо-западных русских земель. Поклонение этой святыне продолжается и до наших дней.

Во второй половине XI века при детях и внуках Киевского великого князя Ярослава I Владимировича Мудрого продолжалось интенсивное храмостроительство в монастырях, городах и селениях на юге Древней Руси. В XII веке (особенно в конце XII и в начале XIII века) в связи с политическим и экономическим усилением Новгорода и Владимиро-Суздальского княжества храмовое строительство шло более активно на севере Древнерусского государства. Туда же постепенно перемещались и православные святыни: чудотворные иконы и кресты, святые мощи праведников. Однако в XII — первой половине XIII века эти тенденции не сказываются на направлении паломнических потоков. Богомольцы продолжали путешествовать с севера на юг по пути «из варяг в греки», так как в Киеве и близлежащих княжествах по-прежнему находились главные святыни Древней Руси. В частности, Черниговский князь Олег Святославич повелел соорудить в Вышгороде новый каменный храм во имя святых мучеников Бориса и Глеба, в который в 1115 году были перенесены их мощи. О количестве храмов в одном только Киеве можно судить по сообщению летописца о пожаре в 1124 году, во время которого сгорел почти весь город и вместе с ним 600 храмов.

Однако во второй половине XII века наиболее значительное храмостроительство всё-таки развивалось в основном в Новгородских и Владимиро-Суздальских землях: Пскове⁵⁷⁵, Твери, Руссе, Торжке, Владимире-на-Клязьме, Ростове, Ярославле⁵⁷⁶, Суздале, Переяславле-Залесском⁵⁷⁷ и других городах. В 1137 году в Пскове был возведён первый каменный Свято-Троицкий собор⁵⁷⁸, построенный иждивением святого благоверного князя Всеволода Мстиславича⁵⁷⁹. Среди множества построенных в то время храмов, конечно, выделяется великолепный кафедральный собор Успения Пресвятой

Православной Церкви и является кафедральным для архиепископа Псковского и Великолукского.

579 Всеволод Мстиславич (в крещении Гавриил) (ок. 1100 – 1138) — святой благоверный князь Новгородский и Псковский, сын Киевского великого князя Мстислава Владимировича Великого. В 1117–1136 гг. он был князем в Новгороде, где основал знаменитый Юрьев монастырь. В 1136 г., после неудачного похода на Суздальского князя Юрия Владимировича Долгорукого, он был изгнан из Новгорода и получил от Киевского князя Ярополка II Владимировича в удел Вышгород. В 1137 г. князь Всеволод Мстиславич был призван в Псков. С именем князя Всеволода-Гавриила связано создание Устава о цер-

ковных судах, людях и мерах торговых, а также Устава храма Иоанна Предтечи на Опоках в Новгороде. Князь скончался в Пскове и был погребён в основанном им Свято-Троицком соборе. Память 11 февраля, 22 апреля и 27 ноября.

580 Владимирский Успенский собор — храм-вещь Успения Пресвятой Богородицы, расположенный в г. Владимире-на-Клязьме. Собор был построен из камня в 50-е гг. XII в. по приказу и на средства святого благоверного Андрея Юрьевича Боголюбского, великого князя Владимирского и Суздальского. В 1160 г. строительство храма было закончено, его богато украсили, после чего освятили, а князь Андрей Боголюбский перенёс сюда из Вышгорода чудотворную икону Пресвятой Богородицы, которую с тех пор называют Владимирской. Строительство белокаменного Успенского собора со златоверхими куполами мыслилось великим князем как важнейшее событие в ряду мер по созданию во Владимире нового духовного центра Древней Руси. С этим связан перенос во Владимир из Ростова Великого епископской кафедры, а также попытка князя Андрея организовать здесь самостоятельную митрополию. В 1184 г. Успенский собор сгорел, но в 1185–1193 гг., по велению Владимирского великого князя Всеволода III Юрьевича Большое Гнездо, был восстановлен. В 1238 г. во время нашествия монголов, которые штурмом взяли Владимир и предали его пламени, в соборе заживо сгорели многие жители, в том числе вся великокняжеская семья и епископ Митрофан. Однако в нач. 40-х гг. XIII в. Успенский собор, как и город, поднялся из руин и стал главным кафедральным храмом Русской Церкви. С 1299 г. в соборе находилась явленная Максимовская икона Божией Матери. В пер. пол. XIV в. святитель Пётр Московский, митрополит Киевский и всея Руси, собственноручно сделал список с подлинной чудотворной Владимирской иконы Пресвятой Богородицы, который остался здесь навсегда. В 1395 г. чудотворный Владимирский образ Божией Матери был перенесён в Успенский собор Московского Кремля. В 1408 г. Успенский собор был распisan преподобными иконописцами Андреем Рублёвым и Даниилом Чёрным. В соборе почили честные мощи его основателя — святого благоверного великого князя Андрея Юрьевича Боголюбского. Здесь же поклонялись честным мощам сына основателя собора — святого благоверного князя Глеба Андреевича, а также мощам святого благоверного Георгия (Юрия) Всеволодовича, великого князя Владимирского. В Успенском соборе было погребено большинство Владимирских великих князей, правивших в XII–XIII вв., и членов их семей. Отдельно покоились останки мученически погибших горожан во время сожжения собора в 1238 г. монгольскими захватчиками. В XIX в. рядом с собором на месте старой колокольни была воздвигнута новая с позолоченным шпилем. В советский период храм был превра-

щён в музей, который вёл его реставрацию. В настоящее время собор передан Русской Православной Церкви и является кафедральным для Владимиро-Суздальской епархии.

581 Суздальский Рождественский собор — соборный храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы г. Суздаля, построенный из камня по указу великого князя Юрия Владимировича Долгорукого и освящённый в 1148 г. святителем Нифонтом, архиепископом Новгородским. В 1222 г. по велению Владимирского святого благоверного великого князя Юрия Всеволодовича старый храм был разобран. На его месте был воздвигнут очень большой по размерам новый каменный собор, распisанный и богато украшенный внутри. В 1238 г. храм был разграблен монгольскими ордями, но сохранился, и поэтому был быстро восстановлен. В соборе почили честные мощи святителей Феодора и Иоанна, епископов Суздальских. Собор был усыпальницей для местных князей и их семей. Соборный храм неоднократно перестраивался, и его современный вид после реставрации представляет собой перестройку 1528 г.

582 Феодор Суздальский († ок. 1023) — святой, епископ Ростовский, чудотворец, грек по происхождению, прибыл на Русь вместе со святителем Михаилом, первым Киевским митрополитом, и крестил с ним вместе русский народ. В 990 г. святитель Феодор был рукоположен в сан епископа Ростовского и назначен на новоустроенную кафедру в г. Ростове Великом. Он построил в Ростове первый деревянный храм в честь Пресвятой Богородицы и ревностно проповедовал христианскую веру, но язычники вынудили его покинуть Ростов, откуда святитель ушёл в Суздаль, входящий тогда в Ростовскую епархию, где представился и был погребён. Память 8 июня.

583 Василий Великий, Каппадокийский (329–379) — святой, архиепископ Кесарийский, один из трёх вселенских учителей Церкви. Святитель Василий получил блестящее образование, был другом святителя Григория Богослова, наставником своего младшего брата — святителя Григория Нисского. В 357 г. совершил паломничество в Святую Землю, где молился у святых мест и посетил знаменитых христианских аскетов и подвижников. В 360 г. принял участие в Константинопольском соборе, после чего начался его борьба с ересью ариан. В 370 г. был избран епископом Кесарийским и продолжил борьбу с арианством. Святитель Василий был великим богословом и литур-

гистом, организатором церковной жизни. Память 1 января.

584 Владимир-Волинский — древний русский город, расположенный на р. Луга при впадении в неё р. Смоч, на Волини. Впервые упоминается в летописях под 988 г. как город-крепость, построенный Киевским святым равноапостольным великим князем Владимиром I Святославичем на основе существовавшего к этому времени поселения. В 990 г. в честь победы над польским войском князь Владимир Святой построил здесь обетный каменный храм во имя святителя Василия Великого. В нач. XI в. крестителем Руси был основан рядом с городом Святогорский Успенский мужской монастырь. С этого времени город стал столицей Волинского княжества. В истории Киевской Руси городу принадлежало важное место как хорошо укрепленному рубежу на её западных границах. С XI в. город был центром обширной епархии, а княжество обычно отдавалось в удел младшим детям княжеской династии Рюриковичей. Со времени правления Киевского великого князя Владимира II Всеволодовича Мономаха Волинь прочно закрепляется за его потомством. В 1156 г. великий князь Мстислав II Изяславич заложил большой каменный кафедральный Успенский собор, который был освящён в 1160 г. В 1199 г. Волинь и Галич были объединены под властью князя Романа Мстиславича Великого в единое княжество. Город пострадал при нашествии монголов, но сохранился. Продолжал входить в состав Галицко-Волинского княжества до 1336 г., когда был захвачен литовскими князьями. С 1370 г. Владимир-Волинский вошёл в состав Великого княжества Литовского, а с XVI в. — в состав Речи Посполитой. В 1795 г. город был присоединён к Российской империи, став центром Волинской губ. В наст. время город находится на территории Украины.

585 Нижегородский Благовещенский монастырь — мужская обитель в честь Благовещения Пресвятой Богородицы, расположенная в Нижнем Новгороде, в месте слияния Оки и Волги. Обитель была основана в нач. XIII в. Владимирским святым благоверным великим князем Юрием Всеволодовичем, но вскоре разорена во время набега мордвы на город. По одной версии, монастырь был восстановлен в сер. XIII в., по другой — только в сер. XIV в. святителем Алексием Московским, митрополитом Киевским и всея Руси. Святитель неоднократно путешествовал из Москвы в Сарай. Остановившись по пути в Нижнем Новгороде, святитель решил

возродить обитель. В 1370 г. по благословению святителя Алексия в обители был возведён каменный соборный храм в честь Благовещения Пресвятой Богородицы, в котором находился чудотворный список Корсунской иконы Божией Матери. В обители, около колодца, на том месте, где трапезничал святитель Алексий, была построена каменная часовня. В XVI в. в обители был построен каменный храм изысканной архитектурной формы, освященный в честь Успения Пресвятой Богородицы. В 1649 г. Благовещенский храм был перестроен и возобновлён, тогда же был возведён храм во имя свт. Алексия Московского. В XVIII в. монастырь неоднократно горел, но икона Богородицы чудесным образом сохранялась, а обитель всегда восстанавливалась нижегородцами. В 1921 г. по решению советских властей монастырь был закрыт. В 1993 г. обитель была передана Русской Православной Церкви, в монастыре возобновилась монашеская жизнь.

586 Макарий (Булгаков), митрополит. Указ. соч. Кн. 2. С. 45–46.

587 Рыбаков Б.А. Из истории культуры Древней Руси. М., 1984. С. 65.

588 Алипий (Алимпий) Печерский (ок. 1065 — ок. 1114) — преподобный, иеромонах Киево-Печерского монастыря, первый известный русский иконописец. Преподобный Алипий с молодых лет подвизался в Киево-Печерской обители, постигая искусство иконописания. В 1083–1088 гг. помогал и одновременно учился у византийских мастеров, украшавших мозаиками Успенский храм монастыря. До 1088/1089 г. принял монашеский постриг при преподобном игумене Никоне. Преподобный Алипий по благословию писал иконы и подновлял обветшавшие образа в обители, работал по заказам, никогда не был праздным, отвлекаясь от иконописания только для совершения божественной службы. Его жизнь отличалась подвижничеством, за что он был удостоен сана священника. Ещё при жизни преподобный прославился даром чудотворений. Предание доносит до нас случаи, когда ему помогали писать образа святые ангелы, и многие иконы, им написанные, потом прославились. Слава преподобного Алипия была столь велика, что вызывала зависть со стороны некоторых печерских иноков-иконописцев, но Господь хранил его и помогал праведнику в сложных ситуациях. До нашего времени дошли два образа кисти святого мастера (возможно больше): икона Пресвятой Богородицы «Великая Панагия» и

Богородицы⁵⁸⁰, построенный во Владимире по указу великого князя Андрея Юрьевича Боголюбского и расширенный после пожара 1185 года его братом великим князем Всеволодом Юрьевичем Большое Гнездо. В этот храм устремлялись богомольцы со всей Древней Руси. Активное строительство храмов в нашем отечестве, как в его южных, так и в северных пределах, продолжалось вплоть до страшного монгольского нашествия, которое началось в 1237 году.

Предметом поклонения для русских богомольцев служили иконы, а также фрески, которыми расписывались стены храмов. Как известно, первые иконы и до, и после крещения Руси были привезены из Византийской империи в русские храмы и монастыри, поэтому, рассматривая историю паломничества, нам необходимо знать о наиболее прославленных древних иконах, которым поклонялись русские богомольцы в начальный период нашей церковной истории. Известны упоминания о первых иконах, которыми великий князь Владимир Святой украсил Десятинный храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы в Киеве и которые, к сожалению, не дошли до наших дней. Их описал митрополит Макарий (Булгаков): «Известны только пять или шесть икон, принесенных к нам тогда из Херсонеса и Царьграда. Именно: а) икона Всемиловитого Спаса, представляющая на одной стороне Нерукотворный лик Спасителя, а на другой — Божию Матерь; б) Икона Божией Матери с изображением на обратной стороне Спасителя благословляющего; в) Икона Иерусалимской Богородицы, по древнему преданию написанная святыми апостолами в пятнадцатое лето по Вознесении Господнем в Гефсимании. <...> Такова же г) Икона святых апостолов Пётра и Павла, находящаяся донныне в Новгородском Софийском соборе, по выражению летописи, Царьградская. К ним можно присовокупитьещё: д) Образ Нерукотворенного Спаса в Суздальском Рождественском соборе⁵⁸¹, принесенный, по преданию, из Греции первым Ростовским епископом Феодором⁵⁸²; е) Образ Василия Великого⁵⁸³, находящийся во Владимире-Волыньском⁵⁸⁴, в церкви Святого Василия, которая основана, по преданию, ещё равноапостольным Владимиром; ж) Икону Божией Матери, находящуюся в Нижегородском Благовещенском монастыре⁵⁸⁵ и слышную в народе Корсунской»⁵⁸⁶. Этим и другим, не известным нам, святым иконам поклонялись богомольцы первых веков христианства на Руси.

До наших дней сохранились некоторые первоначальные росписи и мозаики, покрывающие стены Киевского Софийского собора и восходящие к церковному искусству Византии. Храмоздатель великого собора, великий князь Ярослав I Владимирович Мудрый, был в нем и похоронен в мраморном саркофаге, который, по словам Б.А. Рыбакова, представлял собой своеобразную «книгу посетителей» собора⁵⁸⁷. На плитах саркофага князя Ярослава Мудрого расписывались многие люди, по большей части, безусловно, паломники.

В XI и XII столетиях чудотворные иконы привозились по-прежнему из Византии, однако появлялись они и в русских землях как свидетельство Божией милости первым отечественным подвижникам. Чудотворные и явленные иконы, пришедшие на Русь из Византии или обретенные в русских землях, привлекали большое количество богомольцев в храмы, где находились эти святыни. Наибольшим почитанием пользовались иконы с изображением Пресвятой Богородицы. Житие преподобного Алипия Печерского⁵⁸⁸, первого известного нам русского иконописца, доносит рассказ о том, как он воспринял искусство иконописания у византийских иконописцев и как с Божией помощью создавались первые русские иконы⁵⁸⁹.

Свенская (Печерская) икона Пресвятой Богородицы с предстоящими преподобными Антонием и Феодосием Печерскими. Честные мощи преподобного Алипия почи-

вают в Ближних пещерах Киево-Печерской Лавры. Память 17 августа.

589 Жития Святых... Кн. 12. С. 293–303.

590 Елецкий монастырь — мужская обитель в честь Успения Божией Матери, в древности его называли Болдиногорским, т.к. он располагался на краю Болдинской горы в Чернигове. Основание монастыря связано с чудесным явлением на ели в 1060 г. иконы Пресвятой Богородицы. Икона получила в народе наименование Черниговской и Елецкой. По велению Черниговского князя Святослава Ярославича на месте обретения чудотворной иконы был поставлен храм в честь Успения Пресвятой Богородицы. Преподобный Антоний Печерский, скрывавшийся в Чернигове в 1068–1072 гг. от несправедливого гнева Киевского великого князя Изяслава I Ярославича, основал на месте обретения иконы мужской Елецкий Успенский монастырь. Преподобный Антоний жил в небольшой пещере, которую он выкопал около храма. Монастырь со временем стал расширяться и развиваться, потому что к Елецкой чудотворной иконе Богородицы стекалось множество богомольцев и странников со всей Древней Руси. В 1239 г. Чернигов, а вместе с ним и храм, и обитель были разрушены во время монгольского нашествия; чудотворный образ Богородицы был утрачен. Монастырь начали восстанавливать только во второй пол. XV в. После вхождения Чернигова в 1503 г. в состав Московского государства обитель была восстановлена. Монастырь часто подвергался нападениям ордынцев и поляков. В смутное время нач. XVII в. город и монастырь были разорены польскими войсками. Только с возвращением Чернигова в состав России в 1670–1676 гг. обитель была восстановлена благодаря усилиям Черниговского архиепископа Лазаря (Барановича) и архимандрита Иоанникия (Голятовского). В 1676 г. местный житель К.К. Мазопета приобрёл и пожертвовал монастырю сохранившийся список с подлинной чудотворной иконы Богородицы, который также прославился чудотворениями. В кон. XVII — нач. XVIII в. настоятелями обители были известные в церковной истории лица: святители Феодосий Угличский и Димитрий Ростовский. В сер. XIX в. при Черниговском архиепископе Филарете (Гумилевском) произошло новое возрождение Елецкой обители. Владыка Филарет произвёл широкие восстановительные и строительные работы, разместил здесь духовную семинарию, библиотеку и архив епархии. Елецкий Успенский монастырь в Чернигове на протяжении всей своей истории был местом массового паломничества православных христиан. В советское время обитель была закрыта и ограблена.

В 1992 г. Елецкий монастырь был передан Черниговской епархии Московского Патриархата и возрождается как женская обитель.

591 Николай Чудотворец, Мирликийский († ок. 345) — святой, архиепископ г. Миры в провинции Ликии, которая расположена в Малой Азии. Родился будущий святитель в г. Патара в Ликии. Назидаемый благочестивыми родителями, он с юных лет посвятил себя Церкви и был возведён в сан священника. Будучи ещё молодым человеком, святитель Николай совершил паломничество в Египет и Палестину. Вернувшись в Патару, он ушёл в монастырь. Однако по велению Господа покинул обитель и отправился в г. Миры, где был по Божественному промыслу избран на архиепископскую кафедру. В период гонений на христиан святитель Николай был заключён в тюрьму, где оказывал поддержку своей пастве словом Божиим. После освобождения продолжил своё служение в Мирах в период правления святого равноапостольного императора Константина Великого, который собрал в г. Никее Первый Вселенский Собор, куда был приглашён и святитель Николай. На Соборе он ревностно боролся с арианской ересью, в запальчивости даже ударил Ария. Святитель Николай отличался скромностью и простотой, помогал бедным и богатым, больным и здоровым, исцелял страждущих от греховных язв, при жизни совершал чудеса. В глубокой старости он мирно отошёл к Господу и был погребён в Мирах Ликийских. Но и после смерти святитель Николай продолжал помогать людям. К месту его упокоения шли бесчисленные потоки паломников. В 1087 г., когда над Мирами Ликийскими нависла угроза захвата турецкими войсками, благочестивые купцы из Италии решились спасти мощи святителя Николая как великую общехристианскую святыню. Они вывезли святые мощи в г. Бари, где они и почивают доныне. Святитель Николай — один из самых почитаемых святых в Русской Православной Церкви, также, впрочем, как и у христиан всего мира. Память 9 мая и 6 декабря.

592 Александр Ярославич Невский (1220–1263) — святой, благоверный Владимирский великий князь в 1252–1263 гг. Он был сыном Владимирского великого князя Ярослава II Всеволодовича от брака с Ростиславой-Феодосией, дочерью Новгородского князя Мстислава Мстиславича Удатного. В 1230 г. Александр вместе со стар-

шим братом святым благоверным князем Феодором Ярославичем княжил в Новгороде Великом, после смерти брата с 1236 г. был единоличным Новгородским князем до 1251 г. с перерывами. В 1239 г. женился на Полоцкой княжне Александре Брячиславне. В 1240 г. малочисленные новгородская и ладожская дружины во главе с князем Александром Ярославичем разбили большое шведское рыцарское войско, высадившееся на берегу р. Невы при впадении в неё р. Ижоры. За эту битву народ прозвал Александра «Невским». Тогда же, поссорившись с новгородскими боярами, князь оставил город и удалился в Переяславль-Залесский. В 1241 г. на Русь началось вторжение немецких рыцарей, объединённых католическим Ливонским орденом. Они заняли Псков и начали продвижение к Новгороду. Новгородцы отправили послов к Александру Ярославичу, который вернулся и возглавил русские войска, изгнавшие захватчиков из Копорья, Пскова и Изборска. В решающей битве с основными силами Ливонского ордена на льду Чудского озера русские дружины во главе с князем Александром разгромили цвет немецких рыцарей. В 1247 г. князь Александр Ярославич с братом Андреем был вызван к хану Батюю в Золотую Орду, где в 1250 г. получил ярлык на великое княжество Киевское и Новгородское, а брат — на великое княжество Владимирское. Александр не поехал княжить в разгромленный Киев, а стал жить в Новгороде. В 1252 г. вспыхнуло антиордынское восстание, для его подавления на Русь пришла орда во главе с ханом Неврюем, которая разбила дружину князя Андрея и потопила восстание в крови. Тогда же хан Сартак передал ярлык на великое княжение Александру Невскому, который сел во Владимире, оставив в Новгороде своего сына Василия. Великий князь Александр Невский решил монгольским баскакам собирать дань в русских княжествах с тем, чтобы не допустить новых ордынских набегов на Русь. Продолжая бороться со шведами, литовцами и немцами на западных рубежах, он отверг провокационные предложения Римского папы Иннокентия IV об открытой борьбе с Золотой Ордой. Добился мирного договора с Норвежским королевством. В 1262 г. он поехал к хану Берке в Золотую Орду, чтобы предотвратить ордынский набег, вызванный очередным восстанием народа против поработителей. Князю удалось заручиться доверием хана, который позволил ему собирать ордынский выход и не присылать русских дружин в войско Золотой Орды. На об-

ратном пути из Золотой Орды в г. Городце Владимирский святой благоверный великий князь Александр Ярославич Невский скончался, приняв перед кончиной схиму с именем Алексий. Память 30 августа, 23 ноября.

593 Александра Брячиславна (пер. пол. — сер. XIII в.) — великая княгиня Владимирская, жена святого благоверного великого князя Александра Ярославича Невского, дочь Полоцкого князя Брячислава. В 1239 г. вышла замуж за князя Александра Ярославича, венчались молодые в г. Торопце, а свадьбу справляли в Новгороде Великом. В браке с князем Александром Невским родила четверых сыновей: Василия, князя Новгородского, Дмитрия, великого князя Владимирского, Андрея, удельного князя Городецкого, святого благоверного Даниила, удельного князя Московского, и дочь Евдокию, ставшую княгиней Смоленской.

594 Торопец — древнерусский город, расположенный у истока р. Торопа из оз. Соломено, на западной части Валдайской возвышенности. Древние поселения на этом месте возникли ещё в IX в., впервые упоминается в летописях под 1074 г. как пограничный город-крепость Смоленского княжества, имеющий мощные крепостные валы, сохранившиеся до настоящего времени. С 1167 г. Торопец стал центром удельного княжества, а первым князем был святой благоверный князь Мстислав Ростиславич Храбрый, сын Киевского великого князя и Смоленского князя Ростислава Мстиславича. После его смерти город перешёл в удел к его сыну Мстиславу Мстиславичу Удатному. В 1214 г. Ярослав II Всеволодович, будущий великий князь Владимирский, женился на Феодосии, дочери Мстислава Удатного, и получил Торопец с волостями в удел. Их сын князь Александр Ярославич Невский наследовал Торопецкое княжество как личный удел и поэтому справил здесь в 1239 г. свою свадьбу с Полоцкой княжной Александрой Брячиславной, которая привезла с собой чудотворную Эфесскую икону Божией Матери. В 1320 г. город был захвачен литовскими войсками и вошёл в состав Великого княжества Литовского. В 1499 г. Торопец был освобождён русскими войсками и по договору 1503 г. между Москвой и Литвой был окончательно присоединён к Великому княжеству Московскому. В Смугное время, в нач. XVII в., он был захвачен и разорён поляками, но после освобождения был восстановлен. В XVI–XVIII вв. Торопец

Выделим наиболее известные и почитаемые иконы того периода. Прежде всего, это Елецкая икона Божией Матери, явленная в 1060 году на ели близ Чернигова, где был впоследствии основан Елецкий Успенский женский монастырь⁵⁹⁰. А также Киево-Печерский образ Божией Матери, который был привезен из Константинополя зодчими, приехавшими в Киев строить Великую Успенскую церковь Киево-Печерского монастыря. Смоленская икона Божией Матери «Одигитрия», написанная, по преданию, евангелистом Лукой, была прислана в 1078 году из Царьграда великому князю Всеволоду I Ярославичу. В 1111 году его сын князь Владимир Мономах перенёс её в Успенский собор Смоленска, который был тогда его вотчиной. Замечательна история иконы Божией Матери Владимирской, по преданию также написанной евангелистом Лукой и привезённой в Киев из Константинополя в 1131 году. Образ хранился в женском монастыре в Вышгороде, а в 1155 году был перенесён князем Андреем Боголюбским во Владимир (по имени этого города икона и получила свое название). В 1395 году чудотворный образ был перенесён в Москву. Икона святителя Николая Чудотворца⁵⁹¹, явившаяся в 1113 году близ Новгорода на острове Липно на Ильмень-озере. Эта икона чудесно излечила Новгородского князя Мстислава Владимировича, сына великого князя Владимира II Всеволодовича Мономаха.

Продолжением истории жизни преподобной Евфросинии Полоцкой является рассказ об Эфесской иконе Божией Матери, которая была, по преданию, написана евангелистом Лукой и первоначально находилась в византийском городе Эфесе. По просьбе преподобной Евфросинии, состоявшей в родстве с константинопольским императорским двором, эта икона была прислана ей в 60-е годы XII века византийским императором Мануилом I Комнином с благословения патриарха Луки Хрисоверга. Изначально икона была расположена в храме Спасской обители, основанной преподобной Евфросинией, но в 1239 году по случаю бракосочетания святого благоверного князя Александра Ярославича Невского⁵⁹² с княжной Александрой⁵⁹³, дочерью Полоцкого князя Брячислава, была перенесена в Торопец⁵⁹⁴, где совершалось таинство Брака.

Владимирская икона Божией Матери⁵⁹⁵ была одним из образов, находившихся в войске святого благоверного князя Андрея Боголюбского в 1164 году, когда он одержал знаменитую победу над булгарами⁵⁹⁶. Икона Божией Матери Боголюбская была написана по указанию князя Андрея Юрьевича

был значительным торгово-ремесленным центром на западе Московского царства, в этот период был возведён Корсунско-Богородицкий собор, построены каменные храмы: Богоявленский, Казанский, Спасо-Преображенский, Рождества Богородицы, Никольский, Покровский, Иоанна Предтечи. В настоящее время Торопец является районным центром Тверской обл. Российской Федерации.

595 Владимирская икона Божией Матери — чудотворный образ Пресвятой Богородицы. По преданию, образ был написан святым евангелистом Лукой и находился в Иерусалиме, позже был перевезён в Константинополь. Икона при невыясненных обстоятельствах была привезена из Царьграда на Русь в XII в., где изначально была поставлена в храме г. Вышгорода. В 1152 г. святой благоверный князь Андрей Юрьевич Боголюбский перенёс икону во Владимир-на-Клязьме, после чего в на-

роде её стали называть Владимирской. В 1395 г. в связи с начавшимся нашествием на Русь орд великого эмира Тимура Тамерлана образ был перенесён в Москву и чудесным образом спас столицу от врагов. В 1480 г. по молитвам перед чудотворным образом войско Золотой Орды без битвы отступило после стояния на р. Угре, таким образом пало монгольское иго, тяготевшее над Русью два с половиной столетия. Празднование Владимирской иконе Божией Матери совершается 21 мая, 23 июня, 26 августа.

596 Владимирский святой благоверный великий князь Андрей Юрьевич Боголюбский выступил с войском в поход против волжско-камских булгар, взяв с собою чудотворную Владимирскую икону Божией Матери. Перед сражением великий князь и всё войско укрепили свой дух молитвой перед святой иконой и одержали победу в битве с врагами.

597 Боголюбоб монастырь — мужская обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы, расположенная в 10 км от г. Владимира-на-Клязьме, основана в 1158 г. Владимирским святым благоверным великим князем Андреем Юрьевичем Боголюбским в память о чудесном явлении ему на этом месте Божией Матери. Здесь же князь основал г. Боголюбов, в котором находилась его любимая резиденция, где он был впоследствии убит заговорщиками. Главной святыней монастыря была Боголюбская икона Божией Матери, которую по велению князя иконописцы написали в том виде, в каком Она ему была явлена: Богородица стоит во весь рост со свитком в правой руке, а левая обращена к Спасителю, сам же князь Андрей стоит перед Нею на коленях. В 1238 г. при нашествии монгольских захватчиков город и монастырь были разорены, но обитель была возобновлена, а чудотворная икона — спасена. В XIII–XIV вв. монастырь часто страдал от ордынских разорений, но никогда не приходил в окончательное запустение. В 1687 г. обитель стала Патриаршим домовым монастырём, а в 1793 г. — синодальным; позднее перешла в ведение Владимирских архиереев. В Боголюбоб монастырь к святой иконе Пресвятой Богородицы ходили на поклонение бесчисленные поколения русских богомольцев. В 20-е гг. XX в. монастырь был закрыт органами советской власти, а чудотворную икону перенесли и поставили в храм во имя святых Иоакима и Анны в Боголюбове. В 1946 г. чудотворная икона поступила на хранение во Владимирский краеведческий музей. В 1992 г. Боголюбская чудотворная икона Божией Матери была передана в Успенский собор Владимирского Княгинина в честь Успения Пресвятой Богородицы монастыря. В 1991 г. монастырская жизнь в Боголюбской обители возобновилась.

598 Владимирко Володаревич (1095–1153) — князь Галицкий, старший сын Перемышльского и Галицкого князя Володаря Ростиславича. По завещанию отца в 1124 г. получил в удел южнорусские города Звенигород и Белз. В 1141 г. присоединил к своим владениям Галицкое княжество, а Галич сделал своей столицей. В период войны Владимиро-Суздальского князя Юрия Долгорукого с Киевским великим князем Изяславом II Мстиславичем поддерживал первого и помогал ему в борьбе за великокняжеский стол. Когда союзники потерпели поражения от объединённых войск великого князя Изяслава и венгерского короля Гезы, князь Владимирко Володаревич целовал крест в знак того, что

выполнит все условия победителей. После ухода из Галицкого княжества венгерских войск он не только не стал союзником и не вернул захваченные города великому князю, но и даже захватил ещё несколько городов, принадлежащих Изяславу Мстиславичу. Тогда великий князь послал к Галицкому князю своего посла боярина Пётра Бориславича, свидетеля клятвы на кресте князя Владимирка, чтобы напомнить ему об обязательствах. Галицкий князь Владимирко Володаревич отказался обсуждать с послом великого князя свои обязательства и велел его выпроводить. Однако боярин напомнил князю о крестном целовании, на что князь с пренебрежением сказал: «Вот ещё, что мне этот маленький крестик!» В тот же вечер, отправляясь в храм на вечерню, он увидел отъезжающего великокняжеского посла и стал над ним издеваться. Возвращаясь с богослужения, князь неожиданно рухнул в том месте, где глумился над крестом и насмеялся над послом, и в тот же день умер.

599 Даниил Романович (ок. 1199 – 1264) — князь Галицко-Волынский, сын Романа Мстиславича, князя Галицкого, и Анны Исааковны, византийской царевны. В 1205 г. погиб отец князя Даниила, и он с матерью и братом был вынужден бежать в Венгрию. В 1211 г. с помощью венгерского войска Даниил сел на Галицкий стол, однако был вынужден перейти на княжение во Владимир-Волынский. Вскоре он женился на княжне Анне, дочери князя Мстислава Мстиславича Удатного, оформив, таким образом, военно-политический союз с последним. В 1219 г. его мать ушла в монастырь, и он с помощью тестя начал самостоятельную деятельность, а в 1221 г. вернулся на отчий стол в Галич. В 1224 г. князь Даниил в составе объединённого войска русских князей участвовал в битве на р. Калке против монгольских орд, был ранен, но смог с остатками своей дружины уйти от погони. Вернувшись в своё княжество, он начал борьбу за расширение своего удела. Несмотря на потери и поражения в этой борьбе, он в кон. 30-х гг. XIII в. смог объединить под своей властью всю Южную и Западную Русь, включая Киев. При нём были основаны и построены города: Хоам, ставший столицей княжества, Львов, Угровеск, Данилов. Однако нашествие монголов на Южную Русь в 1240 г. перечеркнуло все достижения Галицкого князя: все его земли были разорены и захвачены кочевниками. Ослабнув во время покорения Древней Руси, а также получив отпор в Европе, монгольские орды откатились на восток, поэтому у князя Даниила

появилась возможность восстановить разтерзанное княжество. В 40-х гг. ему удалось одержать несколько важных побед над войсками Черниговских князей, литовцев, поляков и венгров, которые хотели захватить Галицко-Волынское княжество. В 1250 г. князь Даниил, чтобы предотвратить набеги на свои земли, был вынужден поехать в Золотую Орду и признать себя данником хана Батыея. С целью организации крестового похода всей христианской Европы против монголов князь Даниил Романович вошёл в сношения с папой Римским Иннокентием IV на предмет заключения унии и в 1253 г. принял от него королевский титул. Однако обещания папы Римского о крестовом походе не были реализованы, поэтому князь Даниил отказался от сношений с папским двором и стал готовиться к сопротивлению монгольским захватчикам в союзе с русскими князьями. В 1257 г. он начал удачные боевые действия против Золотой Орды, но силы были неравны, и ему пришлось покориться монголам. Однако князь Даниил смог сохранить свою власть в Галицко-Волынской земле и дать отпор литовцам, которые хотели подчинить себе его княжество. Князь Даниил Романович скончался в 1264 г. от болезни и был похоронен в г. Хоам, в соборном храме в честь Пресвятой Богородицы.

600 Жидичин — город на р. Стрый, известен с 1164 г. В настоящее время называется Жидачов и находится на территории Львовской обл. Украины.

601 Макарий (Булгаков), митрополит. Указ. соч. Кн. 2. С. 407.

602 Гнутова Светлана Витальевна — известный современный православный искусствовед, заведующая сектором прикладного искусства Центрального музея древнерусской культуры и искусства им. Андрея Рублёва.

603 Крест в России // Авт.-сост. С.В. Гнутова. М., 2004. С. 14.

604 Воздвизальные кресты — так назывались в Древней Руси кресты, возносимые в православных храмах на праздник Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня 14 сентября.

605 Архидиакон — высший сан диакоńskiej степени священнослужителей, старший, первый диакон, буквально «глава диаконов». Зарождение функций архидиакона относится к начальным временам христианства, но до сер. IV в. это слово

не употреблялось. В IV–VI вв. положение архидиакона было очень высоким, он был тесно связан с епископом, вслед за которым являлся главным церковным администратором в епархии. Позже их права были ограничены. В Русской Церкви этот почётный титул давался и даётся главному из монашествующих диаконов в Лаврах и крупных монастырях, а также в Патриарших соборах.

606 Могилёв — древний русский город, расположенный на берегах Днепра и р. Дубровенка. Известен с 1267 г., до кон. XIV в. входил в Витебское княжество, после чего ок. 1395 г. отошёл в Великому князю Литовскому. В 1569 г. город стал принадлежать Польше. В 1595 г. отряд восставших казаков во главе с атаманом С. Наливайко занял город и, ограбив, ушёл. В 1606–1610 гг. произошло знаменитое Могилёвское городское восстание против поляков и рады. В 1654 г. русские войска вошли в город, но в 1661 г. были вынуждены его покинуть. В 1772 г. Могилёв был присоединён к Российской империи. В настоящее время город — центр Могилёвской обл. Белоруссии.

607 В настоящее время по благословению Высокопреосвященного Филарета, митрополита Минского и Слуцкого, Патриаршего Экзарха всея Белоруссии, изготовлена точная копия креста преподобной Евфросинии. В 1997 г. возобновлённый крест возвратился на место, определённое ему преподобной, в Спасо-Преображенский храм Спасо-Евфросиниевского монастыря, где покоятся её честные мощи.

608 Крест-энколпион — (греч. «на груди»), нательный или нагрудный крест-реликварий, состоящий из двух соединяющихся частей, между которыми, как правило, вкладывались частицы мощей, земля от святого места, частица освящённой просфоры и т.д. Они изготовлялись из камня, дерева, стекла, янтаря, кости и металлов. Носится на шнуре или цепочке. Термин «крест-энколпион» более ста лет используется в научной литературе в отношении византийских и древнерусских полых двусторчатых крестов-реликвариев. Двусторчатые кресты, начиная с XIV в. принято называть крестами-мощевиками.

Боголюбского, после явления ему Пресвятой Богородицы, и была поставлена в Боголюбском монастыре⁵⁹⁷. И, наконец, следует назвать икону Божией Матери «Знамение», которая в 1169 году спасла Новгород от нападения суздальских войск во главе с тем же князем Андреем Боголюбским.

Много на Руси в те древние времена было святых мощей и чудотворных икон, которым поклонялись наши предки в храмах и монастырях, строившихся в XI и XII веках повсеместно, и князьями, и духовенством, и простыми людьми русскими. «Благочестивые путешествовавшие для поклонения Святыне сделали нас довольно обыкновенными. Владимирко, князь Галицкий⁵⁹⁸, овладев вместе с Юрием Долгоруким Киевом (1150), отправился в Вышгород для поклонения святым мученикам Борису и Глебу, оттуда приехал к Святой Софии Киевской, затем — к Святой Богородице Десятинной, наконец — к Святой Богородице в Печерский монастырь. Юрий Долгорукий, находясь (1151) в Переяславле, когда настал праздник святых мучеников Бориса и Глеба, ходил на богомолье вместе с детьми своими на реку Альту, где вкусил мученическую смерть святой Борис и где существовала церковь во имя святых страстотерпцев. Даниил, князь Галицкий⁵⁹⁹, ездил (1227) в Жидичин⁶⁰⁰ поклониться образу святого Николая Чудотворца»⁶⁰¹, — писал об этом периоде в своей «Истории Русской Церкви» митрополит Макарий (Булгаков).

С первых лет принятия христианства на Руси жизнь верующих людей в нашем отечестве была осенена Крестом Христовым. Известный современный православный искусствовед С.В. Гнупова⁶⁰² писала: «Земное существование христианина освящено Крестом. <...> Крестом завершаются главы наших церквей; Крест господствует во внутреннем убранстве всякого храма; Крест участвует в совершении всех Таинств и обрядов церковных <...> Русский православный мир на протяжении многих столетий был осеён Крестом. Кресты ставились на развилках и перекрёстках дорог, на водных путях, на въездах в города и деревни. <...> Крест поднимали христиане как щит и оружие против любого зла»⁶⁰³.

Мы уже обращались к теме крестов-реликвариев, наши предки очень дорожили ими как личными или семейными святынями, передавая их старшим в роду. Во многих крестах, особенно богослужебных, были вложены частички честных мощей святых Божиих праведников. Именно поэтому нам важно представлять, каким чудотворным и чтимым крестам поклонялись на Древней Руси. Одними из наиболее ранних известных в нашем отечестве были воздвизальные⁶⁰⁴ кресты известных нам паломников преподобной Евфросинии Полоцкой и святителя Антония, архиепископа Новгородского. Обе святыни не дошли до наших дней.

Крест преподобной Евфросинии Полоцкой был создан в 1161 году и являлся ковчегом для хранения святынь, которые были привезены из Иерусалима и Константинополя. Он содержал в себе часть Древа Животворящего Креста Господня, частицу камня от Гроба Господня, честные мощи святых: первомученика архидиакона⁶⁰⁵ Стефана и великомученика и целителя Пантелеимона, а также — кровь великомученика Димитрия Солунского. В 1941 году этот крест, находившийся на престоле Софийского собора в Полоцке, был вывезен в Могилёв⁶⁰⁶ и утрачен⁶⁰⁷. Крест святителя Антония, архиепископа Новгородского, в течение семисот лет был главным наместным крестом в Софийском соборе в Великом Новгороде. Он хранился в соборной ризнице и пропал в 1848 году.

«Вера в спасительную силу святых мощей привела к появлению и широкому распространению на Руси различного рода мощевиков, среди которых преобладали двусторчатые кресты-энколпионы⁶⁰⁸, носимые на груди под одеждой или поверх неё. <...> Судя по количеству дошедших до наших дней крестов-энколпионов и их разнообразию, очевидно, что этот тип мощевиков являлся наиболее устойчивым на протяжении столетий и подобным крестам-реликвариям придавалось особое значение. Драгоценные кресты с мощами

609 Бармы — драгоценные оплечья на торжественной одежде, украшенные священными изображениями, которые носили русские князья и цари, а также архиереи. Бармы пришли на Русь из Византии.

610 Крест в России... С. 152–154.

611 Купятицкая икона Пресвятой Богородицы — чудотворный образ, чудесно явившийся в 1182 г. на дереве в селе Купятич, недалеко от Минска. На этом месте был построен храм и монастырь. В 1629 г. монастырём завладели униаты, и чудотворный образ был отправлен в Софийский собор Киева. Образ изображён на медном кресте. С одной стороны — Распятие, с другой — Пресвятая Богородица с Предвечным Младенцем.

612 Устав о десятинах, судах и людях церковных — законодательный акт, возникший в период княжения Киевского святого равноапостольного великого князя Владимира Святославича, после принятия христианства на Руси, и связанный с его именем. Устав великого князя Владимира Святого определяет место Русской Православной Церкви в жизни государства, обеспечение в форме десятины от поступлений пошлин, сборов урожая и т.д. Устав содержит нормы о передаче под юрисдикцию Церкви круга дел, связанных с жизнью семьи, а также — дел людей церковных, в том числе странников, калик и паломников. Устав великого князя Владимира Святого продолжал развивать-

ся в XI–XIII вв. вместе с расширением и укреплением Церкви. Устав был введён в науку в 1775 г. русским академиком-историком немецкого происхождения Герардом Фридриховичем Миллером, который впервые опубликовал один из его поздних списков. Устав известен в семи редакциях XI–XIV вв. и более чем в двухстах списках.

613 В Уставе о церковных судах, людях и мерах торговых, созданном святым благоверным князем Всеволодом-Гавриилом для Новгорода Великого в XII–XIII вв., в ст. 17 к церковным людям были отнесены паломники и странники, а к церковной юрисдикции — гостиницы и странноприимные дома. (См: Российское законодательство X–XX веков. Законодательство Древней Руси / Отв. ред. В.Л. Янин. Т. 1. С. 252; Щапов Я.Н. Древнерусские княжеские уставы XI–XV вв. М., 1976.)

614 Иоанн (Иван) I Данилович Калита (ок. 1283 – 1340) — святой благоверный великий князь Владимирский и Московский, младший сын святого благоверного Московского удельного князя Даниила Александровича. В 1325 г., после гибели в Золотой орде старшего брата Юрия Даниловича, великого князя Владимирского и удельного князя Московского, наследовал его стол. Он убедил святителя Пётра Московского, митрополита Киевского и всея Руси, который постоянно жил во Владимире-на-Клязьме, в 1325 г. переехать в Москву. Тогда же он вместе со святителем Пётром заложил ка-

менный Успенский собор в Московском Кремле. Иоанн Данилович продолжил политику своего брата по собиранию русских земель вокруг Москвы и уже в 1328 г. добился ханского ярлыка на Владимирское великое княжение. Иоанн Данилович, будучи искусным дипломатом и жёстким политиком, смог руками ханов Золотой Орды победить своих главных политических соперников — Тверских князей. Он успешно воевал с Великим княжеством Литовским, Великим Новгородом и Рязанским княжеством. Собирая русские земли вокруг Москвы, Иоанн Данилович действовал не только силой, но и экономическими методами, собрав у себя значительные финансовые средства, за что народом был прозван Калитой («денежной сумкой»). Он стал основателем династии Московских великих князей. В 1333 г. он заложил в Московском Кремле каменный собор в честь Михаила Архангела, в котором и был погребён. Память вместе с Соборами Московских и Тульских святых.

615 Айналов Д.В. Некоторые данные русских летописей о Палестине // Сообщения ИППО. СПб., 1906. Т. XVII. Вып. 1–4. С. 348–349.

издревле входили в состав княжеской “гривной утвари”. Вместе с дорогим поясом, шапкой и бармами⁶⁰⁹ молодой князь получал в наследство от отца нагрудный крест на дорожной цепи»⁶¹⁰. Нательные кресты-энколпионы с вложенными в них частицами мощей святых угодников Божиих, принадлежащие князьям или архиереям, особо почитались на Руси. Известен чудотворный крест-энколпион XII века с изображением Купятицкой иконы Пресвятой Богородицы⁶¹¹.

В домонгольский период истории Древней Руси был определён правовой статус паломников. Странники, калики и паломники со времён крещения Руси согласно Уставу⁶¹² о десятинах, судах и людях церковных, составленному по указу Киевского святого равноапостольного великого князя Владимира I Святославича, были отнесены к юрисдикции русского митрополита, т.е. в правовом отношении они находились под контролем и защитой Русской Православной Церкви. Это означает, что на территории Киевского великого княжества в случае возникновения каких-либо спорных ситуаций или нарушений чьих-то прав паломники подлежали суду митрополита, а не княжеской судебной системе. В ряде редакций Устава великого князя Владимира Святого, написанных в различное время, а также в последующих законодательных актах Древней Руси⁶¹³ не только странники, калики и паломники относились к людям церковным, но и упоминается часть паломнической инфраструктуры, входящей в ведение митрополичьего суда: странноприимные дома и гостиницы. Это положение можно рассматривать таким образом, что не только паломники были подсудны митрополичьему суду, но и также под защитой Церкви находились люди, работавшие в странноприимных домах и гостиницах. Причём нам известно, что, как правило, странноприимные дома и гостиницы строились при храмах и монастырях, являясь составной частью их структуры. Значит, если они выделены в законодательстве отдельно, можно сделать предположение, что странноприимные дома и гостиницы могли строиться отдельно от храмов и обителей для паломников на путях их следования к святыням.

Однако не только под защитой и покровительством Церкви находились странники и калики Древней Руси; по мнению Д.В. Айналова, они могли питаться даром, за княжеский или церковный счёт, если приносили из своего паломничества ценные реликвии: «Нельзя не видеть, что в обоих известиях предложение чаши, принесённой из Иерусалима каликами, вызывает ответный дар: «кормление им во веки». Это кормление ясно определено в размерах князем Иваном Даниловичем⁶¹⁴. <...> Что калики питались на даровой общественной счёт, ясно из ответа святителя Нифонта иеромонаху Кирику, что уходящие в Иерусалим ко святым местам идут для того, “абы порозну ходячи ясти и пити”. Это следует и из Владимирова Устава, в котором “паломник и калика” отнесены к числу церковных людей. Новые летописные отрывки раскрывают нам способы, каким калики получали кормление на Руси. Они приносили святыни из Иерусалима или же благословения»⁶¹⁵.

Упоминание странников, калик и паломников в древнерусских княжеских судебныхниках свидетельствует о постоянной необходимости регулировать правовые отношения, связанные со странниками-богомольцами, что лишний раз доказывает массовость паломничества на Руси в X — первой четверти XIII века.

Таким образом, можно считать, что паломничество как зарубежное, так и внутреннее в домонгольский период истории Древней Руси было достаточно широко распространено среди всех слоёв общества, начиная от великих князей и кончая простыми жителями городов и селений.

ГЛАВА III

ПРАВОСЛАВНЫЕ
ПОКЛОННИКИ НА РУСИ
В XIII–XV ВЕКАХ



УПАДОК ДРЕВНЕРУССКОГО ПАЛОМНИЧЕСТВА В ПЕРВОЕ СТОЛЕТИЕ МОНГОЛЬСКОГО ИГА

Монгольское нашествие на Русь в 30–40-е годы XIII века на долгие десятилетия прервало сложившуюся традицию паломничества русского народа. Паломнические путешествия к святыням Византии и Палестины в тот период реально не могли осуществляться по многим причинам, главные из которых следующие: разорение и ликвидация практически всех городов и селений по военно-торговому пути из варяг в греки, т.е. исчезновение всей паломнической инфраструктуры (особенно в её срединной и южной частях); отсутствие безопасности не только за пределами Руси, но и в её землях; резкое сокращение населения и его обеднение. Внутреннее паломничество сохранилось только на северо-западе русских земель, где оставались не тронутыми захватчиками-монголами храмы и монастыри. Однако в связи с непрекращающейся экспансией со стороны западных соседей (Великого княжества Литовского, Ливонского ордена¹, Польши, Венгрии²,

¹ Ливонский орден — католическое государство и военно-политическая организация европейских (преимущественно немецких) рыцарей-дворян в Восточной Прибалтике (территория современной Латвии и Эстонии), существовавшая в 1237–1562 гг. и захватившая земли угро-финского племени ливов, от которых и получила своё название. Во главе ордена стоял пожизненно избираемый магистр, резиденция которого находилась в Риге или в Вендене. В кон. XIV в. при магистре был образован совет, который определял всю политику ордена. Практически весь период существования Ливонского ордена прошёл под знаком его борьбы с католическими епископами крупных городов Балтии, порабощённым местным населением и русскими князьями, стремившимися остановить экспансию рыцарей на восток. Поражение войск ордена в 1242 г. в Ледовом побоище от русской дружины

святого благоверного князя Александра Невского остановило его продвижение на Русь. Ливонский орден существовал вначале как подразделение Тевтонского ордена, но с XV в. стал самостоятельным. Разгром ордена в 1410 г. в Грюнвальдской битве подорвал его военное и политическое положение. Окончательно орден прекратил своё существование в 1562 г., во время Ливонской войны, после разгрома его русскими войсками в 1560 г. в Эрземском сражении.

² Венгрия — государство в Центральной Европе, расположенное в бассейне р. Дунай. Древнейшим населением на территории Венгрии были фракийские, иллирийские и кельтские племена, которые в I в. до Р.Х. — нач. II в. по Р.Х. были покорены Древним Римом. В период Великого переселения народов венгерские земли были населены германскими и тюркскими

племенами, в том числе гуннами, аварами, готами и гепидами, а с VI в. появились славянские племена (Угорская Русь). С VI по IX в. здесь существовали государство Само, Великоморавская держава, Блатенское княжество. В кон. IX в. в этих местах появляются венгерские племена, вытесненные печенегами из Северного Причерноморья. В кон. IX — нач. X в. венгры принимают христианство. У них формируется государственность — королевство во главе с династией Арпадов. Государственное развитие и национальная самобытность Венгерского королевства и народа формировались под воздействием, с одной стороны, Византийской империи, а также Древней Руси и других славянских государств, с другой стороны, Священной Римской империи и других европейских стран. В сер. XIII в. Венгрия подверглась нашествию монголов, что усугублялось феодальной раздробленностью и княжескими усобицами, в которых победила неаполитанская династия Анжу. Однако междоусобные войны и крестьянские восстания продолжались, пока в 1526 г. турецкие войска во главе с султаном Сулейманом II Великолепным не завоевали значительную часть Венгерского королевства, образовав там зависимое от Стамбула Трансильванское княжество. Северо-Западная часть страны оказалась под властью Габсбургов. Венгерский народ, сохраняя свою национальную самобытность и христианскую веру, несколько столетий сражался на два фронта: против османского ига и против владычества Габсбургов. В настоящее время — независимое государство Венгерская республика.

3 Белгород-Киевский — древнерусский город под Киевом, расположенный на р. Ирпень, впервые упоминается в летописях под 980 г. как город-крепость. В 997 г. город выдержал длительную осаду печенегов и играл важную роль в системе обороны Киева. В Белгороде был свой тысяцкий и епископская кафедра. После монгольского нашествия город запустел. В настоящее время на этом месте находится село Белгородка, расположенное в Киевской обл. Украины.

4 Путивль — древнерусский город на р. Сейм, основанный в X в., впервые упоминается в летописях под 1146 г., центр удельного Путивльского княжества, которое выделилось в сер. XII в. из Новгород-Северского княжества. Город сильно пострадал от княжеских усобиц, но, несмотря на это, в 1186 г. смог выдержать половецкую осаду. В 1239 г. Путивль был разрушен монголами, но был восстановлен. С 1329 г. город находился в составе Великого княжества Литовского, а в 1500 г. был присоединён к Великому княжеству Московскому. Путивль был укреплен и стал важным стратегическим пунктом в борьбе России против крымских татар и поляков. В Смутное время город сильно пострадал, а в 1618 г. был разорён запорожскими казаками во главе с гетманом Петром Конашевичем Сагайдачным. Однако город был снова восстановлен, а также здесь построили Спасо-Преображенский собор и храм Николая Казацкого. В XVII в. Путивль имел большое значение как пограничный русский город. В настоящее время Путивль является районным центром Сумской обл. Украины.

5 Курск — древнерусский город, расположенный на рр. Сейм и Тускарь, а также — на притоке последней р. Кур, по имени которой он и был назван. Город существовал с X в. в составе Черниговского княжества как пограничная крепость, неоднократно отражая набеги половцев. В 1240 г. был разрушен монголами, но был восстановлен. В 1259 г. рядом с Курском была обретена чудотворная Курская-Коренная икона Божией Матери «Знамение». В 1367 по 1508 г. находился в составе Великого княжества Литовского. Курск, войдя в состав Великого княжества Московского, был превращён в крепость для отражения набегов крымских татар. В 1597 г., в правление святого благоверного царя Феодора I Иоанновича, недалеко от Курска была основана мужская обитель на месте явления чудотворной Курской-Коренной иконы Пресвятой Богородицы

«Знамение». Обитель получила название Коренная пустынь. Тогда же в городе был построен кафедральный собор в честь Воскресения Христова. В 1599 г. по велению царя Бориса Фёдоровича Годунова был основан Троицкий монастырь. Город не пострадал в период Смутного времени, отбив дважды нападение польских войск, и даже принял у себя множество беженцев из центральных районов России. В 1612 г. жители основали Богородицкий Знаменский мужской монастырь по случаю снятия осады польскими войсками во главе с коронным гетманом Станиславом Жолкевским. В Знаменском соборном храме хранилась чудотворная икона Божией Матери «Знамение», которая ежегодно переносилась с крестным ходом при великом стечении паломников в Коренную пустынь. В период русско-польской войны 1648–1654 гг. города осаждали польские войска во главе с коронным гетманом князем Иеремией Михайловичем Вишневецким, но куряне во главе с воеводой князем Петром Григорьевичем Ромодановским успешно отстояли город и вынудили поляков снять осаду. В настоящее время Курск является обл. центром в составе Российской Федерации.

6 Иннокентий IV (ок. 1195 – 1254) — папа Римский в 1243–1254 гг., в миру Синибальдо Фиески, кардинал с 1227 г., приверженец теории папской теократии, боровшийся с германскими императорами из династии Гогенштауфенов, опасаясь которых бежал из Рима в Лион. В 1245 г. он собрал Лионский собор, который принял решение отправить посольство во главе с Пьяно Карпини к великому монгольскому хану Гуюку, сыну Угедея и внуку Чингисхана. Проводил политику католической экспансии среди восточных славян, безуспешно пытался приобрести политическое влияние в западных княжествах Древней Руси и установить связи с Владимирским святым благоверным великим князем Александром Ярославичем Невским.

7 Карпини Джованни дель Пьяно (Пьяно) (1182–1252) — архиепископ Антиварийский, деятель Католической Церкви, выдающийся итальянский путешественник и писатель. Он родился в богатой семье, в г. Перуджи, был другом и сподвижником Франциска Ассизского, с которым вместе основал знаменитый католический орден нищенствующих монахов, францисканцев, и его особое подразделение — братство монархитов. В 1221 г. проповедовал в Германии, основал несколько

францисканских монастырей в Богемии, Венгрии и Чехии. Позже Карпини по поручению папы Римского выполнял дипломатическую миссию в Испании и Португалии. В 1241 г. он проповедовал в Польше, поднимая поляков на борьбу с монгольским нашествием. В апреле 1245 г. папа Иннокентий IV по поручению Лионского собора направил Карпини в качестве своего легата с посланием к верховному монгольскому хану Гуюку. Из Лиона он двигался через Чехию и Польшу, затем через разгромленную монголами Южную Русь добрался до Волги, в Сарай. Далее Карпини путешествовал по Средней Азии и через Хорезм, Семиречье и Тарбагатай прибыл в столицу монгольской империи Каракорум, где присутствовал в 1246 г. на большом курултае, на котором Гуюка, сына хана Угедея, избрали великим ханом. В ноябре 1246 г. Карпини покинул Каракорум, на обратном пути в Сарай он был принят ханом Батыем и осенью 1247 г. вернулся в Лион с письмом от хана Гуюка к папе Иннокентию IV. Ок. 1252 г. Пьяно Карпини, возведённый к тому времени в сан архиепископа Антиварийского, скончался, написав отчёт-воспоминание о своём путешествии в сердце Центральной Азии под названием «История монгалов».

8 Карпини Дж. дель Пьяно. История монгалов. М., 1997. С. 70.

9 Рязань Старая — древнерусский город, расположенный на реке Оке, впервые упоминается в летописях под 1096 г. Первоначально город входил в состав Черниговского княжества, а затем стал столицей удельного Рязанского княжества. В XII в. Рязань постоянно отражала набеги половцев и выдерживала осады дружин русских князей. В 1129 г. Рязанское княжество стало самостоятельным, но ненадолго, т.к. в 1177 г. попало в зависимость от Владимирского великого княжества. В 1237 г. город был разорён монголами, но был частично восстановлен. Однако так и не смог оправиться после разгрома, и поэтому столица княжества была перенесена на 50 км севернее в Переяславль-Рязанский в кон. XIII в.

10 Козельск — древний русский город, расположенный на северном берегу реки Жиздра, основанный на месте поселения славян-вятчей в XII в. Впервые упоминается в летописях под 1146 г., входил в состав Черниговского княжества. Город получил широкую известность мужественной обороной весной 1238 г. против

монгольских войск. Жители Козельска простояли в осаде 7 недель и уничтожили несколько тысяч монголов, после чего город всё-таки пал и был сожжён. Козельск достаточно быстро был восстановлен и в 1246 г. вошёл в состав Карачевского княжества. В кон. XIII в. город стал центром удельного Козельского княжества, которое во втор. пол. XIV в. вошло в состав Великого княжества Литовского. В 1408 г. Козельск с волостью купил у литовцев Московский великий князь Василий I Дмитриевич, который отдал его в управление князю Владимиру Андреевичу Храбром, с именем которого предание связывает основание Введенской Оптиной пустыни. В 1445 г. город снова был захвачен Литвой, и только в 1494 г. он навсегда вошёл в состав Русского государства. В сер. XVI в., по приказу царя Ивана IV Васильевича Грозного, город был укреплен и превращён в мощную крепость. Втор. пол. XVI в. была периодом расцвета Козельска, в это время был основан Вознесенский монастырь, в городе с пятнадцатитысячным населением было свыше 40 храмов. В период Смутного времени Козельск сильно пострадал. Только к кон. XVII в. город восстановился. В 1700 г. в Козельске был построен каменный Успенский собор. В XIX в. Козельск стал знаменитым благодаря монахам-старцам Введенской Оптиной пустыни и его Иоанно-Предтеченского скита, которые создали один из самых известных духовных центров России, куда устремились со всех концов страны тысячи богомольцев. В настоящее время Козельск — районный центр Калужской обл. в Российской Федерации.

11 Рождество-Богородицкий монастырь — мужская обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы во Владимире-на-Клязьме. Основан в 1191 г. при Владимирском великом князе Всеволоде III Юрьевиче Большое Гнездо, на средства которого был построен каменный Рождественский храм, бывший кафедральным для Владимирских епархиальных архиереев. Вместе с городом монастырь сильно пострадал во время нашествия монголов 1238 г., но был возобновлен и стал резиденцией русских митрополитов. В 1263 г. в обители был погребён святой благоверный великий князь Александр Ярославич Невский, а в 1381 г. его мощи были обреты нетленными и поставлены в соборном храме монастыря открыто, где почивали более 460 лет, после чего по воле императора Петра I Алексеевича в 1724 г. были перенесены в Санкт-Петербург. В

Дании, Швеции) на протяжении практически всего описываемого периода паломничество в Северо-Западной Руси также было существенно ограничено.

Несмотря на известную веротерпимость монголов-язычников, в первые десятилетия завоевания Руси, в ярости от повсеместного сопротивления со стороны русских людей, монголы не щадили ни монастыри, ни храмы, ни древние гробницы, грабя и уничтожая всё на своём пути. Летописи донесли до нас ужасные подробности гибели Десятинного храма Пресвятой Богородицы, разорения собора Святой Софии в Киеве, разрушения Киево-Печерского монастыря и его знаменитой Великой Успенской церкви. Святые пещеры Печерские были заложены иноками камнями и землёй и тем самым скрыты от захватчиков. Летописец повествует о том, что иноки, оставшиеся после разгрома Печерской обители в живых, укрылись в лесах под Киевом и лишь изредка собирались на молитву в один малый придел, уцелевший среди развалин монастыря.

В Киеве, Чернигове, Переяславле, Белгороде³, Путивле⁴, Курске⁵, Юрьеве в Поднепровье, Галиче Карпатском и других городах на юге и юго-западе Руси, подвергшихся нашествию монголов, большая часть храмов и практически все монастыри были разорены и опустошены. Вместе с утратой главных русских святых на юге Руси и, прежде всего, в Киеве прекратилось и паломничество в эти места. Данному печальному обстоятельству способствовало также и то, что недалеко от Киева, по свидетельству посла папы Римского Иннокентия IV⁶ францисканского священника Джованни дель Пано Карпини⁷, находилось «селение по имени Канов, которое было под непосредственной властью татар»⁸. Таким образом, стратегическая дорога в Киев контролировалась монголами. Поэтому ни с паломническими, ни с другими целями пройти по старинному перекрёстку путей, проходивших ранее через Киев, с севера на юг и с запада на восток без ведома монгольской заставы было невозможно.

В Северо-Восточной Руси монголы разорили Рязань⁹, Владимир, Суздаль, Ростов, Москву, Ярославль, Переяславль-Залесский, Тверь, Муром, Козельск¹⁰ и многие другие города. Вместе с городами были сожжены, разрушены, осквернены храмы и большинство монастырей. К сожалению, на протяжении всего XIII века ордынские набеги, вызванные в том числе и продолжающейся усобицей русских князей, опустошали русские храмы и монастыри.

Однако церковная жизнь на Руси не умерла. Как мы уже отмечали, продолжалось служение в разрушенном Киево-Печерском монастыре, сохранился Киево-Выдубицкий монастырь. В юго-западных пределах Руси в середине XIII века в Галицко-Волынском княжестве сохранились старые и были построены новые храмы и монастыри. Также и в Северо-Восточной Руси в этот страшный период восстанавливаются храмы и обители и даже появляются новые монастыри. Во Владимире-на-Клязьме, великокняжеской столице, действовали: Рождество-Богородицкий мужской монастырь¹¹, в котором в 1263 году был погребён святой благоверный великий князь Александр Ярославич Невский, Успенский мужской монастырь¹² и Константино-Еленинский монас-

соборном храме монастыря находилась икона Божией Матери «Знамение», которую князь Александр Невский всегда носил при себе в походах и битвах. В обители находилось церковно-историческое древлехранилище, заключающее в себе множество ценных вкладов, и библиотека. В 1774 г. монастырская жизнь была прекращена, а здания обители обращены в архиерейский дом.

12 Успенский монастырь — мужская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, расположенная ок. Золотых

ворот во Владимире-на-Клязьме, основанная в XII в. В 1238 г. она была разорена монголами, но потом возобновлена. Обитель имела два храма в честь: Успения Богородицы и Богоявления Господня. В XVI в. монастырь был упразднён, а его храмы стали приходскими.

13 Константино-Еленинский монастырь — мужская обитель во имя святых равноапостольных царя Константина и матери его царицы Елены, основанная в сер. XIII в. и расположенная во Владимире-на-Клязьме. Видимо, к сер. XIV в. монастырь захирел, потому что святитель Алексей Московский, митрополит Киевский и всея Руси, в 1362 г. проездом из Орды в Москву возобновил обитель. В 1843 г. монастырь был упразднён.

14 Ризоположенский монастырь — женская обитель в честь Положения Ризы Богоматери во Влахерне, основанная в Суздале в 1207 г., известная своей красотой и богатством церковного убранства. Здесь покоились мощи преподобной Евфросинии Суздальской, в миру Феодулии, дочери святого мученика Михаила Всеволодовича, князя Черниговского. Феодулия Михайловна приняла под именем Евфросинии монашеский постриг в обители в 1233 г., после внезапной кончины её жениха, Новгородского святого благоверного князя Феодора Ярославича, старшего брата князя Александра Ярославича Невского, во время свадебных приготовлений. После смерти игумении преподобная Евфросиния возглавила обитель. В 1238 г., во время разгрома Суздала монголами, в городе сохранился нетронутым только Ризоположенский монастырь, который был ограждён от гибели молитвами преподобной. В 1271 г. она скончалась и была погребена в родной обители. К месту её упокоения в монастыре стекались многочисленные паломники, от гроба святой совершались чудеса исцеления больных. В 1699 г. честные мощи преподобной Евфросинии были обреты нетленными и положены в соборном храме обители. В XVII–XIX вв. монастырь неоднократно перестраивался и обновлялся. В советский период монастырь был закрыт и ограблен. В 1999 г. древний монастырь был возвращён Русской Православной Церкви и в нём была восстановлена женская обитель.

15 Кидекшский (Кидекоцкий) Борисоглебский монастырь — мужская обитель во имя святых страстотерпцев князей Бориса и Глеба, расположенная в 4 верстах от г. Суздаля, на берегу р. Нерли, в селе Кидекше. Обитель была основана в 1152 г. великим князем Юрием Владимировичем Долгоруким. Борисоглебский храм был одной из первых белокаменных построек в Северо-Восточной Руси в XII в. В 1238 г. обитель была разрушена монголами, но была восстановлена. В XVII в. она была приписана к Вознесенскому Печерскому монастырю, что в Нижнем Новгороде. Время её упразднения неизвестно. Борисоглебский собор был обращён в приходской храм.

16 Александровский монастырь — женская обитель в честь Вознесения Господня, основанная в 1240 г. в Суздале святым благоверным великим князем Александром Ярославичем Невским. В древности обитель называлась Большая Лавра Вознесенская. В XIV в. монастырю покровительствовали Московские великие князья, жаловавшие ему земли и деньги. В 1695 г. на средства, пожертвованные царицей Натальей Кирилловной, матерью царя Петра I Алексеевича, был построен каменный Вознесенский храм с высокой шатровой колокольной. В перв. пол. XVIII в. вокруг обители была сооружена кирпичная ограда с воротами и башенками. В 1764 г. монастырь был упразднён, а храм обращён в приходской. В советский период храм с историческими постройками использовался Суздальским музеем-заповедником. В настоящее время архитектурный комплекс Александровского монастыря возвращён Русской Православной Церкви, и в нём началось монашеское служение.

17 Батый, Бату-хан (1204–1255) — монгольский хан, сын хана Джучи и внук Чингисхана. В 1227 г., после смерти отца, стал главой улуса Джучи, участвовал во всех основных походах монгольских войск. В 1236–1243 гг. хан Батый возглавил завоевательные походы монгольских орд в Восточную Европу. В 1236 г. его войска разгромили и захватили земли Дешт-и-Кыпчак (половецкие степи) и Волжско-Камскую Булгарию; в 1237–1240 гг. — большую часть княжеств Древней Руси. В 1241–1243 гг. — совершили походы в Польшу, Венгрию и Далмацию (современная территория Хорватии и Черногории), но удержать захваченные земли не смогли, т.к. силы монголов были ослаблены длительным и героическим сопротивлением русских княжеств. В 1243 г., вернувшись из походов в Европу, хан Батый обосновался на Нижней Волге, где создал государство Золотая Орда. Столицу своего государства хан Батый основал в низовьях Волги и назвал город своим именем — Сарай-Бату. В 1251 г. хан Батый участвовал в дворцовом перевороте, который произошёл в Монгольской империи после смерти хана Гуюка. Хан Батый в обход других претендентов поддержал своего ставленника хана Мункэ, который стал великим ханом Монгольской империи.

18 Яса Чингисхана (яса, ясак — тюркская форма монгольского *джасак*, буквально — закон, поведение) — свод постановлений, обнародованный Чингисханом при избрании его великим ханом на курултае (съезде) в 1206 г. Одним из положений великой ясы Чингисхана было утверждение

об уважении всех религий без выказывания предпочтения какой-либо из них.

19 Чингисхан (Тэмуджин) (ок. 1155–1227) — великий полководец и объединитель единого монгольского государства, покоритель Сибири, Китая, Средней, Центральной Азии и Кавказа, создатель и правитель Великой Монгольской империи в 1206–1227 гг. В 1183–1204 гг. разгромил всех своих соперников и сплотил вокруг себя все основные монгольские родоплеменные объединения, создав национальное государство монголов. В 1206 г. на курултае, съезде племенной аристократии, он был провозглашён великим ханом с титулом Чингисхан. Тогда же он объявил свод законов и положений, названных ясой Чингисхана, по которому должен жить монгольский народ. В 1211 г. Чингисхан начал завоевательные войны, которые продолжили его преемники.

20 Маджеска Дж. П. — современный исследователь, профессор Мэрилендского университета (США).

21 Маджеска Д. Русско-византийские отношения в 1240–1453 гг.: паломники, дипломаты, купцы // Из истории русской культуры. Киевская и Московская Русь. М., 2002. Т. II. Кн. 1. С. 358–374.

22 Сарайская (Сарская) епархия Русской Православной Церкви была основана в 1261 г. митрополитом Киевским и всея Руси Кириллом III.

23 Епископ Феогност в 1276 г. совершил путешествие в Византийскую империю по поручению Киевского митрополита Кирилла III с посланием к Константинопольскому патриарху Иоанну Векку. Его пребывание в Царьграде в 1276 г. документально засвидетельствовано в ответах Константинопольского архиерейского собора на вопросы епископа Феогноста по нуждам Сарайской епархии. Есть сведения, что он ещё дважды ездил в Константинополь, причём в последний раз не только по церковным делам, но и в качестве посла золотоордынского хана Менгу-Темира к византийскому императору Михаилу VIII Палеологу с грамотой и дарами.

24 Золотая Орда — государство, созданное в ходе монгольских завоеваний в нач. 40-х гг. XIII в. ханом Батыем, которое простиралось от берегов Иртыша до берегов Дуная. В XV в. распалась на отдельные ханства, среди которых главенствующая роль принадлежала Большой Орде, которая, в свою очередь, прекратила своё существование в XVI в.

25 Кирилл III († 1281) — митрополит Киевский и всея Руси, русский, до избрания на митрополичью кафедру был епископом Холмским. В 1242 г. он был избран митрополитом на Соборе русских епископов и игуменов. Кирилл только в 1246 г. смог выехать в Никею к Константинопольскому патриарху Мануилу II для поставления на Русскую митрополию. В 1247 г. он был рукоположен патриархом в сан митрополита Киевского и всея Руси. В 1250 г. из-за невозможности служить и жить в Киеве митрополит Кирилл переехал во Владимир-на-Клязьме, не переноса, однако, сюда митрополичьей кафедры. В 1274 г. митрополит Кирилл во Владимире созвал архиерейский собор, на котором были установлены 12 правил о церковных делах и исправлении духовенства, а также одобрена русская редакция Номоканона (Кормчей книги). Всю свою жизнь митрополит Кирилл посвятил восстановлению разгромленной монголами Русской Православной Церкви, и за этими трудами он скончался в Переяславле-Залесском в 1281 г.; его тело было перевезено в Киев и там погребено в кафедральном Софийском соборе.

26 Мануил II — патриарх Константинопольский в 1244–1254 гг.

27 Максим († 1305) — святой, митрополит Киевский и Владимирский в 1283–1305 гг.; родом грек, поставлен митрополитом в 1283 г. в Константинополе; перенёс митрополичью кафедру из Киева во Владимир в 1299 г. Память 6 декабря и 23 июня.

28 Иоанн XII Косма — патриарх Константинопольский в 1294–1303 гг.

29 Галицко-Волынское княжество — древнерусское государство, возникшее в результате объединения в 1199 г. Галицкого и Владимиро-Волынского княжеств князем Романом Мстиславичем Великим. После его смерти в 1205 г. княжество распалось, а большая часть земель были захвачены поляками и венграми. Боярские междоусобицы и засилье иноземных захватчиков вызвали народные восстания. Призванный галичанами Новгородский князь Мстислав Мстиславич Удатный с помощью русских войск в 1221 г. изгнал венгров из Галича, а в 1229 г. юный князь Даниил Романович окончательно освободил Волынское княжество от польских захватчиков. Восстановив Галицко-Волынское княжество, князь Даниил Романович присоединил к нему Киев с его землями, подчинив своей власти всю Юго-Западную Русь. Княжество включа-

ть ¹³, построенный, в отличие от первых двух, уже после вторжения монголов. В Суздале сохранился нетронутым монголами Ризоположенский женский монастырь ¹⁴, а в разорённом Борисоглебском монастыре ¹⁵ в Кидекше уже в 1239 году был освящён восстановленный каменный храм. Там же, в Суздале, великий князь Александр Ярославич Невский основал Александровский женский монастырь ¹⁶. Восстанавливались и строились новые монастыри и храмы в Твери, Ростове, Переяславле, Москве и других городах Северо-Восточной Руси. Вместе с ними постепенно возрождалось и внутреннее паломничество к русским православным святыням.

XIII век — один из самых трагических и печальных в истории Древней Руси. Страшный разгром большей части русских княжеств в результате монгольского нашествия, явившийся в том числе и следствием феодальной раздробленности, не послужил горьким уроком для многих русских князей. Они продолжали конфликтовать между собой, призывая на Русь всё новые и новые орды кочевников для защиты своих личных интересов. В это тяжёлое время Русская Православная Церковь была единственным стабильным фактором в жизни простого народа. Несмотря на массовое разорение и разрушение храмов и монастырей, особенно в первое десятилетие нашествия монгольских орд хана Батые ¹⁷, захватчики, следуя ясе ¹⁸ Чингисхана ¹⁹, освободили Русскую Церковь от дани и не препятствовали проведению богослужения. Поэтому паломничество в тот кровавый период нашей истории очень часто становилось для многих тысяч русских людей ещё и актом физического спасения, ибо больше укрыться и выжить было негде.

О паломничестве из Руси в Византию и Палестину начиная с конца 30-х годов XIII и до середины XIV века известно очень мало. Американский исследователь Д.П. Маджеска ²⁰, проанализировавший по всем опубликованным русским летописям и известным византийским источникам упоминания о путешествиях из Руси в Византию и обратно, пришёл к выводу, что с 1242 по 1342 год таких путешествий было всего десять ²¹. Четыре из этих десяти поездок совершили Киевские митрополиты, три — Сарайский ²² епископ Феогност ²³, который фактически был постоянным представителем Константинопольского патриарха и русского митрополита в Золотой Орде ²⁴. И только три путешествия были совершены частными лицами, двое из которых были византийскими купцами, а один — монахом из Константинополя, прибывшим в Тверь, где заложил каменный храм. Больше никаких письменных известий ни о путешествиях, ни о паломниках нет. Однако это не говорит о том, что других паломнических поездок не было, но нам о них неизвестно.

Между 1246 и 1250 годами Холмский епископ Кирилл ²⁵, избранный в 1242 году митрополитом Киевским и всея Руси, совершил поездку в Никею, где тогда находился православный Константинопольский патриарх Мануил II ²⁶, для поставления на митрополичий престол. Обращает на себя внимание тот факт, что путь митрополита в Никею проходил через земли короля Венгрии, видимо, как наиболее безопасные.

В 1301 году святитель Максим ²⁷, митрополит Киевский и всея Руси, путешествовал в Константинополь со свитой, полагающейся ему согласно его сану. В Константинополе святитель Максим присутствовал на соборе, созванном патриархом Иоанном XII ²⁸. Путь митрополита пролегал через Галицко-Волынское княжество ²⁹,

ло в свой состав свыше 80 городов. На его территории процветали сельское хозяйство и соляные промыслы. Монгольское нашествие и подчинение Золотой Орде не смогли подорвать экономическую и политическую мощь княжества, хотя и нанесли ощутимые потери. После смерти в 1264 г. князя Даниила Романовича княжество возглавил его брат князь Василёк Романович, умерший в 1269 г. После его

смерти княжество постепенно начало распадаться, чему способствовали набеги ордынцев и предательская политика бояр. Однако на галицком троне утвердились потомки князя Даниила, которые правили княжеством до сер. XIV в. В 1352 г. Галицко-Волынское княжество было поделено между Польшей, которой досталась Галицкая земля, и Великим княжеством Литовским, которому отошла Волянь.

30 Ратский монастырь — Спасская мужская обитель, основанная на р. Рата в кон. XIII в. святителем Петром Московским, будущим митрополитом Киевским и всея Руси. Святитель Пётр был игуменом монастыря до 1308 г. Позднее обитель была уничтожена.

31 Пётр Московский († 1326) — святой, митрополит Киевский и всея Руси в 1308–1326 гг., русский по происхождению, родился на Волини во втор. пол. XIII в. Отроком он удалился в монастырь, где отличался своим подвижничеством и научился писать иконы. Со временем он был посвящён в иеромонахи и после многолетних подвигов основал Волинскую Новодворскую Ратскую мужскую обитель в честь Воздвижения Животворящего Креста Господня и там же на р. Рате создал Спасский монастырь, игуменствуя в котором прославился своей подвижнической жизнью. В 1308 г. святитель Пётр был рукоположен в Константинополе патриархом Афанасием в сан митрополита Киевского и всея Руси. Вернувшись на Русь, святитель стал жить во Владимире-на-Клязьме, стараясь примирить вражду князей и ослабить ордынское иго, ревностно отстаивая интересы Русской Церкви от посягательств со стороны клеветников и раскольников. В 1325 г. он перенёс митрополицию кафедру из Владимира в Москву, в которой заложил вместе со святым благоверным князем Иоанном Даниловичем Калитой кафедральный собор в честь Успения Богородицы, куда передал написанные им самим Петровскую и Успенскую иконы Божией Матери. Святитель Пётр был погребён в Успенском соборе Московского Кремля. Память 24 августа и 21 декабря.

32 Юрий Львович (ок. 1253 – 1308) — князь Галицко-Волинский, сын Льва Даниловича, князя Галицко-Волинского, и венгерской принцессы Констанции. В 1301 г. он, после смерти отца, получил Галицкий стол, к которому присоединил Волинское княжество. Княжение Юрия Львовича было временем расцвета Галицко-Волинской земли.

33 Афанасий I — патриарх Константинопольский в 1289–1299 гг. и вторично в 1303–1309 гг.

34 Феогност Московский († 1353) — святой, митрополит Киевский и всея Руси в 1328–1353 гг., грек по происхождению, рукоположен в сан митрополита в 1328 г., преемник святителя Петра Московского, продолжатель его политики по поддержанию Московских великих князей, собиранию русских земель и укреплению Русской Православной Церкви. При святителе Феогносте митрополит Пётр был канонизирован по решению Константинопольского патриарха Иоанна XIV Апрена, который также по жалобе русского митрополита закрыл незаконно созданные митрополии в Галиции и Литве. В 1342 г. во время очередной своей поездки в Золотую Орду святитель Феогност перенёс всяческие испытания и оскорбления, его даже пытали и истязали, чтобы он согласился платить дань хану Джанибеку. Святитель мужественно вынес все невзгоды, которые выпали на его долю в Сарай-Берке, и смог отстоять права Русской Церкви. В 1353 г. святитель Феогност умер от чумы, свирепствовавшей тогда в Северо-Западной Руси, и погребён был в Успенском соборе Московского Кремля. Память 14 марта.

35 Гривна — денежная и весовая единица Древней Руси, производилась в виде крупных серебряных и золотых слитков или брусков, весом около 200 грамм или полфунта. С XV в. гривна на Руси была вытеснена рублём, а в XVI в. появляется гривенник — счётно-денежная единица, равная десяти копейкам. Гривнами в Древней Руси также называли золотые и серебряные украшения, которые носили на шее и которые имели вид обруча или монет, служившие иногда в качестве награды.

36 По браком — по брачным пирам; таким образом, князь даровал право этим каликам-богомольцам посещать свадебные пиры в своём княжестве и выпивать на них по три чаши пива.

37 Берковец (*др.-русск.* бърковьскъ пудъ) — мера веса, равная десяти пудам.

38 Вотота или вотолка — головка кисти или чашечка, в которой собраны и скреплены пряди кисти, используемые в оформлении одежды или интерьеров помещений.

39 Крошня — корзина, короб, кошница.

40 Цит. по: *Айналов Д.В.* Некоторые данные русских летописей о Палестине // Сообщения ИИПО. СПб., 1906. Т. XVII. С. 16.

где он посетил Ратский монастырь³⁰. Основатель и игумен Ратского монастыря Пётр³¹, будущий Московский святитель, с братией преподнёс святому владыке икону Пресвятой Богородицы собственного письма.

После кончины святителя Максима в 1305 году игумен Геронтий из Владимира-на-Клязьме, иницируемый Владимиро-Суздальским княжеским домом, с внушительным посольством отправился в Константинополь с целью быть поставленным на русскую митрополию. Эта поездка, как и сам факт возвышения Северо-Восточной Руси, вызвали ревность со стороны Галицко-Волынского князя Юрия Львовича³², который не желал усиления северного русского княжества и тем более не хотел видеть на митрополичьей кафедре его ставленника. Поэтому князь Юрий отправляет в Константинополь игумена Ратского монастыря Петра в ранге своего посла с письмом к патриарху. Есть основания считать, что Галицкий князь в случае избрания на митрополичью кафедру Геронтия предлагал патриарху разделить митрополию и поставить игумена Петра митрополитом Юго-Западной Руси. Константинопольский патриарх, чтобы избежать раскола Русской митрополии, принял соломоново решение: он не стал создавать митрополию Юго-Западной Руси, но рукоположил в русские митрополиты не игумена Геронтия, ставленника Владимиро-Суздальского княжества, а игумена Петра, ставленника Галицко-Волынского княжества, которому было суждено в будущем стать первым Московским святителем. Вот как это произошло. Игумен Пётр прибыл в столицу Византийской империи раньше посольства игумена Геронтия, попавшего, по преданию, в страшную бурю во время плавания по Чёрному морю. Константинопольский патриарх Афанасий³³, встретившись с обоими кандидатами на русскую митрополичью кафедру, выбрал Петра, который, вопреки ожиданиям Галицко-Волынского князя, вернувшись на Русь, обосновался во Владимире-на-Клязьме, а не в Киеве. Таким образом, мы отмечаем, что между 1305 и 1308 годами представителями двух разных княжеств было совершено два путешествия в Константинополь с церковно-политическими целями. Участники этих путешествий не могли не поклониться святыням Царьграда.

Ещё одно путешествие в Константинополь в 1333 году совершил святитель Феогност³⁴, митрополит Киевский и всея Руси. Поездка святителя Феогноста, по-видимому, была связана с обращением к Константинопольскому патриарху от Русской митрополии о канонизации святителя Петра Московского и закрытии незаконно созданных к тому времени Литовской и Галицкой митрополий.

Итак, можно сделать вывод о том, что за первое столетие монгольского ига в Русской земле паломничество к зарубежным христианским святыням максимально сократилось. Однако летописи доносят до нас полулегендарные свидетельства о продолжающемся паломничестве в Святую Землю простых русских людей, несмотря на все тяготы монгольского ига. Передадим слово летописцу: «В лето 6837 (1329). Ходи Князь Великий Иван Данилович в Великий Новгород на Миру. И постояше в Торжку, и приидоша к нему Святого Спаса притворяне с чашею сию 12 муж на пир. И воскликнуша 12 мужь, Святого Спаса притворяне: “Бог дай многа лета Великому Князю Ивану Даниловичю всея Руси. Напой, накорми нищих своих”. И Князь Великий вопросил бояр и старых мужь новоторжцев: “Что се пришли за мужи ко мне?” И сказаша ему мужи новоторжци: “То, господине, мужи Святого Спаса притворяне; а ту чашу даша им 40 мужь калици, из Ерусалима пришедшее”. И Князь Велики, пришедше, посмотрев у них чашу, а постави ея на темя свое и рече им: “Что, брате, возьмете у мене в сию чашу вклада?” И тако рекоша ему притворяне: “Чим, господине, нас пожалуешь, то возьмем”. И Князь Велики даше им гривну³⁵ новую вклада. “А ходите ко мне во всякую неделю и емлите у мене две чаши пива, а третью меду. Так же ходите к наместником моим, и к посадником, и по браком³⁶, а емлите себе по три чаши пива. А кто сию чашу избесчинит, ин даст гривну золота да 6 берковсков³⁷ меду Князю и Владьки. А кто на вас подерет вотолу³⁸, ин даст три крошни³⁹ нитей, а цена им полтора рубля”»⁴⁰. Высокое уважение Московского великого князя к иерусалимской реликвии, в данном случае к чаше из Святой Земли, говорит, на наш взгляд, не только о набожности святого благоверного князя Иоанна Даниловича, но и о редкости на Руси в то время палестинских реликвий, что связано со значительным сокращением паломничества в тот период.

Внутреннее паломничество в XIII–XIV веках изменило свою географическую направленность. В связи с уничтожением многих храмов и монастырей в южных княжествах Древней Руси и невозможностью их восстановления русские паломники уже не ходили в те пустынные края на богомолье. Богомольцы теперь могли поклониться нетронутым новгородским и псковским святыням, а также — чудотворным иконам и честным мощам Божиих праведников в возрождающихся храмах и монастырях Владимиро-Суздальской земли, то есть шли на север и северо-запад.

Итак, с горечью можно признать тот факт, что впервые в нашей отечественной истории на рубеже 30–40-х годов XIII столетия на всём необъятном пространстве Древней Руси трёхвековая традиция русского православного паломничества была насильственно прервана в результате монгольского нашествия. Сменилось несколько поколений русских людей, прежде чем вновь возродилось массовое паломничество к отечественным и зарубежным святыням.

ВОЗРОЖДЕНИЕ ПАЛОМНИЧЕСТВА РУССКИХ ЛЮДЕЙ К ОТЕЧЕСТВЕННЫМ И ЗАРУБЕЖНЫМ СВЯТЫНЯМ В СЕРЕДИНЕ — ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XIV ВЕКА

В первой половине XIV века начало возрождаться как зарубежное паломничество в Византию и Палестину, так и внутреннее паломничество в пределах русских земель. Несмотря на продолжающееся монгольское иго, постепенное возвышение Московского княжества, получение его государями титула великих князей Владимирских, а также переезд русских митрополитов в Москву способствовали началу активного храмостроительства и созданию новых святых обителей в Северо-Восточной Руси. В 1330–1340-х годах преподобным Сергием Радонежским⁴¹ был основан монастырь с храмом, освящённый во имя Святой Живоначальной Троицы. Как известно, вначале преподобный

41 Сергий Радонежский (ок. 1314 – 1392) — преподобный, основатель и игумен Троице-Сергиева монастыря, величайший подвижник Земли Русской, преобразователь и распространитель монашества на Северо-Восточной Руси. Преподобный Сергий, в миру Варфоломей, родился в Ростове в благочестивой боярской семье, его родителями были преподобные Кирилл и Мария. В 1330 г. его семья была вынуждена покинуть Ростов и переехать в г. Радонеж. В 1337 г., после смерти родителей, Варфоломей принял монашеский постриг с именем Сергий. Позже вместе со старшим братом преподобным Стефаном он удалился в Радонежский бор, где они на горе Маковец основали пустынь и построили небольшой деревянный храм, который по благословению святителя Феогноста Московского, митрополита Киевского и всея Руси, был освящён во имя Святой Живоначальной Троицы. Вскоре преподобный Стефан покинул пустынь, а преподобный Сергий остался в полном уединении. Через несколько

лет слава о подвигах смиренного отшельника широко распространилась, к нему стали приходить желающие остаться жить в его пустыне. Когда собрались 12 иноков, они просили преподобного Сергия стать их игуменом, но он отказался. В обитель был приглашён старец Митрофан, который ранее, по преданию, постриг преподобного Сергия, он и стал первым игуменом обители. Но вскоре после смерти игумена Митрофана, в 1354 г., братия упросила преподобного Сергия стать во главе монастыря. Преподобный Стефан, когда монастырь расширился и стал известным, вернулся в обитель и однажды упрекнул брата, что тот не уступает ему игуменства как старшему. Преподобный Сергий по смирению тайно ушёл из монастыря и основал другой, Введенскую обитель, на р. Киржач, где и стал жить. Через несколько лет по велению святителя Алексия Московского, митрополита Киевского и всея Руси, он вернулся в свой родной монастырь и вновь стал его игуменом. Постепенно обитель

росла, к ней стали притекать богомольцы от простых крестьян до бояр и князей. Слава монастыря и его игумена дошла даже до Константинополя, откуда патриарх Филофей прислал преподобному Сергию святые дары и грамоту, в которой благословил введение в обители общежительного устава. Преподобный ввёл «общее житие» в своей обители и распространил его в других монастырях. Святитель Алексий Московский был собеседником и другом преподобного Сергия и хотел видеть его своим преемником перед смертью, но троицкий игумен кротко, но твёрдо отказался от святительского сана. Преподобный Сергий поддерживал святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича Донского в его деле по объединению русских земель вокруг Москвы и сопротивлению золотоордынскому игу. Он напутствовал и благословил Московского великого князя и его полки в 1380 г. и горячо молился перед Господом и Богородицей о победе объединённого русского войска на Куликовом поле в битве с огромным полчищем Мамай, правителя Золотой Орды. Преподобный Сергий основал несколько монастырей, способствовал распространению общинножития в русских обителях и воспитал множество учеников, просиявших святостью и благочестием в Земле Русской. Преподобный Сергий скончался и был погребён в родной обители. Память 5 июля и 25 сентября.

42 Стефан Московский (XIV в.) — преподобный, игумен Богоявленского монастыря в Москве, старший брат преподобного Сергия Радонежского и отец святителя Феодора, архиепископа Ростовского. В миру звался Степан, родился в Ростове Великом, откуда вся семья переехала в земли Московского княжества, в г. Радонеж. Там же он женился на неизвестной, от которой имел сына Ивана. Вскоре после смерти родителей и жены Степан удалился в Покровский Хотьков монастырь, где принял иночество с именем Стефан. Позже он перебрался в Москву, в Богоявленский монастырь, и через некоторое время стал в нём игуменом. Затем Стефан покинул Богоявленскую обитель и ушёл вместе со своим братом на гору Маковец, где они основали пустыньку. Там они построили небольшой деревянный храм, освящённый во имя Святой Живоначальной Троицы. Прошло немного времени, и преподобный Стефан покинул пустынь, оставив преподобного Сергия одного. Перебравшись в Москву, он стал духовником Московского великого князя Симеона Ивановича, а после его смерти и кончины святителя Феогноста на короткое время стал первым духовным лицом в столице. По этой причине в 1353 г. он крестил княжича-младенца Владимира, сына Серпуховского князя Владимира Ивановича и будущего героя Куликовской битвы. В Москве преподобный Стефан опирался на поддержку бояр Вельяминовых. После утраты ими влияния при дворе великого князя преподобный Стефан был вынужден покинуть столицу и вернуться к брату на Маковец, куда привёл и своего 12-летнего сына Ивана. Там к этому времени преподобным Сергием Радонежским уже была создана обитель, а он сам был возведён в сан игумена. Преподобный Сергий с радостью принял родственников и постриг своего племянника в иноки с именем Феодор. Поселившись в обители, Стефан приревновал к славе брата, узнав про это и не желая смуты среди братии, преподобный Сергий тайно ушёл из монастыря. После возвращения преподобного Сергия в родную обитель о преподобном Стефане в источниках не было более никаких упоминаний. Память 14 июля.

43 Митрофан (перв. пол. XIV в.) — первый игумен Троице-Сергиева монастыря.

44 Троице-Сергиев монастырь — мужская обитель во имя Святой Живоначальной Троицы, расположенная на горе Маковец, недалеко от древнего г. Радонежа, в 70 км на северо-запад от Москвы. Обитель была основана ок. 1337 г. преподобными брать-

ями Сергием Радонежским и Стефаном Московским, которые построили деревянный храм во имя Святой Живоначальной Троицы и уединённую келью. Через некоторое время преподобный Стефан ушёл в Москву, а преподобный Сергий остался в скиту в одиночестве. Праведная жизнь преподобного Сергия привлекла к нему подвижников, желавших уединённой жизни, которые все вместе ок. 1345 г. основали обитель, первым игуменом которой стал старец Митрофан. Через несколько лет после его смерти, в 1354 г., братия упростила преподобного Сергия возглавить обитель. Он ввёл в монастыре по благословению Константинопольского патриарха Филофея и святителя Алексия Московского, митрополита Киевского и всея Руси, общежительный устав. По мере возрастания славы преподобного Сергия как подвижника увеличивалась известность его монастыря. С 50-х гг. XIV в. началось массовое стечение богомольцев в обитель, вокруг которой стал складываться посад. Наиболее известным паломничеством в начальной истории монастыря стал приезд в 1380 г. святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича для молитвы и получения благословения у преподобного Сергия Радонежского перед битвой на Куликовом поле. В 1392 г. преподобный Сергий преставился и был погребён в основанном им монастыре. В 1408 г. золотоордынские войска эмира Эдигея разорили и сожгли обитель. Она была быстро восстановлена под руководством преподобного игумена Никона, заложившего в 1422 г. каменный Троицкий собор, в который были положены обретенные честные мощи преподобного Сергия. К освящению собора в 1427 г. знаменитые русские преподобные иконописцы Андрей Рублёв и Даниил Чёрный расписали иконостас, в котором находилась всемирно известная чудотворная икона Святой Троицы. К Троицкому собору был пристроен храм во имя преподобного Никона, где покоятся его честные мощи. Троице-Сергиева обитель со втор. пол. XIV — нач. XV в. стала местом постоянного богомолья великих князей Московских, а впоследствии царей и императоров российских. В 1476 г. здесь был воздвигнут каменный храм Святого Духа, где покоятся мощи преподобного Максима Грека. Возведение в 1540–1550 гг. мощных каменных стен с 12 башнями превратило монастырь в мощную крепость. В 1561 г. по воле царя Ивана IV Васильевича Грозного монастырь стал переносившимся в Московском царстве, а игумен монастыря был возведён в сан архимандрита. В 1585 г. в обители был воздвигнут самый

большой и великолепный Успенский собор, рядом с которым находится родовая усыпальница Годуновых, где погребён царь Борис Фёдорович. В Смутное время 16-ти-месячная безуспешная осада польскими войсками и отрядами изменников Троице-Сергиева монастыря стала знаменем всенародной борьбы против интервентов. Сильно пострадав от осады, обитель была окончательно восстановлена только во втор. пол. XVII в. В 1744 г. монастырь был возведён в степень Лавры. В 1747–1767 гг. была построена знаменитая лаврская колокольня. В 1783 г. в юго-западном притворе Троицкого собора была перестроена знаменитая Серапионова палатка, воздвигнутая на месте кельи преподобного Сергия Радонежского, где удостоился он видеть пришествие к нему Пресвятой Богородицы с апостолами Петром и Иоанном Богословом. Здесь же под спудом почивают честные мощи: святителя Серапиона, бывшего игуменом обители, а потом ставшего архиепископом Новгородским; святителя Иоасафа (Скрипицына), митрополита Московского и всея Руси, бывшего прежде здесь игуменом; преподобного Дионисия Радонежского, архимандрита обители и организатора её защиты в Смутное время; рядом с палаткой был погребён келарь монастыря, известный паломник, иеромонах Арсений (Суханов). В Отечественную войну 1812 г. французские войска, посланные захватить Лавру, чудесным образом не дошли до неё. На протяжении всей своей истории Троице-Сергиева Лавра была местом непрерывного паломничества неисчислимых поколений православных богомольцев. Многие века здесь собирали рукописи и книги, которые составили знаменитую библиотеку. Изначально в обители занимались иконописанием, при ней всегда работала большая иконописная мастерская. В начале XX в. в Лавре было 13 храмов, странноприимный дом, больница, столовая и две гостиницы для паломников, приюты и дома призрения, училище и Духовная Академия. В 1919 г. монастырь и Духовная Академия были закрыты органами советской власти. В 1946 г. в Лавре был возобновлён мужской монастырь, а вскоре и Духовная Академия, которые многие годы соседствовали с государственным музеем-заповедником. В настоящее время Троице-Сергиева Лавра — ставропигиальный мужской монастырь, который ежегодно посещают сотни тысяч паломников.

45 Афанасий I († 1362) — епископ Владимир-Вольнский с 1328 г. В 1353 г. он присутствовал при погребении святителя Феогноста Московского, митрополита

Киевского и всея Руси. В том же году в связи с отъездом святителя Алексия Московского в Константинополь для поставления в сан митрополита епископу Афанасию было поручено управлять делами русской митрополии. Поэтому он выехал с Воыни и жил в г. Переяславле-Залесском, отчего его иногда называют Переяславским. В 1354 г. епископ Афанасий рукоположил преподобного Сергия Радонежского сначала во иеродиакона, затем — во иеромонаха и возвёл в сан игумена. Скончался преосвященный Афанасий в Костроме.

46 Пресвитер (*греч.* старший, старец) — древнейшее каноническое название второй степени священства. В Евангелии это название придано священникам (иереям) (Деян. 14: 23; 21: 18). Пресвитерская степень священства — вторая после диаконской и предшествующая епископской. Первый из священников называется протопресвитер.

47 Житие преподобного Сергия. Троице-Сергиева Лавра, 1904 (Репр.: 1989). С. 81.

48 Дмитрий Иванович Донской (1350–1389) — святой благоверный великий князь Московский и Владимирский в 1359–1389 гг., сын великого князя Ивана II Ивановича Красного и великой княгини Александры, воспитанник святителя Алексия Московского, митрополита Киевского и всея Руси. Он собрал все военные силы Древней Руси на отпор Мамаевой орде, в которой русские полки одержали победу. Князь Дмитрий был героем Куликовской битвы, за участие в которой был прозван Донским. При нём Московское княжество окончательно стало центром объединения Руси. Он заложил традицию великокняжеского паломничества в Троице-Сергиев монастырь. Память 9 мая.

49 Иван II Иванович Красный (1326–1359) — великий князь Владимирский и Московский в 1353–1359 гг., сын святого благоверного великого князя Иоанна I Даниловича Калиты и великой княгини Елены. В 1353 г. он, после смерти своего брата великого князя Симеона Ивановича, был возведён на великокняжеский трон.

50 Филофей Коккин († после 1376) — патриарх Константинопольский в 1354–1355 гг., вторично в 1364–1376 гг., выдающийся церковный и государственный деятель; поддерживал Великое княжество Московское, хотел видеть русскую митрополию единой в противовес мусульманской и католической экспансии на славянских землях.

Сергий пустынножительствовал со своим братом Стефаном ⁴², потом один, но постепенно к нему на гору Маковец стали приходять иноки, кто помолиться и посоветоваться, а кто и с просьбой остаться на жительство. Так начала складываться святая обитель. Через несколько лет в монастырь пришёл инок Митрофан ⁴³, постригшийся ранее преподобного Сергия в монахи, и стал первым игуменом обители. Однако игумен Митрофан, к тому времени уже древний старец, недолго пробыл настоятелем обители, вскоре скончавшись после тяжелой болезни.

В 1348 году на русские земли пришла беда — моровая язва, то есть чума, известная в истории человечества под названием «чёрная смерть», она собрала свой страшный урожай, унеся миллионы человеческих жизней на всём Евразийском континенте. Болезнь не щадила никого: ни великих князей, ни простых людей, ни захватчиков-монголов, ни порабождённого народа. Вымирали целые города, опустошались огромные территории. Моровая язва несколько лет свирепствовала в русских землях. В эти тяжёлые годы многие люди спасались в православных храмах и монастырях, стремясь обрести последнюю надежду на спасение в доме Господа или же встретить смерть в святом месте. Именно в это время отмечены первые свидетельства о массовом паломничестве в Троице-Сергиев монастырь ⁴⁴, в котором преподобный Сергий с братией принимал всех и помогал всем, кто приходил в обитель. В это же страшное время, уступив мольбам иноков монастыря, преподобный Сергий дал согласие стать игуменом. В 1354 году епископ Воынский Афанасий ⁴⁵ возвёл преподобного Сергия Радонежского в сан пресвитера ⁴⁶ и игумена ⁴⁷. Иноческий подвиг преподобного Сергия и его духовных братьев способствовал распространению славы монастыря среди русских людей. В обитель стали стекаться богомольцы, нищие и больные, которые получали в ней необходимую поддержку и, прежде всего, духовную помощь.

Привлечению богомольцев способствовало и то, что во второй половине 50-х годов ещё при отце святого благоверного князя Дмитрия Ивановича Донского ⁴⁸ великом князе Иване Ивановиче Красном ⁴⁹ близ монастыря была проложена дорога из Москвы в северные русские города. Земли вокруг обители стали осваиваться землевладельцами, основавшими новые поселения. Жители Москвы, близлежащих городов и селений стали приходить на богомолье в Троице-Сергиеву обитель, увеличивая её материальное благосостояние не только своими трудами, но и разнообразными приношениями и вкладами. Вести о чудесах и подвигах преподобного Сергия, быстро распространявшиеся по всей Руси, привлекали к нему и к его обители паломников не только из соседних земель, но и из дальних городов и весей. В числе приходивших в Троице-Сергиев монастырь на богомолье были и простые люди, и воины, и бояре, и князья.

Подвижническая жизнь преподобного Сергия стала известна даже Константинопольскому патриарху Филофею ⁵⁰, приславшему троюцкому игумену в дар крест, параман ⁵¹ и схиму ⁵², а также благословенную грамоту, которую в 1354 году в обитель на Маковце привезли посланники патриарха ⁵³. В грамоте патриарх Филофей благословлял преподобного Сергия устроить жизнь в

51 Параман (параманд или аналав; *греч.* прибавление к мантии) — четырёхугольный плат с изображением восьмиконечного креста на подножии, орудий страстей Христовых и черепа Адама. Параман — принадлежность монашеского одеяния.

52 Схима (*греч.* наружный вид, форма; монашеское облачение) — буквально «покаянная одежда», а также — наибольшая

степень монашеского посвящения. Схима бывает малая и великая

53 Г.М. Прохоров считает, что посланниками Константинопольского патриарха Филофея к преподобному Сергию были его доверенные лица протодиаконы Георгий Пердика и Иоанн Докиан. (См.: Прохоров Г.М. Русь и Византия в эпоху Куликовской битвы. Повесть о Митяе. СПб., 2000. С. 95.)

54 Алексей Московский (ок. 1293–1378) — святой, митрополит Киевский и всея Руси в 1354–1378 гг., выдающийся русский церковный и государственный деятель. В миру он носил имя Елевферий Фёдорович, родился в Москве в семье черниговского боярина Фёдора Бяконта. В молодости он ушёл в Московский Богоявленский монастырь, где в 1320 г. принял постриг с именем Алексей. В 1340 г. святитель Феогност Московский, митрополит Киевский и всея Руси, определил ему жить при своём дворе и заведовать судебными делами Русской Церкви. В 1352 г. он был святителем Феогностом хиротонисан во епископа Владимирского и Суздальского. В 1354 г. святитель Алексей в Константинополе, куда он совершил путешествие, был рукоположен патриархом Каллистом I в сан митрополита Киевского и всея Руси. Святитель Алексей много сил уделял восстановлению и созданию монастырей и храмов на Руси, он вёл напряжённую борьбу за единство Русской Церкви. В 1356 г. он снова прибыл в Царьград в связи с проблемами разделения русской митрополии на западную и восточную. На обратном пути святитель попал в бурю на Чёрном море и дал обет основать в случае спасения обитель. Вернувшись в Москву, он заложил монастырь в честь Нерукотворного Образа Спасителя, названного позже Андрониковым. После смерти великого князя Ивана II Ивановича Красного на попечении святителя Алексея оказался его девятилетний сын Димитрий, которого он воспитал и дал образование. Также в годы малолетства великого князя он фактически руководил княжеством, продолжая политику по собиранью русских земель вокруг Москвы. Подвергая свою жизнь опасности, святитель Алексей неоднократно ездил в Золотую Орду. При этом у него открылся дар чудотворения. По молитве святителя перед Богом им была исцелена Тайдула, жена хана Джанибека. Святитель Алексей был связан узами тесной дружбы с преподобным Сергием Радонежским, которого он хотел видеть своим преемником. Святитель Алексей скончался в Москве и был погребён в основанном им Чудовом монастыре. В настоящее время честные мощи святителя Алексея находятся в Богоявленском кафедральном соборе в Москве. Память 12 февраля, 20 мая, 5 октября.

55 Житие преподобного Сергия (Радонежского)... С. 126.

56 Там же. С. 123.

57 Владимир Андреевич Храбрый (1353–1410) — удельный князь Серпуховской

и Боровский, двоюродный брат святого благоверного великого князя Димитрия Ивановича Донского; был героем Куликовской битвы, за что получил прозвище «Храбрый»; последовательно поддерживал политику Московских великих князей по объединению Руси и борьбе с золотоордынским игом.

58 Андрей Иванович Радонежский (1327–1353) — первый удельный князь Боровский, младший из четверых сыновей святого благоверного великого князя Иоанна Даниловича Калиты; в его уделе находился город Радонеж. Отец князя Владимира Андреевича Храброго. Скончался от чумы.

59 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. История Русской Церкви. М., 1994. Кн. 3. С. 115.

60 Выдубицкая Всеволожа обитель — мужской монастырь в честь Архангела Михаила, расположенная в Киеве на берегу Днепра, недалеко от Киево-Печерской Лавры. Обитель была основана в 1071 г. по велению Киевского великого князя Всеволода I Ярославича, который построил каменный собор на месте деревянного храма, возведённого святителем Михаилом, первым митрополитом Киевским, на месте, где выдыбал, т.е. выплыл, и снова был потоплен идол Перуна. По другой версии обитель была основана в урочище Выдубичи. Таким образом, по месту киевляне называли монастырь Выдубицким, а по имени основателя — Всеволож. В 1115–1118 гг. игуменом монастыря был известный летописец Сильвестр, будущий епископ Переяславский. Обитель часто разорялась половцами, но всегда возобновлялась. В 1181 г. Архангельский собор, построенный на самом краю Днепра, подмытый его водами, обрушился. В 1200 г. храм и обитель были восстановлены при Киевском великом князе Рюрике Ростиславиче, при этом зодчий Пётр Милонег воздвиг громадную подпорную стену для защиты монастыря от паводков Днепра. В 1240 г. обитель была разрушена, как и весь Киев, монголами, но была восстановлена. В ней с пер. пол. XIV в. находилась резиденция Киевских митрополитов. В кон. XVI в. монастырь захватили унияты, которых в 1637 г. запорожские казаки выбили из обители. Киевский митрополит Пётр (Могила) обновил монастырь и приписал его к Софийской обители. В 1664–1688 гг. игуменом обители был святитель Феодосий (Углицкий), будущий архиепископ Черниговский, который привёл её в должное благоу-

стройство. В 1688 г. монастырь получил самостоятельность. В 1696–1701 гг. здесь на средства стародубского полковника Михаила Миклашевского были построены два каменных храма в честь святого великомученика Георгия Победоносца и Преображения Господня с трапезной. В Михайловском соборе размещалась ризница и библиотека. В 1727–1733 гг. по заказу гетмана Даниила Павловича Апостола в обители была построена каменная колокольня, а также настоятельский дом и братский корпус. В 1798 г. игумен обители был возведён в сан архимандрита. В XIX и нач. XX в. в некрополе монастыря хоронили выдающихся жителей Киева. В советский период монастырь был закрыт и ограблен, кладбище уничтожено. В 1992 г. обитель возобновила свою иноческую жизнь, а в 1996 г. была передана украинскими властями раскольникам.

61 Кирилловский Троицкий монастырь — изначально женская обитель во имя святителя Кирилла Александрийского, расположенная в Киеве, в конце Подола, основанная в 1144 г. при Киевском великом князе Всеволоде II Ольговиче, чей сын Киевский великий князь Святослав Всеволодович был здесь погребён в 1194 г. В 1240 г. обитель, как и весь Киев, была уничтожена монголами; её восстановление относят к XIV в., когда она была обращена в мужской монастырь, а соборный храм был освящён во имя Святой Живоначальной Троицы. В последующие века обитель неоднократно разорялась, её возрождение началось в нач. XVII в., когда был построен каменный Троицкий храм с приделами в честь Покрова Пресвятой Богородицы, Михаила Архангела, святителей Кирилла и Афанасия Александрийских. Позже были возведены храмы во имя святителя Василия Великого с трапезой и в честь Благовещения Пресвятой Богородицы под колокольней. В Кирилловском Троицком монастыре принял иночество в 1668 г. святитель Димитрий (Туптало), митрополит Ростовский. В 1786 г. обитель была упразднена и в ней был устроен инвалидный дом, а впоследствии больница.

62 Николаевский Пустынный монастырь — изначально женский монастырь во имя святителя Николая Чудотворца, расположенный в Киеве, на берегу Днепра, основанный в сер. XV в. По преданию, рядом с Аскольдовой могилой (а князь Аскольд считался христианином) по велению святой равноапостольной великой княгини Ольги был построен Николаевский храм, около которого она основала женский мо-

настырь, где и была погребена. В нач. XI в. здесь приняла иночество мать преподобного Феодосия Печерского. В 1115 г. недалеко от женской обители, в пустынном месте был основан мужской Николаевский монастырь, названный Пустынным. Однако женская обитель сохранялась до 1240 г. и называлась Николаевской на Угорском, в память о прохождении в этом месте через Днепр угров (венгров), переселявшихся в IX в. в нынешнее своё отечество. В 1240 г. оба монастыря были разрушены монголами, и только в XIV в. была возрождена Николаевская мужская обитель, которая в последующие века неоднократно разорялась в результате военных действий, но всегда была возобновляема. В 1696 г. по велению гетмана Ивана Степановича Мазепы недалеко от старой обители был построен монастырь с роскошным каменным собором, который стали называть Большой Николаевский. Старая Пустынная обитель сохранилась и называлась Малым Николаем, в ней в 1713 г. Киевский губернатор князь Дмитрий Михайлович Голицын велел построить новый каменный Николаевский храм, где находилась чудотворная икона святителя Николая Мирликийского. В 1831 г. Большой Николаевский монастырь был обращён в Киевский Военный собор. А насельники были переведены в Старую Пустынную Николаевскую обитель, которую в народе называли Слупской. В советский период обитель была закрыта и ограблена. В настоящее время сохранился Николаевский храм, называемый «на Аскольдовой могиле», переданный в распоряжение раскольников.

его обители по образцу общежительных монастырей Византийской империи. Преподобный последовал благословию патриарха и, заручившись согласием святителя Алексия Московского⁵⁴, митрополита Киевского и всея Руси, ввёл в своём монастыре общинножительный устав⁵⁵.

«Ему суждено было обновить дух подвижничества на Земле Русской, зажечь благодатный огонёк во многих отдалённых пределах Русской земли, и через то сделаться духовным родоначальником бесчисленного лика монашествующих. Справедливо поэтому говорят, что он был для северной, Московской Руси тем же, чем были для южной, Киевской Руси преподобные Антоний и Феодосий»⁵⁶. Преподобный игумен Земли Русской основал не только Троице-Сергиев монастырь. Его трудами и благочестием были созданы и другие обители. Ученики святого старца ещё при его жизни основали 25 монастырей, а после его смерти число основанных ими обителей возросло до 70-ти.

Сам преподобный Сергей совершал паломничество к святыням Москвы и Твери, но особенно он любил ходить на богомолье к Ростовским чудотворцам. В Троице-Сергиеву обитель к игумену Земли Русской приходили за благословением не только миряне, но и люди духовного звания. Святитель Алексей Московский, митрополит Киевский и всея Руси, пользовался советами преподобного Сергия и, приближаясь к концу своей жизни, желал видеть его своим преемником, от чего Троицкий игумен смиренно отказался. В Троице-Сергиев монастырь поклониться святому старцу и получить его благословение многократно приходили князья русские и, в первую очередь, святой благоверный великий князь Димитрий Иванович Донской. Приезд за несколько дней до похода против Золотой Орды великого князя Димитрия к преподобному Сергию и получение благословения святого старца на великую битву с поработителями Земли Русской в 1380 году стал, может быть, самым известным в отечественной истории паломничеством, имевшим тогда огромное патриотическое значение и воодушевившим русское войско на победу над Мамаевой ордой. Не менее ярким и благодатным было паломничество победителей во главе с великим князем Димитрием, прозванным уже в народе Донским, после сражения на Куликовом поле в святую обитель со слезами благодарности Спасителю и Богородице, перед образами которых денно и ночью молился с братией преподобный Сергей Радонежский.

На богомолье в Троице-Сергиеву обитель приходил знаменитый подвижник и двоюродный брат святого благоверного великого князя Димитрия Донского Серпуховской князь Владимир Андреевич Храбрый⁵⁷, герой Куликовской битвы, сын князя Андрея Ивановича Радонежского⁵⁸, в вотчине которого находился и сам монастырь. Князь Владимир Андреевич часто посещал преподобного Сергия, беседовал с ним, получал благословение, жил в монастыре, жертвовал обители дары и делал богатые вклады.

Митрополит Макарий (Булгаков), подводя итоги земной жизни игумена Земли Русской, писал: «Основав знаменитую обитель, дав ей внутреннее благоустройство, насадив в ней семена глубокого благочестия и приготовив достойных себя учеников, преподобный Сергей скончался»⁵⁹.

И если в середине XIV века на северо-востоке Древней Руси возгорелся светильник святости — Троице-Сергиева обитель, то на юго-западе нашего Отечества в тот период Киево-Печерский монастырь, величайшая русская святыня, только начал подниматься из руин после монгольского нашествия. С 1320 года Киев перешёл под власть Великого княжества Литовского, тогда ещё русского государства, в результате чего в тех местах наступает относительное спокойствие, которое способствует постепенному возрождению обители, вследствие чего происходит и оживление паломничества к киевским святыням. В этот период возобновились регулярные богослужения в частично восстановленном Успенском соборе Киево-Печерского монастыря. Тогда же была вновь отстроена Выдубицкая Всеволожа обитель⁶⁰, которая являлась митрополичьей резиденцией с XIV века. В Киеве также действовали монастыри: Кирилловский мужской⁶¹, Николаевский Пустынный⁶² и

63 Михайловский Златоверхий монастырь — мужская обитель в честь Михаила Архангела, расположенная в Киеве, к востоку от Софийского собора. Обитель была основана святителем Михаилом, первым митрополитом Киевским (988–992), который поселил здесь греческих иноков, прибывших с ним на Русь. Первоначально святитель Михаил построил деревянный храм в честь Архистратига Михаила и при нём основал свою кафедру. Поэтому можно считать Михайловскую обитель первым известным нам монастырём Древней Руси. В 1108 г. Киевский великий князь Святополк II Изяславич (в святом крещении Михаил) вместо старого деревянного храма построил в обители великолепный каменный Михайловский собор с 15 позлащёнными главами или верхами, поэтому монастырь был назван Златоверхим. В соборе были погребены храмоздатель, великий князь Святополк Изяславич, и его жена великая княгиня Варвара Алексеевна, византийская царевна, которая привезла на Русь честные мощи великомученицы Варвары Илиопольской, которые открыто почивали в соборном храме обители. В 1240 г., при нашествии на Киев монголов, обитель была разграблена и разрушена. В XIV в. она была частично восстановлена, но постоянные войны приводили её в упадок. В таком печальном состоянии обитель пробыла до нач. XVI в., когда игумен Макарий, получив разрешительную грамоту у польского короля Сигизмунда I, возобновил Златоверхий монастырь, подняв из руин Михайловский собор. Следующий этап в развитии обители связан с именем Киевского митрополита Иова (Борецкого), который в 1619 г. стал игуменом монастыря, пришедшего к этому времени в ветхость. В 1620 г. он был рукоположен в сан митрополита, но из-за того, что Софийским собором в Киеве в то время владели униаты, основал свою архиерейскую кафедру в Михайловском монастыре, который привёл в цветущее состояние, построил храм во имя святителя Николая Чудотворца при настоятельских покаях. В 1631 г. митрополит Иов скончался и был погребён в родной обители. В XVII в. Михайловский монастырь был центром антиуниатской борьбы. В 1799 г. обитель стала местом пребывания викарных архиереев Киевской епархии, епископов Чигиринских, которые были одновременно её настоятелями. В монастыре находился трапезный храм во имя апостола Иоанна Богослова, а также два корпуса паломнических гостиниц: один деревянный, другой каменный с домовым храмом в честь Казанской иконы Пресвятой Богородицы. В обитель ежегодно тысячами притекали богомольцы для поклонения честным мо-

щам великомученицы Варвары, чтимому списку чудотворной Новодворской иконы Божией Матери, почитаемым образам Архистратига Михаила и великомученицы Варвары, а также частицам святых мощей угодников Божиих. В советский период монастырь был закрыт, а в 1934–1936 гг. Михайловский собор был разобран, большинство строений обители снесли. В кон. 1990-х гг. монастырь был отстроен заново и в настоящее время находится в распоряжении раскольников.

64 В состав Великого княжества Литовского с 1340 г. не входила большая часть Галицко-Волынского княжества, которая была захвачена Польшей.

65 *Маджеска Д.* Русско-византийские отношения в 1240–1453 гг.: Паломники, дипломаты, купцы // Из истории русской культуры. Киевская и Московская Русь. М., 2002. Т. II. Кн. 2. С. 364.

66 Коломна — старинный город на правом берегу р. Москвы, в месте впадения в неё р. Коломенки, впервые упоминается в летописях под 1177 г. как пограничный город Рязанского княжества. В нач. XIII в. здесь был основан мужской монастырь в честь Преображения Господня, в этой обители было место пребывания местных архиереев, епископская кафедра которых была учреждена в Коломне в сер. XIV в. В XIII–XV вв. город неоднократно разорялся ордынскими войсками. В 1300 г. святой благоверный князь Даниил Александрович присоединил Коломну к своему удельному Московскому княжеству, впоследствии город как родовая вотчина передавался его потомками от отца к сыну. В 1366 г. в Воскресенском соборе Коломны венчался Владимирский и Московский святой благоверный великий князь Дмитрий Иванович Донской с Суздальской княжной Евдокией Дмитриевной. Летом 1380 г. в Коломне князь Дмитрий Иванович собирал русское ополчение, которое повёл на Куликово поле. После победы над ордами Мамай, победоносная русская рать возвращалась обратно также через Коломну. В честь великой победы и в благодарность Богу рядом с Коломной в 1380 г. героем Куликовского сражения и главным воеводой русского войска князем Дмитрием Михайловичем Боброком-Волынским был основан Бобренёв-Рождественский мужской монастырь. В 1382 г. Коломна, как и Москва, пала под ударами орд хана Тохтамыша, а в 1385 г. была разорена войсками Рязанского князя Олега Ивановича. Однако Коломна всякий раз была возобновляема, потому что зани-

мала стратегически важное положение как крепость, которая защищала юго-восточные рубежи Москвы от нападения ордынцев и литовцев. В 1385 г. в честь примирения Московского великого князя Дмитрия Ивановича Донского и Рязанского великого князя Олега Ивановича по совету преподобного Сергия Радонежского около Коломны был основан Старо-Голутвин Богоявленский мужской монастырь. В 1434 г. в городе жил в изгнании Московский великий князь Василий II Васильевич Тёмный. В XV–XVI вв. Коломна неоднократно подвергалась нападениям и разорениям от войск Крымских ханов. Для того чтобы обезопасить город и укрепить южные рубежи Москвы, по велению Московского великого князя Василия III Ивановича в 1523–1531 гг. город был обнесён каменными стенами и превращён в сильную крепость. В 1552 г. царь Иван IV Васильевич Грозный формировал в Коломне полки перед походом на Казань. В том же году в городе по воле царя был основан Брусенский Успенский женский монастырь. В годы правления царя Ивана Грозного в Коломну ссылались многие знатные люди, особенно из Великого Новгорода, а жителей города также терроризировали опричники. В 1606 г. Коломна была захвачена повстанческой войском И.И. Болотникова, а в 1608 г. — отрядами польского авантюриста А. Лисовского, в 1609 г. — отрядами Лжедмитрия II. В 1611 г. город находился во власти мятежного атамана Ивана Заруцкого и Марины Мишиек. После Смутного времени Коломна превратилась в процветающий торговый и промышленный центр Московского царства. В 1672 г. в Коломне был воздвигнут роскошный Успенский собор. В 1799 г., после упразднения древнего Старого Голутвина монастыря, была создана в самом городе Свято-Троицкая Ново-Голутвина мужская обитель, на территории которой находился дом архиереев Коломенской епархии. В настоящее время Коломна — районный центр Московской обл. Российской Федерации.

67 Дубок — древнерусский город-крепость, расположенный на левом берегу Дона, в Рязанской земле. Город был основан в XII в. и являлся важным перевалочным торговым пунктом, т.к. отсюда Дон был уже судоходным. В 1237 г. город был разрушен монгольскими ордами, но был восстановлен и в XIV в. входил в состав Рязанского княжества. В 1380 г. передовые отряды золотоордынского войска темника Мамай подходили к городу, чтобы занять переправы через Дон, но не смогли им овладеть, т.к. святой равноапостольный великий князь Дмитрий Иванович Донской

выслал на защиту крепости сильную дружину. Через город шла дорога на Рязань, а в XV в. по воле Московских великих князей к Дубку был проложен путь от Каширы. По воспоминаниям С. Герберштейна, пристань города в перв. пол. XVI в. играла значительную роль в торговле на Дону. Город неоднократно разорялся во время набегов крымских татар на Московское царство, а после обмеления Дона потерял своё прежнее значение. В настоящее время — село Дубки Данковского района Липецкой обл. Российской Федерации.

68 Донков (Данков) — древнерусский город, расположенный на берегах Дона при впадении в него р. Вязовка (Вязовня). Одноименный город существовал до монгольского нашествия, во время которого был разрушен, но уже в кон. XIV в. был возрождён и находился в составе Рязанского княжества. В те времена Донков располагался на левом берегу Дона, в 34 км от нынешнего города. Здесь купцы и путешественники, отправлявшиеся в Азов и Кафу, грузили с обозов товары на суда. В 1524 г. через Донков шло великокняжеское посольство во главе с И.С. Морозовым. По преданию, недалеко от старого города в 30-е гг. XVI в. князь Фёдор Иванович Овчина-Телепнёв-Оболенский († 1547), сын И.Ф. Телепнёва-Овчины-Оболенского, фаворита Московской великой княгини Елены Васильевны Глинской, основал на берегу Дона пустынь. Князь Фёдор, в иночестве Роман, превратил пустынь в обитель в честь Покрова Богородицы, названную позже Донковский Покровский монастырь, где скончался и был погребён. В 1568 г. войско под командованием князя В. Курлятева и Б. Щепина-Серебряного построило рядом с обителью крепость, куда перенесли многие жители г. Дубок. Крепость сохраняла своё стратегическое значение в XVII в. как важный оборонительный пункт по защите Московского царства от набегов крымских и ногайских татар. С XVIII в. город называется Данков. В настоящее время город — районный центр Липецкой обл. Российской Федерации.

69 Тана (Азов) — древнейший город-крепость и порт Северного Причерноморья, расположенный на левом берегу р. Дон, в 7 км от впадения его в Таганрогский залив Азовского моря. Азов возник на месте античного поселения, носившего имя Тана, которым потом владели скифы, а впоследствии — хазары. В X–XI вв. крепость входила в состав древнерусского Тмутараканского княжества. Ок. 1067 г. при захвате половцами Приазовья в этих местах был убит

Михайловский Златоверхий⁶³. Во второй половине XIV столетия в Киеве совершались богослужения в некоторых восстановленных храмах. Великие князья Литовские и члены их семей, многие из которых были крещены в православной вере, совершали паломничество в Киев, вносили большие вклады на возрождение святых обителей и храмов. Надо отдать должное Литовскому великокняжескому дому, который на территории Западной Руси, входившей тогда в состав Великого княжества Литовского⁶⁴, активно восстанавливал монастыри и храмы, разрушенные монголами. Вместе с храмами и обителями возрождались странноприимные дома и богадельни. Такая политика объективно способствовала постепенному возрождению паломничества к киевским святыням.

В середине XIV века наблюдается увеличение паломнических поездок русских людей на Православный Восток. Это подтверждается известиями русских летописей и византийскими источниками (архив Константинопольского Патриархата), из которых определённо явствует, что с середины XIV до середины XV века было время активизации путешествий из Руси в Византию. Именно на этот период, согласно исследованию Д. Маджески, приходится самое большое количество путешествий между русскими землями и Византийской империей⁶⁵. Общее число поездок, по мнению учёного, в обоих направлениях за эти сто лет составило 125 путешествий русских людей, из них 107 с возвратом. В данном случае речь идёт о зафиксированных письменными источниками данных о паломничествах, как правило, известных лиц, но безусловно было множество простых людей, о передвижении которых летописи и другие документы не сообщали или они до нас не дошли.

В этот период складываются определённые маршруты путешествий в Константинополь, которые реконструировал академик М.Н. Тихомиров. «Исходным пунктом, от которого начиналось путешествие из России в Константинополь, была Москва. От неё по реке Москве добирались до Коломны⁶⁶, стоящей при впадении реки Москвы в Оку. Далее путь шёл по Оке до Переяславля Рязанского (современной Рязани). Небольшие речные суда отсюда перевозились на колёсах до верховьев Дона, где стоял город Дубок;⁶⁷ позже путь начинался от Донкова⁶⁸, возникшего на Дону несколько ниже Дубка. От Дубка начинался долгий путь по Дону. <...> Путешественники плыли мимо безлюдных лесных берегов. Затем открывались степи, где кочевали татары, где паслись бесчисленные стада скота. Речное путешествие кончалось в Тане (Азове)⁶⁹. Здесь путники пересаживались на морские суда

половецкий князь Азун (Азув), по имени которого и был назван город. По другой версии, наименование города происходит от тюркского слова «азак» («адак»), обозначающего устье реки или болотистое место. Через город Азак, расцвет которого относят к XIII в., проходил один из маршрутов Великого шёлкового пути из Китая в Европу. В порту города-крепости пересекались в те времена важнейшие торговые пути Средневековья. В XIII–XIV вв. город контролировался ханами Золотой Орды, хотя торговлю здесь вела купеческая колония венецианцев и генуэзцев. В 1395 г., во время разгрома Золотой Орды войсками эмира Тамерлана, город был разрушен, после чего постепенно потерял значение центра международной торговли. В 1471 г. город захватили турки, которые сделали из него мощную крепость, имевшую стратегическое значение и ставшую важным центром работорговли в Северном Причерноморье в

XV–XVII вв. В 1637 г. донские казаки штурмом овладели Азовом. В 1641–1642 гг., несмотря на мощную и длительную осаду турецких войск, казаки Азов не сдали, отбив все нападения противника. Мужественная оборона Азова казаками получила в русской истории название «Азовское сидение». Донские казаки самостоятельно покинули разрушенный полностью город, не имея возможности более защищать его руины. Турки после возвращения города долго и основательно его укрепляли, превратив в первоклассную крепость. В 1696 г. во время первого Азовского похода русские сухопутные войска во главе с царём Петром I Алексеевичем не смогли взять штурмом турецкие укрепления Азова. В 1697 г. русские войска, при содействии кораблей первой отечественной Азовской флотилии, захватили город-крепость. В настоящее время Азов является районным центром Ростовской обл. Российской Федерации.

70 Кафа (Феодосия, Судак) — древнейший город-порт, расположенный на берегу Чёрного моря, основанный в VI в. до Р.Х. греками из города Милета и бывший до 80-х гг. IV в. до Р.Х. греческой колонией, после чего вошёл в состав Боспорского царства. С I в. до Р.Х. до IX в. по Р.Х. город находился под властью Древнего Рима и Византийской империи и носил название Феодосия. Несмотря на то, что город завоевали гунны, а потом хазары, империя возвращала его под свою власть, пока в перв. пол. XIII в. Кафа не была захвачена монголами. Во втор. пол. XIII в., договорившись с золотоордынскими ханами, генуэзцы основали в Кафе торговую факторию, которая быстро превратилась в крупнейший экономический центр на Чёрном море. Процветание Кафы было связано прежде всего сработоторговлей, а также торговлей мехами, шёлком, пряностями, оружием и другими товарами между Западом и Востоком. Город и сам производил товары, в нём развивалось ремесленничество, а также производство бакалейных товаров, вина и тканей. Через Кафу итальянские купцы торговали с Золотой Ордой, с русскими княжествами, Великим княжеством Литовским, Польшей и многими другими странами. В 1475 г. Кафа была захвачена турками и превращена ими в крепость; таким образом, последняя генуэзская колония в Крыму была ликвидирована. В настоящее время Феодосия — город в составе Крымской обл. Украины.

71 Синоп (Синопа) — древний город-порт на берегу Синопского залива, на южном побережье Чёрного моря. Город был основан ок. 630 г. до Р.Х. как древнегреческая колония города-государства Милета. Возможно, древнегреческое поселение здесь существовало ещё в VIII в. до Р.Х. Синопа — один из семи городов, приписывающих себе право называться родиной Гомера. В городе родился знаменитый древнегреческий мыслитель Диоген. До военных походов царя Александра Македонского город находился в зависимости от персидской державы Ахеменидов. В 183 г. до Р.Х. город вошёл в состав Понтийского царства, а при царе Митридате V Еввергете стал его столицей. В 70 г. до Р.Х., во время войн, которые вёл царь Митридат с Древним Римом, город был захвачен римским полководцем Лукуллом. При первом римском императоре Августе, Гае Цезаре Октавиане, город и его земли вошли в состав провинций Вифиния и Понт. В IV — нач. XIII в. город входил в состав Византийской империи. С 1204 г. город принадлежал Трапезундской империи, в 1214–1307 гг. — входил в

Конийский султанат. В кон. XIV в. город был захвачен войсками турецкого султана Баязета I, после его поражения в 1402 г. от армии эмира Тимура Тамерлана перешёл под власть нового завоевателя, а потом его преемников. В сер. XV в. город окончательно вошёл в состав Османской империи. В 1853 г. в бухте города произошло знаменитое морское Синопское сражение, в ходе которого русская эскадра под командованием адмирала Павла Семёновича Нахимова уничтожила турецкий флот под началом Осман-паши. В настоящее время город располагается на севере Турции и является административным центром вилайета Синоп.

72 Гости — купцы Древней Руси до XVII в. включительно, ведущие торговлю с другими русскими городами или зарубежными странами. С XVI в. гости — члены высших корпораций купцов, Гостиной сотни и Суконной сотни. Каждому купцу от государя выдавалась жалованная грамота на «гостиное имя».

73 Михаил II Ярославич (1271/1272–1318) — святой, благоверный великий князь Тверской в 1285–1318 гг. и Владимирский в 1304–1317 гг., сын удельного Тверского князя Ярослава Ярославича и Ксении Юрьевны, боярышни новгородской. В 1304 г. занял Владимирский великокняжеский стол, после чего пытался подчинить себе удельное княжество Московское, в борьбе с которым в 1318 г. потерял великое княжение. В 1318 г. он разбил московскую дружину, возвращавшуюся со свадьбы из Золотой Орды, и забрал в плен княгиню Агафью (Кончаку), жену Московского и Владимирского великого князя Юрия III Даниловича, и сестру золотоордынского хана Узбега (1312–1341). В Твери княгиня Агафья скончалась. В 1318 г. Михаил Ярославич был вызван на суд в Золотую Орду, где его убили по приказу хана Узбега. Память 22 ноября.

74 Килия — крепость и город на берегу Килийского гирла, в 40 км от Чёрного моря. В настоящее время город в Одесской обл. Украины.

75 Белгород-на-Днестре — город, известный с античных времён под названием Тира, позднее входил в состав разных славянских княжеств и именовался Белград. Турки, завоевавшие город в 1484 г., дали ему название Аккерман, что означает «Белая крепость». Белгород-Днестровский в настоящее время является районным центром Одесской обл. на Украине.

76 Тихомиров М.Н. Исторические связи России со славянскими странами и Византией. М., 1969. С. 29–30.

77 Софийские летописи — летописные своды («Софийский временник»), составленные в Новгороде в храме Святой Софии в XII в. На базе Софийского временника в сер. XV — нач. XVI в. в Москве были составлены Софийские летописи. Существуют 1-я и 2-я Софийские летописи, сохранившиеся в нескольких редакциях. Изложение событий в 1-й Софийской летописи было доведено до 1456 г., во 2-й — до 1518 г.

78 Воскресенская летопись — общерусский летописный свод XVI в. Сохранился в 13 списках, название получил по списку, хранившемуся в Воскресенском Ново-Иерусалимском монастыре. Различают 4 редакции Воскресенской летописи. В первой события доведены до августа 1533 г.; вторая заканчивается событиями 1537 г.; третья доведена до 1541 г.; четвертая составлена между 1542–1544 гг.

79 Феодор II Добрый († 1367) — святой, епископ Тверской в 1344–1360 гг. Память 20 марта.

80 Василий Калика († 1352) — святой, архиепископ Новгородский в 1331–1352 гг., до этого — священник Григорий храма Козьмы и Дамиана в Новгороде; церковно-политический деятель, философ-богослов, паломник. Память 3 июля.

81 Айналов Д.В. Некоторые данные русских летописей о Палестине // Сообщения ИППО. СПб., 1906. Т. XVII. С. 351.

82 Панченко Александр Михайлович (1937–2002) — академик Российской Академии наук, известный советский и русский литературовед, историк и филолог.

83 Панченко А.М. Василий Калика // Литература Древней Руси: библиографический словарь. М., 1996. С. 25.

84 Сперанский Михаил Несторович (1863–1938) — академик Императорской Академии наук и Академии наук СССР, профессор Нежинского историко-филологического института, известный историк древнерусской и славянской литературы, филолог, этнограф, фольклорист и византолог. В 1934 г. Михаил Несторович был репрессирован по «делу славистов», но его отпустили и он жил у брата под домашним арестом до конца своей жизни; в 1990 г. реабилитирован.

и направлялись в Кафу⁷⁰ или в Судак, иногда, впрочем, минуя эти города, пересекали Чёрное море и доходили до Синопа⁷¹, от которого уже плыли вдоль южных берегов Чёрного моря. Путешествие от Москвы до Царьграда продолжалось примерно два с половиной месяца. <...> Обычной станцией русских купцов на пути в Константинополь, впрочем, была не Кафа, а Солдайя, Судак, по-русски — Сурож. Торговля с Сурожем была настолько значительным явлением, что в России даже в XIX в. шёлковые товары обычно назывались суровскими, а самые «большие» торговые ряды в Москве и в Новгороде также именовались Суровскими — традиционное название, державшееся несколько столетий и после того, как сама память о Суроже уже исчезла в народе. Даже Азовское море в русских источниках иногда называли морем Сурожским. Торговля с Причерноморьем имела такое большое значение для Москвы, что купцы, торговавшие с Сурожем, составляли особую корпорацию купцов-сурожан («гости⁷²-сурожане»). <...> К Тане (Азову) выводила и другая средневековая дорога международного значения — мощный волжский путь. По нему добирались в Царьград из русских и приволжских городов, а также из Золотой Орды и Великий Болгар. Не вполне ясно направление пути от Волги к берегам Чёрного моря. Есть основание предполагать, что от Таны до Астрахани ездили сухопутной дорогой, проходившей по Северному Кавказу, как это вытекает из русской повести об убийстве Тверского князя Михаила Ярославича⁷³ в Орде в 1318 г. Другие пути из России выводили к северо-восточному углу Чёрного моря, к Килии⁷⁴ и Белгороду⁷⁵. Особенно большое значение имел Белгород в Днестровском лимане, по-татарски Аккерман. <...> Путь к Белгороду проходил по относительно населённым местам и описан в русских хождениях. Впрочем, и здесь путешествовали большими караванами из-за боязни разбойников. <...> От Белгорода в Константинополь плыли на кораблях, что было далеко не безопасно из-за частых бурь. <...> В иных случаях путешествие из русских городов в Константинополь принимало характер своего рода круговой поездки. До Константинополя добирались черноморско-донским путём, а обратно возвращались через Белгород»⁷⁶.

Мы уже отмечали, что русские летописи и официальная византийская хроника отражали, прежде всего, поездки лиц, принадлежащих высшим слоям общества. Эти известные и знатные люди посещали Византию по важным государственным и церковным делам. Конечно же, количество людей, совершивших вместе с ними путешествия, значительно превышало указанное число самих поездок, так как большинство из них было посольствами к Константинопольским патриархам. Наивысший подъём официальных путешествий в 70–80-е годы XIV века был связан с конфликтом интересов между Москвой, Литвой, Польшей и Константинополем по поводу владения Киевской епархией, а также с борьбой за митрополичью кафедру в Москве. Различные стороны, участвовавшие в спорах и столкновениях, обращались к Вселенскому патриарху как к высшему церковному авторитету того времени. Рассматривая письменные источники названного периода, мы понимаем, что официальных хроникёров и летописцев не интересовали простые люди, которые приезжали на Православный Восток с паломническими, торговыми, образовательными и прочими целями.

В этой связи нам необходимо рассмотреть документ, помещённый под 1347 годом сразу в нескольких древнерусских летописных сводах (Софийском⁷⁷, Воскресенском⁷⁸ и др.), под названием «Послание к Феодору⁷⁹, владыке Тверскому, о рае, уцелевшем на земле», авторство которого принадлежит Новгородскому архиепископу Василию Калике⁸⁰. Из этого «Послания» следует, что владыка Василий совершил паломническое путешествие на Православный Восток. По мнению известного русского историка Д.В. Айналова, «Василий, архиепископ Новгородский (1331–1352), по-видимому сам ходил во Святую Землю, так как называет себя «самовидцем»: «Самовидец есть сему братие. Егда Христос идыи в Иерусалим на страсть вольную, и затвори своима рукама врата градная: и до сего дни неотворимы суть. А егда постился Христос над Ерданом, своими очима видел есмь постницу его, и сто финик Христос посадил: не движими суть и донныне, не погibli, не погнили». Из вопроса, поставленного им владыке Фёдору: «или брате, имеешь себе мыслити»: «аще насади Бог на востоце рай, почто обретется в Иерусалиме тело Адаме?» — ясно, что архиепископ Василий знает о местонахождении тела Адама в Иерусалиме»⁸¹.

А.М. Панченко⁸² считал, что «своё путешествие он предпринял ещё до архиепископства — в противном случае это нашло бы отражение в новгородских летописях, которые буквально каждый год сообщают о деятельности своего владыки»⁸³. Если принять эту точку зрения, то можно с уверенностью говорить о том, что святитель Василий совершил своё паломничество до 1331 года, в котором был избран на Новгородскую архиепископскую кафедру. Существует предположение, что он описал своё хождение к святыням Византии и Палестины, но оно не дошло до наших дней. Некоторые исследователи древнерусских хождений (Х.М. Лопарёв, М.Н. Сперанский)⁸⁴ считали, что автором «Анонимного хождения в Царьград» мог быть священник Григорий Калика, ставший впоследствии Новгородским архиепископом Василием.

«Анонимное хождение в Царьград» (далее в тексте для краткости обозначается как «Анонимное хождение») датируется концом XIII — началом XIV века. В тексте нет никаких сведений об авторе произведения. «Однако имеется основание считать его выходцем из Новгорода. Об этом свидетельствуют рукописные сборники, в состав которых входило хождение в переработанном виде, — все они новгородского происхождения, некоторые особенности языка и интерес к рационалистической легенде, который был характерен для новгородской литературы XIV–XV вв. <...> Тот факт, что для автора хождения характерен интерес, в отличие от других паломников, к памятникам скульптуры и архитектуры, — дополнительное

85 Книга хожений. Записки русских путешественников XI–XV вв. // Сост., подг. текста, перев., вступит. ст. и коммент. Н.И. Прокофьева. М., 1984. С. 397.

86 Майков Леонид Николаевич (1839–1900) — академик и вице-президент Императорской Академии наук, писатель, историк русской литературы.

87 Беседа о святых Царьграда // Сборник Отделения русского языка и словесности Императорской Академии наук. СПб. Т. 51. № 4. 1890. Текст подготовил А.Н. Майков.

88 *Сперанский М.Н.* Из старинной новгородской литературы XIV в. // Памятники древнерусской литературы. Л., 1934. Вып. 4.

89 Анонимное хожение в Царьград // Книга хожений. Записки русских путешественников в XI–XV вв. М., 1984. С. 255.

90 Михаил — Архангел, один из семи Архангелов. Михаил — Архистратиг, вождь небесного воинства Господня в его борьбе с диаволом и тёмными силами ада (Нав. 5: 14–15). Почитание его восходит к первым векам христианства. В новозаветные времена Архистратиг Михаил признаётся покровителем и сподобником всех верных Богу, ведущих брань с силами зла. Празднования Архангелу Михаилу 6 сентября и 8 ноября.

91 Анонимное хожение в Царьград... С. 257.

92 Там же. С. 257.

93 Там же. С. 258.

94 Там же. С. 267.

95 Там же. С. 258.

96 Анонимное хожение в Царьград... С. 263.

97 Монастырь святого апостола Андрея — женская обитель в честь апостола Андрея Первозванного в Суде (Крисе), в Константинополе, расположенная недалеко от старых Золотых ворот стены императора Константина Великого. Храм был построен Аркадией, сестрой императора Феодосия II Младшего (408–450), и стал одним из самых красивых в городе. В правление императора Василия I Македонянина (867–886) храм был перестроен и возобновлён. В XIII в. при храме уже существовал монастырь, в котором был погребён Константинопольский

патриарх Арсений Авториан (1255–1267). А в 1275–1282 гг. обитель была резиденцией патриарха Иоанна XI Векка, для которого в монастыре специально построили дворец. Ктиторм обители в тот период была Феодора, дочь Евлогии, сестры императора Михаила VIII Палеолога (1259–1282). К храму был пристроен придел в честь святого мученика Андрея Критского. В обители была гостиница для паломников. После завоевания Константинополя турки обратили храм Андрея Первозванного в мечеть Ходжи Мустафы-паши джами.

98 Андрей Первозванный († 60-е гг. I в.) — святой апостол из 12-ти, брат апостола Петра, с которым вместе жил в Вифсаиде и занимался ловлею рыбы на Галилейском озере. Андрей первым последовал за Господом и первым был призван на служение Христу, поэтому согласно православной традиции носит имя «Первозванный». Когда он встретился со Спасителем, то сразу же отыскал брата своего и привёл его к Господу, после чего они стали Его ближайшими учениками и следовали за Ним до последнего дня земной жизни Учителя. После сошествия Святого Духа на апостолов он отправился с проповедью слова Божия к народам, проживающим в некоторых областях Азии, откуда пошёл в Грецию, по пути основав в г. Византий епископский престол, на который поставил епископом святого Стахия. В Греции апостол Андрей проповедовал Евангелие преимущественно в Эпире и Пелопоннесе, откуда отправился в земли скифов (народов, проживавших в Северном Причерноморье). По преданию, апостол Андрей доходил до мест, где потом возникли Киев и Новгород, после чего отправился в Рим. Оттуда он вернулся в Грецию, где в г. Патры обрёл мученическую смерть на кресте. Предание гласит, что апостол Андрей был привязан к кресту, поперечные брусья которого были сбиты наискось, от этого произошло изображение Андреевского креста. Впоследствии честные мощи апостола Андрея Первозванного, по велению святого равноапостольного императора Константина Великого, были перенесены из Патр в Константинополь, позже они были разделены: часть находится на Афоне, а другие части — в Италии. Память 12 апреля.

99 Симеон Иванович Гордый (1316–1353) — великий князь Владимирский и Московский в 1340–1353 гг., сын святого благоверного великого князя Иоанна I Даниловича Калиты; умер от чумы.

100 Иоанн XIV — патриарх Константинопольский в 1334–1347 гг.

101 Исидор I Бухир — патриарх Константинопольский в 1347–1350 гг.

102 Григора — имеется в виду Никифор Григора (ок. 1295 — ок. 1360), византийский писатель, историк, богослов.

103 *Тихомиров М.Н.* Исторические связи России со славянскими странами и Византией... С. 19–20.

104 Каллист I — патриарх Константинопольский в 1350–1354 гг., вторично в 1355–1363 гг.

105 Моисей († 1362) — святой, архиепископ Новгородский; рукоположен в 1325 г., пробыл на кафедре до 1330 г., вновь вернулся на новгородскую кафедру в 1352–1359 гг. Память 25 января.

подтверждение тому, что нашим путешественником мог быть Василий Калека, интерес которого к скульптуре и зодчеству известен»⁸⁵.

«Анонимное хождение» дошло до нас в переработанном виде в двух древнерусских литературных произведениях, известных под названиями «Беседа о святынях Царьграда» и «Сказание о святых местах и о Константинограде». Текст «Беседы» был издан Л.Н. Майковым⁸⁶ в 1890 году⁸⁷, а «Сказание» было издано М.Н. Сперанским в 1934 году⁸⁸.

Автор «Анонимного хождения» не пишет о целях своего паломнического путешествия и не описывает его маршрут. Но во вступлении он пишет о своеобразном предназначении своего произведения: «И это видел я, грешный раб Божий, и написал правоверным христианам на послушание»⁸⁹. Повествование начинается с рекомендации тем, кто посетит Константинополь, сразу же идти в храм Святой Софии. Описание храма Святой Софии предваряет рассказ о явлении Михаила Архангела⁹⁰ юноше-строителю во время возведения храма. Автор подробно описывает убранство и святыни храма, от которых «бывает исцеления» христианам. При описании чудотворной иконы Божией Матери автор упоминает события русской истории о том, как «эта икона посылала мастеров в Киев ставить церковь Печерскую во имя Святой Богородицы»⁹¹. В рассказе о главном храме Византийской империи автор рассказывает и о паломниках, причём не только о православных, но и о паломниках-католиках. «А в алтаре Святой Софии у великого престола есть гроб святого Иоанна Златоуста, покрытый доскою, обделанною золотом и камнями дорогими. А сам лежит как живой, весь цел, ничего не ubyло, ни от риз, ни от волос, исходит благоухание доселе. В день памяти его много людей приходят, не только христиан, но и фрягов католиков, много бывает исцеления и прощение от грехов»⁹². Подробно описывая храм Святой Софии, автор «Анонимного хождения» старается точно передать те детали, которым можно дать точные количественные определения: «А всех престолов в Святой Софии восемьдесят четыре, а дверей всех семьдесят две, а столпов всех вокруг и внутри её триста шестьдесят два»⁹³. Такая обстоятельность роднит писателя-анонима со многими древнерусскими авторами хождений.

После описания храма Святой Софии он переходит к рассказу о Константинополе, восторг от которого автор заключает в одну фразу: «Но если бы был в Царьграде при Великом Константине и при матери его Елене, то не столько бы увидел чудес и узорочья»⁹⁴. Система координат при описании города строится автором по отношению к месту расположения храма Святой Софии и других знаменитых храмов и монастырей Константинополя. Автор указывает, сколько времени он находился в столице империи: «Немного пребывал там, только одно лето, не ходил никуда, только до Колюянова городка и возвращался»⁹⁵. Кроме святых мест автор «Анонимного хождения» описал «мовницу царя Константина» — общественную баню, за пользование которой денег не берут и которой к тому времени исполнилось триста лет. С горечью наш паломник говорит об утратах, которые нанесли великому городу и его святыням крестоносцы: «Много крестоносцы уничтожили узорочья»⁹⁶. В конце своего повествования автор указывает место, где он жил, находясь в Константинополе. Это был монастырь⁹⁷ святого апостола Андрея Первозванного⁹⁸.

В 1346 году святитель Феогност, митрополит Киевский и всея Руси, и Московский великий князь Симеон Иванович⁹⁹ направили посольство в Константинополь, к патриарху Иоанну XIV¹⁰⁰. Русское посольство везло патриарху грамоту с просьбой отменить решение о создании автономной от юрисдикции митрополита Киевского и всея Руси митрополии в Галиче с подчинением ей всех епархий Волыни, т.е. территории, называвшейся в то время Малой Русью. Обстоятельства благоприятствовали московским послам: патриарх Иоанн XIV, принявший решение о создании Галицко-Волынской митрополии, в 1347 году был смещён, а его место занял патриарх Исидор I Бухир¹⁰¹, отменивший все решения своего предшественника. В результате этого новая митрополия снова попала в подчинение Киевского митрополита, за что русский князь щедро расплатился с патриархом. «Симеон Гордый в 1350 г. пожертвовал значительную сумму денег на ремонт собора Св. Софии в Константинополе, пострадавшего незадолго до этого от землетрясения. Собор не был отремонтирован, так как византийские политики нашли иное применение пожертвованным деньгам. Даже византийский писатель Григора¹⁰² сообщал о негодовании русских по этому поводу»¹⁰³. Перед нами ещё одно свидетельство о путешествии русских людей по великокняжескому заданию в Константинополь.

В 1352 году святитель Феогност и великий князь Симеон Иванович снова посылают посольство в Константинополь к патриарху Каллисту I¹⁰⁴ с уведомлением о том, что Болгарский патриарх в нарушение всех традиций и законов при живом митрополите назначил на Киевскую кафедру некоего проходимца Феодорита. Послы также должны были оповестить патриарха Каллиста о том, что митрополит Феогност желает видеть своим преемником на митрополичьей кафедре Владимирского епископа Алексия (Бяконта). Следом за московскими послами в 1353 году в столицу Византийской империи едут послы Великого Новгорода. Новгородские послы должны были доставить в Константинополь жалобу Новгородского архиепископа Моисея¹⁰⁵ на святителя Феогноста, который весной этого же года скончался, так и не узнав о своём оправдании.

Отражение в летописных источниках путешествий, связанных с церковными и политическими событиями того времени, показывает, что есть все основания полагать: зарубежное паломничество в середине XIV века стало возрождаться и стало реальностью, несмотря на трудности, связанные с продолжающимися и золотоордынским игом, и раздробленностью русских княжеств.

В 1353–1354 годах епископ Владимирский и Суздальский Алексей впервые ездил в Константинополь, где был возведён патриархом Каллистом I по соборному решению в сан митрополита Киевского и всея Руси. Святитель Алексей

106 Мейендорф Иоанн (1926–1992) — протоиерей Автокефальной Американской Православной Церкви, выходец из старинной русско-немецкой дворянской семьи, известный православный историк, патролог и византинист, ректор Владимирской православной духовной академии в Нью-Йорке в 1984–1992 гг.

107 Мейендорф Иоанн, протоиерей. История Церкви и восточно-христианская мистика / Сост. и общ. ред. И.В. Мамаладзе. М., 2003. С. 426–427.

108 Стефан Новгородец (сер. XIV в.) — монах из Новгорода Великого, паломник, древнерусский писатель. В 1348–1349 гг. он совершил паломничество на Православный Восток, описав его в хождении, которое исследователи назвали «Странник Стефана Новгородца».

109 Агрений (втор. пол. XIV в.) — архимандрит Смоленского Богородичного Авраамиева монастыря, паломник, древнерусский писатель. В 70-е гг. XIV в. он совершил паломничество в Святую Землю, которое было им описано в произведении, названном исследователями «Хождение в Иерусалим архимандрита Агрения».

110 Иеродиакон — монах в сане диакона.

111 Игнатий Смольнянин († ок. 1405) — иеродиакон из Смоленска, паломник, древнерусский писатель. В апреле 1389 г. он отправился в паломничество в Константинополь в составе посольства митрополита Пимена, в котором состоял при святителе Михаиле, епископе Смоленском. В сентябре 1389 г. в Халкидоне он был в числе тех, кто погребал скончавшегося там митрополита Пимена. В октябре того же года русское посольство во главе со святителем Киприаном, вновь поставленным митрополитом Киевским и всея Руси, покинуло Константинополь и выеха-

ло в Москву. Иеродиакон Игнатий оставался до 1393 г. в столице Византии. В 1393–1395 гг. он совершил паломничество в Святую Землю. В 1396–1405 гг. он жил на Афоне, где закончил писать литературное сочинение, в котором рассказал о своих паломнических путешествиях. Исследователи назвали его труд «Хождение иеродиакона Игнатия Смольнянина», некоторые из них считают, что он автор нескольких древнерусских исторических и литературных произведений.

112 Дьяк (*греч.* служитель) — название бюрократической должности до нач. XVIII в., чиновник на государевой, митрополичьей или на патриаршей службе. Значение дьяка зависело от места службы: великокняжеского или царского, патриаршего или митрополичьего двора, Боярской Думы, приказа, воеводства и т.д. Внутри ведомства дьяки могли делиться на старших и младших, а также иметь помощников, которых называли подьячими. Дворцовый дьяк — руководитель или высокий чин великокняжеского и царского правительства. Они управляли приказами, выполняли отдельные государевы поручения, в том числе и дипломатические.

113 Александр (кон. XIV в.) — дьяк из Новгорода Великого, паломник, древнерусский писатель. В 90-е гг. XIV в. он совершил паломническое путешествие в Константинополь, которое описал в произведении, названном исследователями «Хождение дьяка Александра в Царьград».

114 Епифаний Премудрый, Радонежский († ок. 1420) — преподобный, иеромонах Троице-Сергиевого монастыря, ученик преподобного Сергия Радонежского, известный церковный писатель и агиограф. Он родился в сер. XIV в., в юности принял постриг в Троице-Сергиевом монастыре, где и подвизался более 30 лет. Исследователи

считают, что преподобный Епифаний написал: «Слово похвально преподобному отцу нашему игумену Сергию (Радонежскому), новомучудотворцу», «Слово о житии и учении святого отца нашего Стефана, бывшего в Перми епископа», письмо тверскому игумену Кириллу, из которого единственно известно о личности и деятельности Феофана Грека. Самым известным произведением преподобного Епифания стало «Житие преподобного Сергия (Радонежского)», которое явилось основой для всей последующей житийной литературы о святом игумене Земли Русской. На склоне лет преподобный Епифаний совершил паломническое путешествие в Константинополь, на Афон и в Иерусалим. Исследователи считают, что перу преподобного также принадлежат «Слово о житии князя Дмитрия Ивановича», важные части в Тверской, Московской и Новгородской летописях, а также «Сказание Епифания мниха о пути в святой град Иерусалим». Память 12 мая.

115 Зосима († после 1422) — иеродиакон Троице-Сергиевого монастыря, совершивший паломничество в Константинополь, Афон и Святую Землю, автор «Книги глаголемая ксенос, сиречь странник, спитанный Зосимом диаконом о русском пути до Царя града и от Царя града до Иерусалима». В 1414 г. он впервые посетил Константинополь в составе великокняжеского посольства, которое сопровождало княжну Анну Васильевну, дочь великого князя Василия I Дмитриевича, помолвленную с византийским царевичем Иоанном Палеологом, сыном императора Мануила II Палеолога. В 1419–1422 гг. он совершил паломническое путешествие на Православный Восток и достиг Иерусалима, описав увиденное в своём страннике, в котором указаны святые и достопримечательности, ранее не замеченные другими русскими паломниками-писателями.

Московский пробыл в Царьграде более года и имел возможность поклониться всем святыням древнего города. В 1356 году святитель Алексий совершил вторую поездку в Константинополь по призыву патриарха Каллиста в связи с вопросом разграничения Киевской и Литовской митрополий. Судя по активной переписке, которая велась с 1340-х годов, на протяжении всего XIV века между Константинополем и Москвой существовала постоянная курьерская почтовая связь. Это обстоятельство лишний раз подтверждает мнение многих исследователей о том, что в середине и второй половине XIV века происходила активизация отношений между Русью и Византией, в том числе — паломнических связей. Вот что об этом периоде писал известный православный историк протоиерей Иоанн¹⁰⁶ Мейендорф: «Между Константинополем и Северной Русью постоянно курсировали многочисленные путешественники. Это были русские митрополиты, которых должен был утверждать и посвящать патриарх, греческие иерархи, назначенные в Киевскую митрополию и время от времени вынужденные приезжать на родину по личным или официальным делам, епископы, особенно епископы Сарая, которым давались дипломатические поручения, русские монахи, жаждавшие посетить монастыри Среднего Востока...»¹⁰⁷

Дошедшая до наших дней паломническая литература второй половины XIV — середины XV века также отражает усиление интенсивности путешествий из Руси в Византию и Палестину в рассматриваемый нами период. Шесть древнерусских хождений, повествующих о паломничестве русских людей в Константинополь и Иерусалим, датируются периодом между 1349 и 1423 годами и являются важнейшими источниками по истории русского зарубежного православного паломничества. Это «Странник Стефана¹⁰⁸ Новгородца», «Хождение в Иерусалим архимандрита Агрфения¹⁰⁹», «Хождение иеродиакона¹¹⁰ Игнатия Смольнянина¹¹¹ в Царьград», «Хождение дьяка¹¹² Александра¹¹³ в Царьград», «Сказание Епифания¹¹⁴ мниха о пути в святой град Иерусалим», «Странник иеродиакона Зосимы»¹¹⁵. Эти замечательные исторические и литературные произведения раскрывают перед нами благочестивый мир древнерусского паломничества, доносят до нашего времени сложный, многообразный и удивительно красивый мир наших предков, отстоящий от нас на пятьсот с лишним лет. Глазами наших древних соотечественников-паломников мы видим величайшие христианские святыни, многие из которых не дожили до нашего века, их не пощадили ни время, ни люди. Именно в этом заключается величайшая ценность всех сохранившихся древнерусских хождений, которые открывают перед нами многовековую завесу истории.

ПАЛОМНИЧЕСТВО ИНОКА СТЕФАНА НОВГОРОДЦА В КОНСТАНТИНОПОЛЬ И ИЕРУСАЛИМ

В 1348–1349 годах новгородский монах Стефан вместе с восемью спутниками совершил паломничество в Константинополь и Иерусалим и по возвращении описал своё путешествие в произведении с условным названием «Странник Стефана Новгородца». Инок Стефан, которого исследователи прозвали Новгородец, в своём произведении точно указывает на цель путешествия — паломничество: «Я, грешный Стефан из Великого Новгорода, со своими восемью спутниками пришёл в Царьград поклониться святым местам и приложиться к мощам святых»¹¹⁶. О других целях своей поездки он не пишет, а также не указывает маршрута своего путешествия до Константинополя и, тем более, ничего не рассказывает ни о себе, ни о своих спутниках. При этом он, подобно своему земляку Добрыне Ядрейковичу, подробно и обстоятельно описал столицу Византийской империи. Стефан детально живописал храм Святой Софии, куда он по известной паломнической традиции направился сразу же по прибытии в Царьград.

В храме Святой Софии русские паломники встретили Константинопольского патриарха Исидора I Бухира и получили его благословение: «Тут увидел нас патриарх Царьграда, ему же имя Исидор, и целовали руки у него, потому что он очень любит Русь. О великое чудо смирения святых! Не наш обычай имеют»¹¹⁷. Видимо, доброе отношение к родной стране и к русским паломникам со стороны патриарха Исидора сильно растрогало инока Стефана, который не мог не сравнить этот эпизод с обращением с простыми монахами со стороны священноначалия в Новгороде.

Описывая храм Святой Софии и передавая связанные с ним легенды, он упомянул о присутствии в нём русских странников и калик перехожих. Стефан пишет о храмах и монастырях, которые посетил, и сообщает также о чудотворных мощах и иконах, которым он поклонился. В «Страннике Стефана Новгородца» написано о святынях, привезённых в Царьград из Иерусалима, а также с восхищением рассказано об архитектурных и художественных достопримечательностях столицы Византийской империи. По мнению ряда исследователей¹¹⁸, написанный иноком Стефаном странник является одним из наиболее полных, обстоятельных и систематически изложенных из всех русских средневековых описаний Константинополя.

Одно из интересных мест, на наш взгляд, в описании паломничества Стефана — это его рассказ о Студийском монастыре в Константинополе, где русские паломники занимались переписыванием богословских и богослужебных книг, пересылаемых потом на Русь. Для нас важно и интересно то, что Стефан Новгородец назвал по имени новгородских иноков, переписывавших в Студийской обители византийские церковные книги. Это были Иван и Добрила, которых Стефан встретил в Константинополе. Академик Н.П. Кондаков пишет об этом эпизоде следующее: «Ещё любопытнее живое слово Стефана о встрече на улице в пяток, когда ходили по монастырям, с Иваном и Добрилою “своими Новгородцами”, что словно “без вести пропали”, а ныне “живут тут, списаючи в монастыри Студийском от книг святого Писания, зане бо искусни зело книжному списанию”¹¹⁹. Заканчивая описание Константинополя, Стефан как бы подсказывает будущим

116 Странник Стефана Новгородца // Книга хожений. Записки русских путешественников XI–XV вв. / Под ред. Н.И. Прокофьева. М., 1984. С. 268.

117 Там же. С. 269.

118 Леонид (Кавелин), архимандрит. Предисловие к Обозрению цареградских памятников и святынь XIV и XV столетий по русским паломникам. М., 1870; Сперанский М.Н. Из старинной новгородской литературы XIV в. // Памятники древнерусской литературы. Л., 1934. Вып. 4.

119 Кондаков Н.П. Указ. соч. С. 88.

120 Странник Стефана Новгородца... С. 275.

121 Макарий (Булгаков), митрополит. История Русской Церкви. М., 1994. Кн. 3. С. 268.

122 Сперанский М.Н. Из старинной новгородской литературы XIV в. Л., 1934. С. 46–47.

123 Сахаров И.П. Сказания русского народа. СПб., 1849. Т. II. Кн. 8. С. 49.

паломникам, что осмотреть столицу христианской империи без помощи сопровождающего практически невозможно, а без денег — никуда не попадёшь: «А по Царьграду, как по лесу великому, без доброго проводника невозможно ходить, скупому и бедному человеку нельзя ни увидеть, ни поклониться ни одному святому, только разве в праздник этого святого, тогда можно и увидеть и приложиться. Оттуда мы пошли к Иерусалиму»¹²⁰.

Однако в «Страннике Стефана Новгородца» отсутствует описание его паломничества в Святую Землю, куда он отправился из Константинополя. По-видимому, путешествие Стефана и его спутников в Иерусалим всё-таки состоялось и вторая часть повествования утрачена по каким-либо причинам, потому что в тексте странника автор достаточно часто и свободно упоминает святыни Палестины. Не сомневался в этом и митрополит Макарий (Булгаков): «...Стефан Новгородец изложил свои впечатления, полученные в одном только Царьграде, хотя оттуда странствовал и во Иерусалим»¹²¹. К сожалению, сведения о самом Стефане Новгороде отсутствуют и в тексте странника, и в других источниках, а это вызывает у исследователей разные точки зрения на его личность. Например, М.Н. Сперанский¹²² предполагал, что наш паломник был довольно зажиточным купцом, а не монахом, как это считает большая часть специалистов. И.П. Сахаров¹²³, первым издавший «Странник Стефана Новгородца», предполагал на основании анализа текста и других косвенных источников, что тот совершил своё паломническое путешествие в преклонных годах. В настоящее время «Странник Стефана Новгородца» известен в двенадцати списках, его текст неоднократно публиковался в XIX и XX веках.

АРХИМАНДРИТ АГРЕФЕНИЙ И ЕГО ПАЛОМНИЧЕСКОЕ ПУТЕШЕСТВИЕ В ИЕРУСАЛИМ

В 70-е годы XIV века совершил паломничество в Святую Землю архимандрит Агрефений, который описал его в прекрасном произведении, известном под названием «Хождение в Иерусалим Русского Архимандрита Агрефения, монастыря святой Богородицы». Первоначально его хождение было найдено в списке, пожертвованном в 1873 году в церковно-археологический музей при Киевской Духовной академии родственником Черниговского архиепископа Филарета (Гумилевского)¹²⁴. «Хождение архимандрита Агрефения» было впервые напечатано в 1885 году в Русском филологическом журнале. Произведение дошло до нас в двух списках XV и XVI веков. Архимандрит Леонид (Кавелин)¹²⁵, учитывая то, что архимандрит Агрефений начал описывать своё путешествие указанием расстояния от Смоленска до Твери и Москвы, считал его родной или местом постоянного пребывания город Смоленск¹²⁶. Основываясь

124 Филарет (Гумилевский) (1805–1866) — архиепископ Черниговский и Нежинский, известный богослов и историк Русской Православной Церкви, в миру Дмитрий Григорьевич. По отцу сначала имел фамилию Конобеевский, фамилию Гумилевский, полученную как прозвище в семинарии, стал носить в качестве литературного псевдонима. Закончил Московскую Духовную Академию, где был оставлен преподавать и где основал журнал «Творения святых отцов в русском переводе, с прибавлениями духовного содержания». А впоследствии был назначен ректором Академии, затем в 1841 г. рукоположен во епископа Рижского, после чего в 1848 г. переведён в Харьков и возведён в сан архиепископа. В 1859 г. был поставлен на Черниговскую кафедру. Из трудов архиепископа Филарета наиболее важное значение имеют: «Православное

догматическое богословие», «История Русской Церкви», «Обзор русской духовной литературы». Общее число трудов высокопреосвященного Филарета составляет ок. 160.

125 Леонид (Кавелин) (1822–1891) — архимандрит, наместник Троице-Сергиевой Лавры, в миру Лев Александрович, паломник, духовный писатель, историк, археограф, славист, библиограф, переводчик, духовный писатель и поэт. Он родился в Смоленской губернии, в 1835–1840 гг. обучался в 1-м Московском кадетском корпусе, был выпущен офицером лейб-гвардии Волынского полка, где прослужил 12 лет. В 1852 г. он оставил армию и стал послушником в Оптиной Пустыни, был духовным чадом преподобного Макария Оптинского († 1860). В 1857 г. он был пострижен в Оптиной пустыне в

иночество с именем Леонид. В 1857–1859 гг. он был членом, а с 1863 г. — начальником Русской Духовной миссии в Иерусалиме. В 1865 г. он был переведён настоятелем посольского храма в Константинополь. В 1863 г. его избрали членом-корреспондентом Императорской археографической комиссии. В 1867 г. он сопровождал великого князя Алексея Александровича в его паломнической поездке на Афон. В том же году он был избран действительным членом Императорского Московского общества истории и древностей российских. С 1869 г. архимандрит Леонид был назначен наместником Воскресенского Ново-Иерусалимского монастыря. В 1877 г. — наместником Троице-Сергиевой Лавры. В 1881 г. он был избран членом-корреспондентом Императорской Академии наук. В 1882 г. архимандрит Леонид стал почётным членом Императорского Православного Палестинского Общества. Архимандрит Леонид — автор многих научных и церковно-исторических трудов. Он скончался и погребён в Троице-Сергиевой Лавре.

126 Леонид (Кавелин), архимандрит. Два Православных Славянских паломника XIV века, доселе ещё не занявших надлежащего им места в нашей паломнической литературе // ППС. СПб., 1889. Вып. 16. С. 4.

127 Богородичный Авраамиев монастырь — мужская обитель в честь Положения Ризы Пресвятой Богородицы во Влахерне, основанная в Смоленске в кон. XII в. святителем Игнатием, епископом Смоленским, назначившим первым настоятелем преподобного Авраамия Смоленского. Первый храм был воздвигнут в честь Положения Ризы Пресвятой Богородицы. Преемник святителя Игнатия епископ Лазарь, видя подвиги и труды преподобного Авраамия, возвёл его в сан архимандрита. После кончины преподобного Авраамия в 1222 г. монастырь стал носить его имя. В 1611 г. Смоленск был отторгнут поляками от России, именно тогда мощи преподобного Авраамия были скрыты навсегда защитниками города. После этого поляки выгнали монахов из стен монастыря, а его обратили в католическое Доминиканское училище. В таком положении обитель находилась до 1654 г., когда Смоленск после двухмесячной осады был освобождён русскими войсками. По указанию царя Алексея Михайловича монастырь восстановили. Позднее в обители были созданы духовное училище и семинария. До сер. XVIII в. все храмы и сооружения монастыря были деревянные. В 1755 г. в обители был построен каменный храм в честь Преображения Господня, после чего она стала называться Спасо-Преображенским Авраамиевым монастырём. В 1773 г. здесь был возведён Введенский храм, а 1770–1780 гг. были построены каменные семинарские корпуса, дом настоятеля, библиотека и учительские кельи, ограда с башнями. Во время Отечественной войны 1812 г. французские войска захватили монастырь и превратили его в военный госпиталь, но уже в 1813 г. обитель была возобновлена. В XIX в. в монастыре ежегодно совершались крестные ходы в село Богородицкое к месту подвигов преподобного Авраамия. В 1918 г. советская власть монастырь закрыла, ограбила, а братию репрессировала. В 2001 г. Священный Синод Русской Православной Церкви благословил открытие Спасо-Преображенского Авраамиева монастыря в Смоленске.

128 Леонид (Кавелин), архимандрит. Два Православных Славянских паломника XIV века... С. 5.

129 Попов Геннадий Викторович — современный учёный, директор Центрального государственного музея-заповедника древнерусской культуры и искусства им. Андрея Рублёва, доктор искусствоведения, профессор.

130 Успенский Отроч монастырь — мужская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, расположенная в г. Твери, при впадении р. Тверцы в Волгу. Обитель была основана после 1182 г., в летописях впервые упоминается под 1205 г. Происхождение названия монастыря имеет две версии: первая — здесь была построена высокая башня, с которой отроки князя наблюдали за приближением к городу неприятеля; вторая, по которой Григорий, отрок Владимирского великого князя Ярослава III Ярославича Тверского, постригся в иноки, после того как князь отобрал у него невесту. В кон. XIII в. монастырю была дарована архимандрия. В обители были построены три храма: соборный в честь Успения Богородицы, трапезный в честь святителей Петра и Филиппа, митрополитов Московских, и Введения во храм Пресвятой Богородицы, в котором в XIII–XIV вв. погребались местные архиереи. В нач. XIV в. здесь принял иночество святитель Моисей, будущий архиепископ Новгородский и Псковский. В 1531–1553 гг. здесь в заточении пребывал преподобный Максим Грек. В 1568–1569 гг. в обители жил сосланный царём Иваном IV Васильевичем Грозным святитель Филипп, митрополит Московский и всея Руси. После мученической кончины мощи святителя были преданы земле в обители, а 1584 г. перенесены в Соловецкий монастырь. В 1722 г. Успенский собор обители заново был перестроен в камне, в нём находилась храмовая икона Успения Пресвятой Богородицы, весьма чтимая жителями и паломниками. В соборе находилась также чтимая икона великомученицы Варвары. В 1727 г. в обители была устроена епархиальная семинария. В 1902 г. на месте мученической кончины святителя Филиппа Московского была поставлена часовня. В советский период монастырь был закрыт, а в 1932–1938 гг. большинство его строений были разобраны, кроме Успенского собора. В 1994 г. собор обители был передан Русской Православной Церкви и обращён в приходской храм.

13 Попов Г.В. Древнейший русский лицевой проскинитарий // Иерусалим в русской культуре. М., 1994. С. 89.

132 Леонид (Кавелин), архимандрит. Предисловие к Хождению архимандрита Агрефения, обители Пресвятыя Богородицы / Под ред. архимандрита Леонида. ППС. СПб., 1896. Вып. 48. Т. XVI. Вып. 3. С. VI.

133 Там же. С. VI.

134 Белоброва О.А. Агрефений // Православная энциклопедия. М., 1997. Т. I. С. 268.

135 Минск — древнерусский город на р. Свислочь и р. Немига, возник в пер. пол. XI в. Впервые упоминается в летописях под 1067 г. с именем Менеск (Менск) как крепость Полоцкого княжества. Название города связано с небольшой р. Меня (Менка), которая протекала по его древнему городищу. В 1101 г. город стал центром Минского удельного княжества, первым князем которого стал Глеб Всеславич († 1120), сын Полоцкого князя Всеслава Брючиславича. В XII в. Минским столом владели его дети и внуки, пока в 1195 г. княжество не попало в полную зависимость от Литвы. В XIII в. в городе была учреждена православная епископская кафедра. В 1249 г. литовский князь Миндовг укрепил Минск, обнёс его мощными валами и построил каменный замок. До первой трети XIV в. городом правили русские князья литовских династий. В XIV в. уже существовал Минский Вознесенский мужской монастырь и Троицкая мужская обитель. Более древними считались два Свято-Духова монастыря: мужской и женский, уничтоженные в XVII в. В городском замке находился Николаевский мужской монастырь, при котором располагался дом Киевских митрополитов. В 1499 г. в Минске было введено магдебургское право, которое положительно повлияло на экономическое положение города. В 1500 г. в водах Свислочи жители города чудесным образом обрели явленную икону Божией Матери, которая с тех пор именуется Минской. Явленный образ был перенесён и установлен в кафедральном соборе в честь Рождества Пресвятой Богородицы, где он свято почитался горожанами и паломниками. В то время здесь существовал Петропавловский мужской монастырь. В XVI в. в Минске были учреждены две крупные ярмарки, развивались торговля, ремёсла и культурная жизнь, работали типографии. В 1569 г. по Люблинской унии город стал центром Минского воеводства. Несмотря на то, что город в XVII–XVIII вв. принадлежал Польше, православная жизнь в нём сохранялась, правда, при экспансии католиков, униатов и кальвинистов. В 1616 г. униаты на месте захваченного ими православного Свято-Духова монастыря построили свой каменный храм, куда перенесли чудотворный Минский образ Божией Матери, силой забрав его из православного собора. В 1793 г. Минск был возвращён в состав России. В настоящее время Минск является столицей Республики Беларусь.

136 Великие Луки — древний русский город, расположенный по обоим берегам р. Ловать и на острове Дятловка, образованный новгородцами как крепость и порт в IX в. на торговом и военном пути из варяг в греки. Название города происходит от слова «лука», т.е. излучина, которую образует в этом месте р. Ловать. Впервые упоминается в летописях под 1166 г. как город Луки на Ловати, являвшийся пограничным торговым пунктом Великого Новгорода. Город имел большое военно-стратегическое значение в системе обороны Новгорода и Пскова, а также всей Древней Руси от нападений со стороны Великого княжества Литовского, поэтому в 1211 г. вокруг города была построена мощная деревянная стена с 12 башнями, а посады и слободы обнесли тыном. В 1406 г. в Псковской летописи впервые встречается название города Великие Луки. В 1478 г., после присоединения Великого Новгорода к Великому княжеству Московскому, город вошёл в состав общероссийского государства. В 1555 г. рядом с городом был основан Троице-Сергиев мужской монастырь. В период Ливонской войны (1558–1583) в городе находилась ставка царя Ивана IV Васильевича Грозного. В 1580 г. Великие Луки были взяты штурмом польско-литовскими войсками короля Стефана Батория, которые полностью вырезали жителей и защитников города-крепости. В 1583 г. Великие Луки по мирному соглашению были возвращены Московскому царству. В Смутное время город неоднократно захватывался войсками поляков и самозванцев, после 1611 г. в нём не осталось жителей, и он 9 лет стоял в запустении. В 1619 г. по воле царя Михаила Фёдоровича здесь поселили донских и яицких казаков, а также собрали оставшихся в живых жителей, которые восстановили город. В 1643 г. в городе был основан Вознесенский Ильинский женский монастырь. В настоящее время Великие Луки — районный центр Псковской обл. Российской Федерации.

обстоятельства, при которых он отправился на богомолье в Святую Землю. Ничего не говорит архимандрит Агрефений и о своих спутниках, и о людях, с которыми он встречался или общался в Палестине. В этом «Хождение архимандрита Агрефения» похоже на византийские проскинитарии. Однако же его хождение отличается от греческих аналогов полнотой и систематичностью изложения, а также свежестью восприятия и внимательным изучением посещаемых святых мест. «Хождение архимандрита Агрефения» насыщено упоминаниями лиц и событий Ветхого Завета и Евангелия, а также — апокрифическими рассказами, что, по мнению О.А. Белобровой, «...свидетельствует о книжной образованности, наблюдательности автора, сумевшего, не повторяя сведений Даниила игумена, своего предшественника, найти краткие, но выразительные слова для характеристики тех мест, которые он посетил»¹³⁴.

Расстояния между городами архимандрит Агрефений указывает в вёрстах. Если проследить путь нашего паломника по карте, то маршрут покажется несколько парадоксальным. Из Москвы он пошёл в Тверь (т.е. на северо-запад), из Твери в Смоленск (т.е. резко на юг), а из Смоленска в Минск¹³⁵ (т.е. круто на запад), из Минска же наш архимандрит направился в Великий Новгород (т.е. снова на север), а уже оттуда снова на юг — в Великие Луки¹³⁶

на этом предположении, архимандрит Леонид (Кавелин) делает вывод о том, что указанный в заглавии хождения монастырь святой Богородицы «должен быть главный из Смоленских монастырей — Богородичный Авраамиев монастырь¹²⁷, основанный ещё в XII веке, в коем Архимандрия уже существовала в XIV веке»¹²⁸. Однако существует другая версия происхождения нашего паломника. Современный исследователь Г.В. Попов¹²⁹ считает и аргументированно доказывает, что Тверь была местом происхождения архимандрита Агрефения. В качестве одного из доказательств своего мнения он пишет: «Дополнительным аргументом в пользу смоленского происхождения Грегения (или Агрефения) принято считать упоминания его сана. В своё время Леонид Кавелин полагал, что к 1370-м гг. существовали только два Богородичных монастыря с настоятелями-архимандритами во главе: Киево-Печерский (который в данном случае, естественно, отпадает) и упомянутый Авраамиев Смоленский. Между тем имелся ещё один — Успенский Отроч¹³⁰, крупнейший в Твери, основанный не позднее последней четверти XIII в. Как правило, в источниках XIV в. он именуется монастырём “Святое Богородици”, а из грамоты 1362–1364 гг. следует, что здесь уже в раннее время была учреждена архимандрия»¹³¹. Таким образом, существует две версии происхождения архимандрита Агрефения — Смоленская и Тверская, но, к сожалению, точно в настоящее время нам неизвестно, откуда он родом.

Среди первых и последующих исследователей «Хождения архимандрита Агрефения» не было единства относительно точного воспроизведения его имени, которое передавалось по-разному: Григентий, Грегений, Парфений. Архимандрит Леонид (Кавелин) считал, что имя автора хождения «может читаться не “архимандрита Грегения”, а “архимандрит Агрефения”, где буква “а”, конечная первого и начальная второго слова, могла в вязи сливаться в одну, что нередко случается в рукописях. В таком случае Агрефений может быть испорченными в народном выговоре малоупотребительными именами Агриппа или Агриппин... и Агриппий..., которые подобно тому, как женское имя Агриппина в народном выговоре обратилась в Аграфену, а по-малороссийски Грипину, могли обратиться в Агрипений, Агрефений. Таким образом, имя архимандрита настоящего хождения могло бы быть в действительности Агриппа, Агриппин или Агриппий»¹³². Так как в научной литературе это паломническое произведение утвердилось с именем Агрефений, мы будем в дальнейшем использовать этот вариант имени смоленского паломника.

Точная дата паломнического путешествия архимандрита Агрефения в Иерусалим неизвестна: она не упоминается ни в самом произведении, ни в каких-либо других источниках. Архимандрит Леонид (Кавелин) определяет время паломничества архимандрита Агрефения по косвенным данным и вполне убедительно доказывает, что это путешествие можно отнести к середине 70-х годов XIV века¹³³. Архимандрит Агрефений своеобразно описывает маршрут своего путешествия, указывая только названия населённых пунктов и расстояния между ними. Автор не указывает ни причины своего паломничества, ни

137 Витебск — древнерусский город, расположенный на слиянии рек Западной Двины и Витьбы, от которой произошло его название. По преданию, Витебск был основан в 947 г. святой равноапостольной великой княгиней Ольгой, которая заложила на этом месте замок, а к 974 г., считающемуся датой его образования, здесь уже развился город. В кон. X в. в городе существовали собор Благовещения Пресвятой Богородицы в Нижнем замке и храм Архистратига Михаила в Верхнем замке. Витебск был расположен на перекрёстке важнейших древних торговых путей: из варяг в греки и великого волжского. Ранее на этом месте существовали поселения племён балтов, на смену которым в VI–VIII вв. пришли славянские племена кривичей. Впервые Витебск упоминается в летописях в 1021 г., когда Киевский великий князь Ярослав I Владимирович Мудрый уступил город своему племяннику Полоцкому князю Брячиславу Изяславичу. В XI в. город был в составе Полоцкого княжества, а в 1101 г. выделилось самостоятельное Витебское княжество, первым удельным князем которого стал Роман Всеславич (+ 1114), сын Полоцкого князя Всеслава Брячиславича, потомки которого правили в уделе в XII в. В XIII в. Витебск стал объектом борьбы между Смоленским княжеством и Литвой. В XII–XIII вв. город имел самостоятельную епископскую кафедру, строил храмы и монастыри, вёл обширную торговлю с Ригой и немецкими городами. Последним удельным русским князем здесь был Ярослав Васильевич, единственная дочь которого была замужем за Литовским князем Ольгердом Гедиминовичем. В 1320 г., после смерти князя Ярослава, Витебское княжество стало наследственным уделом князя Ольгерда, который в 1345 г., став Литовским великим князем, включил его в состав Великого княжества Литовского. В 1441 г. удел был ликвидирован. В 1506 г. Витебск стал центром одноименного воеводства Литвы. В 1563 г. русские войска захватили город, но не смогли его удержать. В 1569 г. по Люблинской унии Витебск вошёл в состав Речи Посполитой. После этого все православные храмы и монастыри были переданы униатам, кроме Свято-Троицкого Маркова монастыря. В 1597 г. город получил от польского короля Сигизмунда III жалованную грамоту на магдебургское право. В 1654 г. Витебск был взят русскими войсками в ходе русско-польской войны, но в 1667 г. по Андрусовскому перемирию был возвращён Польше. В 1708 г. город в ходе Северной войны был сожжён и разрушен русскими войсками, после чего витебская крепость и замки не восстанавливались. В 1772 г. Витебск вошёл в состав Российской империи. В настоящее время город — центр Витебской обл. Белоруссии.

138 Друцк (Дрютеск, Друтеск) — древнерусский город Полоцкой земли, центр удельного Друцкого княжества в XI–XV вв. В летописях впервые упоминается под 1092 г. Возник на месте древнего поселения, существовавшего с сер. I тыс. до Р.Х., в нач. XI в. в верховьях р. Друть, в начале волока одного из ответвлений двинского пути из варяг в греки. В XII в. входил в состав Полоцкого княжества, в кон. XII в. перешёл к Смоленску, а в сер. XIII в. — к Великому княжеству Литовскому. Город существовал до XV в. и погиб, вероятно, при осаде, от пожара. В детинце выявлены княжеская и ремесленная части и городская площадь. Многочисленные находки свидетельствуют о развитии ремёсел, торговли, письменности. В настоящее время — село Толочинском районе Витебской обл. Белоруссии.

139 Слуцк — древнерусский город, расположенный на берегу р. Случь, при впадении в неё р. Бычок. Город существовал уже в XI в., упоминается в летописях с именем Случеск (Случек) под 1116 г. В XII в. город переходил в руки разных князей, пока в 90-х гг. не выделилось самостоятельное удельное княжение, находившееся в зависимости от Галицко-Волынского княжества. В 1326 г. Слуцкое княжество попало в вассальную зависимость от Великого княжества Литовского. В 1395 г. Литовский великий князь Витовт Кейстутович отдал город и княжество во владение своему родственнику Копыльскому князю Владимиру Ольгердовичу. Наследники последнего, прозванные по имени его сына Александра (Олелька) Владимировича Олельковичами, правили Слуцким княжеством до 1612 г. В 1409 г. в честь победы над ордынцами в Слуцке был возведён каменный соборный храм в честь Успения Богородицы, в котором находилась чудотворная икона Божией Матери. В городе существовали древний мужской монастырь во имя Живоначальной Троицы и не менее старая женская Спасо-Ильинская обитель. Рядом со Слуцком на берегу р. Морочи находился Морочский мужской монастырь в честь Успения Богородицы. В 1595 г. Слуцк был разорён запорожскими казаками. В 1612 г. с прекращением мужского потомства Слуцких князей город перешёл во владение польских князей Радзивиллов в числе приданого княжны Софии Юрьевны Олелькович, последней в роде, вышедшей замуж за Яна Радзивилла и умершей в 1617 г. В 1791 г. Слуцкое княжество было ликвидировано. В настоящее время Слуцк является районным центром Минской обл. Белоруссии.

140 Присно — всегда, непрестанно, беспрерывно.

141 Грецкая — имеется в виду Иерусалимская Православная Церковь.

142 Иверских — имеется в виду Грузинская Православная Церковь.

143 Латынская — имеется в виду Римско-Католическая Церковь.

144 Арьмени — имеется в виду Армянская Апостольская Древневосточная Православная Церковь.

145 Якведти (яковиты) — сирийские монофизиты, получившие своё название от Иакова Барадея (+ 578), одного из главных учителей-основателей монофизитства.

146 Ариане — сторонники ереси, возникшей в начале IV в. в Александрии и получившей своё название от Ария, пресвитера Александрийской Церкви. Арий учил, что Сын Божий не подобен во всём Отцу, но создан Им, т.е. является творением Бога, но не Богом, а значит не мог существовать до своего рождения и поэтому не может быть равен Богу-Отцу. Арий выступил со своим учением в 318 г., указывая на различия слов «единосущный» (как принято Церковью) и «подобный» (как сказано в Библии). В 325 г. на I Вселенском Никейском соборе было признано правильным слово «единосущный». Арий был отлучён и сослан, но ересь арианства распространялась, сотрясая Церковь и Римскую империю. В арианстве было несколько направлений, одни не считали Бога-Сына одной из ипостасей Святой Троицы, другие видели в Нём героя, а не Бога, и т.д. В сер. IV в. ариане практически добились победы над последователями решения Никейского собора, их учение распространилось по всей империи. В 70-х гг. IV в. великие отцы Церкви — святители Василий Великий, Григорий Богослов и Григорий Нисский смогли остановить ересь арианства, их дело было завершено победой над арианами на II Вселенском Константинопольском соборе в 382 г. Окончательно ересь была побеждена только в VI в., её многочисленные последователи рассеялись по миру и продолжали безуспешно проповедовать ещё несколько столетий. В арианстве язычество, оттеснённое с главной государственной позиции в нач. IV в. благодаря политике святого равноапостольного императора Константина Великого, отошло на второстепенные роли и оттуда, изнутри, повело атаку на христианство, которое только вышло из подполья. На неокрепшую Церковь язычество через ересь арианства обрушилось всей силой своих лучших философских умов и идей, которые оказались глубоко враждеб-

ны христианству. Но Церковь смогла найти внутренние силы для отпора первой и самой мощной ереси в её истории.

147 Хабешы (хабежи) — абиссинцы, эфиопы, представители Эфиопской Церкви, в то время составляли епархию Коптского Патриархата, являются монофизитами.

148 Несториане — христианская секта, образовавшаяся в V в. и получившая своё название по имени её основателя Нестория, патриарха Константинопольского (428–431), осуждённого и смещённого с патриаршего престола за ересь в 431 г. на Эфесском соборе. Несторианство широко распространилось в Персии, Средней Азии, Индии и дошло даже до Китая, оформилось в кон. V в. как Церковь во главе с патриархом, просуществовав в таком виде почти тысячу лет. В кон. XIV в. несториане подверглись жестоким преследованиям и гонениям со стороны военной администрации мусульманского государства, созданного великим эмиром Тимуром Тамерланом. Однако после преследований большие общины несториан сохранились в Персии, Турции и Сирии. В XVII в. часть несториан приняла унию с Римско-Католической Церковью и образовали в Сирии особый Восточно-Католический Патриархат халдейского обряда. Остальные несториане, не принявшие унии, образовали отдельный Патриархат в Турции.

149 Хождение архимандрита Агрефения обители Пресвятыя Богородицы // Под ред. архимандрита Леонида. ППС. Вып. 48. СПб., 1896. Т. XVI. Вып. 3. С. 5–6.

150 Лазарева суббота — в этот день христиане вспоминают о великом чуде, совершённом Спасителем, воскресившим из мёртвых Лазаря, брата Марфы и Марии, который пролежал в гробе четыре дня (Иоан. 11: 1–45). Воспоминание об этом чуде празднуется в Лазареву субботу, перед Вербным воскресением.

151 Саракини — сарацины, имеется в виду турецкая охрана.

152 Калогирех (калугер, калогер, греч. монах) — обращение в византийских монастырях младших к старшим.

153 Калагерицы — старицы-монахини.

154 Хождение архимандрита Агрефения... С. 6–7.

155 Скудельничное (Акелдама) (церк.-слав. земля горшечника) — село (поселение), ко-

и далее в Витебск¹³⁷. Можно предположить, что архимандрит Агрефений показывал предполагаемому читателю несколько разных маршрутов, которые могли начинаться и в Москве, и в Твери, и в Смоленске, и в Великом Новгороде, но все они сходились к Друцку¹³⁸ и Слуцку¹³⁹. Вероятно, эти маршруты, по мнению архимандрита Агрефения, могли быть наиболее безопасными и оптимальными путями в обход Киева. При этом обращает на себя внимание следующее обстоятельство: маршрут путешествия архимандрита Агрефения проходил по территории в то время ещё православного Великого княжества Литовского. Далее от Слуцка маршрут архимандрита Агрефения шёл по Днестру в устье, к городу Белгороду и далее морем к Царьграду.

Пребывание в Константинополе автор хождения не описывает, зато подробно говорит о том, как из столицы Византии добраться до Афона, а от него до Родоса, Кипра, Яффы и Иерусалима. Описание Святой Земли у архимандрита Агрефения делится на небольшие отрывки, связанные с определёнными городами и селениями, обителями и святынями. При рассказе о храме Воскресения Христова в Иерусалиме он очень подробно описал Кувуклию и Голгофу, назвал точное количество дверей и колонн, а также расстояния между частями храма. Архимандрит Агрефений при описании храма Воскресения Господня отметил, что богослужение в нём совершают представители разных христианских Церквей: «Ест же службы проклятых ереси, от присно¹⁴⁰ наших православных Грецкая¹⁴¹ и Иверских¹⁴², слоужба Латынская¹⁴³, на Голгофе Арьмени¹⁴⁴, за Гробом Господним Якведти¹⁴⁵, противу их Ариане¹⁴⁶, про правоу страну Гроба Божья, за столпы, при стие Хабешы¹⁴⁷, на другой страны Несторане¹⁴⁸»¹⁴⁹. Архимандрит Агрефений отметил, что храм Воскресения Христова весь год стоял закрытый, а открывали его только тогда, когда приходили поклонники. А для всеобщей молитвы храм Воскресения Господня открывали на Лазареву субботу¹⁵⁰, после чего не закрывали до конца пасхальных праздников. Нашего паломника поразило большое количество, «множество тысяч» паломников, приходящих в Иерусалим на Страстную седмицу.

Без сомнения он присутствовал в Великую субботу на схождение святого благодатного огня, потому что очень подробно описал это чудесное явление в своём хождении. «И възже патриарх свещи от святого огня, от патриарха же вся церковь запалят свещи, и быст въплъ страшень въ всеи церкви от огня. По мал час оугасиша кождои свои свещи, себе на благословенье, и останут по обычаю. По семь же патриарх начинает литургию великия соуботы. Саракини¹⁵¹ же стоят оу Гроба Господня и въпоущают в Гроб Божии и изводятъ; тоу емлють на всяком челоуеци по дензе сребрьяне, а первое оу врат церковных емлють на всяком 7 златых, на калогирех¹⁵² же патреарх по два златых и на калагерицах¹⁵³»¹⁵⁴. Поклонившись святыням Иерусалима, архимандрит Агрефений посетил Гефсиманию, Елеонскую гору и Вифлеем, где молился в храме Рождества Христова, который в присущей ему манере подробно описал. Далее он дошёл до села Скудельничного¹⁵⁵, потом — до Иерихона, Хеврона, Иордана, Мёртвого моря, Назарета и даже до Дамаска. В хождении интересно и со свойственной архимандриту Агрефению тщательностью рассказывается о монастыре преподобного Саввы Освященного, расположенном недалеко от Иерусалима.

В заключение уместно привести оценку архимандрита Леонида (Кавелина), данную хождению нашего паломника: «Слог “Хождения” Грегения по своим литературным достоинствам, силе и образности языка, при соблюдении особенностей юго-западного наречия, на коем оно написано, само собою свидетельствует о своей древности. В этом отношении оно стоит наравне с известным “Хождением” нашего первого паломника игумена Даниила, а по времени должно занимать второе место в русской паломнической письменности»¹⁵⁶.

торое было куплено у горшечника за тридцать сребренников, заплаченных Иуде за предательство Иисуса Христа. В этом селе хоронили странников (Мф. 27: 7–10).

156 Леонид (Кавелин), архимандрит. Два Православных Славянских паломника... С. 11.

РУССКИЕ ЛЮДИ У ЗАРУБЕЖНЫХ СВЯТЫНЬ В 70–80-Е ГОДЫ XIV ВЕКА

В период между 1378 и 1390 годами на Руси происходит напряжённая борьба за русскую митрополию, точнее сказать — за обладание кафедрой митрополита Киевского и всея Руси, которая к этому времени уже давно переместилась в Москву. В этой борьбе активное участие принимали Константинопольские патриархи и византийские императоры, в связи с чем между Москвой и Царьградом в это время происходил постоянный обмен посольствами, велась активная переписка и совершались важные церковно-государственные визиты, рассматриваемые нами прежде всего с точки зрения паломничества русских людей к святыням столицы православной империи. В этом контексте нам необходимо проанализировать «Повесть о Митяе» — небольшой, но очень интересный и важный для нашей темы летописный рассказ о том, как святой благоверный великий князь Московский Димитрий Иванович Донской хотел поставить митрополитом Русской Церкви своего духовного отца и соратника в государственных делах, архимандрита Михаила-Митяя¹⁵⁷.

Ключевым моментом повести является путешествие архимандрита Михаила-Митяя, возглавившего великокняжеское посольство в Константинополь в 1379 году. Для того чтобы более подробно рассмотреть ситуацию, в которую были вовлечены основные участники событий, описываемых в «Повести о Митяе», необходимо вернуться на несколько лет назад и проследить основные исторические эпизоды, имевшие непосредственное отношение к возникновению этой поездки, которую можно рассматривать и как паломническую.

В 1373 году на Русь по воле Константинопольского патриарха Филофея Коккина прибыл инок Киприан¹⁵⁸ для проверки жалоб на святителя Алексия Московского, митрополита Киевского и всея Руси. Послу патриарха удалось во время своего пребывания на Руси установить хорошие отношения с Московским и с Литовским великокняжескими домами.

¹⁵⁷ Михаил-Митяй († 1379) — архимандрит, духовник и сподвижник святого благоверного великого князя Димитрия Ивановича Донского, местоблюститель

митрополичьего престола в 1378–1379 гг. Первоначально он был священником в Коломне, затем — великокняжеским печатником. Он вошёл в узкий круг доверен-

ных лиц Димитрия Ивановича, который возвёл его в сан игумена Новоспасского монастыря в Москве. Архимандрита Михаила-Митяя и великого князя Димитрия Ивановича объединяло желание ослабить зависимость Русской Церкви от Константинопольского Патриархата и видеть на митрополичьем престоле русского человека. Не желая допустить на Московскую митрополичью кафедру ставленника Константинопольского патриарха святителя Киприана, Димитрий Иванович решил возвести архимандрита Михаила-Митяя в сан митрополита Киевского и всея Руси. Для этого архимандрит Михаил-Митяй был отправлен во главе великокняжеского посольства в Константинополь для рукоположения в митрополиты. В сентябре 1379 г. архимандрит Михаил-Митяй скоропостижно скончался в пути около Константинополя и был погребён в Галате, предместье столицы Византийской империи.

¹⁵⁸ Киприан (ок. 1336 – 1406) — святой, митрополит Киевский и всея Руси в 1390–1406 гг., по происхождению болгарин, церковный писатель. Он был доверенным лицом Константинопольского патриарха Филофея Коккина и его сподвижником в деле сохранения единства Русской Православной Церкви. В 1375 г. патриарх Филофей рукоположил его митрополитом Киевским, Русским и Литовским, но только в 1390 г. святитель Киприан окончательно утверждается на митрополичьем престоле в Москве. Память 27 мая, 16 сентября.

159 Спасский монастырь — древняя обитель в честь Преображения Господня на Бору, основанная в 1330 г. по велению святого благоверного Владимирского и Московского великого князя Иоанна I Даниловича Калиты в Московском Кремле при соборе Спаса-Преображения, который был одним из первых каменных храмов Москвы. Иоанн Данилович обогатил обитель вкладами и доходами, а перед кончиною принял здесь иноческий образ и схиму. Сын его, великий князь Симеон Иванович Гордый, повелел расписать стены храма обители и пристроить к нему каменный притвор, или трапезу. Великокняжеская Спасская обитель была киновией, а также служила приютом для странников, нищих и убогих. Архимандриты и игумены монастыря бывали духовниками великих князей. В 1382 г., во время разгрома Москвы ордой хана Тохтамыша, Спасский монастырь был истреблен огнём, а братия во главе с архимандритом Симеоном приняла мученическую кончину. Щедротами великих князей святого благоверного Дмитрия Ивановича Донского и его сына Василия I Дмитриевича обитель была восстановлена. В 1396 г. в храме обители был погребён святитель Стефан Пермский, по преданию, его мощи до Смутного времени почивали открыто. Во втор. пол. XV в. по велению Московского государя Ивана III Васильевича Великого Спасская обитель была перенесена из Московского Кремля на новое место, за р. Язу, на небольшой холм, называемый Васильевским сторожевым станом, где она и продолжала существовать под именем Новоспасского монастыря как сильно укреплённая крепость в системе обороны Москвы. Собор Спаса-Преображения в Московском Кремле с девятью главами стал домовым храмом русских государей и имел впоследствии несколько названий: Спасский, за двором Великого Князя; Верховой на Царском дворе; Верхоспасский придворный.

160 Макарий († ок. 1391) — патриарх Константинопольский в 1376–1379 гг.; вторично в 1390–1391 гг.

161 Прохоров Г.М. Русь и Византия в эпоху Куликовской битвы. Повесть Митяя // ВВ. СПб., 2000. С. 233.

162 Нил Керамевс († 1388) — патриарх Константинопольский в 1379–1388 гг.

163 Комарович Василий Леонидович (1894–1942) — известный русский и советский литературовед, историк, филолог и этнограф. В 1917 г. закончил Петроградский

университет, где потом преподавал и работал. В 1938 г. он был арестован как член «Братства преподобного Серафима Саровского», выслан на 3 года на поселение, в заключении заболел, после чего был освобождён и вернулся в Ленинград, где умер во время блокады.

164 По мнению Г.М. Прохорова, святитель Киприан, который не мог лично принимать участие во многих событиях, связанных с архимандритом Михаилом-Митяем, использовал при создании повести записки человека из близкого окружения соперника.

165 Прохоров Г.М. Русь и Византия в эпоху Куликовской битвы... С. 288–301.

166 Великое княжество Московское — государство, сложившееся в Северо-Восточной Руси во втор. пол. XIV в., в результате политического и экономического роста Московского удельного княжества. В пер. пол. — сер. XIV в. Московские князья успешно боролись за титул Владимирского великого князя, а также присоединили к своим владениям Коломну, Переяславль-Залесский, Можайск, Углич, Галич (Мерский), Белоозеро, Калугу, Верю, Боровск и ряд др. Большое значение для возвышения Московского княжества сыграл тот факт, что святитель Пётр Московский, митрополит Киевский и всея Руси, в 1325 г. перенёс из Владимира в Москву митрополию кафедру. Фактически Великое княжество Московское сложилось при святом благоверном великом князе Дмитрии Ивановиче Донском (1359–1389), который отстоял в упорной борьбе с Суздальско-Нижегородскими и Тверскими князьями свои права на Владимирское великое княжение. В этот период к Москве были присоединены Дмитров, Стародуб, Кострома, Ржев, Таруса, Мещера и др. В 70-е гг. XIV в. Москва стала общерусским центром собирания сил для борьбы с Золотой Ордой, которая завершилась победой русского войска на Куликовом поле в 1380 г. Эта великая победа закрепила ведущее положение Московского княжества на Руси. В 1389 г. перед своей смертью Дмитрий Иванович впервые передал титул великого князя своему сыну Василию I Дмитриевичу (1389–1425) по наследству. В княжение Василия Дмитриевича к Москве были присоединены Нижегородское и Муромское княжества, а также Городец, Мещера, Таруса, Бежецк, Вологда, Устюг, Вятская земля и др. Несмотря на тяжёлую междоусобную войну между потомками Дмитрия Донского во втор. четв.

XV в., в которой одержал победу его внук великий князь Василий II Васильевич Тёмный (1425–1462), Великое княжество Московское удержало свои позиции политического центра русских земель. Наследник великого князя Василия Тёмного, его старший сын государь Иван III Васильевич Великий (1462–1505) продолжил политику по объединению русских земель вокруг Москвы. Во втор. пол. XV в. в состав Великого княжества Московского вошли Ярославское, Ростовское, Тверское княжества, Новгородская боярская республика, Вятская земля и часть рязанских владений. В результате успешной войны с Литвой к Москве отошли старинные русские города Гомель, Чернигов, Новгород-Северский, Брянск и др. В 1480 г. Великое княжество Московское освободилось от золотоордынского ига, что значительно его укрепило и подняло международный престиж. В правление Ивана Васильевича Великого завершился процесс формирования ядра русского централизованного государства. Его сын и преемник, великий князь Василий III Иванович (1505–1533) продолжил созидание единого русского государства. При нём были присоединены Смоленское и Рязанское княжества, а также Одоевское, Белёвское, Перемышльское, Воротынское, Тарусское и др. Последним Московским великим князем был Иван IV Васильевич Грозный, который в 1547 г. был венчан на царство, после чего русское государство стало называться Московским царством. Однако в дальнейшем в титуловании русских царей и императоров сохранился титул великого князя.

167 Печатник — должностное лицо при дворе русских великих князей; печатник хранил государственные печати, прикладывал их к различным документам, заведовал личной великокняжеской канцелярией и хранил важные документы.

168 Дионисий Суздальский († 1385) — святой, архиепископ Суздальский и Нижегородский, митрополит Киевский и всея Руси в 1384–1385 гг. Он в молодости, ок. 1330 г., удалился жить в разорённый ординами Вознесенский монастырь, расположенный на берегу Волги, в нескольких верстах от Нижнего Новгорода, где выкопал себе пещеру и своими трудами начал вновь устраивать древнюю обитель. Когда вокруг него собралось много пустынножителей, он восстановил храм в честь Вознесения Господня, а вместе с ним и обитель, получившую название Нижегородский Вознесенский Печерский монастырь. По некоторым сведениям,

святитель Дионисий, будучи игуменом монастыря, совершил паломничество в Константинополь и на Афон. В 1364 г. святитель Алексей Московский, митрополит Киевский и всея Руси, рукоположил игумена Дионисия в сан епископа Суздальского и Нижегородского. Святитель Дионисий был известен своей образованностью, авторитетом среди духовенства и высшего русского общества, его доброта и милосердие стяжали ему всеобщую любовь народа. В 1378 г., после смерти святителя Алексея Московского, на Руси началась смута, связанная с борьбой за митрополичий престол. В ходе этих драматических событий святитель Дионисий совершил два путешествия в Константинополь. Во время первого путешествия в 1379–1382 гг. он был возведён в сан архиепископа Суздальского и Нижегородского, после чего, вернувшись на Русь, по просьбе Константинопольского патриарха Нила успешно боролся с ересью стригольников в Великом Новгороде. Ав период последнего путешествия в 1384 г. он был рукоположен Константинопольским патриархом Нилом в сан митрополита Киевского и всея Руси. На обратном пути из Константинополя святитель Дионисий был арестован в Киеве по приказу местного литовского князя Владимира Ольгердовича, не признавшего его в качестве митрополита, и в заключении скончался. Погребён святитель Дионисий в Киево-Печерском монастыре. Память 26 июня.

архимандрит Михаил-Митяй после смерти святителя Алексея фактически занимает его престол, живёт в архиерейских покоях и практически начинает руководить церковной жизнью в Великом княжестве Московском¹⁶⁶. В этом месте требуются дополнительные комментарии, помогающие понять столь необычное поведение архимандрита Михаила-Митяя. В повести есть упоминание о том, что до пострижения в монахи он был духовником великого князя и многих старейших бояр московских, а также занимал важную должность великокняжеского печатника¹⁶⁷. Таким образом, становится ясно, что архимандрит Михаил-Митяй действовал при поддержке Московского великого князя Дмитрия Ивановича. Более того, узнав о кончине святителя Алексея, Константинопольский патриарх Макарий прислал в Москву грамоту, в которой запретил принимать на митрополичьей кафедре святителя Киприана и написал о своём желании видеть русским митрополитом архимандрита Михаила-Митяя, в связи с чем пригласил последнего в столицу Византийской империи для рукоположения.

Получив поддержку своих действий со стороны Константинопольского патриарха Макария, великий князь арестовал прибывшего в Москву святителя Киприана, а затем отправил его вместе с сопровождавшими лицами за пределы Великого княжества Московского. Великокняжеские слуги, насильно выдворяя святителя Киприана из Москвы, глумились над ним и хулили, т.е. ругали его, видимо, при этом повторяя то, что о митрополите говорил великий князь и архимандрит Михаил-Митяй. Из хулы, услышанной в свой адрес, святитель Киприан мог лишней раз убедиться, что Москва видит в нём ставленника Константинополя и приверженца Литвы, что было отчасти правдой. Однако глумления и бесчестья, которым его подвергли, святитель Киприан не мог простить, поэтому и великий князь, и его бояре, и архимандрит Михаил-Митяй были преданы им анафеме и прокляты, что, конечно, не могло уже не задеть Дмитрия Ивановича. Это событие, унижающее достоинство митрополита Киприана, в «Повести о Митяе» не упоминается.

Справедливости ради надо заметить, что сразу после смерти святителя Алексея Московского великий князь уговаривал принять митрополичью кафедру преподобного Сергия Радонежского, который в очередной раз отказался, но при этом предложил Дмитрию Ивановичу избрать в митрополиты Суздальского епископа Дионисия¹⁶⁸. Как известно, великий князь Дмитрий Иванович не уважил просьбу святого игумена Земли Русской, о чём, возможно, сожалел впоследствии.

В 1375 году инок Киприан возвратился в Константинополь и убедил патриарха Филофея в реальной возможности объединения Русской Церкви под собственным руководством. Патриарх Филофей рукоположил Киприана в сан митрополита Киевского, Русского и Литовского с правом называться «митрополитом всея Руси» после смерти святителя Алексея.

В 1376 году митрополит Киприан прибыл в Киев, но при живом святителе Алексии ехать в Москву, где фактически находилась митрополичья резиденция, не решился.

В Москве тем временем, по указанию святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича, коломенского священника Митяя (в святом крещении Дмитрия) постригли в монахи под именем Михаил, возвели в сан архимандрита и поставили игуменом Спасского монастыря¹⁵⁹ в Московском Кремле.

В 1376 году в Константинополе был смещен патриарх Филофей Коккин и его преемником стал Макарий¹⁶⁰, отказавший митрополиту Киприану в поддержке.

В 1377 году святитель Алексей, предчувствуя свой уход в мир иной, предложил преподобному Сергию Радонежскому занять митрополичий престол, от чего святой подвижник решительно отказался.

В 1378 году в Москве скончался святитель Алексей Московский, митрополит Киевский и всея Руси.

С этого события и начинается «Повесть о Митяе». Повесть дошла до нас в трёх разных редакциях, при наличии трёх сокращённых вариантов одной из редакций (второй)¹⁶¹. История противостояния Константинопольского патриарха Макария, Московского великого князя Дмитрия Ивановича и его любимца архимандрита Михаила-Митяя, а затем митрополита Пимена, с одной стороны, и Константинопольского патриарха Нила Керамевса¹⁶², а также выдающихся деятелей Русской Православной Церкви во главе со святителем Киприаном, с другой стороны, привлекала внимание многих знаменитых русских историков: В.Н. Татищева, Н.М. Карамзина, митрополита Макария (Булгакова), Е.Е. Голубинского, В.Л. Комаровича¹⁶³, А.В. Карташева, Г.М. Прохорова и др.

Г.М. Прохоров убедительно доказывает, что «Повесть о Митяе» была написана осенью 1382 года, а автором её был сам святитель Киприан¹⁶⁴ — одно из главных действующих лиц всей этой истории¹⁶⁵. Повесть начинается тем, что

169 Симоновский монастырь — мужская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, расположенная в древности под Москвой, позже в самом городе, недалеко от Старо-Симоновского монастыря, на берегу р. Москвы. Монастырь был основан в 1379 г. по благословению преподобного Сергия Радонежского игуменом Феодором, впоследствии святым архиепископом Ростовским, с помощью святого благоверного Московского великого князя Димитрия Ивановича Донского. В 1383 г. Константинопольский патриарх Нил возвёл игумена Феодора в сан архимандрита, а монастырь сделал ставропигиальным, первым из московских обителей. В 1390 г. патриарх Нил, по любви к добродетельному и умному архимандриту Феодору, возвёл его в сан архиепископа Ростовского. В Симонов монастырь был поставлен игуменом преподобный Кирилл Белозерский. Обитель во все времена пользовалась покровительством Московских великих князей и царей, бояр и вельмож, а также любовью и почитанием простого народа, который всегда ходил в монастырь на богомолье. В смутное время монастырь пострадал от поляков и литовцев, ограбивших и разоривших святую обитель, которая была возобновлена после восстановления мира. В 1771 г. из-за эпидемии чумы братия была выведена в Новоспасский монастырь, а в 1788 г. обитель закрыли. В 1795 г. Симонов монастырь был возобновлён и приведён в прежнее цветущее состояние. В 1812 г. обитель была разорена и осквернена французской армией, после отступления которой была вновь восстановлена. В советский период монастырь был закрыт в 1923 г. В 1930 г. большая часть монастыря была взорвана и уничтожена, на его месте был построен Дворец культуры.

170 Феодор Симоновский († 1394) — святой, архиепископ Ростовский; племянник и воспитанник преподобного Сергия Радонежского, сын его брата преподобного Стефана Московского, с 12 лет инок Троице-Сергиевой обители. С помощью преподобного Сергия он основал Симоновский монастырь под Москвой и был его первым игуменом. Ок. 1380 г. он стал духовником святого благоверного великого князя Димитрия Ивановича Донского. Святитель Феодор неоднократно путешествовал в Константинополь, где в 1390 г. был рукоположен патриархом Нилом в сан архиепископа Ростовского. Святитель Феодор был сподвижником преподобного Сергия, по благословению которого принимал активное участие

в церковной и государственной жизни Великого княжества Московского. Святитель Феодор скончался и погребён в Ростове Великом. Святые мощи его почитали в ростовском Успенском соборе. Память 28 ноября.

171 Нижний Новгород — древнерусский город, расположенный у слияния рек Волги и Оки. Город был основан как крепость в 1221 г. Владимирским святым благоверным великим князем Юрием II (Георгием) Всеволодовичем, который ещё в 1219 г. заложил здесь Вознесенский Печерский мужской монастырь. Основание города было завершением полувековой борьбы Владимирских великих князей с Волжско-Камской Булгарией и мордовскими княжествами за обладание этими землями. В 1221 г. вместе с городом был основан Благовещенский мужской монастырь, впоследствии разорённый булгарами и восстановленный в 1371 г. святителем Алексием Московским, митрополитом Киевским и всея Руси. В 1227 г. в городе был построен каменный собор в честь Преображения Господня. В 1228 г. в кремле был воздвигнут каменный храм в честь Михаила Архангела. Название «Нижний Новгород» появилось только в XIV в. и связано с появлением здесь самостоятельного Нижегородско-Суздальского княжества в 1341 г. Первым самостоятельным владельцем этой земли был Суздальский князь Константин Васильевич. С 1347 г. Нижний Новгород входил в состав Суздальской епархии. В 1355–1366 гг. княгиней Анастасией Ивановной (в иночестве Вассой) был основан Зачатьевский женский монастырь, ставший впоследствии Крестовоздвиженским. В 1392 г. Московский великий князь Василий I Дмитриевич присоединил Нижегородско-Суздальское княжество к Москве. В XV в. Нижний Новгород продолжал развиваться как крупный торговый центр, также стал опорным пунктом в борьбе Московского государства с Казанским ханством. По велению Московского великого князя Василия III Ивановича в 1508–1510 гг. в городе был построен венецианским архитектором Петром Фрязиным каменный кремль, сохранившийся до настоящего времени. Крепость позволила отразить в 1520 и 1536 гг. набеги казанских татар. С 1524 г. в городе начала действовать Макарьевская ярмарка, сделавшая Нижний Новгород важнейшим общерусским торговым центром. Выдающую роль сыграли жители города во главе с Козьмой Мининым в период Смутного времени, подняв на борьбу с иноземными захватчиками и

изменниками русский народ. В 1612 г. в память победы над иноземцами был заложен монастырь в честь Происхождения Честных Древ Креста Господня. С 1632–1652 гг. шло строительство нового Спасо-Преображенского собора, который стал в 1672 г. кафедральным, после открытия в Нижнем Новгороде самостоятельной архиерейской кафедры. С 1719 г. город — центр Нижегородской губернии. В настоящее время — центр Нижегородской обл. Российской Федерации.

172 Сарай — в Золотой Орде существовали два города с этим названием: Сарай-Бату (Старый Сарай) и Сарай-Берке (Новый Сарай). Сарай-Бату — столица Золотой Орды, основанная в 40-х гг. XIII в. ханом Батыем в низовьях Волги, в настоящее время на этом месте находится село Селитренное Харабалинского района Астраханской обл. Центром Сарай-Бату был ханский дворец, дома строились из кирпича и дерева, город имел несколько больших ремесленных кварталов, торговых площадей и был окружён высокой крепостной стеной. В перв. четв. XIV в. столица Золотой Орды была перенесена ханом Узбеком в Сарай-Берке, после чего Сарай-Бату постепенно прекратил своё существование. Сарай-Берке расположен на нижней Волге, в настоящее время — село Царёв Ленинского района Волгоградской обл. Город был построен ок. 1260 г. по велению хана Берке и в перв. четв. XIV в. стал столицей Золотой Орды. В городе было много дворцов, мечетей и базаров, а также — православные храмы, т.к. он был центром Сарайской епархии Русской Церкви, которая окормляла тысячи русских рабов, живших и работавших там в неволе. В 1395 г. город был захвачен и разрушен войсками великого эмира Тимура Тамерлана, после чего он уже не оправился, хотя и продолжал существовать. В связи с распадом Золотой Орды в XV в. город пришёл в упадок и прекратил своё существование в XVI в.

173 В июле 1379 г. византийский император Иоанн V Палеолог и его сын Мануил с помощью турецких войск штурмом взяли Константинополь и, таким образом, лишили власти императора Андроника IV, бежавшего из столицы империи. Свержение императора Андроника означало падение патриарха Макария. На его место в июле 1380 г. на соборе был избран новый Константинопольский патриарх Нил.

174 Прохоров Г.М. Русь и Византия в эпоху Куликовской битвы... С. 156.

175 Пимен († 1389) — митрополит Киевский и всея Руси в 1380–1389 гг., до этого был архимандритом Переяславского Успенского Горичьего монастыря. В 1380 г. он обманым путём был возведён в сан митрополита Киевского и всея Руси; неоднократно путешествовал в Константинополь, где и скончался.

176 Сергей (Озаков, Азаков) (втор. пол. XIV — перв. пол. XV в.) — в 1389 г. известен как архимандрит Спасского на Бору монастыря, совершивший паломническое путешествие в Константинополь в составе митрополичьего посольства. В 1390–1409 гг. был архимандритом Симоновой обители. С 1410 по 1433 г. он был епископом Рязанским и Муромским.

177 Диакон — служитель, первая и низшая степень священства. Сан диакона и его служение возникли в Иерусалимской церкви во времена апостольские. Главное дело и назначение диакона было и остаётся быть помощником священника при богослужении. Самостоятельно диаконы не могут совершать общественное богослужение и быть представителями православной общины.

178 Пошлые слуги — стародавние, потомственные слуги (см.: *Даль В.И.* Толковый словарь живого великорусского языка. М., 1995. Т. 3. С. 374). В данном случае имелось в виду, что эти люди в прошлом служили на митрополичьем дворе ещё при святителе Алексии Московском, митрополите Киевском и всея Руси.

179 *Прохоров Г.М.* Русь и Византия в эпоху Куликовской битвы. Повесть о Митяе. СПб., 2000. С. 450.

Тем временем архимандрит Михаил-Митяй не захотел ехать к Константинопольскому патриарху в священническом сане. Чтобы быть наверняка поставленным в митрополиты, он считал, что должен сначала стать епископом. По этой причине в начале 1379 года был собран в Москве собор русских архиереев, на котором архимандрит Михаил-Митяй должен был быть возведён в епископы. В этом месте на первый план в повести выдвигается замечательная личность, чрезвычайно интересная во всех отношениях, в том числе и для нашей паломнической темы. Речь идёт о святителе Дионисии, епископе Суздальском и Нижегородском. Он единственный на соборе, не побоявшись великокняжеского гнева, открыто выступил против притязаний на митрополичий престол архимандрита Михаила-Митяя. Надо сказать, что позицию святителя Дионисия поддерживал преподобный Сергей Радонежский, чей авторитет в народе и Церкви в то время уже был чрезвычайно высок, а также его племянник, игумен Симоновского монастыря¹⁶⁹, Феодор¹⁷⁰. Нам неизвестна конкретная аргументация позиции святителя Дионисия в разговоре с великим князем Дмитрием Ивановичем, но, видимо, она была столь значимой для властителя Москвы, что он отказался от давления на собор русских епископов. Таким образом планы архимандрита Михаила-Митяя нарушились, и он не был рукоположен в сан епископа, по вине святителя Дионисия, на которого и пал гнев великокняжеского ставленника, пообещавшего отомстить Суздальскому владыке. В этой ситуации святителю Дионисию не оставалось ничего иного, кроме как искать защиты у Константинопольского патриарха.

Узнав о намерениях епископа Дионисия, архимандрит Михаил-Митяй попросил великого князя насильно задержать его в Москве, что тот и сделал. Однако святитель Дионисий, за которого поручился преподобный Сергей Радонежский, дал слово великому князю Дмитрию Ивановичу не ездить в Царьград до возвращения оттуда архимандрита Михаила-Митяя. Великий князь, поверив преподобному Сергию и святителю Дионисию, отпустил последнего в Нижний Новгород¹⁷¹, где в то время была его епископская кафедра. Но святитель Дионисий, вопреки данному слову, вскоре отправился в Константинополь. Бегство владыки Дионисия из Нижнего Новгорода произошло весной 1379 года. Путь его лежал вниз по Волге к Сарая¹⁷², столице Золотой Орды, но о дальнейшем маршруте путешествия епископа Дионисия ничего не известно. Ясно только, что путешествие это было очень долгим, так как к моменту прибытия святителя Дионисия в Константинополь решение об избрании русского митрополита было принято; таким образом, невольно он выполнил слово, данное великому князю.

Тогда же, весной 1379 года, святитель Киприан, высланный в 1378 году великим князем Дмитрием Ивановичем из Москвы, прибыл со свитой из Киева в Константинополь, где впоследствии принял участие в соборе, низложившем патриарха Макария¹⁷³. Но ни Московский великий князь, ни архимандрит Михаил-Митяй ещё ничего не знали об изменениях на патриаршем престоле, поэтому серьёзно и обстоятельно готовились к поездке в Царьград. Важнейшим моментом подготовки к путешествию, особо отмеченным в повести, был эпизод выдачи великим князем Дмитрием Ивановичем архимандриту Михаилу-Митяю чистых «хоратий» (безымянных грамот) с печатями с целью получения денег взаймы в случае непредвиденных обстоятельств. Москву великокняжеское посольство покинуло в двадцатых числах июля 1379 года: во вторник 26 июля оно переправлялось через Оку, пограничную реку Московского и Рязанского княжеств¹⁷⁴. В торжественных проводах посольства принимал участие сам великий князь, а также старейшие бояре, епископы, священники и множество народа.

Само великокняжеское посольство было большим и представительным. В него входили: архимандрит Иван Петровский, архимандрит Переяславский Пимен¹⁷⁵, архимандрит Коломенский Мартин, печатник Дорофей, архимандрит Сергей Озаков¹⁷⁶, Степан Высокий, Антоний Копие, игумен Мусолинский Макарий, диакон¹⁷⁷ Спасский Григорий, протопоп Московский Александр, а также «люди дворные и слуги пошлые¹⁷⁸ митрополичьи»¹⁷⁹. Помимо лиц ду-

180 Кочевин-Олешенский Юрий Васильевич († ок. 1381) — большой московский боярин, посол святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича к Константинопольскому патриарху, направленный в Византию в 1379 г. с целью рукоположения архимандрита Михаила-Митяя в сан митрополита Киевского и всея Руси. По дороге архимандрит Михаил-Митяй неожиданно скончался, а посол побоялся вернуться в Москву, не исполнив воли великого князя. Боярин вошёл в сговор с архимандритом Пименом, с которым вместе подделал княжескую грамоту и представил последнего патриарху Ниану как кандидата в митрополиты от Великого княжества Московского. Великокняжеский посол и мнимый кандидат в митрополиты заняли у византийских ростовщиков от имени великого князя очень большие деньги для подкупа участников собора. Проведя такую подготовку, послы добились своего, хотя и не в полной мере. Летом 1380 г. по соборному решению архимандрит Пимен был рукоположен Константинопольским патриархом Нилом в сан митрополита Киевского и Великой Руси, т.е. Северо-Восточной Руси. Таким образом, Западная Русь и Литва остались за святытелем Киприаном, который к тому же был приглашён Московским великим князем на архиерейскую кафедру в Москву в нач. 1381 г., как только Дмитрий Иванович узнал об обмане. Великокняжеское посольство во главе с митрополитом Пименом и боярином Юрием Васильевичем вернулось в Москву в кон. 1381 г. и сразу же было арестовано и посажено под стражу. Митрополита Пимена отправили в ссылку, а боярин Кочевин-Олешенский, который как старший в посольстве нёс главную ответственность за всё происшедшее и, в первую очередь, за образовавшиеся долги, мало уступавшие по размеру ордынскому выходу, был после княжеского суда казнён, а его род оказался навсегда исключённым из круга московских бояр.

181 Прохоров Г.М. Русь и Византия в эпоху Куликовской битвы... С. 451.

182 Мамай (ум. 1380) — полководец и правитель, темник Золотой Орды, выдвинулся при хане Берди-беке (1357–1361), женившись на его дочери и получив должность темника. Не являясь чингизидом, хотя и породнившись с ними, он правил с 1361 г. в Золотой Орде через подставных ханов, смещая неугодных ему представителей правящей династии. Он пытался объединить распадающуюся Золотую Орду и стремился помешать объедине-

ховного звания и митрополичьих слуг, в состав посольства входили и великокняжеские посланники во главе с «большим боярином» Юрием Васильевичем Кочевиним-Олешенским¹⁸⁰. Также будущего главу Русской Церкви сопровождали митрополичьи бояре: Фёдор Шолохов, Иван Артемиевич Коробин, брат его Андрей, Невер Бармин, Степан Илиин Кловыня, толмач Василий Кусков (Кустов). Для нас драгоценно поименное перечисление этих людей в повести: таким образом, дошли сведения о русских людях, совершивших паломничество к святыням Византии в 70–80-е годы XIV века.

Теперь нам необходимо проследить маршрут путешествия русского посольства, которое шло из Москвы на Коломну и далее по реке Оке на Рязань. «И проидоша всю землю Рязанскую и приидоша в Орду, в места Половечская и в пределы Татарския»¹⁸¹. Посольство, двигаясь в южном направлении, проходит через ордынские земли и неслучайно встречается с темником Мамаем¹⁸². «И проходящим им Орду, и ту ят бысть Митяй Мамаем, и немного удержан был и паки»¹⁸³ отпущен бысть»¹⁸⁴. Видимо, в это время были проведены заранее запланированные переговоры между золотоордынским правителем темником Мамаем и доверенным лицом Московского великого князя архимандритом Михаилом-Митяем. В переговорах кроме главных действующих лиц ещё участвовали официальные лица, но не принимающие никаких решений: с ордынской стороны — хан Тюляк-бек¹⁸⁵, номинально первое лицо Золотой Орды, и с русской стороны — формальный глава великокняжеского посольства большой боярин Юрий Васильевич Кочевин-Олешенский. Судя по тому, что хан Тюляк-бек по приказу темника Мамаея выдал ещё не поставленному в

нию русских княжеств. В 1380 г. он собрал огромное многонациональное войско и повёл его на Русь. На поле Куликовом объединённые русские войска во главе с Московским и Владимирским святым благоверным великим князем Дмитрием Ивановичем разгромили мамаяву рать. С остатками своего войска Мамай ушёл в Золотую Орду, но был разбит отрядами хана Тохтамыша и бежал в Кафу, где был убит.

183 Паки (паки) (церк.-слав. опять, иногда) — это слово употреблялось также в значении: с другой стороны, напротив.

184 Прохоров Г.М. Русь и Византия в эпоху Куликовской битвы... С. 451.

185 Тюляк-бек Мухаммад (ум. 1380) — хан Золотой Орды в 1370–1380 гг., чингизид, ставленник темника Мамаея.

186 Львовская летопись... С. 198–199.

187 Прохоров Г.М. Русь и Византия в эпоху Куликовской битвы... С. 451.

188 Солхат (Сурхат) — древний город в Крыму, в 26 км от Феодосии, возник в домонгольский период в нач. XIII в. С сер. XIII по XV в. город был центром Крымского улуса Золотой Орды, являясь одновременно транзитным пунктом на караванном торговом пути в сторону Кафы. В Солхате

был большой караван-сарай, монетный двор, мечети, в том числе медресе-мечеть, а за городом существовал христианский армянский монастырь Сурб-Хач, основанный в 1340 г. В XV в. татарские ханы из династии Гиреев перенесли свою ставку в Бахчисарай, а город стали называть Эски-Крым. После присоединения Крыма к России в 1783 г. он был переименован в Левкополь. В настоящее время город называется Старый Крым и находится на территории Крымской обл. Украины.

189 Прохоров Г.М. Русь и Византия в эпоху Куликовской битвы... С. 161.

190 Чухлома — древний город, расположенный на берегу Чухломского оз., недалеко от г. Галича, известен с X в. как селение. В 1381 г. Чухлома — город в составе Галицкого (Галичского) княжества. Во втор. пол. XIV в. рядом с городом на берегу Чухломского оз. преподобный Авраамий Галичский и Чухломской основал Городецкий монастырь в честь Покрова Пресвятой Богородицы, в котором почивают его честные мощи и который носит его имя. В 1450 г. Галицкое княжество вместе с городом было присоединено к Великому княжеству Московскому. В XVII–XX вв. Чухлома — торговый купеческий город, с 1778 г. — уездный центр Костромской губ. В городе издревле были два собора — Успенский и Преображенский. В настоящее время город — районный центр Костромской обл. Российской Федерации.

митрополиты архимандриту Михаилу-Митяю ханский ярлык, подтверждавший его митрополичьи права¹⁸⁶, встреча с ордынским властителем прошла успешно.

После окончания переговоров посольство двинулось дальше: «и проидоша всю землю Татарскую, и приидоша к морю Кафиньскому, и внидоша в корабль»¹⁸⁷. К этому отрывку из повести интересно добавить комментарий Гелиана Михайловича Прохорова о маршруте путешествия московского посольства: «Море Кафиньское — Чёрное море. Значит, русские послы пришли не к устью Дона в Тану (Азов), а на крымское черноморское побережье. Вероятней всего, посольство явилось именно в Кафу (Феодосию), раз уж Кафинским названо море, — и, кроме того, пересекая Крым, послы не могли минуть Солхата¹⁸⁸, Старого Крыма, татарской столицы полуострова, а оттуда прямой путь ведёт именно в Кафу»¹⁸⁹. Морской путь от Кафы до Константинополя в повести не описывается, кроме самой последней и важной части этого пути: когда показались вдали очертания Царьграда, архимандрит Михаил-Митяй неожиданно заболел и скоропостижно умер на корабле. Сбылось пророчество преподобного Сергия Радонежского о том, что архимандрит Михаил-Митяй не увидит Царьграда. По подсчётам исследователей, смерть претендента на митрополичий престол наступила в конце сентября 1379 года. Послы перевезли тело архимандрита Михаила-Митяя в Галату и там похоронили. На этом «Повесть о Митяе», несмотря на смерть главного героя повествования, не заканчивается, но нам в этом месте следует прерваться, чтобы рассмотреть события с паломнической точки зрения.

Итак, мы видим дошедшие до нас известия о трёх путешествиях, начатых в 1379 году, два из которых были совершенно достаточно большими группами русских людей. Речь идёт о посольстве архимандрита Михаила-Митяя, о путешествии святителя Киприана и о поездке святителя Дионисия. По своему положению первые двое указанных лиц не могли путешествовать иначе как в составе многочисленных посольств, о чём мы уже упоминали ранее. Конечно, и святитель Дионисий путешествовал не в одиночестве, но, учитывая обстоятельства его поспешного отъезда, представляется, что число сопровождавших его людей было минимальным. Все три путешествия имели своей главной целью избрание и рукоположение того или иного кандидата в сан митрополита Киевского и всея Руси. Но, конечно же, все участники посольств не могли не поклониться святыням Константинополя. Следует также особо отметить, что все три путешествия следовали в Царьград по различным маршрутам.

Но вернёмся к посольству Московского великого князя, которое, похоронив архимандрита Михаила-Митяя в конце сентября — начале октября 1379 года, не вернулось обратно на Русь, как этого можно было бы ожидать, а решило остаться в Константинополе до того времени, когда будет избран новый патриарх вместо смещённого Макария. Учитывая тот факт, что новый Константинопольский патриарх Нил был избран только в июне 1380 года, русским послам пришлось ждать долгие восемь месяцев. За это время они подготовили документы на нового кандидата на русский митрополичий престол — переяславского архимандрита Пимена, а мы помним, что у посольства с собой были пустые (безымянные) княжеские грамоты, а может быть, и не только пустые. Послы смогли убедить патриарха Нила в подлинности великокняжеских грамот, а при помощи крупных заёмных финансовых средств подкупили участников собора, чтобы отодвинуть главного соперника архимандрита Пимена — святителя Киприана. В результате умело проведённой интриги в июне 1380 года, по соборному решению, патриарх Нил поставил архимандрита Пимена митрополитом Киевским и Великой Руси. При этом патриарх не лишил святителя Киприана архиерейского сана, а определил ему быть митрополитом Малой Руси и Литвы.

После такого поворота событий митрополиту Киприану не оставалось ничего другого, кроме как вернуться в Киев, что он и сделал в конце 1380 — начале 1381 года. Видимо, в это же время святой благоверный великий князь Димитрий Иванович, победитель в Куликовской битве, узнал о смерти архимандрита Михаила-Митяя и о рукоположении архимандрита Пимена в сан митрополита. Одновременно с этим повесть упоминает о важном назначении: духовным отцом великого князя стал игумен Феодор Симоновский, известный как сторонник святителя Киприана. Московский великий князь остался недоволен решением об избрании архимандрита Пимена митрополитом, увидев в этом деле обман и подлог.

После непростых раздумий великий князь Димитрий Иванович, по совету преподобного Сергия Радонежского, в феврале 1381 года отправил своего духовника игумена Феодора Симоновского в Киев к святителю Киприану, для того чтобы призвать последнего на Московскую митрополичью кафедру. Митрополит Киприан 23 мая 1381 года торжественно въехал в Москву, где примирился с победителем в Куликовской битве и занял митрополичий престол. Так закончилось путешествие митрополита Киприана, одно из трёх, рассматриваемых нами.

Обратимся же к московскому посольству, возглавляемому теперь митрополитом Пименом. Это посольство ещё ничего не знало о новом выборе великого князя и находилось в Константинополе до осени 1381 года, после чего вместе с послами патриарха Нила выехало на Русь. В декабре того же года на подъезде к Москве, в Коломне, митрополит Пимен был арестован и сослан в город Чухлому¹⁹⁰. Все участники посольства подверглись репрессиям, кроме послов Константинопольского патриарха, которых отправили обратно в Византию. Так закончилось путешествие великокняжеского посольства, которое первоначально возглавлял архимандрит Михаил-Митяй, а после его смерти — митрополит Пимен и боярин Ю.В. Кочевин-Олешенский. В народе это путешествие оставило память в святыне, которая находилась в Благовещенском соборе Московского Кремля; речь идёт об иконе Божией Матери, называемой Пименовскою, принесенной из Константинополя митрополитом Пименом в конце 1381 года. После ареста и ссылки прошло несколько

191 Тохтамыш (ум. 1406) — хан Золотой Орды в 1380–1395 гг., потомок хана Джучи. В начале 70-х гг. XIV в., после казни отца, Туй-ходжи-оглана, хана Мангышлакской Орды, последовавшей по приказу Урус-хана, хана Белой Орды, он бежал к великому эмиру Тимуру Тамерлану. От последнего он получил в управление области Отрара и Саурана, а также — войско для борьбы за обладание Белой Ордой, которую хан Тохтамыш смог завоевать в 1376 г. В 1378–1379 гг. с помощью армии Тимура Тамерлана он захватил Сыгнак. В 1380 г., воспользовавшись поражением в Куликовской битве золотоордынского правителя Мамай, он захватил Золотую Орду. В 1382 г. он во главе своих войск напал на Русь, взял Москву и разгромил её, а также немало других русских городов. Препятствуя усилению Московского княжества, хан Тохтамыш поддерживал её соперников Тверских и Нижегородско-Суздальских князей. Стремясь освободиться от вассальной зависимости от великого эмира Тимура Тамерлана, он в 1385 г. напал на его владения в Азербайджане. Военные действия между противниками продолжались до 1395 г., в результате хан Тохтамыш потерпел поражение, а в 1398 г. его войска были разбиты войсками союзника Тимура Тамерлана, хана Заволжской орды Темир-Кутлуга. После этого поражения он бежал в Литву. В 1399 г. армии хана Тохтамыша и его союзника Литовского князя Витовта были разгромлены золотоордынским войском. После этого хан Тохтамыш с остатками своей орды ушёл в Западную Сибирь и там обосновался. В 1406 г. эмир Едигей напал на владения хана Тохтамыша, разбил его войско, а самого беспокойного хана убил.

192 Михаил Александрович (1333–1399) — святой благоверный великий князь Тверской, сын Тверского великого князя Александра Михайловича и великой княгини Анастасии, учился в Новгороде у архиепископа Василия Калики. В 1339 г. после смерти отца получил в удел г. Микулин с волостями. В 1364 г. — г. Дорогобуж. В 1368 г. он в результате победы в борьбе с родственниками утвердился на Тверском столе. Великий князь Михаил Александрович практически всю жизнь боролся с Московским святым благоверным великим князем Дмитрием Ивановичем Донским за право собирать русские земли вокруг своего княжества. Если Московский князь опирался в своей борьбе с ним на Золотую Орду, то Тверской князь опирался на Великое княжество Литовское. В результате Михаил Александрович был

побежден Дмитрием Ивановичем и отказался от борьбы. Память вместе с Собором Тверских святых.

193 Афанасий Высоцкий, Серпуховской, Старший († ок. 1412) — преподобный, первый игумен Высоцкого Серпуховского монастыря в честь Зачатия Пресвятой Богородицы. Преподобный Афанасий происходил из Новгорода Великого, в миру носил имя Андрей, был сыном священника. Он пришёл к преподобному Сергию, в Троицкую обитель, где принял иноческий постриг и стал его учеником. В 1374 г. преподобный Сергий помог Серпуховскому князю Владимиру Андреевичу Храброму основать близ г. Серпухова Высоцкий Богородицкий Зачатьевский монастырь и благословил на игуменство преподобного Афанасия. Построив храм и утвердив монастырь, в 1382 г. преподобный Афанасий оставил обитель, назначив игуменом вместо себя преподобного Афанасия Высоцкого Младшего, и ушёл вместе со святителем Киприаном Московским, изгнанным великим князем Дмитрием Ивановичем Донским, в Киев. Позже преподобный Афанасий совершил паломничество в Константинополь, где он навсегда остался в Студийском монастыре. Среди церковных историков есть точка зрения, что преподобный Афанасий отбыл в Константинополь по благословению своего учителя, преподобного Сергия Радонежского, для составления «Ока церковного», единого Устава Русской Церкви, который он и написал в Царьграде. Согласно преданию, в Студийском монастыре у преподобного Афанасия были ученики, которых он после обучения посылал на Русь, отправляя с ними вместе переписанные и переведённые церковные книги. Память 12 сентября.

194 Нижегородский Вознесенский Печерский монастырь — мужская обитель в честь Вознесения Господня, расположенная на нагорной, восточной стороне Волги рядом с Нижним Новгородом и основанная в одно время с городом, в 20-е гг. XIII в., по велению Владимирского святого благоверного великого князя Юрия II (Георгия) Всеволодовича. Во время бесконечных набегов ордынских войск во второй пол. XIII в. монастырь захирел и пришёл в упадок и, может быть, даже иноческая жизнь в нём прервалась. Поэтому, когда ок. 1330 г. свяtitель Дионисий удалился в разорённый монголами монастырь, то жить в нём было негде, поэтому ему пришлось выкопать себе пещеру и своими трудами начать вновь устраивать древнюю обитель.

Слава о благочестивой жизни свяtitеля Дионисия привлекла в обитель множество сподвижников иночества; когда вокруг неё собралось много пустынножителей, он восстановил храм в честь Вознесения Господня, а вместе с ним и древнюю обитель. Деяния свяtitеля Дионисия по обновлению обители стали поводом для некоторых историков приписать её основание сему угодику Божию. Свяtitель покинул родную обитель в 1364 г., когда был рукоположен в сан епископа Суздальского и Нижегородского. В Вознесенской обители в XIV в. приняли постриг и просияли благочестивой жизнью и трудами ученик свяtitеля Дионисия, преподобный Евфимий Суздальский, и преподобный Макарий Желтоводский и Унженский. В 1596 г. гора, на которой стояла несколько сот лет монастырь, обвалилась и все храмы и строения разрушились, к счастью, никто не пострадал и все свяtitыни удалось спасти. По указу святого благоверного царя Феодора I Иоанновича монастырь был перенесён на новое место, на версту выше по берегу Волги и ближе к городу. На новом месте обитель стала постепенно оправляться от постигшего её несчастья. Прежде всего, работами и тщанием патриарха Филарета в монастыре был воздвигнут величественный собор в честь Вознесения Господня и большая колокольня. Благодаря вкладам и дарам русских царей, князей, бояр, дворян, купцов и простых людей обитель была восстановлена в сер. XVII в. и окружена каменной стеной с башнями. В монастыре находился чудотворный Печерский образ Божией Матери. В обители со времён свяtitеля Дионисия собиралась библиотека, имевшая летописные своды и старинные рукописные книги. В день Вознесения Господня ежегодно совершался в Печерский Вознесенский монастырь из всех храмов Нижнего Новгорода крестный ход, издревле учреждённый. В 1924 г. монастырь был закрыт и ограблен советской властью. В настоящее время обитель передана Русской Православной Церкви и возрождена.

195 Гранстрем Е.Э. Чернец Малахия Философ // Археографический ежегодник за 1962 год. М., 1963. С. 70.

196 В Нижнем Новгороде образ Пресвятой Богородицы, присланный свяtitелем Дионисием, был поставлен в Печерский Вознесенский монастырь.

197 Макарий (Булгаков), митрополит. История Русской Церкви. М., 1994. Кн. 3. Т. 4. С. 55.

198 Алексей († 1389) — архиепископ Новгородский и Псковский, избран в 1359 г., рукоположен в 1360 г., ушёл на покой в 1388 г.

199 Стригольники — название еретиков, ересь которых открыто появилась в 1370-е гг. в Пскове и в Новгороде. Ересь получила название по имени одного из руководителей движения дьяка-расстриги Карпа, который занимался «художеством стригольника». Последователи ереси отрицали священство и монашество, церковную иерархию и всю Церковь в целом. Стригольники отрицали также все церковные таинства и обряды; в своих размышлениях дошли до отрицания будущей жизни. Вожди еретиков были казнены в Новгороде, но ересь продолжала распространяться. Святитель Дионисий, архиепископ Суздальский и Нижегородский, в 1382 г. привёз в Новгород увещательную грамоту Константинопольского патриарха Нила и смог остановить распространение ереси в Новгороде, но в Пскове деятельность стригольников продолжалась. В 1390-х гг. патриарх Антоний IV направил туда Вифлеемского митрополита Михаила, который вместе со святителем Киприаном Московским, митрополитом Киевским и всея Руси, уничтожил ересь стригольников.

Именно в этот период митрополита Пимена перевели сначала в Тверь, а вскоре великий князь пригласил его на освободившуюся митрополичью кафедру в Москву. Однако надо заметить, что Димитрий Иванович только внешне примирился с митрополитом Пименом. Как показали дальнейшие события, владыка Пимен так и не был прощён.

В конце того же 1382 года вернулся на Русь святитель Дионисий, возведённый Константинопольским патриархом Нилом в сан архиепископа Суздальского и Нижегородского, который около трёх лет находился в Византийской империи. Путешествие владыки Дионисия специально не описано, как и его предыдущие посещения Византии. Ряд исследователей считают, что святитель Дионисий ещё в молодости посещал Константинополь и даже Афон, где мог познакомиться с будущим патриархом Филофеем Коккиным. Подобные предположения основываются на том, что святитель Дионисий ввёл общежительный устав, распространённый в афонских монастырях, в своём Нижегородском Печерском монастыре¹⁹⁴ ещё до введения этого устава преподобным Сергием Радонежским в Троице-Сергиевой обители.

Несмотря на скудость данных о путешествии святителя Дионисия, у нас есть возможность представить некоторые фрагменты его пребывания в Константинополе. В 1381 году из Константинополя на Русь пришёл молодой греческий монах Малахия, прозванный Философом, с которым святитель Дионисий прислал два списка иконы Богородицы «Одигитрия»¹⁹⁵. Находясь в далёком Царьграде, он заботился о своей епархии, прислав иконы, которые были отправлены соответственно в Суздаль и Нижний Новгород¹⁹⁶. Митрополит Макарий (Булгаков) пишет, что епископ Дионисий заслужил «своими добродетелями, умом и образованием общее уважение греческих святителей»¹⁹⁷. Не вызывает сомнения, что владыка Дионисий за три с лишним года пребывания в Византийской империи имел возможность поклониться христианским святыням Константинополя а, может быть, и Афона. Достойная жизнь владыки Дионисия была вознаграждена Константинопольским патриархом Нилом, который в 1382 году возвёл его в сан архиепископа Суздальского, Нижегородского и Городецкого с правом носить «крещатые ризы». Высоко оценивая авторитет святителя Дионисия на Руси, патриарх Нил благословил его посетить Великий Новгород и Псков, чтобы помочь архиепископу Новгородскому Алексию¹⁹⁸ в борьбе с местной ересью стригольников¹⁹⁹. Осенью 1382 года святитель Дионисий возвратился на Русь уже не беглецом, а уполномоченным лицом Константинопольского патриарха Нила и сразу же направился в Новгород Великий и Псков, где ему удалось на время примирить еретиков-стригольников с Церковью. В конце 1382 года святитель Дионисий возвратился в свою Суздальско-Нижегородскую епархию, где отсутствовал свыше трёх лет. Так закончилось путешествие святителя Дионисия, последнее из трёх начавшихся почти одновременно в 1379 году. С этим пу-

месяцев, осенью 1382 года великий князь перевёл Пимена из Чухломы в Тверь, на этом собственно и заканчивается «Повесть о Митяе».

Но почему великий князь Димитрий Иванович облегчил судьбу опального митрополита? И почему это происходит именно осенью 1382 года? Патриаршие послы, сопровождавшие митрополита Пимена в Москву, вернулись в Константинополь и, конечно же, рассказали патриарху Нилу о бесчестии, которому был подвергнут поставленный им митрополит Великой Руси, а также о том, что в столице Московского княжества на митрополищем престоле утвердился святитель Киприан. Между патриархом Нилом и великим князем Димитрием Донским завязалась переписка, в которой предстоятель Константинопольской Церкви заступался за митрополита Пимена и просил вернуть его на кафедру. Димитрий Иванович, в свою очередь, обвинял Пимена во лжи и подлоге.

Летом 1382 года на Русь напали орды другого победителя Мамай — хана Тохтамыша¹⁹¹, который осадил Москву и взял её штурмом. Ни великого князя Димитрия Ивановича, ни митрополита Киприана во время осады в столице не было. Первый уехал собирать войско в Кострому, а второй, спасая великокняжескую семью, отбыл в Новгород, а потом в Тверь. В Твери святитель Киприан допустил ошибку, он слишком долго там находился. Эта задержка вызвала подозрение у великого князя Димитрия Донского в том, что владыка якобы ожидал в Твери возвращения из Золотой Орды святого благоверного Тверского князя Михаила Александровича¹⁹², который отправился туда, чтобы, пользуясь военным поражением Москвы, получить у хана Тохтамыша ярлык на Владимирское великое княжество. После ухода орд хана Тохтамыша из русских пределов Московский великий князь вместо благодарности за спасение жены и детей объявил святителю Киприану о своём недовольстве и вторично выслал его в Киев. Вместе со святителем Киприаном в 1382 году в Киев уехал преподобный Афанасий Высоцкий, Старший¹⁹³, который впоследствии совершил паломничество в Константинополь, где остался жить в Студийском монастыре до своей кончины.

200 Дмитрий Константинович (ок. 1323 – 1383) — великий князь Владимирский в 1359–1364 гг., великий князь Суздальский и Нижегородский, сын Суздальского князя Константина Васильевича и княгини Елены. В 1355 г. он получил в удел Суздальское княжество. В 1359 г. ему удалось получить в Золотой Орде ярлык на Владимирское великое княжество. В 1364 г. Дмитрий Константинович, после четырёхлетней борьбы с Московским княжеством, отказался от титула великого князя Владимирского в пользу Московского князя Дмитрия Ивановича, за которого в 1367 г. выдал замуж свою дочь Евдокию. В 1377 г. он потерпел поражение от ордынского войска на р. Пьяне, а Нижний Новгород был взят приступом и разорён; в 1378 г. набег был повторён. После этого Дмитрий Константинович до конца жизни восстанавливал своё княжество, не участвуя в политической и военной борьбе.

201 Крест святителя Дионисия впоследствии был замурован в каменной стене одного из суздальских храмов, видимо, в целях безопасности. В 1401 г. святыня была обретаена и торжественно перенесена в Москву. Ковчег со святыней был помещён в Благовещенский собор Московского Кремля, где он хранился до 1917 г.

202 Рогожский летописец — летописный свод XV в., открытый Н.П. Лихачёвым в кон. XIX в. в собрании рукописей Рогожского кладбища в Москве. Свод был составлен путём соединения летописных материалов из сводов различного происхождения. Он охватывает события от расселения славян до нач. XV в.

203 Рогожский летописец // ПСРЛ. М., 2000. Т. XV. Стлб. 148.

204 Ставропигия (*греч.* крест утверждаю), ставропигиальные монастыри — обители, которые управлялись непосредственно Патриархами Константинопольскими. С обретением Патриаршества в Московском царстве в 1589 г. русские ставропигиальные монастыри управлялись Патриархами Московскими и всея Руси, в синодальный период — Синодом. С восстановлением в 1917 г. Патриаршества в Русской Православной Церкви Святейшие Патриархи Московские и всея Руси являются священноархимандритами ряда монастырей, которым дарован статус ставропигиальных.

205 Владимир Ольгердович (до 1344–1399) — удельный князь Киевский в 1362–1394 гг., сын Литовского великого князя

тешеством связано появление на Руси великой святыни — креста святителя Дионисия. Он привёз из Константинополя крест, в котором находились частицы Животворящего Креста Господня, Гроба Его, тернового венца и другие святыни. В 1383 году Суздальский и Нижегородский великий князь Дмитрий Константинович²⁰⁰ устроил для святыни крестообразный серебряный ковчег, в котором она хранилась²⁰¹.

Мы уже упоминали о том, что святой благоверный великий князь Дмитрий Иванович Донской так и не смог смириться с тем, что архимандрит Пимен был возведён в сан митрополита обманным путём. Поэтому владыка Пимен, оставаясь номинально на митрополичьей кафедре, вызывал раздражение и периодически был в опале у великого князя. К 1383 году у Дмитрия Ивановича появился достойный кандидат на митрополичий престол — святитель Дионисий, прощённый за бегство в 1379 году и высоко оценённый за успешную борьбу с еретиками-стригольниками, а также за высокий авторитет и признание среди византийского священноначалия и русского священства. Великий князь, уверенный в поддержке патриарха Нила, предложил святителю Дионисию поехать в Константинополь для рукоположения в митрополиты. Летом 1384 года архиепископ Дионисий с посольством, в которое входил духовник великого князя игумен Феодор Симоновский, отбыл в Константинополь из Москвы, чтобы добиться суда над митрополитом Пименом и его низложения, а также собственного поставления в митрополиты. В Рогожском летописце²⁰² по этому поводу имеется следующая запись: «Того же лета по Петрове дни поиде въ Царьградъ Дионисіи, архієпископъ Суждалскыи, а князь великіи Дмитреи Ивановичъ отъпусти съ нимъ вкупѣ отца своего духовнаго игумена Феодора Симановскаго, о оуправленіе митрополіа Русскыя»²⁰³.

Итак, перед нами новое, четвертое путешествие большой группы русского духовенства и служилых людей в Константинополь. Путь следования московского посольства нам неизвестен. Добравшись до Царьграда, послы представили патриарху Нилу грамоты великого князя Дмитрия Ивановича и свои устные объяснения по поводу вины митрополита Пимена. Выслушав русских послов, патриарх и собор решили действовать осмотрительно, памятуя предшествующие события, и не приняли в отношении митрополита Пимена конкретных действий. Собор постановил: послать на Русь для разбирательства в этом деле посольство во главе с двумя греческими митрополитами Матфеем и Никандром, наделив их правом низложения митрополита Пимена. Великокняжеские послы, однако, стали добиваться, чтобы ещё до отправления патриарших посланников на Русь митрополитом был избран архиепископ Дионисий. В 1384 году, после долгих переговоров и уговоров, патриарх Нил по соборному решению рукоположил святителя Дионисия в сан митрополита Киевского и всея Руси. В том же году святитель Дионисий отправился из Константинополя на Русь, чтобы занять русский митрополичий престол.

Другой посол великого князя игумен Феодор Симоновский на несколько месяцев задержался в столице Византийской империи. За это время святитель Феодор был из игумена возведён в сан архимандрита, а его обители были предоставлены права ставропигии²⁰⁴, т.е. подчинения непосредственно патриарху.

зю Ольгерда Гедиминовича и Витебской княжны Марии Ярославны. В борьбе за русский митрополичий престол поддерживал святителя Киприана, поставленного на кафедру Киевского митрополита по настоянию Литовского великого князя Ольгерда. Князь Владимир ревностно всю жизнь защищал православную веру от посягательств поляков-католиков. В 1394 г. он лишился Киева и стал князем Копыльским и Слуцким.

206 Иоанн V Палеолог (1332–1391) — византийский император в 1341–1391 гг., с перерывами в 1376–1379 и 1390 гг.

207 Антоний IV (+ 1397) — патриарх Константинопольский в 1389–1390 гг., вторично в 1391–1397 гг.

208 Прохоров Г.М. Русь и Византия в эпоху Куликовской битвы. Повесть о Митяе. СПб., 2000. С. 373–375.

Не исключено, что игумен Феодор, по поручению великого князя, должен был также провести какие-то переговоры с императорским двором.

Тем временем святитель Дионисий прибыл в Киев, чтобы заявить о своих правах на митрополичий престол и передать митрополиту Киприану вызов в Константинополь для возможного низложения. Однако святитель Дионисий по приказу княжившего тогда в Киеве князя Владимира Ольгердовича²⁰⁵ был схвачен и посажен в «пору́б», т.е. в тюрьму, где и скончался в октябре 1385 года. Так печально и несправедливо закончилась жизнь и последнее путешествие святителя Дионисия, митрополита Киевского и всея Руси, выдающегося русского церковного и политического деятеля.

Спутник святителя Дионисия архимандрит Феодор Симоновский покинул Константинополь осенью 1384 года в сопровождении послов патриарха, митрополитов Матфея и Никандра. Они прибыли в Москву зимой 1384–1385 годов. Приехавшее в столицу Великого княжества Московского патриаршее посольство достаточно быстро разобралось в деле митрополита Пимена (о подлоге великокняжеских грамот в Константинополе в 1379–1380 годах) и признало его виновным. После чего послы патриарха низложили Пимена с митрополичьего престола. Это решение вызвало целый каскад путешествий большого количества русских людей и, прежде всего, духовенства в Константинополь. Естественно, что митрополит Пимен не был согласен с решением послов патриарха и в мае 1385 года сам отправился в Константинополь. Низложенный митрополит долго добирался до Царьграда, но оказался там всё же раньше своих оппонентов — византийских послов, возвращения которых ему пришлось дожидаться. Византийские послы из Москвы поехали в Киев к святителю Киприану, которому они подтвердили вызов в Константинополь к патриарху, и уже из Киева вместе с ним они направились в столицу Византийской империи. В Константинополь послы-митрополиты вместе со святителем Киприаном прибыли только в 1386 году.

Узнав о грядущем разбирательстве патриарха Нила с митрополитами Киприаном и Пименом, недолюбливавший их обоих великий князь Димитрий Иванович Донской вновь послал в Царьград своего духовника архимандрита Феодора Симоновского, ставя перед ним сложную задачу: не допустить избрания на общерусскую митрополичью кафедру ни одного из соперников. Архимандрит Феодор успел к началу заседания собора и выступил на нём как обвинитель митрополита Пимена. Однако собор отложил рассмотрение спора между митрополитами Пименом и Киприаном в связи с тем, что последний срочно отъехал в Великое княжество Литовское по заданию византийского императора Иоанна V Палеолога²⁰⁶.

В отсутствие святителя Киприана произошёл неожиданный альянс: митрополит Пимен и архимандрит Феодор договорились о взаимной поддержке. Митрополит Пимен возвёл архимандрита Феодора в сан епископа Ростовского, а тот, в свою очередь, гарантировал владыке Пимену лишённое проблем возвращение в Москву. Оба поспешно удалились из Константинополя, несмотря на угрозы патриарха и даже императора, и вернулись в Москву в июле 1388 года. Владыка Пимен по возвращении в Москву, с одной стороны, был по-прежнему под подозрением, но, с другой стороны, остался в сане митрополита Великой Руси, святитель Киприан сохранился в сане Киевского и Литовского митрополита. Кажется, святитель Феодор смог решить все задачи, стоявшие перед ним. Он действительно выполнил поручение великого князя, и ни один из претендентов не получил преимущества. Бывший духовник великого князя остался в хороших отношениях с каждым из соперничающих митрополитов. Не забывал святитель Феодор и про собственные интересы, получив Ростовскую епископскую кафедру. На этом закончился очередной этап борьбы за митрополичий престол в Москве и связанных с ним путешествий в Константинополь.

В конце 1388 года скончался патриарх Нил, а в феврале 1389 года в Константинополе на соборе патриархом был избран Антоний IV²⁰⁷, бывший последователем политики покойного патриарха Филофея в отношении Руси и давним сторонником святителя Киприана. Тогда же на соборе, избравшем нового патриарха, было принято окончательное решение о низложении митрополита Пимена и о восстановлении святителя Киприана в сане митрополита Киевского и всея Руси, в том числе Литвы и Малой Руси. Решения собора и патриарха Антония достаточно быстро, по тем временам, дошли до Москвы, потому что уже в начале апреля 1389 года митрополит Пимен, в очередной раз поссорившись с великим князем, втайне от него отправился в Константинополь. Г.М. Прохоров считает, что Димитрий Иванович Донской в данном случае не хотел, чтобы владыка Пимен уезжал из Москвы, понимая, что вместо него может вернуться также нелюбимый им святитель Киприан. Но большинство русских епископов не желало, чтобы Русской Церковью управлял низложенный митрополит, поэтому они настаивали на поездке владыки Пимена в Константинополь для окончательного решения вопроса²⁰⁸.

ПОСЛЕДНЕЕ ПУТЕШЕСТВИЕ МИТРОПОЛИТА ПИМЕНА В ЦАРЬГРАД И ПАЛОМНИЧЕСТВО ИЕРОДИАКОНА ИГНАТИЯ СМОЛЬНЯНИНА В КОНСТАНТИНОПОЛЬ, АФОН И СВЯТУЮ ЗЕМЛЮ

Это последнее путешествие митрополита Пимена стало причиной создания замечательного паломнического литературного произведения, написанного лицом, сопровождавшим владыку в поездке, — иеродиаконом Игнатием. Итак, 13 апреля 1389 года иеродиакон Игнатий выехал из Москвы в составе свиты митрополита Пимена, который в очередной раз отправился в Царьград к Константинопольскому патриарху, чтобы утвердить своё непрочное положение на Московской митрополичьей кафедре. Иеродиакон Игнатий посетил Константинополь, Святую Землю и Афон и описал это путешествие в сочинении, известном под разными названиями: «Путешествие диакона Игнатия в Царьград и Иерусалим», «Хождение Игнатия Смольнянина», «Пименово хождение в Царьград». Учёные традиционно называют это историческое и литературное произведение «Хождение Игнатия Смольнянина», мы присоединимся к их мнению.

Некоторые исследователи считали, что иеродиакон Игнатий был родом из Смоленска, так как в путешествии состоял при святителе Михаиле²⁰⁹, епископе Смоленском, входившем в число официальных церковных лиц, сопровождавших в поездке митрополита Пимена²¹⁰. Анализируя текст хождения, С.В. Арсеньев²¹¹ нашёл упоминание об авторе в третьем лице, где иеродиакон Игнатий назван «Игнатием Смольняниновым». Одновременно исследователь обратил внимание на то, что в тексте часто встречаются западнорусские особенности, характерные для языка жителей Смоленского княжества. С.В. Арсеньев реконструировал жизнь иеродиакона Игнатия следующим образом: «Будучи уроженцем Смоленской области, он прошёл ратную службу, затем поступил в монашество и как грамотный был в числе приближённых к Смоленскому владыке Михаилу, с ним вместе выехал в 1389 г. из России в Царьград, где оставался до 1393 г., между сим годом и 1395 посетил Иерусалим, а с 1396 г. поселился на Афоне, где в 1405 г., последнем приводимым им, скончался. Откуда взято И.П. Сахаровым сведение о том, что он был диаконом, а тем более, иеродиаконом, как его обыкновенно называют, нам неизвестно, по крайней мере, этого сведения нет в рукописях, которые были у нас под руками»²¹². Действительно, в тексте хождения нет указаний на то, кем был автор, но версию И.П. Сахарова о том, что Игнатий Смольнянин был диаконом или иеродиаконом, никто из исследователей никогда не оспаривал, поэтому мы далее будем его упоминать в чине иеродиакона.

209 Михаил I (+ 1402) — святой, епископ Смоленский, пострижен в монашество в Московском Симоновом монастыре, где вёл строгую подвижническую жизнь. В обители он стал соратником игумена Феодора Симоновского, будущего святителя Ростовского, а также учителем преподобного Кирилла Белозерского. В 1383 г. он был хиротонисан во епископа Смоленского. В 1389 г. святитель Михаил совершил паломническое путешествие в Константинополь, сопровождая митрополита Пимена, после смерти которого входил в свиту святителя Киприана Московского, митрополита Киевского и всея Руси. В 1390 г. он вместе со святителем Киприаном вернулся в Москву. Святитель Михаил ушёл на покой в 1396 г., скончался и погребён в Троице-Сергиевой обители. Память 6 июля.

210 Арсеньев С.В. Вступительная статья к «Хождению Игнатия Смольнянина» // ППС. СПб., 1887. Т. 4. Вып. 3. С. I–II; Макарий (Булгаков), митрополит. Указ. соч. М., 1995. Кн. 3. Т. 4. С. 268.

211 Арсеньев Сергей Васильевич (1854–1922) — русский дипломат, учредитель Императорского Православного Палестинского Общества, генеральный консул Российской империи в Иерусалиме в 1891–1897 гг.

212 Арсеньев С.В. Вступительная статья к «Хождению Игнатия Смольнянина»... С. II.

213 Мурад I (Амурат) (1326–1389) — султан Османской империи в 1360–1389 гг., создатель регулярной турецкой армии, а также корпуса янычаров и конных отрядов сипахов, захватил Фракию, Болгарию и Сербию. Победитель в битве на Косовом поле, где был смертельно ранен сербским патриотом Милошем Обиличем. Умирающий султан передал управление армией и империей своему сыну Байазиду I.

214 Косово поле — равнина в Южной Сербии, где 15 июня 1389 г. произошло решающее сражение между турецкой армией во главе с султаном Мурадом I (Амуратом) и объединённым войском сербов, боснийцев, албанцев, поляков и венгров во главе с Сербским святым благоверным князем Лазарем Хребляновичем. На первом этапе сражения сербская армия потеснила нападавших янычар, но её доблесть и самоотверженность не смогли противостоять огнестрельному оружию противника и его превосходящей численности. В начале битвы сербский патриот Милош Обилич под видом перебежчика проник в шатёр султана Мурада и смертельно его ранил. После этого Байазид I, сын султана, принял командование над турецкой армией, которая одержала победу в этом упорном сражении. Святой князь Лазарь был захвачен в плен и обезглавлен на глазах умирающего султана Мурада. После битвы на Косовом поле Сербия стала вассалом Османской империи. Битва на Косовом поле получила отражение в исторических хрониках многих европейских стран, в том числе и на Руси, а также в сербском героическом эпосе.

215 Иоанн VII Палеолог (1370–1408) — византийский император в 1390 г.

216 Мануил II Палеолог (1350–1425) — византийский император в 1391–1425 гг.; соправитель императора с 1371 г., короновался 1391 г. В 1425 г. отрёкся от престола и принял иночество под именем Матфей.

217 Краткий летописец — большой летописный исторический свод, название которого — «Сказание летом в кратце» или «Краткий русский летописец до 1405 г.», помещённый в ряде летописей, в частности в Софийской, автором которого некоторые исследователи считали иеродиакона Игнатия Смольянина.

218 Константин Философ, Костенечский (сер. XIV — после 1431) — «учитель сербский», знаменитый гуманист, писатель, хронист, философ и учёный, реформатор

литературного славянского языка. Он был по происхождению болгарин, уроженцем Тырновской области, которую ему пришлось покинуть в 1393 г., после завоевания её турками. Он нашёл приют и вторую родину при дворе Сербского деспота Стефана Лазаревича, который поддержал идею Константина Философа о преобразовании литературного славянского языка и поручил ему подготовить и провести эту реформу. Ок. 1423 г. он написал обширное руководство «О письменех», а также в 1431 г. — свой главный литературный труд «Житие деспота Стефана Лазаревича».

219 Халкидон — древний город, основанный в перв. пол. VII в. до Р.Х. греками, выходцами из Мегар, первоначально как колония, расположенная на правом берегу Босфора при входе в Пропонтиду (Мраморное море). Геродот назвал его «городом слепых», имея в виду, что колонисты не заметили более удобное место на противоположном европейском берегу Босфора, где через некоторое время был основан г. Византий. В IV в. до Р.Х. Халкидон вошёл в состав Македонского царства, а с I в. по Р.Х. он оказался в составе Римской империи как один из главных городов Понтийского диоцеза, малоазиатской области Вифинии. Во времена гонений на христиан в 303 г. здесь принял мученическую смерть святой Севериан Никомидийский. Халкидон стал расцветать после того, как в 330 г. святой равноапостольный император Константин Великий перенёс столицу Римской империи в Константинополь. Халкидон находился напротив столицы империи и первоначально являлся хорошо укрепленной военной базой. Позже город стал одной из резиденций византийских императоров, в нём находился знаменитый императорский Руфинский дворец. В истории Церкви Халкидон получил широкую известность как место проведения IV Вселенского собора, созванного византийским императором Маркианом в 451 г. для облечения ереси монофизитов. Собор проходил в огромном храме во имя святой мученицы Евфимии, где почивали её честные мощи, прославленные многочисленными чудесами. В Халкидоне жил и совершал подвиги преподобный, отшельник Авксентий Вифинский († ок. 470), который подвизался на горе Окси, боролся против евтихиан и несториан, а также принял участие в Халкидонском соборе. В 754 г. в Халкидоне во дворце Иерии по велению византийского императора Константина V Копронима был проведён собор, на котором было определено, что

иконоборчество является благим делом, а иконопочитание — богопротивным и праздным. В кон. VIII — нач. IX в. в городе просиял святитель Косма Исповедник († ок. 816), епископ Халкидонский, боровшийся с ересью иконоборчества. В период Османской империи Халкидон стал называться Кодикой, захирел и превратился в небольшое селение. В настоящее время Кодикой является пригородом Стамбула.

220 Хождение Игнатия Смольянина // Книга хожений. Записки русских путешественников XI–XV вв. / Сост., подгот. текста, перев., вступ. ст. и коммент. Н.И. Прокофьева. М., 1984. С. 293.

221 Феодора Солунская (812–892) — преподобная, родилась на греческом острове Эгина в благочестивой семье, по достижению совершенного возраста она вышла замуж и родила дочь. По случаю нашествия врагов семья Феодоры переехала в Солунь, где она отдала дочь на служение Богу в монастырь. После смерти мужа преподобная Феодора также приняла иночество, пожертвовав в обитель всё своё имущество. Живя в монастыре, преподобная Феодора трудами послушания, подвижничества, смирения, постом и молитвами угодила Господу, который сподобил её совершать чудеса при жизни и после смерти. От святых мощей преподобной Феодоры истекало благовонное миро, которым творились многие чудеса. Память 5 апреля.

222 Хождение Игнатия Смольянина // ППС. СПб., 1887. Вып. 12. Т. 4. Вып. 3. С. 25.

До нашего времени дошло немало списков «Хождения Игнатия Смольнянина». Всего известно о 24 списках, относящихся к двум редакциям — краткой (ранней) и полной (летописной). В них есть некоторые разночтения и утраты, но в целом замечательное паломническое и литературное произведение нам известно в достаточно полном виде. «Хождение Игнатия Смольнянина» состоит из восьми отдельных частей; исследователи не исключают, что первоначально их могло быть и больше. Рассмотрим перечень частей хождения.

1. Путь от Москвы до Константинополя.
2. Описание Константинополя.
3. Повесть о Мураде (Амурате)²¹³ и о битве на Косовом поле²¹⁴.
4. Распря между византийскими императорами Иоанном VII Палеологом²¹⁵ и Мануилом II Палеологом²¹⁶.
5. Венчание на царство Мануила II Палеолога.
6. Хождение в Иерусалим.
7. Описание Солуня и Святой Горы Афон.
8. Краткий летописец²¹⁷.

Первые две части, включающие путь от Москвы до Константинополя и его описание, исследователи безоговорочно относят перу иеродиакона Игнатия. Повесть об Амурате и о битве на Косовом поле были написаны Константином Костенечским²¹⁸ и ошибочно приписывались иеродиакону Игнатию. Остальные части, включённые в состав хождения, исследователи склонны считать, правда, с теми или иными оговорками, принадлежащими перу нашего паломника.

В состав посольства митрополита Пимена, помимо иеродиакона Игнатия, входили: святитель Михаил, Смоленский епископ, и архимандрит Спасского на Бору монастыря Сергей (Азаков), а также сопровождающие их лица, протопоп Иван, протодиакон Григорий или Герман, монах Михаил. Можно предположить, что состав митрополичьего посольства был многочисленнее, но автор хождения указал только вышперечисленных лиц.

В первой части хождения описывается путь от Москвы до Царьграда. Для нас важно отметить, что путь этот шёл не через Киев по Днепру, а через Рязань и далее по Дону. Посольство плыло по реке мимо земель, находившихся под контролем Золотой Орды, и далее через Азовское море в Чёрное, по которому дошло до Синопа, после чего вдоль южного побережья Чёрного моря добралось до Царьграда. Во второй части хождения иеродиакон Игнатий описал пребывание в Византийской империи посольства митрополита Пимена и его смерть в византийском городе Халкидоне²¹⁹. Наш паломник достаточно детально рассказал о своём пребывании в Царьграде, но при этом довольно лаконично и сухо перечислил святые места, которые он посетил в составе посольства.

Первого октября 1389 года московское посольство во главе с вновь поставленным митрополитом Киевским и всея Руси святителем Киприаном Московским и сопровождавшими его лицами отбыли из Константинополя в Москву. Иеродиакон Игнатий и, возможно, кто-то ещё из состава посольства остались в столице Византийской империи. На обратном пути караван кораблей, на котором возвращались святитель Киприан и его свита, попал в страшную бурю, но они благополучно добрались до Белгорода Днестровского, о чём сообщили письмом в Царьград, чтобы о них не волновались. Рассказав в хождении об этой истории, иеродиакон Игнатий заодно объяснил причину своей задержки в Константинополе: «Мы же, прочитав эти слова в написанной нам грамоте от Киприана, митрополита всея Руси, радостны были, и сорокоуст по Пимене митрополите по церквам и по монастырям заказывали, и святые места смотрели, и много целебным гробам и чудотворным мощам поклонялись»²²⁰. Итак, иеродиакон Игнатий чётко указывает причину, по которой остался в Константинополе, а потом путешествовал в Святую Землю и на Афон, — это паломничество к святым местам.

В третьей части автор хождения подробно описал коронацию византийского императора Мануила II Палеолога, состоявшуюся в храме Святой Софии Константинопольской в 1391 году. «Хождение Игнатия Смольнянина» не содержит указаний на то, каким образом иеродиакон Игнатий оказался в Иерусалиме. Он сразу в следующей части хождения приступает к описанию порядка службы в храме Воскресения Господня представителей разных конфессий, а также к рассказу о Кувуклии. Иеродиакон Игнатий повествует о святых местах не только Иерусалима, но также и Вифлеема, Назарета, Каны Галилейской и др. Перечисление палестинских святынь в хождении переплетается с библейскими и апокрифическими сказаниями, а также с интересными топографическими подробностями, которых не знали русские писатели-паломники, предшественники иеродиакона Игнатия. После повествования о Святой Земле иеродиакон Игнатий также сразу, без упоминания о проделанном пути, в последней части хождения переходит к рассказу о храмах и монастырях Афона.

Иеродиакон Игнатий является одним из первых русских авторов, описавших древний город Солунь: «В лето 6913 (1405) Игнатей Смольнянин бысть в Селуни и поклонись святому Димитрию и святой Феодоре²²¹ мироточици, и взять святаго мира их, и походи в чюдных манастырех. <...> Град же той чюден зело бяше»²²². Святую Гору Афон наш паломник описывает в присущей ему лаконичной манере, деловито перечисляя монастыри, храмы и скиты, а также святых старцев, живших и почивших в них. Рассказ иеродиакона Игнатия дошёл до нас сквозь века как свидетельство неразрывной духовной связи между Афоном и нашим православным Отечеством.

«Хождение Игнатия Смольнянина», по мнению В.В. Данилова, представляет собой коллективный труд нескольких человек, находившихся в свите митрополита Пимена, которому необходимо было «иметь письменный след своего

223 Данилов В.В. О жанровых особенностях древнерусских хождений // ТОДРА. М.; Л., 1962. Т. XVIII. С. 28.

224 Тихомиров М.Н. Исторические связи России со славянскими странами и Византией... С. 28–29.

225 Хождение Игнатия Смольнянина // Книга хожений. Записки русских путешественников XI–XV вв. Сост., подгот. текста, перев., вступ. ст. и коммент. Н.И. Прокофьева. М., 1984. Вып. 1. С. 403.

226 Сахаров И.П. Сказания русского народа. СПб., 1849. Т. II. Кн. 8. С. 95–107.

путешествия, отражавший его трудности и значение»²²³, чтобы представить его впоследствии великому князю Московскому. По версии В.В. Данилова, не исключено, что иеродиакон Игнатий свёл воедино записи остальных спутников, и тем самым выполнил волю умершего митрополита Пимена. Если принять эту точку зрения, то становится ясна некоторая отрывочность повествования и упоминание автора хождения в третьем лице, впрочем, всё же остаётся ощущение, что некоторых частей в сочинении нашего паломника не хватает. Академик М.Н. Тихомиров писал: «Автором его (хождения) был монах Игнатий, состоявший в свите митрополита и, возможно, знавший греческий и итальянский языки. Игнатий, во всяком случае, был человек образованный для своего времени и обладал незаурядным литературным талантом»²²⁴.

Известный исследователь древнерусских путешествий Н.И. Прокофьев характеризует иеродиакона Игнатия и его хождение следующим образом: «Игнатий Смольнянин — известный писатель конца XIV — начала XV в. В 1389 г. он вместе с московским митрополитом Пименом совершил путешествие в Царьград и по приказу митрополита составил описание путешествия, в некоторых списках имеющее название “Пименово хождение в Царьград”. Ему принадлежит также краткий летописец “Сказание летом въкратце”. В.Н. Татищев утверждал, что Игнатий Смольнянин принимал участие в составлении летописного свода и написании житий. Не исключена возможность, что именно этому Игнатию принадлежит авторство в составлении гимнографического сочинения “Канон радостен Пресвятой Богородице”, находящегося в рукописных сборниках XV–XVII вв.»²²⁵.

Таким образом, иеродиакон Игнатий предстаёт перед нами автором не одного литературного произведения, а нескольких сочинений. А это объясняет возможную причину его появления в митрополичьем посольстве следующим образом: он был взят в путешествие как известный писатель своего времени, для того чтобы профессионально изложить на бумаге все обстоятельства поездки для представления отчёта Московскому великому князю Димитрию Ивановичу Донскому. «Хождение Игнатия Смольнянина» впервые было издано И.П. Сахаровым в 1849 году в «Сказаниях русского народа»²²⁶ и потом неоднократно издавалось в XIX и XX веках.

ПОКЛОНЕНИЕ РУССКИХ ПАЛОМНИКОВ СВЯТЫНЯМ ВСЕЛЕНСКОГО ПРАВОСЛАВИЯ В КОНЦЕ XIV — НАЧАЛЕ XV ВЕКА

Итак, мы проследили последнее путешествие в Константинополь митрополита Пимена и его смерть, а также рассмотрели «Хождение Игнатия Смольнянина», появившееся в результате этой поездки. Но в 1389 году было совершено ещё два путешествия в Царьград известными нам лицами. Естественно, что святитель Киприан, узнав об изменениях на цареградском патриаршем престоле, сразу же устремился из Киева в Константинополь. В то же время вслед за посольством митрополита Пимена Московский великий князь Дмитрий Донской в очередной раз посылает в Константинополь своё доверенное лицо, святителя Феодора, епископа Ростовского. Таким образом, летом 1389 года в столице Византийской империи перед Константинопольским патриархом Антонием IV вновь собираются почти все участники многолетней борьбы за русский митрополичий престол, кроме умершего в заточении святителя Дионисия. Но расстановка сил к этому моменту уже изменилась, так как в Москве через месяц с небольшим, после отъезда в Царьград митрополита Пимена, умер герой Куликовской битвы святой благоверный великий князь Дмитрий Иванович. В этой ситуации участники обоих посольств высказываются на соборе в пользу святителя Киприана и, соответственно, против митрополита Пимена. Практически сразу после смерти митрополита Пимена, последовавшей 11 сентября 1389 года, святитель Киприан, соборно избранный митрополитом Киевским и всея Руси, святитель Феодор, возведённый в сан архиепископа Ростовского, и большая часть других участников русских посольств покинули Константинополь и направились на Русь, а в марте следующего, 1390, года прибыли в Москву. Этим заканчивается пятнадцатилетняя борьба за русскую митрополичью кафедру, вызвавшая, в том числе, и многочисленные путешествия русских людей к святыням Православного Востока.

Софийская вторая летопись, как и ряд других летописных сводов, под 1398 годом доносит до нас сведения о посольстве Московского великого князя и Тверского князя в Константинополь с целью оказания материальной помощи Византийской империи. Это путешествие было вызвано тем, что византийский император Мануил II Палеолог, находясь в отчаянном положении, так как армия турецкого султана Баязета I²²⁷ почти восемь лет держала Константинополь в осаде, запросил помощи у всех правителей христианского мира, в том числе и у Московского великого князя Василия I Дмитриевича²²⁸.

227 Баязет I Молниеносный (ок. 1354–1403) — султан Османской империи в 1389–1402 гг., успешно продолжал завоевательную политику своих предшественников, неоднократно осаждал Константинополь в 1394–1401 гг. В 1402 г. в Ангорской битве с войсками великого эмира Тимура Тамерлана турецкая армия султана Баязета была разбита. Султан Баязет был взят в плен и увезён в клетку в Среднюю Азию, где погиб в 1403 г.

228 Василий I Дмитриевич (1371–1425) — великий князь Московский в 1389–1425 гг., старший сын Владимирского и Московского святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича Донского и преподобной Евфросинии Московской, в миру великой княгини Евдокии Дмитриевны. В 1383 г. он был послан отцом в Золотую Орду, где хан Тохтамыш оставил его заложником. В 1385 г. Василий Дмитриевич бежал из Сарая в Молдавию и смог вернуться в Москву только в нач. 1388 г. В 1389 г., умирая, его отец назначил Василия Дмитриевича своим преемником. В 1391 г. Василий Дмитриевич женился на Софье Витовтовне, дочери Литовского великого князя Витовта. В 1392 г. он присоединил к Москве Нижний Новгород и Суздаль. В 1402 г. он, воспользовавшись смутой в Золотой Орде, прекратил платить ордынский выход (дань). В 1408 г. на Русь напали орды эмира Едигея, которые не смогли взять Москву, но ограбили и разрушили многие города и сёла великого княжества. После этого Василию Дмитриевичу пришлось возобновить уплату дани Золотой Орде. Великий князь Василий Дмитриевич скончался в Москве и был погребён в Архангельском соборе Московского Кремля.

229 Родион Ослябя, в схиме Андрей († после 1398) — преподобный, инок Троице-Сергиевой обители и Старого Симонова монастыря, герой Куликовской битвы. Он был братом преподобного воина-схимника Александра (Пересвета), хотя неизвестно каким: родным или духовным. До своего пострижения в иночество преподобный Андрей получил в святом крещении имя Родион и был боярином в городе Любутске. Возможно, что после захвата литовскими войсками Брянского княжества братья ушли на военную службу в Москву. По мнению В.А. Егорова (журнал «Вопросы Истории». М., 1985. № 9. С. 178), неудачная военная кампания под Брянском и Любутском, предпринятая московским войском против литовцев в кон. 60-х — нач. 70-х гг. XIV в., могла стать трагической для семей преподобных братьев и послужить причиной их ухода в монастырь. В 1380 г. по благословению преподобного Сергия Радонежского и по просьбе святого благоверного великого князя Димитрия Ивановича Донского они вошли в состав объединённого русского войска, шедшего на битву с Золотой Ордой. Преподобный Андрей мужественно сражался на Куликовом поле и остался жив в отличие от своего брата, преподобного Александра (Пересвета), павшего в начале битвы смертью храбрых. Преподобный Андрей нашёл тело своего брата на Куликовом поле, привёз в Москву и похоронил его в Старом Симонове монастыре, где и остался жить. В документах, относящихся к 1390–1393 гг., встречаются упоминания о «чернеце Андрее Ослябя» в числе бояр святителя Киприана Московского, митрополита Киевского и всея Руси (*Игумен Андроник (Трубицёв)*, статья Александр (Пересвет) и Андрей (Ослябя) Радонежские // *Православная энциклопедия*. М., 2000. Т. I. С. 532). В 1398 г. он во главе великокняжеского посольства совершил паломническое путешествие в Константинополь, из которого благополучно вернулся. По мнению академика М.Н. Тихомирова, преподобный Андрей имел сына Тимофея Родионова (*Тихомиров М.Н.* Исторические связи России со славянскими странами и Византией. М., 1969. С. 45). Преподобный Андрей (Ослябя) скончался и был погребён в Старом Симонове монастыре рядом с братом, преподобным Александром (Пересветом). Память 7 сентября.

230 Спас в ризице белои — по мнению Н.Н. Лисового, образ Спаса «в ризице белои» является одним из первых на Руси византийских списков иконы Спас Благое

Молчание, представляющей собой иконографический образ Спасителя в виде ангелоподобного отрока, одетого в светлое облачение.

231 Церковь Благовещения — собор в честь Благовещения Богородицы, дворцовый храм, расположенный в Московском Кремле, около Большого Дворца, называвшийся в древности церковью Благовещения на Великокняжеском Государевом дворе, на сенях. Храм был основан в 1397 г. по велению Московского великого князя Василия I Дмитриевича и благословиению святителя Киприана Московского, митрополита Киевского и всея Руси. Строительство храма было закончено в 1416 г., и он был освящён святителем Фотием, митрополитом Киевским и всея Руси. Собор был распisan знаменитыми иконописцами того времени: преподобным Андреем Рублёвым, Феофаном Греком и Прохором с Городца. В 1482 г. по велению Московского государя Ивана III Васильевича Великого храм был разобран, а в 1484 г. был заложен каменный собор, над сооружением которого трудились псковские мастера. В 1489 г. он был освящён Геронтием, митрополитом Московским и всея Руси. В 1508 г. по велению Московского великого князя Василия III Ивановича все главы храма и его кровля были позолочены, тогда же стены собора были расписаны артелью художников во главе с Фёдором Едикеевым. На западной стороне собора, на паперти явился над изображением Святой Троицы чудотворный образ Всемиловитого Спаса, к которому беспрестанно притекали паломники-богомольцы, где всегда теплилась неугасимая свеча, а вход на паперть не запирался даже ночью. В разное время в Благовещенском соборе находились чудотворные иконы Пресвятой Богородицы: Донская и Смоленская. В храме хранилось множество частиц святых мощей, вложенных в 29 серебряных ковчегов. Здесь же хранилась часть Ризы Господней и Его венец терновый, а также другие христианские святыни. Русские государи в соборе сочетались браком, а дети их воспринимали здесь святое крещение. Во времена Московского царства в Благовещенском соборе хранилась государева казна, а впоследствии — архив. В настоящее время Благовещенский собор является частью музеев Московского Кремля.

232 Софийская вторая летопись. ПСРА. М., 2001. Т. 6. Вып. 2. Л. 2.

233 Матфей I — патриарх Константинопольский в 1397–1410 гг.

234 *Тихомиров М.Н.* Исторические связи России со славянскими странами и Византией... С. 38–39.

235 Там же. С. 41.

236 Новгородские летописи — летописание в Новгороде велось при Софийском соборе и в монастырях, началось в XI в. и продолжалось до XVIII в. Изданные Новгородские летописи условно обозначаются пятью номерами. Древнейшая из них — Новгородская I летопись, известная в двух изводах (редакциях), старшем и младшем. Старший извод доводит изложение событий до 30-х гг. XIV в. Младший извод — до 40-х гг. XV в. Следующей хронологически следует Новгородская IV летопись, имеющая несколько списков, доводящих изложение до 70-х гг. XV в. и далее. Затем следует Новгородская V летопись, основная часть которой доведена до 1446 г. Новгородская II летопись является подборкой из разных Новгородских летописей, осуществлённой в кон. XVI в. Новгородская III летопись создана в кон. XVII в. и даёт обзор по церковной истории Новгорода до 1673 г., некоторые списки ведут изложение далее.

237 *Малето Е.И.* Хожения русских путешественников XII–XV вв. М., 2000. С. 20.

238 Новгородская IV летопись // ПСРА. М., 2000. Т. IV. Ч. 1. С. 376.

239 Малето Елена Ивановна — современный исследователь, специалист по изучению древнерусских хождений, истории православного паломничества и путешествий, кандидат исторических наук, старший научный сотрудник Института Российской истории РАН.

240 *Малето Е.И.* Хожения русских путешественников... С. 41.

241 Шахматов Алексей Александрович (1864–1920) — филолог, языковед, историк русского летописания, исследователь современного русского языка и его истории. Занимался изучением проблем образования русской народности и славянского этногенеза.

242 *Малето Е.И.* Хожения русских путешественников... С. 21.

Поэтому главной задачей русского посольства была доставка финансовой помощи Византийской империи. Вот что об этом пишет летописец: «Тогда же князь велики <...> с братею послаша во Царьград много милостини оскудения их ради с черньцом Родионом Ослябтем²²⁹, еже был бояринъ любутьски, тако же и князь Михаило Тверьскы с протопопом Даниилом. Царь же и патриарх благодариша их повелику и прислаша к великому князю икону чюдну, на ней же суть написан Спас в ризице белои²³⁰, стоит же та икона во церкви его Благовещения²³¹ на его дворе и до сего дни на левой стороне на поклонной»²³². Итак, в состав русского посольства входили преподобный Андрей (Ослябя) и тверской протопоп Даниил, совершившие в 1389 году путешествие в Царьград, куда отвезли «много милостини». Финансовая помощь из Древней Руси пришла весьма кстати для Византийской империи, которая в то время находилась в отчаянном состоянии, сдавленная со всех сторон турецкими войсками. Посольство благополучно вернулось и привезло с собой в Москву чудотворный образ Спаса «в ризице белои», отправленный на Русь в благодарность за помощь от византийского императора Мануила II Палеолога и Константинопольского патриарха Матфея I²³³. Чудотворная икона была помещена в древнем Благовещенском соборе Московского Кремля.

В этом сообщении летописца можно выделить несколько важных для нас тем. Первая из них, естественно, паломническая — перед нами сообщение о путешествии русского великокняжеского посольства в Константинополь, участники которого, без сомнения, поклонились царьградским святыням. Вторая тема — это упоминание о том, что во главе посольства стоял герой Куликовской битвы, монах Симонова монастыря преподобный Андрей (Родион) Ослябя. Преподобный Андрей, как видно из текста, совершил важный дипломатический визит в столицу Византийской империи и, таким образом, был облечён доверием Московского великого князя Василия I Дмитриевича и святителя Киприана Московского, митрополита Киевского и всея Руси. Третья тема связана с тем обстоятельством, что угасающей Византийской империи и Константинопольскому Патриархату далёкая Московская Русь стала посылать милостыню. Мы запомним это обстоятельство, так как с посланием милостыни в Константинополь в будущем будет связано немало русских паломнических путешествий.

По мнению академика М.Н. Тихомирова, и до этого исторического эпизода русские великие князья и митрополиты посылали денежные подарки византийским императорам и Константинопольским патриархам, но они носили характер оплаты за какие-либо политические услуги или поддержку²³⁴. Накануне и после падения Византийской империи поездки русских посольств с государевой милостыней на Православный Восток и путешествия на Московскую Русь за помощью стали делом обыденным и привычным в последующие столетия. М.Н. Тихомиров писал по этому поводу: «Постоянные приезды греческих митрополитов и епископов в Россию за “милостыней” совершались неоднократно. В числе приезжих греческих епископов мы находим и митрополитов адрианопольского, трапезундского и других. Под словом “милостыня” всякий раз понималась денежная поддержка. В значительных размерах такую поддержку русские земли оказывали Афону и Православному Востоку, а позже Сербии и Болгарии. И, пожалуй, это была единственная реальная помощь, которую эти земли получали из далёкой, но дружественной страны»²³⁵.

В 90-х годах XIV века новгородский дьяк Александр совершил паломническое путешествие в Константинополь и описал его в своём литературном труде, дошедшем до нас в составе Новгородской IV²³⁶ летописи под названием «О Цариграде» и помещённом среди событий 1395 года. «О времени своего прихода в Царьград путешественник ничего не сообщает, но упоминает патриарха Антония (1389–1390 и 1391–1397) и царя Мануила (1391–1425). Всё это позволило приблизительно датировать путешествие дьяка Александра и предположить, что оно было осуществлено между 1391 и 1396 гг.»²³⁷. Дьяк Александр ничего не пишет о маршруте своего путешествия и о времени своего пребывания в Константинополе. Что касается цели путешествия паломника, то и здесь нет ясности, несмотря на упоминание в начале повествования о том, что он «приходихом куплею в Царьград»²³⁸. Соответственно этому, можно считать, что дьяк Александр прибыл в столицу Византии с торговыми целями. Однако эту фразу можно рассматривать и как указание на то, что он просто прибыл в Константинополь вместе с купцами. Такой же точки зрения придерживается Е.И. Малето²³⁹: «Однако, кроме этого беглого упоминания о целях путешествия, каких-либо указаний на торговые интересы дьяка Александра в тексте хождения нет. Напротив, источник позволяет говорить скорее о паломнических интересах русского путешественника, поскольку главное внимание автор уделяет описанию святынь Царьграда»²⁴⁰. Опираясь на мнение исследователя, мы делаем вывод о том, что, бесспорно, одной из главных целей поездки дьяка Александра было паломничество.

О личности дьяка Александра, к сожалению, нет никакой информации. О себе он ничего не пишет, а его новгородское происхождение — не более чем предположение. Записки дьяка Александра «в более или менее подробных редакциях передаются и другими русскими летописями. Происхождение этих сообщений, так же как и описания путешествия дьяка Александра, ещё не выявлено до конца, хотя данной проблемой в отечественной науке длительное время занимались А.А. Шахматов²⁴¹, Д.С. Лихачёв, а также Н.И. Прокофьев»²⁴². «Хождение дьяка Александра» по лаконичности изложения, в котором наиболее часто встречается приём простого перечисления святынь Константинополя, напоминает византийские проскинитарии. Но со многими русскими паломническими произведениями его роднит чувство религиозного восторга и личного благоговейного отношения к православным святыням и реликвиям второго Рима. Дьяк Александр начинает своё описание с храма Святой Софии следующими восторженными словами: «...величество ея

243 Новгородская IV летопись... С. 376.

244 Там же. С. 378.

245 Месячный суд осуществлял митрополит Киевский и всея Руси, который приезжал раз в год на месяц в Новгород Великий и судил новгородцев по делам, подлежащим церковному суду, или присылал вместо себя уполномоченного наместника. С тех, кто подлежал митрополичьему суду, брались деньги в пользу всей Церкви. По мнению митрополита Макария (Булгакова), право общерусского митрополита на месячный суд было распространено на все русские епархии (*Макарий (Булгаков), митрополит. История Русской Церкви. Кн. 3. Т. 4. С. 222*).

246 Челобитье — понятие произошло от словосочетания «бить челом», т. е. просить, кланяться, хлопотать, жаловаться, тягаться. «Челобитье по старине» означало «просить всё оставить по-старому».

247 Целованная грамота — люди, подписывающие грамоту, целовали в храме крест и тем самым клялись честно исполнять то, что в ней было написано.

248 Чёрный бор — сбор, дань, подушная, т. е. сбор подати в казну великого князя с каждой души податного сословия.

249 Анна Васильевна (1393–1417) — русская великая княжна и византийская царица, дочь Московского великого князя Василия I Дмитриевича от брака с Литовской великой княжной Софьей Витовтовной. В 1411 г. она стала женой царицы, будущего византийского императора Иоанна VIII Палеолога. Она скончалась в Константинополе от чумы.

250 Иоанн VIII Палеолог (1392–1448) — византийский император в 1425–1448 гг., сын Мануила II Палеолога; соправитель отца с 1421 г., император — с 1425 г., сторонник унии с католиками. В 1411–1417 гг. он был женат на Московской великой княжне Анне Васильевне.

251 Новгородская IV летопись... С. 411.

252 *Тихомиров М.Н.* Исторические связи России со славянскими странами и Византией... С. 35.

253 *Васильев А.А.* История Византийской империи (от начала Крестовых походов до падения Константинополя). СПб., 2000. Т. 2. С. 281.

или красоту не мощно исповедати»²⁴³. Само произведение, краткое по объёму, содержит перечисление наиболее известных святых и достопримечательностей столицы Византийской империи. В заключительной фразе дьяк Александр даёт своеобразное объяснение невозможности рассказать обо всех святых Константинополя: «...не мощно бо есть исходити святых монастырей или святых мощей, или писати: тысяща тысящами; и ныне есть святых мощи или чудотворение много, не мощно бо исповедати»²⁴⁴.

В 1393 году в Константинополь прибыло многочисленное посольство из Новгорода Великого во главе с неким Кириллом. Новгородское посольство привезло с собой грамоты Константинопольскому патриарху Антонию IV и со-

254 Странник Зосимы // Книга хождений. Записки русских путешественников XI–XV вв. / Сост., подг. текста, перев., вступ. ст. и коммент. Н.И. Прокофьева. М., 1984. С. 304.

255 *Прохоров Г.М.* Епифаний Премудрый // Литература Древней Руси: библиографический словарь. М., 1996. С. 48.

256 Феофан Грек (ок. 1340 — после 1405) — знаменитый греческий иконописец и живописец, работавший в Византийской империи и Древней Руси, писал фрески, иконы и миниатюры. Расписывал храмы в Константинополе, Халкидоне, Галате и Кафе. В 1378 г. он расписал храм Спаса на Ильине в Новгороде Великом. В 1395 г. он вместе с Симеоном Чёрным расписывал храм Рождества Богородицы в Московском Кремле, в 1399 г. там же — Архангельский собор, а в 1405 г. вместе с преподобным Андреем Рублёвым и старцем Прохором из Городца — Благовещенский собор. Феофан Грек работал в Серпухове, Нижнем Новгороде, Коломне и Переяславле-Залеском. Создал в Москве иконописную мастерскую, в которой учились живописи и работали русские художники. Имел свою особенную манеру живописания, которая высоко ценилась на Руси. Яркую характеристику Феофана Грека содержит послание преподобного Епифания Премудрого к тверскому архимандриту Кириллу.

257 Едигей (1352–1418) — эмир Белой Орды, родом из племени мангыт. В 1375 г. он бежал от преследований Урус-хана, правителя Белой орды, к великому эмиру Тимуру Тамерлану, помогая последнему в борьбе с ханом Тохтамышем. В 1396 г. стал самостоятельным правителем междуречья Волги и Яика, став основателем Ногайской орды. В этот же период Едигей объединяется с золотоордынским ханом Тимур-Кутлугом и становится главным эмиром, возглавив всё войско Золотой Орды. В 1399 г. на р. Ворскла золотоордынское войско хана Тимур-Кутлуга во главе с главным эмиром Едигеем

наголову разбило объединённые военные силы Литовского великого князя Витовта и его союзника хана Тохтамыша. В том же году после смерти хана Тимур-Кутлуга главный эмир Едигей стал полновластным властителем Золотой Орды, посадив на ханский трон Чингисада, своего ставленника хана Шадибека. При эмире Едигее в последний раз произошло объединение всех прежних улусов Джучи. В 1406 г. он завоевал Западную Сибирь, победив там войско хана Тохтамыша и убив его самого. В 1408 г. он напал на Русь, разгромил много городов и селений, а также разорил немало монастырей и храмов, осадил Москву, но, узнав, что на помощь столице идёт русская рать во главе с серпуховским князем Владимиром Андреевичем Храбрым, спешно снял осаду и ушёл в степь. В 1411 г. в Золотой Орде произошла смута, в ходе которой эмир Едигей потерял власть и ушёл с небольшим войском в Хорезм, откуда его выбил в 1414 г. гератский хан Шахрой. В 1418 г. эмир Едигей был убит возле г. Сарайчик.

258 Спасо-Афанасьевский монастырь — мужская обитель во имя святого Афанасия, в народе называлась Афанасиевская у Спаса за алтарём, т. к. располагалась рядом с кафедральным собором в честь Преображения Господня в Твери. Храм обители был построен в 1297 г., но время её основания неизвестно. В XIV в. обитель называлась «Лаврою святого Афанасия». В 1399 г. здесь святитель Арсений, епископ Тверской, стриг в иночество с именем Матфеем Тверского святого благоверного князя Михаила Александровича, который скончался в обители через 7 дней. В XIX в. обители уже не было, время её закрытия неизвестно.

259 Агиограф (греч.) — писатель, описывающий жизнь и деяния святых.

260 Стефан Великопермский (1345–1396) — святой, епископ Пермский, просветитель язычников в Пермской земле, строитель в тех местах первых православных храмов.

бору, в которых от имени всех жителей города была изложена просьба освободить их от месячного суда²⁴⁵ общерусского митрополита и разрешить им судиться только у своего епархиального архиерея. Просьбы эти были хорошо известны в Константинополе, так как ещё в 1389 году патриарх Антоний посылал новгородцам грамоту со святителем Киприаном, митрополитом Киевским и всея Руси, в которой увещевал жителей Новгорода Великого признать суд общерусского митрополита. Однако новгородцы не признали ни патриаршей грамоты, ни увещаний святителя Киприана, который в 1391 году специально прибыл в город, чтобы убедить их принять его суд.

Видя тщетность своих усилий, святитель Киприан, а также Московский великий князь Василий I Дмитриевич в 1393 году послали в Константинополь посольство во главе с Дмитрием Афинским, видимо, греческим священником из окружения митрополита. Патриарх Антоний провёл несколько заседаний собора по этому вопросу, на которых внимательно выслушал послов Москвы и Новгорода, после чего подтвердил право митрополита Киевского и всея Руси на месячный суд в Новгородской епархии. Пока дело новгородцев рассматривалось в Константинополе, войско великого князя Василия Дмитриевича начало военные действия против Новгородской республики. Силы были неравны, и через некоторое время новгородцы отправили послов к великому князю с челобитием о старине²⁴⁶, а митрополиту — целованную грамоту²⁴⁷, в которой признавали его права на месячный суд в Новгородской епархии. Святитель Киприан принял грамоту, простил новгородцев и благословил их. Московский великий князь заключил с ними мир, по которому Новгород Великий обязался платить ему чёрный бор²⁴⁸.

В 1395 году из Москвы святитель Киприан вместе с патриаршим послом, Вифлеемским архиепископом Михаилом, прибыли в Новгород и привезли грамоты Константинопольского патриарха Антония, после чего новгородцы окончательно смирились с тем, что общерусский митрополит будет у них осуществлять месячный суд. Таким образом, перед нами свидетельство того, что в 1393 году были совершены два путешествия русских людей в Константинополь в составе двух посольств соответственно из Москвы и Новгорода, которые имели возможность поклониться цариградским святыням.

В 1411 году в Константинополь было отправлено большое великокняжеское посольство с важной и в то же время радостной целью: выдать замуж великую княжну Анну²⁴⁹, старшую из дочерей Московского великого князя Василия I Дмитриевича, за царевича Иоанна²⁵⁰, сына императора Мануила II Палеолога. Можно предположить, что этому событию предшествовала череда дипломатических контактов и переговоров императорских и великокняжеских послов в Москве и Константинополе, но в летописях об этом нет никакой информации, кроме самого факта отправления великой княжны Анны Васильевны в Царьград на свадьбу в 1411 году: «И князь великий Василий Дмитриевич да свою дочь Анну в Царьград, за царевича Ивана Мануиловича»²⁵¹. М.Н. Тихомиров, опираясь на мнение А.А. Васильева о том, что свадьба великой княжны Анны с царевичем Иоанном состоялась в 1414 г., сделал следующий вывод: «Таким образом, русское известие сообщает только о решении великого князя отдать свою дочь замуж за византийского претендента, путешествие же Анны в Царьград и приготовления к свадьбе могли занять 3 года»²⁵². Бракосочетание русской княжны с императорским сыном нашло отражение и в византийских источниках, опираясь на которые А.А. Васильев писал: «Первой супругой Иоанна была юная русская княжна Анна, дочь великого князя Московского Василия I, прожившая в замужестве всего три года, успевшая за этот краткий срок сделаться любимицей столичного населения и ставшая жертвой морового поветрия»²⁵³.

Итак, перед нами небольшой исторический эпизод и в то же время конкретное свидетельство о паломничестве значительной группы русских людей в Константинополь, так как свадебное посольство великой княжны Анны Васильевны состояло из большого количества участников. Среди них был инок Троице-Сергиевой обители Зосима, который описывал своё первое путешествие в Константинополь следующим образом: «Всё это смог я увидеть и поклониться страстям Господним и святым Его угодникам, как это было прежде, когда приходил с княжною в царство благочестивого царя греческого Мануила. В то время венчал он, состарившийся, своего старшего Калуюна на царство греческое. Царь Мануил имел шесть сыновей: первый Калуюн, то есть Иоанн, который ныне царь в Константинополе...»²⁵⁴

В период между 1415 и 1417 годом преподобный Епифаний, прозванный современниками Премудрым, совершил паломничество из Новгорода Великого в Иерусалим и оставил нам краткое описание своего путешествия. Произведение преподобного Епифания, известное под названием «Сказание Епифания мниха о пути в святой град Иерусалим», дошло до нашего времени в нескольких списках XVI и XVII веков. Некоторые исследователи²⁵⁵ сомневаются в том, что авторство сказания принадлежит Епифанию Премудрому, однако мы будем следовать сложившейся традиции и считать, что Епифаний мних и преподобный Епифаний Премудрый — одно и то же лицо. Годы жизни его неизвестны, но точно установлено, что в 1380 году он подвизался в Троице-Сергиевом монастыре и был одним из учеников преподобного Сергия Радонежского. После смерти учителя преподобный Епифаний перебрался в Москву. Живя в Москве, он продолжал заниматься литературной деятельностью, был знаком с Феофаном Греком²⁵⁶. В 1408 году во время нашествия орды Едигея²⁵⁷ на Русь он бежал в Тверь, где нашёл приют у своего друга, настоятеля Спасо-Афанасьевского монастыря²⁵⁸, архимандрита Кирилла. Выдающийся древнерусский писатель-агиограф²⁵⁹ преподобный Епифаний Премудрый написал два замечательных и широко известных литературно-биографических произведения — «Жизнь и житие преподобного и богоносного отца нашего Сергия» и «Слово о житии и учении святого отца нашего Стефана²⁶⁰, бывшего епископом в

261 Робинсон А.Н. Русские писатели. Биобиблиографический словарь. М., 1971.

262 Жизнь и житие Сергия Радонежского. Сост. и комм. В.В. Колесова. М., 1991. С. 101.

263 Колесов Владимир Викторович — доктор филологических наук, профессор, заведующий кафедрой русского языка филологического факультета Санкт-Петербургского государственного университета, современный лингвист и специалист по истории и философии русского языка и литературы.

264 Жизнь и житие Сергия Радонежского... С. 345.

265 Леонид (Кавелин), архимандрит. Сказание Епифана мниха о пути в Иерусалим // ППС. СПб., 1887. Вып. 15. Т. V. Вып. 3. С. II.

266 Тихомиров М.Н. Исторические связи России со славянскими странами и Византией... С. 71.

267 Прохоров Г.М. Епифаний Премудрый... С. 50.

268 Никон Радонежский († 1428) — преподобный, игумен Троице-Сергиева монастыря; родился в Юрьеве Польском; ученик преподобного Сергия Радонежского, с 1382 г. подвизался в Троице-Сергиевой обители. В 1392 г. преподобный Сергей за полгода до своей кончины поставил Никона игуменом монастыря. После разорения монастыря ордой Едигея в 1408 г. Никон не только восстановил обитель, но и построил из камня Свято-Троицкий соборный храм монастыря. Память 17 ноября.

269 Юрий Дмитриевич (1374–1434) — князь Галицкий, Дмитровский и Звенигородский, великий князь Московский в 1434 г.; второй по рождению сын святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича Донского, был крещён преподобным Сергием Радонежским. После смерти брата, Московского великого князя Василия I Дмитриевича, в 1425 г. начал борьбу с его сыном Василием II Васильевичем Тёмным за великокняжеский престол. В 1434 г. он победил племянника и занял престол великого князя в Москве, но через несколько месяцев после этого умер.

270 Голубинский Е.Е. Преподобный Сергей Радонежский и созданная им Лавра // Жизнь и житие Сергия Радонежского. Сост. и комм. В.В. Колесова. М., 1991. С. 190.

271 Андрей Рублёв († после 1427) — преподобный, великий русский иконописец и живописец, монах Троице-Сергиева и Спасо-Андроникова монастырей. В сообщении Троицкой летописи преподобный назван «чернецом», следовательно, Андрей — иноческое имя, а его мирское имя нам неизвестно. О жизни преподобного никаких достоверных известий до настоящего времени нет, его фамилия или прозвище Рублёв, по мнению исследователей, была образована от слова «рубель», что означало название инструмента, употреблявшегося для накатки кожи. Считается, что это может свидетельствовать о его происхождении из ремесленного сословия. В 1405 г. он вместе с Феофаном Греком и старцем Прохором с Городца расписывал Благовещенский собор Московского Кремля. В 1408 г. преподобные Андрей Рублёв и Даниил Чёрный расписали Успенский собор во Владимире на Клязьме. В 20-х гг. XV в. они вместе расписали новый каменный Спасский собор в Андрониковом монастыре в Москве, где, по преданию, преподобный Андрей скончался и был погребён. Однако по другим сведениям преподобный Андрей Рублёв в 1425–1427 гг. расписывал Троицкий собор в Троице-Сергиевой обители, после чего он вскоре скончался. На Руси иконы письма преподобного Андрея Рублёва необыкновенно ценились и почитались чудотворными. Память 4 июля.

272 Даниил Чёрный, Московский († после 1427) — преподобный, известный русский иконописец, инок Спасо-Андроникова монастыря, работал вместе с преподобным Андреем Рублёвым. До сих пор точно не установлено, какие иконы и фрески выполнены лично преподобным Даниилом. Скончался он после смерти своего друга и сподвижника преподобного Андрея Рублёва. Память 13 июня.

273 Икона «Троица» — чудотворный образ Святой Троицы, храмовая икона Свято-Троицкого собора Троице-Сергиева монастыря, написанная преподобным Андреем Рублёвым в кон. XIV — нач. XV в. Образ был на протяжении более пяти столетий одной из главных святынь Троице-Сергиевой Лавры. В настоящее время он хранится в Государственной Третьяковской галерее.

274 Ерёмин Т.С. Мир русских монастырей. М., 2002. С. 48.

Перми». Исследователи творчества преподобного Епифания Премудрого предполагают, что он также написал «Слово о житии и преставлении великого князя Дмитрия Ивановича, царя русского»²⁶¹.

О своём пребывании в Константинополе, Иерусалиме и на Афоне преподобный Епифаний пишет в последней части Жития под названием «Слово похвальное преподобному отцу нашему Сергию». Вот что он написал о своём путешествии, используя традиционный для житийной литературы приём авторского самоуничтожения и противопоставления себя грешного святому: «Не взыска <св. Сергей> царствующего града <Царьграда>, ни Святыя горы <Афона> или Иерусалима, якоже аз окаянный и лишённый разума. Увы, люте мне! Ползая семо и овамо и преплавая суду и овуду, и от места на место переходя...»²⁶² По мнению В.В. Колесова²⁶³ и других исследователей, преподобный Епифаний во время совершения паломничества к святым местам мог подолгу жить, например, в монастырской русской колонии на Афоне²⁶⁴.

Архимандрит Леонид (Кавелин), исследуя проблему, связанную со временем написания «Сказания Епифана мниха о пути в Иерусалим», приходит к заключению, что «странствие Епифания на Восток совершено не ранее 1415 г. и не позже 1417 г., когда он начал писать житие преподобного Сергия в Троице-Сергиевой обители»²⁶⁵. М.Н. Тихомиров также считал, что преподобный Епифаний совершил своё паломническое путешествие «между 1415 и 1417 гг.»²⁶⁶. Само описание путешествия преподобного Епифания представляет собой простой перечень городов на его пути и расстояний между ними, что роднит его сказание с «Хождением архимандрита Агрефения». Маршрут преподобного Епифания отличается от пути Агрефения, хотя общее направление обоих паломников было одинаковым — через юго-западные русские земли. Итак, путь преподобного Епифания начинался в Новгороде Великом, через Великие Луки шёл к Полоцку, затем — к Минску и далее через Слуцк до Белгорода-на-Днестре и по Чёрному морю до Царьграда. Дальнейший его путь до Иерусалима через Афон совпадает с маршрутом следования многих русских богомольцев. После возвращения из паломничества по Святой Земле, Афону и Константинополю преподобный Епифаний Премудрый поселился в Троице-Сергиевом монастыре, где закончил требовавшую его присутствия работу над житием преподобного Сергия Радонежского. Умер преподобный Епифаний не позже 1422 года — времени обретения мощей преподобного Сергия, так как, похоже, не знал об этом событии²⁶⁷.

А событие это было отмечено массовым паломничеством русских богомольцев, начиная с князей и учеников преподобного Сергия Радонежского и заканчивая великим множеством простых людей, пришедших поклониться святым мощам великого праведника из всех концов нашего Отечества. Вот как Е.Е. Голубинский описывает это великое событие: «Тело преподобного Сергия находилось в земле в продолжение 30-ти лет и было изнесено из неё по особому откровению. Близ монастыря преподобного жил один благочестивый человек, который имел великую веру к нему и который часто приходил молиться к его гробу. В одну ночь, когда после домашней молитвы он сведён был в тонкий сон, явился к нему преподобный Сергей и сказал: “Возвести игумену монастыря моего, что напрасно столько времени оставляет он меня покрытым землёй, в которой вода утесняет (заливает) моё тело”. Благочестивый муж, от видения исполнившись страха и радости, поспешил сообщить об этом игумену, которым оставался тот же ученик преподобного Никон²⁶⁸. Выслушав рассказ мужа, Никон возвестил о нём всему братству монастыря; все возрадовались и положили изнести тело преподобного из земли. Далекое пронеслась весть о намерении монастыря открыть мощи преподобного, и на торжество их открытия собрались многие священные лица и многие князья, между которыми первенствовал крестный сын преподобного и усердный попечитель его монастыря князь Звенигородско-Галичский Юрий Дмитриевич²⁶⁹ (сын Донского и брат тогдашнего великого князя Василия Дмитриевича). «И тако, — говорит повествование об открытии мощей, — священный собор, открывше чудотворный гроб, вкупе благоухания и аромат духовных исполнишася и видеша чудное зрение и умиления достойно, яко не токмо честное святаго тело цело и светло соблюдается, но и одежда его, в ней же погребен бысть, цела бяше всяко и тлению никакоже сопричастна, и вода от обою страну ковчега (гроба) стояше видима, телесе же святаго и риз его никакоже прикасаема». Торжество открытия имело место 5 июля 1422-го года»²⁷⁰.

Обретенные мощи преподобного Сергия Радонежского тогда были временно поставлены в деревянном храме, а затем перенесены в новый, каменный Свято-Троицкий собор, который начали строить в 1422 году, а освятили в 1427 году и который и доныне стоит в монастыре, сохраняя покой печальника Земли Русской и являясь местом многовекового паломничества неисчислимых поколений русских богомольцев.

Игумен Троице-Сергиевой обители преподобный Никон Радонежский вместе с братией и при содействии великокняжеской семьи за неполных два года воздвиг собор во имя Святой Живоначальной Троицы, который потом был расписан гениальными русскими иконописцами преподобными Андреем Рублёвым²⁷¹ и Даниилом Чёрным²⁷². «Этот храм, выдающийся архитектурный памятник московского государства первой четверти XV века, украшенный иконами письма Андрея Рублёва и Даниила Чёрного, столетиями хранил рублёвский шедевр — храмовую икону “Троица”²⁷³, национальную святыню, высший образец древнерусского церковного искусства»²⁷⁴. Как при жизни преподобного Сергия Радонежского, так и после его смерти и обретения его святых мощей, которые были положены в Свято-Троицкий собор, неиссякаемая река людей приходила к нему поклониться, попросить помощи и защиты.

ПАЛОМНИЧЕСТВО НА ПРАВОСЛАВНЫЙ ВОСТОК ИЕРОДИАКОНА ЗОСИМЫ

Вполне возможно, что с историей канонизации преподобного Сергия Радонежского связано паломническое путешествие Зосимы, иеродиакона Троице-Сергиева монастыря, в Иерусалим и на Афон, которое он совершил в 1419–1422 годах и описал в «Книге ксенос». В.Г. Ченцова²⁷⁵ в докладе «О причинах путешествия русского паломника XV в. Зосимы на Христианский Восток» сделала справедливое предположение о совпадении времени его путешествия с подготовкой в Троице-Сергиевом монастыре канонизации преподобного Сергия Радонежского, древнейшая редакция жития которого была написана его учеником преподобным Епифанием Премудрым в 1417–1418 годах, т.е. как раз накануне поездки иеродиакона Зосимы. При этом надо иметь в виду, что преподобный Епифаний, как мы уже упоминали, между 1415 и 1417 годами также совершил паломническое путешествие на Православный Восток. По мнению Е.И. Малето, иеродиакон Зосима, возможно, имел полномочия обратиться к патриархам Православного Востока за благословением на канонизацию преподобного Сергия. Обретение мощей святого игумена Троице-Сергиевой обители состоялось 5 июля 1422 года, а иеродиакон Зосима отбыл из византийской столицы в мае того же года, то есть он, при благоприятных условиях, мог успеть вернуться в монастырь к этому событию или сообщить о принятых решениях специальным гонцом. «Таким образом, миссия Зосимы вполне могла носить официальный характер. Если высказанные В.Г. Ченцовой предположения верны, то поездка Зосимы может служить одним из примеров дипломатических связей Русской Церкви с Константинополем в начале XV в.»²⁷⁶ Однако источников, подтверждающих это предположение, мы до сих пор не имеем.

Другие исследователи, Х.М. Лопарёв и Н.И. Прокофьев, считают, что иеродиакон Зосима совершил своё путешествие исключительно с паломническими целями. Эта точка зрения основана, прежде всего, на его собственных словах: «У гроба преподобного Антония и Феодосия находился полгода и задумал, захотел святые места увидеть, где Христос своими ногами ходил и святые апостолы последовали ему»²⁷⁷. Свой замечательный историко-литературный труд иеродиакон Зосима назвал «Книга глаголемая ксенос, сиречь странник, списанный Зосимом диаконом о русском пути до Царя града и от Царя града до Иерусалима». Для краткости будем называть упомянутую книгу «Странником Зосимы». Это паломническое произведение известно по семи дошедшим до нас спискам XV–XVIII веков, древнейший и наиболее полный из которых — список XV века — был взят за основу Н.И. Прокофьевым при исследовании и переводе его на современный русский язык в специальной работе²⁷⁸. Впервые же текст «Странника Зосимы» был полностью опубликован с комментариями и под редакцией Х.М. Лопарёва в 1889 году в Православном Палестинском Сборнике.

По мнению Е.И. Малето, иеродиакон Зосима отправился в своё путешествие на Восток в сентябре 1419 года²⁷⁹. С этим мнением можно согласиться только при одном условии — если считать, что его паломничество началось в Киеве.

275 Ченцова В.Г. О причинах путешествия русского паломника XV в. Зосимы на Христианский Восток // Иностранцы в Византии. Византийцы за рубежами своего отечества. Тезисы докл. конф. Москва, 23–25 июня 1997 г. М., 1997. С. 52–54.

276 Малето Е.И. Хождения русских путешественников... С. 42.

277 Странник Зосимы. Книга хождений. Записки русских путешественников XI–XV вв. М., 1984. С. 298.

278 Прокофьев Н.И. Хождение Зосимы в Царьград, Афон и Палестину // Вопросы русской литературы. Учёные записки МГПИ им. В.И. Ленина. Т. 455. М., 1971. С. 12–42.

279 Малето Е.И. Хождения русских путешественников... С. 91.

280 Подольская земля (Подолія) — историческая область, расположенная по Днестру и Южному Бугу и известная античным авторам ещё в V в. до Р.Х., т.к. по этим местам на протяжении многих веков проходило Великое переселение народов, двигавшихся из Азии в Европу. В сер. перв. тыс. по Р.Х. на этих землях появляются славянские племена уличей и тиверцев, которые в IX в. становятся союзниками Киевской Руси, а потом входят в её состав, но, теснимые кочевыми народами, и прежде всего печенегами, постепенно уходят на северо-запад и смешиваются с другими славянскими народами. В XI–XII вв. Подольская земля прочно входит в состав Киевской Руси, являясь частью Галицко-Волынского княжества. В XIII в. во время монгольского нашествия Подолия, как и все южнорусские княжества, попала под власть иноземных захватчиков. В сер. XIV в. Подольская земля была присоединена к Великому княжеству Литовскому, и в ней стали править князья литовского происхождения из рода Кориатовичей, которые, пользуясь ослаблением Золотой Орды, постепенно отбивали у степняков города и селения края. Одновременно с борьбой против ордынцев усиливалось соперничество между Литвой и Польшей за обладание Подолией. В этот период центром Подольской земли по велению Литовского великого князя Витовта стал хорошо укрепленный торговый г. Каменец. Русская Православная Церковь пользовалась здесь полной свободой, но в XV в. началась экспансия поляков на плодородные земли Подолии, а вместе с ними пришли и католические священники. Соперничество между Литвой и Польшей за обладание Подольскими землями продолжалось до тех пор, пока в 1569 г. между ними не была заключена Люблинская уния. После принятия унии Подолия вошла в состав польских коронных земель. В дальнейшем судьба Подольских земель неотделима от истории Украины, на территории которой она до сих пор и остаётся.

281 Буг, Южный Буг — река на юго-западе Украины, протекает в пределах Подольской возвышенности и Причерноморской низменности, впадает в Бугский лиман Чёрного моря.

282 Странник Зосимы... С. 299.

283 Малето Е.И. Хождения русских путешественников... С. 34.

284 Феофил II — патриарх Иерусалимский в 1395–1427 гг.

Однако своё путешествие он начал, отправившись, по нашим расчётам, в феврале — марте 1419 года из Троице-Сергиева монастыря в Москву, а уже оттуда пошёл к святыням Киева, где полгода жил и молился в Киево-Печерской обители. Это для нас очень важное свидетельство о реальной возможности русских людей посещать Печерскую обитель с паломническими целями в то время, когда Киев входил в состав Великого княжества Литовского. Из Киева иеродиакон Зосима выехал не один, а со спутниками, большинство из которых, возможно, дошли с ним до Константинополя, так как свой путь он описывает во

285 Малето Е.И. Хождения русских путешественников... С. 42.

286 Бреславль — древнерусский город, известный больше под названием Переяславль-Южный, стоит на берегу при впадении р. Альта в Трубуж, левый приток Днепра; известия о нём появляются в различных источниках с IX в. В настоящее время является районным центром Киевской обл. Украины и именуется Переяславль-Хмельницкий.

287 Странник Зосимы... С. 299.

288 Там же. С. 299.

289 Филиппов пост — Рождественский пост, идущий с 15 ноября по 24 декабря.

290 Странник Зосимы... С. 299.

291 Малето Е.И. Хождения русских путешественников... С. 106.

292 Сажень — русская мера длины, равная 216 см (казенная сажень); известны также простая сажень (152 см), мерная (маховая) сажень (176 см), косая великая сажень (248 см), сажень без чети (197 см).

293 Странник Зосимы... С. 300.

294 Септимий Север, Луций (146–211) — римский император в 193–211 гг. Он был основателем династии Северов и создателем жёсткой военно-бюрократической системы государственного управления в Римской империи.

295 Луксор — древнеегипетский город, расположенный на правом берегу р. Нил. Древнее поселение выросло вокруг храма бога Амона как часть г. Фивы, столицы Египта в XXI–XI вв. до Р.Х. Рядом с Луксором находится селение Карнак с крупнейшим в Египте храмовым комплексом, который был связан аллеей сфинксов с луксорским храмом. Для украшения древнего Рима и Константинополя из этих храмов привозили обелиски и скульптуры, эта традиция по вывозу произведений искус-

ства из Египта была возобновлена французами и англичанами, а также русскими в XIX в. В настоящее время Луксор — один из самых известных историко-культурных и туристских центров Египта.

296 Монастырь Липеси — женская обитель в честь Пресвятой Богородицы Лива в Константинополе, расположенная вблизи храма Апостолов. Храм был основан ок. 907 г. во времена византийского императора Льва VI Философа (886–912) патрицием Константином Липсе. В народе храм стали называть Богородицей Лива. Во втор. пол. XIII в. императрица Феодора, жена императора Михаила VIII Палеолога (1259–1282), основала здесь женский монастырь. Она построила в обители ещё один храм, а к нему пристроила погребальную капеллу, в которой была похоронена сама, а также её дочь Евдокия. Здесь же была погребена русская княжна и византийская принцесса Анна Васильевна (1393–1417). В монастыре существовал большой приют для больных и странников. После захвата Константинополя турки обратили монастырь Богородицы Лива в мечеть Фенари-Иса.

297 Витовт (Александр) Кейстутович (ок. 1350 – 1430) — великий князь Литовский в 1392–1430 гг., католик, сын великого князя Литовского Кейстута и княгини Бируты. В 1391 г. он отдал дочь Софью замуж за Московского великого князя Василия I Дмитриевича. В 1392 г. Витовт стал великим князем Литовским, несмотря на союз с Польшей, проводил самостоятельную внутреннюю и внешнюю политику. В 1410 г. великий князь Витовт во главе русско-литовских войск участвовал и был одним из героев Грюнвальдской битвы. Он боролся против объединения русских земель вокруг Москвы, организовал в подвластной ему Юго-Западной Руси отдельную православную митрополию. Успешно воевал с Золотой Ордой, сумел поставить своих ставленников на ханский трон. При Витовте Великое княжество Литовское достигло вершины своего могущества.

298 Странник Зосимы... С. 302.

множественном числе: «Пошёл из Киева с купцами и вельможами знатными, и, пройдя тридцать миль (а в миле пять вёрст), встретили реку большую в Подольской земле²⁸⁰, называемую Буг²⁸¹»²⁸².

Имён своих спутников иеродиакон Зосима не сообщил, но упомянул социальный статус участников путешествия: это богатые люди — купцы и вельможи, может быть, бояре и дворяне, которым была по карману такая, по тем временам дальняя, поездка. «Типичной фигурой на дорогах средневековья оставался купец, но в большинстве случаев хождения были связаны с паломничеством к святыням Палестины. Под видом паломничества часто совершались деловые поездки политического, военного и торгового характера. Цели путешественников переплетались: подчас трудно было отличить странствующего монаха или паломника от расчётливого дипломата»²⁸³. В этой связи, конечно, важно попытаться представить статус самого нашего паломника. Учитывая предположение В.Г. Ченцовой о том, что иеродиакон Зосима, возможно, совершил своё путешествие с важной миссией к патриархам Православного Востока, можно предположить его важное положение не только в церковной иерархии, но и в государственных структурах Великого княжества Московского. Вот что об этом пишет Е.И. Малето, ссылаясь на книгу «Русские путешественники в Константинополь в XIV–XV веках» профессора Мэрилендского университета (США) Дж. Маджески: «Способность оплатить дальнейшее морское путешествие и тот факт, что в Иерусалиме на Пасху Зосима был принят самим патриархом Феофилом²⁸⁴, позволяют предположить, что дьякон происходил из знатной семьи»²⁸⁵.

Итак, иеродиакон Троице-Сергиева монастыря Зосима, покинув вместе со своими спутниками Киев, добрался до города Бреславля²⁸⁶, находившегося в Подолии на берегу реки Южный Буг. Из Переяславля-Южного наши путешественники отправились дальше в юго-западном направлении: «И пошли в поле татарское, которое называется Великий Дол, встретили большую реку под Митиревыми Кишинами, которая называется Днестр»²⁸⁷. Ко времени паломничества иеродиакона Зосимы на степном пространстве от Южного Буга до Днестра уже не было ордынцев, но и литовцы его не вполне контролировали. Это была в некотором смысле «ничья земля», опасная для путешественников. Именно в этом месте иеродиакон Зосима и его спутники переправились по переправе через Днестр и оказались в Волошской стране, то есть на территории Молдавского княжества. От переправы они за три дня дошли до Белгорода, который расположен, как указывается в «Страннике Зосимы», в девяти верстах от Чёрного моря. Далее он пишет: «На самом устье Днестра столп стоит, который зовётся Фонарь, тут находится пристань корабельная. Наняли себе корабли и пошли по морю, были на море три недели»²⁸⁸. Перед нами очень интересная информация, потому что иеродиакон Зосима рассказывает о важной черноморской транспортной инфраструктуре того времени: перед нами морской порт с маяком и кораблями, которые можно нанять для путешествия в Константинополь. Ещё обратим внимание на одно важное обстоятельство: наши путешественники наняли не один корабль, а несколько — это косвенно свидетельствует о том, что их было настолько много, что они не уместились на одном судне. Как известно, осенью на Чёрном море обычно бывает штормовая погода, а наши путешественники плыли по нему в конце октября — начале ноября и естественным образом попали в шторм и в непогоду.

«Перед Филипповым постом²⁸⁹ достигли Царьграда, пробыли в нём десять недель и обошли все святые места»²⁹⁰. Иеродиакон Зосима, как и все русские паломники, по прибытии в Константинополь устремился на поклонение к храму Святой Софии. Е.И. Малето приводит в своей работе сравнительные подсчёты немецкого исследователя К.Д. Зеемана количества святынь столицы Византийской империи, описываемых в древнерусских хождениях. По этой статистике иеродиакон Зосима рассказал о 33 святынях Константинополя²⁹¹. Как и большинство авторов древнерусских хождений, он последовательно перечисляет святые места столицы Византийской империи, видимо, в соответствии с теми маршрутами, которыми ему пришлось перемещаться по городу.

Искренний восторг и восхищение святынями и достопримечательностями Царьграда, сдерживаемые иеродиакон Зосимой при описании святых мест, прорываются в рассказе об ипподроме: «Тут стоит столп на валу (а вал высотой в три человеческих роста). На этом валу четыре мраморных ладыги (подножие), а на ладыгах поставлен столп, высота которого шестьдесят сажень²⁹², а ширина его одна сажень, сделан из цельного камня, несоставной. И ты, человек, не можешь этому не удивляться, кто мог это поставить. Какие это были люди!»²⁹³ Ипподром был сооружён в городе ещё при римском императоре Септимии Севере²⁹⁴ в конце II века по Р.Х. В начале IV века святой равноапостольный император Константин Великий, превращая провинциальный приморский город в столицу империи, полностью перестроил ипподром, значительно увеличив его размеры, которые составили почти 500 м на 120 м. Ипподром вмещал в себя 100 тысяч человек. Поле ипподрома посередине разделяла «спина» — длинное возвышение, украшенное обелисками, монументами и статуями, вывезенными из разных частей империи. Именно об этом возвышении и пишет иеродиакон Зосима, называя его валом. А столп, которым он восторгается, — это древний египетский обелиск, созданный в XVI веке до Р.Х. и привезённый в Царьград по приказу святого императора Константина Великого из древнеегипетского храмового комплекса города Луксора²⁹⁵. Иеродиакон Зосима, видимо, от восхищения в несколько раз увеличил высоту древнего египетского обелиска.

В «Страннике Зосимы» при описании Константинополя только один раз возникла тема присутствия русских людей в столице Византийской империи: «В женском монастыре Липеси²⁹⁶ <...>, тут лежит и царица русская Анна, дочь Московского великого князя Василия Дмитриевича, внучка великого князя Литовского²⁹⁷ Александра Витофта»²⁹⁸.

299 Монастырь святого Георгия в Манганах — обитель во имя святого великомученика Георгия Победоносца в Константинополе, рядом с императорским дворцом в Манганах. Храм и монастырский комплекс были возведены по указанию византийского императора Константина IX Мономаха (1042–1055). Монастырь был роскошно отделан и прекрасно оформлен, имел большой двор, террасы, аллеи, фонтаны и цветники. В обители были приюты и трапезы для богомольцев. Главный храм монастыря был весь покрыт мозаичными иконами и изображениями. Монастырь и храм не сохранились.

300 Скутари — небольшой город на берегу Босфора напротив Константинополя.

301 Влахернская церковь — храм в честь Пресвятой Богородицы Влахернской в Константинополе, происхождение его названия неизвестно, был основан в 451 г. августой Пульхерией (399–453), старшей сестрой и сопровительницей византийского императора Феодосия II Младшего (402–450), потом ставшей женой императора Маркиана (450–457). Храм достраивался и украшался византийскими императорами на протяжении нескольких сот лет. Влахернский храм располагался на северо-западе столицы в ста метрах от берега Золотого Рога, первоначально за пределами стен Феодосия Младшего. Справа от алтаря располагался храм-придел во имя святой Раки, в котором хранились риза, пояс и скуфья Пресвятой Богородицы, а также Её посох, окованный серебром. Слева от алтаря находилась часовня святой Купели, над святым источником, над которым стоял мраморный барельеф с изображением Богородицы, из руки которой шла живоносная струя воды. В 634 г. император Ираклий I, победитель персов, принёс в храм часть Креста Господня. В храме с нач. IX в. находился чудотворный Влахернский образ Божией Матери, перед которым, по преданию, по пятницам чудесным образом поднималась завеса. В 1069 г. храм сгорел и долго стоял не возобновлённый. В нач. XII в. он был отстроен заново, а после переселения императоров во Влахернский дворец храм стал дворцовым и был особенно пышно украшен. Императоры династии Палеологов обнесли дворцовый комплекс во Влахернах, в том числе и храм, мощной стеной, превратив это место в настоящую крепость внутри города. В 1434 г. древний храм сгорел и с тех пор никогда не восстанавливался, но до сих пор сохранилась часовня над мраморной купелью, которая наполняется водой из святого источника.

302 Странник Зосимы... С. 302.

303 Фряжский — в данном случае итальянский; в этот период Галата была оплотом генуэзской торговли в Константинополе.

304 Странник Зосимы... С. 302.

305 Там же. С. 304.

306 Акведук (*лат.* aqua — вода и ductus — веду) — инженерные сооружения, известные с глубокой древности, представляющие собой желобочные водоводы, перекрытые сверху для предохранения от испарения и загрязнения, с характерными арочными пролётами в местах понижения уровня земной поверхности. Крупные гидротехнические сооружения с большой протяжённостью впервые стали строить древние римляне. Около 100 городов Римской империи получали воду с помощью акведуков.

307 Валент Флавий (328–378) — римский император в 364–378 гг. Он был объявлен в Константинополе августом и соправителем своего брата императора Валентина I, правил Восточной Римской империей и был убит в сражении с вестготами. Валент был последним римским императором, который поддерживал арианство. При Валенте был построен в Константинополе большой акведук, получивший его имя и сохранившийся до настоящего времени.

308 Странник Зосимы... С. 304.

309 Галлиполи — древний город-порт, расположенный на европейском побережье пролива Дарданеллы, на одноимённом полуострове, занимает важное военно-стратегическое положение. Город впервые упоминается в македонскую эпоху, V–IV вв. до Р.Х., под названием Херсонес Фракийский и Каллиполис. Город получил мощное развитие в период вхождения в состав Византийской империи, став мощной крепостью и крупнейшим торговым центром. В 1204 г. город был захвачен венецианцами, в 1234 г. отвоёван византийскими войсками. В 1354 г. город был взят турками и вошёл в состав Османской империи. В настоящее время город называется Гелиболу и находится на территории Турции.

310 Троя (Илион) — древнейший город-крепость на побережье северо-западной части полуострова Малая Азия, близ входа в пролив Дарданеллы со стороны Эгейского моря. Город существовал уже в 3 тыс. до Р.Х., был крупным политическим центром Трояды 3–2 тыс. до Р.Х. Троя широко известна по древнегреческому эпосу

о Троянской войне. Город неоднократно разрушался в результате войн и стихийных бедствий, но благодаря своему выгодному стратегическому положению возрождался. В 700 г. до Р.Х. древние греки основали здесь новый город, который в греко-римскую эпоху называли Новый Илион. В османский период он захирел и превратился в небольшое селение. В результате археологических работ, проведённых в 70-х гг. XIX в. Г. Шлиманом, и дальнейших систематических раскопок Троя вновь получила известность и возродилась как город-музей, который расположен на территории современной Турции.

311 Странник Зосимы... С. 304.

312 Там же. С. 305.

313 Там же. С. 305.

314 Лемнос — остров в северной части Эгейского моря, в группе Фракийских островов, в VIII в. до Р.Х. он был колонизирован греками. С V в. до Р.Х. остров принадлежал Афинам. Во II в. по Р.Х. он был захвачен войсками Римской империи. С 395 г. он принадлежал Византийской империи. В XV в. был захвачен турками и вошёл в состав Османской империи. В настоящее время является территорией Греции.

315 Странник Зосимы... С. 305.

316 Там же. С. 305.

317 Пергамент — специально обработанная, очень тонкая кожа некоторых млекопитающих домашних животных, обычно телят или ягнят, употреблявшаяся в древности в качестве основного материала для письма.

318 Драхма — древняя греческая денежная единица, изготавливалась в виде серебряной монеты различного веса и ценности ещё со времён античной Греции, чеканившаяся и имевшая хождение в государствах Средиземноморья с IV в. до Р.Х. и до XIX в. по Р.Х.

319 Фолем — наиболее вероятно, что имеется в виду флорин — золотая монета, чеканившаяся во Флоренции в XII–XVI вв., также денежная единица ряда европейских стран. Наряду с золотыми флоринами чеканились и серебряные монеты.

Причина этого интереса нашего паломника понятна, так как связана с его первым посещением Константинополя, о чём мы уже писали, в связи с участием иеродиакона Зосимы в свадебном посольстве великой княжны Анны Васильевны в 1411 году. Автор рассмотренного нами ранее «Сказания о Царьграде» Добрыня Ядрейкович (впоследствии святитель Антоний, Новгородский архиепископ) был последним, кто описал Константинополь перед захватом его крестоносцами в 1204 году. Так и иеродиакон Зосима, может быть, стал последним из русских паломников, передавшим в письменном виде свои впечатления о столице Византийской империи перед завоеванием её турками. Вслед за святителем Антонием, своим литературным предшественником, иеродиакон Зосима повествует читателям о треугольном расположении города: «Царьград разместился в трёх углах; две стены идут от моря, а третья — от запада, для отражения приступа воинам. В первом углу от Средиземного моря находится Студийский монастырь, в другом углу — монастырь святого Георгия, Монгана²⁹⁹. Здесь было первое укрепление, называемое Византией, напротив Скутари³⁰⁰. <...> В третьем углу стоит церковь Влахернская³⁰¹, от пролива чуть выше царского дворца»³⁰². В отличие от святителя Антония, при описании Галаты иеромонах Зосима не упоминает среди её жителей русских людей: «А за проливом стоит фряжский³⁰³ город Галата, город красивый и очень хороший»³⁰⁴. Таким образом, мы имеем свидетельство русского паломника о том, что в первой четверти XV столетия в Галате уже не существовала русская колония, возможно, вытесненная отсюда генуэзскими торговцами.

Ещё иеродиакон Зосима пишет о том, что под храмом Святой Софии находится озеро: «В Святой Софии семь колодезев, а под нею — озеро»³⁰⁵. И это почти соответствует действительности, так как под землёй рядом с основанием храма Святой Софии действительно до сих пор находится древнее подземное водохранилище, которых в Константинополе было немало. В данном случае речь идёт о системе грандиозных искусственных подземных сооружений, называемых цистернами, в которые по акведуку³⁰⁶ Валента³⁰⁷ и другим водопроводам поступала питьевая вода для жителей Константинополя. Изнутри эти огромные сводчатые подземелья поддерживались лесом каменных колонн, большая часть которых была взята византийскими строителями из античных храмов. В настоящее время в городе найдено около 40 подземных цистерн, возможно, их было больше. Заканчивает наш путешественник свой рассказ о паломничестве в Константинополь следующей фразой: «Вот я, грубый иеромонах Зосима, осмотрел, поклонился и поминал в молитве тех из русских людей, кто до меня добр»³⁰⁸.

Иеродиакон Зосима покинул столицу Византийской империи в конце января 1420 года и на корабле отправился на Афон. По Мраморному морю он, минуя город Галлиполи³⁰⁹, доплыл до пролива Дарданеллы, где видел знаменитый город Трою³¹⁰, и через пролив вышел в Эгейское море, по которому благополучно добрался до места назначения. На Афоне иеродиакон Зосима был не один, так как своё паломничество на Святую Гору он описывает во множественном числе: «Поднялись на Святую гору и поклонились всем церквам и монастырям, которые находятся наверху. Всех же монастырей на Афонской горе двадцать два»³¹¹. В «Страннике Зосимы» автор сухо перечислял названия афонских монастырей и никаких больше подробностей не описывал. Дальнейший путь от Святой Горы до города Салоники иеродиакон Зосима проделал пешком и, по-видимому, в одиночестве, так как описание этой части своего паломничества он ведёт в единственном числе: «Благословился я от святогорских отцов и пошёл сухим путём в Селунь, где уподобил меня Христос видеть и поклониться гробу святого великомученика мироточца Димитрия и преподобной Феодоры монахини и мироточицы. От неё постоянно миро источается, как от источника текущего, от левой ноги в лохань»³¹².

Поклонившись греческим православным святыням и получив благословение от афонских монахов, иеродиакон Зосима принимает решение отправиться в Святую Землю. Вот как он замечательно объясняет это своё решение: «Ещё же я приложил желание к желанию — захотел видеть святой город Иерусалим, где Иисус Христос принял муки ради спасения нашего, и поклониться живодавнему Его Гробу. И благословился от митрополита Селуньского Симеона»³¹³. Нашему страннику очень повезло, потому что Салоникийский митрополит Симеон собирался на Пасху совершить паломничество в Иерусалим и взял его с собой в путешествие. Корабль митрополита, сделав остановки в портах островов Лемнос³¹⁴ и Патмос, благополучно дошёл до Палестины. От побережья до Святого Града добирались со сложностями: «Едва с большими трудностями дошли до святого города Иерусалима из-за препятствий обозлённых арабов»³¹⁵. Проблемы с «обозлёнными арабами» у иеродиакона Зосимы, как и у многих паломников того времени, продолжатся, но об этом мы расскажем далее.

Итак, несмотря на препятствия, наш паломник благополучно добрался до Иерусалима в Страстную неделю и присутствовал на сжигании благодатного огня в храме Воскресения Господня. Иеродиакон Зосима при описании этого чудесного явления полемизирует с неизвестными нам оппонентами: «И видел святой свет небесный. В девятом часу дня в Великую субботу зажигаются паникадила над Гробом Божьим. Зажигаются невидимо. Но иные говорят, что зажигаются тогда, как молнии сверкают, другие — как гром грянет, а иные — как голубь в клюве своём огонь принесёт. И всё это ложь и неправда»³¹⁶.

В отличие от молитв, совершённых в Константинополе, в которых иеродиакон Зосима упомянул только близких ему людей, в храме Воскресения Господня он молился уже за всех русских людей: «У Гроба Божьего поминал я грешных и всех Русской земли князей и бояр и всех православных христиан. Купил два пергамента³¹⁷ больших, дал за них шесть драхм³¹⁸ (так в Иерусалиме деньги зовут, не фолем³¹⁹ зовут) и написал на них все имена и положил у Гроба Божьего, дал

320 Дукатица — речь идёт о дукате. Дукат — золотая и серебряная монета, чеканившаяся с 1140 г. в Венеции, позднее выпускалась во многих европейских странах.

321 Странник Зосимы... С. 306.

322 Амир (эмир, *арабск.* повелитель) — в данном случае правитель города, руководитель военной администрации египетского султана в Иерусалиме.

323 Странник Зосимы... С. 307.

324 Рамле (Рамла) — древний город, расположенный на прибрежной равнине вблизи Иудейских гор, в 20 км от Иерусалима и 4 км от Яффы. Название происходит от араб. «рамель» — песок, т.е. селение, построенное на песке. Рамле был основан в 717 г. в правление омеядского халифа Сулеймана ибн Абд ал-Малик и стал административным центром Палестины. В IX–XI вв. город был одним из крупнейших и процветающих торговых центров в Палестине. Роль города была велика, т.к. через него проходили два важных сухопутных пути: из Египта в Сирию и из Яффы в Иерусалим. В 1024–1029 гг. он сильно пострадал во время подавления восстания бедуинов против египетских халифов Фатимидов. В 1033 и 1067 гг. город был практически разрушен во время землетрясений. В 1071 г. город был захвачен турками-сельджуками. В нач. XII в. при Рамле произошли несколько битв крестоносцев с войсками египетских халифов. В 1101 г. крестоносцы победили египетские войска и заняли город. В 1102 г. крестоносная армия потерпела поражение от египетских войск при Рамле. В 1105 г. крестоносное войско во главе с Иерусалимским королём Балдуином I окончательно разбила войско халифа ал-Амира и утвердилось в Рамле, превратив его в мощную крепость и торговый центр. Через город и при арабах шли христианские паломники, а после его завоевания крестоносцами он стал важной перевалочной базой для богомольцев на пути из Яффы в Иерусалим, оставаясь таковой до XX в. В XII в. крестоносцы построили в городе кафедральный собор во имя святого Иоанна, превращённый в XIII в. в мечеть ал-Джами ал-Кабир. В 1187 г. Рамле был взят войсками султана Салах ад-Дина. В XIII в. город был захвачен мамлюками, которые владели им до нач. XVI в., когда город был захвачен турками и вошёл в состав Османской империи. В османский период Рамле захирел и превратился в небольшое селение. В настоящее время город Рамле — административный центр Израиля.

325 Странник Зосимы... С. 308.

326 Странник Зосимы... С. 307.

327 Удол Асафатов, удол (*церк.-слав.*) — долина. Асафат — неправильная форма имени собственного Иосафат — библейский иудейский царь, сын Асы.

328 Кедронский поток (*буквально* чёрный, тёмный) — название ручья или небольшой речки, протекавшей к востоку от Иерусалима и отделявшей город от горы Елеон. Долина вдоль ручья называлась в разные времена Кедронской или Иосафатовой, в честь царя Иосафата. Он одержал победу именно в этом месте над моавитянами — народом, жившим к востоку от Мёртвого моря, войска которых напали на страну иудеев.

329 Купель Силуамля (Силоамская) — источник и водоём, а также находившаяся при нём купальня, расположены в Иерусалиме при подошве двух гор Сион и Мория. Купель Силоамская упоминается в Священном Писании. В Евангелии от Иоанна говорится о том, что Господь, сделав брение, помазал им очи слепого человека, после чего послал того умыться в Силоамской купели; слепой сделал это и прозрел (Ин. 9: 6–11). Источник Силоамский посредством каналов заимствовал свою воду из источника Пресвятой Богородицы, лежащего выше, на западном склоне долины Кедронской, напротив селения Силоамского. По преданию, Божия Мать часто ходила сюда черпать воду вместе с другими женами. Вода Силоамского источника считалась священной и имела целебную силу. В византийский период истории Иерусалима над источником был построен храм, развалины которого сохранились до настоящего времени.

330 Странник Зосимы... С. 309.

331 Там же.

332 Там же. С. 310.

333 Там же.

334 Орден иоаннитов — католический орден рыцарей-монахов; другое их название «госпитальеры». Основан в XI в. на базе братства, обслуживавшего странноприимные дома и госпитали для западноевропейских паломников в Святой Земле. Орден получил имя по названию своего центрального учреждения — госпиталя святого Иоанна Милостивого. После захвата в XII–XIII вв. Палестины и Антиохии

арабами госпитальеры в 1291 г. переместились на о. Кипр, где они не смогли удержаться и в 1310 году были вынуждены переселиться на о. Родос. В 1522 г. войска турецкого султана Сулеймана II Великолепного захватили Родос, после чего рыцари переместились на о. Крит, отсюда — в другие места. В 1530 г. госпитальеры осели на о. Мальта, но уже навсегда. С этого времени они называют себя мальтийскими рыцарями.

335 Странник Зосимы... С. 314.

золотую дукатицу³²⁰ патриаршему попу Варфоломею, который живёт у Гроба Божьего, и велел поминать в каждое воскресенье и в праздники»³²¹. Наш паломник был удостоен чести принять участие в пасхальном богослужении в храме Воскресения Господня, которое возглавлял Иерусалимский патриарх Феофил II. По окончании службы иеродиакон Зосима пригласил на патриаршую трапезу, в которой принимали участие многочисленные гости, съехавшиеся в тот год на Пасху в Иерусалим.

Описывая пасхальный праздник, он рассказал о практике пребывания в Святом Граде в те времена паломников, пришедших поклониться иерусалимским святыням. «Окаянные же сарацины все церкви христианские запечатывают, говоря: “Не будет вам праздника, откупайте”. <...> Весь же год церковь Святое Воскресение закрыта, опечатывает султан египетский. Если же придут паломники из других стран, то амир³²² церковь открывает»³²³. Таким образом, из описанного эпизода можно сделать вывод о том, что египетская администрация препятствовала Иерусалимскому патриарху и небогатой местной христианской общине проведению богослужений в храме Воскресения Господня. И в тоже время, превратив своё право силы в доходный бизнес, они позволяли молиться в храме приезжим паломникам, готовым отдать последние деньги ради поклонения Гробу Господню. Иеродиакон Зосима тщательно записал расценки, установленные для христианских паломников, посещающих святыни Иерусалима: «Чтобы поклониться Гробу Божьему, надо дать семь золотых денег, венецианских флорин, да ещё надо давать арабам, откупая путь, а по дороге от Рамля³²⁴ до Иерусалима надо страже давать, пятнадцать сторожевых постов поставлено у Гроба Божьего лютых сарацин»³²⁵.

Иеродиакон Зосима поклонился многим святыням Палестины и описал их в своём литературном труде. Он ходил в Гефсиманию, где «бил челом гробу Богородицы», поднимался на гору Елеонскую, был также на горе Сионской: «где стоит церковь святой Сион, эта церковь — мать всем церквам. Эта церковь будто бы стала первой после распятия Христа в Иерусалиме. Тут Богородица жила после вознесения Сына своего и молилась своему Сыну. Есть и донныне место, где она поклоны клала на мраморе, тут она разболелась и скончалась, тут и Христос к ней явился, тут же и Дух Святой сошёл на апостолов»³²⁶.

В «Страннике Зосимы» очень интересно описывается географическое расположение Иерусалима в XV веке: «Город Иерусалим в горах стоит, на восточном склоне, а гора Елеонская напротив города стоит. Город Иерусалим не видно издалека, только подойдя близко, увидишь его. Стоит он на стрелке со стороны подхода к нему. Удол Асафатова³²⁷ идёт к Мёртвому морю, а по другую сторону — поток Кедронский³²⁸. На самой стрелке — купель Силуамля³²⁹, а напротив, на другой стороне — Удол Асафатов и село Скудельниче»³³⁰. В своём паломническом путешествии по Святой Земле иеродиакон Зосима посетил Вифанию и Иерихон, «ходил на Иордан, купался много раз в том месте, где Христос крестился. Здесь стоит церковь Святой Троицы, раньше здесь был монастырь, ныне же он разорён озлобленными арабами. Взял со дна Иордана горсть земли и пошёл за Иордан»³³¹. В этом месте он описывает распространённую паломническую традицию собирать и уносить с собой из Святой Земли на молитвенную память «горсть земли», которую складывали в специальные мешочки.

Далее наш паломник путешествовал вниз по реке Иордан и описал её следующим образом: «Иордан — река очень быстрая и глубокая, но не широкая, бережистая. Вода в реке белая, илистая, когда вступишь в неё, ноги по колена вязнут. Течёт река Иордан с севера на юг и впадает в Мёртвое море»³³².

Около Мёртвого моря иеродиакон Зосима подвергся нападению местных разбойников, которое он красочно описал: «и напали на нас злые арабы и нанесли мне раны тяжёлые, оставили меня полумёртвого, а сами отошли восвояси. Я же слаб и едва мог дойти до монастыря Саввы на Удоле Асафатовой»³³³. Можно только подивиться силе духа и выносливости русского монаха, который с тяжёлыми ранами преодолел такое большое расстояние, пройдя от Мёртвого моря до Иерусалима, на подворье монастыря преподобного Саввы, где, пролежав восемь дней, снова продолжил своё паломничество. Поклонившись Мамврийскому дубу, иеродиакон Зосима пошёл в Вифлеем, где молился в храме Рождества Христова, искренне восхищаясь его красотой. Из Вифлеема он вернулся в Иерусалим, посетив по дороге другие палестинские святыни.

В этой части путешествия иеродиакон Зосимы мы в очередной раз становимся свидетелями либо его необыкновенной удачливости, либо его очень серьёзных возможностей, проистекающих из сути миссии, выполняемой нашим паломником. Итак, из Иерусалима в обратный путь он выехал не один, а в составе свиты Иерусалимского патриарха Феофила II. Дорога их проходила через города Рамле и Лидду, откуда они достигли Яффы, где погрузились на корабль и направились морем на остров Кипр. Иеродиакон Зосима за полтора месяца пребывания на Кипре посетил все города и святыни острова, подробно описав их в своём страннике. Из его рассказа непонятна одна деталь — остался ли на Кипре Иерусалимский патриарх Феофил II или на корабле они вместе с нашим паломником отправились на остров Родос. В XV веке остров Родос принадлежал католическому ордену иоаннитов³³⁴, членов которого иеродиакон Зосима описал следующим образом: «Здесь находится от папы Римского магистр великий, и все у него крестоносцы и церковные люди носят кресты, на левых плечах и портицах нашиты»³³⁵. Из Родоса наш паломник, направляясь в Константинополь, вышел в море на корабле, который был захвачен и ограблен пиратами. Потеряв имущество, сам он остался невредим и через некоторое время добрался до столицы Византийской империи. В мае 1422 года иеродиакон Зосима покинул Константинополь и благополучно добрался до родной земли. Свой обратный путь из Царьграда на Русь он не описывает.

РУССКИЕ БОГОМОЛЬЦЫ В КОНСТАНТИНОПОЛЕ И НА АФОНЕ В ПЕРВОЙ ПОЛОВИНЕ XV ВЕКА, СУДЬБА СВЯТЫНЬ ЦАРЬГРАДА ПОСЛЕ ЕГО ЗАХВАТА ТУРКАМИ

В середине 30-х годов XV века псковским иноком Евфросином³³⁶ было совершено паломническое путешествие в Константинополь с целью решения богословского вопроса о правильности употребления в молитвах сугубой аллилуйи³³⁷. На Руси в первой четверти XV века возник спор, сколько раз следует произносить в молитвах слово аллилуйя — три раза (трегубая аллилуйя) или два раза (сугубая аллилуйя).

В Константинопольской Церкви изначально существовала трегубая аллилуйя, но затем, с IX века, параллельно троению имело место и двоение, в частности на Афоне. С XVII века трегубая аллилуйя сделала господствующей, как в Русской Церкви, так и в других Православных Церквях. Первые споры об аллилуйе на Руси возникли в Псковской земле и, несмотря на разъяснения святителя Фотия³³⁸, митрополита Киевского и всея Руси, не только не прекращались, но и

336 Евфросин Псковский, Спасо-Елеазарский (1386–1481) — преподобный, основатель Трёхсвятительского Елеазарова монастыря, в миру носил имя Елеазар. Родился он в Псковской земле, в селе Виделебье. Получил хорошее образование, знал философию и историю, имел литературный талант. В юности он поступил в Снетогорский монастырь, где принял постриг с именем Евфросин. В 30-х гг. XV в. он принял участие в спорах, которые проходили в Пскове, о тайне божественной аллилуйи и для разрешения сомнений совершил паломническое путешествие в Константинополь. В Царьграде Евфросин был принят патриархом Иосифом, а также ознакомился с жизнью пустынноиков и молчальников. Вернувшись, он по благословению настоятеля Снетогорской обители удалился на безмоавие в лес на берегу р. Тоавы, где ему было явление Трёх Святителей, во имя которых он построил

храм и основал монастырь. Продолжая подвижническую жизнь, преподобный достиг глубокой старости и скончался в возрасте 95 лет. В схиме преподобному Евфросину было возвращено его мирское имя Елеазар. Преподобный оставил после себя два сочинения: «Завещание» и «Общежительный устав» своей обители. Память 15 мая.

337 Аллилуйя (*евр.* хвалите Бога или славьте Господа) — возглас в церковных песнопениях, издревле употреблялся в христианском богослужении, чаще как заключение молитвы.

338 Фотий Московский (+ 1431) — святой, митрополит Киевский и всея Руси в 1408–1431 гг.; родом грек, рукоположен в 1408 г. В 1409 г. святитель прибыл в Киев, где пробыл около года, добившись признания его со стороны Витовта, великого князя Литовского. В 1410 г. он торжественно

въехал в Москву. Святитель Фотий нашёл митрополичий двор опустошённым и ограбленным и потребовал, чтобы великий князь Василий I Дмитриевич и бояре вернули церковную собственность, чем вызвал у последних ненависть. Святитель с целью наведения порядка во вверенной ему митрополии писал много посланий и активно ездил в епархии, даже с риском для жизни, едва под Владимиром не попал в плен к ордынскому царевичу Талычу. В 1411 г. он успешно содействовал династическому браку великой княжны Анны, дочери государя Василия Дмитриевича, с царевичем Иоанном, сыном византийского императора Мануила II Палеолога. Святитель Фотий боролся за единство русской митрополии, в 1415 г. он совершил поездку в Литву, чтобы помешать избранию самостоятельного Литовского митрополита, которого собор литовско-русских епископов решил поставить самостоятельно вопреки запрещению Константинопольского патриарха Евфимия II. Однако по приказу Литовского великого князя Витовта его при въезде в Литву ограбили и силой вернули назад, а вслед за ним были изгнаны из страны преданные церковному единству священники. В 1419 г. Литовский нареченный митрополит Григорий (Цамблак) скончался, после чего общерусская единая митрополия была восстановлена. В 1419 г. он учил псковичей троеить аллилуйю. В 1420–1421 гг. святитель Фотий ездил в Литву вместе с послами патриарха с целью врачевания раскола. В 1425 г., после смерти великого князя Василия Дмитриевича, святитель Фотий крепко стоял за малолетнего его наследника

Василия II Васильевича, утверждая московский порядок престолонаследия. Он уделял много сил борьбе с ересью стригольников, которая была пресечена усилиями мудрого святителя в 1427 г. Своей духовной властью он предупреждал междоусобицы во время своего святительства. Он автор многих посланий и поучений, общее число которых составляет 35 произведений, последнее — духовное завещание. Святитель Фотий погребён в Успенском соборе Московского Кремля. Память 2 июля, 27 мая.

339 Жития святых... Кн. 9, май. С. 521–525.

340 Снетогорский (Снятогорский) монастырь — мужская обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы; расположена на правом берегу р. Великой, на горе, издревле называемой Снетною), в 5 км от Пскова (в настоящее время на его северной окраине). Обитель была основана во втор. пол. XIII в. преподобным Иоасафом, который и был в ней первым игуменом. В 1299 г. немецкие рыцари Ливонского ордена совершили нападение на Псков, который они не смогли захватить, но сожгли дотла обитель, в огне погиб преподобный Иоасаф, иноки и местные жители, в основном женщины и дети, укрывавшиеся в монастыре, в то время как мужчины бились с врагами. Вскоре монастырь был восстановлен, а в 1312 г. был возведён каменный собор в честь Рождества Богородицы, в котором открыто почивали мощи преподобного Иоасафа. В XIV–XV вв. обитель считалась первой из четырёх так называемых больших псковских монастырей — Спасо-Мирожского, Спасо-Великопустынского и Иоанно-Предтеченского. В XV в. здесь приняли иночество преподобные Евфросин Псковский и Савва Крыпецкий. В Смутное время монастырь служил убежищем для псковитян, прятавшихся в нём от войск самозванцев и иноземных оккупантов. На храмовый праздник Рождества Пресвятой Богородицы 8 сентября в обитель издревле совершались крестные ходы всего псковского духовенства и горожан. С 1804 г. в монастыре пребывали местные архиереи в связи с тем, что владычные покои погибли в огне во время пожара, а с 1805 г. здесь был учреждён загородный дом Псковских архиепископов. В советский период в комплексе бывшего монастыря был размещён дом отдыха. В 1994 г. здесь была возобновлена женская обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы.

341 Иосиф II († 1439) — патриарх Константинопольский в 1416–1439 гг. Скончался во время проведения Флорентийского Собора. Стронник заключения унии с католиками.

342 Макарий (Булгаков), митрополит. История Русской Церкви. М., 1994. Кн. 4. Ч. 2. Т. 8. С. 74.

343 Спасо-Елеазаровский Великопустынский монастырь — мужская обитель в честь Трёх Святителей, расположенная на расстоянии 25 км севернее Пскова на р. Толве, недалеко от места впадения её в Псковское оз. Обитель была основана в 1447 г. преподобным Евфросином, Псковским чудотворцем, которому в схиме было возвращено его мирское имя Елеазар. Изначально монастырь назывался Трёхсвятительским Елеазаровским в честь основателя обители и трёх великих учителей Церкви — святителей Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоуста, которые явились преподобному и благословили его на создание храма в их честь. Мощи преподобного Евфросина почивали под спудом в основанном им монастыре, в соборе Трёх Вселенских Святителей. В числе учеников преподобного Евфросина — просиявшие в обители преподобные Серапион Псковский, Савва Крыпецкий, Досифей Верхнеостровский, Онуфрий Мальский, Иоаким Опочский, Харитон Кудинский и игумен Игнатий Псковский. В обители в XV в. принял иночество преподобный Иларион Псковоезерский, основатель Псково-Озерского монастыря. В обители подвизался известный инок Филофей, автор теории «Москва — Третий Рим». В 1766 г. Псковский Спасо-Великопустынный монастырь был закрыт, а его иноки были переведены в Елеазаровскую обитель, которая с этого времени получила новое название, сохранив при этом имя своего основателя. В Спасо-Елеазаровском Великопустынском монастыре находился чудотворный образ Христа Спасителя, явленный ок. 1590 г., с которым совершались крестные ходы в Псков. В советский период монастырь был закрыт. В 1980-х гг. в храме обители начались богослужения, а в 2000 г. здесь начал действовать женский монастырь.

344 Арсений Коневский († 1444) — преподобный, родился в Новгороде Великом в простой семье, владел ремеслом медника. Иноческий постриг он принял на Валааме, откуда по благословиению в 1390 г. совершил паломничество на Афон. Три года пробыл на Святой Горе преподобный Арсений, после чего афонские старцы благословили его проповедать язычников на севере Руси, вручив ему двойную икону Пресвятой Богородицы и Спаса Нерукотворного. Преподобный Арсений благополучно прибыл на Русь в 1393 г. и добрался до родной Валаамской обители. Пробыв короткое время на Валааме, он ис-

просил благословения у игумена монастыря и отплыл на лодке искать место для новой обители. Во время плавания по Ладожскому озеру он попал в бурю, которая выбросила его лодку на Коневецкий остров. Остров пользовался дурной славой у местных жителей, уверенных в том, что там обитают бесы. Преподобному Арсению остров понравился и он, уверенный в Божией помощи, остался на нём жить. Он изгнал бесов, которые жили под огромным камнем, похожим на голову лошади, выбрал место для своего скита, водрузил там крест, построил хижину и стал подвизаться отшельником. Он провёл на острове пять лет в посте и молитве, ожидая прибытия братии. Постепенно братия стала собираться, но на пустынном острове им пришлось претерпеть великую нужду. Тогда преподобный Арсений вторично поехал на Афон за помощью и духовной поддержкой. Помощь была оказана, т.к. после возвращения со Святой Горы он смог благоустроить обитель: построил деревянный храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы, кельи и ограду. Вскоре Коневецкий монастырь стали посещать паломники из Новгорода и других русских земель. Однажды в обитель прибыл святитель Евфимий II Вяжицкий, архиепископ Новгородский, подаривший преподобному Арсению в знак благоволения свой белый клобук. Через 25 лет после основания обители необычайно сильное наводнение заставило перенести монастырь на другое место, где ещё при жизни преподобного был возведён каменный храм. Скончался преподобный Арсений в основанном им монастыре, где и был погребён. Память 12 июня.

345 Рождество-Богородичный Коневский монастырь — мужская обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы, расположенная на о-ве Коневец на Ладожском оз. и основанная по благословиению афонских старцев в кон. XIV в. преподобным Арсением Коневским. В 1398 г. братия монастыря построила храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы, в который была помещена главная святыня обители — чудотворный образ Божией Матери, получившей название Коневской или Акафистной. Икона была принесена преподобным Арсением с Афона, на её обратной стороне находится Нерукотворный Образ Спасителя. После кончины преподобного Арсения его честные мощи почивали в обители открыто, но в 1573 г. при угрозе шведского нападения они были положены под спуд в основание соборного храма. Обитель, расположенная рядом с границей, неоднократно подвергалась разорению со стороны завоевателей, но всегда возобновлялась, благодаря попечительству русских государей. В Смутное время шведы

захватили остров, и иноки были вынуждены покинуть обитель более чем на сто лет. В 1718 г. царь Пётр I Алексеевич издал указ о возобновлении монастыря и приписал его к Деревяницкой обители. В 1760 г. Коневский монастырь обрёл самостоятельность. В кон. XVIII в. обитель стала известным в России местом процветания старчества. В перв. пол. XIX в. в обители строятся вместо деревянных каменные храмы, колокольня, скиты, братские корпуса, составившие каре вокруг монастыря, и хозяйственные строения. Благоустройство обители, благодаря жертвователям и паломникам, продолжалось до 1917 г. В 1917–1940 гг. монастырь действовал, т.к. находился на территории Финляндии. В 1940 г. иноки покинули обитель в связи с начавшейся советско-финской войной, но уже в 1941 г. часть из них вернулась в разорённый военными действиями монастырь. В 1944 г. монахи окончательно покинули обитель. В 1990 г. обитель была передана Русской Православной Церкви, а в 1991 г. здесь были обретены честные мощи преподобного Арсения Коневского, основателя монастыря.

346 Жития святых святителя Димитрия Ростовского. Октябрь. М., 1904 (Репр.: Козельск, 1993). Кн. II. С. 26.

347 Савва Вишерский, Новгородский (ок. 1380 – 1461) — преподобный, столпник. Он родился в г. Кашине, сын известного боярина Ивана Васильевича Бороздина (Борозды), в святом крещении получил имя Сергий; достигнув совершеннолетия, он ушёл в Тверской Сретенский монастырь, где принял иночество с именем Савва. Преподобный Савва совершил множество духовных подвигов, после чего братия избрала его своим игуменом. В 1411–1414 гг. он совершил паломничество на Афон, откуда привёз переведённый им самим список Кормчей книги. После возвращения на Русь преподобный Савва основал монастырь в честь Вознесения Господня на р. Вишере в 10 вёрстах от Новгорода Великого, где он нёс свой подвиг на столпе, здесь же он скончался и был погребён. После его кончины обитель стали называть Савво-Вишерский монастырь. Память 1 октября.

348 Тверской Сретенский монастырь — мужская обитель в честь Сретения Господня, расположенная в 20 верстах от г. Твери. Обитель была основана в 90-х гг. XIV в. преподобными Варсонофием и Савватием Тверскими, последний стал её первым игуменом. Преподобный Савватий ушёл в паломничество в Святую Землю, после чего игуменом монастыря был избран преподоб-

разгорались всё с большей силой. В то время в окрестностях Пскова жил набожный юноша по имени Елеазар, который ушёл из родительского дома и принял пострижение с именем Евфросин³³⁹ в Псковском Снетогорском монастыре³⁴⁰. «Этот-то инок Евфросин, — как свидетельствует списатель его жития, — ещё до принятия монашества и по принятии скорбел и сетовал безмерно печалию пред Богом о пресвятыя алилуйя», потому что видел будто бы «велик раскол посреди Христовой Церкви и разногласие...» Многих он спрашивал из «старейших от церковныя чади о великой той вещи», и никто не мог ему «протолковати тайны о Божественной алилуйя». Тогда он отправился в Царьград, беседовал там с самим Константинопольским патриархом Иосифом³⁴¹ и получил от него повеление двоить алилуйю; посетил Софийский собор и слышал в нём сугубую алилуйю; обошёл все окрестные монастыри и святые места, везде спрашивал о тайне алилуйи и от всех слышал наказ сугубить её. Возвратившись на родину и передав братии вместе с иконой от патриарха писание его об алилуйе, Евфросин установил в своей обители «чин дважды глаголати св. алилуйя»³⁴². Введение преподобным в своём монастыре сугубой алилуйи вызвало протест среди псковского духовенства и сомнение в правильности понимания Евфросином слов патриарха Иосифа, однако никто из его современников не сомневался в совершении им паломнического путешествия в Константинополь.

После нескольких лет ревностного и самозабвенного иноческого послушания Евфросин, по благословию игумена Снетогорского монастыря, удалился в пустынь, которая находилась на реке Толве в 25 верстах от Пскова. Впоследствии преподобный Евфросин основал на том месте Трёхсвятительский Елеазаровский монастырь³⁴³. Противостояние псковского священника псковскому духовенству продолжалось, но при этом священноначалие не запретило преподобному Евфросину применять в его монастыре сугубую алилуйю. Преподобный прожил долгую и праведную жизнь, настоятельствуя в своей обители, где и скончался в 1481 году. Митрополит Макарий (Булгаков), описывая эту страницу в истории Русской Церкви, считает, что преподобный Евфросин совершил своё паломническое путешествие в Константинополь в середине 30-х годов XV века.

В первой половине XV века русские монахи стали чаще совершать паломнические путешествия к святыням Афона, чтобы вобрать в себя многовековой опыт иноческой жизни, поклониться чудотворным иконам и честным мощам Божиих праведников, а также приобщиться к многовековой христианской мудрости, собранной в книгохранилищах Святой Горы. Так, три года пробыл на Афоне преподобный Арсений Коневский³⁴⁴, после чего, вернувшись на Русь, в 1393 году положил начало безмолвию на Коневецком острове, посреди Ладожского озера, но через пять лет он вновь вернулся на Святую Гору за помощью и духовной поддержкой. Получив благословение на Афоне, преподобный Арсений по возвращении основал на Коневецком острове обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы³⁴⁵.

Жития святых³⁴⁶ доносят до нас рассказ о том, что около 1411 года преподобный Савва Вишерский³⁴⁷, игумен Тверского Сретенского монастыря³⁴⁸, совершил паломничество на Афон, где он подвизался три года в одной из свя-

ный Савва Вишерский, который через некоторое время таже отправился на богомолье на Афон. Его сменил на игуменстве преподобный Варсонофий, который в 1416 г. удалился в пустыню, а обитель стал управлять вернувшийся из Иерусалима преподобный Савватий. Преподобный Варсонофий через 40 лет вернулся в обитель, где скончался ок. 1459 г. Во время моровой язвы, когда все священники умерли, преподобный Савватий

остался один в живых, продолжая заботиться о больных, напутствовал умирающих и погребал их. После кончины преподобного Савватия в 1467 г. он был погребён в соборном храме, а обитель была названа его именем — Савватиева пустынь. В монастыре хранилась чудотворная икона преподобного Савватия, а также его вериги и топор, найденные в пещере недалеко от с. Савватиево, образовавшегося рядом с обителью. После

кончины основателя обители её возглавил его ученик преподобный Евфросин Тверской и Оршинский (в миру князь Терепинский), который провёл в иночестве 60 лет. В монастырь, к преподобному Евфросину, притекало множество богомольцев — князей, бояр и простых людей, поэтому он, избегая славы человеческой, однажды удалился на Валаам. Однако и там он не смог найти безмолвной жизни и одиночества, поэтому вернулся в родную обитель. Преподобный Евфросин исцелил Тверскую княжну Марию Борисовну, невесту, а впоследствии первую супругу Московского великого князя Ивана III Васильевича. В монастырь приходили учиться иночеству преподобные Иосиф Волоцкий и Корнилий Комельский, последний даже подвизался некоторое время в обители. В последующие века обитель пришла в упадок. В XVII в. она была приписана в Воскресенскому Ново-Иерусалимскому монастырю. В 1764 г. Савватиева пустынь была упразднена, а её храм стал приходским в селе Савватиево.

349 Кассиан Каменский († ок. 1463) — преподобный, чудотворец, игумен Кирилло-Белозерской обители и Спасо-Каменского монастыря на Кубенском оз., где он был пострижен в иноки. Через некоторое время перешёл в Кирилло-Белозерский монастырь, где был учеником преподобного Кирилла Белозерского, став позже игуменом прославленной обители. Дважды по благословению святителя Ионы Московского, митрополита Киевского и всея Руси, совершал паломнические путешествия в Константинополь. После возвращения из последнего путешествия он был отпущен на игуменство в Спасо-Каменный монастырь, где и скончался. Память 10 сентября.

350 Иона Московский († 1461) — святой, митрополит Киевский и всея Руси в 1448–1461 гг., официально первый митрополит Московский, но писался по-старому Киевским. Родился он близ Солигалича, в Костромской земле, рано постригся в одном из местных монастырей, затем подвизался в Симоновой обители в Москве. Ок. 1430 г. он был рукоположен епископом Рязанским. В 1431 г., после смерти святителя Фотия Московского, митрополита Киевского и всея Руси, он был назначен управляющим делами митрополии, а в 1433 г. был избран на Соборе русских архиереев митрополитом. Святитель Иона дважды избирался Русским Архиерейским Собором митрополитом, но в Константинополе рукополагали других. В 1448 г. по воле Московского великого князя Василия II Васильевича Тёмного и по решению Собора русских епископов святитель

Иона был посвящён в митрополиты без согласия Константинопольского патриарха. Таким образом, избрание святителя Ионы митрополитом без согласия Вселенского патриарха свидетельствовало об установлении фактической независимости Русской Церкви от Константинопольского Патриархата. Святитель Иона вёл успешную полемику и борьбу с униатами в лице митрополита Исидора. При нём была совершена канонизация святителя Алексия Московского. Память 31 марта и 27 мая.

351 Спасо-Каменный монастырь — мужская обитель в честь Преображения Господня, расположенная на Каменном острове в юго-восточной части Кубенского оз. Основана обитель в 1260 г. Белозерским князем Глебом Васильковичем, в благодарность Спасителю за избавление его от гибели во время бури, когда он плывал по озеру. Волны вынесли корабль князя на уединённый остров, где он нашёл 23 отшельника, трудами которых была создана обитель. По учреждении монастыря Глеб Василькович построил два деревянных храма: Преображения Господня и Успения Богородицы. В XIV в. здесь был пострижен в иночество преподобный Александр Куштский. В сер. XV в. преподобный Кассиан Каменский, игумен обители, постриг в монахи Заозерского князя Андрея Дмитриевича с именем Иоасаф, который через пять лет после пострига в 1453 г. скончался и был здесь погребён. Святые мощи преподобного Иоасафа прославились чудесами и почти 20 лет были зримы нетленными, до тех пор пока в 1472 г. пожар не истребил монастырь. В огне погибли и святые мощи преподобного Иоасафа, но часть из них, по Божьему промыслу, сохранилась. Они были тщательно собраны в специальный ковчег и серебряный крест, которые потом были поставлены для благоговейного поклонения богомольцев в восстановленные храмы обители. В 1650 г. ковчег со святыми мощами преподобного Иоасафа был перенесён в специально устроенную раку в Преображенском храме, а упомянутый крест был возложен сверху гробницы. В 1773 г. монастырь вновь сгорел, но мощи преподобного Иоасафа были спасены. После этого пожара Спасо-Каменная обитель была упразднена, а братия и святыни были переведены в Вологодский Свято-Духов монастырь. В 1802 г. обитель была восстановлена с новым названием — Спасо-Преображенская Белавинская пустынь. В Преображенском соборе покоились мощи местночтимых подвижников игумена Кассиана Каменского и Петра-чудотворца, а также блаженного Василия Вологодского. В 1925 г. обитель была закрыта органами со-

ветской власти, в том же году сгорела, а остатки её были взорваны в 1937 г. С 1983 г. по общественной инициативе началась работа по восстановлению обители, которая продолжается до настоящего времени.

352 Уния (*лат.* соединение, единство) — в истории различаются унии церковные и унии как формы соединения монархических государств под властью одного суверена. Так, например, Польша и Литва в 1385 г. заключили Кревскую унию, а позднее, в 1569 г., — Люблинскую унию, на основании которых объединились в единое государство Речь Посполитую. Церковная уния — объединение Православной и Католической Церквей на условиях признания православной стороной главенства папы Римского, католического вероучения, но при сохранении восточных обрядов и богослужения на родном языке. После разделения Церквей в 1054 г. противоречия между православием и католицизмом росли, но папы Римские продолжали стремиться к подчинению своей власти Церквей Православного Востока. Со стороны Византии попытки объединения Церквей предпринимались, прежде всего, императорами и отдельными иерархами, которые рассчитывали снискать расположение Римской курии и добиться от неё организации коллективной европейской помощи в борьбе против мусульманской агрессии турок. Так, несмотря на сопротивление Константинопольского патриарха Иосифа I Галесиота и большей части православного духовенства Византии, император Михаил VIII Палеолог в 1274 г. заключил с Римским папой Лионскую унию, которая была отвергнута духовенством и населением империи, а также осуждена на Константинопольском соборе в 1285 г. Столь же безуспешной была Флорентийская уния, заключённая в 1439 г. на Флорентийском Соборе и отвергнутая в Константинополе и Москве, а также другими Православными Церквями. После падения Византийской империи в 1453 г. Римско-Католическая Церковь сосредоточила своё внимание на прозелитизме среди славянских народов, ей удалось с помощью Речи Посполитой в 1596 г. навязать украинскому и белорусскому народам Брестскую унию и создать Униатскую Церковь.

353 Герасим († 1435) — митрополит Киевский и всея Руси в 1433–1435 гг. С 1414 по 1428 г. он был епископом Владимиро-Волынским, с 1428 по 1433 г. — епископом Смоленским. В 1433 г. при поддержке литовского великого князя Свидригайло в Константинополе он был рукоположен в сан митрополита Киевского и всея Руси, но после этого не поехал ни в Москву, ни в

Киев, а вернулся в Смоленск, откуда управлял юго-западной частью митрополии, которую контролировали литовцы. В 1434 г. он поставил святителя Евфимия Вяжицкого архиепископом Великого Новгорода, тогда же лишился поддержки князя Свидригайло, который в то время боролся со своим двоюродным братом Сигизмундом за великокняжескую власть в Литве. В 1435 г. митрополита Герасима по распоряжению князя Свидригайло схватили около Смоленска и в окопах сослали в Витебск, где через четыре месяца сожгли за попытки якобы наладить отношения с князем Сигизмундом и нежелание принять унию с католиками.

354 Свидригайло (ок. 1370–1452) — великий князь Литовский в 1430–1432 гг. Он младший сын Литовского великого князя Ольгерда и Ульяны Александровны, княжны Тверской. В 1408 г. он, недовольный своим уделом, поссорился с Литовским великим князем Витовтом, своим двоюродным братом, и прибыл на службу к Московскому великому князю Василию I Дмитриевичу, который выделил ему во владение западные земли своего княжества. Однако Свидригайло при первом же нападении ордынцев бросил пожалованные ему русские земли и вскоре ушёл из пределов Великого княжества Московского. После смерти Литовского великого князя Витовта Свидригайло в 1430 г. занял его трон в Вильно. В 1432 г. Свидригайло, который противился объединению Литвы и Польши, был свергнут с престола Великого княжества Литовского своим двоюродным братом Сигизмундом, поддерживаемым поляками. Однако Свидригайло сохранил власть над русскими областями Великого княжества Литовского и с помощью Ливонского ордена продолжил борьбу за великокняжеский трон. Потерпев ряд поражений, Свидригайло был вынужден в 1440 г. признать поражение и уступить великокняжеский трон Казимиру IV Ягеллончику, который дал ему в удел Волынское княжество и Луцк.

355 Сигизмунд († 1440) — князь Стародубский, великий князь Литовский в 1432–1440 гг. Он сын Кейстута, Литовского великого князя, и жмудинки Бируты. Сигизмунд, поддерживая идею объединения Литвы и Польши, в 1432 г. совершил с помощью поляков государственный переворот и отстранил от власти своего двоюродного брата Свидригайло, захватив великокняжеский престол. Между двоюродными братьями началась ожесточённая междоусобная борьба. Решающая битва между ними произошла в 1435 г. под Вилкомиром, в ней Сигизмунд одержал победу. Сигизмунд содействовал утверждению католицизма в

тогорских обитателей. Здесь он молился афонским святыням, знакомился с иноческой жизнью, изучил греческий язык и занимался переводами богословских и церковных книг. По преданию, преподобный Савва привёз с собой с Афона на Русь список Кормчей книги, им самим переведённой.

Одно время в Кирилло-Белозерском монастыре жил преподобный Кассиан Каменский³⁴⁹, который в 1455 году был избран братией игуменом прославленной обители. По поручению великого князя Василия II Васильевича Тёмного и святителя Ионы³⁵⁰, митрополита Киевского и всея Руси, он дважды совершил путешествие в Константинополь к патриарху за решением некоторых вопросов «о церковном исправлении». После возвращения Кассиан был щедро награждён великим князем и отпущен митрополитом на игуменство в Спасо-Каменный монастырь³⁵¹, где скончался и был погребён в Спасо-Преображенском соборе своей обители.

После смерти в 1431 году святителя Фотия Московского, митрополита Киевского и всея Руси, на протяжении 17 лет шла борьба за единство русской митрополии, а также против попыток навязать православному Великому княжеству Московскому унии³⁵² с католиками. Эта борьба вызвала ряд путешествий в столицу угасающей Византийской империи. Святитель Иона, в то время бывший епископом Рязанским, после кончины святителя Фотия был назначен управляющим делами русской митрополии. В 1433 году Русским Архиерейским Собором он был избран митрополитом. Однако Константинопольский патриарх Иосиф II к этому времени уже рукоположил в сан митрополита Киевского и всея Руси Герасима³⁵³, бывшего до этого Смоленским епископом, которого Литовский великий князь Свидригайло³⁵⁴ отправил ранее в Царьград. Напомним, что в то время Смоленск входил в состав Великого княжества Литовского. Митрополит Герасим, вернувшись из Константинополя, не поехал в Москву, где находилась митрополичья кафедра, а остался в Смоленске. В этот период святитель Иона именовался «наречённым» митрополитом. Через два года, в 1435 году, митрополит Герасим погиб мученической смертью от рук литовцев. После кончины митрополита Герасима Московский великий князь Василий II Васильевич Тёмный, с согласия Литовского великого князя Сигизмунда³⁵⁵, всех русских князей, всего духовенства и народа отправил святителя Иону в Константинополь для поставления в сан митрополита. В 1436 году, когда русское митрополичье посольство прибыло в Константинополь, выяснилось, что ещё до их приезда с одобрения византийского императора Иоанна VIII Палеолога патриархом Иосифом II и собором был избран и рукоположен в сан митрополита Киевского и всея Руси Исидор³⁵⁶, ярый сторонник унии с католиками. Византийская империя к этому времени практически не

Великом княжестве Литовском, в частности ввёл инквизицию. Он отдал Волынскую и Подольскую земли под власть Польши, пытался ограничить права удельных князей русского происхождения. В 1440 г. против Сигизмунда был составлен заговор, в ходе которого Чарторыйский князь Александр Васильевич его убил.

356 Исидор († 1462) — митрополит Киевский и всея Руси в 1436–1441 гг., кардинал Римско-Католической Церкви в 1439–1462 гг., по происхождению грек или болгарин, был всесторонне образованным и красноречивым человеком, игуменом одного из византийских монастырей. В 1436 г. Константинопольский патриарх Иосиф рукоположил Исидора в сан митрополита Киевского и всея Руси, чтобы он подготовил Московскую Русь к принятию унии с

Римско-Католической Церковью. Уже через полгода после своего приезда в Москву Исидор отправился в сопровождении большой свиты на Флорентийский Собор. В 1439 г. он от имени Русской Церкви подписал унию. Римский папа Евгений IV за услуги, оказанные католицизму, возвёл Исидора в сан кардинала и папского легата (посла). Успех Исидора в Венгрии, Польше и Литве был невелик. В 1441 г. Исидор прибыл в Москву, где перед ним несли латинский крест и где он поминал на литургии папу Римского, а также провозгласил акт унии. Всё это вызвало скандал и всеобщее негодование, поэтому по приказу Московского великого князя Василия II Васильевича Тёмного его заключили в Чудов монастырь, откуда он вскоре бежал в Рим. В Москве после этого его признали еретиком и низложили за ересь и за бегство.

357 Флорентийский собор (Ферраро-Флорентийский собор) — проходил с 1438 по 1439 г. последовательно сначала в итальянском г. Феррара, а потом из-за эпидемии чумы был перенесён во Флоренцию. Собор был задуман Римским папой Евгением IV и византийским императором Иоанном VIII Палеологом, который решил для спасения империи на крайнее средство — Вселенскую Православную Церковь подчинить Римско-Католической Церкви, а за это получить военную помощь в борьбе с турецкой агрессией со стороны европейских католических монархов. Предварительно папа и император решили провести Вселенский собор, на который хотели пригласить патриархов всех Восточных Церквей и государей всех европейских стран. Однако Вселенского собора не получилось, т.к. в Феррару кроме самого императора из монархов никто не прибыл; так же обстояли дела с приездом предстоятелей Церквей — кроме Константинопольского патриарха Иосифа II и папы Римского Евгения IV, никто не приехал. В составе византийской делегации был митрополит Киевский и всяя Руси Исидор. Прения по догматическим вопросам были длительными. Папа Евгений и его окружение пытались всеми средствами склонить православных греков к принятию унии. С греческой стороны наиболее упорными полемистами были святитель Марк, митрополит Ефесский, официальный представитель Иерусалимского Патриархата, и Никейский митрополит Виссарион. Во время заседаний собора в 1439 г. скончался Константинопольский патриарх Иосиф II. После длительных дискуссий и давления со стороны католиков на греческое духовенство последние уступили по всем пунктам. В июле 1439 г. уния была подписана всеми участниками собора, кроме святителя Марка, митрополита Ефесского. Духовенство и население стран Православного Востока, в том числе и Московская Русь, не приняли Флорентийскую унию. В Москве низложили митрополита Исидора, изменившего делу Православия, а собор русских архиереев отверг Флорентийскую унию как ересь. Патриархи Александрийский, Антиохийский и Иерусалимский также были против унии, поэтому они в 1443 г. собрали в Иерусалиме собор, на котором осудили Флорентийскую унию, а её приверженцев отлучили от Церкви. В 1450 г., через два года после смерти императора Иоанна, в Константинополе состоялся собор Восточных Православных Патриархов, который подтвердил осуждение Флорентийской унии и сверж патриарха-униата Григория III Мамму.

358 Чудов монастырь (Алексеевский Архангело-Михайловский монастырь) — мужская обитель в честь Чуда Архистратига Михаила, расположенная в Московском Кремле, основанная в 1360–1365 гг. святителем Алексием Московским, митрополитом Киевским и всея Руси. Святитель Алексей, будучи в Золотой орде в 1354 г., по просьбе хана Джанибека излечил святой молитвой от глазной болезни его жену, ханшу Тайдулу. В благодарность он получил от ханши конюшенный двор в Московском Кремле, который до этого принадлежал ордынским баскакам, а также от хана — проезжую грамоту в Константинополь для поставления в сан митрополита. Святитель Алексей смог только в 1360 г. заложить в Кремле храм в честь Чуда Архистратига Михаила на месте ханского конюшенного двора и основать обитель. Она стала одним из центров русской православной культуры, в ней было большое книгохранилище и рукописная мастерская, в которой позже работал преподобный Максим Грек. Монастырь неоднократно горел, но всегда был возобновляем. В 1483 г. в монастыре был построен храм во имя святителя Алексея, основателя обители, в котором почивали его святые мощи и где великие князья и цари крестили своих детей. В Чудовом монастыре находилась тюрьма, с которой связаны многие исторические события нашего Отечества. В 1441 г. здесь содержался под стражей митрополит Исидор, замышлявший обратить Русскую Церковь в латинство. В обители в XVI в. был заключён святитель Геннадий (Гонзов), архиепископ Новгородский, а также князь Василий Иванович Патрикеев-Косой. В смутное время здесь был насильно пострижен в иночество царь Василий Иванович Шуйский, а также содержался под стражей лжепатриарх Игнатий, лишённый своего сана. Позже здесь, заключённый поляками, томился в жестоком заточении и погиб голодной смертью святитель Гермоген, патриарх Московский и всея Руси. В 1682 г. во время стрелецкого бунта в обители по повелению принял иночество Кирилл Полуектович Нарышкин, родной дед царя Петра I Алексеевича. Чудов монастырь как монастырь ставропигиальный издревле назывался «митрополичьим» и состоял в ведении Московских архипастырей, а потом — патриархов. В XVI–XVII вв. он был известен под названием Великая Лавра. В 1744 г. по указу императрицы Елизаветы Петровны в монастыре была учреждена кафедра Московских митрополитов, и с тех пор он именовался кафедральным архиерейским. При Московском митрополите Филарете (Дроздове) в монастыре было открыто Греко-латинское училище. В советское время монастырь был уничтожен.

359 Кистерёв С.Н. Источники о пребывании рязанского епископа Ионы в Константинополе // Россия и Христианский Восток. М., 2004. Вып. II–III. С. 52.

360 Митрофан II — патриарх Константинопольский в 1440–1443 гг.

361 Казанское ханство — государство в Среднем Поволжье, образовавшееся в результате распада Золотой Орды существовавшее с 1438 по 1552 г. на территории, которую до монгольского нашествия занимала Волжско-Камская Булгария. Основателем Казанского ханства стал Улу-Мухаммед, один из ханов Золотой Орды, изгнанный из Сарай-Берке своим братом ханом Кичи-Ахматом. Хан Улу-Мухаммед построил около древнего селения Саинова Юрта новый город Казань, ставший столицей нового государства. В состав Казанского ханства вошли народы Поволжья: казанские татары (потомки волжских болгар), чуваша, мари, удмурты, а также частично мордва и башкиры. Основным занятием населения было земледелие, а в городах процветало высокоразвитое ремесло и активная торговля. Господствующей религией был ислам. Высшая власть принадлежала хану, который опирался в своей деятельности на *диван*, совет из представителей четырёх знатнейших родов. Хан имел нерегулярную армию и личную гвардию. С самого основания Казанское ханство находилось в состоянии войны с Великим княжеством Московским, предпринимая опустошительные набеги на русские земли. Иногда Московским великим князьям удавалось посадить на трон в Казани своих ставленников, после этого набеги приостанавливались, но ненадолго, т.к. антирусская партия в окружении ханов, как правило, побеждала. В нач. XVI в. Казанские ханы стали объединяться в борьбе против Московского государства с Крымским ханством, вассалом Османской империи. После Казанских походов, совершённых русскими войсками в 1545–1552 гг., и взятия Казани в 1552 г. Казанское ханство прекратило своё существование, а всё Среднее Поволжье было присоединено к Московскому царству.

362 Геннадий II Схолярый (ок. 1400 — ок. 1464) — патриарх Константинопольский в 1453–1456, 1458, 1462–1463, 1464 гг., родился в Константинополе. В миру назывался Георгием Куртесием, был известным учёным и философом, участвовал во Флорентийском Соборе, где сначала был склонен поддержать унию с католиками, но по возвращении в Константинополь

примкнул к главному её противнику святителю Марку эфесскому, своему духовному отцу и другу. После смерти святителя Марка он стал главой противников унии и издал целый ряд полемических сочинений против католиков. В этот период он принял монашество в монастыре Пантократора, а после падения Константинополя скрылся в Адрианополе. В 1453 г. он был возведён в сан патриарха Константинопольского. В 1456 г. патриарх Геннадий оставил кафедру и удалился в монастырь, откуда несколько раз вновь призывался на первосвятительское служение. Патриарх Геннадий оставил после себя большое литературное наследие, составляющее более 100 сочинений по философии и богословию.

363 Османская (Оттоманская) империя — официальное название турецкого государства по имени основателя династии тюркского бея Османа I (Отмана) (1258–1326), главы племени кайы, создавшего в 1299 г. независимый от сельджукского султана бейлик, самостоятельное государство. Впоследствии турецкая держава носила ещё одно наименование — Блистательная Порта или Оттоманская Порта, что понималось в данном случае как «Блистательная дверь» или «Дверь Оттомана» и отражало особенность восточного правления: по древней традиции повелители разбирали дела подвластных народов перед дверями или воротами своих дворцов. Название «Блистательная Порта», т.е. «двери власти», стало синонимом официального наименования империи. Османская империя сложилась в XIV–XVI вв. в результате турецких завоеваний в Азии, Европе и Африке, в основном из бывших территорий Византийской империи и арабских халифатов. С кон. XVII в. империя стала постепенно терять завоёванные территории, а в 1918 г., после поражения в Первой мировой войне, распалась. В 1922 г. из Турции бежал последний султан Мехмед (Мухаммад) VI Вахидеддин.

существовала, так как почти вся её территория была захвачена турками, под властью императора находился Константинополь и несколько провинций. Император и патриарх видели спасение своей страны в принятии унии с католиками, для того чтобы через папу Римского поднять объединённые силы христиан-европейцев против мусульманского турецкого нашествия. По замыслу императора Иоанна, митрополит Исидор должен был склонить Московскую Русь к унии с католиками. А перед прибывшим в Константинополь святителем Ионой патриарх Иосиф вежливо извинился, заверив в том, что его изберут митрополитом после Исидора. В начале 1437 года русское посольство вернулось в Москву во главе с новым митрополитом Исидором, которого со скорбью в сердце сопровождал свяитель Иона. Уже через полгода митрополит Исидор уехал на Флорентийский собор³⁵⁷, где он от имени Русской Церкви подписал унию с католиками. Через три дня после прибытия в Москву в 1441 году, по распоряжению великого князя Василия II Васильевича, митрополит Исидор был низложен и заключён в Чудовом монастыре³⁵⁸, откуда, впрочем, ему дали возможность убежать в Рим. После низложения митрополита Исидора великий князь Василий Васильевич в 1441 и 1443 годах два раза посылал в Константинополь послов³⁵⁹, с которыми направлял грамоты патриарху Митрофану II³⁶⁰ с просьбой о поставлении на русский митрополичий престол святителя Ионы. Униат-патриарх Митрофан не пожелал удовлетворить просьбу православного великого князя Василия, сместившего униата-митрополита Исидора. Дело о поставлении нового митрополита вместо униата Исидора затянулось. Причиной тому была также тяжёлая борьба с Казанским ханством³⁶¹ и трагическая междоусобная война Московского великого князя Василия Васильевича Тёмного и его двоюродного брата Галичского князя Дмитрия Юрьевича Шемяки, которая сопровождалась большими жестокостями с обеих сторон.

После победы великого князя Василия II Васильевича Тёмного в борьбе со своими соперниками он смог собрать в Москве в 1448 году архиерейский собор, на котором свяитель Иона был возведён на престол митрополита Киевского и всея Руси. После этого в Константинополь было отправлено посольство с грамотой, в которой объяснялось, что Русская Церковь не разрывает своего союза с Греческой Церковью, что поставление русского митрополита совершено теперь в Москве по великой нужде от турок и по неудобству сношений, что на Руси даже неизвестно — есть ли патриарх в Царьграде. Для нас важно, что среди официальных объективных причин невозможности прибыть русскому митрополиту в Константинополь в тот период указывалось неудобство сношений, то есть небезопасность пути. Таким образом, пользуясь современной терминологией, в данном случае речь идёт об османском «железном занавесе», который с тех пор на многие века отделил христианский мир от стран Православного Востока и тем самым сделал паломничество в Константинополь, Святую Землю, Египет, Афон и другие святые места уделом церковных и светских послов, а также отчаянных купцов. Возможно, что в упомянутых выше путешествиях в Константинополь в великокняжеское посольство входил преподобный Кассиан Каменский.

В 1453 г. Царьград пал под ударами турецких войск, рухнула тысячелетняя Византийская империя, в трагическом состоянии находилась Константинопольская Православная Церковь. Вскоре после этих несчастных событий Константинопольский патриарх Геннадий II Схолярый³⁶² обратился к святителю Ионе Московскому, митрополиту Киевскому и всея Руси, о помощи бедствующим христианам Православного Востока. Отправляя ответ патриарху с великокняжеским послом, свяитель Иона Московский просил благословения, извинился за скудость даров своих и писал, что дорожит поддержанием союза с Церковью Цареградской. Именно в это время даровано было Русской Церкви право избирать и поставлять себе первосвятителей, не сносясь при этом с Константинопольским патриархом. Русская митрополия, таким образом, сделалась самостоятельной.

Завоевание турками-османами Византийской империи повлияло на всю последующую историю русского паломничества на Православный Восток на несколько столетий вперёд. Падение Константинополя привело к значительным изменениям в европейской политической и духовной жизни, а также имело важные исторические последствия, в том числе и для рассматриваемой нами паломнической темы. Главные святыни христианского мира оказались на территории и во власти Османской империи³⁶³ — мусульманского государства, экспансия которого была направлена против всех соседей, но прежде всего на завоевание христианских стран и насильственное насаждение среди завоёванных народов

364 Мехмед II (Мухаммад) Фатих (1432–1481) — султан Османской империи в 1444–1446, 1451–1481 гг., завоеватель Константинополя и большей части Византийской империи, Крымского ханства, Валахии, Молдавии, Греции, Сербии и Боснии. Он перенёс столицу своей империи в Константинополь и назвал её Стамбул.

365 *Удальцова З.В.* Завоевание турками Византии и падение Константинополя // История Византии. Т. 3. Гл. 11. С. 198.

366 Асмус Валентин — протоиерей, настоятель храма в честь Покрова Пресвятой Богородицы, что в Красном Селе (г. Москва), преподаватель Московской Духовной Академии и Православного Свято-Тихоновского университета, известный современный церковный историк.

367 *Асмус Валентин, протоиерей.* 550 лет падения Константинополя // Журнал Московской Патриархии. 2003. № 6. С. 56.

368 Лебедев Алексей Петрович (1845–1908) — выдающийся русский церковный историк, профессор Московской Духовной Академии и заслуженный профессор Московского университета, автор трудов по истории древней Церкви, Вселенских соборов, по церковной истории византийского и поствизантийского периодов.

369 *Лебедев А.П.* История Греко-Восточной церкви под властью турок // Библиотека христианской мысли. Исследования. СПб., 2004. Кн. 1. С. 79.

370 Успенский Фёдор Иванович (1845–1928) — выдающийся русский византист и славяновед, в 1874–1894 гг. профессор Новороссийского университета в Одессе. В 1894–1914 гг. он был директором основанного им Русского археологического института в Константинополе (РАИК) и редактором его «Известий». С 1900 г. он являлся действительным членом Императорской Академии наук. Возглавляя РАИК, организовал и провёл ряд археологических раскопок в странах Библейского региона. В 1915–1928 гг. он был редактором «Византийского временника». В 1922–1928 гг. Фёдор Иванович читал курс лекций в Ленинградском государственном университете. Автор выдающегося научного труда «История Византийской империи» в 5 т. В перв. трети XX в. Фёдор Иванович являлся главой русского византиноведения.

371 Великий Димитрий — храм во имя святого великомученика Димитрия Со-

лунского в Константинополе, расположенный на холме рядом с Акрополем; основан в V в. Позже вокруг храма образовался монастырь, который был перестроен, расширен и обновлён во времена византийского императора Василия Македонянина (867–886).

372 Пантократор — храм в честь Христа Вседержителя в Константинополе, основанный в перв. пол. XII в. и принадлежавший одноименному монастырю. Храм и мужская обитель были построены на холме, поднимающемся над Золотым Рогом, почением византийского императора Иоанна II Комнина (1118–1143) и его жены императрицы Ирины, которые здесь были погребены, после чего монастырь превратился в фамильную усыпальницу императорских династий Комнинов и Палеологов. Храм был весьма почитаемым среди жителей столицы Византии и паломников. Монастырь был придворным и имел большие привилегии. В обители были возведены ещё два храма — в честь Архангела Михаила, в котором находилась императорская усыпальница, и Богоматери Милостивой, где стояла одноименная чудотворная икона, по преданию, написанная святым евангелистом Лукой. Все три храма составляли единое, целостное архитектурное сооружение; интерьеры храмов были сплошь покрыты мозаикой, частично сохранившейся до настоящего времени. Все три храма имели общий нартекс, но различались по статусу. В кафоликон не имели право входить миряне, он предназначался только для священников и монахов. Особенностью богослужений в обители Пантократора была обязательность поминальных служб по членам семьи Комнинов. В монастыре располагалась известная больница на 50 коек, описанная в уставе обители. При монастыре имела школа для обучения врачебному искусству. В храме хранились бесчисленные христианские святыни, которые были разграблены в 1204 г. крестоносцами и вывезены в Венецию, где и поныне многие из них хранятся в соборе святого евангелиста Марка. В XVI в. храм и монастырь были обращены в мечеть Зейрек, которая сохранилась до настоящего времени. Монастырь стал текке — местом обитания дервишей, а по имени имама Зейрека, первого местного муллы, получил своё название. Существовало ещё одно турецкое название храма — Килиссе-джами, т.е. «мечеть, превращённая из церкви».

373 Пантеопт — храм в честь Всевидающего Спаса в Константинополе, основанный в XI в. и принадлежавший одноименному монастырю. Храм и монастырь были построены

на самой вершине холма над Золотым Рогом почением Анны Далассины, матери императора Алексея I Комнина. Эти сооружения являются архитектурным шедевром Византии того времени. Собор представляет собой пятинефный крестовокупольный храм, имеющий боковые нефы и идущие по кругу хоры. В XVI в. турки обратили храм и монастырь в мечеть Эски-Имарет, которая в перестроенном виде сохранилась до настоящего времени.

374 Панмакарита (Всеблаженнейшая) — храм в честь Пресвятой Богородицы Всеблаженнейшей (Богоматери Радующейся) в Константинополе, построенный в XI в. и принадлежавший одноименному монастырю. Храм был построен на пятом холме Константинополя, поднимающемся над Золотым Рогом, почением куропалата и великого доместика Иоанна Комнина († 1067) и его жены Анны Далассины, родителей императора Алексея I Комнина. Крестовокупольный храм сравнительно небольшого размера представлял собой одноапсидную церковь с куполом, окружённую с трёх сторон сводчатыми галереями. Византийский император Михаил VII Дука (1071–1078) и его жена императрица Мария Дукена построили рядом с храмом женский монастырь в честь Богоматери Радующейся. В погребальной капелле обители были похоронены император Алексей I Комнин, его дочь Анна Комнина. После турецкого завоевания Царьграда храм в 1455 г. стал кафедральным для Константинопольских патриархов, а монастырь стал патриаршей резиденцией. В 1591 г. султан Мурад III отобрал храм и обитель у патриарха Иеремии II и превратил его в мечеть, которую назвал Фетхие-джами (от тур. «фетхие» победа), в память о своих победах в Закавказье. Мечеть сохранилась до настоящего времени, после реставрации в ней можно увидеть византийские мозаики.

375 Старая Петра — квартал святого апостола Петра в Константинополе.

376 *Успенский Ф.И.* История Византийской империи. М., 2002. Т. 5. С. 548.

377 *Гийу А.* Византийская цивилизация. Екатеринбург, 2005. С. 287–288.

ислама. Замена православного креста на храме Святой Софии в Константинополе на исламский полумесяц стало символом падения тысячелетней традиции государственной поддержки христианской Церкви на территории, которую раньше занимала Византийская империя и которая, после её падения, оказалась под властью мусульманского государства.

Однако турецкий султан Мехмед II³⁶⁴, завоеватель Константинополя, и его окружение достаточно быстро поняли невозможность скорого обращения миллионов христиан, своих новых подданных, в ислам, а также то, что без помощи образованных греков они не смогут восстановить огромный город и наладить управление своей империей. Тем более что массовое сопротивление исламизации со стороны местного христианского населения в Греции, Сербии, Македонии, Болгарии и в других частях бывшей Византийской державы не давало возможности наладить нормальную экономическую жизнь. Поэтому султан Мехмед II официально предоставил христианам, оставшимся в живых после завоевания Царьграда, право продолжать исповедовать свою религию. Он сохранил Константинопольскую Православную Церковь, наделив патриарха Геннадия II Схолария не только духовной властью, но и гражданской, передав ему функцию судьбы над христианским населением своей империи. Константинопольские патриархи стали как бы посредниками между христианским населением и турецким государством, неся перед ним всю ответственность за свою паству и фактически не имея никаких возможностей её защитить. В реальной жизни права и привилегии православных жителей Османской империи постоянно и систематически нарушались, но официально они продолжали существовать до конца XIX века.

Существует две диаметрально противоположных точки зрения наших отечественных историков на то, что произошло в 1453 году с православными святынями Константинополя, после его завоевания турецкими войсками султана Мехмеда II. По одной версии, несмотря на сохранение Константинопольского Патриархата, а также малой части храмов и монастырей в Стамбуле, новой столице Османской империи, большинство христианских святынь были разрушены и утрачены. Об этом эмоционально и с горечью писала З.В. Удальцова: «Константинопольские дворцы и храмы были разграблены и частично сожжены, прекрасные памятники искусства уничтожены. Ценнейшие рукописи погибли в пламени или были затоптаны в грязь»³⁶⁵. Эту же картину повторяет протоиерей Валентин Асмус³⁶⁶: «Плачевна была судьба христиан, печальна была участь святынь христианских. Уничтожались иконы и мощи, книги выдирались из драгоценных окладов и сжигались. Непонятным образом уцелело несколько из великого множества церквей»³⁶⁷.

Однако существует другая версия последствий произошедшей в 1453 году трагедии. Профессор А.П. Лебедев³⁶⁸ писал: «Константинополь как город мало пострадал во время последних тяжких для греков и чересчур радостных для турок событий. Несмотря на долговременную осаду, штурм и трёхдневный грабёж, столица падшего государства пострадала менее, чем этого можно было ожидать. Ибо, сколько мы знаем о событиях, в стенах города после его взятия ничто не подверглось разрушению: ни один храм, ни один монастырь, ни один дворец не пострадали ни от огня, ни от опустошения»³⁶⁹. Эту же мысль развивал академик Ф.И. Успенский³⁷⁰, который к тому же утверждал, что великий город к этому времени представлял собой пустыню и разруху, а большинство святынь и произведений искусства уже были из него вывезены. «Не преуменьшая размеров катастрофы 1453 г., должно отметить, что материальный ущерб был значительно меньший, нежели при латинском погроме в 1204 г., постигшем ещё цветущий и богатый город. Теперь не могло быть таких пожаров, так как заселённые кварталы являлись оазисами на городской территории. Лучшие ценности ушли разными путями в Европу, торговая деятельность и капиталы перешли в Галату. С середины XIV в. Константинополь захирел бесповоротно. Царский двор обнищал; дворцы стояли в запустении, частью в развалинах, не чинился даже жилой Влахернский; храм Апостолов был в XIV в. почти руиной, развалилась даже колоннада к св. Софии. Сохранили довольство лишь Великий Димитрий³⁷¹ у Акрополя как фамильная обитель Палеологов, Пантократор³⁷² как их усыпальница, Пантеопт³⁷³, Панмакариста³⁷⁴, многолюдная старая Петра³⁷⁵, где были русские монахи, прибрежные церкви моряков»³⁷⁶.

Как известно, у нас в стране не привыкли доверять отечественным исследователям, поэтому приведу мнение французского византолога Андре Гийу, который, говоря о последствиях захвата Константинополя крестоносцами, писал: «Этот знаменитый грабёж и невежество латинских оккупантов в течение 60 лет привели к той печальной картине, которую наблюдали в XIV и XV вв. арабские и испанские путешественники. Центр города был разрушен и обезлюдел, сады и поля засеяны, квартал Святой Софии находился в упадке, цистерны и виноградники, большой дворец — всё было в запустении, стало кладбищем для бедных, ипподром был почти полностью уничтожен. Византийский Константинополь мог стать только местом археологических раскопок»³⁷⁷. Таким образом, вторая версия подтверждается неправославными свидетельствами.

В пользу второй версии говорит также то, что султан Мехмед II возвратил в Константинополь более пяти тысяч греческих семей, перед которыми была поставлена задача восстановления города в обмен на свободу, а также им было разрешено молиться в храмах, часть из которых им были возвращены. Патриарху Геннадию II Схоларию для кафедрального храма был сначала отведён собор Апостолов, а потом — Панмакариста. Всё это говорит о том, что всё-таки часть святынь в Царьграде сохранилась, и именно к ним стремились попасть те немногочисленные русские паломники, которые сквозь турецкий «железный занавес» иногда получали возможность добраться в бывшую столицу несуществующей Византийской империи. Таким образом, Константинополь, превратившись в Стамбул, утратил статус мирового православного центра, который ранее был очень притягателен для паломников из многих стран. Однако для русских богомольцев Царьград остался святым городом, и они всегда стремились к нему, чтобы поклониться сохранившимся осколкам его православных святынь и украдкой помолиться на храм Святой Софии, даже ставший мечетью.

ПАЛОМНИЧЕСТВО В КОНСТАНТИНОПОЛЬ, СВЯТУЮ ЗЕМЛЮ И ЕГИПЕТ ИЕРОМОНАХА ВАРСОНОФИЯ

Первым из известных нам паломников, посетившим Константинополь после 1453 года, был иеромонах Варсонофий, который, однако, не оставил нам его описания. Но сам факт посещения новой столицы Османской империи русским паломником в 1456 году, практически сразу после её завоевания турками, говорит о многом. Также иеромонах Варсонофий был первым русским богомольцем, описавшим в своём хождении христианские святыни Египта.

Итак, в середине XV века иеромонах Варсонофий совершил два паломнических путешествия в Святую Землю: первый раз в 1456 году, второй раз — в 1461–1462 годах. Оба путешествия иеромонах Варсонофий описал в двух замечательных литературных произведениях, являющихся выдающимися образцами древнерусской паломнической письменности. Первое произведение иеромонаха Варсонофия полностью называется «Изволением Отца и поспешением Сына и совершением Святого Духа, милостию Божией и пречистой Богоматери хождение странническое смиренного священного инока Варсонофия ко святому граду Иерусалиму»³⁷⁸. Второе его хождение не имеет названия и начинается следующими словами: «Сотворих другое путешествие ко святому граду Иерусалиму по шести лет прихода моего на Русь»³⁷⁹. Первые издатели этих паломнических произведений объединили их под одним названием «Хождение священноинюка Варсонофия ко Святому Граду Иерусалиму в 1456 и 1461–1462 гг.», разделив их внутри книги под условными названиями «Первое хождение» и «Второе хождение»³⁸⁰. Для удобства и в соответствии со сложившейся традицией будем называть это замечательное паломническое сочинение «Хождение иеромонаха Варсонофия», указывая первую и вторую часть этого произведения. Даты своего пребывания в Святой Земле иеромонах Варсонофий сам указал в тексте хождения. О каких-либо спутниках или людях, которые могли встретиться ему в путешествии, он не упоминает.

Маршрут своего первого паломничества в Иерусалим иеромонах Варсонофий описал следующим образом: из Киева он отправился в Белгород-на-Днестре, далее морем в Константинополь, оттуда на Крит³⁸¹, Родос, Кипр, в Лаодикею, потом в Триполи, далее в Бейрут, откуда добрался до Дамаска, где остановился на две недели. Из Дамаска он шёл до

378 Хождение иеромонаха Варсонофия // ППС. М., 1896. Вып. 45. Т. XV. Вып. 3. С. 1.

379 Там же. С. 15.

380 Там же. Первое хождение — с. 1–15; второе хождение — с. 15–27.

381 Крит — остров в восточной части Средиземного моря, первые следы человека на нём относят к VI тыс. до Р.Х. Крит являлся древнейшим очагом европейской культуры. Находясь на перекрёстке морских путей, он был объектом завоевания различных народов. В 67 г. до Р.Х. островом овладел Древний Рим. Святой апостол Павел посетил Крит вместе со своим учеником, апостолом Титом. Он основал здесь христианскую общину, поставив во главе её первым епископом Крита апостола Тита. Крит после раздела Римской империи в 395 г. вошёл в состав Византийской империи, под властью которой пребывал до завоевания его арабами в 825 г. В 961 г. Византийская империя вернула себе остров. В первый и второй византийские периоды на острове были построены многочисленные храмы и монастыри, часть из которых сохранились до наших дней. В г. Ираклионе, столице острова, в храме во имя святого апостола Тита почивают его честные мощи. В 1204 г. крестоносцы завоевали Крит и продали его Венецианской республике, которая владела им до 1669 г., когда остров был захвачен войсками Османской империи. В 1913 г. Крит вошёл в состав Греции, в составе которой находится до настоящего времени.

382 Хоразин — древний город, расположенный недалеко от Галилейского моря, рядом с Капернаумом и Вифсаидой. Спаситель часто посещал Хоразин и сотворил здесь немало чудес и знамений. Однако жители города не покаяться и не уверовали в Него; и укорил их Господь, сказав им, что своей порочной жизнью они превосходят жителей Тира и Сидона (Мф. 11.21). В настоящее время небольшой г. Коразим находится на территории государства Израиль.

383 Легион (Мегидадо) — город, расположенный на восточном побережье Галилейского моря и получивший своё название по событию евангельской истории. Около этого города Спаситель изгнал из одержимого человека легион бесов и вселил их в большое стадо свиней, бросившихся после этого в Галилейское море. В Евангелии от Матфея (Мф. 8: 28) это чудо произошло около г. Гергеса (Гераса). В Евангелии от Марка (Мк. 5: 1) и в Евангелии от Луки (Лк. 8: 26) это событие случилось около г. Гадара. Эти города были важными центрами среди городов Десятиградия; разделив судьбу многих поселений Палестины, были стёрты временем с лица земли. В настоящее время места, где находились оба города, являются археологическими заповедниками, которые расположены недалеко от г. Курси, находящегося на территории Израиля.

384 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 2.

385 Наин — древний город, расположенный недалеко от Назарета и горы Фавор. Город известен великим чудом из евангельской истории о воскрешении Спасителем единственного сына вдовы из Наина (Лк. 7: 11–17). Во времена, когда Святая Земля входила в состав Османской империи, Наин был небольшим селением и назывался Неин. В настоящее время на месте города находится небольшой католический храм, воздвигнутый францисканцами, на территории Израиля.

386 Афанасий I Великий (293–373) — святой, отец Церкви, патриарх Александрийский в 328–373 гг. с перерывами, возглавил борьбу с арианством и прославился своей твёрдой непоколебимой верой. Святитель Афанасий в 325 г. принимал участие в Никейском Соборе, где выступил против Ария и его еретического учения. В 328 г. он был избран на Александрийскую кафедру и рукоположен в епископы, а также стал вождем Церкви против ереси ариан. Еретики не

могли в открытой дискуссии справиться со святителем, поэтому всё время пребывания его на кафедре в Александрии возводили на него клевету и требовали его отстранения. Пять раз святитель Афанасий был вынужден покинуть свою паству, но всегда неизменно возвращался на кафедру. Он скрывался от преследователей в первых христианских монастырях Египта и находился в дружеских отношениях с обоими великими отцами монашества — преподобными Антонием и Пахоимем. Находясь в изгнании, святитель Афанасий написал много полемических и богословских трудов, направленных против язычников, ариан и других ересей. Скончался святитель Афанасий в Александрии в окружении учеников, приверженцев и горячо любящей его паствы. Память 2 мая и 18 января.

387 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 2.

388 Там же. С. 6.

389 Георгий Победоносец († ок. 303) — святой, великомученик. Он происходил из знатного и богатого рода, занимал высокий пост в римской армии, принял христианство. Когда началось диоклетианово гонение на христиан, он сложил с себя военный сан и явился исповедником идей Спасителя, за что в Никомидии подвергся 8-дневным мучениям, после чего был усечён мечом. Память 23 апреля и 3, 10, 26 ноября.

390 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 2.

391 Ханень — местное название монастыря святого великомученика Георгия Победоносца в селении Лидда, на территории которого находился храм, построенный, по преданию, велением святой равноапостольной императрицы Елены. Храм в его нынешнем виде воздвигли крестоносцы, а в 1872 г. он был перестроен. В храме находится крипта с мощами святого великомученика Георгия, а также оковы, которые были на его руках во время истязаний.

392 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 12–13.

393 Там же. С. 14.

394 Раифа — древний город-порт, расположенный на берегу Синайского полуострова, в 30 км от монастыря святой Екатерины. В настоящее время город находится на территории Египта и носит название Эт-Тур.

395 Молдава — имеется в виду р. Молдова, протекающая по современной территории восточных районов Румынии, приток р. Сирет.

396 Сереть — имеется в виду р. Сирет, берущая начало в Восточных Карпатах, на территории современной Украины, и протекающая по восточным районам современной Румынии, левый приток Дуная. Основные притоки: Быстрица, Бырлад и Молдова.

397 Романов торг — город, расположенный на р. Молдова в составе Волошского княжества. В настоящее время город называется Роман и расположен на территории современной Румынии.

398 Молдоветская земля (Молдова) — историческая область на востоке Румынии, расположенная между Восточными Карпатами и рекой Прут.

399 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 15.

400 Благоразумный разбойник — традиционное наименование разбойника, который был распят вместе со Спасителем на Голгофе. Он, в отличие от другого разбойника, не злословил и ничего не требовал от Иисуса Христа, а говорил о невинности Спасителя и признал в Нём Бога, а также попросил Его о заступничестве в Царствии Божиим. «И сказал ему Иисус: истинно говорю тебе, ныне же будешь со Мною в раю» (Лк. 23: 43). Этот евангельский сюжет лёг также в основу иконографии Благоразумного разбойника. Иконописные изображения Благоразумного разбойника в древнерусском искусстве были разнообразны и многочисленны.

401 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 15.

402 Монастырь святого Маманта — обитель во имя святого мученика Маманта на Кипре, в епархии Морфу. Обитель была создана в местности Морфу в византийский период истории Кипра (IV–VII вв.), когда, по местному преданию, честные мощи святого Маманта были перевезены сюда с малоазийских берегов. На этом месте был построен храм во имя святого Маманта и одноименный монастырь. Обитель являлась одной из наиболее почитаемых святынь на острове. В настоящее время монастырь святого Маманта находится на той части территории Кипра, которая оккупирована в 1974 г. турецкими войсками.

403 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 15.

Галилейского озера, далее путь иеромонаха Варсонофия лежал через Иордан, Фаворскую гору, Хоразин³⁸² и селение Легион (Мегидадо)³⁸³, «где прогнал Христос легион бесов от человека и послал их в свиней»³⁸⁴. Останавливался он в Наине³⁸⁵ и в Рамле, видел Еммаус. «Пришёл же во святой град Иерусалим на память святого отца нашего Афанасия, епископа Александрийского³⁸⁶, и святых мучеников новоявленных Бориса и Глеба, русских князей, месяца мая во 2 день в лето 6964 (1456)»³⁸⁷.

В Иерусалиме иеромонах Варсонофий находился на богомолье два месяца и обошёл, как он пишет, все святые места. В храме Воскресения Христова он пробыл четыре ночи и описал его достаточно подробно, начиная с западной стороны, с Ротонды, в которой находится Гроб Господень. Далее иеромонах Варсонофий описывает южную (правую) сторону, затем восточную и, наконец, северную (левую) сторону храма. Заканчивая рассказ о храме Воскресения Христова, наш паломник с восхищением живописует его колокольню: «И близ святой церкви Христова Воскресения и великого придела, где Гроб Божий, стоит колокольница, очень велика и хороша, каменная»³⁸⁸.

Описание святых мест Палестины иеромонах Варсонофий расположил в порядке своих паломнических обходов. Он начал свои обходы с Сионской горы, потом направился в Гефсиманию, далее на Елеонскую гору, затем к Вифании, к монастырю преподобного Саввы Освященного. Оттуда иеромонах Варсонофий идёт в Вифлеем, после чего поворачивает к селению Лидда и заканчивает обход Иверским монастырём Святого Креста Господня. Каждый обход описан им отдельно, в виде самостоятельной новеллы, в которой он группирует свои впечатления, возможно, на основании путевых заметок, ведшихся им во время паломничества.

Обращает на себя внимание одна особенность в «Хождении иеромонаха Варсонофия»: автор проявляет особое внимание к местам, связанным со святым великомучеником Георгием Победоносцем³⁸⁹, на протяжении всего своего паломнического пути. Наш паломник останавливался в Бейруте, чтобы осмотреть место, где святой Георгий поразил «злого змея, ядущего людей». Находясь в селении Лидда, он указывал, что здесь «есть церковь святого Георгия, где глава его святая лежала под святым престолом»³⁹⁰. Подробно описан нашим паломником храм святого Георгия, в месте страдания великомученика. К этому месту, прославленному чудотворением, стекалось множество богомольцев. «Шёл до монастыря, называемого Ханень³⁹¹, к церкви святого Егория страстотерпца, где его на колесе вертели. И на том месте церковь стоит во имя великого мученика Егория. И тут же колесо лежит возле церкви. В приделе церкви на правой стороне, между двух стен каменных укрепена в углу цепь железная длинная, и на конце той цепи железной ошейник с железным замком. И тут вяжут немощных людей, которые с ума сходят, и пребывают (они) три дня или больше, и милостию Божией, Пречистой Богоматери и святого страстотерпца Христова Егория многие люди немощные получают прощение, исцеления на том святом месте <...> И вокруг святой церкви ограда каменная — четыре стены, и ворота железные. И рядом с воротами колодец, а вода в нём сладкая; и у колодца близко озеро невеликое, и воды в нём много. Место же то, где стоит монастырь и святая церковь великого Егория, называется Ханьни, очень красивое и поле очень великое и ровное, и кругом его горы высокие»³⁹². Почему такое внимание наш паломник обращал на святыни, связанные с жизнью и прославлением святого великомученика Георгия Победоносца, мы не знаем.

Первая часть хождения иеромонаха Варсонофия заканчивается словами: «Это первое хождение мое во святой град Иерусалим...»³⁹³, из чего следует, что своё хождение иеромонах Варсонофий, возможно, писал после возвращения на Русь из второго паломничества. Об этом свидетельствует, по-видимому, также тот факт, что следом за первым хождением в оригинальной рукописи сразу помещается рассказ о его втором паломничестве.

Во второе путешествие в Святую Землю иеромонах Варсонофий отправился другим маршрутом: через Египет и Синай, святыни которых он подробно описывает. Однако повествование обрывается на рассказе об отправлении автора из Синайского монастыря в Раифу³⁹⁴. Судя по вступлению ко второй части хождения, нашему паломнику удалось посетить Святую Землю снова, но, к сожалению, рукопись сохранилась не в полном составе, поэтому о втором посещении Иерусалима иеромонахом Варсонофием практически ничего не известно.

Отправляясь во второе паломническое путешествие иеромонах Варсонофий, как и в первый раз, из Киева. Из южнорусских земель он пошёл через Валахию, эти места интересно им описаны: «Есть река велика, течёт от Угорской земли, от гор высоких; имя реки Молдава³⁹⁵, и течёт в реку во Сереть³⁹⁶ под Романовым торгом³⁹⁷, и по той реке зовётся земля Молдовацкая³⁹⁸»³⁹⁹.

Далее путь его только частично повторяет маршрут первого путешествия: через Белгород-на-Днестре морем в Константинополь, потом через Галиполи на Крит, Родос и Кипр. На острове Кипр в этот раз иеромонах Варсонофий был не просто проездом, а совершил паломничество на гору, где «поставила святая Елена крест благоразумного разбойника⁴⁰⁰»⁴⁰¹, и в монастырь святого Маманта⁴⁰², «где лежат святые его мощи на месте, нарицаемом Стоморофу, и от святых его мощей миро течёт»⁴⁰³. Из Кипра наш паломник отправился в Египет и доплыл до Каира, где пребывал довольно долго — 6 недель. За это время иеромонах Варсонофий успел много осмотреть и понять. Он, как и все паломники того времени, называет Каир «градом Египтом». Район Старого Каира, известный под названием Феостат, Варсонофий именует «Старый Мисюрь». Вот как автор хождения описывает Каир: «Град

404 Нил — величайшая крупнейшая река в Африке, протекающая по территории современных государств Руанды, Танзании, Уганды, Судана, Египта. Нил берёт своё начало на Восточно-Африканском плоскогорье, протекает в его пределах через озёра. На границе плоскогорья образует многочисленные пороги и водопады, далее выходит на равнины Южного Судана. Под названием Белый Нил течёт по равнинам Судана до г. Хартум, где сливается со своим самым крупным притоком, называемым Голубым Нилом. Ниже слияния, в пределах пустынь Северного Судана и Египта, река именуется собственно Нилом. На участке между городами Хартум и Асуан пересекает пороги и водоскаты. Нил пересекает весь Египет и впадает в Средиземное море, образуя обширную дельту, начинающуюся сразу за Каиром, с многочисленными рукавами и озёрами. Главные судходные рукава дельты: Думьят (Дамьетта, восточный) и Рашид (Розетта, западный). На выходе дельты расположен знаменитый г. Александрия, морской порт.

405 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 16.

406 Иосиф Праведный (пер. пол. I в. до Р.Х. — нач. I в. по Р.Х.) — святой, Обручник Пресвятой Богородицы, сын Иакова из рода Давидова. Он после обручения с Пресвятой Богородицей, узнав во сне от Ангела тайну воплощения, был свидетелем рождения Спасителя, Обрезания Его, принесения Его во храм и Сретения Его здесь Симеоном. Иосиф бежал со своим семейством в Египет, воспитывал Христа как сына. Память в неделю по Рождеству Христову.

407 Церковь великая во имя Пречистой Богородицы — храм в честь Успения Божией Матери, расположенный в Старом Каире, в районе под названием Вавилон. Согласно преданию, в пещере, находящейся под алтарём храма, спасалось Святое Семейство во время бегства в Египет. Узнав о месте их пребывания, в эту пещеру пришла римская стража, ищущая Младенца Христа по приказу царя Ирода. Святое Семейство, опасаясь преследователей, по подземным катакомбам скрылось в другой пещере. Крипта находится на десять метров ниже современного уровня улицы, чтобы в неё спуститься, надо пройти вниз по ступеням под алтарь храма. Крипта представляет собой две комнатки: в одной устроена часовенка, а в другой расположен небольшой водоём, в котором Богородица купала Младенца

Христа. Успенский храм являлся на протяжении многих столетий одним из наиболее почитаемых святых христианских мест в Египте, а также одним из центров паломничества. В храме Успения Богородицы много веков хранилась доска, на которой учился грамоте юный Иисус. Храм принадлежит Коптской Церкви. Епископ Порфирий (Успенский) писал, что в пределах Старого Каира имеется христианское кладбище, где был возведён греческий храм в честь Успения Божией Матери на месте, где в древности стоял бедный дом, в котором, по его мнению, и скрывалось Святое Семейство (*Порфирий (Успенский), архимандрит*. Путешествие по Египту и в монастыри святого Антония Великого и преподобного Павла Фивейского, в 1850 г. СПб., 1856. С. 91–94).

408 Другая церковь — храм во имя святого великомученика Георгия Победоносца, расположенный в Старом Каире, в районе под названием Вавилон, сооружённый на основании огромной древней каменной башни и городской стены. При храме с давних времён существует большой греческий христианский монастырь, отличающийся сложной старинной архитектурной композицией. Наиболее древние постройки обители датируются XIII в. По сведениям А.С. Норова, изначально на этом месте стоял древний храм во имя Иоанна Крестителя и тогда же возник монастырь (*Норов А.С.* Путешествие по Египту и Нубии в 1834–1835 гг. СПб., 1853. Ч. I. С. 170). В храме всегда находился чудотворный образ святого великомученика Георгия и часть его честных мощей, а также колонна и цепь, которой он был скован, где часто происходили чудеса исцеления больных и бесноватых. Монастырь долгое время был резиденцией Александрийских патриархов. В 1779 г. монастырь был обновлён, а храм перестроен при Александрийском патриархе Парфении II Пакостое в 1799 г. В монастырском архиве в перв. пол. XIX в. работал епископ Порфирий (Успенский), который обнаружил в нём милостынные и жалованные грамоты русских государей Георгиевской обители (*Порфирий (Успенский), архимандрит*. Путешествие по Египту и в монастыри святого Антония Великого и преподобного Павла Фивейского в 1850 г. СПб., 1856. С. 77, 88). В обители с давних пор существовала богадельня, в которой содержались вдовы, сироты и убогие. В 1909 г. храм был вновь перестроен и в таком виде дошёл до нашего времени. В настоящее время в монастыре сохраняется усыпальница Александрийских патриархов. Русские паломники, бывавшие в Египте, всегда стремились посетить

обитель святого великомученика Георгия Победоносца.

409 Георгий Великий — имеется в виду святой великомученик Георгий Победоносец.

410 Мистри — местное название монастыря святого великомученика Георгия Победоносца в Старом Каире, которое встречается только в «Хождении иеромонаха Варсонофия».

411 Калугерийцы — монахи, почтенные (прекрасные) старцы.

412 Меркурий Кесарийский (Каппадокийский) († сер. III в.) — святой, великомученик, происходил из знатной семьи, был военачальником в римской армии. Меркурий принял святое крещение, за что был арестован, лишён воинского звания, подвергнут мучениям, после чего казнён в г. Кесарии Каппадокийской. Мощи великомученика Меркурия в настоящее время почитают в кафедральном соборе г. Майнца. Память 24 ноября.

413 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 16–17.

414 Матария (аль-Матария) — место в современном Каире, связанное с пребыванием Святого Семейства в Египте. В древности это селение располагалось недалеко от Мемфиса и называлось Гелиополис (Город Солнца), в нём, по преданию, получил тайные знания от древнеегипетских жрецов пророк и великий вождь еврейского народа Моисей. Селение Матария представляло в библейские времена небольшой оазис с зелёной пальмовой рощей, где Святое Семейство отдыхало после утомительного пути через пустыню Сур. В Египте широко известна древняя сикомора, древо Пресвятой Богородицы, у которой отдыхало Святое Семейство, а также источник святой воды, изведённый из сухой земли по желанию Младенца Христа. В древние времена многие паломники считали свой обет неисполненным, если они по дороге в Палестину или на обратном пути не побывали в Матарии.

415 Кивотец — имеется в виду небольшой киот, специальная рама или застеклённый шкаф для размещения в нём одной или нескольких икон, крестов и других предметов поклонения и почитания. Киоты могут располагаться на улице, в храмах, в часовнях, над воротами, в общественных помещениях, домах и т.д.

416 Смоковница дерево, Матарийское древо Пресвятой Богородицы — сикомора, у которой, согласно преданию, около селения Матария отдыхало Святое Семейство во время бегства в Египет. Это дерево относится к виду диких смоковниц и называется сикомора (от *лат.* *ficus sicomorus*).

417 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 16.

418 Там же. С. 16.

419 Синайская гора (Синай) — гора на юге Синайского полуострова, находится в цепи высоких гор, называемых арабами Джебель-эль-Тур или Тур-Сина. Горный массив в южной части Синайского полуострова состоит из трёх параллельных хребтов. Средний хребет и является собственно Синайской горой, которую арабы называют Джебель Муса, что означает «гора Моисея», её высота составляет 2285 м. Синайская гора имеет отрог, называемый гора Хорив, в составе которой несколько вершин, самая высокая из них Сафсафех достигает в высоту 2268 м. На вершине горы Синай находится маленький храм во имя Святой Троицы, к северу от храма — пещера, где пророк Моисей пребывал в течение 40 дней и ночей, рядом — источник Моисея и часовня Пресвятой Богородицы. Западный хребет именуется Джебель-эль-Хамр, самая высокая (2642 м) вершина его является горой святой Екатерины, где расположен небольшой храм во имя великомученицы. Восточный хребет имеет несколько вершин: гора Аарона (Джебель Харун), Джебель-эль-Деир, Джебель-Абу-Мадхи, гора святой Епистимии, Джебель Арибех, гора Иофора (Джебель-эль-Мунага). Между средним и восточным хребтами в Иофоровой долине расположен знаменитый Синайский монастырь во имя святой великомученицы Екатерины. Синайский полуостров в настоящее время находится в составе Египта.

420 Хоривская гора (Хорив) — гора на юге Синайского полуострова, находится в цепи высоких гор, называемых арабами Джебель-эль-Тур или Тур-Сина. Гора Хорив является отрогом Синайской горы, поэтому часто их путают или считают одной и той же горой.

421 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 17–18.

422 Синайский монастырь — мужская обитель во имя святой великомученицы Екатерины, основанная в VI в. и расположенная в Иофоровой долине (Вади Шуед) меж-

ду горой святой Епистимии и Синайской горой, на высоте 1500 м над уровнем океана. В кон. III — нач. IV в. в горах и пустынях Синайского полуострова, скрываясь от гонений, нашли убежище много христианских отшельников. Святая равноапостольная императрица Елена уделила внимание

Египет стоит великий на ровном месте, под горою; поперёк града есть 2 мили, в длину 12 миль. Под ним течёт река из рая, златоструйный Нил ⁴⁰⁴, и другое имя реке Геон» ⁴⁰⁵.
Благочестивого паломника, конечно, более всего привлекали христианские святыни Египта, освящённые пребыванием в них Святого Семейства. Предоставим слово иеромонаху Варсонофию: «И тут есть место святое в самом граде Египте, близ самого Мисюря, где обитал Господь наш Иисус Христос и Пречистая Мать Его и Иосиф ⁴⁰⁶, хранитель Его. И на святом месте том есть церковь велика во имя Пречистой Богородицы ⁴⁰⁷. И тут есть другая церковь ⁴⁰⁸ близ, в ней же 4 службы: Георгия Великого ⁴⁰⁹, и святого Димитрия, и святого Николая Чудотворца, и святого Иоанна Предтечи, его называют Мистри ⁴¹⁰, монастырь калугерийцам ⁴¹¹. Тут же есть церковь святого мученика Меркурия ⁴¹², тут же близ места Христова. И ходил дважды до святого места во граде Египет, где церковей много, называемое Мистри, к церкви Святой Богородицы, где есть место Христово, от него же есть благоухание, за престолом великой церкви Богородицы; и там молитву сотворил и целовал святое место» ⁴¹³. По мнению С.О. Долгова, иеромонах Варсонофий впервые в паломнической литературе (как отечественной, так и зарубежной) столь подробно описал храмы и обители Старого Каира.

Из других святых мест Египта наш паломник кратко упоминает житницы Иосифа Прекрасного и подробно повествует о святых Матарии ⁴¹⁴ и её саде бальзамов: «В Египте, от града вдаль полтрети мили, и тут есть святая вода, называемая васлом: сюда пришёл Господь наш Иисус Христос от Иерусалима града, и Пречистая Дева Мария, Мать Его, и Иосиф, хранитель Его. И от полуденной страны есть место святое, и тут обитал Господь, укрываясь от Ирода царя. Тут же есть виноград, святая лоза, от него течёт миро на кукольницу и на Рождество Иоанна Предтечи. И режут у любой лозы вершок, и наклоняют все лозы к земле, и под них ставят сосуды; и течёт миро один раз в году на тот праздник; и, собрав то святое миро, отдают царю Египетскому. Тут же есть камень круглый, на нём же сидел Господь наш Иисус Христос; сотворён во святыню тот камень; и вокруг его кивотец ⁴¹⁵, затворцем на восток лицом стоит, от него благоухание великое. И тут есть перед кивотом наряженная (облицованная) мрамором ердань: купели по пазуху человеку; и тут купаются во святой воде. Там же есть смоковница дерево ⁴¹⁶, в нём же и скрылся Господь наш Иисус Христос от воинов Ирода царя» ⁴¹⁷. Иеромонах Варсонофий честно написал даже то, как он унёс с собой паломническую реликвию: «И целовал смоковницу, где Господь был, и уломал ветку от нее» ⁴¹⁸.

Отпраздновав в Каире Рождество Христово и Богоявление, 12 января 1462 года иеромонах Варсонофий отправился в дальнейший путь. Вот как он описывает этот путь: «Многочисленный караван собрался: десять тысяч верблюдов и людей много; шли пятнадцать дней, путешествуя от Египта до Синайской горы ⁴¹⁹ и до горы Хоривской ⁴²⁰, великой и высокой» ⁴²¹. В те времена по египетским пустыням действительно ходили многочисленные караваны, состоящие из тысяч верблюдов и лошадей, на которых перевозились многочисленные грузы и переезжало большое количество людей, поэтому в приведённых иеромонахом Варсонофием данных нет никакого преувеличения. Свой путь до Синайской горы наш странник не описывает. Отметив дату своего прибытия в Синайский монастырь ⁴²² — 27 января 1462 года, он сразу приступает к описанию святынь

Синаю. Она никогда не была на Синайском полуострове, но велела построить около горы Моисея храм в честь Неопалимой Купины. В 329 г. храм был построен и стал ядром, вокруг которого стали собираться пустынножители. Монастыря тогда ещё не было — монахи собирались в храме по вос-

ду горой святой Епистимии и Синайской горой, на высоте 1500 м над уровнем океана. В кон. III — нач. IV в. в горах и пустынях Синайского полуострова, скрываясь от гонений, нашли убежище много христианских отшельников. Святая равноапостольная императрица Елена уделила внимание

кресеньям и праздникам, проводя остальные дни у себя в кельях. Собрание монахов, живших в окрестностях Синайской горы, в единую общину началось при игумене Дуле. С его именем традиционно связывают основание монастыря и относят это событие к 527 г., времени восшествия императора Юстиниана I Великого (527–565) на престол. Есть две версии, объясняющие решение императора о постройке большого монастыря на Синае. Первая — в благодарности за то, что игумен обители на V Вселенском (II Константинопольском) соборе в 553 г. подписался под его определениями и тем самым поддержал императора Юстиниана в его борьбе против еретиков. Вторая — желание императора построить на границах государства мощную крепость. К 557 г. в обители были построены высокие стены и каменный храм в честь Преображения Господня. В сер. VI — нач. VII в. в обители просиял преподобный Иоанн Лествичник. В перв. пол. VII в. Синайский монастырь в результате стремительного нашествия арабов-мусульман оказался отрезанным от Византийской империи. Но сама обитель осталась не тронутой арабскими завоевателями. Пророк Мухаммед, основатель ислама и Арабского халифата, посетивший в своё время монастырь, в память о радушной встрече и приветливом отношении к нему монахов даровал им фирман, по которому подтверждал привилегии и гарантировал неприкосновенность обители. В VIII в. насельники монастыря были чудесным образом оповещены о том, что мощи святой великомученицы Екатерины, казнённой в нач. IV в. в Александрии, покоятся на вершине горы, расположенной рядом с Синайской горой. Взойдя на эту гору, монахи обрели мощи великомученицы нетленными и перенесли их в соборный храм, где они почивают и по сей день. С тех пор именем святой Екатерины называется как сама обитель, так и гора, на вершине которой были обреты её честные мощи. Период с IX по XI в. стал одним из самых тяжёлых в истории обители: количество иноков резко сократилось, т.к. монастырь стал подвергаться разорению со стороны карательных отрядов египетских халифов. Именно в этот период игумены монастыря стали возводиться в сан епископа, а через некоторое время — архиепископа. В отдельные годы XI в. монастырь даже пустовал. Обитель была вынуждена обратиться за помощью к католическому Западу. В 1027 г. синайский монах Симеон перенёс во Францию часть мощей святой Екатерины. Появление в Европе мощей великомученицы способствовало увеличению помощи монастырю и привлечению к нему паломников. В этом важную роль

сыграли крестоносцы, учредившие специальный Орден святой Екатерины, помогавший и покровительствовавший христианским паломникам, которые отправлялись на Синай. В XII–XIV вв. обитель оставалась островком христианства на мусульманском Востоке. Ок. 1381 г. внутри монастыря была построена мечеть с минаретом для паломников-мусульман, заходивших на Синай по пути в Мекку. С сер. XV в. мы имеем письменные источники, подтверждающие паломничество русских людей к святыням Синая. С XVI в. и до настоящего времени резиденция архиепископов Синайских находится на подворье монастыря в Каире для представительства перед властями Египта. В 1517 г., после завоевания Египта турками и включения Синая в состав Османской империи, основные положения фирмана пророка Мухаммеда для обители были подтверждены султаном Селимом I. С сер. XVI в. помощь монастырю стала приходиться из далёкого Московского царства, эта традиция по поддержанию Синайского монастыря русскими царями продолжалась до кон. XIX в. В 1798 г., когда французский генерал Наполеон Бонапарт захватил Египет, он подтвердил древние привилегии монастыря. В сер. XIX в. был закончен многовековой спор о каноническом статусе Синайского монастыря, несмотря на то, что он был определён ещё на V Вселенском соборе и подтверждён в 1575 г. на Константинопольском соборе. Однако в силу разных причин монастырь переходил в сферу влияния то Александрийского, то Иерусалимского Патриархатов. В 1867 г. вопрос о статусе Синайского монастыря был решён окончательно. С тех пор и до настоящего времени Синайская обитель является самостоятельной Церковью, которая управляется независимо архиепископом-игуменом. Выборы игумена происходят из среды братии, а хиротония совершается Иерусалимским патриархом, поэтому его имя поминается во время монастырской службы. В обители имеется одна из крупнейших в мире библиотека древних рукописей, содержащая много редких и ценных произведений христианской письменности, а также уникальная коллекция древних христианских икон византийского письма. До наших дней сохранилась на территории обители Неопалимая Купина, библейская святыня — терновый куст, который пророк Моисей увидел горевшим и не сгоревшим и откуда услышал он глас Божий. На Синайской горе, горе святой Екатерины, горе святой Епистимии и других вершинах и отрогах расположено много храмов, скитов, часовен и святых пещер пустынножителей, относящихся к монастырю.

423 Неопалимая купина — терновый куст, согласно преданию, горевший и не сгоревший на глазах пророка Моисея, получившего, таким образом, Божий знак о желании Господа разговаривать с ним о спасении избранного Им народа. Этот терновый куст до сих пор сохраняется как величайшая христианская реликвия в Синайском монастыре. На месте, где рос этот куст, в IV в. по велению святой равноапостольной императрицы Елены был построен небольшой храм в честь Неопалимой купины. Престол того храма был поставлен на месте, где рос куст, но не потревожил его и давал ему расти и развиваться. Терновник, как и некоторые другие растения, способен выпускать новые ветви от старого корня, поэтому ветви Неопалимой купины растут рядом с алтарём храма, за его стеной, до настоящего времени. В VI в. к храму Неопалимой купины была пристроена большая базилика в честь Преображения Господня. Таким образом, храм Неопалимой купины стал приделом новой базилики, соединённой с её алтарной частью. В память о том, что Господь открыл Моисею святость этого места, до сих пор перед входом в придел Неопалимой купины паломники снимают обувь. Такое же название «Неопалимая купина» носит одна из чудотворных икон Пресвятой Богородицы, празднование в честь которой совершается 4 сентября.

424 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 20.

425 Екатерина Александрийская († ок. 307) — святая дева, великомученица. Святая Екатерина родилась и жила в Александрии, в знатной семье, отличалась красотой и умом, получила хорошее образование. За проповедь христианства претерпела мученическую кончину при римском императоре Максимиане (286–305, 307–310). Честные мощи святой великомученицы Екатерины были открыты чудесным образом в VIII в. монахами Синайского монастыря, в котором они почивают до настоящего времени. Память 24 ноября.

426 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 23.

427 При Варсонофии ещё не существовала серебряная икона, покрывающая мраморную плиту, с чеканным изображением Неопалимой Купины, святой великомученицы Екатерины и монастыря. Икона была создана в 1696 г.

428 Хождение иеромонаха Варсонофия... С. 22.

429 Долгов Семён Осипович (1857–1925) — русский историк, археограф, археолог, автор многих научных трудов. С 1883 г. и до конца жизни он работал в Московском и Румянцевском музеях, будучи там библиотекарем, хранителем отделения рукописей и старопечатных славянских книг. Исследователь древнерусских хождений.

430 Долгов С.О. Предисловие ко второму Хождению иеромонаха Варсонофия... С. LII.

431 Позняков (Поздняков) Василий (сер. XVI в.) — царский посол, паломник, писатель, смоленский и московский купец. Он родился в Смоленске, но его торговая деятельность протекала преимущественно в Москве. В 1558–1561 гг. он совершил путешествие во главе царского посольства в Константинополь, Египет, Синай и Святую Землю. После возвращения из паломничества он написал подробный отчёт о путешествии, известный под названием «Хождение купца Василия Познякава по святым местам Востока».

432 Гагара Василий Яковлевич (перв. пол. XVII в.) — паломник, писатель, казанский и московский купец. В 1634–1637 гг. он совершил паломничество в Святую Землю и Египет, вернувшись из которого, описал его в литературном труде, известном под названием «Житие и хождение в Иерусалим и Египет казанца Василия Яковлевича Гагары». По указу царя Михаила Фёдоровича, высоко оценившего вести, привезённые паломником, В.Я. Гагара, по возвращении из путешествия, был зачислен купцом в Гостиную сотню и остался жить в Москве.

433 Долгов С.О. Предисловие ко второму Хождению иеромонаха Варсонофия... С. XXXVII.

434 Тихонравов Николай Саввич (1832–1893) — выдающийся русский учёный, специалист по древнерусской литературе и русской истории, профессор, академик, избирался ректором Московского университета.

435 Тихонравов Н.С. Предисловие к первому Хождению иеромонаха Варсонофия... С. XXVI.

монастыря и его окрестностей. Автор хождения начинает рассказ с восхождения на вершину Синая, которую называет горою Хоривскою, «на ней же стоял святой Моисей и видел Неопалимую купину»⁴²³ ⁴²⁴, а также повествует о горе святой Екатерины⁴²⁵ и об истории обретения мощей «великой мученицы». Затем наш паломник перечисляет церкви внутри монастыря и вне его стен, а после этого описывает местоположение и устройство монастыря и соборного храма. Во времена паломничества иеромонаха Варсонофия иноки входили в монастырь ещё через ворота, а не поднимались по веревке на стену, как это делали позднее. Соборный храм он описывает следующим образом: «Святая великая соборная церковь Христова Преображения стоит на 12 столпах. И на левой стороне великой церкви есть тут колодец воды у стены оградой каменной. И за стеною монастырской и другой колодец, напротив того колодца с надвория; и из колодца ведена трубами вода внутрь, в монастырский колодец, по подземелию»⁴²⁶. На самом деле колонн в храме четырнадцать по две в ряд, а не двенадцать, как указывает наш паломник, но две из них находятся в алтаре за иконостасом, и поэтому их не видно.

За алтарём храма Преображения Господня в монастыре помещается придел Неопалимой Купины, построенный на том самом месте, где росла Купина, которую боговидец Моисей видел окружённую огнём, но не сгоравшую, и откуда он слышал глас Божий. Иеромонах Варсонофий подробно описывает то, что он наблюдал в приделе святой Неопалимой Купины: престол, стоящий на четырёх мраморных столбиках, и мраморную плиту над местом святой Купины⁴²⁷, а также передаёт библейский рассказ о видении Моисеем Неопалимой Купины и видении в огне Богородицы со Спасителем на руках задолго до Их рождения. Варсонофий подробно перечисляет все приделы (всего 10) храма Преображения Господня и монастырские церкви, которых было 14 «по келиям святых отцов». Вне приделов монастыря автор хождения упоминает или описывает более подробно ещё 16 храмов. Подводя итоги своего посещения святых мест на Синае, он пишет следующее: «Всех же святых церквей во святом монастыре Синайском и за монастырём 40»⁴²⁸. В своём хождении иеромонах Варсонофий приводит два известных синайских сказания: об обретении мощей святой великомученицы Екатерины и о явлении Преподобной Богородицы старцам, собиравшимся покинуть Синайский монастырь. Вот как высказывался С.О. Долгов⁴²⁹ относительно этого фрагмента хождения: «Конечно, и до него на Руси известны были эти сказания, но Варсонофиева запись едва ли у нас не древнейшая»⁴³⁰.

Иеромонах Варсонофий указывает на то, что находился в Синайском монастыре шесть дней, после чего пошёл в Раифу. Затем он излагает библейскую историю о путешествии израильтян из Египта в Землю Обетованную. И на этом рукопись его хождения обрывается. С.О. Долгов писал: «Надо отметить, что Варсонофий был первым из русских паломников-писателей, описавших св. гору Синайскую. После него из паломников допетровской Руси посетили и описали Синай только Поздняков⁴³¹ с Коробейниковым и Василий Гагара⁴³², но описание Варсонофия, по точности и по обилию приводимых сведений, далеко оставляет эти последние»⁴³³. Академик Н.С. Тихонравов⁴³⁴ обращает внимание на безыскусность и отсутствие литературной обработки хождения и отмечает следующее: «Не отделано и потому сохраняет свежесть и, так сказать, теплоту впечатления. Варсонофий описывал то, что видел, для себя, а не для назидания читателей, как Даниил Паломник <...> Записки Варсонофия лежат перед нами в сыром, не обработанном литературно виде <...> Непосредственность неукрашенного рассказа составляет особенное достоинство наблюдательного и добросовестного иеромонаха»⁴³⁵.

О судьбе автора хождения известно очень мало, он, подобно всем древнерусским писателям-паломникам, о себе самом, кроме имени и сана, ничего не сообщает. По версии С.О. Долгова, «Варсонофий был иеромонахом, жившим или в Киеве, или в местности, тяготевшей к Киеву; но поговору не киевский,

436 Долгов С.О. Предисловие ко второму Хождению иеромонаха Варсонофия... С. LIX.

437 Кобеко Дмитрий Фомич (1837–1918) — учёный, государственный и общественный деятель, в 1901–1908 гг. член Государственного Совета Российской империи. Д.Ф. Кобеко являлся в 1902–1918 гг. директором Императорской публичной библиотеки в Петербурге, почётным членом Императорского Православного Палестинского Общества, председательствовал на Всероссийском торгово-промышленном съезде в 1896 г.; историк, основоположник источниковедения, крупнейший специалист своего времени по генеалогии, литературовед и библиограф.

438 Иона († 1470) — святой, архиепископ Новгородский и Псковский в 1458–1470 гг. Память 5 ноября.

439 Долгов С.О. Предисловие ко второму «Хождению иеромонаха Варсонофия»... С. LXI.

440 Бельчицкий монастырь — мужская обитель во имя святых страстотерпцев князей Бориса и Глеба, основанная во втор. пол. XII в. Полоцким князем Борисом Давидовичем и расположенная в Полоцке, на высоком берегу р. Бельчица. В 1217–1222 гг. здесь был построен из камня соборный Борисоглебский храм. В нач. XVII в. обитель захватили униаты, в кон. XVIII в. она была вновь возвращена Православной Церкви. В 1842 г. обитель была оставлена за штатом, т.е. ликвидирована.

не южнорусский: в его языке преобладают черты северо-западного русского говора, т.е. смоленского или полоцкого. На принадлежность Варсонофия к Западной Руси указывает, кроме того, способ его измерять расстояния милями, а не вёрстами»⁴³⁶. Далее С.О. Долгов в своём предисловии к хождению приводит мнение Д.Ф. Кобеко⁴³⁷, который считает, что Варсонофий-паломник и Варсонофий — духовник святителя Ионы, архиепископа Новгородского⁴³⁸, — одно и то же лицо. Разбирая бумаги академика Н.С. Тихонравова, С.О. Долгов нашёл материалы, послужившие основой для следующего вывода: «По всей вероятности, наш Варсонофий по возвращении своём из второго хождения в Святую Землю был избран на Бельчицкое игуменство, а со временем перешёл игуменом же в Новгород»⁴³⁹. Таким образом, вероятно, что иеромонах Варсонофий стал впоследствии игуменом Полоцкого Бельчицкого монастыря⁴⁴⁰ во имя святых мучеников князей Бориса и Глеба.

«Хождение иеромонаха Варсонофия» было открыто академиком Н.С. Тихонравовым в одной древней рукописи, приобретённой им в апреле 1893 года. Исследователь счёл свою находку важным событием, существенно обогащавшим древнерусскую паломническую литературу, и поэтому уже 19 мая 1893 года сделал сообщение о своём открытии на заседании Славянской комиссии Императорского Московского Археологического Общества⁴⁴¹, на котором объявил о своём намерении опубликовать «Хождения иеромонаха Варсонофия» в Православном Палестинском Сборнике⁴⁴². Однако в том же году Н.С. Тихонравов скончался, а дальнейшую работу над текстом хождения и его публикацию осуществил С.О. Долгов, один из учеников академика.

рована. В 1879 г. обитель стала женской и приписана Спасо-Евфросиниеву монастырю.

441 Императорское Московское Археологическое Общество — крупнейшая в дореволюционной России научная общественная организация, созданная в 1864 г. в Москве графом А.С. Уваровым. Обществу принадлежала инициатива созыва и периодического проведения всероссийских археологических съездов. В работе Общества

принимали участие крупные российские учёные: И.Е. Забелин, Д.Я. Самоквасов, Л.К. Ивановский, Н.Е. Бранденбург, В.И. Сизов, Н.И. Веселовский, В.В. Хвойка, Д.Н. Анучин, А.А. Спицын, Б.В. Фармаковский, В.А. Городцов и многие другие.

442 Православный Палестинский Сборник (ППС) — периодическое научное издание, непрерывно осуществляемое с 1881–1882 гг. и до настоящего времени Императорским Православным Палестинским Обществом.

НЕОБЫЧНОЕ ПУТЕШЕСТВИЕ ГОСТЯ ВАСИЛИЯ в Малую Азию, Египет и Палестину

В 1465–1466 годах, спустя всего три года после второго паломничества иеромонаха Варсонофия, совершил путешествие на Православный Восток гость Василий. О его происхождении ничего определённого сказать невозможно, так как о себе он ничего не написал в своём хождении. Записки русского купца, не имеющие конкретного названия, мы по сложившейся научной традиции будем называть «Хождение гостя Василия». Личность гостя Василия привлекла внимание исследователей. Так, архимандрит Леонид (Кавелин) высказал догадку о том, что автор мог быть московским купцом. Далее русский церковный исследователь писал: «Одну из виденных им на пути рек он сравнивает с Окой, из чего можно заключить, что он был когда-либо жителем, а может быть и уроженцем одного из торговых приокских городов»⁴⁴³. И так, основываясь на гипотезе архимандрита Леонида, можно считать, что гость Василий происходил из центральных земель Московской Руси. Ещё дальше в своих предположениях пошёл Н.И. Прокофьев, который считал: «Имеются некоторые основания предполагать, что гость Василий и Василий Мамырёв⁴⁴⁴, который в 1470 г. был назначен Иваном III дьяком посольского приказа, — одно и то же лицо»⁴⁴⁵. Однако подтверждения этой гипотезы у нас до сих пор не имеется.

«О целях путешествия Василия нет прямых указаний в тексте хождения»⁴⁴⁶, — это странное утверждение Н.И. Прокофьева не соответствует действительности, так как гость Василий в самом начале своих записок писал: «Во имя Отца, и Сына и святого Духа. Се аз раб Божии многогрешный Василей, и подвизахся видети святых мест и градов, и сподоби мя Бог видети и поклонихся святым местом, за молитве святых отец наших Господи Иисусе Христе Сыне Божий помилуй нас, аминь»⁴⁴⁷. Таким образом, автор хождения определил главной целью своего путешествия поклонение святым местам. Похоже, что Н.И. Прокофьев «не заметил» религиозной цели путешествия гостя Василия по идеологическим соображениям, так как работал над исследованием хождения в советский период.

Л.Н. Майков считал, что, судя по характеру описания стран и городов, гость Василий мог путешествовать с торговыми целями⁴⁴⁸. Н.И. Прокофьев писал по этому поводу: «Но само содержание путевых записок с большим основанием позволяет утверждать, что не паломнические стремления увидеть христианские достопримечательности Востока заставили Василия пуститься

443 Леонид (Кавелин), архимандрит. Вступ. статья «Хождение гостя Василья 1465–1466 гг.» // ППС. «Хождение гостя Василья» / Под ред. архимандрита Леонида (Кавелина). СПб., 1884. Т. II. Вып. 3. Кн. 6. С. I.

444 Мамырёв Василий (1430–1490) — дьяк Посольского приказа, погребён в Троице-Сергиевом монастыре.

445 Книга хожений... С. 418.

446 Там же. С. 417.

447 «Хождение гостя Василья» под ред. архимандрита Леонида (Кавелина) // ППС. СПб., 1884. Т. II. Вып. 3. Кн. 6. С. I.

448 Майков Л.Н. Старинные русские паломники в издании Православного Палестинского Общества. СПб., 1884. С. 12–14.

449 Ак-Коюнлу — государство белобаранных туркмен, тюрок-гузов, существовавшее в нач. XV — нач. XVI в. на территории Азербайджана, Армении, Курдистана и Гиляна. В кон. XIV — нач. XV в. образовались два кочевых туркменских государства, родовыми знаками которых были изображения баранов. По цвету изображённых баранов одно государство называлось Ак-Коюнлу (Белобаранные), а другое — Кара-Коюнлу (Чёрнобаранные). Оба государства находились под властью империи Тимура Тамерлана, а после смерти великого завоевателя — его наследников. В перв. пол. XV в. оба туркменских государства враждовали друг с другом, пока не возвысился шах Узун-Хасан, внук основателя династии Кара-Улюк Усмана (1378–1435). В 1453 г. он победил своих родственников и смог объединить под своей властью все земли и племена Ак-Коюнлу, после чего Узун-Хасан в 1467 г. завоевал Кара-Коюнлу и в 1469 г. разбил войско тимуридов, захватив большую часть их владений. Таким образом была создана крупнейшая держава, которая простиралась от Кавказа до Персидского залива. Столица государства находилась в Тебризе. Главным врагом Ак-Коюнлу стала Османская империя, с которой падишах Узун-Хасан вёл войны, правда, с переменным успехом. После смерти в 1478 г. Узун-Хасана его сыновья и внуки вели нескончаемую борьбу за трон падишаха. В 1502–1508 гг. шейх суфийского ордена Хайдар Исмаил Сефевидов завоевал Ак-Коюнлу и создал на его территории государство Сефевидов.

450 Усун-Хасан, Узун-Хасан (Гасан-бек Байундуур) (1423/1424–1478) — падишах государства Ак-Коюнлу (белобаранных туркмен) в 1453–1478 гг., выдающийся государственный деятель, талантливый полководец и дипломат. При нём государство Ак-Коюнлу достигло высшего расцвета, в него входили территории Ирака, Азербайджана, Курдистана, Зап. Ирана, Армении, Луристана, Фарса, Карамана. Шах Узун-Хасан провёл ряд реформ, отражённых в своде законов «Канун-намэ» («Законы падишаха Гасана»), в результате которых получила развитие экономика и культура его огромного государства. Известна веротерпимость падишаха, поддерживавшего христианство и даже женившегося на Теодоре (Деспине-хатун), дочери Трапезундского императора Иоанна IV (1429–1458). При Узун-Хасане в Тебризе и других городах велось активное строительство, в том числе образовательных и благотворительных учреждений. Он пы-

тался развивать военное производство, в том числе артиллерии. Падишах установил дипломатические отношения со многими странами Европы и Азии. Его войска с переменным успехом воевали с Оманской империей. В 1471 г. он разбил огромное войско турецкого султана Мехмеда II и занял земли Караманского эмирата, но уже в 1472 и 1473 гг. войско падишаха дважды потерпело поражение от османской армии и было вынуждено оставить завоёванные земли. В 1477 г. он покорил Грузию, но это была его последняя победа.

451 Книга хождений... С. 418.

452 Караманский эмират — государство на юго-востоке и в центральной части Малой Азии в 1256–1483 гг. Род Караманогуларов, династии эмиров Карамана, самых упорных противников Османов в борьбе за господство в Малой Азии, происходил из тюркских кочевых племён афшар. Основателем династии был суфийский шейх Нура, его сын Караман ибн Нура Суфи (1256–1261) воспользовался ослаблением Румского (Конийского) султаната и вытеснил турок-сельджуков из территорий вокруг г. Эрменек и предгорий Центрального Тавра, создав там своё государство. В сер. XIII–XIV в. Караманские эмиры с успехом воевали с турками-сельджуками и монголами. В 1352–1381 гг. в правление эмира Халила Ала ад-Дина государство переживало эпоху расцвета, после его смерти начались тяжёлые войны с турками-османами, в результате которых в 1391 г. весь Караман был ими захвачен. В 1402 г. турецкая армия султана Баязета I была разгромлена войсками великого эмира Тимура Тамерлана, который возродил Караманский эмират и вернул к власти представителя династии Карамангуларов эмира Мухаммада II, ставшего его вассалом. В 1403–1415 гг. Караманский эмират, пользуясь временным ослаблением Османского государства, захватил большую часть территории Малой Азии. В 1419–1421 гг. эмират был захвачен египетскими мамлюками, которые, однако, не смогли здесь удержаться. В 1424–1463 гг. в Карамане правил эмир Ибрагим Тадж ад-дин, который заключил мир с турецким султаном Мурадом II и женился на его сестре, став его верным союзником. В 1463–1464 гг. между сыновьями Ибрагима разгорелась междоусобная война, которая ослабила Караманский эмират, что привело к захвату в 1469 г. большей его части турками-османами. Эмир Пир-Ахма (1464–1474) попросил помощи против турок у туркменского влас-

теля Узун-Хасана, падишаха Ак-Коюнлу, который в 1471 г. разбил османское войско и занял Караман. Однако, побеждённые турками подряд в двух битвах в 1472 и 1473 гг., туркмены оставили Караман, который, несмотря на сопротивление последнего эмира Касима (1469–1483), в 1483 г. вошёл в состав Османской империи. В настоящее время бывшая территория Караманского эмирата находится в Турции.

453 Леонид (Кавелин), архимандрит. Вступ. статья «Хождение гостя Василья 1465–1466 гг.»... С. II.

454 Там же. С. II.

455 Брусса (Бурса) — древний город на северо-западе Малой Азии, расположен у подножия хребта Улудаг. Город был основан в нач. II в. до Р.Х. царём Вифинии Прусасом II под названием Пруса. Город входил в состав Римской и Византийской империй. В 1326 г. он был завоёван турками и стал первой столицей Османского государства. После перенесения столицы в Эдирне (1365, по другим данным в 1402), а затем в Стамбул (1453) он сохранил значение одного из главных городов Османской империи. В настоящее время г. Бурса — административный центр одноименного вилайета в Турции.

456 Леонид (Кавелин), архимандрит. Вступ. статья «Хождение гостя Василья 1465–1466 гг.»... С. I–II.

457 Амасия — древний город на севере Малой Азии, основан в V тыс. до Р.Х., расположен на р. Ешил-Ирмак. В древности город-крепость был столицей Понтийского царства, гробницы понтийских царей сохранились здесь до сих пор. В настоящее время город называется Амасья и является административным центром вилайета Амасья в Турции.

в опасное и трудное путешествие в тревожное для этого района время: в Иерусалим он заехал лишь на обратном пути и пишет о христианских местах небрежно, с обилием неточностей и ошибок. Однако об укреплениях городов, их водоснабжении, торговле, составе населения и вероисповедании он рассказывает с несомненной заинтересованностью. Эта особенность содержания хождения Василия даёт возможность предполагать, что целью путешествия было установить дипломатические и торговые связи со странами Малой Азии и Египетско-Сирийским султанатом Мамлюков и одновременно выяснить сложившееся положение в межгосударственных отношениях в этом регионе. Когда гость Василий путешествовал, здесь завязывались важные узлы международных событий, столь волновавшие Европу и Русь. У Турции появился грозный противник на юго-восточных границах — Государство белобаранных туркмен (Ак-Коюнлу)⁴⁴⁹, правитель которого Усун-Хасан⁴⁵⁰ (Асан-бек) нанёс туркам весьма существенное поражение, что ослабило их агрессивные устремления в Европе»⁴⁵¹. К последнему можно добавить, что военная активность государства Ак-Коюнлу во второй половине XV века была одним из факторов, которая не дала в этот период возможности Османской империи отобрать земли Палестины и Сирии у египетских султанов, владевших ими в тот период.

Но вернёмся к размышлениям Н.И. Прокофьева о целях паломнической поездки гостя Василия. Предположение о том, что он путешествовал с дипломатическими целями, представляется маловероятным, потому что в хождении не описывается ни одна его официальная встреча. Да и зачем русскому посланнику, если купец Василий таковым являлся, путешествовать в государство Ак-Коюнлу через турецкую территорию, когда более логично было ему отправиться туда по Волге, а далее — по Каспийскому морю. Тем более что он и не был на территории государства Ак-Коюнлу, а передвигался по районам, принадлежащим Османской империи и Караманскому эмирату⁴⁵². О переговорах гостя Василия с турецкой администрацией или с представителями мамлюкских султанов Египта нам также ничего не известно, а в его хождении о каких-либо официальных контактах нет и намёка. Путешествие с торговыми целями — куда более аргументированная версия, с которой трудно не согласиться. Однако в своих предположениях Н.И. Прокофьев намекал совсем на другую цель путешествия гостя Василия, но почему-то так открыто её и не назвал. Если обратить внимание на необычный маршрут нашего паломника, о котором архимандрит Леонид (Кавелин) заметил следующее: «Хождение гостя Василия замечательно уже и по одному тому, что он избрал такой путь до Святой Земли, по которому не ходил ни один из наших паломников ни до него, ни после него»⁴⁵³; если учесть обстоятельства и объекты, которые детально описывал гость Василий, то действительно можно сделать вывод о том, что, возможно, он, прикрываясь паломническими и торговыми целями, на самом деле осуществлял разведывательную деятельность по заданию двора Московского великого князя Ивана III Васильевича, чьё имя, кстати, упоминается в самом начале хождения. Известно, что многие русские богомольцы совмещали свои паломнические путешествия в другие страны со сбором разведывательной информации, поэтому в этом факте также нет ничего необычного.

Равнодушно-академическое отношение Н.И. Прокофьева к трудностям и опасностям путешествия гостя Василия, упомянутым исключительно для иллюстрации своих мыслей, резко контрастирует с доброжелательным и сочувственным отношением к нашему паломнику со стороны архимандрита Леонида (Кавелина), который писал: «По своей скромности гость Василий ничего не упоминает о трудности и препятствиях, встреченных им на таком далёком, длинном и, очевидно, небезопасном пути, и это молчание составляет один из отличительных признаков его “Хождения” в сравнении с другими нашими древними паломниками, которые не умалчивают о бедах и злых нашествиях на море от тогдашних корсаров, а на сухом пути от “злых арапов”»⁴⁵⁴.

Н.И. Прокофьев, чтобы доказать непаломнический характер путешествия гостя Василия, указывал на ошибки и неточности в тексте его хождения при описании христианских святынь. Эта аргументация не выдерживает критики, потому что у большинства древнерусских писателей-паломников в текстах их хождений ошибки и путаница в названиях или расположениях святых мест и географических объектов присутствуют обязательно. Таким образом, можно сделать однозначный вывод о том, что гость Василий ездил на Ближний Восток с паломническими целями, и этому совершенно не противоречит то, что он мог заниматься при этом торговой деятельностью или собирать разведывательную информацию.

Архимандрит Леонид (Кавелин) первый определил точные даты паломнического путешествия гостя Василия: «Хождение гостя Василия совершено в течение 1465 и 1466 годов. Он упоминает, что пришёл в Египет, т.е. Каир, за неделю до Рождества Христова (в 18 день Декабря), а шёл до Каира 100 дней, следовательно отбыл из Бруссы⁴⁵⁵ 10 Сентября 1465 года. Пробыл в Каире до 14 Января. Оттуда отправился в Иерусалим, а из Иерусалима вернулся в Бруссу на 4 неделе по Пасхе, которая в 1466 году была в Апреле месяце 6 числа; следовательно, он возвратился в Бруссу между 28 Апреля и 4 Мая, а “Хождение” гостя Василия продолжалось почти 8 месяцев: с 10 Сентября 1465 по 4 Мая 1466 года»⁴⁵⁶. Здесь уместно будет отметить, что гость Василий в своём хождении ни единым словом не обмолвился, каким маршрутом и в какие сроки он добирался из Московской Руси в Османскую империю.

Итак, в сентябре 1465 года гость Василий начал своё паломническое путешествие из турецкого города Бурсы. Почему он отправился в путь из этого места и, более того, стремился именно туда вернуться, объяснений в его хождении мы не находим. При этом из текста его записок явствует, что он был в Константинополе и хорошо его знал, но не описал столицу Османской империи в своём хождении, как бы исключая её из маршрута своего паломничества. Можно предположить, что в Бурсе находилась торговая база гостя Василия, например, лавка или оптовый склад. Путь нашего паломника, начавшийся в Бурсе, проходил через северные области Малой Азии, параллельно Чёрному морю, и от города Амасии⁴⁵⁷

458 Нишары — древнее селение, расположенное в горах на севере от г. Бурсы. В настоящее время называется Енишехир и находится в Турции.

459 Поли — древний город на севере Малой Азии, основан в III тыс. до Р.Х., имел название Клаудиополь в римский и византийский период своей истории. В настоящее время называется Болу и является административным центром одноименного вилайета в Турции.

460 Тоус — древний город на севере Малой Азии, расположенный недалеко от г. Кастамону. В настоящее время называется Тосья и расположен в Турции.

461 Османджик (Атманчюк) — древний город-крепость на р. Кызыл-Ирмак на севере Малой Азии, основан в римский период. В настоящее время город расположен в Турции.

462 «Хождение гостя Василья» / Под ред. архимандрита Леонида (Кавелина)... С. 1.

463 Мерзуван — древний город на севере Малой Азии. В 1101 г. около него объединённые силы турок-сельджуков разгромили армию крестоносцев. В настоящее время город называется Мерзифон и находится в Турции.

464 «Хождение гостя Василья» / Под ред. архимандрита Леонида (Кавелина)... С. 2.

465 Турхал — древний город на севере Малой Азии, расположенный на р. Ешил-Ирмак. В настоящее время город расположен в Турции.

466 Токат — древний город на севере Малой Азии, был основан в VII в. до Р.Х. как крепость на торговом пути из Сард в Персеполес. В римский и византийский период он был пограничной крепостью. В XI в. городом овладели турки-сельджуки. В XIII в. — захватили монголы. В XIV в. он вошёл в состав Османской империи. В настоящее время Токат является административным центром одноименного вилайета в Турции.

467 «Хождение гостя Василья» / Под ред. архимандрита Леонида (Кавелина)... С. 2.

468 Севастия Армянская (Сивас) — древний город в центральной части Малой Азии, основан хеттами во 2 тыс. до Р.Х. В городе ок. 320 г. по Р.Х. претерпели страдания и были сожжены 40 Севастийских мучеников. Тогда же, после истязаний,

здесь был убит святой мученик Северин Севастийский. Во втор. пол. IV в. в городе просиял святитель Пётр, епископ Севастийский. С кон. XI в. город находился подвластью турок-сельджуков, а в XIV в. вошёл в состав Османской империи и стал называться Сивас. В настоящее время город является административным центром одноименного вилайета в Турции.

469 Севастийские мученики — сорок мучеников, пострадавших ок. 320 г. в Севастии Армянской в период гонений на христиан римского императора Лициния (308–324). Они были воинами империи и христианами, за непреклонное исповедование веры они были мучимы, а затем осуждены были пробыть ночь в озере, в мартовской воде. Утром они были извлечены из озера и подвергнуты новым истязаниям, после чего тела их сожгли, а кости бросили в реку. Память 9 марта.

470 Гость Василий, разделяя в тексте своего хождения армяны и христиан, имел в виду под последними преимущественно греческое православное население городов Османской империи.

471 «Хождение гостя Василья» / Под ред. архимандрита Леонида (Кавелина)... С. 2–3.

472 Тесть — в русской системе родства отец жены по отношению к её мужу.

473 Поле на горе — плоскогорье.

474 «Хождение гостя Василья» / Под ред. архимандрита Леонида (Кавелина)... С. 3.

475 Книга хожений... С. 351–352.

476 Аблустан (Эльбустан) — древний город, расположенный на юго-востоке Малой Азии, на плодородной равнине, на берегу р. Джейхан. Основан хеттами во II тыс. до Р.Х. и назывался Кара-Хююк. В настоящее время называется Эльбистан (сад) и находится на территории Турции. Возможно, что во времена посещения города гостем Василием он также имел название Эльбистан, а Албустан от него искажённая форма.

477 Малето Е.И. Антология хожений русских путешественников XII–XV века. М., 2005. С. 96.

478 Рыжов К.В. Все монархи мира. Мусульманский Восток VII–XV вв. М., 2004. С. 53.

479 Джахин-шах (ум. 1467) — падишах Кара-Коюнлу в 1437–1467 гг.

480 Кара-Коюнлу — государство чёрнобаранных турмен, тюрок-огузов, существовавшее в 1410–1468 гг. на территории Азербайджана и Зап. Ирана. Расцвет и падение Кара-Коюнлу произошли в правление Джахин-шаха (1437–1467), войско которого в 1467 г. было разбито армией шаха Узун-Хасана, а сам Джахин-шах погиб в сражении. В 1468 г. территория Кара-Коюнлу вошла в состав государства Ак-Коюнлу.

481 Армянское нагорье — плоскогорье с отдельными вулканическими конусами (Большой Арарат, Себелан, Сюпхан и др.) и небольшими хребтами, разделёнными межгорными долинами (Араратская, Эрзурумская и др.), с озёрами (Ван, Севан, Урмия и др.). Нагорье расположено на территории современных государств Турции, Ирана и Армении.

482 Рыжов К.В. Указ. соч. С. 231.

483 Ибрагим Тадж ад-дин (ум. 1463) — эмир Карамана в 1424–1463 гг.

484 Мурад II (Амурат) (1403–1451) — султан Османской империи в 1421–1444 гг., вторично в 1446–1451 гг.

он резко повернул в южном направлении, в сторону Дамаска. В первой части своего пути расстояния между городами и населёнными пунктами автор хождения исчислял в днях своего пути от города Бурсы, начала его путешествия.

Первым населённым пунктом в двух днях пути русского купца от Бурсы был городок Нишары⁴⁵⁸, который сохранился до наших дней под названием Енишехер и отстоит от Бурсы на 40 км. Таким образом, можно сделать вывод о том, что в день гость Василий преодолевал в среднем 20 километров. Учитывая горный рельеф местности, вполне вероятно, что он совершал своё путешествие либо верхом, либо на повозке, что более соответствовало бы его торговым целям. Кстати, в Нишарах наш купец обратил внимание на «торг великий» и сделал об этом запись.

Последующие города Колнокоу и Мурдоулук, расположенные в горах, практически не описываются автором хождения, и нами они не определены среди известных ныне населённых пунктов Турции. Далее он шёл от города до города, сначала до Поли⁴⁵⁹, откуда добрался до Тоуса⁴⁶⁰, о котором сообщил, что в нём живёт много армян, а турок мало. Оттуда он доехал до города-крепости Османджик⁴⁶¹, который он называл Атманчук, где обратил внимание на то, что город состоит из двух частей: нижней, обнесённой стеной, и верхней, представляющей собой крепость в скалах. Реку Кызыл-Ирмак, протекающую по городу, он описал следующим образом: «А река под ним червлена, с Оку величеством»⁴⁶². Из Османджика гость Василий отправился в город Мерзуван⁴⁶³, где большинство жителей составляли армяне и где находилась кафедра армянского епископа Иоакима. Оттуда наш паломник добрался до древнего города Амасия, который он описал следующим образом: «Град Амасия стоит на горе, гора вельми высока, а в нём 7 градусов, един во едином, а вокруг горы тоа и седми градусов тех, град вельми велик, и под ним река велика, под стену течёт, да во все дворы из тоа реки воду колёсы вертят разводена»⁴⁶⁴. Система каналов в городе была создана в римский период, и именно ими заинтересовался русский купец.

До Амасии гость Василий двигался по северу Малой Азии в восточном направлении, а после посещения этого города повернул на юг. По горным дорогам он добрался до города Турхал⁴⁶⁵, который он назвал в хождении Турхаль. Продолжая своё путешествие далее на юг, он пришёл в город Токат⁴⁶⁶, один из важнейших торговых центров Османской империи. Описание этого города в хождении очень интересно: «Град Токат стоит на дву горах каменных, воды под ним разведены по торгом и по улицам и по двором и по баням. А град той больши Бурсы, а церковь у них едина, святой великы чудотворец Никола, Игумен у нея Арсеней; а христиан мало, а ходу до него от Бурсы месяц»⁴⁶⁷. Двигаясь далее в южном направлении, гость Василий дошёл до города Севастии⁴⁶⁸, описывая который в своём хождении, он рассказал, прежде всего, о святых местах, связанных со страданиями и гибелью сорока Севастийских мучеников⁴⁶⁹. «Град Сиваз, по нашему Савастия, идеже мучили 40 мучеников, а внутрь града того озеро, и то баня, идеже их мучили; а град зело велик, а среди того гора, велика, на ней же другой град, а по ниже того третий град; а в нём Христиане⁴⁷⁰ и Армении живут, а Турков мало, да церкви христианския есть в нём и за градом, да за тем же градом река велика до нея ж поприща три, на ней мост велик, с вышняя ж страны того мосту течёт вода червлена; как 40 мученик дух предаша в озере, мучители ж их извлекаша, и пьют из нея люди, и ничем же не врежени, но точию исцеление почерпаемо»⁴⁷¹. Поклонившись святым местам, наш паломник пошёл далее на юг, упомянув в хождении, что Севастия была последним турецким городом на его пути в Святую Землю.

В какую же землю пришёл гость Василий после того, как он покинул приделы Османской империи? Вот что он сам писал об этих местах: «...а се остаточный град Турский. За него же день ездю, а от Севастии первый град Селюменовъ, тесть⁴⁷² Моуратов сына Князя Турского, той же град в поле на горе⁴⁷³, река же под ним велика течёт сквозь каменную гору, <...> ходу от Севастии 4 дня»⁴⁷⁴. Н.И. Прокофьев перевёл этот текст следующим образом: «Это последний город турецкий. На расстоянии одного дня езды от Севастии находится первый город Селимов, тестя Муратова сына, султана турецкого. <...> Путь от Севастии четыре дня»⁴⁷⁵. Перевод этого места в тексте «Хождения гостя Василия» был сделан Н.И. Прокофьевым формально и без комментария. По Н.И. Прокофьеву получается, что расстояние от Севастии до первого нетурецкого города имеет два измерения: один день «езды» и четыре дня «ходу». Из контекста хождения видно, что автор употребляла слова «езда» и «ход» как синонимы. Учитывая, что указание о четырёх днях пути не относится к следующему населённому пункту Аблустану⁴⁷⁶, упоминаемому далее в тексте, это расстояние определённо связано с первым нетурецким городом. Если это так, то что же имел в виду автор хождения, когда писал о расстоянии в один день пути? Наиболее вероятно, что в «Хождении гостя Василия» речь идёт об одном дне пути от Севастии до границы Османской империи. Если принять эту версию, то всё становится на свои места: путь до границы составил один день, а путь до первого нетурецкого города — четыре дня.

Теперь нам необходимо понять, в какую же землю пришёл гость Василий. Е.И. Малето считает, что русский купец оказался на территории государства белобаранных туркмен (Ак-Коюнлу)⁴⁷⁷. Однако оснований для такого утверждения она не приводит, поэтому нам трудно согласиться с этим утверждением, так как известно⁴⁷⁸, что в этот период падишах Узун-Хасан, правитель государства Ак-Коюнлу, боролся с Джахин-шахом⁴⁷⁹, правителем Кара-Коюнлу⁴⁸⁰, за Армянское нагорье⁴⁸¹. Если это так, то в это время белобаранных туркмен в местах, где проходил наш паломник, быть не могло. Теперь вернёмся к тексту хождения, где его автор пишет, что этот первый нетурецкий город принадлежит Селиму, «тестю Мурата, сына князя Турского», то есть султана Османской империи. При этом мы знаем⁴⁸², что эмир Ибрагим⁴⁸³, правитель Караманского эмирата, женился на сестре турецкого султана Мурада II⁴⁸⁴ и был его постоянным союзником во всех войнах. Таким образом, гость Василий неверно указал только имя Караманского эмира, который состоял в вассальных отношениях к Османской Порте и которого звали не Селим, а Ибрагим. Итак, русский купец пришёл во владения Караманского эмирата.

485 Антап, Дартел (Газиантеп) — древний город на юге Малой Азии, расположен на р. Саджуре, правом притоке Евфрата. Он был образован как крепость, находящаяся на одном из маршрутов знаменитого Великого шёлкового пути. В настоящее время называется Газиантеп и является административным центром вилайета Газиантеп в Турции.

486 Алеппо (Халеб) — древнейший город на территории современной Сирии, известен с XX в. до Р.Х. как столица государства Ямхад. В кон. XVII в. до Р.Х. был завоёван хеттами. Ок. 1200 г. до Р.Х., после падения Хеттского царства, город был центром небольшого одноименного царства. С сер. VIII в. входил в состав Ассирийского государства, позже — государств Ахеменидов, Селевкидов. В 64 г. до Р.Х. город перешёл под власть Рима, а затем — Византии. В античные времена он назывался Бероия. В 636 г. по Р.Х. город был завоёван арабами. После распада Арабского халифата город был объектом борьбы между Византийской империей и государством египетских халифов Фатимидов. В 1183 г. Халеб перешёл под власть египетских Айюбидов. В 1260 г. город был захвачен монголами, но вскоре вошёл в состав государства египетских мамлюков. В 1516 г. он был завоёван турками и стал центром одноименного пашалыка Османской империи. В настоящее время город называется Халеб и является крупным административным центром на северо-западе Сирии.

487 Хама (Эпифания) — древний город на р. Оронт (Эль-Аси), основан в 4 тыс. до Р.Х. С кон. 2 тыс. до кон. VIII в. до Р.Х. город назывался Хамат и был столицей одноименного государства. Город входил в состав хеттской, ассирийской, вавилонской, персидской, греческих держав, а также Римской и Византийской империй, назывался в тот период Эпифания. В 638 г. он был завоёван арабами и разрушен, возрождён при халифах Омейядах с наименованием Хама. Позже город входил в состав государств турок-сельджуков и египетских мамлюков. В нач. XVI в. город стал частью Османской империи. В настоящее время город Хама расположен на территории Сирии.

488 Евфрант, имеется в виду Евфрат (Шатт-эль-Фураат) (*арам.* сладкая вода) — река, протекающая на территории Западной Азии, через современные государства Турции, Сирии и Ирак. Образуется слиянием рек Мурат и Карасу. Берёт своё начало в горах Армянского нагорья, протекает по плато Дезире и Месопотамской низменности, в низовьях сливается с р. Тигр, с которой образует р. Шатт-эль-Араб, впа-

Следующим населённым пунктом на пути нашего паломника был Абустан, где он обратил внимание на большую каменную плотину, на которой стояли девять больших мельниц. От Абустана в одном дне ходу находилось большое торговое селение Комлюг. Через десять дней пути от Севастии купец Василий добрался до города Антап⁴⁸⁵, указав точную дату своего прибытия — третьего ноября. Город Антап располагался уже на территории, находившейся в то время под властью мамлюкских султанов Египта. Осмотрев Антап и описав, как обычно, его оборонительные сооружения, а также восхитившись домами и банями, гость Василий отправился в город Алеппо⁴⁸⁶, который он назвал Халеб. В Алеппо он прожил пять дней, подробно зафиксировав все фортификационные сооружения города, отметив «множество торгов и бань хороших».

Далее гость Василий дошёл до города Хама⁴⁸⁷, который он назвал Хамья и описал следующим образом: «Град Хамья стоит в поле на дву горах, а на горе по два города, един в едином; между гор тех река Евфрант⁴⁸⁸ великий течёт, да колёса по реце той вели зело. Поперек колёс тех по 10 сажений, особь водою, да та вода с колёс тех идеть к горе по желобам тем, на обе горы во все двory градска; Христиан много, церковь у них велики Христов мученик Георгии, да тянет ко Епарху (Патриарху) Антиохийскому; торгов много и бань хороших и столпы многи, а из столпов тех текут воды проведены с верху. Да древес множество в них финиковых, и стоит близ моря, а ходу от Халепа 3 дни»⁴⁸⁹. Русский паломник рассказал о важной достопримечательности Хама — это нориасы или нории, огромные деревянные колёса, которыми в течение столетий местные жители поднимали воду из реки Оронта в оросительные каналы и для нужд города. Эти огромные колёса, размером в диаметре «10 сажений», как писал автор хождения,

дающую в Персидский залив. Между рецье Евфрата и Тигра — один из очагов человеческой цивилизации, здесь находились древнейшие государства Шумер, Аккад, Вавилония и Ассирия. На берегу Евфрата располагался библейский г. Вавилон.

489 «Хождение гостя Василья» / Под ред. архимандрита Леонида (Кавелина)... С. 4–5.

490 Хомс (Эмеса) — древний город, расположенный на берегу р. Оронт (Эль-Аси), основанный в 2400 г. до Р.Х. как крепость на перекрёстке древних торговых путей. В римскую и византийскую эпохи город назывался Эмеса. Здесь проповедовали апостолы Пётр и Павел. В 59 г. по Р.Х. в городе был основан храм Пояса Божией Матери. В настоящее время Хомс — административный центр на западе Сирии.

491 Иулиан Эмесский (+ 312) — святой мученик, он был искусным врачом, проповедовал Евангелие, многих людей обратил к вере во Христа Спасителя. Во времена гонений на христиан, перед казнью святых мучеников епископа Силуана, диакона Луки и чтеца Мокия, Иулиан ободрял их и убеждал не страшиться смерти, после чего сам был схвачен и принял мученическую кончину. Память 6 февраля.

492 «Хождение гостя Василья» / Под ред. архимандрита Леонида (Кавелина)... С. 5.

493 Кара — древнее поселение, к которому можно отнести современный Саидная — небольшой сирийский город в 27 км к северо-западу от Дамаска, где находятся два монастыря: женский в честь Саиднайской Божией Матери и мужской во имя святого великомученика Георгия Победоносца.

494 «Хождение гостя Василья» / Под ред. архимандрита Леонида (Кавелина)... С. 5–6.

495 Введение во храм Пресвятой Богородицы — двенадцатый непереходящий праздник в Русской Православной Церкви, отмечается 21 ноября.

496 Белое море — имеется в виду Средиземное море.

497 «Хождение гостя Василья» / Под ред. архимандрита Леонида (Кавелина)... С. 7.

498 Там же. С. 8.

499 Там же.

500 «Хождение гостя Василья» / Под ред. архимандрита Леонида (Кавелина)... С. 8.

501 Там же. С. 11.

сохранились до нашего времени. Гость Василий не ошибся в размерах, так как диаметр самого большого из сохранившихся 17 колёс составляет 22,5 метра. Правда, автор хождения совершил оплошность и ошибочно указал, что город стоит на реке Евфрат, хотя через него протекает Оронт. Представляется, что это не случайная ошибка, так как он и в дальнейшем разные реки будет принимать за Евфрат, который ему не суждено будет увидеть, потому что часть его пути будет идти параллельно течению этой великой реки, но с ней не будет пересекаться. В «Хождении гостя Василия» приведена важная информация о том, что город Хама, а вместе с ним и соборный храм святого великомученика Георгия Победоносца входят в юрисдикцию Антиохийского патриарха.

Гость Василий через пять дней после своего выхода из Алеппо достиг города Хомса ⁴⁹⁰, который он назвал «град Хооузм» и который он описал следующим образом: «Град Хооузм велик вельми, <...> а гора высока, а он на горе той стоит, Арапов мало, а Христиан много; церковь у них большая Пречистая, а придел левую руку 40 мучеников, да другии предел с левую же руку святая Варвара; с правую руку святой Семион столпник; а церковь вельми велика, одаль в краю города того, церковь святой великомученик Георгии; подле церковный престол лежит святой мученик Иоулиан ⁴⁹¹. А град той велики мученик Георгии избавил от змия и девицу спасе» ⁴⁹². Далее в хождении гость Василий изложил рассказ из жития святого великомученика Георгия Победоносца о его победе над змием. Поклонившись святыням Хомса, русский паломник направился далее и через шесть дней пришёл в селение Кара ⁴⁹³, где он посетил местный храм святого великомученика Георгия Победоносца и сравнил его по размерам с собором Святой Софии в Киеве. Косвенно это может служить указанием на то, что маршрут гостя Василия на пути из Московской Руси мог проходить через южнорусские земли. Можно предположить, что Георгиевский храм мог быть монастырским, так как автор хождения писал: «Да вокруг церкви тоа живут калугерици, да туто Митрополит Макарии место того Карский, да другой Митрополит Аркадский ту живет» ⁴⁹⁴.

От Кары гость Василий за два дня дошел до Дамаска, который он назвал Шамоу, то есть Шама, потому что и по-арабски, и по-турецки город назывался тогда Димишк-эш-Шам. В Дамаск он прибыл во вторник 21 ноября, в праздник Введения во храм Пресвятой Богородицы ⁴⁹⁵, о чём сам написал в хождении. Гость Василий традиционно описал оборонительные укрепления Дамаска и систему водоснабжения, ошибочно указав при этом, что город стоит на берегу Евфрата, так как через него протекает река Барада. Во многих городах, которые гость Василий посетил во время своего паломнического путешествия, он хвалил местные бани, так и в Дамаске он написал, что «бани вельми хороши». Отметив, что в городе «христиан не мало», он кратко упомянул о храме Двенадцати Апостолов. Из Дамаска русский паломник отправился в сторону Тивериадского моря, достигнув которое, он пошёл к Фаворской горе. Далее он добрался до Рамля и Лидды, откуда, не заходя в Иерусалим, направился в сторону Египта через город Газа, который он называл Казья и описал следующим образом: «Град Казья <...> стоит у Белаго ⁴⁹⁶ моря; церковь в нём Пречистая, а Митрополит в нём Михаил, а Христиан в нём много, а тянет к Патриарху Иерусалимскому» ⁴⁹⁷. Гость Василий в своём хождении отметил, что этот город и храм Пресвятой Богородицы относятся к Иерусалимскому Патриархату. От Газы его маршрут проходил по пескам в пустыне, где наш паломник практически шёл по пути Святого Семейства, о чём он написал в хождении, особенно выделив историю о пребывании Христа-Младенца, Пресвятой Богородицы и Иосифа Праведного в Матарии.

Гость Василий приехал в Каир, который он по обычаю того времени назвал Египет, за неделю до Рождества Христова, значит 18 декабря 1445 года, сделав следующую заметку в своём хождении: «А всего есмь ехали от Бурсы до Египта 100 дней» ⁴⁹⁸. Грандиозный масштаб Каира, главного города мусульманского Востока в тот период, явно поразил русского паломника: «Египет град вельми велик, а в нём 14 тысящ улиц, да во всякой улице по двоа врата и по две стрельницы, да по два стража, которы зажигают масло на свещнице; да в иных улицах домов по 15 тысящ, а в иных улицах до 18 тысящ дворов, да на всякой улице по торгу великому» ⁴⁹⁹. Покинул Каир русский купец через месяц, 17 января 1446 года, и направился обратной дорогой в Иерусалим, путь его лежал через Газу к Хеврону, где он встретил много паломников. Вот что он пишет о городе и странниках: «Место велико, и людей много и до сего дни, пьют и едят, туто живущии и от стран и от всех приходящих, от мала и до велика, от Христиан и от всякого языка. А церковь во Авраамли дому великии. <...> И туто есмь были и поклонихомся святым мощем» ⁵⁰⁰. Мы уже отмечали ранее, что автор хождения под христианами подразумевал православных людей, а паломников-христиан других конфессий за таковых не принимал. От Хеврона гость Василий добрался до Вифлеема, где он молился в храме Рождества Господня.

От Вифлеема наш паломник дошёл до Иерусалима, где сразу пошёл в храм Воскресения Христова, который подробно описал в своём хождении. Он обошёл в Иерусалиме многие святые места и поклонился им: «И туто близ того места, где святого первомученика Стефана камением побили, и ту поклонихомся. И оттуду пойдохом доле святей Гефсимании к гробу Пречистой и влезохом в церковь и пойдохом 50 ступеней без дву, и придохом ко гробу Пречистыя Матери Божия и ту поклонихомся. <...> И оттуду излезохом и пойдохом на гору Елеонскую, и придохом в церковь к Вознесению Христову. И от земли ж к церкви ступеней 20 без одной до дверей. И влезохом в церковь, и видехом стопень Христову. Оттуду вшед на небеса, и целовахом стопень Христову» ⁵⁰¹.

Из Иерусалима до Алеппо гость Василий возвращался прежней дорогой. А вот от Алеппо до Бурсы он шёл другим путём. Из Алеппо он добрался до Антиохии Сирийской, которая в хождении названа Антеаж. Описав по обыкновению своему оборонительные сооружения города, русский паломник с горечью и печалью сделал заметки о положении христиан в Антиохии Великой: «А средь града того церковь Святая София, а величеством со Цариградскую Софию, да в ней не поют. А подо-

502 Адана — древний город на юго-востоке Малой Азии, на берегу р. Джейхан, основан как крепость в сер. 2 тыс. до Р.Х. хеттами. В X в. здесь возникла греческая колония, что привело к эллинизации большей части местного населения. Адана была одним из главных городов исторической области Киликии. Позже Адана вошла в состав персидской державы Ахеменидов, в 333 г. до Р.Х. была завоевана армией Александра Македонского, в 297 г. до Р.Х. — Селевкидами, в 64 г. до Р.Х. вошла в состав Древнего Рима, позже — Римской и Византийской империй. В VII в. город был захвачен арабами, потом турками-сельджуками, затем египетскими мамлюками. В перв. пол. XV в. входил в состав Караманского эмирата, а во втор. пол. XV в. был захвачен турками-османами. В настоящее время Адана — административный центр вилайета Адана в Турции.

503 Коулик — древний город на юге Малой Азии, который во времена Османской империи назывался Гулек, в настоящее время носит наименование Тарсус и располагается в Турции.

504 Эрегли — древний город на юге Малой Азии, который в эллинистический период назывался Гераклея, в настоящее время называется Эрегли и находится в Турции.

505 Тавр — горы на юге Малой Азии, тянутся вдоль побережья Средиземного моря, образуя южные окраины Малоазийского нагорья.

506 Конья — древний город на юге Малой Азии, расположенный при подошве гор Тавра, основанный в VII в. до Р.Х. фригийцами, назывался Икония. Позже он был под властью лидийцев, персов, державы Александра Македонского и его преемников. Во II в. до Р.Х. город был захвачен римскими войсками, входил в состав Римской и Византийской империй, став центром провинции Ликаонии. В сер. I в. по Р.Х. Иконию посетили апостолы Павел и Варнава, которые претерпели гонения за проповедь Евангелия и были вынуждены оставить город (Деян. 14: 1–6). На протяжении нескольких столетий здесь находилась епископская кафедра. В 1076–1243 гг. город был столицей Конийского султаната, созданного турками-сельджуками, и стал называться Конья. В 1243 г. он был захвачен монголами, после чего стал предметом споров между монголами, турками-османами и эмирами Карамана, которые в сер. XIV в. подчинили город своей власти почти на сто лет. В 1467 г. город вошёл в состав Османской импе-

рией град той, аки Царьград, а скончался, был Царский град, ныне держат его Срацины. А в нём от Христиан мало, а боле Срацины, а град той вельми велик, да и от иных вер есть в том граде». Из Антиохии гость Василий, видимо, по побережью Средиземного моря дошёл до Адана⁵⁰², который он назвал Адонай и посчитал армянским городом, подтвердив своё утверждение тем, что «церкви у них Арменский и Митрополит у них Арменский». Здесь началась территория Караманского эмирата. Далее наш паломник, двигаясь на запад, дошёл до города, который он назвал Коулик⁵⁰³, от него, направляясь на северо-запад, через Эрегли⁵⁰⁴, названный им Араклеи, по горам Тавра⁵⁰⁵ добрался до Коньи⁵⁰⁶. В своём хождении гость Василий отметил, что в храме города Конья лежат честные мощи святителя Амфилохия⁵⁰⁷. Из Коньи его путь лежал в город Акшехир⁵⁰⁸, от которого один день дороги был до первого турецкого города Карахиссар⁵⁰⁹, названный им Карасары. Оттуда гость Василий дошёл до города Кютахья⁵¹⁰, который он назвал Котай, после чего добрался до города Инегель⁵¹¹, в его хождении обозначенный как Негили. А на четвёртой неделе после Пасхи 1466 года он возвратился в Бурсу, откуда восемь месяцев назад начал своё паломническое путешествие.

О том, как гость Василий вернулся в Московскую Русь, в его хождении не указано. Архимандрит Леонид (Кавелин) в 1883 году написал о паломничестве гостя Василия следующее: «Таким образом, наш соотечественник прошёл всю Малую Азию, через такие места, которые и поныне остаются для нас малоизвестными, и, описывая вкратце их наружный вид, везде упоминает о христианской Православной святыне этих городов и о её состоянии в его время, т.е. в 1465 и 1466 годах. Описание святого города Иерусалима и его святых мест у гостя Василия изложено кратко, но верно и простодушно. Во всяком случае его “Хождение” увеличивает число оных в будущем полном издании этих наших русских классиков и займёт почётное место по древности, языку и содержанию»⁵¹². В настоящее время известно два списка «Хождения гостя Василия». Впервые хождение было опубликовано в 1884 г. по списку XVI века в Православном Палестинском Сборнике под редакцией и со вступительной статьёй архимандрита Леонида (Кавелина). Заканчивая рассказ о замечательном русском паломнике-писателе госте Василии, который совершил многомесячное богомолье к уходящим святыням павшей к тому времени Византийской империи, а также в Палестину и Египет, необходимо обратить внимание на то, что он донёс до нашего времени живую повесть о сохранении православных храмов и традиций, а также жизни христианского населения в глубине территории Османской империи и сопредельных ей мусульманских государствах в тот исторический период.

рии. В настоящее время Конья является административным центром одноименного вилайета в Турции.

507 Амфилохий († после 394) — святой, епископ Иконийский. Память 23 ноября.

508 Акшехир — древний город в юго-западной части Малой Азии, который в эллинистический период назывался Филомелион, в настоящее время называется Акшехир и находится в Турции.

509 Карасары — древний город на западе Малой Азии, основан как крепость хеттами во II тыс. до Р.Х. В нач. I тыс. до Р.Х. город принадлежал фригийцам. В I в. до Р.Х. город был захвачен римлянами, затем входил в состав Римской и Византийской империй, назывался в тот период Акрониум. Во времена Османской империи город

был назван Афон-Карахиссар («Опиумная Чёрная крепость»). В настоящее время город является административным центром вилайета Афон-Карахиссар в Турции.

510 Кютахья — древний город на западе Малой Азии, который в эллинистический период назывался Китион и Коттией. В настоящее время город является административным центром вилайета Кютахья в Турции.

511 Инегель — древний город на северо-западе Малой Азии, который в византийский период назывался Ангелокомы. В настоящее время называется Инегель и находится в Турции.

512 Леонид (Кавелин), архимандрит. Вступительная статья «Хождение гостя Василия 1465–1466 гг.»... С. III.

ЗАРУБЕЖНЫЕ ПАЛОМНИЧЕСТВА РУССКИХ БОГОМОЛЬЦЕВ ВО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XV — НАЧАЛЕ XVI ВЕКА

Кроме литературных источников, доносящих до нас историю русского православного паломничества, существуют, о чём мы упоминали ранее, археологические свидетельства посещения нашими богомольцами Святой Земли. А.Е. Мусин рассматривает каменные иконки XII–XV веков с изображением Гроба Господня как свидетельство паломничества русских людей в Палестину.

«Эти иконки, несомненно изготовлявшиеся в Древней Руси, а не привозившиеся из Палестины, вместе с тем представляют собой культурно-исторический фон древнерусского паломничества и почитания палестинских святынь, который в свою очередь и был порождён самими “хождениями”, явившимися активным средством христианизации Руси»⁵¹³. Исследователь рассматривает различные точки зрения исследователей древнерусской каменной пластики, таких как Н.В. Покровский⁵¹⁴, Д.В. Айналов и Н.В. Рындина⁵¹⁵, которые в своих работах анализировали изображения святых мест Иерусалима на указанных иконках, а также использование богомольцами самих этих иконок. В связи с последним обстоятельством приводится интересное для нашей темы утверждение Н.В. Рындиной о том, что иконы исследуемого типа использовались не только в качестве наперсных⁵¹⁶ образов, а служили «путными» иконами, которые брались в путь в особых мешочках — ладанках. Таким образом, они могли сопровождать русского богомольца в его паломническом путешествии.

Обобщая мнения специалистов, А.Е. Мусин пишет: «...архитектурные особенности иерусалимских храмов прослеживаются достаточно отчётливо в иконографии каменных образков Гроба Господня конца XIV–XV веков, особенно в тех, где храм Воскресения представлен комплексом 7 часовен различных конфессий, окруживших Святой Гроб. В общем и целом эта группа отражает архитектурно-топографические реалии Иерусалима и Гроба Господня, увиденные русскими паломниками того времени — архимандритом Агрефением, Игнатием Смольнянином и иеродиаконном Зосимой. В свете проведённого исследования нам представляется вполне вероятным, что самобытный древнерусский сюжет иконок Гроба Господня является не только свидетельством и фоном древнерусских паломничеств в Святую Землю или же абстрактным образом Небесного Иерусалима. Он служит конкретным воплощением тех архитектурно-топографических, церковно-археологических и литургических реалий Святой Земли, которые произвели на русского паломника глубочай-

⁵¹³ Мусин А.Е. Археология древнерусского паломничества в Святую Землю в XII–XV веках // Богословские труды. Сб. 35. М., 1999. С. 99.

⁵¹⁴ Покровский Николай Васильевич (1848–1917) — известный русский историк и археолог, основоположник отечественной церковной археологии и музейного дела, доктор церковной истории, заслуженный ординарный профессор Санкт-Петербургской Духовной Академии. С 1898 г. он был директором Императорского Археологического института. Н.В. Покровский был выдающимся специалистом по истории искусства и архитектуры, иконографии христианского искусства, он один из первых в русской науке при изучении византийско-русского и древнехристианского искусства обратил внимание на отношения искусства к учению Церкви и текстам Литургии, а также внёс в науку богатые материалы православно-восточного происхождения.

⁵¹⁵ Рындина Анна Вадимовна — доктор искусствоведения, современный известный специалист в области древнерусского прикладного искусства, более 20 лет работала в секторе древнерусского искусства ВНИИ искусствознания, в настоящее время является заведующей отделом НИИ Российской Академии художеств.

516 Наперсный образ — иконы, которые носили и носят паломники на груди (на персях), вешая их на цепочке или верёвке.

517 *Мусин А.Е.* Археология древнерусского паломничества в Святую Землю... С. 107.

518 Иван IV Васильевич Грозный (1530–1584) — великий князь Московский в 1533–1547 гг., до 1538 г. при регентстве матери Елены Васильевны Глинской, первый русский царь в 1547–1584 гг., сын Московского великого князя Василия III Ивановича. За своё долгое и противоречивое царствование он совершил большое количество паломнических путешествий практически ко всем русским святыням.

519 Никон (1605–1681) — патриарх Московский и всея Руси в 1552–1666 гг. В миру его звали Никита Минич, родился в крестьянской семье, под Нижним Новгородом. Молодым человеком стал священником и вскоре вместе с семьёй переехал в Москву. Потрясённый смертью всех своих детей, он убеждает жену принять постриг, после чего сам уходит в Соловецкий монастырь, где принимает монашество под именем Никон. В 1646 г. он встретился с царём Алексеем Михайловичем, по желанию которого вскоре был назначен архимандритом Новоспасского монастыря в Москве. В 1648 г. он был возведён в сан митрополита Великого Новгорода, где он в 1650 г. остановил, благодаря своему личному мужеству, бунт мятежников. В 1652 г. по желанию царя он перевёз из Соловецкого монастыря в столицу мощи святителя Филиппа II, митрополита Московского и всея Руси. Во время этой поездки в Москве умер патриарх Иосиф, и Никон был избран его преемником. Вступив на патриарший престол, он с согласия царя активно продолжил начатую его предшественниками церковную реформу, которая вызвала сопротивление в обществе и привела к церковному расколу. Близкие отношения патриарха с царём и положение второго человека в государстве вызвали зависть и ненависть среди высшей знати Московского царства, что привело к заговору против него. В результате многоходовой боярской интриги отношения между царём и патриархом оказались разорванными, а вскоре оскорблённый патриарх Никон самовольно оставил кафедру и удалился в Новоиерусалимский Воскресенский монастырь. В 1666 г. на созванном в Москве соборе патриарх Никон был приговорён к лишению святительского сана и сыске в Ферапонтов монастырь. После смерти царя Алексея Михайловича Никона переводят в Кирилло-Белозерский монастырь, где в крайне тяжё-

лых условиях он находился до 1681 г. В августе т.г. царь Фёдор II Алексеевич разрешил ему вернуться в Воскресенский монастырь. Под Ярославлем, по дороге в милый его сердцу Новоиерусалимский монастырь, при огромном стечении народа он скончался.

520 *Рындина А.В.* Древнерусские паломнические реликвии // Иерусалим в русской культуре. М., 1994. С. 74.

521 Иоаким († 1450) — патриарх Иерусалимский в 1431–1450 гг.; в тексте явная ошибка, т.к. в 1480 г. на Иерусалимской кафедре находился патриарх Григорий II (1468–1493).

522 Геронтий († 1489) — святой, митрополит Московский и всея Руси в 1473–1489 гг. с перерывами. Память 28 мая.

523 *Перхавко В.В.* Указ. соч. С. 144.

524 Мунехин-Мисюрь (Мисюрь-Мунехин) Михаил Григорьевич († 1528) — великокняжеский дьяк и посол, паломник, происходил из московских служилых людей, дьяк Казённого приказа при государе Иване III Васильевиче Великом, который направил его своим послом в Османскую империю и в некоторые государства Европы. С 1510 г. великий князь Василий III Иванович назначил М.Г. Мисюря-Мунехина своим дьяком в Псков, которым он до конца своей жизни практически управлял, а также приложил много сил для развития Псково-Печерского монастыря и превращения его в мощную пограничную крепость. Оставил интересные записки о своих путешествиях.

525 Иван III Васильевич Великий (1440–1505) — великий князь Московский в 1462–1505 гг., сын Московского великого князя Василия II Васильевича Тёмного и Боровской княжны Марии Ярославны. С 1450 г. — соправитель отца. Иван Васильевич был выдающимся государственным деятелем, полководцем и дипломатом. Он завершил образование единого централизованного русского государства, присоединив к Москве княжества: Ярославское, Ростовское, Тверское, Вятское, большую часть Рязанского, а также Новгородскую землю. После успешных войн с Великим княжеством Литовским к Москве отошли Чернигов, Новгород-Северский, Гомель, Брянск и др. При Иване Васильевиче начал складываться централизованный государственный аппарат: появилась система приказов, составлен Судебник 1497 г. Великий князь ограничил сепаратизм удельных князей, ликвидировал большинство из них к концу своего правления. В 1480 г., после

знаменитого стояния на р. Угре, было свергнуто иго Золотой Орды, что было важнейшим достижением Великого княжества Московского в период правления Ивана Васильевича Великого. Он установил дипломатические отношения с большинством стран Европы, Османской империей, Персией и др. Вторым браком он был женат на Софье (Зое) Палеолог, племяннице последнего византийского императора. При Иване Васильевиче началось оформление полного титула Московского великого князя всея Руси. Он заложил традицию совершения долгих богомольных поездок к наиболее значимым русским святыням.

526 Филофей (XVI в.) — инок Трёхсвятительского Псковского Елеазарова монастыря, мыслитель и писатель, автор посланий к великому князю Василию III Ивановичу, царю Ивану IV Грозному, великокняжескому дьяку М.Г. Мисюрю-Мунехину, а также «к некоему вельможе, в миру живущему». В своих произведениях Филофей отстаивал принципы иосифлян и резко отрицательно выступал против астрологии. В его посланиях впервые и наиболее последовательно изложена знаменитая теория «Москва — третий Рим», утверждавшая идею преемственности и ведущей роли Московского царства в Православном мире после падения Константинополя.

527 Хронограф редакции 1512 г. (Русский хронограф) — древний исторический свод сведений по библейской, зарубежной и отечественной истории, составленный в XV в. Древнейшая редакция Хронографа относится к 1512 г., всего известно три редакции с приложениями (см.: ПСРА. М., 2005. Т. XXII).

528 Хронограф 1512 г. Сборник Императорского Археологического общества XVIII в. // *Шахматов А.А.* Путешествие М.Г. Мисюря-Мунехина на Восток и Хронограф редакции 1512 г. СПб., 1899. С. 18.

529 *Шахматов А.А.* Вступительная статья: Путешествие М.Г. Мисюря-Мунехина на Восток и Хронограф редакции 1512 г. СПб., 1899. С. 16.

530 Там же.

531 *Прокофьев Н.И.* Вступительная статья: Литература путешествий XVI–XVII вв. // Записки русских путешественников XVI–XVII вв. М., 1988. С. 8–9.

532 Кермасарай — постоянный двор, гостиница.

шее впечатление и оказались отражёнными в памятниках письменной культуры. Вместе с рассмотренными в первой части (указанной статьи диакона Александра) свидетельствами возможных связей Древней Руси и Палестины иконки с изображением Гроба Господня должны лечь в основу такой отрасли церковно-исторического знания, как археология русского паломничества»⁵¹⁷.

А.В. Рындина считает, что к XVI веку производство каменных паломнических икон почти полностью пресеклось. Исчезновение этой традиции она связывает с несколькими причинами, главной из которых явился «...процесс унификации идей <...> в памятниках древнерусской мелкой пластики. <...> Из мелкой пластики в камне сначала постепенно, а к концу XV в. активно вытесняются многослойные по времени и по толкованиям символики храма мотивы и сюжеты. Любопытные результаты дают наблюдения над эволюцией архитектурных форм в каменных рельефах с “Гробом Господним”. Они варьируются от форм древней ротонды над Гробом до храма Воскресения как исторического комплекса с отдельными часовнями-церквями на месте Страстей Господних. Последний вариант возникает в пластике второй половины XV — начала XVI в. и как бы предвосхищает ту программную ориентацию на иерусалимский прообраз, которая характерна для русской архитектуры от эпохи Ивана Грозного⁵¹⁸ до патриарха Никона⁵¹⁹. Идея храма как Горнего Иерусалима, поднятая и разработанная русскими резчиками по камню XIII–XV вв., как бы перетекает в реальные формы архитектуры»⁵²⁰. И как бы в подтверждение разысканий археологов и искусствоведов, доказывающих реальную возможность паломничества русских людей на Православный Восток во второй половине XV столетия, появляются свидетельства о продолжении путешествий наших богомольцев к святыням, оказавшимся за османским «железным занавесом».

Так, в 1480 году паломническое путешествие на Православный Восток совершил русский гость, торговый человек Григорий: «В год свержения золотоордынского ига “человек именем Григорей Русин дошёл <...> до Иерусалима яко купец” и на обратном пути из Палестины и Египта захватил с собой послание Иерусалимского патриарха Иоакима⁵²¹ Московскому митрополиту Геронтию⁵²²»⁵²³.

О путешествии по территории Османской империи рассказывает в своих записках человек удивительной судьбы и замечательного таланта Михаил Григорьевич Мунехин-Мисюрь⁵²⁴. В 1493 году он в качестве посла Московского великого князя Ивана III Васильевича⁵²⁵ совершил путешествие в Царьград и Египет, побывал в Европе, проехал по городам северного побережья Чёрного моря, называя их «скифскими градами». Цель его дипломатического путешествия неизвестна и им не указана, но А.А. Шахматов предполагает, что Мисюрь-Мунехин мог совершить путешествие с целью раздачи великокняжеской милостыни по христианским монастырям на Православном Востоке.

Вскоре после возвращения Михаила Григорьевича из путешествия кем-то были записаны его рассказы о Цареграде, о чинах Цареградского царства и о Египте, которые были внесены знаменитым старцем Трёхсвятительского Псковского Елеазарова монастыря Филофеем⁵²⁶ в Хронограф 1512 года⁵²⁷. О том, что Михаил Григорьевич не писал, а диктовал свои паломнические воспоминания, говорится в тексте его рассказа: «...а сказывал сие великого князя казначей Михайло Георгиев»⁵²⁸. Более того, А.А. Шахматов пришёл к выводу, что «составляя последнюю главу Хронографа, старец Филофей воспользовался некоторыми устными сообщениями о Иерусалиме и Гробе Господнем от Михаила Григорьевича Мунехина»⁵²⁹. А сама запись с его рассказами о паломничестве «подверглась некоторым редакционным поправкам и дополнениям со стороны старца Филофея, внесшего её в число дополнительных статей к составленной им в 1512 году редакции Хронографа»⁵³⁰. Видимо, этим объясняется то, что в рассказах Михаила Григорьевича появляется тема, связанная с известной теорией «Москва — третий Рим».

Так, описание Константинополя начинается с перечисления названий столицы ушедшей в небытие империи: Византия, Царьград, Константин-град, Царствующий град, Седмохолмный град, Новый Рим и, наконец, турецкий Станбол. Это перечисление подчёркивает окончание преемственности православной империи в этом городе, который остался стоять на том же месте, но пребывает уже в другом качестве. Однако для М.Г. Мисюря-Мунехина даже захваченный турками Царьград остаётся святым христианским городом. Полно символики и внутреннего смысла дальнейшее описание Константинополя нашим паломником. Он связывает треугольную форму города с образом Святой Троицы, расположение его на семи горах — с количеством дней в неделе, двенадцать городских башен — с числом месяцев в году, двадцать четыре крепостных ворот — с количеством часов в сутках, 365 стрельниц в стенах, окружающих Константинополь, — с общим числом дней в году. Пунктуальность Михаила Григорьевича в перечислении храмов Константинополя роднит его с древнерусскими писателями-паломниками. «В городе осталось всего “церквей христианских <...> с пением (то есть со службой) 72, а побусурманено их 380, а пустых 162”. Даже чины Цареградского царства перевёл турецкий царь: “...как было у христианских царей да имена им по-своему дал”. От православного царства в Новом Риме не осталось ничего даже в названиях»⁵³¹.

Рассказ М.Г. Мисюря-Мунехина о Египте лишён какой-либо идеологической направленности, он педантично перечисляет количество мечетей, кермасараев⁵³², улиц, бань и дворов в городе. Упомянув в своём рассказе дворец египетского султана, он сравнивает его по размеру с Московским Кремлём. В Египте наш паломник находился сорок дней, успев за это время посетить Синайский монастырь. Все остальные города и страны Михаил Григорьевич просто перечислил в конце своего рассказа: «...а сказывал сие великого князя казначей Михайло Григорьев, а был скажет



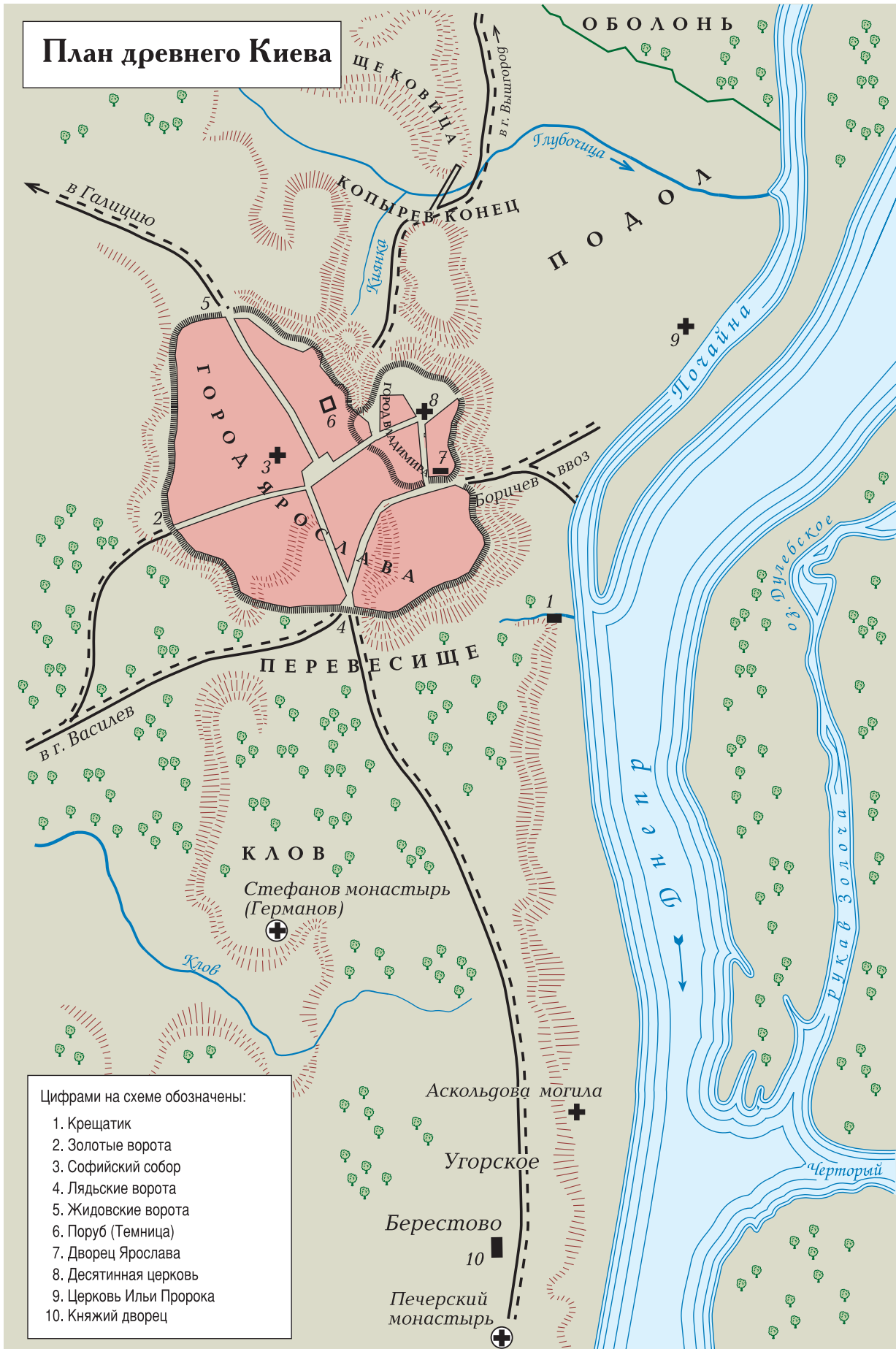
Святая равноапостольная великая княгиня Ольга
вступает в храм Святой Софии. Константинополь (2001 г.)





Паломничество преподобного Антония Киево-Печерского на Афон в 1015 году (2003 г.)

План древнего Киева



Цифрами на схеме обозначены:

1. Крещатик
2. Золотые ворота
3. Софийский собор
4. Лядские ворота
5. Жидовские ворота
6. Поруб (Темница)
7. Дворец Ярослава
8. Десятинная церковь
9. Церковь Ильи Пророка
10. Княжий дворец

Аскольдова могила

Угорское

Берестово

10

Печерский монастырь

IX-нач. XII вв.

- Полоцк** населенные пункты, упоминаемые в описаниях хождений древнерусских паломников
- Суздаль** населенные пункты, упоминаемые в книге "История русского православного паломничества"
- Древляне кривичи** названия народов и племен, упоминаемые в книге "История русского православного паломничества" (прочие, показаны шрифтом без утолщения)
- ФРАКИЯ** названия географических областей и районов, упоминаемые в книге "История русского православного паломничества" (прочие, показаны шрифтом без утолщения)
- граница между государственными образованиями (империя, королевства, княжества и др.)



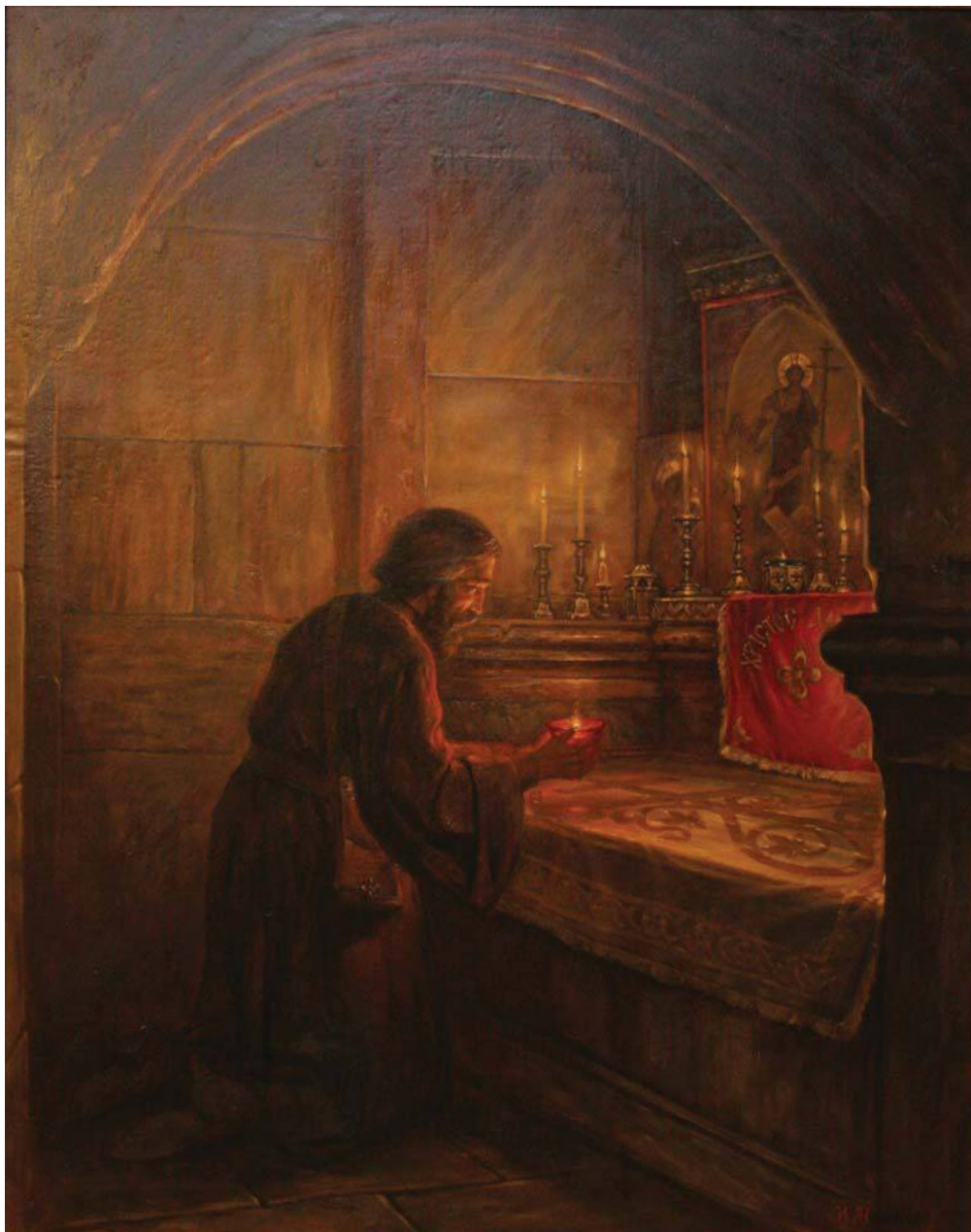




Паломничество новгородца Добрыни Ядрейковича в Константинополь, 1200 год (2003 г.)



Игумен Даниил перед королем Балдуином в Иерусалиме.
Рисунок В.Г. Шварца



Игумен Даниил у Гроба Господня (2002 г.)





Вид святого града Иерусалима (2004 г.)

Монастыри Афона



533 Сборник (Хронограф) Библиотеки Императорской Академии Наук. XVII в. (из собр. П. Фролова). № 399 (17.9.9.) // *Шахматов А.А.* Вступительная статья: Путешествие М.Г. Мисюря Мунехина... С. 21–22.

534 *Шахматов А.А.* Вступительная статья: Путешествие М.Г. Мисюря Мунехина... С. 11–12.

535 Казённый приказ — один из дворцовых приказов, образованный ок. 1495 г. и ведавший великокняжеской кладовой, где хранилась денежная казна государя, золотые и серебряные изделия, драгоценные вещи, особо ценные подарки, иконы в дорогих оправках, парадные одежды, шубы и пушнина ценных пород зверей. Казённый приказ был главным государственным финансовым учреждением в Московском царстве, а до этого в Великом княжестве Московском, его возглавлял казначей, заведовавший Казённым двором. Казённый приказ размещался в Московском Кремле рядом с Благовещенским собором.

536 Василий III Иванович (1479–1533) — великий князь Московский в 1505–1533 гг., сын Московского великого князя Ивана III Васильевича и византийской царевны Софьи (Зои) Фоминичны Палеолог. В 1510 г. присоединил к своему государству Псков и его земли. В 1513 г. — Волоцкий удел. Боролся с Литвой за Смоленск и в 1514 г. вернул древний город Руси. Присоединил к Великому княжеству Московскому Рязань, Калугу и Углич с их землями, а также Северское княжество. Завязал и развил дипломатические отношения с Германией, Швецией, Данией, Польшей, Молдавией, Османской империей и другими странами.

537 *Кусков В.В.* Роль Афона в развитии культуры Древней Руси XI–XVII вв. // *Культура славян и Русь. М., 1999. С. 242.*

538 Нил Сорский (ок. 1433 – 1508) — преподобный, старец-пустынник, в 1470-е годы основал, возможно, первый на Руси скит на р. Соре, недалеко от Кирилло-Белозерского монастыря, названный в народе его именем. Преподобный Нил совершил паломническое путешествие в Константинополь, Святую Землю и на Афон. Он написал «Устав о жительстве скитском» и другие сочинения; был вдохновителем движения нестяжателей, активно выступал против монастырского землевладения и стяжания богатств иноками. Память 7 мая.

послом во Египте <...> и во Иерусалиме, и в Венеции, и в Риме, и в Цареграде, и в Содуне, <...> и в Никее, и в Синайской горе, и во Святой горе, и во Ефесе, и во Едесе и все грады тамошни сподобил Бог видети, и по поморию от всю страну Царяграда и скифские многие грады видел и ехал по тем градам ничем не вредим Божию милостию»⁵³³.

А.А. Шахматов в своей вступительной статье к публикации рассказов М.Г. Мисюря-Мунехина повествует о его судьбе и поисках сведений о жизни великокняжеского дьяка. Здесь будет уместно остановиться на необычном прозвище Михаила Григорьевича, а также — на его отчестве, так как в двух из трёх редакций списков его паломнических рассказов оно читается как Михаил Гиреев, то есть Гиреевич или сын Гирея. А.А. Шахматов писал по этому поводу следующее: «...трудно допустить искажение христианского отчества Григорьев на Гиреев. Гораздо вероятнее признать, что Мисюрь Мунехин мог называться и Михаилом Гиреевым, как бы мы не объясняли происхождение этого отчества или прозвания. Может быть, оно указывает на татарское происхождение Мунехина и должно быть поэтому сопоставлено, прежде всего, с другим прозвищем Мунехина — Мисюрь. <...> Но ничего не мешает предположить, что Григорий, отец Мунехиных, мог быть сыном

539 Нестяжатели — представители течения в Русской Православной Церкви в кон. XV — нач. XVI в., выступавшие против церковного землевладения и стяжания Церковью других богатств; во главе движения стоял преподобный Нил Сорский, проповедовавший монашеский аскетизм. Церковные соборы того времени осудили нестяжателей.

540 Преподобный Нил Сорский, первооснователь скитского жития в России, и его Устав о жительстве скитском в переводе на русский язык, с приложением всех других писаний его, извлечённых из рукописей. СПб., 1864. С. IX–XII, 18–19.

541 Иннокентий Вологодский и Комельский († 1521) — преподобный, родился в Москве и происходил из рода Ярославских князей Охлябининых, был пострижен в Кирилло-Белозерском монастыре, позже стал учеником и сподвижником преподобного Нила Сорского. Он подвизался в его скиту и сопровождал своего учителя во время паломнического путешествия на Православный Восток. Преподобный Нил благословил Иннокентия идти в вологодские пределы и основать там обитель. Преподобный Иннокентий в 1491 г. в Комельском лесу, на берегу р. Елды, 55 верстах от Вологды, основал Преображенский мужской монастырь. Он скончался в основанной им обители, где и был погребён. Обитель была упразднена в 1764 г., а от монастыря осталась один храм в честь Благовещения Богородицы, обращённый в приходской, где почивают под спудом честные мощи преподобного Иннокентия. Память 19 марта.

542 *Кусков В.В.* Роль Афона в развитии культуры Древней Руси XI–XVII вв. // *Культура славян и Русь. М., 1999. С. 241–242.*

543 Копыла-Спячий Василий († после 1517) — посол великого князя Василия III Ивановича, московский гость, занимавшийся торговлей с Крымом. В 1515 г. великий князь Василий направил его с милостыней и посланием на Афон, куда он благополучно добрался и успешно выполнил поручения государя. На обратном пути купец-паломник надолго задержался в Константинополе. В Москву он вернулся в 1517 г. вместе с афонскими монахами, среди которых был преподобный Максим Грек. О дальнейшей судьбе купца Василия Копыла-Спячего ничего не известно.

544 Ватопедский (Ватопед) монастырь — мужская обитель в честь Благовещения Пресвятой Богородицы, расположенная на Афоне, на берегу моря, между монастырями Есфигмен и Пантократор. По мнению многих исследователей, название обители означает «терновья равнина». Первоначальное основание монастыря относят к временам святого равноапостольного императора Константина Великого или императора Феодосия I Великого, т.е. к IV в.; он просуществовал до IX в. и был опустошён арабами. Вторичное основание монастыря произошло в сер. X в., когда по благословию преподобного Афанасия Афонского трое его учеников Афанасий, Николай и Антоний возобновили обитель и стали её иноками. В кон. X в. в обители был сооружён собор в честь Благовещения Пресвятой Богородицы и часовня на клад-

Гирея Мисюря. Любопытно, что до нас сохранилось известие о том, что некто Мисюрь, родом татарин, был куплен великим князем Василием Дмитриевичем у своего тестя великого князя Витовта в качестве холопа. Может быть, Григорий Гиреев Мунехин был потомком (внуком) того Мисюря и носил его прозвание “Мисюрь”, так же как сын его Михаил мог по деду называться Гиреевым. Во всяком случае, прозвание Мисюрь ближе всего свидетельствует о татарском происхождении Мунехина. <...> Мунехину, посетившему Египет (древнее название страны Мисюрь), пришлось носить прозвание Мисюря: вряд ли оно может быть связано с пребыванием его в Каире в течение сорока дней; из текста сказания ясно, что Мунехин посетил не только Египет, но и также Иерусалим, Царьград, Венецию и другие города»⁵³⁴. Итак, можно считать, что существует две версии прозвища Михаила Григорьевича Мунехина: первая, очень соблазнительная, — та, по которой он получил прозвище Мисюрь благодаря его паломническому путешествию в Египет. Вторая точка зрения исследователя XIX века А.А. Шахматова связана с тем, что Мисюрь является родовым прозвищем великокняжеского дьяка и посла.

О жизни Михаила Григорьевича Мисюря-Мунехина известно относительно немного, но, учитывая его незнатное происхождение и скромную должность дьяка, о нём мы знаем немало, а главное, что его имя, благодаря его незаурядной деятельности, вошло в историю России. Мы знаем, что в 1493 году он в качестве великокняжеского посла совершил путешествие на Православный Восток и по дороге посетил многие города Европы. После возвращения он был назначен дьяком Казённого приказа⁵³⁵ и казначеем великого князя, о чём поведал в своих рассказах. Учитывая, что должность великокняжеского казначея была введена около 1495 г., можно предположить, что Михаил Григорьевич стал, выражаясь современным языком, первым официальным русским министром финансов. В 1501 году он был определён великим князем состоять при турецком после Алакозе в качестве пристава. В 1510 году, после присоединения города Пскова к Великому княжеству Московскому, Мисюрь-Мунехин был направлен туда на постоянное местожительство как дьяк великого князя Василия III Ивановича⁵³⁶ при его Псковском наместнике. Михаил Григорьевич занимал эту должность до самой своей смерти, которая наступила в 1528 году. Во время своей службы в Пскове он фактически управлял всеми делами города и Псковской земли, принимал деятельное участие в сооружении оборонительных и других сооружений Псково-Печерского монастыря, энергичными мерами спасал псковичей от моровой язвы (чумы). Великокняжеский дьяк находился в дружеских отношениях со знаменитым старцем Филофеем, с которым состоял в переписке.

Продолжалось в тот период паломничество русских людей и на Афон. Султаны Османской империи не посягнули на святыни Афона, более того, они с момента завоевания Константинополя подтвердили, и потом не раз удостоверили православный статут монастырей Святой Горы, естественно, не оказывая им материальной поддержки. Поэтому Афон в этот период сохранил своё значение и остался центром паломничества, куда продолжали приходить богомольцы из Древней Руси и православные паломники из других стран. Лишившись государственной материальной поддержки, афонские монахи стали её искать у Московского государства, единственной силы в той исторической ситуации, которая могла оказать реальную помощь монахам Святой Горы. Поэтому со второй половины XV века посланцы Афона становятся частыми гостями Московского великого князя с целью получения от него подарков и милостыни. «В 1497 г. с послом из Волох (Валахии) Иваном Питаро к великому князю Ивану III Васильевичу приходит со Святой Горы игумен Паисий с тремя старцами “милостыни ради”. Великий князь “милостынею их удоволил и на иные монастыри послал”, особо выделив русский Пантелеимонов монастырь, поскольку тот монастырь “строение бяше прежних великих князей русских от Великого Владимира”»⁵³⁷.

Но движение было не только в одну сторону — из Афона в Москву, — русское паломничество к святыням Афона, стремление к постижению традиций православного иночества, к знаниям, которые хранились в его книгохранилищах, продолжалось и после падения Константинополя. В 60–70-е годы XV века преподобный Нил Сорский⁵³⁸, один из идеологов широко известного в истории Русской Православной Церкви движения нестяжателей⁵³⁹, совершил паломническое путешествие на Православный Восток к святыням Константинополя, Палестины и Афона. О своём паломничестве преподобный упоминает в послании⁵⁴⁰ к своему ученику и сподвижнику преподобному Иннокентию⁵⁴¹. Особенно долго преподобный Нил Сорский пробыл на Афоне, где всем сердцем полюбил пустынножительство. «“Не малое время” провёл на “Святей Горе Афонстей и в странах Царьграда” <...> преподобный Нил Сорский вместе со своим учеником Иннокентием Охлябининым. Они стали там “самовидцами” безмолвной жизни “духовных старцев”, которые «в подобное время» общаются с безмолвствующими поблизости монахами и “просвещаются беседами духовными”. Именно на Афоне Нил Сорский познакомился с практикой “умного делания” и применил её затем в своём скиту на реке Соре. На эту практику опирался Нил и при создании своих двух центральных произведений: “Предание учеником о скитской жизни” и “Устава”»⁵⁴². Во время своего странствия по Православному Востоку преподобный Нил наблюдал бедствия порабождённого турками населения древней Византии и униженное состояние сохранившихся осколков православия в Османской империи. Тем не менее, Константинопольская Православная Церковь продолжала существовать, духовно укрепляя угнетённый народ, что произвело сильное впечатление на русского инок.

В 1515 году Московский великий князь Василий III Иванович отправил на Афон своего посла Василия Копыла⁵⁴³ с просьбой к проту прислать из Ватопедского монастыря⁵⁴⁴ на некоторое время в Москву искусного книжного переводчи-

бище, впоследствии перестроенная в храм Апостолов. В XI–XII вв. в монастыре развернулось активное строительство и благоустройство, основанное на помощи византийских императоров, правителей и вельмож Сербии и Болгарии. Уже в 1046 г. по своей значимости Ватопедский монастырь занимал второе место на Святой Горе, сохранив это положение до настоящего времени. В XIII в. Ватопед, как и все монастыри Афона, переживал кризис в связи с захватом Константинополя крестоносцами и созданием Латинской империи. Однако после восстановления Византийской империи монастырь постигли новые несчастья, его насельники были подвергнуты жестокому преследованиям, т.к. они активно выступили против унии с католиками, заключённой на Лионском Соборе императором Михаилом VIII Палеологом и патриархом Иоанном XI Векком. Ватопедский игумен Евфимий был утоплен в море, а 12 иноков были повешены. В кон. XIII в. обитель вернула себе благосклонность византийских василевсов и даже получила статус «императорского монастыря». В нач. XIV в. Ватопед сильно пострадал от пиратских набегов, но быстро восстановил утраченное и разрушенное благодаря продолжающейся помощи со стороны византийских императоров и богатым частным пожертвованиям. В XIV–XV вв. монастырь продолжал пользоваться особым вниманием и покровительством византийской аристократии, и даже после того, как полуостров Халкидики перешёл под власть Сербии, которая подтвердила привилегии и право обители на земельную собственность, а также оказывала прямую финансовую помощь. В 1423 г. Афон попал под власть Османской Порты, султаны которой сначала благосклонно отнеслись к святогорским монахам, которым были сохранены самоуправление, привилегии и владения. В XVI в. монастырь, как и все обители на Афоне, стал облагаться непомерными налогами со стороны турецкой администрации, при этом страдал от набегов пиратов и частых землетрясений. В этот период монастырю оказывали большую помощь валахские и молдавские господа и вельможи. В XVI–XVII вв. обитель, как и многие монастыри Святой Горы, получала щедрую помощь от Московского царства, взамен посылая на Русь святые мощи Божиих угодников, чудотворные и чтимые иконы и другие реликвии, а также древние

книги. В XVIII в. в результате тяжёлых поборов со стороны османской администрации численность насельников монастыря значительно сократилась. В 1748–1749 гг. при Ватопеде была организована духовная школа — Афонская академия (Афониада), в которой преподавали и обучались многие известные богословы и деятели культуры той эпохи. За счёт пожертвований и дарений во втор. пол. XVIII в. увеличились земельные владения монастыря и улучшилось его экономическое состояние. В 1821 г., во время Греческого восстания, Афон был оккупирован турецкой армией, которая после подавления мятежа оставила в монастырях военные гарнизоны, бесчинствовавшие и грабившие обители, убивавшие и пытавшие монахов. После 1830 г., когда турецкие гарнизоны были выведены из монастыря, он быстро был возобновлён, в том числе и с помощью большого количества русских монахов, прибывших в Ватопед. Во втор. пол. XIX — нач. XX в. монастырь успешно развивался и играл большую роль в культурном развитии молодого греческого государства. В обители находится несколько чудотворных икон Пресвятой Богородицы, а также много святых мощей, в том числе честная глава апостола Андрея Первозванного. К монастырю относятся 18 часовен и русский скит святого апостола Андрея Первозванного. Собрание икон XII–XX вв. в Ватопеде составляет около трёх тысяч списков и является самым большим на Афоне. Библиотека обители является одной из самых богатых на Святой Горе и содержит ок. 10 000 книг и 1700 рукописей. По своему значению Ватопедский монастырь занимает второе место на Святой горе.

545 Максим Грек (ок. 1475 – 1556) — преподобный, учёный, богослов и переводчик, знаменитый деятель Русской Православной Церкви. Родился в Салониках (возможно в Албании), получил образование в университетах Парижа, Флоренции и Венеции. В юности был почитателем Сованаролы, в 1505 г. порвал с католичеством и принял иночество в Ватопедском монастыре на Афоне, где продолжил научную деятельность. В 1518 г. святогорский прот отправил его в Москву, где он по желанию великого князя Василия III Ивановича занялся исправлением и переводом богослужебных книг. В 1525 г. он был несправедливо обвинён в ереси, находясь в заточении, продолжал заниматься научными

переводами. В 1551 г. был реабилитирован и освобождён, после чего жил в Троице-Сергиевом монастыре, где и скончался. Память 21 января, 21 июня.

546 Аббасиды — династия арабских египетских халифов, правившая в Каире в 1261–1517 гг.

547 Сулейман II (Солиман) (1495–1566) — султан Османской империи в 1520–1566 гг., получивший от современников прозвища Великолепный и Законодатель, довёл до апогея могущество своего государства.

548 Алексей II — Святейший Патриарх Московский и всея Руси с 1990 г., пятнадцатый Предстоятель Русской Православной Церкви. Он родился в 1929 г. в г. Таллине, в семье священника, в миру Алексей Михайлович Ридигер. В 1961 г. он был рукоположен во епископа Таллинского и Эстонского, тогда же был назначен заместителем председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата. В 1964 г. епископ Алексей был возведён в сан архиепископа и назначен управляющим делами Московской Патриархии, а также стал постоянным членом Священного Синода. На посту управляющего делами он пробыл до 1986 г. В 1968 г. архиепископ Алексей был возведён в сан митрополита. В 1986 г. он был назначен митрополитом Ленинградским и Новгородским с поручением управлять Таллинской епархией. В 1990 г. на Поместном Соборе Русской Православной Церкви митрополит Алексей был избран на Московский патриарший престол. Святейший Патриарх Алексей II возглавлял Архиерейские соборы 1992, 1994, 1997, 2000 и 2004 гг., неизменно председательствует на заседаниях Священного Синода. По его благословению и прямой поддержке были восстановлены большинство российских святынь. Он посетил за годы своего патриаршества более 80 епархий, некоторые по несколько раз, в том числе и с паломническими целями. Святейший Патриарх Алексей неоднократно посещал Святую Землю и молился в местах земной жизни, смерти и воскресения Спасителя.

549 Алексей II, святейший Патриарх Московский и всея Руси. Послание Блаженнейшему Христодулу, Архиепископу Афинскому и всей Эллады, участникам мероприятий, посвящённых 550-летию паде-

ния Константинополя // Информационный бюллетень Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата. М., 2003. № 6. С. 38.

550 Пыпин Александр Николаевич (1833–1904) — известный русский учёный-филолог, историк русской литературы, литературовед, критик, славист, фольклорист и этнограф. Он был ординарным академиком по Отделению русского языка и словесности Императорской Академии наук, автором фундаментальных работ: «История русской литературы», «История русской этнографии», «История славянских литератур».

551 Пыпин А.Н. Древнерусское паломничество // Чтения о Святой Земле. СПб., 1896. Вып. 36. С. 62.

552 Поплавская Х.В. Традиции православного паломничества в России: Церковь–народ–государство // Журнал «Трибуна русской мысли». № 3, 2002. С. 171.

ка иеромонаха Савву. В обмен за «искусного мужа» великий князь предлагал разрешение всем 18-ти святогорским монастырям посылать своих представителей к нему же за милостыней. Обращение великого князя Василия Ивановича было удовлетворено, но вместо престарелого Саввы афонский прот посылает в Россию инока Максима (Триволиса), более известного в нашей отечественной истории под именем преподобного Максима Грека⁵⁴⁵. Этот эпизод мы более подробно рассмотрим в следующей главе книги.

Иерусалим во время падения Константинополя находился под властью египетских халифов из династии Аббасидов⁵⁴⁶, являвшихся частью некогда единого и грозного арабского мира, которые в 1517 году были разбиты турецкими войсками в битве под Алеппо, после чего Палестина и Сирия попали под власть Османской империи. Иерусалим стал глухой провинцией Оттоманской Порты. Турецкие власти сохранили Иерусалимский Патриархат и пощадили некоторые христианские святыни. Однако паломничество в Иерусалим стало ещё более затруднительным и опасным, чем раньше. Христианское население Святого Града сократилось, даже предстоятели Иерусалимской Церкви не постоянно жили в столице своего Патриархата. Зато, естественно, количество мусульман в Иерусалиме увеличилось, строились мечети, а при султানে Сулеймане II Великолепном⁵⁴⁷ вокруг города была возведена новая крепостная стена, которая сохранилась до наших дней. Таким образом, в XVI веке Иерусалим приобрёл облик мусульманского города-крепости, градоначальники которого были абсолютно равнодушны к состоянию христианских святынь. Падение Константинополя и гибель православной Восточной Римской империи сильно повлияли на самосознание русского народа. Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексей II⁵⁴⁸ писал: «Падение Царьграда отразилось и на мироощущении других православных народов. В условиях, когда области древних восточных патриархов оказались под властью иноверцев, русский народ, вошедший к тому времени “в меру полного возраста Христова” (Еф. 4: 13) и укрепивший свою государственность, стал осознавать свою ответственность за судьбы Православия. Многие века Русская Церковь неизменно оказывала помощь страждущим братьям по вере на Востоке, передавая им щедрые пожертвования своих благочестивых чад»⁵⁴⁹.

Постепенно менялось у русских людей отношение к совершению богомолья в зарубежные страны. В этом смысле вторая половина XV века стала переломной в истории русского православного паломничества. Вот что пишет об этом А.Н. Пыпин⁵⁵⁰: «...для русских людей находились уже дома пути благочестия и предметы поклонения, в каждом крае были уже свои святые, чудотворцы, слава которых была близка, были знаменитые храмы и иконы, распространялась своя домашняя легенда»⁵⁵¹. Казалось бы, всё это было и раньше, но после 1453 года у русского православного народа возникает сознание, что в пределах Московской Руси находится «самое чистое предание Православия, есть множество святынь, достойных поклонения, а их Отечество стало единственным могучим православным царством...»⁵⁵².

С одной стороны, такое понимание роли Православия в России привело к формированию в высших слоях российского общества в конце XV века идеологической и политической теории «Москва — Третий Рим». Эта теория утверждала мысль о том, что Москва является мировым центром Православия и наследницей традиций Римской и Византийской империй, в которых христианство было государственной религией. С другой стороны, для простого народа не менее значимым стало паломничество к отечественным православным святыням, чем к палестинским и греческим. Поэтому нам необходимо рассмотреть процесс создания уникального мира русских монастырей, к святыням которых ходили на поклонение большая часть богомольцев нашей страны.

ВОЗНИКНОВЕНИЕ ОТЕЧЕСТВЕННЫХ СЯТЫНЬ И БОГОМОЛЬЕ НА РУСИ В СЕРЕДИНЕ XIV — ПЕРВОЙ ТРЕТИ XVI ВЕКА

Мы уже упоминали о том, что преподобный Сергей Радонежский и его ученики основали свыше 70 обителей во второй половине XIV — начале XV века. Сам преподобный Сергей, кроме Троице-Сергиевой обители, основал несколько монастырей, которые впоследствии стали высоко чтимыми святынями в нашем православном Отечестве. Так, в конце 50-х годов XIV века святитель Алексей Московский, митрополит Киевский и всея Руси, который за несколько лет до этого, возвращаясь морем из Константинополя, попал в страшную бурю и, молясь о спасении, дал обет построить храм с монастырём в память того дня, в который благополучно достигнет гавани, попросил у преподобного Сергия помощи в создании обещанной по молитве обители. Троицкий игумен направил святителю Алексею одного из своих самых любимых учеников — инока Андроника⁵⁵³, который по благословению и на средства митрополита заложил в 1360 году на берегу реки Яузы рядом с Москвой храм в честь Спаса Нерукотворного Его Образа, храмовую икону которого святитель привёз из Царьграда. Вскоре преподобный Андроник на этом месте создал общежительный мужской монастырь и был поставлен в нём игуменом. Преподобный Сергей приходил к своему ученику во вновь созданную Спасскую обитель⁵⁵⁴, где они вместе

553 Андроник Московский († 1374 или 1395) — преподобный, первый игумен московского монастыря в честь Нерукотворного Образа Спасителя. В житии святителя Алексея Московского, митрополита Киевского и всея Руси, указано, что преподобный Андроник стал игуменом обители при жизни Московского великого князя Ивана II Ивановича Красного, т.е. до ноября 1359 г., времени его смерти. Значит, основание монастыря можно отнести ко втор. пол. 50-х гг. XIV в. Разные источники указывают две даты кончины преподобного Андроника: 1374 и 1395 гг. Время обретения мощей преподобного Андроника неизвест-

но. Святые мощи преподобного почивали в раке под сенью в соборном храме Спасо-Андроникового монастыря и были местом поклонения многих поколений русских людей. После 1917 г. о судьбе честных мощей преподобного Андроника ничего не известно. Память 13 июня.

554 Спасская обитель — мужской монастырь в честь Спаса Нерукотворного Образа, расположенный на берегу Яузы, тогда под Москвой, а в настоящее время — в черте города, основанный святителем Алексием Московским, митрополитом Киевским и всея Руси, во втор. пол. 50-х гг.

XIV в. Святитель Алексей в 1355 г. дал обет основать обитель, чудом спасшись во время бури на Чёрном море, возвращаясь из Константинополя, где был поставлен в сан митрополита. Первым игуменом обители был поставлен ученик преподобного Сергия Радонежского преподобный Андроник Московский, после кончины которого монастырь стали называть Спасо-Андрониковым или Андроньевым. Главной святыней обители была чудотворная икона Спаса Нерукотворного Образа, которую в 1355 г. привёз из Константинополя святитель Алексей. В перв. четв. XV в. в обители был построен белокаменный Спасский собор, сохранившийся до настоящего времени, расписанный преподобными Андреем Рублёвым и Даниилом Чёрным, которые, по преданию, скончались и погребены здесь же. В соборном храме обители почивали честные мощи преподобных игуменов Андроника и Саввы Московских. В 1504 г. здесь была построена трапезная палата. Обитель пострадала в Смутное время, но была восстановлена. В 90-х гг. XVII в. по желанию царицы Евдокии Фёдоровной Лопухиной здесь был построен храм в честь Михаила Архангела с фамильной усыпальницей дворянского и княжеского рода Лопухиных. Тогда же были построены из камня настоятельские покои и братские корпуса. В сер. XVIII в. были возведены каменные стены обители, с надвратным храмом Рождества Пресвятой Богородицы. В кон. XVIII в. по проекту архитектора Казакова была возведена колокольня, в которой был построен храм во имя святого Симеона Богоприимца. В 1812 г. обитель

пострадала от пожара и подверглась надругательству и ограблению от французских войск. После Отечественной войны обитель была восстановлена. В советский период монастырь был закрыт. С 1959 г. по настоящее время в обители размещается Центральный Музей древнерусской культуры и искусства им. А. Рублёва.

555 Старо-Симоновская обитель — мужской монастырь в честь Рождества Пресвятой Богородицы, расположенный в древности под Москвой, на берегу р. Москвы, основанный в 1370 г. по благословию преподобного Сергия Радонежского святителем Феодором, архиепископом Ростовским, который стал его первым игуменом. В 1379 г. по основании новой Симоновской обители святитель Феодор перешёл туда, но Рождественский Старосимоновский монастырь сохранился. В кон. XIV в. в старой обители жил некоторое время в уединении преподобный Кирилл Белозерский, который удалился отсюда в Белозерскую землю. В 1509 г. в обители был освящён новый каменный Рождественский храм. Монастырь перестал существовать в нач. XVII в., а храм был обращён в приходской. В храме Рождества Богородицы на Старом Симонове во втор. пол. XVIII в. были обретены честные мощи преподобных Александра Пересвета и Андрея (Родиона) Осляби, героев Куликовской битвы. В 1928 г. Рождественский храм был закрыт, ограблен и осквернён в советский период. В 1989 г. храм был передан Русской Православной Церкви.

556 Александр Пересвет († 1380) — преподобный, воин, схимник, монах Троице-Сергиева монастыря, герой Куликовской битвы, где пал смертью храбрых.

557 Москва — река в России, левый приток р. Оки, протекает по современной территории Московской и Смоленской областей. Река берёт своё начало на Смоленско-Московской возвышенности, основные притоки: Руза, Истра, Яуза, Пахра. На реке был основан г. Москва, для которого она была многие столетия главным естественным транспортным путём.

558 *Ерёмина Т.С.* Мир русских монастырей. М., 2002. С. 83.

559 Преполовение — праздник, установленный в воспоминание о проповеди Спасителя в Иерусалимском храме в преполовение праздника кущей (Ин. 7: 14); празднуется в Православной Церкви по истечении половины времени от Пасхи

до Пятидесятницы. Празднуется восемь дней, со среды седмицы о расслабленном до среды следующей седмицы, в которую бывает отдание. В службе в день Преполовения прославляется особенно учение о таинственной воде, под которой разумеется благодатное учение Христово и благодатные дары Святого Духа. В некоторых храмах в среду Преполовения по традиции бывает выход на реки, озёра и колодцы для совершения малого водоосвящения.

560 Кирилл Белозерский (1337–1427) — преподобный, ученик и собеседник преподобного Сергия Радонежского, основатель и игумен Кирилло-Белозерского монастыря, церковный писатель. В миру имел имя Козьма, родился в Москве в богатой и знатной семье, получил образование, служил казначеем у своего родственника великокняжеского окольного и боярина Т.В. Вельяминова. В 1380 г. он был пострижен в монахи под именем Кирилл в Симоновом монастыре его архимандритом Феодором, будущим святителем Ростовским. В обители преподобный Кирилл был отдан в послушание к старцу Михаилу, бывшему позже епископом Смоленским, и в течение девяти лет исполнял службу в монастырской поварне. В 1390 г., когда святитель Феодор покинул Симонов монастырь по случаю его возведения в сан епископа Ростовского, преподобный Кирилл по общему согласию братии был избран игуменом обители. Возглавляя Симонов монастырь, преподобный уделял особое внимание расширению монастырской библиотеки и поощрял переписывание иноками рукописных книг. Ища уединения, он сложил с себя обязанности игумена, покинул обитель и ушёл в монастырь Рождества Богородицы в Старое Симоново, где начал безмолвствовать. Здесь ему было явление Пресвятой Богородицы, которая указала ему путь на г. Белоозеро. После этого он вместе со своим духовным братом иноком Ферапонтом удалился в Белозерский край, где в 1397 г. они основали на берегу Сиверского (Одольского) озера обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы. Преподобный Ферапонт Белозерский вскоре покинул обитель и основал в 15 верстах другой монастырь, названный впоследствии его именем. Преподобный Кирилл учредил в своём монастыре устав со строгим общежитием, с личной нестяжательностью иноков и вотчинным строем. Он активно приобретал земли для обители, которая уже при жизни преподобного достигла значительного благосостояния. Он положил основание ставшей

знаменитой впоследствии библиотеке монастыря. Преподобный Кирилл принимал активное участие в общественно-политической жизни своего времени, был одним из советников Московского великого князя Василия I Дмитриевича. Как самостоятельный писатель преподобный Кирилл известен своими посланиями к князьям, сыновьям святого благоверного великого князя Дмитрия Донского, он также автор ещё нескольких посланий и духовного заветания. Преподобный Кирилл обладал даром чудотворения. Пробыв 30 лет игуменом основанной им обители, преподобный Кирилл скончался и был погребён в родном монастыре, названном народом его именем. Над его святыми мощами был построен в XVI в. Кирилловский храм. Сохранилось изображение преподобного Кирилла, написанное при его жизни преподобным Дионисием Глушицким. Житие преподобного Кирилла было составлено в конце XV в. Пахомием Логофетом. Память 9 июня.

561 Житие Кирилла Белозерского // Повести и сказания Древней Руси / Под ред. Д.С. Лихачёва. М.; СПб., 2001. С. 306.

562 Ферапонт Белозерский, Можайский († 1426) — преподобный, архимандрит Лужецкий; в миру имел имя Фёдор, из рода дворян Поскочных, родился в г. Волоколамске. Тайно ушёл из родительского дома и принял постриг с именем Ферапонт в Симоновом монастыре, где слушал наставления приходившего туда преподобного Сергия Радонежского. В 1397 г. он вместе с преподобным Кириллом Белозерским покинул Симонов монастырь. Они удалились в глухой Белозерский край, где преподобный Ферапонт поселился в пещерке рядом с обителью преподобного Кирилла. Спустя некоторое время он с согласия преподобного Кирилла переселился на небольшую возвышенность между Бородаевским и Паским озёрами, где устроил себе келью, которую огородил деревянной стеной. Вскоре вокруг него собралась братия, с которой он построил небольшой храм в честь Рождества Богородицы. В своей обители преподобный Ферапонт учредил общежитие, но не взял на себя ни священства, ни игуменства. В 1408 г. Можайский князь Андрей Дмитриевич, которому принадлежал Белозерский край, призвал к себе преподобного Ферапонта и пожаловал его обители угоды, но взамен упросил его принять на себя устройство новой обители в Можайске. Преподобный Ферапонт не смог отказать князю, поэтому оставил Белозерский Богородице-Рождественский

монастырь и переехал в Можайск. Там, на берегу р. Москвы на урочище Лужки, в одной версте от города, он основал храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы, вокруг которого были поставлены несколько келий, давших начало Рождество-Богородицкому Лужичскому монастырю. В этой обители преподобный Ферапонт скончался и был погребён, святые мощи его почивали под спудом. Память 27 мая.

563 Белозерский край — территория, охватывающая бассейн Белого оз., р. Шексны и Кубенского оз., где в IX–X вв. жило прибалтийское финское племя весь, которое упоминается в летописях под 862 г. вместе с г. Белоозеро, который располагался на берегах Белого оз. и истока р. Шексны. Весь в те времена тяготела к Новгороду, откуда постепенно в эти земли стали приходить славяне. В XI в. Белозерский край стал контролироваться Киевским великим княжеством. В XII в. эти земли были тесно связаны с Ростово-Суздальским княжеством. В период монгольского нашествия войска хана Батыея обошли Белозерский край стороной, поэтому туда пришли многие русские люди, уцелевшие от смерти и полона. В 1238 г. из Владимиро-Суздальского княжества выделилось удельное Белозерское княжество, его первым князем был Глеб Василькович в 1238–1278 гг., сын Ростовского святого, князя-мученика Василька Константиновича († 1238). В 1260 г. князь Глеб основал Спасо-Каменный монастырь на Каменном острове Кубенского озера. В этот период наступил расцвет Белозерской земли, но уже в пер. пол. XIV в. княжество распалось, а в 1352 г. обезлюдело в результате моровой язвы (чумы). Жители г. Белоозеро практически все погибли из-за эпидемии, и город перенесли на 17 км западнее старого и позже, в 1777 г., назвали Белозерск. В 1389 г. Белозерское княжество стало уделом Великого княжества Московского. В 1489 г. Белозерское княжество стало уездом Московского государства, а город был превращён в крепость.

молились и беседовали с иноками. После 1395 года, когда первый игумен обители преставился, монастырь в его честь стали называть Спасо-Андрониковым. В первой четверти XV века в обители был построен белокаменный Спасский собор, фрески в котором расписывали преподобные Андрей Рублёв и Даниил Чёрный, великие русские иконописцы. Преподобные Андрей Рублёв и Даниил Чёрный, по преданию, были иноками Спасо-Андроникова монастыря, здесь же они и погребены.

В начале 70-х годов XIV века родной племянник преподобного Сергия Радонежского (сын его брата Стефана) святитель Феодор Ростовский, который с детских лет жил и воспитывался в Троице-Сергиевой обители, где принял постриг и достиг степени священства, попросил благословения у дяди на основание нового общежительного монастыря на берегу реки Москвы, несколько южнее великокняжеской столицы. Преподобный Сергей сам осмотрел выбранное племянником место для будущей обители, одобрил его и благословил, а также отпустил вместе с Феодором несколько иноков из своего монастыря. Основана была новая обитель на земле, принадлежавшей боярину Симону из рода Головиных, и поэтому место это носило название Симоново. От этого имени в народе и пошло наименование обители, и даже святитель Феодор как основатель монастыря был прозван Симоновским. Святитель Алексей Московский, митрополит Киевский и всея Руси, возвёл его в сан игумена вновь созданной обители, а Московский святой благоверный великий князь Димитрий Иванович Донской избрал своим духовным отцом, о чём мы уже упоминали ранее.

В конце 70-х годов XIV века монастырь был перенесён в новое место, но Старо-Симоновская обитель⁵⁵⁵ с храмом Рождества Пресвятой Богородицы продолжала существовать до конца XVIII века, оставаясь подчинённой Симоновскому монастырю. В Рождественском храме Старо-Симоновской обители были погребены тела героев Куликовской битвы преподобных иноков Александра Пересвета⁵⁵⁶ и Андрея (Родиона) Осляби, могилы которых были найдены во второй половине XVIII века. Монастырь в 1379 году перенесли на его нынешнее место, на высокий берег Москвы-реки⁵⁵⁷, где в том же году был заложен Успенский собор, строительство которого было завершено лишь в 1405 году. «В главном иконостасе Успенского собора Симонова монастыря находилась икона Господа Вседержителя, та самая, которой, по преданию, преподобный Сергей благословил Димитрия Донского перед Куликовской битвой. Монастырские служители из века в век передавали друг другу рассказ о том, что после сражения с Мамаем этот образ <...> был перенесён в Москву»⁵⁵⁸.

Преподобный Сергей Радонежский неоднократно приходил в Симонов монастырь, навещая своего любимого племянника и ученика, святителя Феодора, и братию, недалеко от старой и новой обители он выкопал собственноручно пруд. По преданию, многие богомольцы, страждущие и больные, купаясь или омываясь в этом пруду, получали исцеление, а в день Преполовения⁵⁵⁹ сюда из Симонова монастыря многие столетия совершался крестный ход.

В Симоновом монастыре некоторое время подвизался преподобный Кирилл Белозерский⁵⁶⁰, а затем, после поставления святителя Феодора епископом Ростовским, был избран братией настоятелем обители. Преподобный Кирилл был одним из великих святых Земли Русской, другом, собеседником и учеником преподобного Сергия Радонежского. В Житии преподобного Кирилла описано массовое паломничество к нему, в Симонов монастырь: «Сколько ни избегал Кирилл славы человеческой, только ещё больше Бог его прославлял. Потому приходили к нему люди из разных земель и городов, чтобы получить пользу. Ибо слово его “приправлено солью”, и все слушали его с наслаждением»⁵⁶¹.

В 1397 году преподобный Кирилл по велению Пречистой Богородицы ушёл из Симонова монастыря вместе со своим другом иноком Ферапонтом⁵⁶² в Белозерский край⁵⁶³, где они создали общежительный монастырь в честь Успения

564 Кирилло-Белозерский монастырь — мужская обитель в честь Успения Божией Матери, расположенная на берегу оз. Одольского (Сиверского), в 36 верстах от Белого оз., в черте г. Кириллова, возникшего вокруг монастыря в XV в. как слобода, а потом — город. Обитель была основана в 1397 г. преподобным Кириллом Белозерским, который был её первым игуменом и который за 30 лет своего игуменства создал один из самых почитаемых и великих монастырей Древней Руси. В 1400 г. на месте изначального деревянного храма, по воле преподобного Кирилла, был воздвигнут каменный собор в честь Успения Божией Матери. Ещё при жизни преподобного монастырь владел обширными землями и проводил активную торговлю солью и рыбой; в дальнейшем традиции рачительного и эффективного хозяйствования умножались и развивались иноками обители. Преподобный Кирилл создал в обители библиотеку, ставшую впоследствии одним из самых древних, больших и знаменитых книгохранилищ в стране. Святые мощи основателя монастыря почивают под спудом в храме во имя преподобного Кирилла Белозерского, построенном в XVI в. Преемником преподобного Кирилла стал игумен Трифон, будущий святитель Ростовский, при котором в обитель совершил паломничество Московский великий князь Василий II Васильевич Тёмный. Игумен Трифон во время этого исторического паломничества своей властью, как духовный пастырь, освободил великого князя от страшной клятвы, которую тот дал своему врагу Галицкому князю Дмитрию Юрьевичу Шемяке, захватившему великокняжеский престол. С этого времени монастырь пользовался особым почитанием со стороны русских великих князей и царей, а вслед за ними — знати и простых людей. Особо истовым поклонением святыням обители отличался царь Иван IV Васильевич Грозный, при котором монастырь был превращён в мощную крепость: были возведены каменные стены и башни, а также перестроены и вновь построены многие храмы. В Смутное время польско-литовские отряды, неоднократно атаковавшие обитель, так и не смогли её одолеть. Окончательный вид архитектурный ансамбль монастыря получил в XVII в. Кириллов монастырь состоит из двух частей, имеющих особые наименования: первая называется Большой монастырь, а вторая — Ивановский. В Большом монастыре расположены 10 храмов, в том числе и два соборных: Успенский и Кирилловский. В Ивановском монастыре два храма — во имя Иоанна Предтечи и преподобного

Сергия Радонежского. Обителью сначала управляли игумены, а с 1649 г. — архимандриты. Многие из угодников Божиих проходили здесь подвиг иночества: святитель Трифон Ростовский, преподобные Савватий Соловецкий, Мартиниан Белозерский, Александр Ошевенский, Иннокентий Вологодский, Корнилий Комельский и др. Обитель служила местом заточения известных исторических лиц: воеводы и в иночестве знаменитого вождя нестяжателей Вассиана Патрикеева (князя Василия Ивановича Патрикеева), князей Ивана Петровича Шуйского, Михаила Ивановича Воротынского, бояр Бориса Ивановича Морозова и Кирилла Полуектовича Нарышкина, родного деда царя Петра I Алексеевича. Реформы императрицы Екатерины II экономически ослабили монастырь, но он остался одним из главных духовных центров России. С 1918 г. начался красный террор, во время которого был расстрелян настоятель обители святой мученик Кирилловский епископ Варсонофий (Лебедев). В 1924 г. обитель была закрыта органами советской власти. В 1999 г. по благословию Священного Синода Русской Православной Церкви был открыт Кирилло-Белозерский мужской монастырь для возобновления иноческой жизни.

565 Ферапонтов монастырь — мужская обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы, расположенная в 20 верстах от Кирилло-Белозерского монастыря, между озёрами Паским и Бородавским. Обитель основана ок. 1398 г. монахом Московского Симонова монастыря преподобным Ферапонтом Белозерским, учеником преподобного Сергия Радонежского. Первым игуменом обители считается преподобный Мартиниан, при котором монастырь был приведён в цветущее состояние, владел многочисленными землями и сёлами. В XV в. он даже назывался Мартемьяновым. Соборный храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы был построен из камня в 1492–1503 гг., стены его были украшены фресками знаменитого иконописца Дионисия и его сыновей. В соборном храме был построен придел во имя преподобного Ферапонта, основателя обители. В монастыре был также построен каменный храм во имя преподобного Мартиниана, где почивают его святые мощи под спудом. В храме преподобного Мартиниана находилась древняя икона с его подлинным изображением, а также хранился принадлежавший ему ореховый костыль. Тут же в обители находилась гробница преподобного инока Галактиона,

Христа-ради юродивого. В XV в. в обители принял иночество преподобный Кассиан Угличский. В XVI в. монастырь был опустошён великим пожаром, но быстро был возобновлён. В Смутное время был разорён и разграблен поляками и казаками, однако благодаря помощи царя Михаила Фёдоровича и патриарха Филарета был восстановлен. Начиная с XV в. и во все последующие столетия Ферапонтов монастырь был местом великокняжеского и царского паломничества, а также — многих русских патриархов и архиереев. В 1667–1676 гг. в обители содержался в заточении патриарх Никон. В 1798 г. обитель мужская была упразднена, а на её месте в 1903 г. был учреждён женский монастырь также в честь Рождества Пресвятой Богородицы. В 1918 г. череповецкий красногвардейский отряд расстрелял игуменью обители святуя мученицу Серафиму (Сулимову). В 1924 г. монастырь был закрыт органами советской власти, а его имущество разграблено. Иноческая жизнь в Ферапонтовом монастыре до сих пор не восстановлена.

566 Андрей Дмитриевич (1382–1432) — удельный князь Можайский и Верейский, родился в Москве, сын Московского святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича Донского и Евдокии Дмитриевны (преподобной Евфросинии Московской). В 1389 г. по духовному завещанию отца он получил в удел Можайск, Верею, Калугу, Медынь и Белоозеро. В том же году его брат, Московский великий князь Василий I Дмитриевич, послал его на княжение в Великий Новгород. В 1403 г. Андрей Дмитриевич женился на Аграфене Александровне, княжне Стародубской. В 1408 г. во время нашествия на Русь орды эмира Едигея он оставался «старшим» в Москве, которую успешно оборонял вместе со своим братом Петром Дмитриевичем. В том же году по его инициативе рядом с Можайском преподобный Ферапонт Белозерский основал Лужецкий Рождество-Богородицкий монастырь. На протяжении всей своей жизни он был верным союзником своего брата великого князя Василия I Дмитриевича и его сына Василия II Васильевича. Андрей Дмитриевич скончался в Можайске и был погребён в Архангельском соборе Московского Кремля.

567 Можайск — древнерусский город-крепость, расположенный в верхнем течении р. Москвы, в 110 км на запад от Москвы. Впервые упоминается в Никоновской летописи под 1231 г., являлся сначала уделом Черниговского, а затем Смоленского кня-

жеств. В 1238 г. город сожгли монгольские орды, но он был восстановлен. В 1272 г. первымудельным Можайским князем был Фёдор Ростиславич Чёрный, сын Смоленского князя Ростислава Мстиславича. В 1293 г. город-крепость был сожжён Дюденовой ратью, пришедшей из Золотой Орды. В 1303 г. Можайск был захвачен Московским князем Юрием Даниловичем, который хорошо укрепил город, и с того времени он стал важным стратегическим пунктом в обороне Москвы. В 1341 и 1368 гг. город успешно отбил нападения литовских войск. В 1382 г. Можайск был взят штурмом и разорён ордой хана Тохтамыша. В 1408 г. город сожгли золотоордынские орды эмира Эдигея. В 1389–1432 гг. Можайск стал уделом князя Андрея Дмитриевича, стараниями которого в городе был воздвигнут каменный собор во имя святителя Николая Чудотворца, бывший ранее деревянным. В соборе хранился явленный и чудотворный образ святителя Николая, прозванный в народе Никола Можайский. Издревле множество богомольцев со всей Руси стекались для поклонения святыне. В 1408 г. преподобный Ферапонт Белозерский и Можайский основал по просьбе князя Андрея Дмитриевича Лужецкий Рождество-Богородицкий монастырь. В XV в. здесь была основана мужская обитель во имя святых Иоакима и Анны, а также Петропавловский и Сретенский мужские монастыри. В 1454 г. Можайск вошёл в состав Великого княжества Московского и стал самой крупной военной крепостью на западных границах государства, здесь находилась главная база русского войска и резиденция великого князя. В 1541 г. город был укреплен новой деревянной крепостной стеной с шестью каменными башнями. Тогда же были построены мужской Борисоглебский и женский Благовещенский монастыри. В смутное время город был захвачен польскими войсками и отрядами самозванцев, которые впоследствии были выбиты народным ополчением. В 1617–1618 гг. Можайск осадил польское войско во главе с королевичем Владиславом, но не смогло взять город. После этого в 1624–1626 гг. по указанию князя Д.М. Пожарского, отвечавшего в то время за оборону страны, вокруг города были построены каменные стены и башни. В XVII–XVIII вв. Можайск стал значительным торговым и промышленным центром. В настоящее время Можайск является районным центром Московской обл. Российской Федерации.

568 Лужецкий Рождество-Богородицкий монастырь — мужская обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы, распо-

Божией Матери, получивший впоследствии название Кирилло-Белозерский⁵⁶⁴. За тридцать лет трудов в основанной им обители Кирилл сумел создать один из наиболее значимых духовных центров Русской Православной Церкви. Скончался преподобный Кирилл девятидесятилетним старцем в 1427 году. Но ещё при жизни великого молитвенника вокруг обители, получившей его имя, было основано много пустынь, иноки которых питались тем духовным пламенем, который принёс преподобный Кирилл, получив его в наследство от преподобного Сергия Радонежского.

Первая пустынь возникла рядом с Кирилло-Белозерским монастырём трудами друга и соратника преподобного Кирилла, приведшего его в Белозерские края, преподобного Ферапонта. Через несколько лет пустынножительства святого подвижника вокруг него стали собираться братья-иноки, а вскоре был построен храм в честь Рождества Богородицы и был создан монастырь, получивший в народе имя его создателя. Ферапонтов монастырь⁵⁶⁵ был основан на землях, принадлежавших Можайскому князю Андрею Дмитриевичу⁵⁶⁶, поэтому преподобный не смог отказать князю в его просьбе о том, чтобы покинуть свою обитель, основать рядом со столицей его удельного княжества монастырь и стать там игуменом. В 1432 году преподобный Ферапонт Белозерский основал на живописном берегу Москвы-реки рядом с городом Можайском⁵⁶⁷ Рождество-Богородицкий Лужецкий монастырь⁵⁶⁸, в котором он в глубокой старости преставился.

После ухода преподобного Ферапонта из основанной им обители насельники монастыря избрали своим игуменом любимого ученика и келейника святого Кирилла Белозерского преподобного Мартиниана⁵⁶⁹. Ферапонтов монастырь и его игумен преподобный Мартиниан в середине XV века пользовались великим почётом и славой, в обитель стекались многочисленные богомольцы, и даже ве-

ложенная в одной версте от г. Можайска, на берегу р. Москвы, на урочище Лужки, основанная в 1408 г. преподобным Ферапонтом Белозерским по желанию и на средства Можайского князя Андрея Дмитриевича. В монастыре было четыре храма: собор Рождества Пресвятой Богородицы; малый храм во имя преподобного Ферапонта, честные мощи которого почивают там под спудом; тёплый Введенский храм; надвратный храм в честь Преображения Господня. Монастырь часто подвергался нападениям со стороны Великого княжества Литовского, ордынцев, крымских татар и казаков. В 1617 г. он был разорён польскими войсками, а в 1812 г. — французской армией, но неизменно восстанавливался. В 1920 г. советские органы закрыли и ограбили обитель. В 1993 г. в Ферапонтовом Лужецком Можайском монастыре в честь Рождества Богородицы началось возрождение иноческой жизни.

569 Мартиниан Белозерский (ок. 1397–1483) — преподобный, игумен Ферапонтова Рождество-Богородицкого монастыря и Троице-Сергиевой обители. В 1410 г. крестьяне из деревни Березники из-под Вологды привели к преподобному Кириллу Белозерскому своего сына Михаила, который остался по благословению в обители и был пострижен в иночество под именем Мартиниан. Преподобный Мартиниан стал любимым учеником пре-

подобного Кирилла, который обучил его и привил любовь к книжности. После смерти учителя в 1427 г. он удалился из обители и поселился отшельником на острове Воже-озера, где через некоторое время основал обитель в честь Спаса, известную в дальнейшем как Вожеозерский (Вожский) Спасский монастырь. Спустя некоторое время монахи Ферапонтова Рождества Богородицы монастыря упростили преподобного Мартиниана принять над ними игуменство. Возглавив Ферапонтов монастырь, преподобный Мартиниан приложил много усилий, чтобы привести его в цветущее состояние. В 1446 г., поздней осенью, в обитель на богомолье в период его ссылки в Вологду прибыл Московский великий князь Василий I Васильевич Тёмный. Преподобный Мартиниан благословил Василия Васильевича на борьбу за законно принадлежавший ему великокняжеский престол, а также предсказал ему победу. В 1447 г. великий князь после возвращения в Москву перевёл преподобного Мартиниана на игуменство в Троице-Сергиеву обитель. В 1455 г. преподобный вернулся в родной Ферапонтов монастырь на покой, но братии удалось уговорить его занять сначала должность главного строителя обители, а потом и игумена. Скончался преподобный Мартиниан в глубокой старости, пробыв в иночестве более 70 лет, и погребён в Ферапонтовом монастыре. Память 12 января, 7 октября.

570 Василий II Васильевич Тёмный (1415–1462) — великий князь Московский, родился в Москве, сын Московского великого князя Василия I Дмитриевича и Софьи Витовтовны, великой княжны Литовской. В 1425 г., после смерти отца, он стал Московским великим князем; реально первое время вместо него правила его мать, которая боролась с Дмитровским князем Юрием Дмитриевичем, братом покойного мужа, ставшим старшим в роде и претендовавшим на великокняжеский престол. Юрию Дмитриевичу не удалось законным путём получить власть, тогда в 1433 г. он выступил с войском против Василия Васильевича, разбил на р. Клязьме великокняжескую дружину и занял Москву. Юрий Дмитриевич выгнал своего племянника в Коломну и вокняжился в Москве. Однако московская знать и духовенство не поддержали Юрия Дмитриевича, он был вынужден оставить Москву и удалиться в Галич. Весной 1434 г. войско сыновей Юрия Дмитриевича разбило великокняжескую дружину. Юрий Дмитриевич вторично сел на Московский престол, но уже через несколько месяцев он умер. Великокняжеский трон занял его сын Василий Юрьевич Косой, который, однако, не удержался на престоле и был вынужден бежать из Москвы. Василий Васильевич вернулся в столицу и назначил княжичам Василию Юрьевичу Косому и Дмитрию Юрьевичу Шемяке, сыновьям князя Юрия Дмитриевича, их наследственные уделы. В 1435–1436 гг. Василий Косой, недовольный получением в удел г. Дмитрова, дважды воевал с войском великого князя, но был разбит, взят в плен и ослеплён. С 1437–1439 гг. великокняжеское войско с трудом боролось с ордой хана Улу-Мухаммеда, основателя Казанского ханства. В 1441 г. Василий Васильевич отверг унию с католиками, предложенную митрополитом Исидором. В 1445 г. русские полки потерпели поражение в битве с ордой Улу-Мухаммеда, а сам великий князь был взят в плен, но за выкуп в том же году был отпущен в Москву. В 1446 г. Дмитрий Шемяка, воспользовавшийся ослаблением великого князя, неожиданно напал и захватил его в плен, ослепил и выслал вместе с семьёй в Вологду, взяв с него клятву не воевать с ним. С тех пор Василия Васильевича стали звать Тёмным. В Вологду устремились знать, воеводы и многие другие его сторонники, которые просили великого князя продолжить борьбу с узурпатором. Прежде чем начать борьбу за отцовское наследство, Василий Васильевич совершил паломничество в Кириллов и Ферапонтов монастыри, игумены которых освободили его от клятвы и благословили на борьбу против Шемяки. Зимой 1446–1447 г. Шемяка был

изгнан из Москвы, а Василий Васильевич снова занял великокняжеский престол. В 1448 г. по решению собора русских архиереев и с согласия Московского великого князя Василия Васильевича митрополитом Киевским и всея Руси был избран святитель Иона Московский. В 1450 г. великокняжеские войска разбили рать Дмитрия Шемяки под Галичем, после чего он был вынужден бежать в Новгород Великий. Василий Васильевич Тёмный скончался в Москве и был погребён в Архангельском соборе Московского Кремля.

571 Дмитрий Юрьевич Шемяка (1420–1453) — удельный князь Галичский, сын Звенигородского и Галичского князя Юрия Дмитриевича и Анастасии Юрьевны, княжны Смоленской. Он участвовал со своим отцом и старшим братом Василием Юрьевичем Косым в династическом споре за московский престол с великим князем Василием II Васильевичем Тёмным. В этой борьбе потерпел поражение, был отравлен в Новгороде Великом и там же похоронен в Юрьевском монастыре.

572 Углич — древний город Северо-Восточной Руси, расположенный в верховьях Волги, из-за изгиба углом которой получил своё название. Известен с 937 г. Основание города в пер. пол. X в., по преданию, было связано с именем святой равноапостольной великой княгини Ольги, и уже в 991 г. здесь был построен храм во имя святых равноапостольных царя Константина и царицы Елены. В нач. XI в. Углич входил в удел, который Киевский великий князь Владимир Святой выделил своему сыну Ростовскому князю святому страстотерпцу Борису Владимировичу. Во втор. пол. XII — нач. XIII в. город входил в состав Владимиро-Суздальского княжества, а в 1218 г. он стал столицей удельного княжества. В 1238 г., во время монгольского нашествия, Углич не упоминается среди разорённых городов, поэтому судьба его в это трагическое время неясна. Однако в 1293 г. город был совершенно разорён Дюденевой ратью, которая была призвана из Золотой орды и сожгла помимо Углича ещё 13 русских городов во время усобицы между детьми святого благоверного великого князя Александра Невского, князьями Андреем и Дмитрием. В 1329 г. город попал под власть Московского святого благоверного князя Иоанна I Даниловича Калиты, а с 1375 г. Угличское княжество окончательно вошло в состав Великого княжества Московского. В XIV–XVI вв. город и княжество были удельным владением близких родственников Московских великих князей. Расцвет Углича приходится на время

правления в нём князя Андрея Васильевича Большого Горя (1446–1493), сына великого князя Василия II Васильевича Тёмного. В этот период в Угличе были основываны: мужская обитель во имя святителя Алексия Московского, митрополита Киевского и всея Руси; рядом с городом преподобным Паисием Угличским — мужская обитель в честь Покрова Пресвятой Богородицы. Тогда же была заложена близ города преподобным Вассианом Угличским Рябинина пустынь с храмом во имя Живоначальной Троицы, в которой почивали святые мощи её основателя. В XVI в. в Угличе был создан Воскресенский мужской монастырь, тогда же в двух верстах от города была создана Богоявленская мужская обитель. В том же веке у въезда в город была основана женская обитель в честь Богоявления Господня, в которой была построена в иночестве царица Мария Фёдоровна Нагая, последняя супруга царя Ивана IV Васильевича Грозного и мать погибшего святого царевича Дмитрия Угличского. В 1584 г. царь Иван Грозный отдал Углич в удел своему малолетнему сыну Дмитрию, который погиб в 1591 г. при невыясненных обстоятельствах. На месте его гибели в Угличском кремле поставили «Храм на крови» во имя святого царевича Дмитрия, а на месте прощания жителей города с его останками — «Храм на поле» во имя святого царевича Дмитрия. В 1599 г. царь Борис Фёдорович Годунов после неудачных попыток женить свою дочь царевну Ксению на шведском принце Густаве сослал его в Углич. В период Смутного времени, в 1611 г., польские войска захватили и сожгли Углич, а также разорили все городские и окрестные монастыри и храмы. Во втор. пол. XVII в. Углич оправился от разорения и восстановился, в нём развернулось большое каменное строительство. В XVII–XIX вв. Углич стал тихим провинциальным городом, хранителем русских исторических традиций. В настоящее время город является районным центром Ярославской обл. Российской Федерации.

573 Вологда — древний город Северо-Восточной Руси, расположенный на берегу р. Вологда, которая является правым притоком р. Сухоны. Впервые город упоминается в Житии преподобного Герасима Вологодского под 1147 г. Придя в Заволочье из Киева, преподобный Герасим обнаружил на месте будущей Вологды небольшое селение, где он основал Троицкий монастырь, с которого и начался город, возникший на пути волока, соединявшего реки Сухона и Шексна. В XII–XIV вв. город находился во владениях Новгорода Великого. С 1447 г. Вологда вошла в состав Великого княжества

Московского. В 1492 г. в городе была основана епископская кафедра. В XIV–XVI вв. в городе и рядом с ним возникли: Спасо-Прилуцкий мужской монастырь, основанный преподобным Димитрием Прилуцким с помощью Московского святого благоверного великого князя Димитрия Донского; Горний женский монастырь в честь Успения Пресвятой Богородицы; Воскресенская мужская обитель на ручье Кайсарове. Царь Иван IV Васильевич Грозный неоднократно бывал в Вологде, хотел превратить её в сильную крепость, чтобы сделать город своей резиденцией. По его приказу здесь в 1565 г. началось строительство каменного кремля, большого Успенского (Софийского) собора и царского дворца. В период Смутного времени город сильно пострадал от польских интервентов. В 30-х гг. XVII в. город был восстановлен, а вокруг него были возведены новые укрепления. Тогда же был основан Спасо-Каменный монастырь в честь Сошествия Святого Духа, в котором почивали мощи преподобного мученика Галактиона Вологодского, который принял страстную смерть от польских захватчиков. В XVII–XVIII вв. Вологда являлась крупным купеческим и ремесленным центром России в торговле между Поморьем и Каспием, Сибирью и Европой. В настоящее время город является обл. центром Российской Федерации.

574 Трифон Ростовский († 1468) — святой, архиепископ Ростовский. Осенью 1446 г. он, будучи игуменом Кирилло-Белозерского монастыря, освободил Московского великого князя Василия II Васильевича Тёмного от вынужденной клятвы, которую тот дал Галицкому князю Дмитрию Юрьевичу Шемяке о том, что он не будет бороться за великокняжеский престол. В 1447 г., после победы над своими противниками, великий князь вернулся в Москву и возвёл Трифона в сан архимандрита Спасского монастыря, расположенного в Московском Кремле, а также избрал его своим духовником. В 1462 г., после смерти Василия Васильевича, его сын, Московский великий князь Иван III Васильевич, возвёл святителя Трифона в сан архиепископа Ростовского. В 1467 г. он оставил кафедру по болезни. Память 1 февраля.

575 Серпухов — древний русский город, расположен на берегу р. Нара, рядом с местом её впадения в Оку. Город получил своё название от небольшой р. Серпейки, которая протекает по территории Серпухова и впадает в Нару. Впервые город упоминается в 1328 г. в завещании Владимирского и Московского святого благоверного великого князя Иоанна I Даниловича Калиты, передававшего Серпухов в удел своему

ликий Московский князь Василий II Васильевич Тёмный⁵⁷⁰ совершил туда паломничество. В тот период русскую землю терзали княжеские междоусобные войны, в ходе которых Василий Васильевич потерял великокняжеский трон, был ослеплён по приказу своего двоюродного брата, Галицкого князя Дмитрия Юрьевича Шемяки⁵⁷¹, и сослан в ссылку в Углич⁵⁷², затем в Вологду⁵⁷³. Однако архиереи Русской Православной Церкви, московские бояре и многие удельные князья обратились к законному великому князю с просьбой вернуться на престол. Василий Васильевич, прежде чем выступить в поход против изменников, пошёл на богомолье в Ферапонтов и Кириллов монастыри, для того чтобы помолиться и принять благословение святых отцов. Преподобный Мартиниан благословил великого князя на битву со смутьянами и предрёк ему победу. И святитель Трифон Ростовский⁵⁷⁴, бывший в то время игуменом Кирилловой обители, также благословил великого князя на законную борьбу за отчий стол и своей духовной властью освободил его от вынужденной клятвы, которая была им дана князю Дмитрию Юрьевичу Шемяке — не добиваться великокняжеского престола. Пророчество святых подвижников исполнилось: великий князь Василий Васильевич одержал победу над изменниками и занял причитающийся ему по наследственному праву московский трон. Для нас в этой междоусобной истории борьбы за великокняжеский трон важна одна деталь. Глава Московского государства, великий князь Василий II Васильевич, первый из русских государей прибыл на богомолье в Кириллов и Ферапонтов Монастыри. Таким образом, он заложил основу многовековой традиции для Московских великих князей и царей совершать паломничество в северные русские монастыри.

Но вернёмся к теме создания русских православных святынь. Ярko и ёмко писал об этом митрополит Макарий (Булгаков): «По просьбе серпуховского князя Владимира Андреевича преподобный Сергей ходил в Серпухов⁵⁷⁵ и там близ

сыну Андрею Ивановичу. Последний, после смерти отца в 1340 г., стал владеть городом и Серпуховским княжеством, которое как удельное просуществовало до 1456 г. С 1358 по 1410 г. городом владел герой Куликовской битвы, князь Владимир Андреевич Храбрый, при котором Серпухов переживал время расцвета. Князь приказал обнести город мощными стенами, превратив его в сильную крепость. Это была необходимая мера защиты, т.к. в 1382 г. город подвергся нападению орды хана Тохтамыша, в 1408 г. — орды хана Едигея, в 1410 г. — войск Литовского князя Свидригайло. В 1360 г. на берегу р. Нары, в одной версте от города, святитель Алексей Московский, митрополит Киевский и всея Руси, основал мужской монастырь в честь Владычицы Пресвятой Богородицы, который в народе назвали Владычным. Монастырь построил и был его первым игуменом преподобный Варлаам, келейник и ученик святителя Алексея Московского. С 1377 г. по чудесному указанию свыше для монастыря была написана икона «Введения Пресвятой Богородицы в Святая Святых», ставшая всецерковно почитаемым чудотворным образом. В продолжение пяти столетий огромное число паломников стекалось в монастырь на поклонение чудотворному образу и месту упокоения преподобного Варлаама Серпуховского, от которых происходили богатые исцеления и чудотворения. В

1806 г. Введенский Владычный монастырь был обращён в женскую обитель. Ежегодно на праздник Святой Троицы из монастыря, по древнему установлению, совершался крестный ход на общую могилу, называемую Убогим Домом, где были погребены жители Серпухова, погибшие от морового поветрия (чумы). В 1374 г. преподобный Сергей Радонежский на высоком берегу Нары основал Высоцкий Богородицкий мужской монастырь, где первым игуменом был его ученик преподобный Афанасий Старший, который в свою очередь был первым учителем и постриг в иночество преподобного Никона Радонежского в этой обители. В 1456 г. удельное княжество Серпуховское было упразднено, и оно вместе с городом отошло к владениям Великого княжества Московского. В XVI в. в городе и его окрестностях были развиты добыча и обработка металлов, а также кожевенное и другие ремёсла. В 1566 г. по указу царя Ивана IV Васильевича Грозного на месте деревянного был построен каменный кремль, мощные стены которого неоднократно спасали город от врагов в Смутное время. В 1696 г. был перестроен главный городской Троицкий собор. Тогда же был основан Распятский женский монастырь, основанный как Новорождественский, и упразднённый в 1764 г. В настоящее время Серпухов является районным центром Московской обл. Российской Федерации.

576 Нара — река, протекающая по территории Московской и Калужской областей Российской Федерации, левый приток Оки. На берегах р. Нара расположены города Наро-Фоминск и Серпухов.

577 Высоцкий Богородицкий Зачатьевский монастырь — мужская обитель в честь Зачатия святой праведной Анны Божией Матери, расположенная на холме Высоком, на берегу р. Нара, в двух верстах от Серпухова, и основанная в 1374 г. преподобным Сергием Радонежским. Первым игуменом монастыря стал преподобный Афанасий Старший, ученик преподобного Сергия Радонежского. Преподобный Афанасий с помощью Серпуховского князя Владимира Андреевича Храброго в 1381 г. построил белокаменный Зачатьевский собор, освящённый святителем Киприаном Московским, митрополитом Киевским и всея Руси. Учениками преподобного Афанасия были принявшие в обители иночество преподобный Никон Радонежский, ставший позже игуменом Троице-Сергиева монастыря, и преподобный Афанасий Младший. Последний стал игуменом Высоцкого монастыря, после того как в 1382 г. преподобный Афанасий Старший покинул родную обитель и ушёл в паломничество в Константинополь, где и остался навсегда. В 1395 г. скончался преподобный Афанасий Младший, честные мощи которого были погребены в соборном храме монастыря. Настоятельство в обители перешло к преподобному Никите, ученику и сроднику преподобного Сергия Радонежского. Князь Владимир Андреевич Храбрый превратил обитель в мощную крепость, которая защищала город Серпухов с юга. Монастырь неоднократно подвергался нападениям врагов Великого княжества Московского, его грабили, сжигали и разрушали, но он всегда был возобновляем. В XVI в. в обители были построены Никольский и Сергиевский храмы. Московские великие князья и цари неоднократно приезжали в монастырь на богомолье и обогачали егокладами. Обитель сильно пострадала в период Смутного времени и была возобновлена благодаря пожертвованиям царей Михаила Фёдоровича и Алексея Михайловича. В 70-х гг. XVIII в. вокруг монастыря были воздвигнуты каменные стены. В 1843 г. в обители была освящена святителем Филаретом (Дроздовым), митрополитом Московским, трёхъярусная колокольня с Трёхсвятительским храмом. В 1878 г. здесь был воздвигнут величественный храм во имя преподобных Афанасия Афонского и Сергия Радонежского, в 1896 г. — храм во

имя Всех Святых. В 1878 г. здесь был явлен чудотворный образ Божией Матери «Неупиваемая Чаша». В 1928 г. обитель была закрыта советскими органами власти. В 1991 г. Высоцкий Серпуховской мужской монастырь начал возрождаться, возобновлено почитание иноками, местными жителями и паломниками списка чудотворной иконы Пресвятой Богородицы и честных мощей преподобного Афанасия Младшего, обретённых в 1994 г.

578 Афанасий — имеется в виду преподобный Афанасий Высоцкий Старший.

579 Дубенский на Стромьини монастырь — мужская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, расположенная на р. Дубенка, в 50-ти верстах от Москвы, и основанная в 1379 г. преподобным Сергием Радонежским по обету Московского святого благоверного великого князя Димитрия Ивановича Донского. Основание обители связано с победой русской дружины над ордынским войском в 1378 г. на р. Воже в день Успения Божией Матери. Первым игуменом и строителем Успенской Стромьинской обители был ученик преподобного Сергия преподобный Леонтий Стромьинский. В 1379 г. в обители был освящён Успенский храм. В обители находилась чудотворная икона Божией Матери Кипрская-Стромьинская, которой преподобный Сергий благословил своего ученика преподобного Леонтия, отпуская его на игуменство. В 1380 г., после кончины преподобного Леонтия, игуменом обители стал преподобный Савва Стромьинский († 1392), также ученик преподобного Сергия Радонежского. После победы на Куликовом поле великий князь Димитрий Иванович обогатил монастырь, который в течение 200 лет имел статус «государевого богомолья». В обители в кон. XV в. принял иночество святитель Серапион, будущий архиепископ Новгородский. В 1616 г. обитель пришла в запустение, поэтому была приписана к Троице-Сергиевому монастырю. В 1764 г. Стромьинская обитель была упразднена, на её месте сохранилась только часовня. Чудотворный образ Пресвятой Богородицы был перенесён в приходской Никольский храм, расположенный в селе Стромьинь. В 1827 г. старый деревянный храм был разобран и построен новый из камня, освящённый в честь Успения Пресвятой Богородицы. В советский период храм был закрыт, а чудотворную икону сохранили местные жители-нишцы. В 1988 г. храм был возвращён Русской Православной церкви, после чего туда была перенесена чудотворная икона Божией Матери Кипрская-Стромьинская.

580 Дубна — река, протекающая по территории Владимирской и Московской областей Российской Федерации, правый приток Волги. Берёт начало на склонах Клинско-Дмитровской гряды и впадает в Волгу. Главный приток — р. Сестра. При впадении р. Дубны в Волгу находится современный г. Дубна.

581 Дубенский на Острове монастырь — мужская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, основанная в 1380–1381 гг. преподобным Сергием Радонежским и его учеником преподобным Саввой Сторожевским по желанию Московского святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича Донского, в память победы на Куликовом поле. Обитель располагалась на острове Шавыкин, омываемом реками Дубной, Дубенкой, Быстрицей, Вытраской, в 40 верстах к северо-западу от Троице-Сергиева монастыря. Преподобный Савва Сторожевский стал первым игуменом обители. В Дубенской обители находился чудотворный список Иверской иконы Божией Матери. Впоследствии обитель превратилась в малоизвестную пустынь, о которой письменные источники XV–XVI вв. ничего не сообщают. Успенская Дубенская Шавыкина пустынь пришла в запустение во втор. четв. XVIII в., а в 1765 г. была упразднена. Места престолов храмов пустыни были отмечены часовнями.

582 Голутвинский монастырь (Богоявленский Старо-Голутвин монастырь) — мужская обитель в честь Богоявления Господня, расположенная в 4 верстах от г. Коломны, при впадении р. Москвы в Оку. Основана обитель была в 1385 г. по обету Московского святого благоверного великого князя Димитрия Ивановича Донского, по одной версии, данному перед Куликовской Битвой, по другой — данному перед примирением с Рязанским князем Олегом Ивановичем, что положило конец многолетней вражде и усобице между Великим княжеством Московским и Рязанским княжеством. Основание монастыря было благословлено преподобным Сергием Радонежским, который принимал участие в закладке Богоявленского собора и поставил первым игуменом обители своего ученика преподобного Григория Голутвинского. Он вручил ему свой игуменский посох, хранившийся в обители как святая реликвия до 1920-х гг. Опись обители нач. XIV в. донесла до нас сведения о ризах преподобного Сергия и аналойном кресте, пожертвованном им в Голутвин монастырь. Преподобный Григорий много сделал для вверенной ему обители, прожил праведную жизнь и здесь же был погребён. В монасты-

ре в XV в. был построен каменный храм во имя преподобного Сергия Радонежского. В XV–XVII вв. обитель была одним из наиболее почитаемых отечественных центров паломничества, который посещали и государи, и простой народ. В монастыре в этот период сформировалась богатая библиотека. В 1707 г. по указу царя Петра I Алексеевича настоятель монастыря получил сан архимандрита. В 1799 г. обитель была упразднена, а братия была переведена в Коломну, в бывший архиерейский комплекс. Вновь созданная обитель стала носить название по главному храму — Свято-Троицкий Ново-Голутвин монастырь. Покинутый монастырь пустовал, ветшая и разрушаясь. В нач. XIX в. священноначалие приняло решение о восстановлении обители, к ней был приписан находящийся в одной версте от Коломны Бобренёв Богородице-Рождественский мужской монастырь, который был основан в нач. 80-х гг. XIV в. героем Куликовской битвы князем Дмитрием Михайловичем Волинцем-Боброком. Строительство и восстановление монастырского комплекса возглавил игумен Самуил, который практически вернул к жизни обитель, а завершил её восстановление игумен Назарий. В те времена монастырь кормил до тысячи паломников ежедневно, помогал бедным. При монастыре открылось училище на 90 учащихся — детей окрестных крестьян. В 1929 г. монастырь был закрыт советскими органами власти и возобновлён только в 1994 г.

583 Леонтий Стромьинский († ок. 1380) — преподобный, игумен Дубенской Успенской Стромьинской обители, ученик преподобного Сергия Радонежского. Преподобный Леонтий был иноком Троице-Сергиевой обители, после строительства Дубенской Успенской обители он был поставлен её первым игуменом. Память 6 июля.

584 Савва Сторожевский, Звенигородский (1327–1407) — преподобный, основатель Саввино-Сторожевского Богородицкого монастыря. В юности, ок. 1345 г., он пришёл к преподобному Сергию Радонежскому в Троицкую обитель, где принял постриг, вёл безмолвную жизнь, наполненную трудами, и вскоре был поставлен духовником братии. Несколько раз за свою жизнь преподобный Савва призывался на игуменство. Первый раз это произошло в 1380 г., когда по просьбе Московского святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича Донского он вместе со своим учителем, преподобным Сергием, основал Дубенский на Острове Успенский монастырь и стал его первым игуменом; второй раз — когда после ухода преподобного

реки Нары⁵⁷⁶ в двух верстах от города построил церковь в честь Зачатия Пресвятой Богородицы, заложил (в 1374) общежительный монастырь, названный по высоким горам, на которых он построен, Высотским⁵⁷⁷, и дал этому монастырю в настоятели одного из своих учеников — Афанасия⁵⁷⁸. По желанию великого князя Дмитрия Иоанновича Донского святой Сергий основал три монастыря: первый — в 1378 г., Дубенский на Стромьини⁵⁷⁹ с церковью Успения Пресвятой Богородицы, в 30 верстах на юго-восток от Троицкой Лавры при речке Дубенке, впадающей в реку Дубну⁵⁸⁰ (где ныне село Стромьинь). Второй — после 1380 года, в благодарность Богу за победу над Мамаем, Дубенский на острове⁵⁸¹, также с церковью Успения Пресвятой Богородицы, в 40 верстах к северу-западу от Троицкой Лавры при другой реке Дубенке. Третий — Голутвинский⁵⁸², с храмом в честь Богоявления Господня, близ Коломны на урочище Голутвине. Во все эти места преподобный Сергий сам ходил, по обычаю, пешком, чтобы благословить и положить начало обители, и во все три обители поставил игуменами своих учеников, в первую — Леонтия⁵⁸³, во вторую — Савву⁵⁸⁴, в третью — Григория⁵⁸⁵. Разумеется, что средства как для построения, так и для содержания этих обителей даны были великим князем.

Кроме монастырей, основанных при непосредственном участии преподобного Сергия, явились тогда и многие другие монастыри. <...> К их числу надо отнести в Москве: а) Петровский⁵⁸⁶, в котором архимандрит Иоанн (упо-

Никона Радонежского в затвор он стал игуменом в Троице-Сергиевой обители. В третий раз Звенигородский князь Юрий Дмитриевич избрал преподобного Савву своим духовником и попросил его заложить близ Звенигорода, в уединённом месте, новую обитель. Преподобный Савва, стремясь к уединённой жизни, дал согласие и заложил на горе Сторожевской обители, которая впоследствии получила его имя. В 1398 г. он построил с помощью князя деревянный храм, который освятил в честь Рождества Пресвятой Богородицы. Вскоре к нему стали стекаться ищущие безмолвия, которых преподобный Савва принимал с любовью и радостью. Господь даровал ему дар прозорливости. Преподобный скончался в глубокой старости и был погребён в соборном храме основанного им монастыря. Память 3 декабря, 19 января и 6 июля.

585 Григорий Голутвинский, Коломенский (XIV–XV вв.) — преподобный, первый игумен Богоявленского Старо-Голутвина монастыря. Преподобный Григорий был насельником Свято-Троицкой обители и учеником преподобного Сергия Радонежского, с которым вместе в 1385 г. основал Голутвинский монастырь и в котором был погребён. Житие преподобного Григория не сохранилось. Память 6 июля.

586 Петровский монастырь (Высоко-Петровский) — мужская обитель во имя святителя Петра Московского, митрополита Киевского и всея Руси, расположенная в Москве около бывших Петровских ворот на нынешней ул. Петровке. Холмистое место, на котором стоит обитель, издревле

называлось Высокое. В перв. пол. XIV в. по обету Владимирского и Московского святого благоверного великого князя Иоанна I Даниловича Калиты здесь был построен храм в честь Боголюбской иконы Божией Матери. В 1380 г. Московский святой благоверный великий князь Дмитрий Иванович Донской, после возвращения с Куликовской битвы, основал при этом храме обитель во имя святителя Петра Московского, первым настоятелем которой был архимандрит Иоанн, установивший в ней общежительный устав. В 1505–1517 гг. здесь был построен в камне новый Петровский собор и др. сооружения при Московском великом князе Василии III Ивановиче. Итогда же монастырь стал называться Петровский на Высоком. Во времена царя Петра I Алексеевича в монастыре были построены из камня стены, колокольня с Покровским храмом и собор преподобного Сергия Радонежского с трапезной, а под Боголюбским храмом была устроена усыпальница его близких родственников со стороны матери, царицы Натальи Кирилловны, бояр и дворян Нарышкиных. В обители находились иконы Божией Матери: чудотворная Казанская в храме во имя преподобного Сергия Радонежского, чудотворная Толгская — в храме её имени, Боголюбская — в храме её имени, Влахернская — в приделе святителя Митрофана Воронежского — к которым многие столетия стекались бесчисленные реки богомольцев. В 1812 г. монастырь ограбили и осквернили французские войска, но он был восстановлен. В 1926 г. монастырь был закрыт и ограблен советскими органами власти. В 1994 г. монастырь был передан Русской Православной церкви.

587 Тайдула (ум. 1359) — ханша в Золотой Орде, жена хана Узбека и мать хана Джанибека. В 1354 г. святитель Алексей Московский прибыл в Сарай-Берке, для того чтобы получить разрешение на проезд в Константинополь, где он должен был быть рукоположен в сан митрополита Киевского и всея Руси. В это время у ханши Тайдулы тяжело болели глаза, и никто не мог ей помочь. Святитель Алексей по молитве Господу сотворил чудо: наложил руки на глаза больной Тайдулы, после чего она излечилась. В благодарность ханша Тайдула выдала проезжую грамоту святителю Алексию и передала Русской Церкви территорию конюшенного двора в Московском Кремле. Таким образом святитель Алексей смог свободно совершать поездки в Константинополь, где был рукоположен в сан митрополита, а в 1360 г. он заложил в Московском Кремле на подаренной ему земле Чудов монастырь. По другой версии, это событие произошло в 1357 г., когда святитель Алексей прибыл в Золотую Орду по вызову ханши, чтобы вылечить её сына хана Джанибека, но тот ещё до приезда митрополита был убит своим сыном ханом Бердибеком. Последний по просьбе своей бабушки выдал святителю ярлык, подтверждающий все права Русской Церкви и её предстоятеля. Ханша Тайдула была убита во время переворота в Сарай-Берке, совершённого ханом Кулпой.

588 Алексеевский монастырь — женская обитель во имя святого Алексия, человека Божия, расположенная в Москве, изначально за Пречистенскими воротами, на ул. Остоженка. Обитель была основана ок. 1358 г. святителем Алексием Московским, митрополитом Киевским и всея Руси, по желанию его родных сестер Евпраксии и Иулиании. В 1514 и 1547 гг. обитель горела, после чего была переведена ближе к Московскому Кремлю, в Белый город, на урочище, называемое в народе Чертолье. Новый соборный храм с престолами в честь Алексия, человека Божия, и Преображения Господня, а также приделами Тихвинской иконы Божией Матери и Зачатия святой праведной Анны был построен в 1516 г. итальянским архитектором Алевизом Фрязиным. В монастыре находились почитаемые москвичами и богомольцами со всей Руси Тихвинская и Иверская чудотворные иконы Божией Матери. Обитель пострадала в период Смутного времени, постома в 1625 г. была по указанию царя Михаила Фёдоровича и патриарха Филарета перестроена. Однако в 1629 г. во время большого московского пожара обитель сгорела, после

чего снова была возобновлена. В 1837 г. храмы и здания Алексеевской обители были разобраны, т.к. территория, на которой она находилась, была отдана под строительство храма Христа Спасителя. Монастырь был перенесён в предместье Москвы, в Красное Село (ныне в черте города, ул. Красносельская), где приходской храм в честь Воздвижения Креста Господня был обращён в монастырский, а для инокинь были построены 8 двухэтажных корпусов и вся территория окружена каменной оградой. В советский период монастырь был закрыт, ок. 1930 г., и более не возобновлялся.

589 Рождественский на Рву (Трубе) монастырь — женская обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы, расположенная в Москве близ Сретенских ворот, на полугоре (отсюда одно из названий — «на Рву»), под которой протекала р. Неглинная, взятая в трубы (отсюда ещё одно название — «на Трубе»). Обитель была основана ок. 1386 г. княгиней Марией Ивановной, супругой Серпуховского князя Андрея Ивановича и матерью князя Владимира Андреевича Храброго, которая приняла здесь постриг с именем Марфа и была в 1389 г. здесь погребена. В 1437 г. в обители приняла схиму с именем Евпраксия и была погребена Серпуховская княгиня Елена Ольгердовна, жена князя Владимира Андреевича. В 1525 г. в обители была неволею пострижена в иночество преподобная София, в миру великая княгиня Соломония Юрьевна Сабурова, первая жена Московского великого князя Василия III Ивановича. В 1501 и 1547 гг. во время больших пожаров в Москве обитель горела, но её быстро восстанавливали. В 1557 г. в обители был построен новый каменный собор в честь Рождества Богородицы, с приделом святителя Николая Чудотворца. Собор был возведён по обету жены Ивана IV Васильевича Грозного, царицы Анастасии Романовны, которая здесь почувствовала беременность свою сыном, будущим царём Феоодором Иоанновичем. В Смутное время монастырь был разорён польскими захватчиками, но вскоре восстановлен. В 1676 г. в обители были построены второй каменный храм во имя святителя Иоанна Златоуста и каменная ограда на средства князей Лобановых-Ростовских, которые устроили здесь фамильную усыпальницу. В 1812 г. монастырь сильно пострадал из-за бесчинства и грабительства французских войск, после изгнания которых возобновлён. В обители находились три чтимые святыни: Казанская икона Пресвятой Богородицы, образ святителя Николая Чудотворца и икона Божией Матери «Неопалимая

Купина». В 1922 г. органы советской власти закрыли монастырь. В 1993 г. обитель была передана Русской Православной Церкви, стала ставропигиальной, и в ней началось возрождение иноческой жизни.

590 Мария Ивановна († 1389) — княгиня Серпуховская, дочь Галицкого князя Ивана Фёдоровича. В 1348 г. она была выдана замуж за Серпуховского князя Андрея Ивановича, от брака с которым имела двух сыновей: Ивана и Владимира, будущего героя Куликовской битвы, получившего в народе прозвище «Храбрый». Мария Ивановна перед смертью приняла постриг с именем Марфа в Москве, в Рождественской на Рву обители.

591 Вознесенский монастырь (Старый Девичий) — женская обитель в честь Вознесения Господня, была расположена в Московском Кремле, рядом со Спасскими воротами и Чудовым монастырём. В 1389 г. обитель была основана преподобной Евфросинией, в миру Евдокией Дмитриевной, женой Московского святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича Донского. Преподобная Евфросиния скончалась в основанном ей монастыре и в нём же была погребена, вслед за ней здесь стали хоронить особ женского пола правящей великокняжеской, а затем и царской семьи. Таким образом, с нач. XV и до нач. XVIII в. обитель стала усыпальницей Московских великих княгинь и цариц, а также их родственниц. Монастырь в период своего многовекового существования подвергался семь раз большим и опустошительным пожарам, но каждый раз после этих бедствий он был возобновляем. В обители находились чтимые москвичами и богомольцами из всех русских земель чудотворные иконы: Вознесения Господня, Богородицы «Одигитрия» и Казанской Божией Матери. С 1525 г., когда был построен в Москве Новодевичий монастырь в честь Смоленской иконы Пресвятой Богородицы, Вознесенская обитель стала именоваться Старым Девичьим монастырём, а в перв. пол. XVIII в. — соборным и ставропигиальным. В обители изначально был построен собор в честь Вознесения Господня, который неоднократно перестраивался. Позднее были возведены храмы: во имя святой великомученицы Екатерины, преподобного Михаила Малеина, преподобных Афанасия и Кирилла. В числе настоятелей монастыря были известные исторические личности: в царствование царя Михаила Фёдоровича — мать его, инокиня Марфа Иоанновна; а при императоре Петре II Алексеевиче — бабка его, Евдокия Фёдоровна, первая супруга царя

Петра I Алексеевича. В советский период обитель была уничтожена и более не возобновлялась.

592 Евдокия Дмитриевна, Евфросиния Московская (ок. 1353 – 1407) — преподобная, великая княгиня Московская, дочь Нижегородского и Суздальского князя Дмитрия Константиновича. В 1367 г. она была венчана с Московским святым благоверным великим князем Дмитрием Ивановичем Донским, в браке с которым родила восьмерых детей. В 1380 г. она по обету построила в Москве, на князем дворе, в честь победы русских войск на Куликовом поле каменный храм в честь Рождества Богородицы. В 1389 г., овдовев, она основала в Московском Кремле женский монастырь в честь Вознесения Господня. В 1393 г. в Переяславе-Залеском она основала Горичко-Успенский мужской монастырь. Приняв иночество с именем Евфросинии в созданной ей Вознесенской обители, она в ней жила и была здесь же погребена. Память 17 мая и 7 июля.

593 Афанасиевский монастырь — мужская обитель во имя святителя Афанасия Великого, епископа Александрийского, в Москве. Обитель была расположена в Московском Кремле между Спасскими воротами и Крутицким подворьем. Основан монастырь в 80-е гг. XIV в., в 1514 г. вместо старого деревянного храма был построен новый каменный. Впоследствии обитель была обращена в подворье Кирилло-Белозерского монастыря, а в XVIII в. упразднена.

594 Сретенский монастырь — мужская обитель в честь Сретения (Встречи) Владимирской иконы Божией Матери, расположенная в Москве, у Сретенских ворот, на ул. Сретенке. В XIV в. на этом месте стоял загородный храм во имя преподобной Марии Египетской. В 1395 г., когда стало известно о вторжении войск эмира Тимура Тамерлана на Русь и о подходе его передовых отрядов к Ельцу и Коломне, Московский великий князь Василий I Дмитриевич повелел привезти в Москву из Владимира-на-Клязьме чудотворную икону Божией Матери, которую, по преданию, написал апостол евангелист Лука. Владимирскую икону Божией Матери, считавшуюся защитницей Руси, встретили великий князь, митрополит, духовенство, войско и всё население столицы около храма преподобной Марии Египетской. Неожиданный уход войска Тимура Тамерлана из русских земель весь народ посчитал заступничеством

минается в 1377 г.), первый из настоятелей московских, ввёл устав общежития; б) Чудов, основанный (1365) в самом Кремле святым митрополитом Алексием на месте, которое подарила ему исцелённая им царица Тайдула: ⁵⁸⁷ святитель, собрав сюда старцев честных частью из Троицкой Лавры, частью из других обителей, наделил монастырь нивами, озёрами, сёлами и людьми и с самого начала учредил в нём общежитие и архимандрию; в) Алексеевский ⁵⁸⁸ девич. — также общежительный, здесь в 1393 г. скончалась игуменья Иулиания, дочь богатых и славных родителей из Ярославля, более тридцати лет проводящая в иночестве и пользовавшаяся всеобщей любовью и уважением за свои добродетели; г) Рождественский на Рву или на Трубе ⁵⁸⁹ девич., основанный княгиней Марию ⁵⁹⁰, в монашестве Марфою, матерью князя Владимира Андреевича Храброго, которая погребена здесь в 1389 г.; д) Вознесенский ⁵⁹¹ девич., в самом Кремле, устроенный около 1387 г. супругою великого князя Дмитрия Ивановича Донского Евдокией ⁵⁹², в иночестве Евфросиниею, и сделавшийся усыпальницею для русских государынь; е) Афанасиевский ⁵⁹³, упоминаемый в 1385 г.; ж) Сретенский ⁵⁹⁴, основанный в 1395 г., по воле великого князя Василия Дмитриевича и митрополита Киприана на том самом месте, где встречена была москвитянами чудотворная икона Божией Матери Владимирская, которую переносили из Владимира в Москву по случаю нашествия Тамерлана ⁵⁹⁵ и которой приписали неожиданное удаление этого воителя из пределов русских...» ⁵⁹⁶.

Высокопреосвященный Макарий (Булгаков) далее в своей «Истории Русской Церкви» рассказал о том, как на Руси за сто лет с середины XIV до середины XV века возникло свыше 180 монастырей в Московской, Владимирской, Тверской, Рязанской, Новгородской, Псковской, Нижегородской, Суздальской, Ростовской, Костромской, Белозерской землях и других русских областях.

Пресвятой Богородицы, и на месте встречи её иконы в 1397 г. был построен женский монастырь, в котором рядом с храмом преподобной Марии Египетской поставили собор в честь Сретения Владимирской иконы Божией Матери. Позже обитель стала мужской, и в ней был воздвигнут ещё один храм во имя святителя Николая Чудотворца. В 1679 г. по велению царя Фёдора II Алексеевича соборный храм обители был перестроен. В Сретенский монастырь на протяжении многих столетий ежегодно совершались крестные ходы: 26 августа в воспоминание о встрече в этом месте чудотворной Владимирской иконы Божией Матери и 23 июня в благодарность Спасителю за избавление Руси от монгольского ига. В 1706 г. в монастырь была привезена из Константинополя знаменитым русским послом Емельяном Игнатьевичем Украинцевым часть святых мощей преподобной Марии Египетской. В советский период монастырь был закрыт и подвергся сильным разрушениям. В 1991 г. Сретенский монастырь был передан Русской Православной Церкви, и с 1995 г. началось его возрождение, он стал ставропигиальным.

595 Тимур Тамерлан (1336–1405) — великий эмир Мавераннахра и Хорасана в 1370–1405 гг., властитель огромного госу-

дарства, созданного благодаря его военным победам. Тимур Тамерлан был выдающимся полководцем своего времени. Он захватил всю Среднюю Азию, Закавказье, Поволжье, разгромив Золотую Орду. Войска Тамерлана в 1395 г. ворвались в русские земли, штурмом взяли Елец и несколько городов Рязанского княжества, остановились в 60 км от Тулы и повернули назад, чтобы преследовать хана Тохтамышя. К территории своего государства Тамерлан добавил Персию, Северную Индию, Малую Азию, разгромив войска турецкого султана Баязета I и захватив его в плен. После чего его войска взяли Багдад и Дамаск, захватили всю Сирию. В 1204 г. он начал поход на Китай, во время которого умер.

596 Макарий (Булгаков), митрополит. История Русской Церкви. Кн. 3. Т. 4. М., 1994. С. 118–120.

597 Борис Константинович (ок. 1335 – 1393) — князь Городецкий, затем князь Нижегородский и Суздальский, третий сын Нижегородского и Суздальского князя Константина Васильевича. В 1354 г. он женился на Марии Ольгердовне, дочери Литовского князя Ольгерда, и в том же году, после смерти отца, получил в удел Городец. В 1365 г. он после смерти брата Андрея незаконно занял княжеский стол в Нижнем Новгороде, не уступая его старшему брату Дмитрию. Тогда по благословию святителя Алексия Московского, митрополита Киевского и всея Руси, в Нижний Новгород пришёл преподобный Сергей Радонежский, который закрыл все храмы и не разрешил в них проводить службы, пока князь Борис Константинович не уступит стол своему брату. Эта мера подействовала, Борис Константинович примирился с Дмитрием Константиновичем и ушёл в Городец. Впоследствии поддерживал Московского святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича Донского и своего брата Нижегородского и Суздальского князя Дмитрия Константиновича. В 1369 г. он построил в Городце собор в честь Архангела Михаила. В 1382 г., после смерти брата Дмитрия Константиновича, он законно занял княжеский стол в Нижнем Новгороде.

598 Евфимий Суздальский (ок. 1316 – 1404) — преподобный, архимандрит и основатель Спасо-Евфимиевской обители. С молодых лет он принял постриг в Вознесенском Печерском монастыре от основателя и игумена обители святителя Дионисия, впоследствии архиепископа Суздальского и Нижегородского. В 1352 г. по просьбе княжича Бориса Константиновича и святителя Иоанна, Суздальского епископа, святитель Дионисий послал преподобного Евфимия в Суздаль для создания и возглавления новой обители. Святитель Иоанн благословил место основания обители на берегу р. Каменка, а когда был построен храм, он освятил его в честь Преображения Господня и рукоположил преподобного Евфимия в сан архимандрита. Преподобный Евфимий был собеседником и другом преподобного Сергия Радонежского, неоднократно посещал его в Троице-Сергиевой обители. Преподобный Евфимий принял участие по просьбе Суздальского князя Андрея Константиновича в основании и строительстве ещё одного монастыря в Суздале, расположенного напротив его обители. Это был Покровский Суздальский женский монастырь, настоятельницей которо-

го поставили племянницу преподобного Евфимия. После пятидесятилетнего настоятельства преподобный скончался и был погребён в основанном им монастыре, который после обретения его святых мощей в нач. XVI в. получил название Спасо-Евфимиевский. Память 4 июля и 1 апреля.

599 Иоанн († 1373) — святой, епископ Суздальский и Нижегородский, поставленный на кафедру в 1350 г. По преданию, святителя Иоанна рукоположи в сан епископа Нижегородского и Суздальского Константинопольский патриарх, когда он находился в столице Византийской империи. Значит, святитель совершил паломничество в Царьград ок. 1350 г. После 1364 г. святителю Иоанну пришлось претерпеть изгнание с кафедры по клевете недостойных клириков, которых Господь за это наказал слепотой. Однако святитель Иоанн исцелил их, после чего удалился в Боголюбов Рождественский Богородицкий монастырь, где принял схиму и скончался. Погребён в Суздале в соборном храме в честь Рождества Пресвятой Богородицы. Память 15 октября.

600 Каменка — небольшая река, протекающая по Владимирскому полюю и впадающая в р. Нерль, которая в свою очередь является притоком р. Клязьмы. На обоих берегах Каменки расположен г. Суздаль.

601 Спасский (Спасо-Евфимиевский) монастырь — мужская обитель в честь Преображения Господня, расположенная в Суздале на берегу р. Каменки. Обитель была основана в 1352 г. преподобным Евфимием, архимандритом Суздальским, по благословию святителя Иоанна, епископа Нижегородского и Суздальского, и по желанию княжича Бориса Константиновича. В 1357 г. в обители был построен каменный храм в честь Преображения Господня, который был освящён святителем Иоанном, рукоположившим преподобного Евфимия в сан архимандрита. При жизни преподобного Евфимия монастырь был обнесён каменной стеной с башнями и бойницами и превращён, таким образом, суздальскими князьями в мощную крепость. В 1404 г. основатель монастыря преподобный Евфимий скончался и был погребён в соборном храме обители. В 1445 г. под стенами монастыря происходила битва между немногочисленной дружиной Московского великого князя Василия II Васильевича и ордой казанских татар, в ходе которой русские потерпели поражение, а раненый великий князь попал в плен. Обитель была захвачена, но к счастью не уничтожена. В 1501 и 1507 гг. в

монастыре были большие пожары, после которых его возобновляли. В 1511 г. во время работ по восстановлению храма были обретены нетленные мощи преподобного Евфимия, после чего обитель стала носить его имя. В 1596 г. к Преображенскому храму был пристроен придел во имя преподобного Евфимия, в котором открыто почивали его честные мощи. Обитель стала усыпальницей семьи князей Пожарских, в том числе здесь был похоронен освободитель нашего Отечества князь Дмитрий Михайлович Пожарский. В обители находился древний чтимый Корсунский образ Божией Матери. В 1923 г. монастырь был закрыт органами советской власти. В настоящее время обитель является частью Владимиро-Суздальского музея-заповедника.

602 Житие преподобного Евфимия // Жития святых... Кн. 8. С. 29.

603 Покровский монастырь — женская обитель в честь Покрова Пресвятой Богородицы, расположенная в Суздале на р. Каменке. Основана обитель, по мнению современных исследователей, в 40-х гг. XIII в. по велению Владимирского святого благоверного великого князя Александра Ярославича Невского. В 1364 г. обитель была возобновлена по благословию святителя Иоанна, епископа Нижегородского и Суздальского, и по желанию Нижегородского и Суздальского князя Андрея Константиновича преподобным Евфимием, архимандритом Суздальским. В 1510 г. в обитель на богомолье приехал Московский великий князь Василий III Иванович с женой, великой княгиней Соломонией Юрьевной, молиться о чадородии; монастырь ему понравился, и он повелел обустроить его в камне. В 1518 г. здесь были возведены из камня собор в честь Покрова Богородицы и Благовещенский храм над Святыми воротами, а также колокольня (1515). В 1526 г. в обитель была сослана великая княгиня Соломония Юрьевна, после развода с Василием Ивановичем, приняв иночество с именем София. Преподобная София скончалась в 1542 г., её честные мощи почивали в Покровском соборе. Монастырь был местом заточения и погребения опальных жён и дочерей великих князей и царей, представительниц знатных княжеских и боярских родов. В обитель на богомолье неоднократно приезжал царь Иван IV Васильевич Грозный, по велению которого в 1551 г. здесь был построен каменный Зачатьевский храм. В 1611 г. монастырь был разграблен поляками и запорожскими казаками, но его достаточно быстро восстановили. При обители действовали стран-

ноприимный дом и богадельня для престарелых и больных инокинь. В 20-х гг. XX в. обитель была закрыта и ограблена органами советской власти. В 1992 г. Суздальский Покровский женский монастырь начал возрождаться.

604 Ипатьевский монастырь — мужская обитель во имя Живоначальной Троицы, расположенная рядом с г. Кострома, на берегу р. Костромы. Обитель была основана в 30-х гг. XIV в. на месте чуда явления Пресвятой Богородицы с предстоящими святым Ипатием Гангрским и апостолом Филиппом, которое было выехавшему на службу к Владимирскому и Московскому великому князю святому благоверному Иоанну I Даниловичу Калите, знатному ордынскому мурзе Чету, в крещении Захарии, родоначальнику русского боярского рода Годуновых. Тогда же здесь был построен каменный храм во имя Живоначальной Троицы с приделами священномученику Ипатию Гангрскому и святому апостолу Филиппу, а также написана икона, изображающая чудесное явление Божией Матери. Несколько позже здесь был поставлен ещё один каменный храм в честь Рождества Богородицы с трапезою. Дети и потомки Захария, основателя монастыря, особенно любили обитель и обогащали её приношениями, более того, она стала фамильной усыпальницей рода бояр Годуновых, здесь же похоронен Захарий, основатель обители. В XVI в. Годуновы перестроили весь монастырь, воздвигнув 4 новых храма, каменную стену вокруг обители, каменные кельи для насельников и дворцовые палаты, в которых жили сами во время богомолья. Неоднократно царь Борис Фёдорович Годунов и его дядя, Дмитрий Иванович Годунов, делали дорогие и многочисленные вклады в Ипатьевский монастырь, при их поддержке в нём были основаны иконописная мастерская, а также библиотека, в которой переписывались древние летописи и книги. В Свято-Троицком храме находился чтимый образ Святой Троицы, древнего письма. В 1613 г. в обители был призван на царство Михаил Фёдорович, первый русский царь из династии Романовых. В Свято-Троицком храме Ипатьевского монастыря при огромном стечении народа и послов из Москвы старица Марфа Иоанновна, помолившись на чудотворный Феодоровский образ Божией Матери, изрекла согласие своё на вступление её юного сына Михаила на престол царства Московского. В 1626 г. патриарх Филарет прислал в обитель часть Ризы Господней. В царствование

В 1352 году княжич Борис Константинович⁵⁹⁷ обратился к игумену Нижегородского Печерского монастыря Дионисию, будущему святому архиепископу Суздальскому и Нижегородскому, с просьбой о помощи в создании в Суздале храма во имя Преображения Господня и при нём обители. Свяtitель Дионисий благословил инока Евфимия⁵⁹⁸ на создание обители. Преподобный Евфимий родился около 1316 года в Нижнем Новгороде, в ранней юности пришёл в пещерную обитель святителя Дионисия, где принял постриг и провёл в послушании, посте и молитве многие годы. Он по благословению святителя Иоанна⁵⁹⁹, епископа Суздальского, на реке Каменке⁶⁰⁰ недалеко от города заложил храм в честь Преображения Господня, а через некоторое время основал там же Спасский монастырь⁶⁰¹. «Для духовных бесед преподобный Евфимий совершал путешествия к преподобному Сергию Радонежскому Чудотворцу в его обитель, так как они были современниками. После таких бесед они с любовью давали друг другу благословение, а потом преподобный Евфимий снова возвращался в свой монастырь. В таких подвигах блаженный Евфимий прожил всю жизнь свою. Он никогда не изменял своему молитвенному правилу и, соединяя пост с милостынею, принимая странников и давая пищу тем, кто не имел её, к прежним подвигам своим прибавлял новые подвиги»⁶⁰². Житие говорит и о том, что преподобный Евфимий принимал участие в создании Покровского девичьего монастыря⁶⁰³ в Суздале. После пятидесятидвухлетнего настоятельства преподобный Евфимий скончался в 1404 году и был погребён в основанном им Спасском монастыре. Более чем через столетие, в 1507 году, были обретены нетленными мощи преподобного. Их перенесли в главный храм в честь Спаса Преображения, после чего обитель стала называться Спасо-Евфимиевской.

В первой половине XIV века недалеко от Костромы был основан Ипатьевский монастырь⁶⁰⁴. В те же времена современники и друзья преподобного Сергия Радонежского преподобные Дмитрий Прилуцкий⁶⁰⁵ и Стефан

рода Романовых Костромской Свято-Троицкий монастырь был многократно перестроен и украшен, в нём были воздвигнуты удивительно красивые Палаты Дома Романовых. В 1652 г. в обители был построен новый Свято-Троицкий собор с приделом преподобного Михаила Малеина, небесного покровителя царя Михаила Фёдоровича. В соборном храме монастыря был похоронен народный герой Иван Сусанин, пожертвовавший жизнью ради спасения юного царя. Особо чтится в монастыре Тихвинская икона Богородицы древнего письма, принесённая, по преданию, Московским посольством в 1613 г. С 1613 г. монастырь стал ставропигиальным, с 1742 г. — Святейшего Синода, с 1744 г. — в епархиальном управлении, резиденция епархиальных архиереев. В советский период монастырь был закрыт и разграблен, в 1991 г. его вернули Русской Православной Церкви и началось возрождение Троицкой Ипатьевской обители.

605 Дмитрий Прилуцкий, Вологодский († 1392) — преподобный, основатель и игумен Переяславского Никольского на Болоте монастыря и Вологодской Спасо-Прилуцкой обители. Он родился в Переяславле-Залесском, рано постриг-

ся в монахи. Основал в родном городе на берегу Переяславского оз. Никольский на Болоте монастырь и был поставлен его игуменом. Преподобного Дмитрия в его обители посещал преподобный Сергей Радонежский, по совету которого он удалился в Белозерские земли. Там он основал в 1371 г. Спасский Прилуцкий монастырь, расположенный рядом с Вологдой. Преподобный Дмитрий ещё при жизни славился даром чудес и прозрения. Преподобный Дмитрий Прилуцкий умер в глубокой старости и был погребён в основанном им монастыре. Житие преподобного было составлено в сер. XV в. Макарием, игуменом Спасо-Прилуцкой обители. Память 11 февраля.

606 Стефан Махрицкий († 1406) — преподобный, иеросхимонах, основатель Махрицкой Свято-Троицкой обители и Авнежского Нозомского Свято-Троицкого монастыря. Он был родом из Киева, принял постриг в Киево-Печерской обители и провёл в ней несколько лет в послушании и молитве. Однако притеснения со стороны литовцев заставили его и ещё нескольких иноков покинуть Киев и искать убежище в Московском княжестве. Владимирский и Московский великий князь Иван II Иванович Красный разрешил преподобному Стефану поселиться уединённо в местечке Махрищи, на р. Махра, недалеко от Александровой слободы. В 1358 г. он построил там деревянный храм во имя Живоначальной Троицы и основал обитель, в которой был поставлен игуменом. Так как его обитель находилась в 30 верстах от Радонежа, т. е. сравнительно недалеко от Троице-Сергиева монастыря, то он часто навещался к преподобному Сергию Радонежскому и был его постоянным собеседником и другом. Преподобный Сергей в свою очередь также приходил в обитель к преподобному Стефану. Живший поблизости от Махрищ благочестивый человек стал любимым учеником преподобного Стефана и принял постриг с именем Григорий, отдав монастырю всё своё имущество и земли вокруг него. Благочестивая жизнь игумена и иноков обители, а также появление рядом крупного монастырского вотчинника вызвали зависть у соседей-землевладельцев. Они стали угрожать преподобному Стефану, из-за чего он был вынужден покинуть монастырь вместе со своим учеником Григорием. Они ушли в Белозерские земли, где в 60 верстах от Вологды, на р. Авнеж, в 1370 г. основали новую обитель во имя Святой Троицы. Там к ним примкнул местный зажиточный человек, который помог им построить храм и в крещении получил имя Кассиан. Узнав о случившемся в Махрищах и об основании новой Авнежской обители, Московский святой благоверный великий князь Дмитрий Иванович Донской послал к преподобному Стефану пожертвования и просил вернуться в Махрицкий монастырь. Преподобный оставил в Авнежской обители своих учеников преподобных Григория и Вассиана, а сам вернулся в Махрицкую обитель, где прожил в благочестии до глубокой старости, скончался и был погребён. Память 14 июля.

607 Никольский на Болоте монастырь — мужская обитель во имя святителя Николая Чудотворца, расположенная в г. Переславле-Залесском, на берегу

Переяславского оз. Обитель была основана в сер. XIV в. преподобным Дмитрием Прилуцким, который и был поставлен в ней первым игуменом. Преподобный Сергей Радонежский посещал Никольскую обитель и беседовал с игуменом и братией. В 1382 г. обитель была разорена ордой хана Тохтамыша, не успев оправиться, в 1408 г. была сожжена войсками эмира Эдигея. Однако монастырь был возобновлён. В период Смутного времени монастырь был разорён, ограблен и осквернён польско-литовскими интервентами. Восстановление обители в 1613–1645 гг. связано с именем преподобного Дионисия Затворника. В эти же годы паломниками в дар монастырю была принесена древняя православная святыня — Корсунский крест с частицами мощей 19 святых. В 1693 г. была построена из камня колокольня, в 1721 г. — каменный собор во имя святителя Николая Чудотворца, в 1748 г. — каменные Благовещенский собор и Святые врата с надвратным храмом во имя апостолов Петра и Павла. В 1898 г. обитель стала женской. В 1923 г. монастырь был закрыт и ограблен органами советской власти. В 1993 г. решением Священного Синода Русской Православной Церкви Никольский Переяславский женский монастырь был открыт и начал своё возрождение.

608 Александрова слобода — древнее селение на р. Шерне, притоке Клязьмы. Селение возникло в нач. XIV в., тогда же впервые упоминается в грамоте Владимирского и Московского святого благоверного великого князя Иоанна I Данииловича Калиты. В 1513 г. в слободе по приказу Московского великого князя Василия III Ивановича были построены храм в честь Покрова Пресвятой Богородицы (позже ставший Троицким собором) и загородный великокняжеский дворец. В 1564–1581 гг. в слободе находилась постоянная резиденция царя Ивана IV Васильевича Грозного, став политическим центром государства и гнездом опричнины. В 1578 г. в слободе была основана одна из первых русских типографий, выпустившая знаменитый первый тираж «Псалтыри». Центром слободы в период опричнины был Успенский мужской монастырь, превращённый царём Иваном Грозным в неприступную крепость. После смерти царя слобода и монастырь пришли в упадок. В период Смутного времени слобода была занята польскими войсками, которых выбил оттуда в 1609 г. знаменитый воевода князь Михаил Васильевич Скопин-Шуйский. В XVII в. Успенский монастырь был возобновлён и обращён в жен-

скую обитель, в которой были погребены Марфа и Феодосия, сёстры царя Петра I Алексеевича. С 1778 г. слобода стала уездным городом, который получил название Александров. В XVIII–XIX вв. в городе действовали самые крупные в России ткацкие мануфактуры. В советский период в городе монастыри и храмы были закрыты. В настоящее время Александров — районный центр Владимирской обл. Российской Федерации.

609 Махрицкий Свято-Троицкий монастырь — мужская обитель во имя Живоначальной Троицы, расположенная на берегу реки Махры, в 10 верстах от Александровской слободы и 30 верстах от Троице-Сергиева монастыря. Основал обитель преподобный Стефан Махрицкий в 50-е гг. XIV в., придя в Московское княжество из Киево-Печерского монастыря. Владимирский и Московский великий князь Иван II Иванович Красный разрешил преподобному Стефану поселиться уединённо в местечке Махрищи, где в 1358 г. он построил деревянный храм во имя Живоначальной Троицы и основал обитель, в которой был поставлен игуменом. Преподобный Сергей Радонежский приходил в обитель к преподобному Стефану. Живший поблизости от Махрищ благочестивый человек стал любимым учеником преподобного Стефана и принял постриг с именем Григорий, отдав монастырю всё своё имущество и земли вокруг него. Благочестивая жизнь игумена и иноков обители, а также появление рядом крупного монастырского вотчинника вызвали раздражение и зависть у соседей-землевладельцев. Они стали угрожать преподобному Стефану, из-за чего он был вынужден покинуть монастырь вместе со своим учеником Григорием. Они ушли в Белозерские земли, где основали Авнежский монастырь. Московский святой благоверный великий князь Дмитрий Иванович Донской попросил преподобного Стефана вернуться в монастырь, что тот и сделал; прожив долгую и благочестивую жизнь, он скончался в основанной им обители, где был погребён. В нач. XV в., вскоре после кончины преподобного Стефана Махрицкого, монастырь сгорел и пришёл в упадок. В перв. пол. XVI в. игумен Варлаам, будущий святой епископ Суздальский, возобновил обитель, заново отстроив её храмы, трапезу и кельи. В 1550 г. над усыпальницей преподобного Стефана был сооружён небольшой храм его имени. В Смутное время монастырь был разграблен и разорён мятежниками и польскими интервентами. Царь Михаил Фёдорович, вступив на пре-

стол, повелев возобновить Махрищскую обитель и передать её в ведение Троице-Сергиева монастыря. В 1654 г. в монастыре были обретены святые мощи основателя обители преподобного Стефана. В обители находился чудотворный Тихвинский образ Божией Матери. В кон. XVIII — нач. XIX в. по благословию Московского митрополита Платона (Левшина) монастырь был перестроен и получил самостоятельность. В 1922 г. храм был закрыт и ограблен органами советской власти. В 1993 г. обитель была передана Русской Православной Церкви, а в 1995 г. она была открыта как Свято-Троицкий Стефано-Махрищский ставропигиальный женский монастырь.

610 Мефодий Пешношский († 1392) — преподобный, основатель Пешношского Николаевского монастыря. Он был монахом Троице-Сергиевой обители и учеником преподобного Сергия Радонежского, по совету которого удалился для пустынных подвигов в глухой дубовый лес, где через некоторое время, в 1361 г., на берегу р. Яхромы основал по благословию учителя монастырь во имя святителя Николая Чудотворца. Преподобный Мефодий стал первым игуменом основанной обители. По преданию, когда монастырь строился, преподобный носил брёвна через реку пешком («пеш нося»), поэтому обитель стала называться Пешношскою. В двух верстах от обители было место, которое преподобный Мефодий выбрал для уединённого молитвенного подвига. Здесь он встречался для духовных бесед с преподобным Сергием, и место это было названо «Беседа». Преподобный возглавлял обитель свыше 30 лет, в ней скончался и был здесь же погребён. Память 4 июня и 14 июня.

611 Яхрома — река, протекающая по Клинско-Дмитровской гряде на Приволжскую низменность. Яхрома впадает в р. Сестру, которая является притоком р. Дубны, впадающей в Волгу. По течению Яхромы расположены города Дмитров и Яхрома.

612 Дмитров — древний русский город, расположенный на р. Яхроме, в 60 верстах от Москвы. С древнейших времён на этом месте существовали славянские поселения. В 1154 г. в одном из них родился будущий Владимирский великий князь Всеволод III Юрьевич Большое Гнездо, в крещении Дмитрий, сын Киевского великого князя Юрия Владимировича Долгорукого, который в честь рождения сына велел построить на этом месте город и назвал его Дмитров, о

Махрицкий⁶⁰⁶ основывают монастыри: первый — в Переславле-Залесском Никольский общежительный⁶⁰⁷, второй — на реке Махрище рядом с городом Александровой слободой⁶⁰⁸ Свято-Троицкий Махрицкий⁶⁰⁹. Ученик преподобного Сергия Радонежского Мефодий⁶¹⁰ в 1361 году на реке Яхроме⁶¹¹, недалеко от города Дмитрова⁶¹², основал Пешношский Николаевский монастырь⁶¹³. В 1371 году рядом с Вологодой преподобный Димитрий Прилуцкий создал об-

чём упоминается в летописях. В XII в. рядом с городом был построен Борисоглебский монастырь. Во втор. пол. XII — нач. XIII в. входил в состав Владимирского княжества, часто страдал в ходе междоусобных войн русских князей. В 1238 г. город был разорён монгольскими ордами, но был восстановлен и вошёл в состав Галичского княжества. В 1300 г. в Дмитрове проходил съезд князей Северо-Восточной Руси, на котором решался вопрос принадлежности Переяславского княжества. В 30-х гг. XIV в. город стал центром самостоятельного удельного Дмитровского княжества, которое в 1386 г. было присоединено к Великому княжеству Московскому и с тех пор стало его уделом. В Дмитрове в нач. XVI в. был построен из камня величественный Успенский собор. В 1533 г. Дмитровское княжество перестало быть удельным и стало государственной административной территорией. В XVI–XVII вв. город был одним из богатейших торговых и ремесленных центров Московского царства. В 1610 г. Дмитров был захвачен и разорён польскими захватчиками, но достаточно быстро его восстановили. Дмитров в настоящее время — районный центр Московской обл. Российской Федерации.

613 Пешношский Николаевский монастырь — мужская обитель во имя святителя Николая Чудотворца, расположенная на берегу р. Яхромы, при впадении в неё р. Пешноши, в 25 верстах от г. Дмитрова. Обитель была основана в 1361 г. преподобным Мефодием Пешношским по благословию его учителя преподобного Сергия Радонежского. По учреждении обители преподобный Мефодий был поставлен её первым игуменом. В первые годы братия монастыря воздвигла здесь деревянный храм во имя святителя Николая Чудотворца, кельи и хозяйственные постройки. Преподобный Мефодий «пеш носил» деревья через речку, которую поэтому, по преданию, и назвали Пешношей, а народ стал называть обитель Пешношской. Преподобный Сергий приходил в обитель к преподобному Мефодию для духовных бесед, которые они вели в уединённом месте. Это место находилось недалеко от монастыря, где позже была поставлена часовня,

называемая Мефодиевою. Преподобный Мефодий возглавлял обитель свыше 30 лет, в ней же скончался и был погребён. В XVI в. преподобный Мефодий был прославлен Русской Православной Церковью в лике святых. Над его гробом была сначала построена часовня, а в XVIII в. — каменный храм во имя преподобных Сергия Радонежского и Мефодия Пешношского, в котором и по сей день находятся под спудом его честные мощи. Благосостояние обители продолжалось и после кончины её основателя благодаря поддержке великих князей Московских, бояр и простого народа. В нач. XVI в. началось каменное строительство в монастыре, которое возглавили игумены Вассиан (Топорков), бывший впоследствии Коломенским епископом, Гурий (Заболоцкий), будущий епископ Смоленский, и Варсонофий, ставший позже святым епископом Тверским и просветителем Казани. В тот период был построен из камня главный Никольский собор, который сохранился до наших дней. В 1539 г. в монастырь вернулся епископ Вассиан (Топорков), попавший в опалу и смещённый с Коломенской кафедры. В 1553 г. в обитель на богомолье приезжал царь Иван IV Васильевич Грозный, который встречался с владыкой Вассианом и впоследствии пользовался его советами. В Смутное время монастырь был взят приступом польскими интервентами, разграблен и сожжён, а иноки, храбро защищавшие обитель, приняли мученическую смерть. Позже обитель была частично восстановлена и передана в подчинение Троице-Сергиевой Лавре, но постепенно она приходила в упадок и в 1764 г. была упразднена. В 1766 г. монастырь возобновили, под руководством архимандрита Макария (Брюшкова) и строителя иеромонаха Игнатия заново отстроили и привели в цветущее состояние. Во время войны 1812 г. обитель чудом избежала нашествия французских войск. В советский период, в 1928 г., обитель была закрыта, а святыни и имущество разворованы и утрачены. В настоящее время монастырь занят психоневрологическим интернатом.

614 Спасо-Прилуцкий монастырь — мужская обитель в честь Всемилоостивого Спаса и Происхождения Честных Древ Животворящего Креста Господня, расположенная в двух верстах от г. Вологды, на берегу р. Вологды, около с. Прилуки, и основанная в 1371 г. преподобным Дмитрием Прилуцким с помощью средств, выделенных Московским святым благоверным великим князем Дмитрием Ивановичем Донским. Преподобный основатель обители построил её деревянную, какой она и оставалась до XVI в., когда в 1537 г. был построен каменный соборный храм, в котором под спудом почивали святые мощи преподобных Дмитрия Прилуцкого и Игнатия Вологодского. В иконостасе Спасского храма находился чудотворный образ преподобного Дмитрия, который написал преподобный Дионисий Глушицкий. В обитель на богомолье приезжал царь Иван IV Васильевич Грозный. В период Смутного времени обитель была несколько раз разоряема польскими интервентами и запорожскими казаками, а насельники монастыря и миряне числом более 200 человек приняли мученическую смерть. Однако обитель была возобновлена, а в 1656 г. монастырь был обнесён мощной каменной стеной с башнями. В 1811 г. в обители случился большой пожар, Спасский собор весь выгорел, кроме чудотворной иконы преподобного Дмитрия Прилуцкого, которая чудесным образом была спасена. После этого монастырь был восстановлен в нынешнем его состоянии. Обитель имела приют для детей-сирот, школу и гостиницу для богомольцев. В 1924 г. советские органы закрыли и ограбили обитель. В 1991 г. монастырь был открыт и стал возрождаться.

615 Савватий Соловецкий († 1435) — преподобный, основатель Соловецкого монастыря. Он принял постриг в Кирилло-Белозерском монастыре, где вёл жизнь, полную благочестия. В поисках уединения он через некоторое время удалился в обитель на Валааме, удивляя братию смиреннием и терпением. Тяготясь славой и вниманием, преподобный Савватий в поисках безмолвия удалился на берег Белого моря, где в устье р. Выги он встретил преподобного Германа. Преподобный Савватий ранее слышал о Соловецких островах, лежащих посреди моря, а узнав о том, что пустынножителю уже бывал там, предложил преподобному Герману доплыть до них, для того чтобы там поселиться. Вместе они в 1429 г. добрались по морю до Соловков, где поселились около горы, названной позднее Секирной, на которой водрузили

крест и поставили келью. В течение шести лет подвизались святые старцы в суровых условиях Севера и своими подвигами освятили безлюдный остров. Однажды, когда преподобный Герман отправился на материк добывать припасы на зиму, преподобный Савватий почувствовал приближение кончины. Он добрался до большой земли и дошёл до урочища Выг-Наволоок, рядом с которым находилась дер. Сорока, где скончался и был погребён. В 1471 г. честные мощи преподобного Савватия были обретены и перевезены в основанную им Соловецкую обитель. Память 27 сентября и 8 августа.

616 Герман Соловецкий († 1479) — преподобный, основатель Соловецкого монастыря. Он происходил из простой семьи, проживавшей в г. Тотьме, образования не имел и даже не мог читать, рано принял постриг и жил уединённо около храма на р. Выге. Несколько раз он вместе с рыбаками бывал на Соловецких островах, которые ему очень понравились, но не отважился там остаться. В 1429 г. его нашёл преподобный Савватий, который уговорил пустынножителя переселиться на Соловки и разделить с ним подвиги безмолвия. Преподобный Герман согласился, и они, благополучно переплыв Белое море, высадились на Большом Соловецком острове, где у горы Секирной основали обитель. В 1435 г., после смерти преподобного Савватия, преподобный Герман встретил преподобного Зосиму, искавшего пустынножительства. Вместе они прибыли на Соловки и в новом месте поставили келью, где в настоящее время и находится монастырь. Постепенно стала создаваться обитель, которая стала быстро расцветать под умелым управлением игумена Зосимы. После смерти преподобного Зосимы, заботясь об увековечивании подвигов своих духовных братьев, преподобных Савватия и Зосимы Соловецких, преподобный Герман продиктовал свои воспоминания инокам обители. Несмотря на преклонный возраст, авва Герман ездил по хозяйственным делам в Новгород Великий, где и скончался, посветив 50 лет жизни своей родной обители. Преподобный Герман был похоронен недалеко от Новгорода. В 1623 г. там были обретены его честные мощи и перенесены в Соловецкий монастырь. Память 30 июля.

617 Зосима Соловецкий († 1478) — преподобный, основатель и игумен Соловецкого монастыря. Он родился ок. Онежского оз., в дер. Толвуй, рано принял иночество в Палеостровском монастыре, но в обители

жить не стал. В поисках уединения он пришёл в устье р. Сума, где встретил в 1435 г. преподобного Германа, с которым прибыл на Соловецкие острова. Там они построили деревянный храм в честь Преображения Господня и кельи, которые обнесли небольшой оградой. В 1452 г. преподобный Зосима был поставлен игуменом обители. В 1471 г. чудесным образом были обретены честные мощи преподобного Савватия, которые по благословению преподобного Зосимы были привезены в Соловецкую обитель и положены в Преображенском храме. Преподобный Зосима добился от новгородского веча права собственности на уголья и земли Соловецких островов. Господь даровал преподобному Зосиме дар чудотворения и прозорливости. Преподобный Зосима скончался в родной обители и был в ней погребён. Память 17 апреля и 8 августа.

618 зСоловецкий монастырь — мужская обитель в честь Преображения Господня, расположенная на Соловецких островах в Белом море. В 1429 г. на Большой Соловецкий остров прибыли преподобные Савватий и Герман, которые положили здесь основание будущей обители; на этом месте в настоящее время находится Савватиевский скит. После смерти преподобного Савватия в 1435 г. преподобные Герман и Зосима вместе с братией построили в 1436 г. деревянный храм в честь Преображения Господня и кельи, которые обнесли небольшой оградой. Этот год считается временем фактического основания монастыря. По просьбе преподобного Зосимы святителя Иона, архиепископа Новгородский, прислал в обитель первого игумена Павла, который освятил храм и остался управлять братией. Однако игумен Павел, а вслед за ним настоятели Феодосий и Иона, из-за тяжёлых климатических условий и скудости жизни отказались от руководства обителью и покинули Соловки. Поэтому в 1442 г. монастырская братия умолила принять на себя крест настоятельства преподобного Зосиму. С этого времени обитель начинает неуклонно возвышаться. Преподобный Зосима установил в обители общежительный устав, а также запретила нахождение на Соловецком острове женщин и плодящихся животных; последнее соблюдалось до XVIII в. Прибывшие паломники устраивались в специальной гостинице на небольшом острове Бабья Луда. В нач. 60-х гг. XV в. преподобному Зосиме удалось получить от новгородского веча подтвердительную грамоту на вечное владение обители Соловецкими островами, угольями, в том числе и рыбны-

ми промыслами. При преподобных Зосиме и Германе в обители стала складываться уникальная система монастырского хозяйства. В 1465 г. были обретены честные мощи преподобного Савватия, перенесены в обитель и положены в Преображенский храм. Там же был погребён скончавшийся в 1478 г. преподобный Зосима. В 1479 г. преподобный Герман скончался недалеко от Новгорода. В 1485 и 1538 гг. обитель дважды горела, но каждый раз была возобновляема. Учитывая пожары и частые нападения шведов и норвежцев на Соловки и русские земли на побережье Белого моря, с 1548 г. при игумене Филиппе (Кольчёве), будущем святом митрополите Московском и всея Руси, было начато большое каменное строительство храмов и оборонительных сооружений, а также морских пристаней, дорог, каналов и водопровода. В 1557 г. был освящён Успенский храм, с огромной братской трапезой, а в 1566 г. был построен великолепный Преображенский собор, где с 1585 по 1652 гг. почивали честные мощи святителя Феофана. В 1582–1596 гг. монастырь был обнесён мощной крепостной стеной из гранитных валунов, длиною чуть меньше версты, с бойницами, амбразурами и восьмью могучими угловыми башнями. В 1590 г. здесь был освящён каменный храм во имя святителя Николая Чудотворца, а в 1601 г. над святыми воротами был возведён храм в честь Благовещения Богородицы. Таким образом, обитель к кон. XVI в. сформировала в целом тот внешний вид, который сохраняется до настоящего времени. В пер. пол. XVII в. в Соловецком монастыре просияли два подвижника благочестия: преподобные Иринарх Соловецкий и Елеазар Анзерский. В 1623 г. были обретены честные мощи преподобного Германа, доставлены в обитель и в ней погребены. В 1635 г. в Анзерском скиту принял постриг с именем Никон священник Никита Минов, ставший в будущем знаменитым патриархом Московским и всея Руси. В обители была известная иконописная школа, а также обширная и богатая древними рукописями библиотека. В монастыре находился чудотворный список Смоленского образа Пресвятой Богородицы, который чудесным образом был явлен преподобному Елеазару Анзерскому. В обители также почитались другие чудотворные иконы Божией Матери и святые мощи соловецких чудотворцев, которым поклонялись тысячи богомольцев, стекавшихся сюда со всех концов нашего Отечества. В средние века посещение «Северного Афона» было делом личного подвига богомольцев, которые для достижения соловецких святынь преодолевали большие трудности в пути. Вне

щежительный Спасо-Прилуцкий монастырь⁶¹⁴. Конечно, не все созданные в XIV и XV веках обители становились сразу центрами массового поклонения богомольцев, это был некий процесс, растянутый порой на столетия и связанный с великой духовной деятельностью многих поколений иноков основанных в тот период монастырей.

В первой половине XV века преподобными иноками Савватием⁶¹⁵, Германом⁶¹⁶ и Зосимой⁶¹⁷ была основана величайшая православная святыня нашего Отечества — Соловецкий монастырь⁶¹⁸, паломничество к которому началось уже через несколько десятилетий после его создания и продолжается до нашего времени. Во времена игуменства преподобного Зосимы слава монастыря и его насельников возросла настолько, что специальной грамотой с печатями Новгородского архиепископа, посадника⁶¹⁹, тысяцкого⁶²⁰ и пяти концев Новгорода⁶²¹ предоставлялось обители право владеть Соловецкими

стен монастыря на островах Соловецкого архипелага были расположены семь пустыней и скитов. В 1668–1676 гг. в обители произошёл знаменитый Соловецкий бунт. В 1694 и 1702 гг. в обитель совершило паломничество царь Пётр I Алексеевич. В 1764 г. монастырь стал ставропигиальным. В 1854 г. обитель выдержала нападение английской военной эскадры. В советский период монастырь был упразднён, в нём был создан печально известный Соловецкий лагерь особого назначения (СЛОН), в котором томилась и погибли многие невинные люди, в том числе немало святых новомучеников и исповедников Российских. В 1939 г. тюремный лагерь был упразднён, а на Соловки был переведён из Кронштадта учебный морской отряд, который простоял в обители до 1956 г. В 1942–1945 гг. на базе монастыря существовала знаменитая школа юнг. В 1967 г. обитель была превращена в музей. В 1990 г. по решению Священного Синода Русской Православной Церкви был возобновлён Соловецкий Преображенский ставропигиальный мужской монастырь.

619 Посадник — должностное лицо, наместник князя в землях и городах, входивших в состав княжества; термин был распространён в Древней Руси в X–XV вв. По В.И. Даля, термин «посадник» происходит от слова «посадить», т.е. назначить или определить, например, посадить на воеводство (*Даль В.И. Толковый словарь живого великорусского языка* (Репр.). М., 1995. Т. 3. С. 323). Впервые название этой должности встречается в «Повести временных лет» под 997 г. В XII–XV вв. посадник был высшей выборной государственной должностью в Новгороде Великом и Пскове. Посадники избирались на вече из числа наиболее знатных, уважаемых и богатых семей этих городов. После ликвидации вечевого строя в Новгороде и Пскове должность посадника была упразднена Московскими государями.

620 Тысяцкий — военачальник, воевода, возглавлявший «тысячу» воинов дружины или местного ополчения, назначаемый князем или избираемый на вече. В ряде крупных древнерусских княжеств должность тысяцкого впоследствии стала наследственной. В Великом княжестве Московском во втор. пол. XIV в. должность тысяцкого была отменена святым благоверным великим князем Димитрием Ивановичем Донским, а к сер. XV в. и вовсе исчезла. В городах и землях с вечевым управлением на должность тысяцкого избирались опытные воины, как правило, из знатных родов. Тысяцкий в Новгороде Великом и Пскове был военным помощником посадника и руководил народным городским ополчением, следил за состоянием городских фортификационных сооружений и за уровнем запасов вооружения и продовольствия на случай осады, занимался сбором налогов, осуществлял судебные функции и открывал вече. После ликвидации вечевого строя в Новгороде и Пскове, должность тысяцкого была упразднена Московскими государями.

621 Пять концев Новгорода — имеется в виду пять районов города. Слово «конец» ранее употреблялось в том же значении, что и слово «район» в современном русском языке. Концы имели своё самоуправление и делились на улицы. В Новгороде Великом, не считая детинца и торгового, существовали пять районов: Славенский, Плотницкий, Неревский, Загородский и Людин (Гончарный).

622 Выг — река, делится на две части: Верхний Выг (до впадения в Выг-озеро) и Нижний Выг (по выходе из Выг-озера). Верхний Выг вытекает, беря своё начало, из оз. Верхотинное, протекает через озёра Верхнее и Узкое. Нижний Выг впадает в Онежскую губу Белого моря двумя рукавами.

623 История первоклассного ставропигиального Соловецкого монастыря. СПб., 1899. С. 18–19.

624 Монастырь преподобного Антония Римлянина — мужская обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы, расположенная в Новгороде Великом, на берегу р. Волхов. Обитель была основана в 1106 г. в правление Новгородского князя Мстислава Владимировича, будущего великого князя Киевского, и при святителе Никите, епископе Новгородском, преподобным Антонием Римлянином, который чудесным образом прибыл в Новгород из Рима. Сначала преподобный Антоний построил деревянный храм в честь Рождества Богородицы, а в 1117 г. был поставлен каменный. К 1130 г. стараниями преподобного Антония и братии в обители были построены из камня храмы Сретения Господня и надвратный Рождества Богородицы, а также под колокольной — преподобного Антония Великого. В 1131 г. преподобный Антоний по желанию братии был поставлен игуменом обители. В 1147 г. преподобный Антоний скончался и был погребён в родном монастыре, названном в народе его именем. В сер. XVI в., после разгрома Новгорода войском царя Ивана IV Васильевича Грозного, монастырь захирел, но сохранился. В 1597 г. честные мощи преподобного Антония были обретены и с тех пор почивали в монастыре. Здесь же погребён был преподобный Агания Новгородский, иконописец. В перв. пол. XVII в. обитель постепенно оправилась от потрясений царствования Ивана Грозного и Смутного времени. В обители в течение восьми столетий хранили известные новгородских жителей, поэтому в ней образовался один из древнейших русских некрополей. В одном из приделов Рождественского храма почивают под спудом честные мощи братьев Алфановых, посадников Новгородских, преподобных Никиты, Кирилла, Исаакия, Никифора и Климента, которые были перенесены сюда в 1775 г. из упразднённого Сокольниковского женского монастыря. Позже в обители была открыта семинария, которая славилась своей богатой библиотекой. В советское время монас-

тремя со всеми их угодьями, заливами, озёрами и ближними островами. «В 1465 году преподобный Зосима получил от старцев Кирилло-Белозерского монастыря послание, в котором они писали соловецким инокам: “Вы лишены дара — не с вами преподобный Савватий, который прежде вас потрудился для Бога на вашем месте, провёл жизнь в посте и трудах, подвизался во всех добродетелях, как древние отцы; возлюбив Христа всею душою, удалился от мира и умер блаженной кончиною. Некоторые из братьев наших, бывшие в Великом Новгороде, слышали о старце Савватии повествование боголюбивого Иоанна, как он, путешествуя по торговым делам, на реке Выге сподобился видеть преподобного Савватия живым, внимал духовному поучению его, вместе с игуменом Нафанаилом погребал его. Тот же Иоанн сказывал братьям нашим, что по молитвам преподобного Савватия Бог сохранил от потопления на море брата его Феодора; мы слышали, что при гробе его совершаются знамения и чудеса: он угодил Богу. И мы сами свидетели его добродетельного жития; блаженный отец довольно лет пожил в Кирилловом монастыре. Поэтому пишем к вашей святости и советуем: не лишайтесь такого дара, пусть будут эти мощи там, где много лет он трудился”. Такое послание как нельзя более соответствовало желанию преподобного Зосимы и братии; они и сами сожалели о том, что преподобный Савватий почивает не в обители, и совещались о перенесении мощей его. Снарядив морское судно, они отправились к месту погребения Савватия.

трь был закрыт и осквернён. В настоящее время храм Рождества Богородицы возрождён, но на территории монастыря расположен педагогический институт. Обитель не восстановлена.

625 Антоний Римлянин, Новгородский (+ 1147) — преподобный, основатель и первый игумен обители в честь Рождества Пресвятой Богородицы в Новгороде, носящей его имя. Преподобный Антоний был родом из Рима; когда там начались гонения на православных, он, будучи уже монахом, поселился на берегу моря и, стоя на камне, непрестанно молился Богу. Однажды на море поднялась буря, волна подхватила камень, на котором стоял преподобный Антоний, и он поплыл по воде. Через некоторое время он приплыл на камне в Новгород. В житии преподобного Антония указывается дата этого чудесного события — 1106 г. От купца-грека преподобный Антоний узнал, где он находится. Грек представил его святителю Никите, епископу Новгородскому, который поехал на берег Волхова, чтобы увидеть камень и удостовериться в чуде. По благословию святителя Никиты на берегу реки, где лежал чудесный камень, преподобный Антоний основал мужской монастырь. Практически всю жизнь преподобный Антоний посвятил строительству и благоустройению своей обители. В 1119 г. в обители был построен и освящён каменный соборный храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы. В 1127 г. преподобный Антоний построил каменный трапезный храм, что свидетельствует о существовании в обители обще-

жительного устава. Игуменом монастыря преподобный Антоний был поставлен в 1131 г. святителем Нифонтом, епископом Новгородским. Преподобный Антоний Римлянин скончался в родном монастыре и был погребён в Рождественском соборе. В 1597 г. в обители были обретены честные мощи преподобного Антония, в том же году он был причислен к лику святых. Память 3 августа.

626 Свирь — река, вытекающая из Онежского оз. и впадающая в Ладожское оз. Свирь протекала по территории Новгородской земли.

627 История первоклассного... С. 26.

628 История первоклассного... С. 31.

629 Ерёмкина Т.С. Указ. соч. С. 228–229.

Когда раскопали уединённую могилу, воздух наполнился благоуханием, а открыв гроб, нашли нетленными тело и одеяние. Благоприятный ветер вскоре донёс пловцов в обитель. Честные мощи преподобного Савватия были положены за алтарём церкви Преображения Господня, в особо устроенной часовне. Купцы новгородские Иоанн и Феодор прислали образ преподобного Савватия, который и был поставлен на его гробнице. Сюда преподобный Зосима приходил и умилённо проливал молитву свою перед Господом. Перенесение мощей преподобного Савватия с реки Выги⁶²² в Соловецкий монастырь послужило великим утешением и уроком для иночествующих. Ищущие спасения видели образец строгой иноческой жизни и великих добродетелей не на далёком востоке, а на родном севере»⁶²³.

Преподобный Зосима скончался в 1478 году, честные мощи его покоятся рядом с преподобным Савватием в Преображенском храме монастыря. Преподобный Зосима ещё при жизни пожелал видеть своим преемником на монастырском игуменстве инока Арсения, в настоятельство которого скончался друг и сороботник преподобных чудотворцев Зосимы и Савватия святой старец Герман. Именно он был первым путеводителем преподобных отцов на Соловецкие острова, их сподвижником в духовной жизни и сотрудником в устройении обители. «И в глубокой старости Герман не переставал трудиться на пользу новосозданной обители. Он и скончался на службе обители. Авва Герман был послан в Новгород по нуждам обители и, исполнив поручение, на обратном пути на реке Волхове, близ монастыря⁶²⁴ преподобного Антония Римлянина⁶²⁵, почувствовал близость кончины, исповедовался, причастился Св. Тайн и мирно предал дух свой Богу. Ученики хотели привезти тело его в Соловецкую обитель, где преподобный провёл 50 лет; но за распутицею принуждены были оставить это намерение и погребли его на берегу реки Свири⁶²⁶ у часовни деревни Хавроньиной. Спустя пять лет (в 1484), при игумене Исаии, мощи преподобного Германа были перенесены в Соловецкую обитель»⁶²⁷.

В 1479 году войско Московского великого князя Ивана III Васильевича нанесло поражение новгородскому ополчению, после чего Великий Новгород был присоединён к Московскому государству. Великий князь, новый владетель Новгородской земли, дал Соловецкому монастырю грамоту, подтверждающую его права на владение островами и рыбными промыслами. После покорения Новгорода Соловецкий монастырь, оставаясь в епархиальном управлении Новгородского архиепископа, стал пользоваться особым покровительством у Московских государей. В конце XV века Соловецкий монастырь был особо почитаемым на Русском Севере духовным центром, в который стремились богомольцы со всех концов нашего Отечества. Преподобный Максим Грек оставил свидетельство о том благотворном влиянии, какое Соловецкая обитель имела в то время: «Ныне, — пишет он, — по Божественному Апостолу, явися благодать Божия (от обители Соловецкой) спасительная всем человеком, ибо не только живущие вокруг острова истинные богочтецы и Христовы поклонники находят утешение в обители, но благодатию Христа многие иноверные языки обратились в православную и благочестивую веру и крестились во имя Отца и Сына и Святого Духа, с отрицанием первой их веры и проклятием своей ереси»⁶²⁸.

Во времена Московского святого благоверного великого князя Димитрия Ивановича Донского в 1383 году в Новгородской земле в небе над Ладожским озером местные жители стали свидетелями появления чудесного видения — образа Пресвятой Богородицы с Младенцем на руках. Несколько раз икона являлась людям и неизменно исчезала к скорби и удивлению новгородцев. Через некоторое время чудотворная икона вновь появилась над горою близ реки Тихвинки, она без опоры парила в воздухе, и от неё исходил дивный свет. По молитвам жителей окрестных селений образ Пресвятой Богородицы спустился к ним в руки, и было решено на месте чудесного явления построить храм в честь Успения Божией Матери. Однако во время строительства икона вместе с основанием строящегося храма переместилась на другую сторону реки Тихвинки. Найдя на противоположном берегу святой образ, жители с радостью построили храм на новом месте. Успенский храм был освящён Новгородским архиепископом Алексием, в присутствии посадника и при стечении большого количества народа, пришедшего поклониться чудотворной Богородичной иконе. В честь явления святыни у реки Тихвинки икона в народе получила название Тихвинская.

Явление чудотворного Тихвинского образа Божией Матери было связано с одной паломнической историей. «Предание не только с живописными подробностями передаёт сцены явления чудотворной Тихвинской иконы, но и выводит её происхождение из самого Константинополя. Рассказывается о том, что, когда икона стала появляться в северных землях, в Константинополе были новгородские купцы. Однажды беседовали они с самим патриархом, и тот заинтересовался, не слышно ли в русских землях о чудотворной иконе, бывшей в Константинополе и пропавшей неизвестно куда и как. Купцы рассказали о явлениях в Тихвине, и святитель Константинопольский решил по описанию иконы, что это — их святыня. Он поведал русским людям, что чудотворная икона уже не раз исчезала из города, но вскоре опять являлась на своём месте, а ныне “за гордость нашу, за братоненавидение и неправды вовсе нас оставила”. Патриарх вёл купцов в храм, показывал киот и то место, где стояла святыня. Вернувшись на родную землю, торговые люди рассказали об этой беседе, и образ Богородицы был поставлен так, как стоял в Константинопольской церкви — с западной стороны у первого столпа»⁶²⁹.

В 1510 году по велению Московского великого князя Василия III Ивановича вместо деревянного храма в святом месте явления Тихвинского образа Пресвятой Богородицы был возведён каменный. Великий князь совершил паломничество, чтобы поклониться чудотворной иконе Божией Матери и осмотреть вновь созданный на его вклады храм. Вслед за великим князем богомольцы, больные и страждущие со всех русских земель приходили поклониться и приложиться к Тихвинской святыне, и многие получали облегчение и исцеление.

630 Иосиф Волоцкий (1439–1515) — преподобный, основатель и игумен Успенского Иосифо-Волоцкого монастыря. В миру его звали Иван Санин. Он родился недалеко от Волоколамска в дворянской семье. В 1460 г. принял постриг от преподобного Пафнутия, настоятеля Боровского монастыря. В 1477 г. стал настоятелем Боровской Пафнутиевой обители. В 1477–1479 гг. он совершил паломничество по русским монастырям. В 1479 г. преподобный Иосиф основал и возглавил Успенскую обитель под Волоколамском. Он был знаменитым церковным писателем, публицистом и яростным полемистом, борющимся против ереси жидовствующих. Он стал главой идейного течения иосифлян, которые боролись против другого церковного течения — нестяжателей. Ещё при жизни преподобный Иосиф прославился многими чудесами. Память 9 сентября, 18 октября.

631 Волоколамский Успенский монастырь — мужская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, расположенная в 18 км от г. Волоколамска, на р. Сестре. Обитель была основана в 1479 г. преподобным Иосифом Волоцким по благословению святителя Феофила, архиепископа Новгородского, и на средства Волоколамского князя Бориса Васильевича. В 1486 г. в монастыре было освящён каменный Успенский храм, расписанный знаменитым иконописцем Дионисием. В 1490 г. в обители была построена каменная колокольня. Преподобный Иосиф ввёл в обители общежительный устав, основал библиотеку и иконописную мастерскую. В 1515 г. он скончался в основанном им монастыре и был в нём погребён. В обители подвизались в иночестве святители Герман и Гурий, архиепископы Казанские. В монастырь часто приезжал на богомолье царь Иван IV Васильевич Грозный и делал крупные вклады. По его царственному указу обитель была обнесена каменной стеной, строительство которой закончилось в 1566 г. В Иосифо-Волоцком монастыре содержался в заключении преподобный Максим Грек. В Смутное время обитель была захвачена польскими интервентами и отрядами самозванца Лжедмитрия II, которые были выбиты русским войском во главе с воеводой Григорием Леонтьевичем Валуевым. В XVII в., после обновления и перестройки всех сооружений, монастырь получил известный в настоящее время архитектурный вид. Обитель всегда принимала паломников, при ней действовала гостиница и странноприимный дом. В монастыре с самого основания была заведена богадельня, а несколько позже

были построены больница и церковно-приходская школа. Главной святыней монастыря были честные мощи преподобного Иосифа, покоившиеся под спудом на нижнем этаже Успенского собора, а также его личные вещи и чтимая икона Божией Матери «Одигитрия», подаренная основателю обители его учителем, преподобным Пафнутием Боровским. В обители хранилась привезённая из Москвы чудотворная Волоколамская икона Пресвятой Богородицы. Местом почитания богомольцев издревле был скит в версте от обители с храмом в честь Всех Святых, где сохранялся колодец, вырытый преподобным Иосифом Волоцким. В советское время Иосифо-Волоцкий монастырь был закрыт и разграблен. В 1989 г. обитель была передана Русской Православной Церкви и начала возрождаться.

632 Пафнутий Боровский (ок. 1390–1478) — преподобный, основатель и игумен Боровского Рождества Богородицы монастыря. Он родился в селе Кудиново, недалеко от г. Боровска, в святом крещении получил имя Парфений. В 20 лет он принял иноческий постриг с именем Пафнутий в Покровском Высоком монастыре близ Боровска, где стал духовным сыном старца Никиты, постриженника преподобного Сергия Радонежского. Через несколько лет, когда старец Никита, ставший к тому времени настоятелем, ушёл из обители, преподобный Пафнутий был возведён в сан игумена монастыря святителем Фотием Московским, митрополитом Киевским и всея Руси. Преподобный Пафнутий 13 лет был игуменом Покровского монастыря, после чего заболел и принял схиму, но Господь вернул ему здоровье. В 1440 г. он удалился на безмолвие в леса рядом с Боровском, где через некоторое время, ок. 1444 г., возникла обитель в честь Рождества Богородицы по благословению святителя Ионы Московского, митрополита Киевского и всея Руси. Преподобный Пафнутий имел много духовных детей и учеников, часть из которых стали выдающимися сынами Русской Православной Церкви. Преподобный Пафнутий вёл скромную и подвижническую жизнь, главной добродетелью он считал милосердие и нищелюбие; в голодные времена монастырь кормил ежедневно более 1000 человек, раздавая все свои запасы людям. Господь даровал ему редкую способность рассуждения и управления душами людей. К преподобному Пафнутию приходили князья и бояре, а также простые люди, он принимал всех, но, ласковый со смиренными, был суров к неправым, особенно к силь-

ным мира сего, говоря им в глаза жестокую правду. Он скончался в глубокой старости и был погребён в основанной им обители, которая получила его имя. Память 1 мая.

633 Боровский Рождества Богородицы монастырь — мужская обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы, расположенная на берегу р. Протвы, рядом с г. Боровском. Обитель была основана в 1444 г. преподобным Пафнутием Боровским по благословению святителя Ионы Московского, митрополита Киевского и всея Руси. Изначально преподобный Пафнутий вместе с братией построил деревянный храм, но ещё при жизни основателя обители в ней был поставлен каменный собор в честь Рождества Богородицы. Преподобный Иосиф Волоцкий, святители Вассиан I (Рыло) и Вассиан II (Санин), Ростовские архиепископы — ученики преподобного Пафнутия, приняли иноческий постриг в обители. Здесь подвизался и работал знаменитый иконописец Дионисий. В 1478 г. преподобный Пафнутий скончался и был погребён в основанном им монастыре, который в народе называли его именем. Позже в обители принял постриг преподобный Даниил Переяславский. В 1545 г. преподобный Пафнутий Боровский был причислен к лику святых, после чего обитель приобретает большую известность. Во втор. пол. XVI в., при царе Иване IV Васильевиче Грозном, который оценил выгодное стратегическое положение монастыря, обитель была отстроена в камне и окружена мощными каменными крепостными стенами, сохранившимися до настоящего времени. В Смутное время обитель была местом сбора народного ополчения во главе с князем Дмитрием Михайловичем Пожарским. В 1610 г. небольшой гарнизон во главе с воеводой князем Михаилом Константиновичем Волконским 10 дней защищал монастырь от польского войска, которое возглавлял Литовский великий гетман Лев Иванович Сапега. Из-за измены монастырь не удалось удержать, но защитники крепости-монастыря бились до конца, а князь Волконский был убит над гробницей преподобного Пафнутия, вместе с ним погиб весь гарнизон и более 40 иноков приняли мученическую смерть. Все герои были погребены в обители, в общей могиле. Монастырь был разорён польскими интервентами, но был возобновлён в царствование Михаила Фёдоровича. Во втор. пол. XVII в. здесь содержались в заточении видные деятели старообрядчества: протопоп Аввакум, боярыня Феодосия Прокопьевна Морозова и её сестра княгиня Евдокия Прокопьевна Урусова. Обе

сестры скончались в обители, которая стала усыпальницей для многих знатных русских родов. Новому разорению монастырь подвергся в 1812 г., когда был занят французскими войсками и стал главной ставкой императора Наполеона Бонапарта. После окончания войны обитель была восстановлена. В советский период монастырь был закрыт и ограблен. В 1991 г. Пафнутиева Боровская обитель была передана Русской Православной Церкви, в настоящее время иноческая жизнь в ней возобновилась.

634 Жизнеописания достопамятных людей Земли Русской (X–XX вв.). М., 1991. С. 187.

635 Герасим Чёрный, Волоколамский (XV–XVI вв.) — преподобный, инок Пафнутиева Боровского монастыря, духовник преподобного Иосифа Волоцкого. Впоследствии стал насельником Иосифо-Волоцкого монастыря, где и окончил свои дни. Память вместе с Собором Московских святых.

636 Тверское княжество — государство в Северо-Восточной Руси в XIII–XV вв., расположенное в верховьях Волги. В 1247 г. Тверское княжество попало в удел к князю Ярославу Ярославичу, сыну Всеволодовича великого князя Ярослава Всеволодовича и брату святого благоверного великого князя Александра Ярославича Невского. Тверской князь Ярослав Ярославич стал основоположником Тверского княжеского дома, а княжество удерживалось в руках его потомков до кон. XV в. Тверское княжество, имея выгодное стратегическое положение и экономические возможности, активно развивалось во втор. пол. XIII в. Возвышению княжества способствовало то обстоятельство, что Тверские князья стали занимать Владимирский великий стол и были традиционными союзниками Великого княжества Литовского. При Владимирском святом благоверном великом князе Михаиле II Ярославиче Тверском (ок. 1271 – 1318) княжество стало называться великим. Усиление Тверского великого княжества вызвало недовольство со стороны ханов Золотой Орды, которые ему в противовес стали поддерживать Московское княжество. Большая часть XIV в. в истории Древней Руси прошла под знаком борьбы за главенство в объединении русских княжеств между Тверью и Москвой. В 1327 г. в Твери и почти во всём княжестве вспыхнуло восстание против ордынских баскаков, которое было жестоко подавлено золотоордынским войском и московской дружиной. От этого удара княжество так и не смогло оправиться.

С паломничеством преподобного Иосифа Волоцкого⁶³⁰ связана история возникновения Волоколамского Успенского монастыря⁶³¹, названного впоследствии именем его основателя. В 1477 году, после смерти преподобного Пафнутия⁶³², игумена Боровского Рождества Богородицы монастыря⁶³³, преподобный Иосиф Волоцкий стал, по благословиению умершего, настоятелем обители. Новый игумен решил ввести в монастыре более строгий общежительный устав, который оказался для братии непосильным: многие монахи начали роптать. Тогда преподобный Иосиф, видя несогласие насельников монастыря, по совету семи старцев, тайно покинул свою обитель и ушёл в паломническое путешествие по русским монастырям с целью поиска должного устройства иноческой жизни⁶³⁴. В Житии преподобного Иосифа упоминается о том, что вместе со старцем Герасимом⁶³⁵ он обошёл многие монастыри, в том числе в Тверском княжестве⁶³⁶, где в обители в честь преподобного Савватия⁶³⁷ ему понравилось «благоговение и благочиние великое»⁶³⁸. Но наибольшее восхищение и радость у преподобного Иосифа вызвала благочестивая жизнь иноков в Кирилло-Белозерском монастыре. «Видя же эту чудесную жизнь, игумен Иосиф, советуясь во всём со старцем Герасимом, святого чудотворца Кирилла похвалял и ублажал, и, за всё воздавая славу Господу Богу и Пречистой Его Матери, святого чудотворца Кирилла уставу дивился и восхвалял его»⁶³⁹. Вернувшись в Пафнутьев Боровский монастырь, преподобный Иосиф предложил братии жить по Кирилловскому уставу, но не все были согласны. И тогда

Его ослаблению способствовал процесс раздробления, начавшийся во втор. пол. XIV в., из состава Тверского великого княжества выделились Кашинское, Холмское, Микулинское и Дорогобужское княжества. В 70-х гг. XIV в. Тверской святой благоверный великий князь Михаил Александрович, маневрируя между Золотой Ордой и Литвой, безуспешно пытался соперничать с Московским святым благоверным великим князем Димитрием Ивановичем Донским. Влияние Тверских князей ослабло в 70–80-х гг. XIV в., когда Московское княжество стало в центре борьбы против Золотой Орды. Значение Тверского княжества в XV в. стало быстро падать, а само оно было в 1485 г. присоединено к Великому княжеству Московскому и перестало существовать с того времени как самостоятельное государство.

637 Преподобный Савватий Тверской († 1467) — преподобный, паломник, основатель и первый игумен Тверского Сретенского мужского монастыря. Обитель он основал в 90-х гг. XIV в. вместе с преподобным Варсонофием Тверским. Преподобный Савватий ушёл в паломничество в Святую Землю, после чего игуменом монастыря был избран преподобный Савва Вишерский, который через некоторое время таже отправился на богомолье на Афон. Его сменил на игуменстве преподобный Варсонофий, который в 1416 г. удалился в пустыню, а обителью стал управлять вернувшийся из Иерусалима

преподобный Савватий. Преподобный Савватий помнил всё Священное Писание наизусть и свободно мог его толковать, поэтому святитель Фотий Московский, митрополит Киевский и всея Руси, неоднократно просил его дать объяснение какому-либо непонятному изречению из Ветхого Завета или Евангелия. Во время моровой язвы, когда все священники умерли, преподобный Савватий остался один в живых, продолжая заботиться о больных, напутствовал умирающих и погребал их. После кончины преподобного в 1467 г. он был погребён в соборном храме, а обитель была названа его именем — Савватиева пустынь. В монастыре хранилась чудотворная икона преподобного Савватия, а также его вериги и топор, найденные в пещере недалеко от с. Савватиево, образовавшегося рядом с обителью. Память 2 марта.

638 Жизнеописания... С. 187.

639 Там же.

640 Волоколамск (Волок Ламский) — древний русский город, основан был новгородцами на торговом пути из Новгорода на Волгу, в месте волока судов из р. Лама в р. Волошня, которая является притоком р. Рузы. Город расположен на берегу р. Городенка, рядом с местом её впадения в р. Ламу, впервые упоминается в летописях под 1135 г. как владение Великого Новгорода. В XII–XIV вв. город принадлежал Новгороду, хотя неоднократно захватывался великими князьями Владимирскими. Город, благодаря транзитной торговле и развитым промыслам, стремительно богател и развивался. В 1238 г. город был разрушен монгольскими ордами, но был восстановлен, позже неоднократно страдал от ордынских набегов и междоусобицы русских князей. В нач. XIV в. Волоколамск был разделён надвое между Новгородом и Москвою, которые превратили город в мощную крепость. Город дважды отразил нападение крупных сил неприятелей: в 1370 г. был осаждён литовскими и тверскими войсками, которые не смогли им овладеть, и в 1382 г. под Волоколамском русская дружина во главе с Серпуховским князем Владимиром Андреевичем Храбрым разбила конницу хана Тохтамыша, который, узнав об этом, сразу же ушёл в степь. В перв. пол. XV в. город окончательно перешёл под власть Великого княжества Московского и стал центром удельного Волоцкого княжества, которым владели члены Московского великокняжеского дома. На средства Волоцкого князя Бориса Васильевича ок. 1470 г. в городе был построен соборный храм в честь Воскресения Господня. В 1479 г. недалеко от города был основан знаменитый Иосифо-Волоцкий мужской монастырь. Помимо него в городе и его окрестностях существовали другие древние монастыри: Возмицкий мужской, Сестринский мужской, женский во имя великомученицы Варвары, Крестовоздвиженский мужской, женский во имя святого Власия, Успенский-Левкиев мужской, основанный преподобным Левкием Волоколамским в XV в. В 1569 г. Волоколамск стал волостным городом Московского царства. В 1606 г. город был занят польскими интервентами, которых выбило из него русское ополчение. В 1613 г. гарнизон и жители города успешно выдержали осаду польского войска во главе с королём Сигизмундом III. После Смутного времени город был восстановлен. В 1693–1694 гг. здесь были построены храмы во имя святого Власия и святой Варвары. В настоящее время Волоколамск — районный центр Московской обл. Российской Федерации.

641 Изборск — древний русский город-крепость, расположенный в 30 км от Пскова, на Городищенском оз. Город был одним из центров славянского племени кривичей, впервые упоминается в летописях под 862 г. в связи с легендарным варяжским князем Трувором, севшим в нём на княжение. Изборск с X в. входил в состав Псковских земель, а с XIII в. стал военным форпостом Пскова и Новгорода Великого в борьбе против экспансии Ливонского ордена. В 1232 г. Изборск был захвачен крестоносцами, но отбит псковской дружиной. В 1240 г. город снова был захвачен ливонскими рыцарями. В 1241 г. Изборск был освобождён вместе со всей Псковской землёй новгородской дружиной святого благоверного князя Александра Ярославича Невского. В 1303 г. город был перенесён с Труворова городища на ¼ версты восточнее, на соседнюю Журавью гору, где в 1330 г. была построена крепость, обнесённая каменной стеной. В 1341 г. в городе построили каменный храм в честь святителя Николая Чудотворца. В XV в. в 20 верстах от Изборска был основан Псково-Печерский монастырь, тогда же рядом с городом был основан Рождественский монастырь, упразднённый в 1764 г. В 1510 г. Изборск, как и вся Псковская земля, был присоединён к Великому княжеству Московскому. В XVI в. город-крепость теряет своё стратегическое военное значение в связи со строительством мощных укреплений в Псково-Печерском монастыре и возникновением около него крупного посада, который в будущем превратился в г. Печоры. В 1581 г. во время Ливонской войны Изборск был захвачен польскими войсками во главе с королём Стефаном Баторием, но по мирному договору с Речью Посполитой город был возвращён в 1583 г. Московскому царству. В Смутное время Изборск был захвачен польскими и шведскими интервентами, которые были выбиты из него после освобождения Пскова. В XVII в. Изборск захирел и превратился в небольшое поселение. В настоящее время на этом месте находится село Старый Изборск, в Псковской обл. Российской Федерации.

642 Иона Псково-Печерский († 1480) — преподобный, иеромонах, основатель Псково-Печерского монастыря. Он был родом из Москвы и в святом крещении получил имя Иоанн, был священником в г. Юрьеве Ливонском (Дерпте), где жил с женой и детьми. Из-за притеснений со стороны немцев вся семья выехала из Юрьева в Псковскую землю и, узнав о существовании «Богом зданной пещеры», пришла в селение ок. Святой горы, у р. Ка-

монец, и стала жить у поселянина Ивана Дементьева, которому принадлежала земля в округе. Иоанн начал устраивать храм на Святой горе, в пещере, где до своей кончины подвизался преподобный старец-отшельник Марк. Через некоторое время его жена заболела и скончалась, приняв перед смертью постриг с именем Васса, и была погребена в пещере. После этого Иоанн оставил детей Ивану Дементьеву, принял иночество с именем Иона и достроил пещерный храм, освящённый в честь Успения Пресвятой Богородицы в 1473 г. по благословению святителя Феофила, архиепископа Новгородского. Таким образом было положено начало Псково-Печерской обители. Землю под монастырь безвозмездно уступил из своих владений Иван Дементьев. Преподобный Иона скончался в 1480 г. и был погребён в обители рядом с преподобными Марком и Вассой. Память преподобных Ионы, Марка и Вассы 29 марта.

643 Феофил Киево-Печерский († ок. 1485) — святой, архиепископ Новгородский. Начало его иноческой жизни проходило в Отенской обители, затем он состоял при святителе Ионе, архиепископе Новгородском, был протодиакonom и ризничим. В 1470 г., по смерти святителя Ионы, Феофила избрали на архиерейскую кафедру, после чего он удачно выступил примирителем новгородских бояр и Московского великого князя Ивана III Васильевича. В 1471 г. святителя Феофила рукоположили в сан архиепископа Новгородского святитель Филипп I, митрополит Московский. В 1473 г. святитель Феофил благословил основание Псково-Печерского монастыря. На протяжении почти десяти лет он был заступником новгородцев перед Московским государем, ему удавалось соблюдать баланс интересов. Но это не могло продолжаться бесконечно, в 1478 г. Новгород был полностью покорён войсками Великого княжества Московского, а в 1479 г. святитель Феофил был схвачен по приказу великого князя и отправлен в Москву, где его заточили в Чудовом монастыре. В 1482 г. святителя Феофила насильно лишили архиерейского сана и только после этого освободили, но ему некуда было идти, поэтому он остался в кремлёвской обители. Святитель решил перед смертью исполнить свой старый обет — поклониться святыням Киево-Печерского монастыря и, несмотря на болезнь, отправился в Киев на богомолье. По дороге, рядом с Днепром, он скончался и был погребён в Киево-Печерской обители, где в Феодосиевой пещере его честные мощи до сих пор почивают. Память 26 октября и 28 августа.

644 Псково-Печерский монастырь — мужская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, расположенная в горе около двух рек Каменец и Пачковка, в 20 верстах от Изборска и 40 верстах от Пскова. Название своё обитель, а впоследствии и г. Печоры, получила от пещер, ископанных в Святой горе, в которых задолго до основания монастыря жил преподобный старец Марк и в них скончался. Пещеру, в которой подвизался отшельник, случайно открыл местный поселянин Иван Дементьев и увидел надпись над входом «Богом зданная пещера». Услышав об открытии святого места, священник Иоанн, в иночестве Иона, бежавший вместе со своей семьёй от преследований немцев из Юрьева-Ливонского, прибыл на Святую гору и устроил в 1473 г. в пещере храм, освящённый в честь Успения Пресвятой Богородицы по благословению святителя Феофила, архиепископа Новгородского. Таким образом было положено основание Псково-Печерскому монастырю, для которого Иван Дементьев, владелец местности, уступил часть своей земли. В 1480 г. преподобный Иона скончался и был погребён в пещерном храме рядом с преподобными Марком и Вассой, его женой, скончавшейся ранее. При Михаиле, втором игумене обители, были поставлены на горе братские кельи и деревянный храм во имя преподобных Антония и Феодосия Киево-Печерских. Однако обитель, расположенная на границе с Ливонией, стала подвергаться постоянным нападениям со стороны немецких рыцарей, которые в нач. XVI в. сожгли и разрушили монастырь. В 1519 г. монастырь был восстановлен братией во главе с игуменом Дорофеем и с помощью великокняжеского дьяка Михаила Григорьевича Мунехина-Мисюря. В 1523 г. в обители при игумене Дорофее был освящён значительно расширенный и перестроенный Успенский храм. Игумен Дорофей переложил в новую гробницу честные мощи преподобного Марка, первого старца Печерского. В Успенском храме хранились две чудотворные иконы Пресвятой Богородицы, именуемые «Успение» и «Умиление». В 1529 г. игуменом обители был избран преподобный Корнилий, который возглавлял монастырь 41 год. Он привёл обитель в то состояние, в котором она до сих пор пребывает. При нём в монастыре был построен каменный Благовещенский храм и возведены из камня мощные крепостные стены, с башнями, валами и рвами, а над Святыми вратами — храм святителя Николая Чудотворца. В 1570 г. преподобный Корнилий был убит по неизвестной причине царём Иваном IV

он с немногими из братии ушёл в лесную пустошь близ Волоколамска⁶⁴⁰ и там основал новую обитель по образу Кириллова монастыря. Первый храм в честь Успения Пресвятой Богородицы был освящён 15 августа 1479 года. Очень важен тот факт, что преподобный Иосиф отправился в паломническое путешествие в поисках примера должного устройства монашеской жизни не на Афон или в Святую Землю, как это делали ранее, а по русским обителям.

Предания доносят до нас известия о том, что на исходе XIV века в диких гористых лесах за Псковом и Изборском⁶⁴¹ стали селиться в пещерах иноки — пустынножители. Гору, в которой жили монахи-отшельники, местные жители стали называть Святой. В одной из пещер около речки Каменка на Святой горе подвизался отшельником преподобный Марк, который в ней скончался и был погребён там же, где и жил. В 1473 году, после смерти своей жены Вассы, преподобный Иона⁶⁴² принял постриг, вырыл и соорудил в Святой горе подземную церковь, освящённую святителем Феофилом⁶⁴³, Новгородским епископом, в честь Успения Божьей Матери, тем самым положив начало знаменитому Псково-Печерскому монастырю⁶⁴⁴. Постепенно обитель начала расширяться, увеличилось количество иноков, монастырь частично вышел из пещер и стал располагаться на поверхности Святой горы. Вокруг монастыря стали селиться простые люди, таким образом образовался посад, а затем село Печоры⁶⁴⁵ (ныне одноимённый город). В начале XVI столетия обитель подверглась разгрому со стороны ливонских рыцарей, но была достаточно быстро восстановлена, расширена и

Васильевичем Грозным во время его посещения обители. Преподобный Корнилий был погребён в стене пещеры Успенского собора. В 1581 г. обитель выдержала более чем двухмесячную осаду огромного польского войска во главе с королём Стефаном Баторием. Чудесное спасение монастыря было воспринято всем русским народом как заступничество и помощь Божией Матери. В 1592 г. шведские войска неожиданно напали на монастырь, осквернили и ограбили храмы, а многие насельники приняли мученическую кончину. После этого обитель была восстановлена и укреплена, причём настолько успешно, что в тяжёлые годы Смутного времени, несмотря на многочисленные осады её поляками и шведами, ни разу не была захвачена врагом. В XVII в. монастырь оставался важным форпостом обороны Московского царства на его западной границе. В монастыре в тот период сформировалась обширная библиотека и ризница с богатыми вкладами. Монастырь был крупным землевладельцем и одним из важных организаторов хозяйственной деятельности на Псковской земле. В нач. XVIII в. обитель снова была укреплена под личным надзором царя Петра I Алексеевича. Монастырь, превращённый в военную крепость, успешно выдержал нападение шведских войск в 1703 г. После заключения в 1721 г. Ништадского мира монастырь не использовался как военная крепость, а служил образцом высоких духовных подвигов его насельников. В 1903 г. обитель посетили страсотерпцы император Николай II Александрович и

императрица Александра Феодоровна, а в 1911 г. — преподобномученица великая княгиня Елисавета Феодоровна Алапаевская. В 1920 г. обитель оказалась на территории Эстонии, в ней не прекращались богослужения даже во время фашистской оккупации, в период которой она была ограблена и частично разрушена. В послевоенное время обитель начала возрождение, расцвела духовная жизнь, особенно после того, как в неё прибыли монахи из Валаамского монастыря. В 1973 г. монастырь отметил свой 500-летний юбилей. В обители были возвращены ризница и библиотека. В настоящее время насельники обители продолжают свой молитвенный подвиг.

645 Печоры — старый русский город, расположенный в 50 верстах от Пскова, возник в нач. XVI в. как посад Псково-Печерского монастыря. История города тесно связана с жизнью монастыря. В XVI–XVIII вв. монастырь и его посад были единственным и важным оборонительным пунктом на западной границе Московского царства, принимая на себя бесчисленные удары ливонских рыцарей, польских и шведских войск. По окончании Северной войны посад и монастырь утратили своё военное значение. В настоящее время г. Печоры является районным центром Псковской обл. Российской Федерации.

646 Дорофей († ок. 1529) — игумен Псково-Печерского монастыря. Он восстанавливал обитель после разгрома, учинённого в ней ливонскими рыцарями, в нач. XVI в. При нём в обители в 1523 г. был освящён расширенный и перестроенный Успенский храм. Игуменом Дорофеем были обреты нетленные мощи преподобного Марка, первого старца Печерского, и переложены в новую гробницу.

647 Львовская летопись... С. 374.

обустроена благодаря трудам игумена Дорофея⁶⁴⁶ с братией и великокняжеского дьяка Михаила Григорьевича Мунехина, по прозвищу Мисюр, известного нам паломника, жизнь и деятельность которого была описана выше. Практически обитель была восстановлена и расширена на средства великокняжеской казны. Именно в это время, когда Псково-Печерская обитель восстанавливалась, в неё устремились многочисленные богомольцы поклониться чудотворному образу Пресвятой Богородицы «Умиление», находившемуся в Успенском храме, около которого многие получали помощь и исцеление от болезней.

В конце XV — начале XVI века на территории Великого княжества Московского находились десятки святых мест, овеянных столетними паломническими традициями, чудесами и преданиями. Поэтому, когда болезнь стала подтачивать могучее тело Московского государя Ивана III Васильевича Великого и смерть незримо встала за его спиной, он вместе с наследником, княжичем Василием, и всем своим двором поехал в сентябре 1504 года в полуторамесячное паломническое путешествие по самым значимым святыням своего государства. И, конечно же, первой целью его путешествия была Троице-Сергиева обитель, затем он посетил святыни Переяславля, Ростова и Ярославля. Вот что об этом богомолье сообщает летопись: «Того же месяца сентября 21, въ четвертокъ, князь великий Иванъ Васильевичъ и своимъ сыномъ съ великимъ княземъ Васильемъ Ивановичемъ и з детми выехалъ съ Москвы, и бысть той осени у Живоначальной Троицы въ Сергиеве манастыре, и оттоле бывъ въ Переславе, и въ Ростове, и въ Ярославле, приехалъ на Москву тое же осени, ноября въ 9, въ четвертокъ»⁶⁴⁷. После богомолья Ивану Васильевичу стало лучше, болезнь отступила, и он прожил ещё год. Так великий князь Иван III Васильевич заложил на многие века вперёд традицию для русского царствующего дома — большие, на несколько месяцев, паломнические путешествия к отечественным святыням. Подобные богомолья совершались всеми государями из рода Рюриковичей и дома Романовых. Вслед за великими князьями в подобные паломнические поездки отправлялись также бояре и дворяне, купцы и простые люди, имеющие такие возможности. Таким образом появилась многовековая паломническая традиция путешествия к русским святыням по этому маршруту, который сохранился даже в советское атеистическое время для туристов под названием «Золотое кольцо».

Итак, паломничество за рассматриваемый нами период с середины XIII века до первой трети XVI века, т.е. со времени нашествия монголов на Древнюю Русь и до времени окончания создания и укрепления централизованного Московского государства, претерпело значительные изменения. В первые сто лет монгольского владычества православное паломничество к зарубежным святыням практически прекратилось, а отечественное богомолье в Южной и Юго-Западной Руси прекратилось полностью по причине массового уничтожения храмов и монастырей, а также всей паломнической инфраструктуры. Внутреннее паломничество сохранилось только в северо-западных русских землях, не разгромленных многольскими захватчиками, но из-за постоянной агрессии со стороны шведов и немецких рыцарей богомолье и здесь было существенно ограничено. Таким образом, можно утверждать, что впервые в истории Русской Православной Церкви традиция массового православного паломничества в этот период была прервана. К середине XIV века паломничество к святыням Константинополя и Иерусалима возобновилось и стало массовым в первой половине следующего, XV столетия. В это же время продолжает развиваться богомолье к отечественным святыням. После падения Константинополя в 1453 году русское паломничество к зарубежным святыням христианского мира резко сократилось, но не прекратилось. Теперь Царьград для тех немногих русских богомольцев, которые могли до него добраться, перестал быть приоритетом в их путешествиях, хотя они по-прежнему стремились в Константинополь, но при этом хотели, в первую очередь, поклониться сохранившимся святыням Палестины, Египта и Синая, а также почерпнуть иноческого опыта, знаний и многовековой мудрости на Святой Горе Афон. Со второй половины XV — начала XVI века поклонение отечественным святыням для большинства русских богомольцев было, естественно, более доступным, чем зарубежное паломничество, так как «железный занавес», установленный Османской империей, сделал невозможным осуществление массовых путешествий наших паломников к святыням Православного Востока. В пределах Отечества в XIV–XV веках просияли великие подвижники Земли Русской, основавшие или возродившие святые обители и храмы, в которых находились чудотворные иконы и кресты, а также честные мощи Божиих праведников. Именно к этим святыням шли молиться русские поклонники той эпохи, находя у них духовную поддержку и опору в то непростое время в истории нашего государства.

ГЛАВА IV

ПОКЛОННИКИ И БОГОМОЛЬЦЫ
ВО ВРЕМЕНА
МОСКОВСКОГО ЦАРСТВА
В XVI ВЕКЕ



БОГОМОЛЬЕ К РУССКИМ СВЯТЫНЯМ В ПЕРВОЙ ПОЛОВИНЕ XVI ВЕКА

В начале XVI века в Великом княжестве Московском продолжало развиваться внутреннее паломничество к святым местам нашего Отечества. О географии паломничества и наиболее значимых местах русского богомолья того времени мы можем судить по путешествиям первых лиц Московского государства. Осенью 1511 года Московский великий князь Василий III Иванович вместе с первой женой Соломонией Юрьевной¹, которая была бесплодна, совершили большое трёхмесячное богомолье, чтобы вымолить у Господа наследника. Из Москвы великий князь с княгиней и многочисленной свитой отправился в паломничество к святыням Переяславля, Юрьева², Суздаля, Владимира и Ростова, но, как известно, Господь не даровал им детей.

¹ Соломония Юрьевна, София Суздальская († 1542) — преподобная, великая княгиня Московская в 1505–1525 гг., дочь дворянина Сверчкова-Сабурова Юрия Константиновича, жена великого князя Василия III Ивановича. В 1525 г. она была разведена с мужем по причине бесплодия и была пострижена в иночество с именем София в Рождественском женском монастыре в Москве. После чего она была удалена в Суздальскую Покровскую женскую обитель, где скончалась и была погребена. В 1650 г. инокиня София была канонизирована Русской Православной Церковью, её честные мощи почивали в Покровском соборе Суздальской обители. Память 16 декабря.

² Юрьев-Польский — древний русский город, расположенный в верховьях р. Колокши, притока Клязьмы, в 68 км от г. Владимира-на-Клязьме. Город был основан в 1152 г. Киевским великим князем

Юрием Владимировичем Долгоруким, который назвал его своим именем — Юрьев. Наименование Польский город получил, потому что он стоял в поле или на ополье, а также чтобы отличать его от г. Юрьева в Поднепровье. В 1212 г. город стал центром удельного Юрьевского княжества. Сразу же по его основании был построен каменный соборный храм во имя святого великомученика Георгия Победоносца, который в 1230 г. был разобран из-за ветхости. А в 1234 г. знаменитый Георгиевский собор был вновь воздвигнут Юрьевским князем Святославом Всеволодовичем, который и был в 1253 г. здесь погребён в небольшой белокаменной усыпальнице. В Юрьеве в нач. XIII в. был основан мужской Михайло-Архангельский монастырь, в тот же период рядом с городом была создана Петропавловская мужская обитель. В 1238 г. город был разорён монголами, но его восстановили, и он ещё целый век оставался центром самостоятельного

княжества, пока в 1340 г. не вошёл в состав Московского княжества. В 1408 г. Московский великий князь Василий I Дмитриевич отдал город «на кормление» изгнанному из Литвы князю Свидригайло Ольгердовичу. Впоследствии русские государи неоднократно отдавали город «в кормление» ордынским ханам и царевичам, переходившим к ним на службу. В 1460-х гг. обрушилась верхняя часть Георгиевского собора, который был восстановлен в 1471 г. известным московским строителем и зодчим Василием Дмитриевичем Ермолиным. В XV в. началось каменное строительство в Михайло-Архангельской обители, которая была также обнесена каменной стеной. В 1560 г. здесь был построен новый каменный храм в честь Архангела Михаила с приделом пророка Ильи. Экономическому благосостоянию города способствовало то обстоятельство, что он находился на оживлённой торговой Стромьинской дороге, соединяющей Владимиро-Суздальские земли с Москвой. В 1612 г., в период Смутного времени, Юрьев был сожжён и разграблен польскими интервентами, но город был восстановлен. В 1625 г. в Михайло-Архангельской обители были построены каменный двухэтажный трапезный храм в честь Знамения Богородицы и нарядная каменная шатровая колокольня. В XVII–XVIII вв. архитектурный ансамбль монастыря был окончательно сформирован, и он стал одним из почитаемых центров русского богомолья. В настоящее время город является районным центром Владимирской обл. Российской Федерации.

3 Странноприимница — странноприимный дом, место для приёма странников, богомольцев, нищих и обездоленных. Странноприимные дома на Руси создавались, как правило, при монастырях и храмах.

4 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. История Русской Церкви. М., 1994. Кн. 4. Ч. 1. Т. 7. С. 207.

5 Даниил Переяславский (ок. 1460–1540) — преподобный, архимандрит и основатель Свято-Троицкого Данилова монастыря. Он родился в Переяславле-Залесском и в миру носил имя Дмитрий. С раннего детства он стремился подражать святым подвижникам Божиим, поэтому, достигнув 17 лет, ушёл в Рождества Богородицы Пафнутиева Боровский монастырь, где вскоре был пострижен в иночество с именем Даниил. Через 10 лет преподобный Даниил вернулся в Переяславль, где поселился сначала в Никитском монастыре, а потом в Горицкой Успенской обители, в которой он прожил 30 лет, получил священство и был настоятелем. Согласно заповеди Господней, преподобный Даниил любил принимать странников, богомольцев и бездомных людей; если кто из них умирал, он на своих плечах приносил их на общее кладбище. Нечаянно умершие, убитые разбойниками и брошенные на дорогах с особой заботливостью были разыскиваемы преподобным Даниилом и предаваемы погребению в общей братской могиле для этих несчастных людей, это место называлось скудельницей или Божиим домом. На месте погребения «нечаянно усопших христиан» преподобный Даниил в 1508 г. построил храм в честь Всех Святых. Через некоторое время около храма собралась обитель, во главе которой встал преподобный Даниил. Он возглавил Свято-Троицкий монастырь в сане архимандрита. Преподобный Даниил был крестным отцом обоих сыновей Московского великого князя Василия III Ивановича: Ивана (будущего царя Ивана IV Васильевича Грозного) и Юрия. Преподобный Даниил ещё при жизни был великим прозорливцем и чудотворцем, предчувствуя свою кончину, он отказался от игуменства. В 1652 г. чудесным образом святые мощи его были открыты и найдены нетленными в обители, носящей его имя. Почивали они в монастырском храме, куда притекало множество богомольцев, которые получали исцеления от недугов и болезней. В Свято-Троицкой Даниловой обители хранился его чудотворный образ, написанный исцелённым им иконописцем Дмитрием, и

находился выкопанный самим преподобным Даниилом колодец. Память 7 апреля, 30 декабря и 23 мая.

6 Данилов монастырь — мужская обитель во имя Живоначальной Троицы, расположенная в одной версте от г. Переяславля-Залесского. Основал обитель в 1508 г. преподобный Даниил Переяславский, построивший деревянный храм в честь Всех Святых на месте, где было кладбище для странников, бездомных и погибших насильственной смертью. Вскоре вокруг храма стали собираться отшельники, пожелавшие разделить подвиги иночества с преподобным Даниилом, который устроил для них кельи и по благословению митрополита Московского и всея Руси Симона учредил здесь обитель. Преподобный Даниил стал настоятелем основанной им обители, которая после смерти угодника Божиего стала носить его имя. Московский великий князь Василий III Иванович почитал преподобного Даниила и поэтому жертвовал обители много средств, на которые был воздвигнут большой деревянный храм в честь Похвалы Богородицы с трапезой. В 1530–1535 гг. был воздвигнут каменный собор Живоначальной Троицы с приделом Усекновения Главы Иоанна Предтечи, который стал обетным храмом, построенным по велению великого князя в честь рождения первенца, будущего царя Ивана IV Васильевича Грозного. В 1540 г. преподобный Даниил скончался и был погребён в родном монастыре. В XVI в. обитель в великокняжеских грамотах называлась Данилова пустынь, что на Божьем Дому. В смутное время монастырь был разграблен и разорён польскими интервентами, после чего обитель была частично возобновлена, а её полное восстановление растянулось почти на столетие. В 1652 г. в обители были обретены чудесным образом честные мощи преподобного Даниила, которые по благословению патриарха Московского и всея Руси Никона были перенесены в Свято-Троицкий храм, где почивали открыто. В 1660 г. в соборном храме монастыря был устроен придел во имя преподобного Даниила Переяславского, основателя обители. В Троицком храме находилась почитаемая Тихвинская икона Божией Матери, принесённая, по преданию, преподобным Даниилом из Пафнутиева Боровского монастыря. В кон. XVII в. в обители подвизался старец Ефрем, в миру князь Иван Петрович Бяратинский, построивший на свои средства каменные храм Похвалы Богородицы, храм Всех Святых, колокольню, келейные корпуса, братскую больни-

цу, надвратный храм во имя преподобного Сергия Радонежского и ограду. Старец Ефрем был погребён в возобновлённой его стараниями обители. Два сильных пожара, случившиеся в 1720 и 1749 гг., много повредили благолепию монастыря, но после каждого из них он был возобновляем. В 1753 г. Переяславский епископ Серапион (Латошевич) основал при монастыре духовную семинарию. В библиотеке и архиве обители хранились древние грамоты, рукописи и редкие книги. Свято-Троицкий Данилов монастырь в течение нескольких веков был местом поклонения многих поколений русских богомольцев, начиная от первых лиц государства и заканчивая простыми людьми. В монастыре был большой странноприимный дом, в котором принимали до 5 тыс. паломников в год. В советский период обитель была закрыта, храмы ограблены, монастырские стены снесены. В 1993 г. в Переславском Троицком Даниловом монастыре началось восстановление иноческой жизни.

7 Елена Васильевна († 1538) — великая княгиня Московская в 1526–1533 гг., государыня-регентша в 1533–1538 гг. Она была дочерью литовского князя Василия Львовича Глинского-Слепого, перешедшего в 1508 г. из-под власти короля Речи Посполитой к Московскому великому князю. С 1526 г. стала второй женой великого князя Василия III Ивановича и в 1530 г. родила ему сына, будущего царя Ивана IV Васильевича Грозного. После смерти мужа она была регентшей при малолетнем сыне. Во время правления Елены Васильевны значительную роль в управлении государством играл митрополит Московский и всея Руси Даниил и фаворит великой княгини, руководитель правительства, князь Иван Фёдорович Телепнёв-Овчина-Оболенский. Елена Васильевна, возможно, умерла от отравления.

8 Макарий (1482–1563) — святой, митрополит Московский и всея Руси в 1542–1563 гг. В миру его звали Михаил. Родился он в Москве. Юношей принял монашество в Пафнутиева Боровского монастыря, а в 1506 г. был поставлен игуменом Лужецкого Богородицкого монастыря в Можайске. Святитель Макарий был сторонником монастырского общежития и ввёл его в Лужецком монастыре. В 1526 г. он был рукоположен в сан архиепископа Новгородского и Псковского. В 1542 г. он занял кафедру митрополита Московского и всея Руси. Святитель Макарий поддерживал иосифлян, отстаивал усиление позиций Русской Православной Церкви в

государстве и был убеждённым сторонником укрепления самодержавия. Под влиянием святителя Макария шестнадцатилетний Московский великий князь Иван IV Васильевич в 1547 г. принял царский титул. Святитель оказал большое воздействие на формирование личности царя Ивана Грозного. На втором году своего митрополитского правления он снял с преподобного Максима Грека запрещение. Святитель Макарий создал знаменитые Великие Четыри миные, вошедшие в историю под его именем, и Степенную книгу. При нём в Москве была создана первая русская типография, в которой по благословению святителя начал свои труды первопечатник диакон Иоанн Фёдоров. Святитель Макарий был духовным вдохновителем и главным идеологом Стоглавого собора, который состоялся в 1551 г. Дважды, в 1551 и 1557 гг., он не допустил секуляризации церковных земель, которые хотело получить правительство, чтобы расплатиться со служилым боярством и дворянством. На церковных соборах подвергал резкому осуждению ереси М. Башкина и Ф. Косого. Память 30 декабря.

9 Тихвин — старинный русский город, расположенный на р. Тихвинка (бассейн Ладожского озера), в пределах Волховской низины. В XIV в. недалеко от места, где в настоящее время находится город, располагался Предтеченский погост, входивший в состав Обонежской пятины Великого Новгорода. История города связана непосредственным образом с явлением в 1383 г. на этом месте чудотворной Тихвинской иконы Пресвятой Богородицы. На месте явления чудотворного образа был построен деревянный храм в честь Успения Божией Матери, возле которого образовался посад, названный Тихвинским. К чудотворной иконе Пресвятой Богородицы совершали богомолье и простые люди, и русские государи. В 1510 г. по велению Московского великого князя Василия III Ивановича для чудотворного образа был построен каменный храм, а через 50 лет, в 1560 г., иждивением другого царственного богомольца Ивана IV Васильевича Грозного был основан и построен Тихвинский Богородицкий мужской монастырь, названный Большим. Положение Тихвинского посада на торговом пути из Поволжья в Прионежье создало условия для его успешного экономического развития и возникновения в этом месте одной из крупных российских региональных ярмарок. В нескольких верстах от Тихвинского посада в 1510–1515 гг. Московским великим князем Василием III Ивановичем был ос-

В 1512 и 1515 годах в Московском царстве были неурожаи, следствием чего был страшный голод, из-за которого простые люди не могли прокормить своих детей. В полном отчаянии люди приносили и оставляли своих младенцев около Успенской обители, названной в народе в честь основателя Иосифо-Волоцкой или по месту нахождения Иосифо-Волоколамской. Преподобный Иосиф Волоцкий принял всех оставленных детей (более пятидесяти) в обитель для призрения Бога ради и вместе с братией поспешил построить около монастыря для них дом. «Дом этот с устроенною в нём церковью Введения во храм Пресвятой Богородицы обратился в постоянную странноприимницу³ под названием Богородного монастыря, где находили себе пристанище и готовую пищу бедные и странники, болящие и страждущие, так что обитель ежедневно кормила по шестисот и семисот человек...»⁴. Преподобный Иосиф, чтобы спасти людей, приходящих во множестве к его обители, от голодной смерти, открыл все закрома и отдал для прокормления голодающих все монастырские запасы. Великий князь Василий III Иванович, прибывший в это время на богомолье в Иосифо-Волоцкий монастырь и увидевший отчаянное положение братии и народа, передал обители столько зерна и хлеба, сколько было нужно.

В 1508 году преподобный Даниил⁵ основал в Переяславле-Залесском монастырь, названный впоследствии Даниловым⁶. Великому князю Василию Ивановичу очень понравился монастырь, и он полюбил приезжать сюда на богомолье, а также установил от себя ежегодную материальную помощь обители, что дало возможность уже в 1532 году освятить здесь каменный храм во имя Святой Живоначальной Троицы. Великого князя связывали добрые отношения с основателем монастыря преподобным Даниилом Переяславским, которого Василий III просил возглавить созданную им обитель и которого приглашал восприемником на крестинах обоих своих детей.

В декабре 1526 года Московский великий князь Василий III Иванович со своей второй женой великой княгиней Еленой Васильевной⁷ накануне праздника Рождества Христова прибыли в Великий Новгород. Вместе со святителем Макарием⁸, архиепископом Новгородским, будущим митрополитом Московским и всея Руси, из Новгорода они отправились на богомолье в город Тихвин⁹, чтобы

нован Беседный Николаевский мужской монастырь (Старая пустынь). В 1560 г., когда царь Иван IV Васильевич Грозный совершил богомолье к Тихвинской чудотворной иконе Пресвятой Богородицы, он велел заложить в Николаевской обители два каменных храма, которые были освящены соответственно во имя святителя Николая Чудотворца и Иоанна Предтечи. Рядом с этим монастырём существовала ещё Николаевская Новая Боровинская Маврина мужская пустынь, основанная также по велению царя Ивана Грозного в 1547 г., в его первое паломничество к Тихвинскому чудотворному образу Пресвятой Богородицы. Во второй пол. XVI в. в Тихвинском погосте был основан женский Введенский монастырь, названный Малым, в котором в 1575–1626 гг. в иночестве жила старица Дарья, в миру Анна Ивановна Колтовская, четвёртая жена царя Ивана Грозного. Тихвинский посад, благодаря чудотворному образу Пресвятой Богородицы, привлекал большие массы богомольцев. В Смутное время,

в 1611 г., посад был захвачен шведскими войсками; освобождён в 1613 г. В том же году Тихвинский посад и Богородицкая обитель выдержали жестокую осаду войск, посланных главнокомандующим шведской армии в России генералом Якобом Понтусом Делагарди. Благодаря чудесному заступничеству Тихвинского чудотворного образа Пресвятой Богородицы и мужеству русской дружины во главе с воеводами князем Семёном Васильевичем Прозоровским и стольником Леонтием Андреевичем Вельяминовым-Батраковым шведская осада с посада и монастыря была снята. После Смутного времени Тихвинский посад, лежавший в руинах, стал восстанавливаться. Введенская женская обитель, сожжённая шведами до основания, была в 1616 г. отстроена и возобновлена заботами «старицы-царицы», инокини Дарьи (А.И. Колтовской), погребённой в восстановленном ею монастыре в 1626 г. В настоящее время г. Тихвин является районным центром Ленинградской обл. Российской Федерации.

10 Тихвинская икона Пресвятой Богородицы — чудотворный образ, написанный, по преданию, святым евангелистом Лукой и хранившийся во Влахернском храме в Константинополе. За 70 лет до взятия турками столицы Византийской империи чудотворная икона скрылась из Влахернского храма. Через некоторое время она была явлена чудесным образом в 1383 г. на Руси, сначала над Ладожским оз., затем на р. Овче и других местах Приладожья, после чего окончательно осталась на горе близ р. Тихвинки. В этом месте был поставлен местными жителями храм в честь Успения Пресвятой Богородицы, который часто горел, но чудотворный образ сохранялся. В 1510 г. заботами Московского великого князя Василия III Ивановича был построен каменный храм для чудотворной иконы. В 1560 г. вокруг храма был воздвигнут Большой Тихвинский Богородицкий мужской монастырь. С первого дня явления чудотворной иконы Богородицы не переставали твориться от неё чудесные явления, а в народе образ получил название по месту нахождения Тихвинский. В Смутное время чудотворный образ Пресвятой Богородицы неоднократно спасал Тихвинскую обитель, посад и их обитателей от неминуемой гибели от рук шведских захватчиков. После окончания войны со шведами, в 1617 г., был заключён Столбовский мирный договор в дер. Столбово (близ Тихвина). Договор был подписан перед списком чудотворной иконы Пресвятой Богородицы как главной поруки мира со стороны русских послов. В память чудесного явления Тихвинской иконы Пресвятой Богородицы и дивного заступничества Царицы Небесной за Тихвинскую обитель и дарование победы русскому воинству над врагами по всей России был установлен Церковью праздник 26 июня в честь чудотворного образа. В годы Великой Отечественной войны чудотворная икона была вывезена из России и хранилась в православном храме в США. В 2004 г. Тихвинская чудотворная икона Пресвятой Богородицы была возвращена в Россию, в родной Тихвинский Богородицкий монастырь.

11 *Макарий (Веретенников), архимандрит.* Жизнь и труды святителя Макария, Митрополита Московского и всея Руси. М., 2002. С. 63–64.

12 Зарайск — древний русский город-крепость, расположенный на берегах р. Монастырки и р. Осётр, притока Оки, в 50 вёрстах от г. Рязани. Крепость известна с нач. XIII в., входила в состав Рязанского княжества. В 1224 г. в этом месте была

встречена чудотворная икона святителя Николая Мирликийского, которую везли из Корсуни в Рязанскую землю. В 1225 г. на месте встречи в крепости был заложен храм в честь чудотворного образа святителя Николая Чудотворца. Вокруг крепости и храма возникло селение, которое стали называть Красный, пострадавшее во время нашествия монголов. Однако селение было отстроено и в кон. XIII в. имело название Зарайск. Рязанские князья окружили город земляным валом, на котором были построены деревянные стены. Главной святыней города была чудотворная икона святителя Николы Зарайского, которая стояла в Никольском соборе. В нач. XVI в. город вошёл в состав Великого княжества Московского, по указу великого князя Василия III Ивановича в 1528–1531 гг. здесь был возведён каменный кремль, построенный итальянским архитектором Алевизом Фрязиным. В 1533, 1541, 1570 и 1573 гг. Зарайск выдержал нападения орд крымских татар, которые были разбиты у стен города. В нач. XVII в., в Смутное время, город был захвачен поляками и сильно пострадал, однако его восстановил князь Д.М. Пожарский, ставший воеводой Зарайска. После чего город выдержал осаду и выделил ратников в народное ополчение. После Смутного времени Зарайск потерял стратегическое значение и в XVII и XVIII вв. стал крупным торгово-ремесленным центром. В 1778 г. Зарайск стал уездным городом Рязанской губ., в который стремились многие поколения богомольцев на поклонение к чудотворному образу Николы Зарайского. В настоящее время Зарайск — районный центр Московской обл. Российской Федерации.

13 Николо-Угрешский монастырь — мужская обитель во имя святителя Николая Чудотворца, расположенная под Москвой, на левом берегу Москвы-реки, в месте впадения в неё р. Угреши. Обитель была основана в 1381 г. по обету Московского святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича Донского, который в 1380 г., направляясь с войском на Куликово поле, остановился здесь для отдыха. По преданию, во сне к терзаемому тревогами перед великой битвой великому князю явился в сиянии над высокою сосною образ святителя Николая, который успокоил и обрадовал его проявлением благословения Божия. Проснувшийся Дмитрий Иванович воскликнул с надеждой: «Сия вся угреша (согрела) сердце моё» и дал обет построить на этом месте монастырь. Благодетельный победитель Золотой Орды выполнил обет и на следующий год построил на этом месте деревянный храм, а также учредил

иноческую обитель, которая в народе получила название Угрешской. На поклонение к чудотворным и чтимым иконам монастыря приходили на богомолье великие князья и цари, митрополиты и патриархи, знатные и простые люди, уважавшие обетную обитель, основанную предводителем русского войска на Куликовом поле. В древнем Никольском соборе находилась явленный образ святителя Николая Чудотворца, прославленный чудесами. В 1521 г. обитель была сожжена во время набега крымских татар, но вскоре восстановлена. В 1555 г. святитель Макарий, митрополит Московский и всея Руси, и князь Юрий Васильевич, родной брат царя Ивана IV Васильевича Грозного, торжественно встретили в обители древний образ святого Николая Великорецкого, перевозимый в Москву из Вятки для поновления. В Смутное время в монастыре останавливались самозванцы и их войска, а в 1611 г. обитель стала местом сборов отрядов первого народного ополчения. Позже на защиту обители прибыли войска под командованием князя Д.М. Пожарского. В 1614 г. по указу царя Михаила Фёдоровича обновляется разрушенный в Смутное время Никольский собор и строятся новые монастырские сооружения. В обители в сер. XVII в. часто бывал с богомольными походами царь Алексей Михайлович, поэтому здесь были выстроены государевы и патриаршие палаты. Обитель была местом заключения государственных преступников, наиболее известным из которых был протопоп Аввакум. Неповторимый облик архитектурного ансамбля монастыря сложился в XVII–XVIII вв. Тысячи богомольцев устремлялись к святыням обители, особенно после 1795 г., когда была явлена особо чтимая, древнего письма, чудотворная икона Божией Матери, именуемая Взыграние. В сер. XIX в. территорию монастыря расширили, и на ней был выстроен грандиозный комплекс зданий. В обители в нач. XX в. было 11 храмов и 5 часовен, скит, училище, гостиница и странноприимный дом. С 1920 по 1926 г. в обители проживал святитель Макарий (Невский), митрополит Алтайский, которого в 1924 г. посетил святитель Тихон, патриарх Московский и всея Руси. В сер. 20-х гг. обитель была закрыта, а Никольский собор был снесён в 1940 г. В 1991 г. монастырь был возвращён Русской Православной Церкви, и началось его возрождение. В настоящее время ставропигиальный Николо-Угрешский монастырь находится рядом с г. Дзержинский в Московской обл. Российской Федерации.

14 *Соловьёв С.М.* История России с древнейших времён. Т. 5. Кн. 3. М., 1993. С. 331.

15 Иоасаф Московский (Скрипицын) († 1555) — святой, митрополит Московский и всея Руси в 1539–1542 гг. Он принял иночество в Троице-Сергиевом монастыре, где в 1529 г. был поставлен игуменом. Свяtitель Иоасаф был близок к Московскому великому князю Василию III Ивановичу и стал при крещении восприемником его сына, будущего царя Ивана IV Васильевича Грозного. После низложения митрополита Даниила, в 1539 г., свяtitель Иоасаф был избран собором русских архиереев в сан митрополита Московского и всея Руси. Свяtitель не побоялся выступить против могущественной боярской группировки во главе с князьями Шуйскими, захватившей власть в стране и свергнувшей его предшественника с митрополичьего престола. Пытаясь восстановить нормальное управление государством, свяtitель Иоасаф удалил Шуйских и их сторонников от великокняжеского двора, вернул из ссылки князя И.Ф. Бельского, вместе с которым практически возглавил правительство — они стали «первосоветниками» при малолетнем великом князе Иване IV Васильевиче. В нач. 1542 г. князья Шуйские и их сторонники произвели переворот, в результате которого князь И.Ф. Бельский был арестован и сослан (впоследствии убит), а свяtitель Иоасаф схвачен и отправлен в заточение в Кирилло-Белозерский монастырь. В 1551 г. он был возвращён из заключения и жил в Троице-Сергиевом монастыре, где скончался в 1555 г. Память 27 июля и 6 июля.

16 Кассиан Босой, Волоколамский (1439–1532) — преподобный, известный русский церковный деятель, выходец из боярского рода, родился в Переяславе-Залесском, в святом крещении получил имя Козьма. В юности он жил при дворе Московского великого князя Василия II Васильевича Тёмного, принимал участие в воспитании великокняжеского наследника, будущего государя Ивана III Васильевича Великого. Однако позже удалился в Боровский Рождества Богородицы монастырь, где стал учеником преподобного Пафнутия, после смерти которого преподобный Кассиан перешёл в Успенскую Иосифо-Волоколамскую обитель, где прославился подвижнической жизнью и аскетическими подвигами. Прозвание Босой он получил за то, что никогда в иночестве не носил обуви, даже зимой. В 1530 г. он стал крестным отцом царевича Ивана, будущего Грозного царя. Память вместе с Собором Московских святых.

поклониться Тихвинской чудотворной иконе Пресвятой Богородицы¹⁰. «Это была первая богомольная поездка <...> для Василия III после вступления во второй брак с Еленой Глинской и имела цель “помолиться о здравии и о спасении, чтобы ему <...> Бог даровал плод чрева»». Свяtitель Макарий в Тихвине “молебны соборне пев со игумены и священники, и Божественую Литургию свершив о государьском здравии и всего православнаго христианства; и государь князь Великий великую веру и умильное моление показа ко Всемиловитому Спасу и Пречистей Богородице и ко их угодником, и многу милость к печальным людям показа, и же в него государевы опале, и многи монастыри милостынями удоволив”. <...> Пребывание в монастыре великого князя и архиепископа нашло отражение в иконографии Богоматери Тихвинской. Надпись на одной из таких икон в клейме говорит: “Пришествие Великаго (княз)я Василия Иоанновича к чудотворной иконе. <...> Тихвину в лето седмьтысящное тридесять пятое месяца декабря в 25 <...> день к чудотворной иконе Богоматере и моление со усердием стирает и любезно целовав. Тогда же бысть и Мокарий архиепископ Великаго Новограда и Пскова Богоматере помолитися”»¹¹.

Во время своего правления великий князь Василий III Иванович неоднократно ездил на богомолье к святым местам Переяславля, Ростова, Владимира, Ярославля, Вологды и Зарайска¹², особенно он любил бывать в Троице-Сергиевом, Кирилло-Белозерском, Иосифо-Волоцком и Николо-Угрешском¹³ монастырях. Знаменитый русский историк С.М. Соловьёв писал об этом: «Три монастыря пользовались особенным расположением Василия: Иосифов Волоцкий был ему близок по отношениям к основателю, находился под его особенным покровительством, отличался приверженностью к его лицу; но самая эта близость отношений и недавняя знаменитость монастыря не могли внушить великому князю такого высокого уважения, какое он питал к монастырям Кириллову Белозерскому и Сергиеву Троицкому; иноческая жизнь в первом особенно его прельщала, так что он выражал желание постричься здесь; Троицкий монастырь по святости и государственному значению основателя не переставал пользоваться всеобщим великим уважением»¹⁴.

В июле 1518 года великий князь, готовясь к войне с польским королём, ездил на богомолье в Троице-Сергиев монастырь, чтобы помолиться преподобному Сергию Радонежскому о даровании русскому войску победы над врагами. В 1529 году из Троицкой обители Василий Иванович вместе со своей второй женой Еленой Васильевной, с которой он к этому времени прожил уже почти три года бездетным, отправился на большое богомолье к святыням Переяславля, Ростова, Ярославля, Вологды и закончил его в Кирилло-Белозерском и Ферапонтовом монастырях. В 1530 году своего первенца (будущего царя Ивана Грозного) великий князь Василий Иванович по примеру своего отца повёз на крестины в Троицкий монастырь, где обряд крещения с молитвой игумена Иоасафа (Скрипицына)¹⁵, будущего святого митрополита Московского, совершили преподобные старцы Кассиан Босой¹⁶ и Даниил из Переяславля. В 1533 году смертельный недуг охватил Василия Ивановича, когда он ехал с богомолья из Троице-Сергиева монастыря. Так паломничество к преподобному Сергию Радонежскому стало последним путешествием в жизни великого князя.

Значение Троице-Сергиева монастыря как места постоянного государева богомолья продолжало возрастать и в дальнейшем. К честным мощам преподобного Сергия Радонежского устремлялись паломники самых разных сословий и из всех пределов Русской Земли. Вот что об этом писал митрополит Макарий (Булгаков): «Глубоко чтили мощи святых, предпринимали путешествия для поклонения им, особенно к мощам преподобного Сергия чудотворца в Троице-Сергиев монастырь, и на

17 *Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр.* Указ. соч. Кн. 4. Ч. 2. Т. 8. С. 156.

18 Анастасия Романовна († 1560) — первая русская царица в 1547–1560 гг., дочь окольного боярина Романа Юрьевича Кошкина-Захарьина-Юрьева и княжны Ульяны Фёдоровны Литвиновой-Мосальской. Первая жена царя Ивана IV Васильевича Грозного, выданная за него замуж в 1547 г. и выбранная самим государем из большого числа претенденток, свезённых на смотрины со всей России. В этом браке у них было шестеро детей: трое девочек и трое мальчиков, из которых четверо умерли в детстве, а выжили только Иван и Фёдор.

19 Дмитрий Иванович (1552–1553) — царевич, старший из троих сыновей царя Ивана IV Васильевича Грозного и царицы Анастасии Романовны. В 1553 г. он был объявлен наследником престола, после чего родители повезли его на богомолье в Кирилло-Белозерский монастырь. На обратном пути в Москву младенец погиб из-за нелепой случайности: утонул в реке, выпав из рук няньки во время перехода из царского струга по сходням на берег.

20 *Ерёмина Т.С.* Мир русских монастырей. М., 2002. С. 67.

21 Предсказание преподобного Максима Грека сбылось: на обратной дороге из Кирилло-Белозерского монастыря царственный младенец погиб.

22 Корнилий Псково-Печерский (ок. 1501 – 1570) — преподобномученик, игумен Псково-Печерского Успенского монастыря в 1529–1570 гг. Преподобный Корнилий происходил из семьи псковских бояр, получил образование в находившейся под Псковом Спасо-Мирожской обители, где овладел искусством иконописи. В юном возрасте он поступил иноком в небольшой и бедный тогда Псково-Печерский монастырь, где в 1529 г. стал игуменом. Своей благочестивой и строгой жизнью, а также мудрым и рачительным управлением обители он поставил монастырь на высокую духовную степень и собрал более ста человек братии. Преподобный создал в обители широко известную иконописную мастерскую, где работал и сам. Он написал много икон, среди которых особенно была почитаема чудотворная икона Божией Матери, называемая Псково-Печерская «Умиление». В своей обители преподобный вместе с братией, прокопав гору, уда-

линил монастырские пещеры, перенёс ветхое здание главного храма с вершины горы к входу в пещеры. Здесь он с братией воздвиг новый каменный Благовещенский храм. В Пскове, на Печерском посаде, он устроил подворье с храмом в честь иконы Пресвятой Богородицы Одигитрии. Монастырь в ту пору находился на границе русских земель, поэтому преподобный Корнилий окружил его высокой и мощной каменной стеной, с надвратным храмом во имя святителя Николая Чудотворца. Таким образом, обитель стала неприступной крепостью, которая почти два века, до кон. перв. четв. XVIII в., имела важное военно-стратегическое значение. Преподобный Корнилий составил летопись своей обители и написал другие труды, не дошедшие до нашего времени. Он занимался миссионерской деятельностью среди местного чудского и эстонского населения и уже при жизни прославился чудотворениями. В 1570 г. царь Иван IV Васильевич Грозный, опьянённый разгромом Новгорода Великого, прибыл в Псков. Преподобный Корнилий был среди духовенства, встречавшего лютого государя и умолившего пощадить город. Псков царь не тронул, но, прибыв в Псково-Печерский Успенский монастырь, у самых Святых Врат он сам лично убил игумена обители, а также был казнён его ученик, преподобный Вассиан Муромский. Святые мощи преподобномученика Корнилия открыто почивали в пещерах его родного монастыря. Память 20 февраля.

23 Псково-Печерская икона Успения Пресвятой Богородицы — чудотворный образ. В Успенском пещерном соборе Псково-Печерского монастыря находилось два образа Успения Божией Матери. Первый, древнейший образ Успения Пресвятой Богородицы, написанный в XII в., был выставлен на крепостной стене монастыря во время приступа польского войска во главе с королём Стефаном Баторием и чудесным образом помог защитникам отстоять обитель, с того времени почитался как чудотворный. Второй чудотворный образ Успения Пресвятой Богородицы был написан иконописцем Алексеем Малым как список с древнего оригинала по заказу псковских торговых людей в 1521 г., с тех пор став важнейшей святыней Печерской обители и храмовой иконой Успенского пещерного собора. Он стал прославляться чудесами с 1524 г. Эта икона чудесным образом избавила Псковскую землю от нашествия польских войск Стефана Батория и французской армии Наполеона Бонапарта. Празднуется 15 августа.

24 Стефан Баторий (1533–1586) — польский король в 1576–1586 гг., венгр по происхождению. Образование получил в Падуанском университете в Италии, был ярким приверженцем католицизма, пользовался активной поддержкой папского престола в Риме. В 1576 г. был избран королём Польши и Литвы, женившись при этом на наследнице польской короны Анне Ягеллонке, потомства не оставил. В 1579 г. начал войну против Московского царя с целью вернуть Речи Посполитой земли, которые были захвачены русскими государями за предшествующие сто лет. Первый этап войны был успешным для польско-литовского войска, которое поддерживали в военном отношении немецкие рыцари, а Римский папа Григорий XIII — в финансовом и дипломатическом. Однако второй этап войны с Россией был неудачным для Стефана Батория из-за героической обороны русского воинства и жителей Пскова, а также гарнизона и насельников Псково-Печерского монастыря, сопротивление которых польская армия не смогла преодолеть. В 1582 г. между воюющими сторонами был подписан мирный договор, по которому Польше отходила Ливония, за которую русское государство боролось двадцать лет. В самый разгар подготовки новой войны с Россией король Стефан Баторий скончался.

нетление их указывали иноверцам как на живое свидетельство истинности и спасительности своей веры»¹⁷. В период правления царя Ивана IV Васильевича Грозного особенно частым стало богомолье государевой семьи в Троице-Сергиев монастырь. Совершалось оно на праздник Святой Троицы, а также 5 июля, в день обретения мощей преподобного Сергия Радонежского, и 25 сентября, в день памяти великого чудотворца. Но не только в дни праздников приходил царь Иван Васильевич в Троице-Сергиев монастырь. В мае 1553 года он вместе с царицей Анастасией¹⁸ и новорождённым первенцем, царевичем Дмитрием¹⁹, прибыл на богомолье в Троице-Сергиеву обитель, чтобы поклониться святым мощам преподобного игумена Земли Русской по пути в Кирилло-Белозерский монастырь, куда царская семья совершала паломничество по обету, данному ради выздоровления государя от тяжёлой болезни. К слову сказать, первенца своего Дмитрия молодой царь по примеру своего отца крестил в Троице-Сергиевом монастыре. Здесь же, в тот памятный визит, царь Иван Васильевич захотел увидеться с преподобным Максимом Греком, который во время их встречи призвал его заботиться о вдовах и сиротах и не благословил царя на паломничество, мотивируя это следующим образом: «"Пристойно ли тебе скитаться по далёким монастырям с юной царицей и младенцем?" Царь ответил, что дал обет Господу и попросил благословения в дорогу, ибо разве не благо исполнить обет? Старец покачал головой: "Обеты неблагоприятные угодны ли Богу? Вездесущего не должно искать только в пустынях: весь мир исполнен Его. Если желаешь изъяснить ревностную признательность к Небесной благодати, то благотвори на престоле"»²⁰. Преподобный Максим Грек, видя, что не смог убедить царя отказаться от богомолья, передал через государевых людей страшное предсказание о смерти его новорождённого сына, если он не поможет вдовам и сиротам воинов, погибших при завоевании Казанского ханства, а вместо этого поедет в паломничество по северным монастырям. Царь Иван Грозный не отменил поездку и тем более пренебрёг просьбой старца о помощи семьям павших воинов. Предостережение святого старца не остановило грозного царя, он всё-таки отправился на богомолье в Кирилло-Белозерский монастырь²¹. Трижды он в своей жизни приезжал сюда на долгое богомолье, любя это место и его святыни, внося в монастырь огромные вклады.

Царь Иван Васильевич за своё многолетнее правление совершил много паломнических путешествий к святыням своего государства, правда, не всегда с благочестивыми целями. Зимой 1570 года московские войска штурмом взяли Великий Новгород, аристократическую верхушку которого царь не без основания заподозрил в желании перейти в подданство Польско-Литовскому королевству. Новгородская знать была ликвидирована, архиепископ схвачен и заточён в тюрьму, город был разгромлен, и даже святыни не пощадил упоённый кровавой победой грозный самодержец. Посещение царём Иваном IV Грозным новгородского Антониева монастыря во время захвата города ознаменовалось тем, что игумен обители и вся братия претерпели мученическую кончину от рук царёвых опричников, ризница была ограблена, а святыни, в том числе и церковная утварь преподобного Антония Римлянина, обретенная им чудесным образом, были отправлены в Москву. Антониева обитель, после постигшей её печальной участи, некоторое время стояла в полном запустении, пока об этом не «узнал» грозный правитель Московского царства, известный парадоксальным сочетанием патологической жестокости и истовой набожности. Он направил в разгромленную обитель игумена, выделив ему деньги на восстановление монастыря.

20 февраля 1570 года царь Иван Васильевич Грозный после кровавого покорения Новгорода приехал в Псково-Печерский Успенский монастырь, где перед воротами его встречала братия во главе с игуменом преподобным Корнилием²², при котором обитель процветала, а также была превращена в мощную крепость. Существуют разные версии, объясняющие вспышку лютого гнева самодержца против настоятеля монастыря; истина, однако, неведома и поныне. Подъехав к игумену Корнилию, царь выхватил саблю и отсёк ему голову, но тут же мгновенно раскаялся в содеянном и, подняв тело старца на руки, сам внёс его в обитель, где покойного отпели и погребли. В тот раз жестокий самодержец долго молился у печерских святынь. В 1577 году царь Иван Васильевич, возвращаясь после удачной военной кампании с Польшей, вновь совершил паломничество в Псково-Печерскую обитель, где долго со слезами молился у особо почитаемой чудотворной иконы Успения Пречистой Богородицы²³, даровавшей победу русскому воинству. Поклонившись печерским святыням, он сделал богатые вклады в монастырь и наделил его землями, деревнями и сёлами.

Однако объединённые польско-литовские и немецкие войска во главе с королём Речи Посполитой Стефаном Баторием²⁴ в 1579 году вновь начали войну с Московским царством. В октябре 1581 года, после неудач под Псковом, польский король решил штурмом взять Печерский монастырь, уверенный в малочисленности и слабости его защитников. Осада древней обители продолжалась более двух месяцев, но захватить небольшую монастырскую крепость многочисленное и превосходно вооружённое польское войско не смогло. Вест о доблестной обороне горстки воинов и монахов Псково-Печерского Успенского монастыря, которым при защите обители помогала Пресвятая Богородица, разнеслась по всей Руси и даже за её пределы. В честь этих памятных событий был учреждён крестный ход из Печерского монастыря в Псков, который на протяжении нескольких столетий проходил в седьмую неделю по Пасхе.

25 Саввино-Сторожевский монастырь — обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы, расположенный в нескольких верстах от г. Звенигорода, на крутом берегу р. Москвы, на горе Сторожи, название которой происходит от того, что здесь была военная сторожевая застава. Обитель была основана преподобным Саввою Сторожевским по желанию и с помощью удельного Звенигородского и Галицкого князя Юрия Дмитриевича. В 1405 г. на месте старого деревянного храма был построен каменный собор в честь Рождества Пресвятой Богородицы, в котором в 1406 г. был погребён преподобный Савва, основатель обители. От гроба с честными мощами и чудотворного образа преподобного Саввы происходили многие чудеса и исцеления. В обитель всегда притекало много паломников, в том числе сюда на богомолье в XIV–XV вв. приезжали все Московские великие князья и их семьи. Царь Иван IV Васильевич Грозный неоднократно посещал монастырь и жаловал ему богатые вклады. Его сын святой благоверный царь Феодор I Иоаннович также продолжал паломническую традицию своих предков. В Смутное время обитель сильно пострадала от войск польских оккупантов и отрядов самозванцев, которые ограбили и осквернили монастырь. С воцарением новой династии Романовых обитель была восстановлена. Царь Михаил Фёдорович часто приезжал сюда на богомолье и делал ценные вклады, в том числе подарил три колокола. Особенного процветания обитель достигла при царе Алексее Михайловиче. С 1650 г. здесь началось большое строительство. В 50-е гг. XVII в. в монастыре были из камня возведены надвратный храм во имя преподобного Сергия Радонежского, новая колокольня с храмом во имя Живоначальной Троицы, трапезная и кельи для братии, царский дворец и царицыны палаты, а также новые крепостные стены с семью башнями. Царь Алексей Михайлович часто бывал в обители и подолгу жил в ней вместе с семьёй. В 1683–1692 гг. в монастыре был построен каменный храм в честь Преображения Господня с трапезой. В 1682 г. царевна Софья Алексеевна и её малолетние братья-цари Иван и Пётр укрывались в обители во время первого стрелецкого бунта. В XVIII в. в обитель на богомолье приезжали неоднократно императрицы Елизавета Петровна и Екатерина II Алексеевна, эта традиция продолжилась в XIX в. — все императоры российский приезжали сюда поклониться честным мощам преподобного Саввы. В Отечественную войну 1812 г. монастырь пострадал от французских

войск, которые ограбили и осквернили обитель. Монастырь после освобождения от французских захватчиков был восстановлен и благоденствовал до 1918 г., когда его закрыли по решению советских властей, а мощи преподобного Саввы были вывезены. В 1995 г. обитель была возрождена, а в 1998 г. святые мощи преподобного Саввы Сторожевского, почитаемые православным народом веками, были торжественно перенесены на прежнее место.

26 Феодор I Иоаннович Московский (1557–1598) — святой благоверный русский царь в 1584–1598 гг., сын царя Ивана IV Васильевича Грозного и царицы Анастасии Романовны, последний из династии Рюриковичей на Московском престоле. С 1580 г. Феодор Иоаннович был женат на Ирине Фёдоровне Годуновой, сестре боярина Б.Ф. Годунова, устроившего в 1584 г. соперников из окружения молодого царя и возглавившего при нём правительство. Феодор Иоаннович был благочестивым и добрым человеком, много времени проводившим в молитвах и поездках на богомолье, занимался благотворительностью. Известны его покровительство и щедрые пожалования монастырям и храмам. В 1586–1587 гг. он принял присягу от Кахетинского царя Александра II. В правление Феодора Иоанновича Московское царство смогло после смерти короля Стефана Батория заключить перемирие с Речью Посполитой. В 1589 г. при активном участии царя Феодора Иоанновича в России было учреждено патриаршество. В 1590–1593 гг. Московское царство вело удачную войну со Шведским королевством, Феодор Иоаннович лично возглавил войска и участвовал в походе. В результате этой кампании России были возвращены утраченные в ходе Ливонской войны города Ям, Копорье, Ивангород, Корела, а также другие земли. В 1591 г. царь не выехал, а остался в столице во время набега на неё войск крымского хана Казы-Гирея, который был успешно отбит русскими полками. В этот период успешно осваивались южные пограничные районы и земли Поволжья, были основаны и построены города-крепости Воронеж, Белгород, Курск, Самара, Саратов, Царицын и другие. В царствование Феодора Иоанновича к Московскому государству была окончательно присоединена Западная Сибирь и построен город-крепость Верхотурье. Потомства он не оставил, т. к. его единственная дочь Феодосия умерла в младенчестве. Память вместе с Собором Московских святых.

27 Новодевичий монастырь — женская обитель в честь Смоленского образа

Пресвятой Богородицы, расположенная в Москве, рядом с Девичьим полем, в излучине Москвы-реки. Обитель была основана в 1524 г. Московским великим князем Василием III Ивановичем в память возвращения в состав государства Российского города Смоленска, бывшего более 100 лет под властью Великого княжества Литовского. Монастырь, по преданию, был построен на месте прощания в 1456 г. москвичей с чудотворным Смоленским образом Пресвятой Богородицы Одигитрии, который по велению Московского великого князя Василия II Васильевича Тёмного и благословению святителя Ионы Московского, митрополита Киевского и всея Руси, увозили в Смоленск. В 1525 г. соборный храм обители был освящён митрополитом Московским и всея Руси Даниилом, после чего в него торжественно перенесли из Благовещенского собора Московского Кремля чтимый список Смоленского образа Пресвятой Богородицы. Первой игуменьей обители была схимонахиня Елена (Девочкина) († 1548). Обитель была названа в народе Новодевичьей, а Вознесенский монастырь в Московском Кремле стали звать Стародевичьим. Монастырь изначально строился как крепость, охранявшая дороги из Москвы в Литву и Смоленск, а также переправы через Москву-реку. Он был центром оборонительного пояса столицы, образованного монастырями: Донским, Даниловым, Симоновым, Новоспасским, Андрониковым и др. Монастырь играл важную роль в отражении нападений крымских татар на Москву в течение всего XVI в. Он пользовался неизменным покровительством всех государей русских, а также московской аристократии, став усыпальницей для многих из них. В XVI–XVIII вв. обитель служила местом пребывания или заточения царственных особ женского пола. В 1563 г. в обители приняла иночество княгиня Ульяна Дмитриевна Палецкая, вдова Юрия Васильевича, младшего брата царя Ивана IV Васильевича Грозного, которая жила в специально построенных богатых кельях и здесь же была погребена. В 1598 г., после смерти святого благоверного царя Феодора I Иоанновича, в обители приняла монашеский постриг с именем Александра его жена, царица Ирина Фёдоровна, которая здесь же, в монастыре, благословила своего брата Бориса Фёдоровича Годунова на царство. В 1603 г. она скончалась и была погребена в обители. Царь Борис Фёдорович заботился о монастыре, при нём были возведены каменные стены и башни обители, построены дворцовые палаты царицы Ирины с домовым храмом. В Смутное время монастырь был осквернён, разорён и сожжён польски-

ми захватчиками и отрядами самозванцев. Со вступлением на престол царя Михаила Фёдоровича обитель была возобновлена, а в царствование Алексея Михайловича и Фёдора II Алексеевича наделена вотчинами, украшена вкладами и сделалась местом постоянного царского богомолья. Большое строительство в обители началось в 80-е гг. XVII в., во времена правления царевны Софьи Алексеевны. В монастыре были укреплены стены и воздвигнуты новые башни, над парадными северными воротами был построен Преображенский храм, а над южными воротами — Покровский. Тогда же была построена трапезная с Успенским храмом, колокольня, а также два жилых дворцовых корпуса для сестёр правительницы царевен Марии и Екатерины. Царевна Евдокия Алексеевна приняла постриг в обители и стала её игуменшей. В 1689 г. царь Пётр I Алексеевич отрёши свою сестру царевну Софью от власти и заточил её в Новодевичьем монастыре. После стрельцкого бунта 1698 г., поднятого по воззванию царевны Софьи Алексеевны, она была насильно пострижена в монахини с именем Сусанна в монастыре и оставлена в нём жить до её смерти в 1704 г. В монастыре жила в 1727–1731 гг. царица Евдокия Фёдоровна Лопухина, которая здесь же погребена. В 1724 г. в обители было учреждено заведение для приёма и содержания подкидышей и беспризорных детей. В Отечественную войну 1812 г. французский император Наполеон Бонапарт разместил в обители провиантские склады, а когда его войска стали покидать город, приказал взорвать монастырь. Однако неустранимость и самоотверженность насельниц монастыря, которые в последние минуты перед взрывом погасили фитили, спасла обитель от уничтожения. На кладбище монастыря покоятся герои и участники Отечественной войны 1812 г. В 1871 г. при монастыре был открыт приют для девочек-сирот и при нём училище. В 1922 г. монастырь был закрыт, и в нём разместили музей. В 1964 г. в Успенский храм Новодевичьего монастыря была переведена кафедра митрополита Крутицкого и Коломенского. В 1990 г. в обители возобновилась монашеская жизнь.

28 Ослопная свеча — дубинная, величиною с ослоп, т.е. очень большая. Ослоп — жердь, дубина, кол для драки и обороны (см.: *Даль В.И. Толковый словарь...* М., 1995. Т. 2. С. 609).

29 *Забелин И.Е. Указ. соч. С. 259–260.*

30 *Макарий (Веретенников), архимандрит. Указ. соч. С. 193.*

Царь Иван IV Васильевич также неоднократно приезжал на богомолье в Саввино-Сторожевский монастырь²⁵, жаловал обители дорогую утварь и деньги, а также угоды и земли. Сын его, царь Фёдор I Иоаннович²⁶, тоже любил обитель преподобного Саввы Сторожевского, посещал её и делал богатые вклады. Так, приехав поклониться святыням монастыря во время великого поста 1592 года вместе с семьёй, Фёдор Иоаннович подарил обители крупные земельные наделы и несколько сёл.

И.Е. Забелин передаёт рассказ о выезде на богомолье в Новодевичий монастырь²⁷ царской семьи Ивана Васильевича Грозного: «Сначала ехали впереди до 600 всадников, по трое в ряд. <...> Некоторые из передовых были одеты в золотую парчу в виде брони. Потом вели 25 хорошо убранных коней, на коих попоны были леопардовые шкуры и золотые и серебряные парчи. Дальше ехала крытая красным сукном вызолоченная пустая коляска (царевича Фёдора), возле которой в несколько рядов следовали всадники, всё молодые люди. Затем ехал сам царь в крытой бархатом коляске, запряжённой в шесть белых коней. По сторонам шли бояре. Тут бежала большая толпа людей, челобитчиков, державших просьбы и кричавших вслед государю. Просьбы принимались и складывались в красный ящик, который несли за царём. За этим поездом ехал царевич верхом; его сопровождали и коня вели также бояре. С полчаса после отъезда царя следовал выезд царицы. Наперёд вели хорошо одетые конюхи 40 прекрасных коней. За ними ехала царица в пышной коляске, запряжённой в 10 красивых белых лошадей, и такой просторной, что в ней трое могли сидеть рядом. Потом ехала царевна в подобной же коляске в 8 лошадей, совсем закрытой, так что ничего в ней не было видно.

Все горничные женщины ехали верхом, как мужчины. <...> Всего их было 24. Около царицына поезда шло 300 человек хорошо одетых стрельцов с белыми посохами (батогам) в руках. За поездом ехали старики, по три в ряд, большей части с седыми бородами (это дети боярские царицына чина). Шествие заключали бояре и за ними толпа народа. Таким образом, в поезде царя и царицы было до 500 лошадей. При возвратном шествии впереди царя ехало до 900 человек верхом, а потом сам царь и возле него царевич, тоже верхами, и притом так, что лошадь царевича шла на шаг впереди царской. Было уже темно, когда приехала царица с царевной, а потом возле них несли до 40 свеч (восковых, ослопных²⁸). Их сопровождала большая толпа бояр и очень много стрельцов»²⁹.

В 1544 году святитель Макарий, митрополит Московский и всея Руси, поехал на богомолье в Можайск, в Лужецкий Богородицкий монастырь, где он прежде был настоятелем. Затем он посетил и место своего пострижения, Боровский Рождества Богородицы Пафнутиев монастырь. «Хотя мы и не знаем подробностей посещения им мест своего пострижения и первого самостоятельного служения Матери-Церкви, но, несомненно, это радостное событие сопровождалось торжественной встречей Главы Церкви иноками названных монастырей и праздничными Богослужениями в них»³⁰.

В 1550 году святитель Макарий посетил святыни города Владимира по просьбе царя Ивана IV Васильевича Грозного с целью поддержать дух войска, находящегося в то время в древней столице русского государства, для дальнейшей борьбы с Казанским ханством. В 1563 году перед своей кончиной святитель Макарий совершил своё последнее паломничество в Троице-Сергиев монастырь вместе со своим воспитанником, царём Иваном Васильевичем.

В XVI веке, особенно во времена царя Ивана Васильевича Грозного, из храмов и монастырей покорённых городов и земель русские самодержцы забирали в Москву древние, чтимые и чудотворные иконы. «Великий князь Василий Иванович, покорив Смоленск (1514), велел перенести оттуда в

31 Смоленская икона Божией Матери — чудотворный образ Пресвятой Богородицы Одигитрия (Путеводительница). По преданию, образ был написан святым евангелистом Лукой ещё во времена земной жизни Пресвятой Богородицы. Из Иерусалима икона была принесена в Константинополь, после чего она сопровождала императорам Византийской империи в их военных походах. Пресвятая Богородица есть для всех для нас Путеводительница к вечному спасению. Византийский император Константин IX Мономах в 1046 г., отправляя свою дочь Анну на Древнюю Русь в жёны юному князю Всеволоду Ярославичу, будущему Киевскому великому князю, благословил и дал ей в дальний путь чудотворный образ Божией Матери Одигитрии. Так чудотворный образ прибыл в Киев, где находился до 1101 г., когда князь Владимир Мономах, сын великого князя Всеволода I Ярославича и царевны Анны Константиновны, перенёс икону в Успенский собор Смоленска. С этого времени чудотворная икона Пресвятой Богородицы Одигитрия находилась в г. Смоленске и стала называться Смоленской. По молитвам жителей Смоленска перед чудотворной иконой Пресвятой Богородицы город был чудесным образом спасён в 1238 г. от нападения монгольских захватчиков. По благословению Небесной Владычицы небольшой русский военный отряд под предводительством молодого воина Меркурия, из знатного православного рода, прибывший на службу к князю из Рима, ночью напал на бесчисленную монгольскую урятьиза и заставил её отступить от города. Святой мученик Меркурий Смоленский погиб в этом бою и был с почестями погребён благодарными смолянами в Успенском соборе. В кон. XIV в. Смоленск был захвачен войсками Великого княжества Литовского. Поэтому, когда зимой 1398–1399 гг. великая княгиня Софья Витовтовна, жена Московского великого князя Василия I Дмитриевича, приехала в Смоленск на свидание со своим отцом Витовтом Кейстутовичем, великим князем Литовским, то на обратном пути взяла с собой как родительское благословение чудотворную Смоленскую икону. В Москве святыню поставили в великокняжеском Благовещенском соборе Московского Кремля. В 1456 г., в правление великого князя Василия II Васильевича Тёмного, в Москву прибыло специальное посольство почётных граждан города во главе со Смоленским епископом Мисаилом, которое просило Московского государя вернуть чудотворный образ в Смоленск. Великий князь

решил исполнить просьбу смолян, но прежде чем вернуть святыню, повелев сделать с чудотворной иконы список, который был поставлен в Благовещенский собор. Москвичи «со многими слезами» провожали «Смоленскую Заступницу», сопровождая святыню крестным ходом за город, где на месте прощания построили часовню. На этом месте в 1524 г. по указу Московского великого князя Василия III Ивановича был построен Новодевичий монастырь, главный собор которого посвящён чудотворной Смоленской иконе Пресвятой Богородицы Одигитрии, в память освобождения Смоленска и возвращения его в состав русского государства. В 1566 г. по указу царя Ивана IV Васильевича Грозного Смоленский архиепископ Варсонофий возил чудотворный образ в Москву для подновления потемневшей от времени поверхности. В 1812 г., во время нашествия армии французского императора Наполеона Бонапарта, святая икона сопровождала русские войска. Перед образом Смоленской Божией Матери русское воинство молилось накануне Бородинского сражения. После каждой победы над неприятелем перед чудотворным образом приносились благодарственные молебны. Когда Смоленск был очищен от врагов, святая икона по воле светлейшего князя Смоленского, главнокомандующего русской армией, генерала-фельдмаршала Михаила Илларионовича Кутузова была возвращена в Смоленск. В настоящее время Смоленская икона Божией Матери Одигитрия находится в Успенском кафедральном соборе Смоленска. Празднование совершается 28 июля.

32 Нарва — древний город, расположенный на левом берегу р. Нарвы (Наровы), в 14 км от её впадения в Финский залив. Город был основан в перв. пол. XIII в. крестоносцами, вассалами Дании, на месте древнего эстонского поселения. Благодаря своему выгодному положению на судоходной реке, выходящей в Балтийское море, Нарва быстро получила большое значение в системе ганзейской торговли. В русских летописях город был известен под названием Ругодив. В 1256–1346 гг. город принадлежал Дании. Нарва с момента своего возникновения постоянно укреплялась и была превращена в мощную крепость, т.к. приграничное расположение делало её постоянным объектом нападения, в том числе и со стороны новгородцев. Сначала город находился на правом берегу р. Нарвы, но в 1294 г. был сожжён новгородским войском, поэтому его перенесли на левый берег. В 1347–1558 гг. он принадлежал

Ливонскому ордену. В 1492 г. напротив города, на правом берегу р. Нарвы, по приказу Московского великого князя Ивана III Васильевича была возведена крепость, получившая название Иван-город. В 1558 г., в начале Ливонской войны, русские войска овладели Нарвой, ставшей опорным пунктом России на Балтике, через которую происходила торговля с Западной Европой. В 1581 г. шведские войска во главе с генералом П. Делагарди захватили город, который по Плюсскому перемирию с Россией отошёл к Швеции и принадлежал ей до 1704 г., после чего отошёл к России. С 1991 г. Нарва находится на территории Эстонской Республики.

33 Косма и Дамиан Римские († 284) — святые мученики, бессребреники, братья-врачи, жившие в III в. по Р.Х. в окрестностях Рима. Они имели от Спасителя дар исцеления и лечили людей и домашний скот. За свои труды и исцеления не брали вознаграждения, а проповедовали веру в Господа нашего Иисуса Христа, за что были прозваны бессребрениками. Приведённые за проповедь христианской веры на суд к римскому императору Кару, Марку Аврелию (282–283), они исцелили его от болезни, поэтому были отпущены на свободу. Однако позже они были мученически убиты из зависти язычником-врачом. В Древней Руси святые бессребреники Косма и Дамиан широко почитались, наши предки молились перед их образами об исцелении людей, о прозрении разума к учению грамоте, о сохранности скота и домашней птицы, прежде всего кур. В народе утвердилось верование, что святые мученики покровительствуют кузнечному делу и благополучному совершению свадеб. Память 1 июля.

34 Успенский собор — храм в честь Успения Пресвятой Богородицы в Московском Кремле, первоначально построенный из камня в 1326–1327 гг. по велению Владимирского и Московского святого благоверного великого князя Иоанна I Даниловича Калиты и по благословению святителя Петра Московского, митрополита Киевского и всея Руси. Собор был воздвигнут на месте деревянного храма, построенного ещё в XII в. Святитель Пётр не дождал до окончания строительства собора, поэтому он был освящён в августе 1327 г. святителем Прохором, Ростовским епископом. В Успенском соборе хранилась одна из главных святынь русского народа — Владимирская икона Божией Матери, перевезённая сюда в 1395 г. из Владимира. В 1472 г. по благословению Московского митрополита Филиппа I

древний Успенский собор был разобран по ветхости. По приказу Московского великого князя Ивана III Васильевича русские мастера Иван Кривцов и Мышкин начали строить новый грандиозный храм, который по замыслу государя в размерах должен был превзойти Успенский собор во Владимире-на-Клязьме. В 1474 г. на завершающемся этапе строительства строящийся собор обрушился, что произвело тягостное впечатление на москвичей и великого князя, который, однако, не впал в уныние и пригласил из Италии архитектора Аристотеля Фиораванти, который взялся построить новый храм. Итальянский зодчий соединил в своём творении традиции русской и итальянской архитектурных школ, используя при строительстве лучшие инженерные достижения той эпохи. Пятиглавый величественный собор был построен за три года и освящён в августе 1479 г. Геронтием, митрополитом Московским и всея Руси. Он стал кафедральным собором Московских первосвященителей и главным храмом всей страны, облик которого практически не изменился до настоящего времени. Успенский собор был усыпальницей большинства Московских митрополитов и патриархов, которые в нём же посвящались в сан, также здесь совершались торжественные государственные акты, в том числе коронование великих князей и царей. В нач. 80-х гг. XV в. собор был расписан великим русским иконописцем Дионисием и его учениками. Собор за свою многовековую историю неоднократно страдал от пожаров и захватчиков, поэтому роспись его стен и столбов поновлялась несколькими поколениями русских живописцев. Систематический Успенский собор подчинена единой идее: выразить торжество Вселенского Православия. В соборе хранилось много православных святынь и ценностей, большинство из которых в настоящее время похищены или утрачены, остальные находятся в музеях. Среди святынь собора выделялся образ Всемилоственного Спаса, называемый Золотой Рясой и написанный, по преданию, ок. 1143 г. византийским императором Мануилом I Комнином. Император прислал этот образ в дар Великому Новгороду, где и стоял он в Софийском соборе до 1476 г., когда Московский великий князь Иван III Васильевич, после покорения города, забрал икону в Москву и поставил её в Успенском соборе. В XIV в. святитель Пётр Московский написал икону Успения Божией Матери, которая находилась в соборе и почиталась народом. В 1576 г. царь Иван IV Васильевич Грозный перенёс из Устюга в Москву и поставил в Успенском

Москву чудотворную икону Смоленской Божией Матери³¹, но вскоре по просьбе жителей Смоленска возвратил её им, оставив в московском Успенском соборе только верный с неё список. Когда царю Иоанну IV было донесено, что войска его взяли (1558) город Нарву³², во время случившегося там пожара нашли на пожарище четыре совершенно уцелевших иконы, именно: Божией Матери, Николая Чудотворца, святого Власия и святых Косьмы и Домиана³³, царь приказал Новгородскому архиепископу, чтобы эти иконы с подобающей честью были перевезены сперва в Новгород и затем в Москву. В 1561 г. тот же государь взял из Новгорода в Москву три древние Корсунские иконы; из Софийского собора — икону Всемилоственного Спаса, писанную, по преданию, греческим императором Мануилом, и икону святых апостолов Петра и Павла и из Юрьева монастыря — икону Благовещения Пресвятой Богородицы, но через одиннадцать лет две из этих икон возвратил, одну — святых апостолов Петра и Павла — в подлиннике, а другую — Всемилоственного Спаса — только в копии, оставив подлинник в Успенском соборе³⁴. А в 1570 г., когда Грозный царь совершал свои страшные казни над новгородцами за их мнимую измену, он повелев забрать в Москву все вообще древние и чудотворные иконы не только из Софийского собора, но и из прочих церквей и монастырей, городских и пригородных, вместе с другими церковными драгоценнос-

соброе древний чудотворный образ Благовещения Пресвятой Богородицы, написанный в XII в. новгородскими иконописцами. В 1380 г. Московский святой благоверный великий князь Димитрий Иванович Донской повелев принести из Владимира-на-Клязьме в Москву чудотворную икону святого великомученика Димитрия Солунского. Чудотворная икона была написана на гробовой доске святого Димитрия и привезена вместе с сорочкой страстотерпца на Русь в 1197 г. из Фессалоник при Владимирском великом князе Всеволоде III Юрьевиче Большое Гнездо. В 1518 г. по велению Московского великого князя Василия III Ивановича была принесена в собор из Владимира древняя икона Всемилоственного Спаса византийского письма. В соборе находилась почитаемая икона, называемая Царь Царём или Предста Царица, написанная в XI в. преподобным Алипием, первым русским иконописцем. Москвичи и паломники поклонялись в Успенском соборе чудотворному Иерусалимскому образу Божией Матери, написанному, по преданию, святыми апостолами в Гефсимании, в 15-е лето по Вознесении Господнем. Этот образ был перенесён из Иерусалима в Константинополь в 453 г., потом находился в Херсоне (Корсуне), отсюда был взят Киевским святым равноапостольным великим князем Владимиром Святославичем и отправлен в Новгород. Когда царь Иван IV Васильевич Грозный в 1570 г. завоевал Новгород, он вывез из Софийского собора в Москву чудотворный образ и поставил его в Успенском соборе. В 1812 г. во время оккупации Москвы наполеоновскими

войсками подлинный образ пропал и был заменён древней точной копией, которая находилась до этого в дворцовом храме Рождества Богородицы, что на Сенях. В 1654 г. при царе Алексее Михайловиче в Москву из Константинополя была принесена и поставлена в собор чудотворная Влахернская икона Божией Матери, которая до падения Византийской империи была покровительницей Царьграда. С 1625 г. в главном алтаре Успенского собора хранилась привезённая персидскими посланцами в Москву святая Риза Господня, вложенная в серебряный ковчег. В том же алтаре находились другие два ковчега: в одном — гвоздь, которым было прибито к кресту Божественное Тело Спасителя, привезённый из Грузии в 1686 г.; в другом — часть Ризы Пресвятой Богородицы, принесённая в дар собору князем Василием Васильевичем Голицыным. За престолом стояли три святых креста: два из них, хрустальные, назывались Корсунские — по преданию, один из них был привезён из Корсуна Киевским святым равноапостольным великим князем Владимиром Святославичем. Третий крест, по преданию, принадлежал святому равноапостольному императору Константину Великому. В соборе лежали честные мощи святителей Московских: митрополитов Киевских и всея Руси — Петра, Феоноста, Киприана, Фотия и Ионы; митрополитов Московских и всея Руси Макария и Филиппа; патриархов Московских и всея Руси — Иова и Гермогена. Успенский собор издавна был местом поклонения многих поколений русских паломников. Собор в советский период был превращён в музей.

35 *Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр.* Указ. соч. Кн. 4. Ч. 2. Т. 8. С. 20–21.

36 Аристотель Фиораванти (ок. 1415–1486) — итальянский архитектор, строитель и инженер из рода Альберти, родился в Болонье. Он прибыл в Москву в 1475 г. из Италии с посольством Семёна Ивановича Толбузина, у которого было специальное задание от Московского государя Ивана III Васильевича Великого — привлечение на русскую службу иноземных специалистов. С.И. Толбузин, первый русский посол в Венеции, познакомившись в Италии с работами Аристотеля Фиораванти и удостоверившись в высоком мастерстве архитектора, пригласил его в Москву. Несмотря на большую запрошенную сумму денег, русский посол добился своего: великолепного мастера отпустили на Русь. Приехав в столицу Великого княжества Московского вместе со своим сыном Андреа и молодым помощником Пьетро, Аристотель Фиораванти приступил к созданию нового Успенского собора в Московском Кремле, вместо рухнувшего ранее недостроенного здания храма. Он за три года построил новый величественный Успенский собор, ставший одним из самых больших и почитаемых храмов Русской Православной Церкви. После этого он занимался строительством храмов в Вологде, Великом Новгороде и др. городах. Под его руководством были открыты мастерские по производству кирпича, чеканке монет, литейные дворы и т.д. Аристотель Фиораванти участвовал как военный инженер и начальник артиллерии великокняжеского войска в походах на Великий Новгород, Казань и Тверь.

37 Алевиз Фрязин Новый (XV–XVI вв.) — итальянский архитектор и строитель; некоторые итальянские исследователи отождествляют его с венецианским резчиком по камню Альвизе Ламберти де Монтаньяно. В 1503 г. он отправился из Италии в Москву по приглашению великого князя Ивана III Васильевича. Следуя по пути на Русь, он был захвачен крымскими татарами в плен и год прожил в Бахчисарае, где построил дворец для хана Менгли-Гирея. В 1504 г. русский посол Дмитрий Николаевич Ралев (Ларев) вытребовал у хана итальянского мастера и привёз его в Москву. Он получил прозвище Новый, потому что в то время в Москве работал на службе у великого князя другой итальянский архитектор и инженер Алевиз Фрязин (Алоизе де Каркано) по прозвищу Миланец. В 1505–1508 гг. Алевиз Новый построил в Московском Кремле собор, ос-

вящённый в честь архангела Михаила, получивший название Архангельский и ставший усыпальницей великих князей и царей. В 1514 г. он перестраивал в Московском Кремле храм Рождества Богородицы на Сенях. По сообщению летописей, он построил в Москве 11 храмов.

38 Архангельский собор — храм в честь Михаила Архангела в Московском Кремле. Первоначальный деревянный храм был построен ок. 1247 г. по велению первого известного Московского удельного князя Михаила Ярославича Храброго (1229–1248), сына Владимирского великого князя Ярослава II Всеволодовича. Храм был освящён в честь архангела Михаила, ангела первого князя Москвы. Каменный Архангельский собор был построен в 1333 г. московскими мастерами за один год по велению Владимирского и Московского святого благоверного великого князя Иоанна I Даниловича Калиты. Храм был освящён в 1333 г. святителем Феогностом, митрополитом Киевским и всея Руси. Изначальная роспись стен была поновлена в 1399 г. знаменитым иконописцем Феофаном Греком. Собор с самого начала предназначался быть усыпальницей для членов Московского княжеского дома. Первыми были в него положены останки храмоздателя великого князя Иоанна Калиты. Вслед за ним здесь легли останки всех последующих Московских великих князей и царей, ряды могил которых замыкает гробница императора Петра II Алексеевича († 1730). В 1505 г. Московский великий князь Иван III Васильевич перед смертью решил расширить храм и приказал его разобрать, в том числе из-за ветхости. Он поручил строительство собора итальянскому архитектору Алевизу Фрязину Новому, который закончил его уже после смерти заказчика. В 1507 г. Алевиз Новый построил пятиглавый шестистолпный собор, который стал одним из самых красивых и больших храмов Московского Кремля, уступая по размерам только Успенскому собору. В 1509 г. святитель Симон, митрополит Московский и всея Руси, освятил собор, с тех пор он сохранился в таком виде с некоторыми несущественными изменениями до наших дней. В 1929 г. при сносе Вознесенского женского монастыря останки великих княгинь и цариц были перенесены в подклет Архангельского собора, в том числе и мощи преподобной Евфросинии, в миру великой княгини Евдокии Дмитриевны. С именем преподобной Евфросинии связана главная святыня собора, чтимая храмовая икона Михаила Архангела с житием, написанная

по заказу великой княгини иконописцем из круга преподобного Андрея Рублёва. Архангельский собор был и остаётся великой святыней для всех поколений русских паломников. Собор страдал не только от пожаров и времени, но и от захватчиков в Смутное время и в Отечественную войну 1812 г. Но самые большие утраты собор понёс в советский период, когда его богатейшая ризница была ограблена, а святыни осквернены, а сам он закрыт, позже превращён в музей.

39 Храм во имя преподобного Иоанна Лествичника — знаменитый и громадный столп храма-колокольни, который принадлежал к Успенскому, Архангельскому и Благовещенскому соборам, не имевшим своих отдельных звонниц. В 1329 г. в Московском Кремле по воле Владимирского и Московского святого благоверного великого князя Иоанна I Даниловича Калиты был построен и освящён святителем Феогностом, митрополитом Киевским и всея Руси, белокаменный храм во имя преподобного Иоанна Лествичника. Над храмом была выстроена колокольня, одна из первых каменных в Москве, поэтому он имел название «Ивана Святого под колоколами» для отличия от Ивановского храма (в честь Рождества Иоанна Предтечи) на Бору. Колокольня служила в то время для Успенского собора, который никогда не имел звонницы. В 1346 г. храм-колокольня был расписан русскими мастерами. В 1505 г. по велению Московского великого князя Ивана III Васильевича храм-колокольня был разобран по ветхости и заложен новый. Архитектором и строителем новой колокольни был итальянский зодчий Бон Фрязин, который возвёл за три года двухъярусный каменный столп с храмом преподобного Иоанна Лествичника в нижнем ярусе. Другой итальянский мастер Пётр Фрязин отлил для колокольни колокол весом в 350 пудов. В 1508 г. новая колокольня и храм были освящены святителем Симоном, митрополитом Московским и всея Руси. В 1532 г. по велению Московского великого князя Василия III Ивановича итальянский зодчий Петрок Фрязин Малый начал строить рядом с колокольней храм-звонницу в честь Воскресения Христова. Строительство храма-звонницы было завершено в 1543 г. уже при царе Иване IV Васильевиче Грозном, и освятил его в честь Рождества Христова святитель Макарий, митрополит Московский и всея Руси. В 1600 г. по велению царя Бориса Фёдоровича Годунова храм-колокольня преподобного Иоанна Лествичника был надстроен и завершён позолоченным куполом, получив, таким обра-

зом, современный вид, который не изменился до нашего времени. Величественный пятирусный храм-колокольня, высотой более 80 м, получил название Иван Великий. До XX в. он был самым высоким архитектурным сооружением в Москве. Иван Великий объединяет в качестве основной архитектурной доминанты весь ансамбль построек Московского Кремля. Также он является главной объединяющей вертикалью трёх звонниц на Соборной площади: собственно храма-колокольни преподобного Иоанна Лествичника, храма-звонницы в честь Рождества Христова и звонницы, воздвигнутой в 20-х гг. XVII в. по велению Филарета, патриарха Московского и всея Руси, и поэтому называвшейся Филаретовской. В Филаретовской звоннице находился до 1812 г. храм в честь Рождества Христова, где помещались самые большие и тяжёлые колокола. Весь комплекс звонниц Московского Кремля сильно пострадал во время краткосрочной оккупации Москвы войсками французского императора Наполеона Бонапарта в 1812 г. Французы при отступлении взорвали комплекс, но Иван Великий и храм-звонница во имя Рождества Христова устояли, а Филаретовская звонница обрушилась. После войны Филаретовская звонница была восстановлена, а храм в ней был освящён во имя святителя Николая Чудотворца Гостунского. Больших колоколов на Иване Великом и примыкающих к нему звонницах было больше сорока. В 1917 г. колокольня Ивана Великого пострадала при штурме Московского Кремля восставшими рабочими и солдатами. В советский период весь комплекс несколько раз реставрировался и вошёл в состав Музеев Московского Кремля.

40 Бон Фрязин (XV–XVI вв.) — итальянский архитектор и строитель, наиболее загадочная личность из всех итальянских мастеров, работавших в Москве в нач. XVI в.; кроме летописного упоминания, мы не располагаем источниками, дающими о нём какую-либо информацию. В 1505–1508 гг. он построил храм-колокольню во имя преподобного Иоанна Лествичника в Московском Кремле, представлявший собой в то время двухрусный восьмигранный столп с куполом наверху.

41 Храм Покрова Пресвятой Богородицы на Рву — собор Василия Блаженного, расположенный в Москве, на Красной площади, ок. Спасских ворот Московского Кремля, рядом со рвом, его окружавшим. Собор был возведён на месте храма Живоначальной Троицы на Рву, в ознаменование благодарности к Пресвятой

тами. Тогда-то, вероятно, взяты были из Софийского собора в московский Успенский собор и две известные, донные находящиеся в нём запрестольные иконы — Всемилоственного Спаса и Божией Матери, которые, по преданию, принесены из Корсуня ещё святым Владимиром»³⁵.

При предшественниках царя Ивана IV Васильевича Грозного, его деде великом князе Иване III Васильевиче и его отце великом князе Василии III Ивановиче, были возведены знаменитые соборы Московского Кремля: в 1479 году был освящён собор в честь Успения Пресвятой Богородицы, построенный итальянским зодчим Аристотелем Фиорованти³⁶ и названный в народе Успенским; в 1489 году был закончен псковскими мастерами на великокняжеском дворе собор, освящённый в честь Благовещения Пресвятой Богородицы; в 1508 году был воздвигнут итальянским архитектором Алевизом Новым³⁷ собор, освящённый во имя архангела Михаила и именованный москвичами Архангельским;³⁸ в том же году был освящён храм во имя святого Иоанна Лествичника³⁹, созданный другим итальянским мастером — Боном Фрязиным⁴⁰ и получивший после строительства в 1600 году самой высокой кремлёвской колокольни название Иван Великий. В 1560 году по велению царя Ивана Грозного около Московского Кремля в память о взятии Казани был построен собор Покрова Пресвятой Богородицы⁴¹ на

Богородице за покорение русским войском Казанского ханства, совершившееся 1 октября 1552 г., в праздник Покрова. В 1555 г., по велению царя Ивана IV Васильевича Грозного, здесь началось строительство кирпично-каменного собора, которое вели два русских зодчих Барма и Постник Яковлев (существует версия, что это одно лицо — Иван Яковлевич Барма). Покровский собор представляет собой девять самостоятельных храмов-приделов, искусно соединённых между собой переходами, построенных на единой каменной платформе. Каждый храм-придел и престолы связаны с памятью побед во время Казанского похода, а также с Живоначальной Троицей и теми святыми, которые имели отношение к царствующей династии. Через пять лет, в 1560 г., были освящены ряд престолов, но собор в целом не был завершён. Царь Феодор I Иоаннович продолжил строительство, начатое его отцом. В его царствование были обретыны святыне мощи Василия Блаженного, положенные в Покровский храм, который по чудесам от честных мощей угодника Божия получил в народе название собора Василия Блаженного. Однако и при жизни царя Феодора Иоанновича собор не был достроен, при последующих царствованиях количество приделов его увеличивалось, вносилось много изменений и дополнений, как во внутреннем устройстве, так и во внешнем убранстве. Почти 125 лет продолжалось строительство собора, которое окончательно закончилось только в 1679 г., и с тех пор он стоит в том виде, в каком мы его знаем. В соборе были освящены в разные времена приделы в честь: Покрова Богородицы; Живоначальной Троицы;

Входа Господня в Иерусалим; Василия Блаженного, где под спудом почивают его святыне мощи; Рождества Богородицы, где почивают под спудом святыне мощи Блаженного Иоанна, Христа ради юродивого; святителя Николая Чудотворца Мирликийского; священномученика Киприана и мученицы Иустинии; преподобных Сергия Радонежского, Александра Свирского и Варлаама Хутынского; Богоявления Господня; Иоанна Предтечи; апостола Андроника; Всех Святых; святителя Василия Великого; великомученицы Параскевы; преподобной Марии Египетской и другие. По разным источникам известно, что в соборе было от 20 до 30 освящённых престолов, которые создавались вместо храмов, бывших на Красной площади ранее и утраченных по каким-либо причинам. В образе Покровского собора всеми его создателями был воплощён образ Небесного Града Иерусалима, где обрели вечную жизнь те, кто сложили голову за Отчизну во имя освобождения её от постоянной угрозы, исходившей от Казанского ханства, преемника Золотой Орды. В 1812 г. Покровский собор был разграблен французской армией, а её предводитель император Наполеон Бонапарт, отступая из Москвы, приказал его взорвать. Этот приказ по Божьему изволению французы не смогли исполнить. В 1817 г. собор был отреставрирован, а окружающие его дома снесены и засыпан проходивший рядом ров. В 1919 г. советская власть запретила проводить богослужения в Покровском соборе, в начале 20-х гг. ограбила его и передала Историческому музею. В 1936 г. советское руководство хотело собор взорвать, но не решилось.

42 Василий Блаженный, Московский (1469–1552) — святой, Христа ради юродивый. Родился в подмосковном селе Елохово. Согласно его житию, с детства был удостоен дара прозрения и провидения, с юношеских лет посвятил себя подвигу юродства, учил людей нравственности в жизни, как мог, боролся с ложью и обманом, не боялся говорить правду сильному миру сего. Царь Иван IV Васильевич Грозный чтит и боялся московского юродивого, вместе с царицей Анастасией посетил Василия на смертном одре и присутствовал на его погребении, которое совершил святитель Макарий, митрополит Московский и всея Руси. Память 2 августа.

43 Иоасаф († 1565) — митрополит Еврипский (Европский) и Кизический, посол в Москве в 1556 и 1561 гг. патриархов Константинопольских Дионисия II и Иоасафа II. В 1557 г. он вместе с русским посольством во главе с архимандритом Феодоритом совершил путешествие из Москвы в Константинополь. В 1560 г. митрополит Иоасаф принимал участие в церковном соборе, состоявшемся в Константинополе, на котором было признано законным венчание Московского великого князя Ивана IV Васильевича на царство. В 1561 г. он прибыл в Москву с грамотами патриарха Иоасафа, подтверждающими царственную власть Ивана Грозного, однако радость от его приезда была омрачена тем обстоятельством, что в Литве патриаршего посла заставили целовать крест польскому королю. Это событие вызвало в Москве раздражение и повлекло по приезде митрополита разбирательство. Митрополит Иоасаф оправдался в глазах царя и был отпущен в 1564 г. с подарками и охранными грамотами в Константинополь. Однако обратный путь он решил держать не через польские владения, а через грузинские земли, где митрополит Иоасаф скончался от болезни, находясь в гостях у грузинского князя Леона, который после его смерти незаконно присвоил себе царские милостинные деньги, предназначенные для Константинопольского патриарха Иоасафа.

44 Дионисий II — патриарх Константинопольский в 1543 г., вторично в 1545–1555 гг.

45 Варнава (Иосия) († ок. 57) — святой апостол от 70, епископ Медиоланский и Кипрский. Он считается основателем Кипрской Православной Церкви. Он происходил из богатой еврейской семьи,

проживавшей на Кипре и давшей ему при рождении имя Иосия. В юности он был послан родителями в Иерусалим, где обучался вместе с Савлом, будущим апостолом Павлом, у известного законоучителя Гамалиила. В Деяниях апостолов не говорится об обстоятельствах его обращения. Он продал свою землю и передал вырученные деньги апостолам, которые назвали его Варнавой, что означает «сын утешения» (Деян. 4: 36–37). Варнава убедил апостолов в искренности обращения Савла, после чего прежний гонитель христиан был принят учениками Христа (Деян. 9: 27–28). Варнава обратил в христианство свою сестру Марию, мать апостола евангелиста Марка. Апостольская деятельность Варнавы началась ок. 34/35 г., после мученической смерти первого архидиакона и апостола, первоученика Стефана. Когда в Иерусалиме стало известно о распространении христианства в Антиохии, апостолы отправили туда Варнаву. Прибыв в Антиохию, он утвердил новообращённых и продолжил проповедь учения Христа. Потом, отправившись в Тарс, он привёл оттуда Савла и привлёк его к миссионерской деятельности среди антиохийских язычников. Они вместе проповедовали в Антиохии, обратив многих в веру Христа, и впервые в истории их ученики стали называться христианами (Деян. 11: 26). Антиохийские христиане, узнав о грядущем голоде, собрали деньги и послали их через апостолов Варнаву и Савла иерусалимской общине. Они вскоре возвратились в Антиохию, взяв с собой племянника Варнавы Иоанна, будущего апостола и евангелиста Марка. В Антиохии Варнава возглавил круг «пророков и учителей» (Деян. 13: 1). По внушению Духа Святого Варнава, Савл и Иоанн совершили из Антиохии первое своё апостольское путешествие на Кипр, где Савл совершил чудо и стал именоваться Павлом. В селении Кития (современный г. Ларнака) они встретили праведного Лазаря Четверодневного, который из-за преследования иудеев был вынужден бежать из Палестины и поселился на Кипре. Варнава и Павел рукоположили его в епископы Кития. В г. Лампадист они встретили Ираклия из Тамасы, которого Варнава крестил с именем Ираклидий и рукоположил в епископа Тамаса. Из Кипра апостолы отплыли на корабле в Малую Азию, где Иоанн отделился от них по причине болезни и вернулся в Иерусалим. Варнава и Павел отправились в Памфилию, Писидию и Ликаонию, проповедуя в этих землях слово Божие и основывая христианские общины, несмотря на

сопротивление иудейских священников. Возвратившись в Антиохию, оба апостола совместно вступили в полемику о необходимости сохранения традиции обрезания для христиан. Для решения этого вопроса они направились в Палестину, где в 48 г. состоялся Иерусалимский собор апостолов, на котором Варнава и Павел рассказали о распространении христианства в странах, куда их послали проповедовать слово Божие, и были утверждены в своём служении. Собор принял решение не обременять христиан из язычников исполнением закона Моисея об обрезании. По окончании деяний собора Варнава и Павел вернулись в Антиохию, где они продолжили учить и благовествовать. Через некоторое время они решили посетить основанные ими христианские общины в Малой Азии, но между ними произошло разногласие из-за Иоанна (Марка), которого Павел не хотел брать с собой, поскольку тот покинул их во время первого путешествия. По этой причине они разделились: Павел с апостолом Силой отправился в Малую Азию, затем во Фракию и далее в Грецию, а Варнава с апостолом Марком — в путешествие в Александрию, Рим, Медиалан и Кипр. Апостол Варнава был схвачен на Кипре, в г. Саламине, и подвергнут мучительной казни. Апостол Марк тайно похоронил своего учителя, после чего отплыл в Александрию. Святые мощи апостола были чудесным образом обретенны в 488 г. Саламинским архиепископом Анфемием, который основал на месте их обретения монастырь во имя Варнавы. Рака с мощами апостола Варнавы была установлена в храме обители, их видел и описал в своём хождении игумен Даниил в 1106–1107 гг. Память 11 июня.

46 Елевферий Византийский (IV в.) — святой, мученик, кувикуларий. Он происходил из знатного и богатого рода римских патрициев, служил императорским постельничим (кувикуларием) при дворе римского императора Максимиана, Марка Аврелия Валерия (286–305, вторично в 307–310), который проводил политику гонений на христиан. Елевферий был христианином, глубоко и искренне верил в Бога. Его раб донёс императору, что его хозяин верует в Иисуса Христа. Император предложил Елевферию отказаться от веры в Спасителя, но тот не прельстился соблазнами земного царя, который велел казнить святого мученика. Ему отсекали голову, а честное тело мученика бросили на съедение собакам и птицам, но христианский священник нашёл его и похоронил. Память 4 августа и 15 декабря.

47 Хиландарский монастырь — обитель в честь Введения во храм Пресвятой Богородицы, самый ранний монастырь на северо-восточной стороне Афона. Название монастыря, по всей вероятности, происходит от имени основателя на этом месте пустыни монаха, которого звали Георгий Хиландарий (Хиландарис). Это имя засвидетельствовано письменно в Хв. Ккон. XII в. по неизвестным причинам обитель пришла в запустение. Монастырь был возрождён заново отрёмившимся от престола Сербским великим жупаном Стефаном I Неманей. Он в 1196 г. передал власть своему старшему сыну Стефану II Первовенчанному, будущему первому королю Сербии, и постригся в монахи вслед за своим младшим сыном Растко (Ростиславом), будущим первым святителем Сербским архиепископом Саввой. Растко предпочёл дворцовой жизни монашество, поэтому он тайно прибыл на Афон, в монастырь Старый Русик, где принял иночество с именем Савва. Вскоре он перешёл в Ватопедский монастырь, куда к нему прибыл отец, ставший монахом с именем Симеон. Он получил в 1198 г. у старцев Ватопедской обители разрешение, а от византийского императора Алексея III Ангела хрисовул (грамоту с золотой печатью) с правом занять земли и восстановить монастырь на месте заброшенного и опустевшего к тому времени Хиландара. Отец и сын, опираясь на помощь Сербского великого жупана Стефана II Первовенчанного, возобновили Хиландарский монастырь и значительно его расширили, став его первыми ктиторами. В обитель пришли сербские иноки, а богослужение здесь велось на славянском языке. Впоследствии Савва вернулся на родину и стал архиепископом Сербским, а Симеон до конца жизни оставался в Хиландаре, где и скончался. Сербская Православная Церковь причислила Савву и Симеона к лику святых вскоре после их смерти. Следующим ктиторм обители в кон. XIII — нач. XIV в. стал святой мученик Стефан III Урош Милутинович (Дечанский), Сербский король, который укрепил стены монастыря и построил на них башни, что было необходимо сделать, т.к. в районе Афона в те времена бесчинствовали пираты. Однако самым главным его деянием стало возведение в 1293 г. из камня собора в честь Введения во храм Пресвятой Богородицы. Он также пожаловал монастырю земли в Македонии, укрепив тем самым его экономическое состояние. Хиландару оказывал помощь и благодеяния византийский император Андроник II Палеолог, о чём свидетельствует целый ряд хрисовулов, хранящихся в обители. Наиболее известным ктиторм

Рву, названный впоследствии храмом Василия Блаженного⁴² в честь известного московского святого юродивого.

Москва с начала XVI века становится центром паломничества, куда устремились богомольцы со всех концов нашего Отечества, потому что в ней были воздвигнуты одни из самых замечательных храмов и монастырей страны, в которых находились многие почитаемые русским народом православные святые. Однако не только отечественные святые привлекали богомольцев в Москву. С конца XV века и на протяжении XVI–XVII веков с Православного Востока непрерывной чередой на Московскую Русь шли от восточных патриархов и из многих православных обителей просители помощи для сохранения, а порой и спасения христианских святынь за рубежом. Многие из таких просителей-посланников Православных Церквей привозили с собой в Москву в дар русским государям и первосвятителям чтимые и чудотворные иконы и мощи святых. «Так, царю Ивану Васильевичу Кизический митрополит Иоасаф⁴³ привёз от Константинопольского патриарха Дионисия⁴⁴ мощи святого апостола Варнавы⁴⁵ и святых мучеников Георгия и Пантелеимона; Вифлеемский митрополит Иоаким представил от себя руку святого мученика Елевферия⁴⁶, а старцы Хиландарского монастыря⁴⁷ поднесли в первый раз обложенные се-

монастыря был Сербский царь Стефан IV Душан, при котором была образована Сербская Православная Церковь, посетивший в 1347 г. Хиландар и наделивший его многими милостынями и привилегиями. Хиландарский монастырь стал на многие века духовным центром всех сербов, из которого вышли многие учёные и богословы, ставшие потом видными деятелями Сербской Церкви. Особенно его роль возросла после турецкого завоевания Сербии, потому что монастырь не только хранил духовные и интеллектуальные богатства сербского народа, но и стал практически единственным национальным образовательным центром. В период османского ига обители оказывали помощь и поддержку правители дунайских княжеств и русские цари. В 1571 г. царь Иван IV Васильевич Грозный принял Хиландарскую обитель под свою высокую руку и наделил её подворьем в Москве, в Китай-городе. Помощь из России Хиландару продолжалась до XIX в. включительно. В XVII в. монастырь приходит в упадок, его связь с Сербией прекращается, его заселяют иноки из Болгарии и Македонии, которые продолжили аскетический и духовный подвиг своих предшественников. Великий болгарский писатель и историограф иннок Паисий Хиландарский создал здесь знаменитую «Историю славеноболгарскую». В 1722 и 1891 гг. монастырь сильно пострадал от двух больших пожаров. После первого пожара обитель восстановил грек Никон, купец из Венеции, который пожертвовал большие средства на воссоздание монастыря и принял здесь иночество. После второго пожара, в 1896 г., Хиландар посетил Александр I, король Сербии, оказавший монастырю значитель-

ную материальную поддержку и направивший сюда монахов сербского происхождения, которые вновь возглавили обитель. Хиландарская обитель внесла неоценимый вклад в борьбу греческого народа за независимость. Во Введенском соборе обители хранится главная святыня монастыря — чудотворная икона Божией Матери Троеручицы, создание которой относят к VII в. Считается, что она была келейной иконой преподобного Иоанна Дамаскина. Среди святынь монастыря выделяются следующие: части тернового венца, посоха и плащаницы Спасителя, а также две чтимые иконы Божией Матери — Попская и Акафистная. Здесь хранятся ковчеги со святыми мощами угодников Божиих, а также дар византийского императора Иоанна III Дуки Ватаца: два креста с частями Животворящего Древа Креста Господня. В алтаре собора находится серебряная гробница первого ктитора обители, преподобного Симеона Мироточивого, царя Сербского, из которой выросла виноградная лоза, прославившаяся чудотворениями и сохранившаяся до нашего времени. Знаменитая библиотека и уникальный архив обители располагаются в том же здании, где и монастырская ризница. В библиотеке хранятся свыше тысячи славянских и греческих рукописей, а также более 20 тыс. книг. Сильный пожар, случившийся в обители 5 марта 2004 г., уничтожил треть вспомогательных построек монастыря и один храм, однако святыни, библиотека и архив обители не пострадали. Хиландар является общезнаменитым монастырём и традиционно занимает четвёртое место в иерархии афонских обителей, его насельники служат на славянском языке.

48 Савва Сербский (ок. 1169 – 1237) — святитель, первый архиепископ Сербский, в миру Растко (Ростислав), младший сын Сербского великого жупана Стефана I Немани и младший брат Стефана II Первовенчанного, первого короля Сербии. В 18 лет он оставил владение удельным княжеством, доставшимся ему по наследству, и тайно удалился на Афон, где в монастыре Старый Русик принял иночество с именем Савва. Отец последовал его примеру, принял монашество с именем Симеон и прибыл к сыну на Афон, где они вместе возобновили Хиландарскую обитель. Святитель Савва дал Хиландару устав, завёл в нём строгое общежитие и вёл богослужение на славянском языке, т.к. большинство иноков прибыли в обитель из Сербии. Он написал устав также и для афонского монастыря в Карее. В 1200 г., после смерти отца, преподобного Симеона, которого Церковь причислила к лику святых, он забрал его честные мощи и уехал в Сербию. На родине святитель Савва поселился в основанном его отцом Студеницком монастыре, где он положил его святые мощи и стал в нём игуменом, написав и для этой обители общежительный устав. Вместе со своим державным братом Стефаном II Первовенчанным он основал в местности Жиче новый монастырь в честь Вознесения Господня, храм которого стал впоследствии кафедральным для Сербского архиепископа. Уже при своей жизни святитель Савва сподобился Божиего дара чудотворений. Он пресекал убоицы между сербскими жупанами, старался поддерживать мир между Сербией и соседними славянскими странами. В 1219 г. святитель Савва по делам Хиландарской обители и Сербской Церкви отправился в Никею, где в то время находилась столица византийской империи, т.к. Константинополь был захвачен католиками-крестоносцами. Святитель Савва во время переговоров с императором Фёдором I Ласкарисом и патриархом Мануилом I склонил их к решению вопроса о даровании автономии Сербской Церкви. Император и патриарх согласились предоставить Сербии самостоятельного архиепископа, но только с одним условием, чтобы им стал сам Савва. После некоторого раздумья он согласился и был рукоположен в сан архиепископа Сербского. Вернувшись в Сербию, он основал свою кафедру в г. Жиче, учредил восемь епархий и поставил в главе их своих учеников. Святитель Савва собрал Сербский общий церковный собор, на котором провозгласил православное исповедание веры, которое за ним повторяли все присутствующие. Своего брата Стефана,

первого короля Сербии, получившего корону из рук папы Римского, он короновал по православному обряду. После этого короля Стефана стали называть в народе Первовенчанным. Святитель Савва перевёл на славянский язык Кормчую книгу, которая позже была прислана из Болгарии деспотом Святославом Киевскому митрополиту Кириллу II и на соборе русских архиереев в 1273 г. была утверждена для общего руководства церковной жизнью. Он написал Житие преподобного Симеона Мироточивого, царя Сербского, и ряд других церковных произведений. Дважды святитель Савва совершал паломничество в Святую Землю, возвращаясь из второй поездки, он скончался в г. Тырнове, в Болгарии, где и был похоронен с почестями. Вскоре после смерти святителя Сербская Церковь причислила его к лику святых, а честные мощи первого архиепископа были перенесены в Сербию и положены в Мелешевский монастырь. В 1595 г. его святые мощи были сожжены турками. Память 12 января.

49 Симеон Мироточивый, царь Сербский, Хиландарский, Афонский (ок. 1114 – 1200) — преподобный, в миру носил имя Стефан I Неманя, великий жупан Сербии в 1170–1196 гг. Он, словив сопротивление своих братьев и подчинив своей власти крупных феодалов, создал единое Сербское государство и возглавил его, став основателем династии сербских государей Неманичей. В 1180 г. он подавил в Сербии еретическое движение богомилов. Его пощением было основано несколько монастырей, в том числе Студеницкая обитель в честь Пресвятой Богородицы. В 1190 г., после многолетней борьбы, он добился от Византии официального признания независимости Сербии. В 1196 г. он принял монашество в Студеницкой обители с именем Симеон, передав власть своему старшему сыну Стефану II Первовенчанному. Его супруга, благочестивая Анна, последовала примеру мужа, поселилась в одном из сербских женских монастырей, где приняла иночество. Вскоре после этого преподобный Симеон вслед за святителем Саввой Сербским, своим младшим сыном, удаляется на Афон, где они вместе возобновляют Хиландарский монастырь. Преподобный Симеон, прожив в Хиландаре благочестиво последние годы своей жизни, скончался в глубокой старости. Вскоре после кончины преподобный Симеон был причислен к лику святых. Господь удостоил его дара чудотворений: его святые мощи стали источать миро, через которое начали совершаться многие спасительные чудеса, поэтому в

народе он получил прибавление к имени — Мироточивый. Сын его, святитель Савва Сербский, перенёс его святые мироточивые мощи в Сербию и положил в Студеницкий монастырь, который стал местом массового паломничества православных христиан. Память 13 февраля.

50 Царь-инок Савва — имеется в виду преподобный Савва Сербский.

51 Стефан Новый, Константинопольский († 767) — преподобномученик и исповедник, жил в уединении и подвижничестве в одном из монастырей, был противником иконоборчества. Византийский император Константин V Копроним вызвал его и потребовал, чтобы он подписал определения иконоборческого Иерийского собора, состоявшегося в 754 г. Преподобный Стефан отказался исполнить требование императора, за что был заключён в темницу. В период очередной войны Византии с Болгарией он был освобождён, но преподобный продолжил борьбу за иконопочитание, поэтому снова подвергся преследованиям и сослан на о. Проконес. В 766 г. он был возвращён в Константинополь и заключён в темницу в одном из столичных монастырей. Преподобный Стефан претерпел мученическую кончину: по приказу императора придворные вывели его из монастыря и поволокли по улице, били палками, топтали ногами и забили до смерти. Память 28 ноября.

52 Анфим († 303) — священномученик, епископ Никомидийский. Он родился в г. Никомидии (Вифиния) и с юных лет отличался добродетелью, рано принял священнический сан и со временем был избран епископом родного города. В период гонений на христиан по просьбе папсты святитель Анфим удалился из Никомидии в селение Семана, откуда обращался с посланиями к сынам Христовым, убеждая их не бояться смерти. Император Максимиан, Марк Аврелий Валерий, узнав о местонахождении святителя, послал воинов в Семану, чтобы его арестовать. Когда святителя Анфима привели к императору, он продолжил проповедовать учение Христа и с радостью шёл на пытки и истязания. Поняв, что он не может сломить христианский дух святителя Анфима, император предложил ему стать верховным жрецом Рима. Святитель Анфим отверг предложение и был обезглавлен. Память 3 сентября.

53 Феодип II — патриарх Константинопольский в 1585–1586 гг.

54 Соломония († 166 до Р.Х.) — святая, ветхозаветная мученица, мать семи братьев мучеников Маккавеев, которых за преданность вере отцов умертвили на её глазах по приказу Антиоха IV Эпифана, царя державы Селевкидов, пытавшегося провести насильственную эллинизацию Иудеи. Память 1 августа.

55 Параскева Римская (II в.) — преподобномученица, пострадала за проповедь христианства во времена римского императора Антонина Пия (138–161). Память 26 июля.

56 Евдокия Илиопольская († 152) — преподобномученица, проживала в г. Илиополе, в Ливане, родом самарянка, происходила из богатой семьи, после принятия христианства раздала все своё богатое наследство и ушла в монастырь, где стала игуменьей и подвизалась в нём 56 лет. Преподобная Евдокия строгой праведной жизнью угодила Богу и получила дар чудотворения. Во времена императора Антонина Пия приняла мученическую кончину. Память 1 марта.

57 Сильвестр Критянин — патриарх Александрийский в 1566 или 1569–1590 гг.

58 Софроний IV — патриарх Иерусалимский в 1579–1608 гг.

59 Патриарх Антиохийский — имеется в виду прибывший на Русь в 1586 г. Антиохийский патриарх Иоаким V Дов (Дау), бывший на патриаршем престоле в 1581–1592 гг.

60 Анания (Ив.) — святой, апостол от 70, священномученик, епископ Дамасский. Анания был иудеем, обращённым в христианство, и находился в Дамаске, когда туда привели ослеплённого Савла, будущего апостола Павла. Господь в видении ему сказал, чтобы он нашёл Савла и исцелил его, но Анания ответил Господу, что Савла был гонителем Его последователей и «имеет от первосвященников власть вязать всех, призывающих имя Твое» (Деян. 9: 14). Тогда Господь рассеял его опасения, сказав о переменах, которые произошли в Савле. После чего Анания нашёл Савла «и, возложив на него руки, сказал: брат Савла! Господь Иисус, явившийся тебе на пути, которым ты шёл, послал меня, чтобы ты прозрел и исполнил Святаго Духа» (Деян. 9: 17). Таким образом Савла смог снова обрести зрение и получил святое крещение. Святой апостол Анания проповедовал Евангелие в

ребром иконы святого Саввы⁴⁸ и Симеона⁴⁹ Сербских, крест с Животворящим Древом внутри, который носил на себе святой царь-инок Савва⁵⁰, и мощи великомученика Стефана⁵¹, в другой раз — мозаический на серебре образ Архангела Михаила и мощи святого исповедника Анфима⁵². Царю Феодору Иоанновичу прислали патриархи: Цареградский Феопит⁵³ — часть от главы святого Лазаря и мощи святых мучениц Соломонии⁵⁴, Параскевы⁵⁵ и Евдокии;⁵⁶ Александрийский Сильвестр⁵⁷ — икону Пресвятой Троицы, обложенную золотом, на золотой цепи для ношения на груди; Иерусалимский Софроний⁵⁸ — чудную панагию с изображением Успения Пресвятой Богородицы, также для ношения на груди; патриарх Антиохийский⁵⁹ принёс в дар мощи святого апостола Анании⁶⁰ и Игнатия Богоносца⁶¹, мучеников Георгия, Киприана и Иустинии;⁶² сербский епископ Григорий также принёс руку от мощей святого

Дамаске и в Элевтерополе, претерпел мученическую кончину: был побит камнями. Апостол Анания почитался на Руси, о чём свидетельствует упоминание его памяти в месяцеслове Остромирова Евангелия. Память 1 октября и 4 января.

61 Игнатий Богоносец († 108) — священномученик, епископ Антиохийский. По преданию, когда он был ребёнком, Господь, объясняя ученикам Своё учение, взял его на руки и сказал апостолам: «Истинно говорю вам, если не обратитесь и не будете как дети, не войдёте в Царство Небесное; итак, кто умалится, как это дитя, тот и больше в Царстве Небесном; и кто примет одно такое дитя во имя Моё, тот меня принимает» (Мф. 18: 3–5). Существует два не противоречащих друг другу объяснения, почему святитель Игнатий был назван Богоносцем. Во-первых, потому что он был Богом носимым, т.е. его в детстве нёс на руках Господь наш Иисус Христос. Во-вторых, он всю жизнь носил свет Христов в сердце своём. Он был учеником евангелиста и апостола Иоанна Богослова. Святитель Игнатий был рукоположен во епископа Антиохийского в 68 г. и возглавлял Антиохийскую кафедру на протяжении 40 лет, проповедуя слово Божие. В период гонений на христиан святителя Игнатия арестовали по приказу императора Траяна, Марка Ульпия (98–117), который, после личного суда над ним, приговорил его к мученической смерти в Риме, где его должны были растерзать дикие звери в Колизее. По дороге в Рим святитель Игнатий писал послания христианским общинам стран, через которые он проезжал. По пути шествия святителя Игнатия в Рим его встречали тысячи христиан, чтобы услышать от него слова наставления и утешения, а также получить благословение. В Риме святитель Игнатий, мечтавший умереть за Христа, с радостью встретил смерть от диких зверей. Честные мощи священномученика Игнатия Богоносца

были собраны его учениками и отвезены в Антиохию, где торжественно погребены. Память 29 января и 20 декабря.

62 Киприан и Иустина Антиохийские и Никомидийские († 304) — святые мученики. Священномученик Киприан родился и жил в богатой семье в Антиохии, получил хорошее образование, стал философом и великим жрецом. Волхвованием, чародейством и волшебством он сгубил множество душ. Однажды юноша по имени Аглаид обратился к Киприану с просьбой о том, чтобы он приворожил к нему красивую девицу Иустину, которая была христианкой и отказалась выходить замуж за язычника. Киприан прибёг к помощи бесов, чтобы присушить Иустину к Аглаиду, но дева постом и молитвой разрушала все дьявольские козни. Киприан был поражён силой веры простой девушки, сжёг все свои колдовские книги, пришёл с глубоким покаянием к местному епископу и не выходил из храма до тех пор, пока не принял святого крещения. Подвигами своей последующей жизни священномученик Киприан искупил свое долгое служение сатане. Через некоторое время он оказался достоин сана пресвитера, а затем и епископа. Священномученик Киприан обратил к Христу многих язычников своей епархии. Преподобномученица Иустина удалилась в монастырь, где вскоре стала игуменьей. Во времена жестоких гонений на христиан при римском императоре Диоклетиане, Гае Аврелии Валерии (284–305), священномученик Киприан и преподобномученица Иустина были схвачены, привезены в Никомидию (Измит) и после мучений усечены мечом. Память 2 октября.

63 Григорий Декаполит († 816) — преподобный, получил своё наименование по месту рождения в г. Декаполе, в Исаври (обл. в Малой Азии). Он с детства приобщился к церковной жизни, повзрослев, тайно ушёл из дома и стал вести отшельническую жизнь в пустынной пещере. Он не просто ушёл в затвор, но, непрестанно духовно совершенствуясь, возвысил свой голос против распространявшейся в то время ереси иконоборчества, не боясь гонений и преследований. Господь за мужественность и стойкость в православии даровал ему способность к пророчеству и чудотворению. Преподобный Григорий пострадал за свои убеждения от иконоборцев. Память 20 ноября и 3 декабря.

64 Пантократоров монастырь — обитель в честь Преображения Господня, расположенная в северо-восточной стороне Афона, на невысокой скале, рядом с морем. Основателями обители считаются два брата, бывшие византийскими военачальниками, Алексей и Иоанн, которые прибыли на Святую Гору в сер. XIV в. и поначалу монашествовали в небольших кельях, существовавших до их прибытия. Благодаря материальной помощи со стороны византийского императора Иоанна V Палеолога братья построили каменный Преображенский храм и постепенно вокруг него создали монастырь. Впоследствии византийские императоры из династии Палеологов продолжали оказывать помощь и поддержку Пантократорову монастырю. После османского завоевания Балкан монастырь стал переживать большие экономические трудности. В этот сложный период монастырю оказали бесценную помощь господаи дунайских княжеств и русские цари, поддержавшие его материально. Обитель трижды в своей истории была разрушена пожарами: в 1393, 1773 и 1948 гг., но каждый раз её возобновляли. В Преображенском соборе монастыря хранится чудотворная икона Божией Матери Панагии Геронтииссы (Старицы). Ныне существующая трапезная была построена в 1741 г. В обители находится 8 часовен, а также 7 часовен — вне стен монастыря. По дороге из Пантократора в Карею лежит посёлок Капсалы, в котором находятся много монашеских келий, из которых 36 принадлежат обители. Недалеко от Кареи находится скит Равдуха (Жезлоносца), который в средние века был монастырём в честь Введения во храм Пресвятой Богородицы и занимал 14-е место среди афонских обителей того времени. Пантократорову монастырю принадлежит также русский скит во имя Ильи Пророка, основанный в 1759 г. преподобным Паисием

Величковским, который преобразовал келью в общежительный скит, что было сделано впервые среди скитов Афона. Преподобный Паисий Величковский с братьями занимался здесь переводом на славянский язык «Добротолюбия» и сочинений преподобного Исаака Сирина. Монастырь располагает значительным собранием древних икон, имеет старинную библиотеку, в которой хранятся сотни рукописей, тысячи книг, в том числе знаменитое Евангелие Калевита. В настоящее время Пантократоров монастырь является общежительным и занимает традиционное седьмое место в ряду афонских обителей, его иноки ведут службу на греческом языке.

65 Зографский монастырь — обитель во имя святого великомученика Георгия Победоносца, расположенная на северо-западном склоне Святой Горы Афона, в часе ходьбы от моря. Монастырь основан в X в. тремя болгарскими монахами-братьями из Охриды, которых звали Моисей, Аарон и Иоанн. Согласно преданию, они построили общими усилиями храм, но долго не могли прийти к согласию, какому святому его посвятить. Тогда иноки решили положить на волю Божию: подготовленную для иконы пустую доску они закрыли в храме и стали молиться о свершении чуда. Войдя через некоторое время в храм, они увидели, что в нём стоит икона святого великомученика Георгия Победоносца. По благословению Господню они освятили храм во имя святого Георгия, назвав икону Зографской, что означает по-русски «Живописная». Это название со временем перешло и на обитель, в которую, прослышав про чудо, стали приходить богомольцы. Слух о чудесном явлении иконы достиг Святой Земли, где в монастыре г. Лидда исчезла икона святого великомученика Георгия. Монахи из Святой Земли приехали на Афон и признали образ в Зографе тождественным их пропавшей иконе. Византийский император Лев VI Философ приехал в Зограф, чтобы поклониться чудотворной иконе, и пожертвовал значительный вклад на достройку обители. Первоначально в обители вместе с болгарскими жила сербы и греки, полностью к болгарам монастырь перешёл в нач. XIII в. Византийский император Михаил VIII Палеолог из боязни новой латинской экспансии против империи начал насильно насаждать в стране, в том числе и на Афоне, церковную унию с католиками. Монахи Зографского монастыря, верные православной традиции и ревностно выступившие против унии, были заживо сожжены солдатами империи в монастырской баш-

не в 1276 г. Всем 26 преподобномученикам в 1873 г. в обители была установлена символическая гробница — кенотаф. В довершение всех бед, свалившихся на обитель, в нач. XIV в. она была захвачена и разрушена каталонскими пиратами. Однако монастырь был восстановлен благодаря помощи византийских императоров Андроника II и Иоанна V Палеологов. После османского завоевания обитель пришла в упадок, помощь ему оказывали господаи дунайских княжеств и русские цари, благодаря этой поддержке в XVIII–XIX вв. монастырь был практически полностью перестроен и стал одним из самых обеспеченных на Афоне. Начиная с XVIII в. обитель оказывала духовную и финансовую поддержку освободительному движению болгарского народа против турецкого ига. С 1845 г. и до настоящего времени в монастыре проживали только болгарские монахи, а служба велась на славянском языке. Однако в 1870 г. во время отделения Болгарской Церкви от Вселенского Патриархата иноки монастыря остались верны Константинопольской Церкви. К Зографской обители относится 17 часовен и скитов. Главными святынями монастыря являются чудотворный и нерукотворный образ святого великомученика Георгия Победоносца и чудотворная икона Пресвятой Богородицы Акафистной. Монастырская библиотека насчитывает более 500 греческих и славянских рукописей и более 8 тыс. книг, большинство из которых на болгарском языке. Зограф занимает 9-е место в иерархии монастырей Афона и следует общежительной системе жизни и управления.

66 Михаил Фригийский († 818) — святой, исповедник, епископ Синадский (Синад — древний город на побережье Чёрного моря), с юношеских лет принял монашество, вёл благочестивую жизнь и был удостоен Господом дара чудотворений. Преподобный Михаил был одним из отцов VII Вселенского собора, проходившего в 787 г. в г. Никее. Святитель Тарасий, патриарх Константинопольский (784–806), рукоположил святителя Михаила в сан епископа Синадского. За ревностное иконопочитание и несогласие признать иконоборческие решения поместного собора 815 г. святитель Михаил был лишён сана и сослан по приказу императора Льва V Армянина во Фракию, где и скончался. Память 23 мая.

67 Пигасий Персидский († 345) — святой, мученик, христианин, служил у персидского царя Шапура (Сапора) из династии Сасанидов (309–379), который в

перв. пол. 40-х гг. IV в. проводил в своём государстве широкие гонения на христиан. Святой Пигасий погиб мученической смертью. Память 2 ноября.

68 Георгий Новый, Серб, Софийский, Болгарский (1489–1514) — святой, мученик, родился в благочестивой болгарской семье г. Средец (София). Святой Георгий за отказ принять мусульманство и за приверженность вере Христовой был подвергнут мучениям, после чего сожжён турками на костре. Память 26 мая.

69 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. Указ. соч. Кн. 4. Ч. 2. Т. 8. С. 179–180.

70 Сербия — славянское государство, расположенное на северо-западе Балканского полуострова. Территория Сербии в VI–VII вв. была заселена славянскими племенами, предками современных сербов, которые частично смешались с проживавшим здесь иллирийским и фракийским населением. В VIII–XIV вв. шло формирование сербской народности. Впервые упоминание о сербах в источниках относится к IX в. Первые сербские государственные образования — княжества (жупы) сложились в VIII–X вв. и находились под властью Первого Болгарского царства. Принятие сербами христианства во втор. пол. IX в. способствовало укреплению национального самосознания. В сер. X в. было образовано первое крупное государственное объединение сербов — Сербское княжество во главе князем Чаславом, в которое вошли области Рашка, Дукля, Травуния и часть Боснии. В нач. XI в. Сербия была подчинена Византийской империи. Во втор. пол. XII в. сербские княжества были объединены великим жупаном Стефаном I Неманей (1170–1196), который создал первое сербское государство, передал его в конце своей жизни старшему сыну и постригся в иночество с именем Симеон. Вскоре после смерти он был причислен Сербской Православной Церковью к лику святых и известен под именем преподобного Симеона Мироточивого. В 1217 г. Сербия была провозглашена королевством во главе с королём Стефаном II Первовенчанным (1196–1227). В 1219 г. брат короля святитель Савва Сербский добился от никейского императора Феодора I Ласкариса и Константинопольского патриарха Мануила I автономии для Сербской Церкви и был рукоположен в сан архиепископа, первым в истории страны. Преемники святителя Саввы получили право избираться самостоятельно на со-

Григория Декаполита⁶³, и присланы были от монастырей Пантократорова⁶⁴ афонские мощи святого великомученика Феодора Стратилата, обложенные серебром; Зографского⁶⁵ афонского — мощи преподобного Михаила Синадского⁶⁶ и мученика Пигасия⁶⁷ да две иконы Богоматери и великомученика Георгия и часть мощей мученика Георгия Нового⁶⁸ и пр.»⁶⁹.

Как зарубежные святые, так и отечественные, собиравшиеся в столичных храмах и монастырях, способствовали возрастанию Москвы в глазах богомольцев как одного из основных центров русского паломничества. Многочисленные паломники стекались в столицу из близлежащих городов и селений, а также из дальних пределов Московского государства и даже из других стран (Польша, Литва, Валахия, Болгарии, Сербии⁷⁰ и др.), чтобы принять участие в торжественных и многочисленных крестных ходах. Прежде всего для того, чтобы поклониться чудотворным иконам, выносимым даже из кремлёвских соборов и государевых домовых храмов для участия в крестных ходах, а также для того, чтобы хоть издали увидеть православного царя и предстоятеля Русской Церкви. Вот что писал о московских крестных ходах русский историк Г.П. Георгиевский⁷¹: «Со времен Стоглава⁷² (1551) и до XVIII века крестные ходы были весьма многочисленны в Москве. Старая Москва в каждом событии

борах Сербской Церкви. В правление святого мученика короля Стефана III Уроша Дечанского (1321–1331), который одержал победу над византийским и болгарским войсками в 1330 г., и его сына Стефана IV Душана (1331–1355), который создал обширное сербско-греческое царство, Сербия достигла своего наивысшего расцвета. В 1346 г. Сербская Православная Церковь получила полную самостоятельность, а её архиепископ Иоанникий был провозглашён патриархом. Во втор. пол. XIV в., при святом царе Стефане V Уроше (1355–1371), Сербия потеряла греческие области в результате турецкой экспансии, а из-за внутренних раздоров — распалась на несколько княжеств. После убийства одним из сербских князей святого царя Стефана Уроша святой князь Лазарь Хребелянович (1371–1389) пытался объединить Сербию, распадающуюся под ударами турок и внутренних распрей, что ему практически удалось сделать, но ненадолго. Храбрый князь Лазарь во главе своего войска в 1386 г. нанёс поражение туркам в битве у Плочника. Однако в 1389 г. сербы были разбиты османской армией в битве на Косовом поле, а святой князь Лазарь мученически погиб, оказавшись в плену у турок. После этого Сербия попала в вассальную зависимость от Турции. Во время правления сербского деспота святого Стефана Лазаревича Нового (1389–1427), сына святого князя Лазаря, столица государства была перенесена в Белград. Святой государь Стефан Лазаревич смог избавить на время своего правления Сербию от разорительных турецких набегов. В 1459 г. Сербия была включена в состав Османской империи, на её территории установился репрессив-

ный режим угнетения по национальному признаку и преследований православных христиан по религиозной принадлежности. Важную роль в сплочении сербов и сохранении их национальной самобытности сыграла созданная в 1557 г. Печская патриархия, упразднённая в 1766 г. Активной формой борьбы с турками стало движение гайдуков, которые на протяжении XVI–XVIII вв. неоднократно поднимали народ на восстание против поработителей. В настоящее время — Республика Сербия.

71 Георгиевский Григорий Петрович (1866–1948) — главный хранитель отдела рукописей Румянцевского музея и Государственной библиотеки СССР им. В.И. Ленина (в настоящее время — Российская Государственная библиотека), где проработал 58 лет. Он был выдающимся русским и советским учёным-филологом и историком, собиравшим и публиковавшим рукописные тексты.

72 Стоглав — имеет два значения. Первое — название церковного собора: Стоглавый собор, проходивший в 1551 г. под председательством святителя Макария, митрополита Московского и всея Руси, с участием царя Ивана IV Васильевича Грозного, архиереев и представителей Боярской Думы. Своё название он получил от сборника соборных постановлений, разделённых на 100 глав. Второе значение — название самого сборника решений церковного собора 1551 г.: Стоглав как документ во втор. пол. XVI–XVII в. наряду с Номоканонам являлся основным кодексом правовых норм внутренней жизни духовного сословия и его взаимоотношений с государством и обществом.

73 Благочиние — благочиннический округ, часть территории епархии, включающая несколько десятков храмов, во главе с благочинным, назначаемым правящим архиереем. Границы и наименование округа определяются епархиальным советом. Благочиния были образованы в России в сер. XVIII в.

74 Клик — причт, духовенство. Клик в широком смысле понимается как состав духовных лиц, посвящённых на служение Православной Церкви. В более узком понимании клик — совокупность всех духовных лиц Православной Церкви, кроме архиереев, а также священнослужители и церковнослужители при определённом церковном учреждении: храме, благочинии, епархии и т.д. По В.И. Далю, клик — собрание священно- и церковнослужителей (Даль В.И. Толковый словарь живого великорусского языка. М., 1995. Т. II. С. 119).

75 Белый город — исторический район Москвы, расположенный между Московским Кремлём и Китай-городом, с одной стороны, и мощной крепостной кирпично-каменной стеной со многими глухими и воротными башнями, построенной под руководством великого русского архитектора Фёдора Савельевича Коня в 1585–1593 гг., с другой стороны. Это выдающееся фортификационное сооружение шло по линии современного Бульварного кольца и называлось в старой Москве «стена Белого города».

76 Китай-город — исторический район Москвы, расположенный на северо-восток от Московского Кремля, находясь в междуречье рек Москвы и Неглинной, включал Красную площадь, Великий торг и посады, где в настоящее время лежат улицы Варварка, Ильинка, Никольская и другие, а ограничивался современными Лубянской, Новой и Старой площадями. Название Китай-города происходит, по мнению специалистов, от слова «кита», которое имело несколько значений: связка травы или жердей, плетенница, вязка или свитый вьюк соломы, сена, травы, гороха и т.д. На окраине Великого посада находились Богоявленский, Заиконоспасский, Ильинский и Никольский монастыри. В кон. XIV в. Китай-город был окружён земляным валом, на котором в 1535–1538 гг. под руководством итальянского зодчего Петра Фрязина (Петрок Малый) была возведена каменная стена с башнями, 6 из которых имели ворота. В 1563 г. на Никольской улице был построен государев Печатный двор. В смутное время Китай-город был полно-

стью сожжён польскими интервентами и отрядами самозванцев. В XVII в. Китай-город был восстановлен, в нём развилось каменное строительство храмов, государственных и торговых зданий. Тогда были построены: Казанский собор на Красной площади; храм Живоначальной Троицы в Никитниках; храм Успения Богородицы; храм Космы и Дамиана, что в Старых Рядах, на бывшем Новгородском подворье; храм Троицы в полях; храм святителя Николая Чудотворца Большой Крест и другие. В том же веке в Китайгородской стене или около неё были построены: в Воскресенских воротах — самая почитаемая в Москве часовня Иверской Божией Матери; около Владимирских ворот — храм в честь Владимирской иконы Божией Матери; в Ильинских воротах — часовня преподобного Сергия Радонежского; внутри Варварской башни — часовня Боголюбской иконы Божией Матери; около Москворецких ворот — часовня Христа Спасителя. Тогда же были возведены: Земской приказ, Посольский, Монетный и Гостиный дворы, а также знаменитый Печатный двор. В XVIII–XIX вв. территория Китай-города стала преимущественно торговым районом Москвы. В советский период историческому облику Китай-города был нанесён непоправимый ущерб: уничтожены многие храмы и все часовни, а также снесены целые кварталы зданий — памятников русской архитектуры.

77 Покров Божией Матери — великий праздник, установленный в 60-е гг. XII в. Русской Православной Церковью в память события, произошедшего в Константинополе в X в. Столице Византийской империи угрожала опасность от чужеземного войска. В один из воскресных дней (1 октября) благочестивые жители города собрались на молитву о спасении от врагов во Влахернском храме, где хранилась риза Пресвятой Богородицы и её чудотворный образ. Во время всеобщего бдения святой Андрей Константинопольский, Христа ради юродивый, и его ученик Епифаний увидели на воздухе Пресвятую Богородицу с сонмом святых и ангелов, просящую за христиан Своего Сына и распростёршую над молящимися в храме людьми омофор (покров, плат), защищая их от врагов видимых и невидимых. Чужеземное войско было отбито от Константинополя, а чудесное это событие сохранилось в памяти людской, но не было отмечено Вселенской Церковью. В Древней Руси усилиями Владимиро-Суздальского святого благо-

верного великого князя Андрея Юрьевича Боголюбского праздник Покрова Пресвятой Богородицы был установлен Русской Православной Церковью в 1264 г. Покров — любимый русский национальный церковный праздник, не известный ни латинскому Западу, ни Православному Востоку. Празднование совершается 1 октября.

78 Убогие дома — места сбора трупов и общие кладбища для бездомных, утонувших, убитых, казнённых, замерзших, умерших без покаяния. В Москве они в народе назывались Божьи дома, отсюда произошло название ул. Божедомка. Трупы собирались в особые ямы с крышами, в которых и погребались. Эти несчастные погребались и поминались дважды в год: перед Троицей и Покровом. В 1771 г. по указу императрицы Екатерины II Алексеевны они были заменены обычными кладбищами и моргами.

79 Иоанн Воин (IV в.) — святой, служил в армии, спасал христиан во времена императора Юлиана II Отступника (361–363), умер и погребён был в Константинополе. Память 30 июля.

80 Церковь святого Иоанна Воина — храм в честь Воздвижения Креста Господня на Старых Убогих домах в Москве, расположенный на месте, где до 1692 г. располагался Божедомский Крестовоздвиженский монастырь. В храме были освящены два придела во имя святителя Николая Чудотворца и святого Иоанна Воина. Хотя придел святого Иоанна Воина был построен несколько позже Никольского, но именно в честь нового придела храм получил своё второе наименование. В 1744 г. храм был вновь освящён после установления в нём нового иконостаса, а также сооружения каменных трапезной и двухъярусной колокольни. В 1763 г. при храме был закрыт последний в Москве Убогий дом. В 1908 г. храм и трапезная были увеличены. В 1936 г. храм был разрушен, а на его месте построена гостиница ЦДСА.

81 Крестовоздвиженский монастырь — мужская обитель в честь Воздвижения Креста Господня на Старых Убогих домах, поэтому называвшаяся в народе Божедомской. Обитель располагалась в Москве за Земляным городом, близ Самотечного пруда, около Старых Убогих домов, которые в народе назывались Божьи дома, поэтому сначала урочище, а потом и улица стала носить название Божедомка, в настоящее время — ул. Дурова. В 90-е гг.

XVI в. в этом месте был перенесён Убогий дом от храма святителя Николая Чудотворца Вожедомского на Рождественке и построен деревянный Воздвиженский храм, а при нём монастырь. В 1635 г. монастырь сгорел, но был возобновлён. В 1692–1693 гг. монастырь был упразднён, а на его месте был построен каменный приходский храм в честь Воздвижения Креста Господня с приделом святителя Николая Чудотворца.

82 Покровский монастырь, что на Убогих домах — мужская обитель в честь Покрова Пресвятой Богородицы в Москве. Монастырь был основан в 1635 г. царём Михаилом Фёдоровичем, который пожаловал для него землю на месте Убогого дома. Обитель была достроена в 1655 г. на «комнатные» деньги царя Алексея Михайловича и в 1667 г. была приписана к Николаевскому греческому монастырю, в 1680–1731 гг. — Заиконоспасскому монастырю. В обители были возведены два храма. При основании монастыря был построен первый храм в честь Покрова Пресвятой Богородицы, с приделом во имя преподобного Иоанна Дамаскина. В 1806–1810 гг. он был перестроен в двухэтажный каменный храм, а в 1814 г. освящён с престолом наверху в честь Покрова Пресвятой Богородицы, с двумя приделами — апостолов Петра и Павла, а также святителя Николая Чудотворца; внизу — престол во имя святителя Ионы, митрополита Киевского и всея Руси, с приделами преподобных Илариона Великого и Нила Столобенского. Второй каменный храм — в честь Всех Святых (с 1798 г. — Воскресения Слоущего) с приделами Тихвинской иконы Божией Матери и Воскресения Христова (Всех святых с 1798 г.). В обители хранились две чтимые Тихвинские иконы Божией Матери. В 1751–1776 гг. в обители располагалась духовная семинария, переведённая сюда из Крутицкого архиерейского дома. В войну 1812 г. обитель сильно пострадала, была разрушена и разграблена французскими войсками, но уже в 1815 г. восстановлена, после чего её посетил император Александр I Павлович. В Покровском монастыре были захоронены грузинские архиереи и представители грузинского царствующего дома. Монастырское кладбище стало главной усыпальницей московского купечества. В 1926 г. монастырь был закрыт советскими властями. В 1994 г. обитель была передана Русской Православной Церкви и возобновлена в 1995 г. как женский ставропигиальный монастырь. В 1998 г. в обитель были перенесены честные мощи святой блаженной Матроны Московской.

своей истории видела милующую или карающую волю Провидения и старалась жизнь свою сделать непрерывным служением Богу. Весь год её полон усиленных общенародных молебствий и крестных ходов. Кроме и донныне совершаемых, в то время были следующие крестные ходы в Москве.

1. Стоглавом московские приходы были разделены на семь, по-нынешнему, благочиний⁷³, с соборным храмом в каждом. Начиная от недели Всех святых и до Воздвижения Честнаго Креста, каждый воскресный день, по окончании вечерни, московские священники и диаконы с крестами, иконами и свечами, в соупствии своих прихожан, собирались к своему собору и оттуда следовали торжественным крестным ходом в Большой Успенский собор. Здесь все они служили молебен, после которого московский святитель благословлял и клир⁷⁴, и народ.

2. В первую неделю Петрова поста совершался крестный ход на Москву-реку и, по освящении воды, вокруг Белого⁷⁵ города (в соответствие такому же ходу в Преполование по стенам Кремля и Китая)⁷⁶.

3. В семик (четверг на 7-й неделе после Пасхи) и в праздник Покрова Божией Матери⁷⁷ крестный ход совершался на Убогие дома⁷⁸ к церкви св. Иоанна⁷⁹ Воина⁸⁰, где прежде находился Крестовоздвиженский монастырь⁸¹, и к Покровскому монастырю⁸², что на убогих домах. Целью такого хода на убогие дома было совершение общей панихиды над телами постигнутых внезапной смертью: казнённых, убитых, самоубийц, утопших и замёрзших, которых до того времени держали в сараях без погребения.

4. В Вербное воскресенье⁸³, при Всероссийских митрополитах и патриархах, перед литургией совершался крестный ход к Покровскому собору и Лобному месту⁸⁴, во время которого московский святитель ехал на ослати, ведомый московским царём.

83 Вербное воскресенье — двенадцатый переходящий праздник Входа Господня в Иерусалим, отмечаемый в последнее предпасхальное воскресенье, в неделю ваий, название которой произошло от ветвей финикийской пальмы или иерусалимской ивы. Ваиями иудейский народ встретил Иисуса Христа, вошедшего в Иерусалим за пять дней до Своей крестной смерти. Вспоминая это событие земной жизни Спасителя, Русская Церковь назвала шестой воскресный день Великого поста Вербным воскресием. По традиции на утрени в Вербное воскресенье молящиеся в храмах держат в руках пальмовые ветви, а за неимением их — ветки вербы. Праздник Входа Господня в Иерусалим особенно торжественно отмечался в Московском царстве в XVI–XVII вв.

84 Лобное место — высокий помост из камня, ограждённый каменными перилами, расположенный в Москве, на Красной площади, построенный в 1534 г. Лобное место также ещё называлось Царёвым, т.к. в допетровские времена русские государи с него обращались к народу, объявляли наследников, отсюда бояре или государевы дьяки зачитывали царские указы и другие документы. Здесь проводились богослужения для всего населения Москвы, когда в соборе Василия Блаженного не хватало

места. Во время богослужений перед ним ставились иконы, на само Лобное место водружался аналой. С 1685 г. Лобное место было официально объявлено местом совершения смертной казни, с этой целью перед ним ставился высокий сруб или эшафот. Лобное место имело особое церковное значение: здесь Патриархи Московские раздавали освящённые вербы, отсюда начинался торжественный въезд на ослати в Московский Кремль. Память об этом сохранялась ещё в начале XX в. на ежегодной распродаже вербы у Лобного места на Лазареву субботу. Лобное место несколько раз перестраивалось, в том числе в 1786 г. по проекту М.Ф. Казакова.

85 Сретенского сорока — имеется в виду местность в Москве, в которую входили сорок (м. б. больше или меньше) храмов, расположенных вокруг Сретенского монастыря. Выражение происходит от порядка счёта совокупности всех московских храмов «сорок сороков». «Встарь считали сороками. По преданию, в Москве 40 сороков церквей (1600), но их только около тысячи, а разделены они по сорокам на староства или благочиния» (Даль В.И. Толковый словарь живого великорусского языка. М., 1995. Т. IV. С. 275). Это понятие существовало до появления благочиний в 1719 г.

86 Церковь Преображения Господня в Пушкинках — храм в честь Преображения Господня, расположенный в Москве на Сретенской ул., между Просвирным и Головинным переулками, в бывшей Пушкинской слободе. Деревянный храм в Пушкинской слободе существовал уже в XVI в. Каменный храм был освящён в 1681 г. с главным престолом в честь Преображения Господня и придел — во имя святителя Николая Чудотворца. В 1761–1763 гг. при трапезной был построен и освящён придел в честь Казанской иконы Богоматери. При Преображенском храме действовала церковно-приходская школа. В советский период, в нач. 1930-х гг., храм был разрушен, а на его месте было построено здание школы.

87 Страстной монастырь — женская обитель в честь Страстной иконы Божией Матери, располагалась у Тверских ворот в Москве. Обитель была основана в 1654 г. по велению царя Алексея Михайловича около храма в честь Страстной иконы Богоматери, построенного на месте её сретения (встречи) в 1641–1646 гг. ещё по указанию его отца, царя Михаила Фёдоровича. Каменный собор был двухэтажным, вверху престол был освящён в честь Страстной иконы Богоматери, внизу — в честь Архистратига Михаила и святителя Николая Чудотворца. В 1778 г. монастырь сгорел, но уже в следующем году был возобновлён на денежные суммы, пожалованные императрицей Екатериной II Алексеевной. В 1812 г. обитель была осквернена, разорена и ограблена частями французской армии императора Наполеона Бонапарта. После бесславного ухода французских войск монастырь был быстро восстановлен. В 1891 г. главный соборный храм был обновлён и освящён. В 1849–1855 гг. в монастыре была построена колокольня с храмом во имя Алексия, Человека Божия, и каменная ограда. В 1899 г. в обители был

освящён трапезный храм во имя преподобных Антония и Феодосия Печерских. Главные святыни монастыря находились в соборе: чудотворная Страстная икона Божией Матери; два чтимых образа, писанные на стенах, Боголюбской иконы Богоматери и святого Иоанна Воина; честная глава великомученицы Анастасии Узорешительницы; почитаемый крест с изваянием Распятого Христа в натуральную величину. В советский период, в 1919 г., монастырь был закрыт. В 1922 г. обитель захватили обновленцы, затем здесь был размещён архив, а в 1929 г. — создан Центральный антирелигиозный музей. В 1937 г. все монастырские здания были снесены, а в 1961 г. на месте обители был построен кинотеатр «Россия».

88 Страстная икона Богоматери — чудотворный образ Пресвятой Богородицы, на котором по сторонам лика Божией Матери изображены два ангела с орудиями страданий (страстей) Христовых. Образ прославился исцелением больной нижегородской крестьянки Екатерины, после чего от него стали совершаться многие чудеса. Чудотворная икона по благословению духовенства и по инициативе князя Бориса Михайловича Лыкова была перенесена из Нижнего Новгорода в село Палицы, на родину Екатерины, и поставлена в местном храме. В 1641 г. чудотворный образ Богородицы был принесён в Москву, а на месте сретения иконы у Тверских ворот построили храм в её честь, где она и пребывала. Празднование иконе совершается в шестое воскресенье после Пасхи и 13 августа.

89 Никитский монастырь — женская обитель во имя святого великомученика Никиты Готфского, располагалась в Москве, в Белом городе, на ул. Никитской. Обитель была основана в 1582 г. боярином и воеводой Никитой Романовичем Захарьиным-Юрьевым, родным братом первой русской царицы Анастасии Романовны и отцом Филарета, патриарха Московского и всея Руси. Монастырь был основан на месте храма святого великомученика Никиты Готфского, построенного из дерева ещё в XV в. В 1536 г. храм был возведён из камня с приделом Введения во храм Пресвятой Богородицы. В 1582 г. в обители были построены кельи для братии и рядом с ней приходской храм во имя святого великомученика Димитрия Солунского, освящённый в честь небесного покровителя родившегося в тот год царевича Дмитрия Ивановича, будущего невинно убиенного святого Угличского. В монастырском со-

боре хранились честные мощи угодников Божиих, среди которых особо почитался москвичами и паломниками перст великомученика Никиты. В 1682 г. обитель была опустошена пожаром, но была возобновлена и освящена Иоакимом, патриархом Московским и всея Руси. В 1767 г. приходской храм во имя святого великомученика Димитрия Солунского был присоединён к обители. Никитский монастырь особенно пострадал в Отечественную войну 1812 г., французы, надругавшись над святынями, разграбили и сожгли обитель. Святейший Синод после освобождения столицы, учитывая древность монастыря и его особое значение в истории Отечества, решил восстановить обитель. Монастырь был возобновлён на частные пожертвования, причём в колокольне был устроен новый храм в честь Воскресения Христова. В 1877 г. в воротах обители была построена часовня во имя святого великомученика Никиты. В советский период монастырь был разграблен и закрыт, а в 1933 г. все храмовые здания были снесены.

90 Георгиевский монастырь — обитель во имя святого великомученика Георгия Победоносца, расположенная в Москве, в Белом городе, на ул. Дмитровке, близ Охотного ряда. На месте обители в XV в. стояли хоромы боярина и воеводы Юрия (Георгия) Захарьевича Кошкина-Захарьина, родного деда первой русской царицы Анастасии Романовны, в которых она воспитывалась и откуда была отдана в супруги царю Ивану IV Грозному. На боярском дворе стоял каменный храм во имя великомученика Георгия, построенный во втор. пол. XV в., в честь ангела хозяина дома. В 1550 г. царица Анастасия Романовна основала в отчем доме на свои средства женскую обитель, которую возглавила её тётка Феодосия Юрьевна, дочь боярина Юрия Захарьевича. В монастыре впоследствии были построены четыре храма: соборный во имя великомученика Георгия Победоносца (1690); храм в честь Казанской иконы Божией Матери (1670), с приделом великомученицы Екатерины; храм во имя святых Захария и Елизаветы (1750); надвратный храм в честь образа Спаса Нерукотворного. Георгиевский монастырь в Отечественную войну 1812 г. был ограблен французской армией, после чего сожжён. В 1813 г. Святейший Синод принял решение не возобновлять обитель, а оставшиеся после пожара два храма, Георгиевский и Казанский, были отремонтированы и обращены в приходские. В советский период оба храма были разрушены.

91 Неделя Всех святых — празднование Всех святых совершается в первую неделю по Пятидесятнице.

92 Ивановский монастырь — женская обитель в честь Усекновения главы Иоанна Предтечи на Ивановской горке, располагалась в Москве, в Белом городе, близ совр. ул. Солянки. Урочище здешнее издревле носило имя «Кулишки», что означало «часть леса, нетронутая порубкой, или отдельный лесок», поэтому обитель ещё называли «Ивановский монастырь, что на Кулишках». Обитель была основана во втор. пол. XV в. Монастырский соборный храм в честь Усекновения главы Иоанна Предтечи, с приделами в честь святителя Николая Чудотворца и Казанской иконы Божией Матери, неоднократно перестраивался. В нём находился древний чудотворный образ Иоанна Крестителя, к которому ежегодно 29 августа, в день его праздника, собиралось множество москвичей и паломников со всей России. В обители в заточении пребывали: с 70-х гг. XVI в. вторая супруга царевича Ивана, старшего сына Ивана IV Грозного, Пелагея Михайловна Салова, в иночестве Параскева († 1620); с 1610 г. супруга царя Василия Ивановича Шуйского царица Екаторина (Мария) Петровна, по неволе постриженная в иночество с именем Елена († 1626); с 1768 г. помещица Дарья Николаевна Салтыкова, известная под прозвищем Салтычиха († 1800); с 1785 г. принцесса Августа Тараканова, в иночестве Досифея († 1810). В Отечественную войну 1812 г. обитель сильно пострадала от французов, которые её ограбили и сожгли. Монастырь после войны был упразднён, храм превращён в приходской, а в кельях помещались службы Синодальной типографии. В 1859 г. по ходатайству Московского митрополита Филарета (Дроздова) император Александр II Николаевич разрешил восстановить обитель. Монастырь в современном его виде был возобновлён на частные пожертвования в 1861–1878 гг., тогда же был построен храм во имя праведной Елисаветы. В советское время, в 1918 г., монастырь был закрыт и превращён в тюрьму, позже в нём располагалась Высшая юридическая заочная школа МВД. В 1992 г. монастырь был передан Русской Православной Церкви и приписан к храму святого равноапостольного Владимира Святославича, великого князя Киевского. В 2000 г. Священный Синод принял решение об открытии Иоанно-Предтеченского женского монастыря.

93 Яуза — река в России, левый приток р. Москвы, протекает в пределах северо-

Кроме того, в то время совершались местные крестные ходы от некоторых московских церквей и монастырей по прилегающей к ним местности.

1. В мае месяце в разных приходских церквях Сретенского сорока⁸⁵ совершался крестный ход около своих приходов, по случаю бывших там некогда больших пожаров.

2. 1 августа от церкви Преображения Господня в Пушкинских⁸⁶ совершался крестный ход для освящения воды на Самотёку, а из других церквей — на смежные речки и пруды.

3. В шестую неделю по Пасхе совершался крестный ход из Страстного монастыря⁸⁷, для обхождения Белого города, с Страстной иконой Богоматери⁸⁸.

4. В Пятидесятницу совершался крестный ход из Никитского⁸⁹ и Георгиевского⁹⁰ монастырей и из соседних с ними церквей по улицам Никитской, Тверской и Дмитровской, по случаю опустошивших эту часть города пожаров.

5. В неделю Всех святых⁹¹ был крестный ход из Ивановского монастыря⁹² и соседних с ним церквей, который совершался по стенам прилегающей части Белого города.

6. 21 мая ото всех церквей за Яузой⁹³ с крестами, иконами и хоругвями собиравались к Покровскому монастырю, а отсюда крестный ход разделялся на два: один шёл к Новоспасскому монастырю⁹⁴, а другой — к Андронику, и

восточной части г. Москвы. Яуза берёт своё начало в болотах под г. Мытищи, на её левом берегу расположен Андроников монастырь.

94 Новоспасский монастырь — ставропигиальная мужская обитель в честь Преображения Господня (Спаса Преображения), расположенная в Москве, за Таганской площ., на берегу р. Москвы. Первоначальное основание обители было положено святым благоверным Даниилом Александровичем, удельным князем Московским, в XIII в. на том месте, где в настоящее время находится Данилов монастырь. В 1330 г. Спасская обитель была переведена Владимирским и Московским святым благоверным великим князем Иоанном I Даниловичем Калитой в Кремль, где был возведён храм Спаса на Бору. Обитель в те времена называлась Великокняжеским дворцовым монастырём, в ней погребали жён и детей, умерших в младенчестве, великих князей. В 1382 г. в нашествие орды хана Тохтамыша монастырь был ограблен и опустошён пожаром, но быстро был возобновлён стараниями Московского святого благоверного великого князя Димитрия Ивановича Донского. При Московском государе Иване III Васильевиче Великом монастырь был переведён из Кремля за город, к Васильевскому сторожевому стану, на высокий холм около р. Москвы. В этом месте в 1491–1497 гг. был построен каменный Преображенский собор, а вокруг монастыря — мощные деревянные стены. Соборный храм обители был в 1497 г. освящен святителем Симоном, митрополитом Московским

и вся Руси. Монастырь получил название Спаса Нового, т.е. Новоспасского, и стал местом погребения великих княгинь и княжон, а также усыпальницей бояр из рода Романовых. Прицаре Иване IV Васильевиче Грозном обитель была превращена в мощную крепость, которая 1591 г. выдержала осаду орды крымских татар во главе с ханом Казы-Гирей Бора. В Смутное время монастырь был разорён и опустошён, в 1612 г. около его стен князь Дмитрий Михайлович Пожарский и войско народного ополчения целовали крест, чтобы спасти Москву и положить за неё головы. По окончании Смутного времени царь Михаил Фёдорович велел восстановить Новоспасскую обитель, в его царствование был построен деревянный храм в честь Знамени Пресвятой Богородицы. Патриарх Московский и вся Руси Филарет в 1622 г. в память своего освобождения из польского плена построил в монастырской колокольне храм во имя преподобного Саввы Освященного. За возобновлением монастыря следила инокиня Марфа, в миру Ксения Ивановна Романова, мать первого русского царя, которая проживала в обители. Инокиня Марфа пожертвовала в обитель чтимый образ Богородицы Одигитрии, византийского письма, а также свою личную путевую икону Богоматери Умиление кисти преподобного Андрея Рублёва. В 1640–1642 гг. вокруг монастыря были воздвигнуты мощные каменные стены, с восемью крепостными башнями и тремя воротами. В 1645 г. деревянный Преображенский собор отстроили заново из камня, завершив его в 1647 г., в бытность тогда архимандритом монастыря

Никона, будущего патриарха Московского и всея Руси. В 1648 г. по указу царя Алексея Михайловича в Новоспасскую обитель из г. Хлынова, Вятской земли, была перенесена чудотворная икона Спаса Нерукотворного и поставлена в Преображенский собор. В 1652 г. при больничной палате монастыря был построен храм во имя святителя Николая Чудотворца. В 1673–1675 гг. по велению царя Алексея Михайловича к Преображенскому собору пристроили каменный, тёплый с трапезой храм в честь Покрова Пресвятой Богородицы, в память о кончине патриарха Филарета, умершего в 1633 г. в праздник Покрова. В XVII–XIX вв. монастырь был местом царского богомолья, куда совершались «выходы» всех государей из рода Романовых. Сорок лет Преображенский храм стоял без росписи, и только в 1689 г., при царях Петре I Алексеевиче и Иване V Алексеевиче, собор был расписан, после чего освящён митрополитом Новгородским и Великолуцким Корнилием. В 1717 г. царь Пётр Великий в знак особого внимания к усыпальнице своих предков приказал отлить колокол весом 1100 пудов для колокольной монастыря. Обитель сильно пострадала от больших пожаров в 1737 и 1747 гг., но была возобновлена. В 1759–1785 гг. в обители была построена грандиозная колокольня, в которой на втором ярусе в 1787 г. освятили храм во имя преподобного Сергия Радонежского. В 1791–1795 гг. в обители на месте старого деревянного Знаменского храма был построен и освящён новый, каменный, двухэтажный, в нём была устроена издавна усыпальница графов Шереметьевых, князей Черкасских и других известных дворянских фамилий. В Отечественную войну 1812 г. монастырь был разграблен французскими войсками и опустошён пожаром, после ухода наполеоновской армии из Москвы обитель была восстановлена. В монастырской библиотеке хранились древние рукописи и книги, а также богатейший архив, при обители действовала церковно-приходская школа. В Новоспасском монастыре в нач. XX в. были проведены большие обновительные работы к 300-летию дома Романовых. В 1918 г. монастырь был закрыт, в нём создали тюрьму, а в последующий советский период здесь размещались различные предприятия, учреждения и жилые помещения. В 1990 г. обитель была возвращена Русской Православной Церкви, после чего началось её возрождение.

95 Лития (*греч.* усердная молитва) — в православном церковном богослужении часть всенощного бдения накануне праздников. Заупокойная лития — краткая мо-

литва, читаемая в храме или на кладбище, об упокоении усопших.

96 Церковь архидиакона Стефана — храм во имя святого апостола Стефана, архидиакона и первомученика, расположенный в Москве на Швивой (Вшивой) горке, недалеко от Таганки. Время основания храма неизвестно, но не позже сер. XVI в. В 1657 г. храм был ещё деревянным, в 1701 г. он был освящён как каменный, позже построены приделы во имя мученика Мины и святителя Николая Чудотворца. В советский период храм был снесён.

97 Пречистенского сорока — имеется в виду местность в Москве, на которой находились сорок (м.б. больше или меньше) храмов, расположенных рядом с Пречистенскими воротами.

98 Китайского сорока — имеется в виду местность в Москве, на которой находились сорок (м.б. больше или меньше) храмов, расположенных в Китай-городе.

99 Церковь Ржевской Богоматери — храм в честь Ржевской иконы Божией Матери на Поварской, в Москве. В Воскресенской летописи под 1540 г. упоминается, что в январе из Ржева были принесены в Москву две чудотворные иконы: Божией Матери Одигитрии и Честного Креста, на месте встречи которых было благословлено поставить храм в честь чудотворного образа Пресвятой Богородицы. В 1657 г. храм был уже известен как каменный, а позже у него возникли приделы: в 1690 г. — святых мучеников Космы и Дамиана, в 1760 г. — святителя Николая Чудотворца. В 1804 и 1899 гг. храм существенно обновлялся, но при этом бережно сохранялись древние его части. В советский период храм был уничтожен.

100 Пречистенские ворота — находились в мощной крепостной стене Белого города, опоясывающей территорию Москвы в границах современного Бульварного кольца. Крепостная стена Белого города была сдвинута в 1585–1593 гг. под руководством замечательного русского зодчего Фёдора Савельевича Коня.

101 Земляной город — название в XVII–XVIII вв. района Москвы между нынешними Бульварным и Садовым кольцами, а также — Заяуземь и Замоскворечьем. Название Земляной город появилось от построенного в 1592–1593 гг. вокруг внешней части Москвы земляного вала с деревянными стенами на нём и рвом перед ним. Земляной вал имел в окружности более 15

км. Высота его деревянных стен и башен достигала 5 м. В Смутное время стены и башни сгорели, остался только земляной вал. После Отечественной войны 1812 г. было решено ров засыпать, вал снести и на всём протяжении сделать улицу вокруг Москвы. Проект был осуществлён в 1816–1830 гг., причём вдоль дороги москвичи посадили сады. В 30-е гг. XX в. сады были вырублены и образована транспортная артерия под названием Садовое кольцо.

102 Кремль Московский — древняя крепость, расположенная на высоком берегу р. Москвы в месте её слияния с р. Неглинной. Кремль — ядро образования г. Москвы, место пребывания Московских удельных, великих князей и царей. Кремль с XIV в. стал общенациональным центром православного паломничества, в котором находились многие святыни Земли Русской. В Успенском соборе находилась кафедра митрополитов и патриархов Московских и всея Руси, которые здесь же и погребались. В Успенском соборе совершалось коронавание и миропомазание на царство русских монархов. В Архангельском соборе находится усыпальница Московских великих князей и царей. В Благовещенском соборе государи российские сочетались браком со своими супругами, а дети их воспринимали святое крещение. Здесь же хранилась государева казна. В Кремле находится самая высокая колокольня в Москве, называемая Иван Великий, с храмом во имя преподобного Иоанна Лествичника. В Кремле в разные времена находились: собор Спаса на Бору, храм Рождества Иоанна Предтечи на Бору, более известный под именем Уара Мученика, собор Сретения Господня на Сенях, храм Черниговских Чудотворцев, собор святителя Николая Чудотворца Голстунского, храм святых равноапостольных Константина и Елены, храм святителя Петра Митрополита, храм Благовещения Пресвятой Богородицы на Житном Дворе, храм святителя Филиппа Митрополита, храмы Двенадцати Апостолов и Филиппа Апостола, храм Положения Ризы Богоматери во Влахерне. Также немало было теремных и домовых храмов в кремлёвских дворцах. В Кремле находились мужской Чудов монастырь и Воскресенская женская обитель, а также древние мужские монастыри: Спасский на Бору, Богоявленский Троицкий, Афанасьевский. В 1653–1656 гг. в Кремле по указу патриарха Никона был возведён патриарший дворец с домовым храмом Двенадцати Апостолов. В настоящее время Московский Кремль является резиденцией Президента Российской Федерации.

103 Наряд большой казны — праздничная одежда из государевой казны, где хранились главные запасы золота и серебра, драгоценных камней, богатых ювелирных украшений, дорогих тканей, ценных мехов, парадные облачения и т.д.

104 Стольник — старинный русский дворцовый, затем придворный чин, известный с XIII в. Первоначальное назначение стольников было служить за столом на торжественных трапезах у великих князей и царей, подавая блюда и наливая напитки гостям в чашки, поэтому они имели другое параллельное название — чашники. Обычно определённый стольник заведовал подачей отдельных блюд к столу, поэтому число их было большим. Стольниками руководили кравчие, которые прислуживали лично государю. Чин стольника, как правило, жаловался молодым людям, выходцам из знатных боярских и дворянских родов. Стольникам часто поручалось исполнение обязанностей постельничего и сокольничего, во время приёма иностранных послов они были рындами. Они назначались также на воеводские, приказные, посольские и другие должности. Те из них, которые служили в государевых покоях, назывались комнатными или ближними. По росписям чинов стольники занимали пятое место после бояр, окольничих, думных дворян и думных дьяков, перед стряпчими. Чин существовал до кон. XVII в.

105 Стряпчий — старинный русский дворцовый, затем придворный чин, следующий за стольником. Стряпчие выполняли функции слуг в великокняжеском и царском дворце в XVI–XVII вв., в их обязанности входило следить за платьем царя и подавать его при облачении. Стряпчие выполняли также различные поручения государя, служили городовыми и полковыми воеводами. Стряпчий с ключом был дворцовым экономом. В Российской империи в 1775–1864 гг. стряпчими назывались некоторые судебные чиновники, а с 1832 г. — ходатай по частным делам в коммерческих судах.

106 Дворяне — правящее сословие в Средние века, в России возникло на почве государственной службы. Само понятие появилось в русских письменных источниках во втор. пол. XII в. и обозначало служилых людей, живших при княжеском дворе. Дворяне со временем стали получать за свою службу, военную или административную, в виде вознаграждения небольшие участки земли. Существовало различие между обязательной службой дворян

после литии⁹⁵ все соединялись у Яузского моста, против церкви архиерея Стефана⁹⁶. По окончании там молебна расходились к своим приходским церквям.

7. В неделю Всех Святых крестный ход Пречистенского сорока⁹⁷ обходил свою часть Белого города, а Китайского⁹⁸ — свою от Сретенского монастыря. Они соединялись у церкви Ржевской Богоматери⁹⁹.

8. 11 июля совершался крестный ход из Успенского собора к церкви Ржевской Божией Матери у Пречистенских ворот¹⁰⁰.

9. 22 октября совершался крестный ход около Земляного города¹⁰¹, и даже одновременно около Кремля¹⁰², Китая, Белого и Земляного города.

Кроме этих общих и частных крестных ходов, бывали ещё случайные и особенные: при встрече чудотворных икон и св. мощей, при вступлении святителей на паству, при проходах государя на войну и при встречах его после победы, а также при основании и освящении церквей и монастырей. <...> Все крестные ходы московские разделялись на большие и малые. Различие между ними выражалось в неодинаковом количестве и неодинаковой важности носимых икон и других священных предметов, а отчасти в неодинаковом числе участвовавшего в них духовенства. В старых записях это различие обозначалось следующими выражениями: “ход большой со кресты и с чудотворными иконами” и просто “ход со кресты”. Особую торжественность и величание получали большие ходы от участия в них патриарха и царя. И патриарх и царь непременно сопутствовали крестным ходам, если этому не препятствовали какие-либо сторонние обстоятельства, например, отлучки, болезнь, непогода. Торжественность патриаршего служения в этом случае увеличивалась сослужением с ним всех наличных в Москве духовных властей и несением в ходе всей московской святыни. Царь сам подымал иконы из своих придворных церквей — Спаса Нерукотворного из Благовещенского собора — и выходил “к ходу” в Успенский собор в наряде большой казны¹⁰³, окружённый боярами. Впереди шли стольники¹⁰⁴, стряпчие¹⁰⁵, дворяне¹⁰⁶, приказные люди¹⁰⁷ и гости,

и вольной службой бояр и боярских детей, которые имели наследственные земли. Судебник 1497 г. узаконил существование новой категории дворян-землевладельцев. Дворяне за полученную от Московского великого князя землю должны были верно служить государю и стали называться поместниками (помещиками). Военная служба для дворян стала обязательной, все они заносились в специальные списки. Дворяне были выборными и городовыми. Городовые дворяне считались лучшими по заслугам, снаряжению и родству, чем остальные провинциальные дворяне. В XVI в. дворяне и дети боярские были юридически уравнены в правах, и все они стали называться дворянами. Московские дворяне считались по своему положению выше городских, призывавшихся в армию из провинции, но ниже придворных чинов. Позже дворянство было разделено на две категории — потомственное и личное. До нач. XVIII в. дворяне носили родовой титул по происхождению. При царе Петре I Алексеевиче пожалования титулов стали производиться по заслугам в следующей иерархии: светлейший князь, князь, граф и барон.

107 Приказные люди — служащие приказов, органов государственного управления в Великом княжестве Московском и Московском царстве в XV–XVII вв. Приказные люди делились на две категории: судьи, которые занимались разбором дел и принимали решения, и приказные дьяки, подьячие и толмачи, которые заведовали письменной частью. Все приказные люди играли большую роль в системе государственного управления. Приказные люди происходили обычно из дворян, боярских детей, купечества и духовенства.

108 Постельничий — старинный русский дворцовый, затем придворный чин, ведавший государевой постелью и известный под именем подкладника с XV в. Постельничий получил в иерархии русских придворных чинов место за оружничим. Он заведовал бытом царской семьи: спальней и бельём, одеждой и посудой, организацией отдыха и баней, а также — личной государевой казной, хранил царскую печать и часто заведовал канцелярией. Постельничий сопровождал государя во время торжественных мероприятий и следил, чтобы стул или кресло, скамейка под ноги и другие необходимые вещи были к услугам царя. Постельничие обычно входили в число особо приближённых советников государя, оказывали влияние на его деятельность и, как правило, были из близких к царю бояр и дворян. Чин существовал до XVII в.

по два или по три человека в ряд, начиная с младших. Государя вели под руки стольники из ближних людей. Впереди этого шествия шёл постельничий¹⁰⁸, за которым стряпчие несли царскую стряпню, полотенце, стул, подножье. Царицы и царевны в крестных ходах обыкновенно не участвовали»¹⁰⁹.

Однако и другие святые места на Руси в XVI веке продолжали привлекать к себе многочисленных паломников. «Особенно чествовали иконы чудотворные, какова была икона Николая Чудотворца в Можайске, к которой стекались богомольцы со всех сторон и куда сам царь ежегодно присылал богатые приношения»¹¹⁰. В великие праздники толпы паломников приходили к святыням Боровска и Волоколамска, Ростова и Переяславля-Залесского, Владимира и Суздаля, Смоленска и Пскова, Новгорода Великого и Нижнего Новгорода, Костромы и Ярославля, Твери и Вологды и многим другим.

109 Георгиевский Г.П. Праздничные службы и церковные торжества в старой Москве. (Репр.) М., 1995. С. 245–251.

110 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. Указ. соч. Кн. 4. Ч. 2. Т. 8. С. 156.

ПАЛОМНИЧЕСТВА К СЯТЫНЯМ ПРАВОСЛАВНОГО ВОСТОКА, СОВЕРШАЕМЫЕ РУССКИМИ ЛЮДЬМИ В СОСТАВЕ ГОСУДАРЕВЫХ ПОСОЛЬСТВ В ПЕРВОЙ ПОЛОВИНЕ XVI ВЕКА

После завоевания Османской империей в начале XVI века Палестины и Египта, как мы уже упоминали, паломничество русских православных людей к главным христианским святыням стало делом чрезвычайно сложным и обыкновенным богомольцам практически недоступным. «Случалось и теперь, как прежде, что русские предпринимали путешествия в Царьград, Иерусалим и другие святые места собственно для поклонения святыне или на Афоне для изучения монашеской жизни. Случалось, что и к нам приходили оттуда такие лица, как Пахомий Логофет¹¹¹ и Максим Грек, которые много потрудились для нашей Церкви. Случалось, что какой-либо первосвятитель Востока присылал нашему первосвятителю в духе братской любви приветствие, благопожелания. <...> Но подобные сношения между русскими и между греками и южными славянами были крайне редки. А главные и постоянные сношения их состояли именно в том, что страдавшие под иноверным игом православные обращались к России со своими просьбами, а сыны Русской Церкви простирали братьям-страдальцам руку помощи»¹¹². Поэтому в XVI столетии паломнические путешествия русских людей в Святую Землю и на Афон, Синай и Египет совершались крайне редко и чаще всего это были официальные дипломатические поездки, участники которых находились под защитой русского царя и имели соответствующие охранные грамоты. Однако полностью исключить вероятность частных паломнических путешествий мы не можем, но даже если они и были, то носили единичный характер.

Началом прямых дипломатических отношений между Великим княжеством Московским и Османской империей можно считать 1496 год, когда из Москвы в Константинополь было отправлено посольство во главе со столи-

занятия принесли Пахомию Логофету славу выдающегося писателя и стилиста, поэтому святитель Иона, Новгородский и Псковский архиепископ (1459–1470), пригласил его в Новгород Великий и попросил написать жития новгородских святых. Пахомий поселился в одном из новгородских монастырей и в короткое время написал жития преподобных Варлаама Хутынского и Саввы Вишерского, святителей Иоанна, Моисея и Евфимия, архиепископов Новгородских. Пахомий Логофет некоторое время подвизался в обителях на Белом озере, где составил житие преподобного Кирилла Белозерского. Он автор первоначальной редакции Русского хронографа, многочисленных канонів и похвал русским святым. Пахомий Логофет стремился придать своим произведениям единообразную и торжественную форму, но при этом иногда пренебрегал историческими фактами ради поучительности и витийственной риторики.

¹¹² Макарий (Булгаков), *Московский и Коломенский митр.* Указ. соч. Кн. 4. Ч. 2. Т. 8. С. 170.

¹¹¹ Пахомий Логофет, Серб (XV в.) — известный писатель-агиограф, серб по происхождению, принял иночество на Афоне, откуда прибыл на Русь ок. 1440 г. Изначально он поселился в Троице-Сергиевом монастыре, где прожил 20 лет, работая над составлением житий русских

святых и списыванием книг. Он переработал существовавшие до него или написал заново жития: преподобных Сергия и Никона Радонежских, святителя Алексия Московского, митрополита Киевского и всея Руси, святого мученика Михаила Всеволодовича, князя Черниговского. Эти

113 Плещеев Михаил Андреевич († 1533) — воевода, сын боярина Плещеева Андрея Михайловича и боярыни Алёны Яковлевны Кошкиной. В 1490 г. он упоминался как переяславский волостель. В 1495 г. он среди других детей боярских сопровождал великую княжну Елену Ивановну, уезжавшую на свадьбу в Литву. В том же году он был в свите Московского великого князя Ивана III Васильевича в его поездке в Новгород Великий и получил чин стольника. В 1496 г. М.А. Плещеев в качестве великокняжеского посла был отправлен в Константинополь, ко двору турецкого султана Баязета II. В 1498 г. русское посольство во главе с Михаилом Андреевичем, успешно выполнив поручения государя, вернулось в Москву с грамотами султана. После своего возвращения М.А. Плещеев служил воеводой в русской армии, принимал участие в военных походах против литовских войск. В 1514 г. как специалист по восточным делам присутствовал на приёме турецкого посла князя Кемала. Ок. 1525 г. он попал в опалу и только в 1530 г. в связи с рождением наследника (будущего царя Ивана IV Грозного) Московский великий князь Василий III Иванович простил Михаила Андреевича.

114 Львовская летопись... С. 365.

115 Визирь (*араб.-перс.* *вазир*, букв. «помощник») — высокого ранга государственный сановник в Османской империи, по европейским понятиям министр; в турецком государстве имелось несколько визирей. Великий визирь — второе лицо в империи после султана, глава центрального административного управления в государстве. Только он имел право докладывать султану, подписывать от его имени фирманы (указы), а также — договоры с другими странами. В 1922 г. в Турции должность визиря была упразднена.

116 Баязет II (1447–1512) — султан Османской империи в 1481–1512 гг.

117 Паша — титул высшего должностного лица в Османской империи. Этот титул имели визири, бейлербеи и другие турецкие сановники, отличавшиеся друг от друга количеством полученных от султана бунчуков (бунчук — пучок конских волос). В зависимости от их количества паша именовался одно-, двух-, трёхбунчужным. Титул трёхбунчужного паши имел визирь. Позднее титул паши стал почётным для турецких генералов и министров. В 1934 г. в Турции титул «паша» был упразднён.

118 Бейлербей (*тур.* *бей над беями*) — средневековый титул и должность в Османской империи, правил провинцией — зялетом. С 1864 г. бейлербей командовал местным ополчением и ведал сбором податей.

119 Пашалык — провинция или область в Османской империи, которой управлял паша.

120 Зялет — провинция в Османской империи, которой управлял бейлербей.

121 Голохвастов Александр Яковлевич (XV–XVI вв.) — дворянин московский и великокняжеский посол. В 1493 г. он ездил с посольством в Литву в связи с участвовавшими пограничными конфликтами. В 1495 г. он провожал в Литву на свадьбу великую княжну Елену Ивановну. В 1498 г. его снова с посольством отправили в Великое княжество Литовское. В 1499–1500 гг. А.Я. Голохвастов совершил путешествие в Константинополь в качестве великокняжеского посла к султану Баязету II и привёз от него грамоту, подтверждающую право русских купцов на свободную торговлю в Османской империи. В 1502–1504 гг. он ездил по поручению Московского государя Ивана III Васильевича Великого в Кафу по делу об убийстве великокняжеского посла Кутузова (возможно, Андрея Семёновича Кутузова-Лапина). Александр Яковлевич в конце жизни принял монашеский постриг.

122 Львовская летопись... С. 369.

123 Селим I (1470–1520) — султан Османской империи в 1512–1520 гг.

124 Алексеев Михаил Иванович (XV–XVI вв.) — посол Московского великого князя Василия III Ивановича в Османской империи, ездил в Константинополь в 1513–1514 гг.

125 Кемаль (Камал-бей или бек) (кон. XV — перв. пол. XVI в.) — посол турецкого султана Селима I, прибывший в Москву в 1514 г. Он был ранее Манкупским князем Феодоритом, владения которого находились в Крыму. В состав посольства входил его племянник Мануил.

126 Львовская летопись... С. 390.

127 Коробов Василий Андреевич († после 1555) — великокняжеский посол, московский дворянин, сын Андрея Ивановича Коробова, воевода при государях Василии III Ивановиче и Иване IV Васильевиче.

В 1513 году служил воеводой в Туле. В 1515 г. он был отправлен послом в Константинополь, где должен был добиться от султана Селима I, чтобы тот удержал Крымского хана от союза с Литвой, и попытаться договориться о союзе против Речи Посполитой. Султан хорошо принял великокняжеское посольство и разрешил осуществлять свободную торговлю русских купцов в Кафе и Азове, но военный союз Московского царства с Османской империей против Речи Посполитой не состоялся. В 1521 г. служил воеводой в Кашире, в 1532 г. — был 2-м наместником в Рязани, а в 1555 г. — ходил в поход с большим полком на Казанское ханство.

128 Пахомий I — патриарх Константинопольский в 1503–1504 гг., вторично в 1505–1514 гг.

129 Нил Грек († 1521) — епископ Тверской в 1509–1521 гг., грек, происходил из старинного византийского рода Траханиотов.

130 Варавин (Воравин) Иван (XV–XVI вв.) — посол Московского великого князя Василия III Ивановича в Османской империи, ездил в Константинополь в 1515–1518 гг.

131 Феодипт I — патриарх Константинопольский в 1511–1520 гг.

ком Михаилом Андреевичем Плещеевым¹¹³. Об этом же писал летописец: «В лето 7005, сентября, послалъ князь великий посолье своихъ <...> въ Царьградъ къ Турскому Баазить салтану Магметъ Салтанову сыну Михаила Андреевича Плещеева и съ ними многихъ гостей отпустил Москвичи и поидоша полемъ; а преже Михаила отъ великого князя къ Турскому салтану посолье не бывалъ, а Михаила послалъ о дружбе и о любви»¹¹⁴. Для нас важно упоминание летописца о многочисленном составе посольства, в которое кроме государевых послов и сопровождавших их лиц входили также много гостей, то есть купцов. Московский великий князь Иван III Васильевич поручил своему послу провести переговоры с турецким правительством об улучшении условий торговли для русских купцов на территории Османской империи, и в первую очередь в Азове и Кафе. Русский посол по прибытии в Константинополь поразил османский двор своей гордостью и настойчивостью в отстаивании достоинства Московского великого князя, требованием доклада не визирям¹¹⁵, а лично султану грамот своего государя. Михаил Андреевич добился того, что был принят турецким султаном Баязетом II¹¹⁶, которому он поклонился не на коленях, а стоя, после чего произнёс перед ним свою посольскую речь и огласил грамоты великого князя. Переговоры прошли успешно, султан Баязет отправил с русским послом ответные грамоты великому князю Ивану Васильевичу, в которых заверял, что он стремится к миру и дружбе с русским государством и готов обмениваться посольствами. В специальной грамоте турецкий султан писал, что он прикажет всем своим пашам¹¹⁷ и бейлербеям¹¹⁸ в пашалыках¹¹⁹ и зялетах¹²⁰, в частности в Азове и Кафе, не притеснять русских купцов и не чинить произвола в отношении их товаров. В 1498 году русское посольство во главе с Михаилом Андреевичем Плещеевым благополучно вернулось в Москву.

Однако кроме обещаний с турецкой стороны дело далее не пошло, поэтому уже в следующем, 1499 году, государь Иван III Васильевич Великий снова отправляет в Константинополь посольство во главе с Александром Яковлевичем Голохвастовым¹²¹ с соответствующей грамотой, для того чтобы урегулировать положение русских купцов во владениях Османской империи. В 1500 году русский посол А.Я. Голохвастов вернулся от турецкого султана и привёз грамоту к великому князю, в которой тот заверял, что в его владениях русским купцам будет предоставлена свобода торговли. Вот что об этом писал летописец: «Того же месяца февраля приде изъ Царяграда Олеша Голохвастовъ, что посылаалъ его князь великий з грамотами къ Турскому Баазидъ салтану; салтанъ же почтивъ его зело, и отпусти его къ великому князю»¹²².

Московский великий князь Василий III Иванович, следуя традиции своего державного отца, укреплял дипломатические связи с Османской империей, а значит, русские люди в качестве послов и сопровождавших их лиц продолжали посещать сохранившиеся после турецкого разгрома православные святыни Константинополя и другие святы места Православного Востока. В 1513 году великий князь Василий III направил к турецкому султану Селиму I¹²³, который совсем недавно взойшёл на трон, своего посла Михаила Ивановича Алексея¹²⁴ с грамотой «о братстве и любви», основной смысл которой состоял в том, что русская сторона предлагала обеспечить купцам обеих стран беспрепятственную торговлю. В ответ на важный дипломатический шаг со стороны русского государя турецкий султан в мае 1514 года прислал своего посла князя Кемалю¹²⁵, который приехал в Москву вместе с М.И. Алексеевым. Возможно, первый в дипломатической истории наших стран турецкий посол привёз грамоту великому князю с заверениями в братской любви и дружественном расположении, а также готовности обеспечить русским купцам возможность торговать в своих владениях.

Чуть менее года спустя турецкий посол покинул столицу Руси. Предоставим слово летописцу: «Тоя же зимы, марта въ 15, отпустилъ князь великий Василей Ивановичъ всеа Руси Турскаго посла Кемалбега, да послалъ князь великий въ Царьградъ посольствомъ къ Турскому салтану Салимшагу своего человека ближнего Василья Ондреева сына Коробова; а въ Святую гору послалъ князь великий съ милостынею Василя Копыла Спячего да Ивана Варавина»¹²⁶. С ним великий князь Василий III Иванович отправил своё посольство в Османскую империю во главе с Василием Андреевичем Коробовым¹²⁷. Русский посол повёз с собой грамоты и подарки от великого князя не только к султану, но и к Константинопольскому патриарху Пахомию¹²⁸, которому Василий Андреевич Коробов также должен был доставить грамоту и многочисленные дары от Тверского епископа Нила Грека¹²⁹. В состав русского посольства ещё входили Иван Варавин¹³⁰ и Василий Копыл-Спячий. Перед последним участником посольства была поставлена отдельная важная задача — посетить Афон и передать святогорским инокам милостыню от великого князя Василия Ивановича. Возможно, что этот вклад русского государя был связан также с просьбой о совершении афонскими монахами молитв о даровании ему наследника. Но передача милостыни была не главным в миссии Василия Копыла-Спячего, его основной задачей было донести до афонского прота другую просьбу великого князя, о которой мы уже упоминали в предыдущей главе: прислать в Москву учёного монаха для разборки великокняжеской библиотеки и перевода на русский язык византийских церковных и богослужебных книг.

В марте 1516 года посольство Василия Андреевича Коробова благополучно вернулось в Москву из Константинополя, выполнив поручения великого князя Василия Ивановича и епископа Нила. Иван Варавин остался при дворе турецкого султана «для потреб великого князя», то есть для дальнейшей дипломатической работы. Василий Копыл-Спячий также задержался в Османской империи. Выполняя наказ великого князя, он отправился из Константинополя на Афон, где поклонился святогорским святыням, а также провёл успешные переговоры с протом и всеми игуменами афонских монастырей. В марте 1518 года из Царьграда в Москву вернулись великокняжеские послы Василий Копыл-Спячий и Иван Варавин, вместе с которыми прибыл посланник от Константинопольского патриарха Феопипта¹³¹ митрополит Григорий.

132 Голохвастов Борис Яковлевич († после 1521) — московский дворянин и великокняжеский посол. В 1495 г. он провожал на свадьбу в Литву великую княжну Елену Ивановну. В 1509 г. он ездил в составе русского посольства в Польшу. В 1515 г. его отправили в составе русского посольства в Османскую империю. В 1520 г. он в качестве великокняжеского посла ездил на переговоры к султану Селиму I. В 1521 г. ему было поручено встретить польского посла на въезде в Москву.

133 Адрианополь (Эдирне) — древний г. Ускудама, основанный фракийцами в Восточной Фракии. Город получил название Адрианоплис в честь римского императора Адриана Публия Элия (76–138). В 323 г. при Адрианополе войска под предводительством императора Западной Римской империи святого равноапостольного Константина Великого одержали победу над армией Лициния Валерия Лициниана, императора Восточной Римской империи, что в конечном итоге привело к легализации христианства в обеих частях государства. В 378 г. близ Адрианополя войска вестготов разбила армию римского императора Валента Флавия, который погиб в этом сражении. Это поражение ослабило Римскую империю и приблизило её распад. Город с 1365 г. и до захвата турками Константинополя в 1453 г. был столицей Османской империи. В XVIII и XIX вв. в Адрианополе проходили мирные переговоры между Россией и Турцией, по итогам которых подписывались мирные договоры. В настоящее время город называется Эдирне, является административным центром и располагается на западе европейской части Турции.

134 Дидимотика (Димойтхе) — древний город-крепость во Фракии, расположенный на р. Морица. Он был родовым гнездом византийских императоров из династии Кантакузинов, которые укрепили и украсили город, а также построили здесь большой дворец. В 1361 г. турки захватили город, а после того, как султан Мурад I перенёс в 1365 г. свою столицу в Адрианополь, Димойтхе стал одним из мест, где периодически пребывал двор турецкого султана. В настоящее время город находится на территории Греции и называется Дидимотихон.

135 Белград (Београд) Сербский — древний город-порт на Балканах, у впадения р. Савы в Дунай. В древности на его территории располагалось укрепленное поселение кельтов под названием Сингидунум, а с I в.

до Р.Х. до IV в. по Р.Х. — одноименный римский город-крепость, после чего он входил в состав Византийской империи. Под славянским названием Белград упоминается с IX в. В IX–X вв. городом владели болгары, а в XI–XII вв. он снова отошёл к Византии. В XIII–XV вв. Белград принадлежал попеременно болгарам, венграм и сербам. В 1456 г. под стенами города состоялась знаменитая Белградская битва, в которой войска венгерского полководца Яноша Хуньяди разбила армию и флот султана Мехмеда II, что задержало завоевание этой части Балкан Османской империей до 1521 г., когда Белград был всё-таки захвачен турками. В XVII–XVIII вв. в период австро-турецких войн город трижды переходил из рук в руки. В настоящее время Белград — столица государства Сербии.

136 Очаков — древний крепость-порт, в настоящее время город на северо-западном берегу Днепровско-Бугского лимана. В VII–VI вв. до Р.Х. на этом месте находилась древнегреческая колония и г. Алектор. В течение почти двух тысяч лет крепость на берегу моря то погибала, то возрождалась. В 1492 г. на месте польско-литовской крепости Дашев, захваченной тарамами, Крымский хан Менгли-Гирей повелел построить новую крепость под названием Кара-Кермен (Чёрная крепость), вскоре перешедшую под власть Османской империи и переименованную в Очаков. Крепость стала крупнейшей турецкой военно-морской базой на северном побережье Чёрного моря, а также крупным торговым портом. Почти через сто лет, в 1586 г., запорожские казаки взяли штурмом Очаков, но не смогли удержать и оставили крепость. В XVII в. турки перестроили и укрепили Очаков, используя его как важный стратегический пункт для удержания своего военного присутствия в северном Причерноморье. В настоящее время Очаков является административным центром в Николаевской обл. Украины.

137 Перекоп — древний город-крепость, расположенный на Перекопском перешейке, который соединяет Крымский полуостров с материком. Древние греки основали здесь колонию, которую охраняла крепость Тафрос (ров). В глубокой древности перешеек был перекопан (от этого и название) ровом и укреплен валом. С течением веков крепость и ров то разрушались, то возобновлялись. Крымский хан Менгли-Гирей в XV в. велел построить в этом стратегически важном месте новое сильное укрепление и назвал его Ферх-Кермен. Его сын хан Сахиб-Гирей расширил и укрепил крепость, а так-

же приказал расчистить ров и насыпать новый вал. В XV–XVI вв. русские и литовцы называли Крымское ханство Перекопской ордой, а хана — Перекопским царём. Османская империя после подчинения Крымского ханства разместила в крепости свой гарнизон и назвала её Ор-Капи. В период русско-турецких войн XVII–XVIII вв. Перекоп играл важную роль как стратегическое место, являвшееся ключевым для проникновения в Крымский полуостров. В 1783 г. Перекоп, как и весь Крым, был присоединён к Российской империи. В настоящее время на Перекопском перешейке образовалось два города: Красноперекопск и Армянск, расположенные в Крымской обл. Украины.

138 Губин Третьяк (XV–XVI вв.) — посол Московского великого князя Василия III Ивановича в Османской империи, ездил в Константинополь в 1521–1522 гг.

139 Вассал — подчинённое лицо в системе средневековых отношений верховного сюзерена и зависимого от него феодала. Вассальные отношения (вассалитет) в Европе и военно-ленные отношения на Востоке имели много общего и основывались на даровании земли и власти вассалу от сюзерена на определённой территории или даже в целом государстве. Вассальные отношения турецкого султана с местными правящими династиями в покорённых странах были характерной чертой существования Османской империи. В 1475 г. османские войска вторглись в Крым и при поддержке части знатных татарских родов превратили Крымское ханство в вассала турецкого султана.

140 Брюханов (Брюхово-Морозов) Иван Семёнович († 1539) — великокняжеский посол, окольничий и воевода, единственный сын окольничего Семёна Борисовича Морозова-Брюхо от брака с Евдокией Ивановной Всеволожской. В 1523 г. он ездил послом Московского великого князя Василия III Ивановича в Константинополь. В 1536 г. Иван Семёнович был воеводой в Нижнем Новгороде.

141 Морозов Иван Семёнович († 1539) — великокняжеский посол, окольничий, единственный сын дмитровского боярина Семёна Фёдоровича Морозова. В 1524–1525 гг. ездил послом Московского великого князя Василия III Ивановича к турецкому султану Сулейману II в Константинополь. В 1535 г. он получил чин окольничего, имел двор в Московском Кремле и вотчины в разных волостях.

142 Нелединский-Мелецкий Михаил Григорьевич (XV–XVI вв.) — великокняжеский посол, ездил в Константинополь в звании наместника Углицкого.

143 Россия и греческий мир в XVI веке / Под ред. С.М. Каштанова. М., 2004. Т. 1. С. 191.

144 Там же. С. 192.

С патриаршим посольством приехали на Русь и афонские монахи, среди которых был преподобный Максим Грек. Великий князь Василий III Иванович торжественно принял патриарших послов и святогорцев, одарил всех подарками и выделил им на время пребывания резиденцию в одном из московских монастырей. Грамоты, присланные с московскими послами турецким султану великому князю с неизменным выражением самых добрых намерений в установлении добрососедских отношений и обеспечении свободы торговли для русских купцов, на самом деле не отвечали реальной политике, проводимой Османской империей. Поэтому на данном этапе обмен послами между Московским государством и Оттоманской Портой не закончился.

В марте 1520 года великий князь Василий III Иванович вновь с теми же целями направляет к султану Селиму I своего посла Бориса Яковлевича Голохвастова¹³². Путь русского посольства проходил по Дону к Азову, далее — по морю до Кафы, а оттуда по Чёрному морю до Константинополя. В столице Османской империи русский посол султана не застал и был вынужден отправиться по суше в Адрианополь¹³³, оттуда в Дидимотику¹³⁴, где в это время находился султанский двор. Здесь турецкий султан с подобающими почестями принял посольство Бориса Яковлевича Голохвастова, который передал ему грамоты Московского великого князя. Обратный путь великокняжеского посла с ответной грамотой султана проходил через Сербию по Дунаю, далее через Белград¹³⁵ к Очакову¹³⁶, оттуда в Перекоп¹³⁷ через владения Крымского хана. Борис Яковлевич Голохвастов вернулся в Москву только в январе 1521 года.

В том же году великий князь Василий III Иванович в связи с восшествием на османский трон султана Сулеймана II отправил к нему посольство во главе с Третьяком Губиным¹³⁸. Помимо традиционных задач, связанных с попытками установить нормальные торговые отношения между двумя государствами, перед русским посольством была поставлена задача склонить нового султана к тому, чтобы он остановил экспансию со стороны своего вассала¹³⁹, крымского хана, на Нижнее Поволжье и на Казанское ханство. Переговоры реальных успехов не имели, кроме одного положительного момента: когда посольство Третьяка Губина вернулось в Москву, с ним вместе прибыл турецкий посол. Таким образом, дипломатические отношения с Османской империей продолжались.

В 1523 году государь Василий Иванович в надежде заключить договор с султаном Сулейманом о дружеских отношениях между Великим княжеством Московским и Оттоманской Портой, регулярном обмене послами и свободной торговле, послал в Константинополь новое посольство во главе с Иваном Семёновичем Брюхановым¹⁴⁰. Однако русское посольство, не добившись результатов на переговорах с султаном и его двором, возвратилось в Москву ни с чем. В 1524 году великий князь снова послал посольство во главе с Иваном Семёновичем Морозовым¹⁴¹ в Османскую империю, чтобы всё-таки нормализовать двусторонние отношения. В 1525 году посольство И.С. Морозова вернулось с тем же результатом, что и предыдущие русские посланники. В число русских послов, направленных великим князем Василием III Ивановичем в Турцию и посетивших Константинополь, входил Нелединский-Мелецкий Михаил Григорьевич¹⁴².

После этого на несколько десятилетий в русско-турецких государственных отношениях наступила неопределённая пауза, изредка прерываемая обменом грамотами между сторонами через различного рода посредников. Так, например, в 1551 году из Османской империи в Москву прибыл турецкий купец греческого происхождения Андреян с грамотой царю Ивану Васильевичу Грозному от султана Сулеймана II и десятью тысячами золотых для покупки на Руси «пригодных портищ» для нужд своего государства. При этом турецкий султан просил русского царя пошлину за покупку такой крупной партии «портищ» с его купца не брать, что и было сделано, а в царской грамоте османскому правителю с нарочитой подробностью изложено: «И мы тебя для ослободили ему в своей земле купити, что ему тобою наказано, и волю ему дали в своей земле быти доколе он те пригодные портища искупит, и пошлин есмя у него с твоей казны имати не велели. И как он по твоему наказу вся потребная на тебя искупил и похотел ехать к тебе, и мы его по его хотению отпустили к тебе»¹⁴³.

В обратную дорогу с турецким купцом царь Иван Грозный отправил не только послание султану, но и грамоту и милостыню Константинопольскому патриарху Дионисию II. В грамоте к патриарху царь писал: «Да послали есмя к тебе своего паробка Обрюту Михаилова сына Грекова, и ты б его велел у себя учити грамоте греческой и языку, и держал бы еси его у себя доколе научится, и науча, прислал его к нам. А что тебе учинится в его корму протору, и мы тебе велим заплатити. А будет тебе у себя научити невместно, и ты б отослал его в Святую гору Афоню, в наш монастырь святого Панделеимона, и там веле его учити пристаино, и науча прислал его к нам»¹⁴⁴. Таким образом, мы видим, что по царской грамоте был отправлен на учёбу в Константинополь и на Афон русский юноша Обрюта, который, обучаясь греческой грамоте, безусловно, поклонялся цареградским и святогорским святыням. История, связанная с обучением Обрюты, в дальнейшем отражалась в переписке между Москвой и Константинополем.

В этот период русская дипломатическая активность в основном распространялась на установление и развитие отношений с патриархами Восточных Православных Церквей. В октябре 1556 года царь Иван IV Васильевич Грозный принимал в Москве митрополита Евгрпского и Кизического Иоасафа, посла Константинопольского патриарха Дионисия II.

145 Иоасаф II — патриарх Константинопольский в 1555–1569 гг., до избрания на патриаршую кафедру был митрополитом Адрианопольским.

146 *Муравьев А.Н.* Сношения России с Востоком по делам церковным. СПб., 1858. Т. I. С. 85–86.

Митрополит Иоасаф передал русскому царю грамоту патриарха, в которой рассказывалось о бедственном положении патриаршего храма и резиденции первосвященителя, а также излагалась просьба о милостыне и благосклонном приеме его посланников. Вслед за прибывшим патриаршим посольством в Москву пришло известие из Константинополя о смерти патриарха Дионисия и поставлении на его место вновь избранного патриарха Иоасафа II¹⁴⁵. Царь Иван Васильевич в традициях своего отца и деда принял решение послать милостыню в Константинополь, но при этом просил патриарха вписать в «синодик великой Цареградской Церкви» всех своих предков и прислать ему «благословенную грамоту на царство». «Это показывает, какую особенную важность полагал первый венчанный Царь Русский в благословении Патриаршем и Соборном на своё венчание, дабы венец его утвердился в его роде и державе святительскими молитвами всей Восточной Православной Церкви»¹⁴⁶.

ДИПЛОМАТИЧЕСКОЕ ПУТЕШЕСТВИЕ АРХИМАНДРИТА ФЕОДОРИТА

В феврале 1557 года царь Иван IV Васильевич Грозный отправил своё ответное посольство к Константинопольскому патриарху Иоасафу II, в состав которого вошли архимандрит Феодорит¹⁴⁷ и купец Матвей Васильевич Волков¹⁴⁸. Одновременно вместе с русским посольством отправились назад в Царьград патриаршее посольство во главе с митрополитом Иоасафом и афонские монахи из Хиландарского монастыря, получившие царскую милостыню. Царь Иван Васильевич в своей грамоте Константинопольскому патриарху Иоасафу, которую он направил с архимандритом Феодоритом, писал, что посылает ему собольих мехов на 2000 золотых для приведения в порядок патриаршего храма и ограды вокруг него. Одновременно русский царь просил патриарха: «И ты б молил Господа Бога и Пречистую Его Матерь, и святых великих чюдотворцов о нашем здравье и спасении, и о нашей царице великой княгине Анастасие, и о нашем сыне царевиче Иване¹⁴⁹, и о устроении всего православного крестьянства, и еже избавитися нам ото всяких враг, и помощи Божиеи сподобитися противу крестяньских врагов. А иже во блаженной памяти отшедших родителей наших, отца нашего, великого государя Василия, и мать нашу, благоверную царицу и великую княгиню Елену, написал в синодик и поминал их во вседневных службах, да и всех бы еси прародители наших

147 Феодорит (ок. 1480 — после 1557) — архимандрит, царский посол, русский православный миссионер, просветитель лопарей. Он был уроженцем Ростова Великого, монашеский постриг принял в Соловецком монастыре. После многолетнего подвижничества в разных монастырях Феодорит отправился в земли лопарей (народ саамов или лапландцев) и основал в устье р. Кола (Кольский полуостров) монастырь во имя Святой Троицы. Он проповедовал слово Божие лопарям на их родном языке, переводил для них церковные молитвы, учил их грамоте и

тысячами их крестил. Феодорит ввёл в монастыре строгий общежительный устав, запрещавший даже принимать вклады в виде недвижимого имущества, что вызвало недовольство насельников, которые выгнали своего игумена. Покинув свой монастырь, Феодорит перебрался в Новгород Великий, а через некоторое время был возведён в сан архимандрита и поставлен во главе братии Спасо-Евфимьева монастыря в Суздале, где также пытался ввести строгие правила проживания. Из суздальского монастыря ему пришлось удалиться вновь на Соловки. В 1554 г. он за-

ступился за старца Артемия, вождя нестяжателей, поэтому был оклеветан, обвинён в несуществующем единомыслии с еретиками и сослан в Кирилло-Белозерский монастырь, где пробыл в заточении полтора года. Святитель Макарий, митрополит Московский и всея Руси, освободил архимандрита Феодорита, а царь Иван IV Васильевич Грозный послал его в 1557 г. во главе русского посольства на Православный Восток. Главная задача русского посла состояла в том, чтобы получить задним числом у восточных патриархов благословение на возведение великого князя Ивана Васильевича в царское достоинство. Выполнив задание и вернувшись на Русь, архимандрит Феодорит удалился на покой в Спасо-Прилуцкий Димитриев монастырь рядом с Вологдой.

148 Волков Матвей Васильевич (сер. XVI в.) — московский купец, посланник царя Ивана IV Васильевича Грозного к Константинопольскому патриарху Иоасафу II, ездил в Царьград и на Афон в 1557 г. вместе с архимандритом Феодоритом.

149 Иван Иванович (1554–1581) — царевич, второй сын царя Ивана IV Васильевича Грозного от брака с Анастасией Романовной; активный участник опричнины, отличался, как и отец, жестокостью, но вместе с тем у него проявлялись задатки полководческого таланта и расположенность к государственной деятельности. Он был убит отцом во время одной из вспышек бешенства последнего; потомства не оставил.

150 Россия и греческий мир в XVI веке... С. 212–213.

151 Там же. С. 213.

152 Россия и греческий мир в XVI веке... С. 213.

153 Сигизмунд II Август (1520–1572) — король Польши и великий князь Литовский в 1548–1572 гг., сын польского короля Сигизмунда Старого и миланской княжны Боны Сфорцы. С 1529 г. он был великим князем Литовским, а в 1548 г. вступил на польский престол. При Сигизмунде в Польше был произведён возврат королю коронных земель, которые были в нач. XVI в. розданы польским магнатам. В 1564 г. он разрешил в Польше действовать иезуитскому ордену, с появлением которого в стране началась католическая реакция. В 1569 г. Сигизмунд сыграл важную роль, содействуя заключению Люблинской унии. На протяжении всего своего правления Сигизмунд противостоял стремлению Московского царства выйти в Прибалтику. В кон. 60-х гг. он пытался организовать боярский мятеж против царя Ивана IV Васильевича Грозного с целью подчинения Российского государства Речи Посполитой. С целью ослабления Московского царства он в 1571 г. сумел организовать нападение орд Крымского хана Девлет-Гирея на русские земли. Король умер бездетным, поэтому на нём пресеклась династия Ягеллонов, а польский престол был объявлен избирательным.

154 Наказная память — государственный документ в официальном русском делопроизводстве в XVI — нач. XVIII в., составлявшийся в московских приказах или местных учреждениях. Наказная память имела и другое название — наказная грамота и представляла собой инструкцию, наказ, наставление, предназначалась государевым послам для ведения переговоров в других странах, а также правительственным чиновникам, выполнявшим в русских землях царские поручения.

155 Юрий Васильевич (1533–1563) — удельный князь Углицкий, младший сын Московского великого князя Василия III Ивановича и великой княгини Елены Васильевны, родной брат царя Ивана IV Васильевича Грозного. В 1547 г. женился на Ульяне Дмитриевне, княжне Палецкой, от брака с которой имел единственного сына Василия (1559–1560). Князь Юрий Васильевич провёл свою жизнь в тени царственного брата.

написал в синодик и поминал. <...> А мы имяна их, написав на список, послали х тебе с митрополитом Евгрипским Иасафом, твоему ж архиереиству от нас, яко преждебывшим патриархом, нашим учителем, любовь и поклонение»¹⁵⁰.

Таким образом, мы видим, что первый русский царь просил Константинопольского патриарха Иоасафа молиться не только за себя и за здоровье членов своей семьи, а также требовал заупокойных молитв по всему русскому великокняжескому роду. Помянник всех великих князей и княгинь для внесения их в патриарший синодик царь Иван Грозный послал с митрополитом Иоасафом. В своей грамоте русский самодержец обращался с очень важной для него просьбой к Константинопольскому патриарху: «И нам бы еси о нашем венчанье благословенье своё соборне отписал своєю грамотою с нашим посланником, священноиноком Феодоритом»¹⁵¹. Из этого отрывка понятно, что Иван Васильевич надеялся на быстрое решение вопроса о признании его венчания на царство законным со стороны Константинопольского Патриархата. В конце царской грамоты к патриарху Иоасафу было сделано интересное для нашей паломнической темы небольшое упоминание о русском юноше, которого государь посылал ранее в Константинополь на обучение: «Да послал есми х преждебывшему патриарху Дионисию учить грамоте греческой и языку паробка Обрюту, и ты б его прислал к нам с Феодоритом же вместе»¹⁵².

Архимандриту Феодориту в дорогу были даны несколько царских грамот: обычная отпускная грамота, разрешавшая выезд и въезд в Московское царство; поручительные грамоты к польскому королю Сигизмунду II Августу¹⁵³ с просьбой свободно пропустить посольство через литовские земли; грамота патриарху Иоасафу II, в которой излагались просьбы, составлявшие главную цель направления посольства в Царьград. В Посольском приказе, учитывая большую важность для царя результатов этой дипломатической миссии, придавали особое значение подготовке к переговорам с предстоятелем Константинопольской Церкви, поэтому для архимандрита Феодорита был составлен специальный документ под названием «Наказная память»¹⁵⁴, т.е. письменная инструкция о порядке ведения этого важного дела в Царьграде. Архимандрит Феодорит получил в Посольском приказе пять наказных грамот, из которых три касались посылаемой Константинопольскому патриарху Иоасафу милостыни от царя Ивана Васильевича, его брата князя Юрия

156 Владимир Андреевич (1533–1569) — удельный князь Старицкий, старший сын Старицкого князя Андрея Ивановича и Ефросиньи Андреевны, княжны Хованской, двоюродный брат царя Ивана IV Васильевича Грозного. Владимир Андреевич в первый период правления Ивана Грозного был в милости у первого русского царя, сопровождал его на богомолье и возглавлял царское войско. В 1551 г. он был обвенчан с боярыней Евдокией Андреевной Нагой. В 1553 г. во время болезни царя Ивана Васильевича часть бояр и духовенства решили в случае смерти монарха посадить на царский трон Владимира Андреевича. Желал ли этого сам князь, неизвестно, но после выздоровления царя отношения между ними испортились, хотя в 1554 г. Иван Васильевич в своём завещании назначил своего двоюродного брата регентом при своём малолетнем сыне и даже наследником в случае

смерти царевича Ивана Ивановича. В 1555 г. Владимир Андреевич был женат вторично на боярыне Евдокии Романовне Одоевской. Несмотря на верную воинскую службу князя, притеснения его со стороны царя продолжались. В 1569 г. он был арестован и отравлен вместе с семьёй.

157 Россия и греческий мир в XVI веке... С. 222.

158 Там же. С. 228.

159 Там же. С. 225.

160 Там же. С. 223.

161 Там же. С. 230.

162 Россия и греческий мир в XVI веке... С. 233.

Васильевича¹⁵⁵ и святителя Макария, митрополита Московского и всея Руси, а также удельного князя Владимира Андреевича¹⁵⁶, две другие были секретные.

В одной из секретных грамот регламентировались действия и маршрут путешествия архимандрита Феодорита в зависимости от ситуации: если Константинопольский патриарх Иоасаф II выдаст русскому послу благословенную грамоту на царство, то, не мешкая, ему надо возвращаться в Москву; если не будет такой грамоты, то можно совершить паломничество на Афон и даже в Иерусалим. «И пошлёт патриарх грамоту от себя и от всего собора, Феодориту с тою грамотою ехати ко царю і великому князю не мотчая, а грамоту везти одноконечно бережно, а во Святую Гору тогда не заезжати. А пошлёт патриарх грамоту со благословеньем от одного от себя, а от всего собора не пошлёт, ино и стою грамотою ко царю і великому князю ехати. А пошлёт патриарх грамоту обычную, а благословенья о царском поставленье в ней не напишет, и Феодориту заехати на Святую Гору и посмотриши Хилондаря монастыря чину церковного і всего строения монастырского, и которым обычаем анхимарит и старцы живут, и всё ли у них идёт по чину церковному. Да что разсмотрит, и Феодориту то себе записати памяти для, да сказати царю і великому князю. А похочет Феодорит из Святые Горы и во Иерусалиме побывати, и Феодориту в том воля»¹⁵⁷.

Посольство архимандрита Феодорита не получило от патриарха Иоасафа II благословенную грамоту и благополучно вернулось в Москву в декабре 1557 года¹⁵⁸. Значит, общее время его путешествия составило около одиннадцати месяцев. Учитывая всё это, можно предположить, что архимандрит Феодорит не успел бы добраться за такое короткое время до Иерусалима, а вот Афон он теоретически и практически мог посетить, тем более что у него было на это прямое предписание в наказной грамоте, хотя документального подтверждения о такой поездке у нас нет. Косвенным свидетельством того, что архимандрит Феодорит, возможно, был на Афоне, может служить грамота царя Ивана Грозного, посланная в феврале 1557 г. архимандриту Прохору, игумену Хиландарского монастыря, с братией с известием об отправке им милостыни. В этой грамоте русский государь Иван Васильевич просит святогорских монахов Хиландарской обители принять своего посла, а также: «А как священноинок Феодорит похочет к нам итти назад, и вы б его к нам отпустили, и с ним послали к нам своих старцов, с кем бы ему возможно до нас проити»¹⁵⁹.

В этой связи хотелось бы обратить внимание на прозвучавшую в секретной грамоте интересную тему, которая стала в XVII столетии одной из важных побудительных причин для зарубежного паломничества русского духовенства: знакомство с греческим православным чином богослужения и оценка его правильности по отношению к отечественной церковной традиции.

В другой секретной грамоте о разведывании турецких дел говорилось следующее: «Будучи ему у патриарха, разведывати себе таино, с кем турский салтан в миру и с кем не в миру, да и с патриархом поговорити в розговоре ненарочном делом, что турского про которые дела умышленья. Да что услышит, и Феодориту то себе записывати да сказати царю і великому князю. А сю память Феодориту держати у себя, а не ведал бы ее ниhto»¹⁶⁰. Начиная с хождения игумена Даниила, а может быть и ранее, русские богомольцы имели от светской власти специальные секретные и разведывательные задания, которые они выполняли в период своих паломнических путешествий. Интересно отметить, что если последнюю, секретную наказную грамоту было рекомендовано архимандриту Феодориту «держати у себя», то предыдущую, о желательности получения от патриарха Иоасафа II грамоты с благословением венчания на царство Ивана Грозного, ему велели запомнить и уничтожить в Смоленске, что лишний раз говорит о первостепенной важности именно этой задачи для русского посольства.

Маршрут путешествия русского посольства нам неизвестен, но рекомендация об уничтожении секретной грамоты в Смоленске и пропускная грамота польскому королю предполагают, что путь его в Константинополь, скорее всего, проходил через Украину и Балканы. Царское посольство, патриарший посол и его люди, а также афонские монахи из Хиландарского монастыря благополучно добрались до столицы Османской империи, о чём царю Ивану Грозному сообщили в своих грамотах Константинопольский патриарх Иоасаф II и Евгрипский и Кизический митрополит Иоасаф. Патриарх извещал в своей грамоте русского царя о том, что он получил его милостыню, благодарил за неё, а также уведомил о записи имён всех членов царского рода в синодик соборного храма и поминании их на литургиях. Специально он одобрил в своей грамоте¹⁶¹ деяние святителя Макария, митрополита Московского и всея Руси, венчавшего на царство Московского великого князя Ивана IV Васильевича Грозного. Таким образом, всё-таки частично главная задача, поставленная царём перед посольством, была выполнена.

Архимандрит Феодорит произвёл хорошее впечатление на патриарха Иоасафа II, который в своей грамоте написал царю о нём следующее: «Протчего же человека царствія вашего, господина Феодорита, ваш верный, и во всём, аще учнёт глаголати вам от нас, имеете к ему веру, яко же из наших уст, яко честнейшего священноинка и молебника»¹⁶².

В этой же грамоте патриарх Иоасаф называл имя Фёдора Михайловича Мамалаха, русского человека, проходившего обучение в Константинополе, которого предстоятель обещал вернуть на Родину. Ранее мы упоминали «паробка Обрюту», обучавшегося в Царьграде и указанного в грамоте царя Ивана Грозного на предмет возвращения в Москву. Так вот, возможно, что эти два персонажа связаны между собой по родственной линии, так как в грамоте патриарху Иоасафу II от сентября 1558 года русский самодержец требовал немедленно направить в Москву Обрюту Мамалахова, изучавшего греческий язык: «А что живёт у тебя наш человек Обрюта Мамалахов, а уж деи языку вашему научился, и

163 Там же. С. 247.

164 Там же. С. 279.

165 Уложенная грамота — в данном случае имеется в виду законная или учредительная, от слов: «уложение» — свод законов и правил, или «уложить» — поставить, учредить, узаконить, определить, установить. (См.: *Даль В.И.* Толковый словарь живого великорусского языка. М., 1995. Т. 4. С. 489.)

ты б его отпустил к нам часа того, и о всех своих делех к нам с ним отписал»¹⁶³. Таким образом, выясняется, что Обрюта Греков имел фамилию Мамалахов. Поэтому можно предположить, что речь в грамотах царя и патриарха шла либо о родственниках, либо об одном и том же лице, учитывая, что Обрюта не христианское имя, и в святом крещении он мог быть Фёдором. Это предположение подтверждается упоминанием о толмаче Фёдоре-Обрюте в объяснительной записи¹⁶⁴ Евгрипского и Кизического митрополита Иоасафа царю Ивану Васильевичу Грозному о пребывании в Литве, составленной в Москве в сентябре 1561 года. Таким образом, Фёдор (Обрюта) Михайлович Греков (Мамалахов), десять лет назад отправленный на обучение греческому языку в Константинополь, стал государевым толмачом.

Именно в сентябре 1561 года в Москву прибыл давно ожидаемый митрополит Евгрипский и Кизический Иоасаф, посол Константинопольского патриарха Иоасафа II, который привёз с собой уложенную¹⁶⁵ соборную грамоту о признании законным венчание на царство Московского великого князя Ивана IV Васильевича и утверждении за ним царского титула. На этом можно завершить рассказ о паломническом путешествии, совершённом в 1557 году русским посольством во главе с архимандритом Феодоритом, в Константинополь и, возможно, на Афон.

ЦАРСКОЕ ПОСОЛЬСТВО ВО ГЛАВЕ С КУПЦОМ ВАСИЛИЕМ ПОЗНЯКОВЫМ

В 1558–1561 годах купец Василий Позняков во главе русского посольства совершил паломничество к святым местам Православного Востока. История этой паломнической поездки была связана со следующими очень интересными обстоятельствами: святитель Иоаким¹⁶⁶, патриарх Александрийский, обратился в октябре 1556 года к первому русскому царю Ивану IV Васильевичу Грозному с прошением о милостыне для восстановления обветшавших стен Синайской обители. Грамота была отправлена на Русь со специальным патриаршим посольством, которое прибыло в Москву только в январе 1558 года. В состав патриаршего посольства входили «преподобнейшей и честнейшей во священноиноцех и духовник кир Иосиф, и старец Малахия, еже старейшии обители нашея, Иасая и Паисея и брат с ними»¹⁶⁷. Русский государь милостиво принял старцев-послов Александрийского патриарха, передавших ему грамоту и рассказавших о чуде, совершённом святителем Иоакимом, который добровольно выпил яд во дворце турецкого паши, правителя Египта, чтобы доказать истинность православной веры, и чудесным образом остался жив.

«С этим приездом синайских монахов связана отправка в сентябре 1558 г. Иваном IV беспрецедентно крупных сумм денежной помощи всем восточным патриархам и значительным монастырям с посольством софийского архидиакона Геннадия¹⁶⁸ и купца Василия Познякова»¹⁶⁹. Царь Иван Васильевич принял решение об оказании помощи в восстановлении Синайской обители, а также об отправке большого количества денежных средств всем патриархам Православного Востока. Но, решившись отправить средства, он счёл необходимым, чтобы быть уверенным в доставке денег по назначению, послать вместе с патриаршими послами и своё посольство во главе с архидиаконом Геннадием и купцом Василием Позняковым.

¹⁶⁶ Иоаким Пани (ок. 1449 — ок. 1565) — святой, патриарх Александрийский в 1487 — ок. 1565 г., родился в Афинах, 20-летним юношей удалился в Синайский монастырь, где принял монашество. После 12-летнего подвижничества на Синае при-

был в Иерусалим, где в течение трёх лет служил при Гробе Господнем. О времени его вступления на кафедру Александрийского патриархата существует несколько версий, но наиболее достоверной считается та, по которой святитель Иоаким был избран пат-

риархом в 1487 г. Он был человеком святой жизни, пользовавшимся у современников, независимо от их вероисповедания, глубочайшим почтением, по его молитвам совершались чудеса. В 1545 г. он в письме царю Ивану IV Васильевичу Грозному ходатайствовал об освобождении из заточения преподобного Максима Грека. Несколько раз в силу разных причин он оставлял патриаршую кафедру и удалялся на покой в Синайский монастырь, однако всегда возвращался к своей пастве. Благодарная память о святителе Иоакиме среди египетских христиан и синайской братии жива до сих пор. Память 4 сентября.

¹⁶⁷ Россия и греческий мир в XVI веке... С. 238.

¹⁶⁸ Геннадий († 1559) — архидиакон собора Святой Софии в Новгороде Великом, царский посол, совершил вместе Василием Позняковым путешествие в Константинополь в 1558–1559 гг., где скончался и был погребён.

¹⁶⁹ Панченко К.А. Россия и Антиохийский патриархат: начало диалога (конец XVI — первая половина XVII в.) // Россия и Христианский Восток. М., 2004. Вып. II–III. С. 204.

170 Россия и греческий мир в XVI веке... С. 252–253.

171 Рухлядь — в данном случае имеются в виду дорогие выделанные меха и меховые изделия, под этим понятием на Руси подразумевались пожитки, скарб, домашняя утварь, добро, так же в торговле и меховом промысле назывался пушной товар. (См.: *Даль В.И.* Толковый словарь живого великорусского языка. М., 1995. Т. 4. С. 115.)

172 Угорский — имеется в виду венгерский дукат, монета из высокопробного золота, которая имела хождение в русском государстве с XV по XVII в. Из Европы на Русь по разным каналам в тот период поступали золотые дукаты, т.е. монеты весом 3,5 г. Ведущее положение Венгрии в этом процессе привело к тому, что слово «угорский» постепенно стало русским термином, означавшим наименование любой золотой монеты веса дуката, в том числе и монет, которые чеканились в Московском царстве.

173 Герман II — патриарх Иерусалимский в 1534–1579 гг.

174 Иоаким IV Джума — патриарх Антиохийский в 1543–1576 гг.

175 Макарий (сер. XVI в.) — архиепископ Синайской Горы, игумен монастыря во имя святой великомученицы Екатерины.

176 Иоасаф (сер. XVI в.) — игумен Лавры преподобного Саввы Освященного в Святой Земле.

177 *Лопарёв Х.М.* Вступительная статья «Хождение купца Василия Познякава по Святым Местам Востока в 1558–1561 гг.» // ППС. СПб., 1887. Вып. 18. Т. VI. Вып. 3. С. III–IV.

178 Россия и греческий мир в XVI веке... С. 253.

179 Новгородская вторая летопись // ПСРА. СПб., 1879. III, 159. С. 90–91.

180 Россия и греческий мир в XVI веке... С. 242.

181 Россия и греческий мир в XVI веке... С. 243.

182 Александр IV Богданович Лапушняну († 1568) — господарь Модавии в 1552–1561 и 1564–1568 гг.

О целях русского посольства он написал в наказной грамоте находящемуся в ноябре 1558 года уже в Смоленске архидиакону Геннадию: «А пришлют по тебя паши і велят тебе быти у себя, и ты бы к ним шёл; і вспросят тебя, каким еси делом приехал, и ты б им отвечал: Приходили к государю нашему старцы ерусалимские просити милостыни Гробу Господню, и государь наш свою милостыню послал Гробу Христову с теми же старцы ерусалимскими, а тебя да Василия Познякава послал с теми старцы во Иерусалимъ видети того, что те старцы ерусалимские милостыни довели сполна»¹⁷⁰. Таким образом, мы видим, что царь Иван Грозный сам указал своим послам формальную версию цели их путешествия, но на самом деле у русского посольства была другая, более важная задача.

Одной из главных причин, заставивших царя отправить своих послов, стало его желание оказать материальную поддержку всем восточным патриархам и главным христианским святыням, например храму Гроба Господня. Рассмотрение перечня подарков, которые были направлены на Православный Восток вместе с государевым посольством, показывает небывалый до этого размер царской милостыни. «С ними послано было: Иоакиму Александрийскому рухляди¹⁷¹ на 1000 золотых угорских¹⁷², икона Богородицы и соболья шуба на бархате; Герману Иерусалимскому¹⁷³ — рухляди на 400 золотых и на Голгофу рухляди на 200 золотых угорских; Иоакиму Антиохийскому¹⁷⁴ — рухляди на 200 золотых угорских и соболья шуба на бархате; Макарию Синайскому¹⁷⁵ — рухляди на 800 золотых угорских, соболья шуба под бархатом и кроме того шёлковый, золотом шитый, покров на мощи Св. Екатерины; Иоасафу Царегородскому — одна соболья шуба; наконец, Иоасафу Савиной Лавры¹⁷⁶ послано было 200 рублей денег»¹⁷⁷. При рассмотрении перечня подарков становится ясно, что русский самодержец решил в той или иной степени оказать внимание и поддержку всем четырём восточным патриархам, а для осуществления такого намерения ему, конечно же, было необходимо отправить к предстоятелям Православных Церквей Востока специальное посольство.

Однако не исключено, что цели посольства Василия Познякава были связаны с предыдущим посольством архимандрита Феодорита, перед которым, как мы помним, была поставлена задача получения соборной благословенной грамоты, признающей законность венчания на царство великого князя Московского и всея Руси Ивана IV Васильевича. Для того чтобы появился такой документ, Константинопольскому патриарху Иоасафу II нужно было собрать собор, участники которого — патриархи и архиереи Восточных Православных Церквей — должны были принять соответствующее решение. Русский государь воспользовался появившимся поводом для укрепления своего авторитета в глазах предстоятелей Православных Церквей, послав им богатые подарки именно в это время. Царь Иван Васильевич очень не хотел, чтобы кто-либо знал о том, что послы везут его милостыню православным патриархам: «А того бы есте никак не сказывали, что вы посланы патриархом с милостынею: сказывали б есте одно, что вы посланы с милостынею во Иерусалим ко Гробу Господа нашего Иисуса Христа»¹⁷⁸. Наиболее вероятно, что то, что пытался скрыть хитроумный царь, и было главной целью путешествия русского посольства — передача денег восточным патриархам, которые в это время решали вопрос о благословении венчания московского самодержца на царский престол.

Эта главная задача прикрывалась паломничеством русских послов к наиболее значимым святым местам Вселенского Православия и передачей милостыни для их поддержания. Русский государь, направляя посольство на Православный Восток с целью раздачи царской милостыни для спасения хрис-

183 *Лопарёв Х.М.* Вступительная статья «Хождение купца Василия Познякава по святым местам Востока 1558–1561 гг.»... С. IV–V.

184 Россия и греческий мир в XVI веке... С. 251.

тианских святых, поручил послам «и обычаи во странах тех писать»¹⁷⁹. Таким образом, произведение, известное под названием «Хождение купца Василия Познякава с товарищи по святым местам Востока», которое мы для краткости будем далее именовать «Хождение Василия Познякава», обязано своим появлением прямому указанию царя Ивана IV Васильевича Грозного.

Состав посольства, разумеется, также был определён государем. В это посольство вошли: архидиакон Геннадий, служивший в новгородском соборе Святой Софии Премудрости Божией, и смоленский купец Василий Позняков, который занимался торговыми делами в Москве. Послов сопровождали Дорофей, родом из Смоленска, и Косма (Кузьма) Салтанов, выходец из Пскова, а также сын Василия Познякава, имя которого в хождении не указано. У нас нет сведений, почему при определении состава посольства царь выбрал послами именно архидиакона Геннадия и купца Василия Познякава. Хотелось бы предположить, что у них уже был какой-то опыт путешествий на Православный Восток, но нам об этом ничего не известно. Также неясно, кто из послов или сопровождавших их лиц вёл путевые записи, а затем составил окончательный текст «Хождения Василия Познякава», так как в тексте на это нет ни прямых, ни косвенных указаний.

В сентябре 1558 года царём Иваном Васильевичем Грозным были подписаны грамоты государям, по землям которых должен был пройти путь русского посольства. Такие же послания были заготовлены для предстоятелей Православных Церквей Востока и настоятелей монастырей, которым он направлял финансовую помощь и подарки.

Первая грамота царя была обращена к святителю Иоакиму, Александрийскому патриарху, с извещением о посылке милостыни ему лично и Синайской обители, а также просьбой о зазданных и заупокойных молитвах по членам царского рода и «о всём православном христианстве». Тему поддержки Синайского монастыря царь выделяет отдельно: «...а прошения ради твоего Синайские Горы архиепископу и всем иноком на строенье монастырское послал есми рухляди на тысячу золотых с тем же архидиаконом и с купцом Василием»¹⁸⁰.

Следующая царская грамота была написана Иерусалимскому патриарху Герману: «Святейшему патриарху Герману великого града Иерусалима, предстоятелю живоноснаго Гроба Господа нашего Иисуса Христа и святаго Его Воскресения, пастырю и учителю православных велений. Слышали есмя от иноков Синайские горы находящие тебе скорби и тесноты от насилования турского. И мы для твоих нуж послали х тебе с архидиаконом софеиским з Геннадием рухляди на четыреста золотых угорских, да шубу з бархатом на соболех. В дар живоносному Гробу Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа послали есми с тем же архидиаконом рухляди на четыреста ж золотых угорских, да с архидиаконом же Геннадием послали есми ко храму Распятія Господня, иже на Голгофе, рухляди на двесте золотых угорских»¹⁸¹. Расписав подробно, кому и на что он послал милостыню, царь Иван Васильевич также попросил у Иерусалимского патриарха молиться о своей семье и русском народе.

Такого же характера была царская грамота Антиохийскому патриарху Иоакиму. В грамоте Константинопольскому патриарху Иоасафу II царь Иван IV Грозный просил содействовать русскому посольству в проезде из Константинополя в Александрию, Антиохию, Иерусалим и на Синайскую Гору. С русскими послами были направлены ещё две царские грамоты — синайскому архиепископу Макарию и Иоасафу, игумену лавры преподобного Саввы Освящённого в Святой Земле, в которых они извещались о посылке милостыни для нужд их обителей.

Также послам были выданы царские проезжие грамоты на имя польского короля Сигизмунда II Августа, молдавского воеводы Александра IV Богдановича Лапушняну¹⁸² и турецкого султана Сулеймана II с просьбой беспрепятственного и беспошлинного пропуска туда и обратно через их земли русского посольства, отправившегося на Православный Восток для богомолья с государевой милостынею.

Наказная грамота царя Ивана Васильевича с инструкциями для архидиакона Геннадия была отправлена к нему в Смоленск 20 ноября 1558 года вместе с грамотой турецкому султану, датированной тем же числом. Мы помним, что все остальные грамоты для русского посольства были подготовлены и подписаны ещё в сентябре. Достаточно убедительную версию объяснения такой ситуации выдвигает Х.М. Лопарёв, один из первых исследователей «Хождения Василия Познякава»: «Вероятно, в октябре месяце 1558 г. Геннадий и Позняков со всею свитою, среди которой находились Дорофей, родом из Смоленска, и Косма Салтанов, псковитянин, снабжённые всеми этими письмами, выехали из Москвы через Смоленск в Литву, откуда они должны были чрез владения Волошского воеводы направиться к Царьграду. Но по забывчивости, или по чему-либо другому, послам не было дано грамоты к султану о пропуске. Поэтому государь в ноябре месяце написал письмо к Сулейману Великолепному и 20 числа отправил его в Смоленск. <...> К этому письму была приложена пояснительная записка Ивана Васильевича, адресованная лично на имя Геннадия»¹⁸³.

Как бы там ни было, можно с большой вероятностью предположить, что в конце ноября или в начале декабря 1558 года русское посольство выехало из Смоленска в дальний путь на Православный Восток. Из грамоты русского царя, адресованной турецкому султану, мы узнаём, что старцы-послы Александрийского патриарха отправились из Московского царства в обратный путь вместе с архидиаконом Геннадием и купцом Василием Познякавым: «И мы Христову Гробу свою милостыню послали рухлядь с калугери ерусалимскими, да с ними же вместе послали есми своей земли калугеря Генадия да купца Василия видети то, чтоб те калугери нашу милостыню Христову Гробу довели и отдали сполна»¹⁸⁴. Если вернуться к рассмотрению целей посольства, то в этой грамоте перед нами официально сформулированная царём

185 Лопарёв Х.М. Вступительная статья «Хождение купца Василия Познякава по святым местам Востока 1558–1561 гг.»... С. V.

186 Сергей и Вахх Римляне († кон. Шв.) — святые, мученики, знатные сановники при римском императоре Максимиане, Марке Аврелии Валерии (286–305, 307), пользовавшиеся его доверием. Когда император узнал из доноса, что они христиане, он приказал их мучить, после чего их казнили. Память 7 октября.

187 Храм святых мучеников Сергия и Вахха (Абу-Серге) — древний коптский храм, основанный в IV в. и расположенный в квартале Каср-эль-Шама в районе Вавилон современного г. Каира. Его архитектура типична для раннехристианских храмов: трёхнефная базилика, средний неф выше боковых, поэтому освещение проникает внутрь через верх. Нефы разделены двенадцатью колоннами с коринфскими капителями. Колонны, перенесённые из римских храмов, высечены из белого мрамора, лишь одна — из красного асуанского гранита. Пол храма выложен из серого известняка, а под ним находится крипта, которая всегда пользовалась особым почитанием у паломников. Крипта находится под алтарём и представляет собой небольшой подземный храм, расположенный в пещере, которая служила временным убежищем для Святого Семейства во время его пребывания в Египте. Крипта разделена на две комнатки: в одной устроена часовенка, а в другой — водоём, где Пресвятая Богородица купала Младенца Христа.

188 Храм святой великомученицы Варвары Илиопольской — древний коптский храм, основанный в V в. и расположенный в районе Вавилон в современном г. Каире. Храм был перестроен в X в. Колонны с резными капителями делят внутреннее пространство храма на три нефа, которым соответствуют три алтаря. По сторонам боковых нефов расположены хоры.

189 Кофти — имеются в виду копты — египетские христиане, потомки древних египтян, монофизиты, сохранили черты древнеегипетской расы. Копты долгое время говорили на коптском языке, являвшемся последней стадией развития египетского языка, но к XVII в. арабский язык полностью вытесняет его как из литературного, так и из разговорного употребления. Коптский язык применяется с тех пор как церковный и в богослужебных книгах. Коптская литература большей частью ре-

лигиозного содержания, главным образом, перевод Святого Писания; шрифт греческий. Коптская Церковь возникла в V в. как следствие раскола на Халкидонском IV Вселенском соборе (451), на котором монофизитство было осуждено как ересь. С этого времени Коптская Церковь официально приняла монофизитскую доктрину. Монофизитство обособило коптов от большей части христианского мира. Основная масса коптов принадлежит к Коптской Церкви, имевшей широкое распространение в Египте с V в. до арабского завоевания (639–642). В IV–VII вв. копты создали своеобразное искусство, впитавшее в себя духовное и культурное наследие Древнего Египта и античности. Мусульманские завоеватели различными административными и экономическими мерами добивались исламизации коптов: земли монастырей передавали мечетям, немусульман облагали более высокими налогами. В настоящее время Коптская Церковь имеет свои храмы, монастыри, школы, возглавляется патриархом. У коптов особый календарь с началом летосчисления от 29 августа 284 г. Коптский Патриарх с IX в. имеет резиденцию в Каире, под его юрисдикцией находилось в разное время различное количество епархий — от 12 до 60. В состав Коптской Церкви до сер. XX в. входили абиссинцы и нубийцы. При патриархе действует синод из 12 архиереев и светский совет, избирающие нового предстоятеля. Коптская Церковь на протяжении своей истории неоднократно предпринимала попытки к воссоединению с Православием.

190 Хождение купца Василия Познякава по святым местам Востока / Под ред. Х.М. Лопарёва. // ППС. СПб., 1887. Т. IV. Вып. 18. (Вып. 3). С. 15.

191 Хождение купца Василия Познякава по святым местам Востока... С. 16.

192 Арсений Великий (354–450) — преподобный, происходил из знатной римской семьи. Он получил блестящее образование, поэтому был приглашён воспитателем Аркадия и Гонория, сыновей римского императора Феодосия I Великого. В 394 г. преподобный Арсений удалился от императорского двора в Египетскую пустыню, где принял обет молчания и подвизался до конца жизни, посвятив себя трудовому и духовному подвигу. Память 8 мая.

193 Храм святителя Николая Чудотворца — древний греческий собор, расположенный в старой резиденции Александрийских патриархов в Старом Каире

(район Вавилон в современном Каире). Древний храм не сохранился. В 1839 г. на средства императора Николая I Павловича и русских благотворителей было построено здание новой патриархии, при которой возведён храм святителя Николая Чудотворца с иконостасом, исполненным иконописцами Юрьева монастыря Новгорода Великого.

194 Лопарёв Х.М. Вступительная статья «Хождение купца Василия Познякава по святым местам Востока 1558–1561 гг.»... С. V.

195 Хождение купца Василия Познякава по святым местам Востока... С. 17.

196 Контарь — старинная мера веса в два с половиной пуда. Возможно, что в XVI в. эта мера составляла три пуда, как это написано в «Хождении Василия Познякава».

197 Хождение купца Василия Познякава по святым местам Востока... С. 17.

198 Красное море — межматериковое море Индийского океана, расположенное между Африкой и Азией (Аравийский полуостров). Имеет крупные заливы — Суэцкий и Акаба, между которыми находится Синайский полуостров. Море получило своё название, вероятно, от водорослей, скопления которых придают воде красноватый оттенок. Под названием «Черное море» неоднократно упоминается в Священном Писании (Исх. 14: 2–30; Иов. 28: 18; Иезек. 27: 16).

199 Полпоприща — древнерусская мера длины, составляет половину поприща и половину путевой версты, немногим более 500 м.

Иваном Грозным для султана Сулеймана Великолепного версия о необходимости отправления посольства в Иерусалим. Причём она изложена совершенно в духе недоверчивого русского царя, да и понятная для турецкого султана мысль: проверить, как довели государево добро и отдали ли его «сполна».

Маршрут путешествия посольства проходил через Литву, находившуюся тогда под властью польской короны, где оно было встречено крайне негостеприимно, несмотря на то, что послы имели специальную проезжую грамоту от русского царя к польскому королю. Русское посольство было задержано поляками, которые отпустили его лишь после того, как силой отобрали шесть сороков (240 шкурок) соболей и 300 золотых рублей, немалые по тем временам деньги. Миновав Литву, царское посольство благополучно проехало через Волошские земли к Чёрному морю, переплыв которое оно попало в столицу Османской империи. В Константинополе никто от послов не потребовал проезжей грамоты к турецкому султану, которая, согласно воле царя, в этом случае осталась при путешественниках. Однако там случилась неожиданная беда — скончался архидиакон Геннадий. После этого печального события посольство возглавил Василий Позняков. Предав земле тело архидиакона Геннадия, русское посольство покинуло Царьград. Наиболее вероятно, что оно морским путём достигло Египта — самой дальней точки своего путешествия. Х.М. Лопарёв справедливо писал о том, что нам неизвестен маршрут и время путешествия русского посольства: «Когда он выехал из Царьграда, когда прибыл в Александрию и долго ли там оставался, — неизвестно»¹⁸⁵. Можно предположить, что текст начала хождения существовал, но был утрачен.

Повествование в «Хождении Василия Познякова» начинается с рассказа о встрече в Александрии царского посольства со святителем Иоакимом, Александрийским патриархом, которому послы преподнесли подарки русского самодержца. После описания церемонии встречи в хождении помещена повесть о чуде, совершённом святителем Иоакимом, которую послам рассказал сам патриарх через переводчика Моисея, инока монастыря преподобного Саввы Освященного в Святой Земле. В октябре 1559 года русские послы вместе со святителем Иоакимом отправились на богомолье в Каир, который наш паломник традиционно для того времени называет «Египет». В Каире патриарх вместе с гостями-паломниками посетил храм святого великомученика Георгия Победоносца. Храм располагался в некоем девичьем монастыре, наименование которого в хождении не упоминается. Об этом храме в хождении написано следующее: «А в церкви с левой стране, на стене, написан образ Георгий страстотерпец, за решеткою медяною: многа же чюдеса и исцеления бывають от этого образа. Исцеляет бо Турок и Арапов и Латынян не токмо христиан единех, но всех невозбранно. <...> А были в старом Египте церкви христианские: святых мученик¹⁸⁶ Сергия и Вакха¹⁸⁷, Успение Пресвятыя Богородицы и святых мученицы Христовы Варвары¹⁸⁸; а ныне теми церквами владеют еретики Кофти¹⁸⁹»¹⁹⁰. Именно в этих местах, по древнему коптскому преданию, проживало Святое Семейство, поэтому все христианские паломники, посещавшие Старый Каир, всегда стремились осмотреть пещеру, в которой жил Спаситель во времена своего детства.

Город автор хождения описывает следующим образом: «А старой Египет ныне пуст, немного в нём живут старых египтян и цыганов; а турки и христиане не живут. А город был каменной, да розвалился, токмо одне врата стоят целы, в ня же въехала святая Богородица со Христом и со Иосифом из Еросалима»¹⁹¹. Четыре дня богомольцы во главе со святителем Иоакимом поклонялись святыням Старого Каира, после чего поехали в разорённый арабами монастырь святого Арсения¹⁹², в семи верстах от Каира. Вернувшись в Старый Каир, патриарх отслужил Божественную литургию в храме святителя Николая Чудотворца¹⁹³. После литургии патриарх объявил народу о том, что пойдёт в паломничество на Синайскую гору молиться Богу за русского царя. В этом месте нужно заметить, что Х.М. Лопарёв ошибочно указал Александрию как место начала путешествия наших паломников на Синай: «В половине октября 1559 года послы вместе с патриархом отправились из Александрии в Каир, где пробыли 4 дня; затем вернулись в Александрию и, после недельного пребывания здесь, отправились на Синай»¹⁹⁴. Такого не могло быть, так как святитель Иоаким объявил народу о своём паломничестве вместе с русским посольством на Синай в Никольском храме, который находился в Каире, где он остался ещё на неделю. В это время, видимо, шла подготовка к путешествию в Синайский монастырь. «Патриарх же пребысть неделю во Египте, и поидохом с ним в Синайскую гору в субботу по Дмитриевы дни»¹⁹⁵. Таким образом, мы видим, что сам автор хождения указал на то, что путешествие началось в Каире, который, как известно, русские люди называли «Египет». Одновременно мы можем точно датировать день начала путешествия патриаршего каравана — 27 октября, так как в 1559 году память святого великомученика Димитрия Солунского отмечалась в пятницу 26 числа, а суббота приходилась как раз на день отъезда.

Итак, 27 октября 1559 года Александрийский патриарх вместе с русскими послами отправился в паломническое путешествие на Синай, которое они совершили на верблюдах за 12 дней. Автор хождения подробно описал подготовку к путешествию, наём верблюдов для патриаршего каравана и их стоимость: «И наяхом верблюды до Синайския горы и дахом провозу по золотому от человека. И по два человека седоша на верблюды по сторонам и корм свой и воду в месех кожаных на верблюды положихом, яко боле десяти пуд тягости: хлеба сухово по контарю¹⁹⁶ на человека; а контарь наших 3 пуда тянет»¹⁹⁷. В хождении описан путь патриаршего каравана через пустыню и вдоль Красного моря¹⁹⁸. Автор в этой части хождения изложил библейский рассказ о чудесном проходе еврейского народа во главе со святым пророком Моисеем по дну Красного моря.

Описание встречи игумена с братией Синайского монастыря святителя Иоакима и русских паломников является одним из самых ярких эпизодов «Хождения Василия Познякова». «И приидохом к пречестному монастырю Синайския Горы. И архиепископ и игумен Синайской и священницы и вся братия со кресты за полпоприща¹⁹⁹ от монастыря стрети-

200 Хождение купца Василия Познякава по святым местам Востока... С. 21–22.

201 Камчатный — это определение в древности чаще относилось к тканям с плетённым узором, но также использовалось при описании каменных или других изделий. Происходит либо от слова «камча» — восточная ременная витая плетель для верховой езды, либо от слова «камка» — тонкая шёлковая ткань с блестящим узором на матовом фоне. «Камчатый, камковый, из камки сделанный. <...> Камчатный, камчатый; узором на камку похожий» (см.: *Даль В.И. Толковый словарь живого великорусского языка*. 1881 (Репр.: 1995). Т. 2. С. 82).

202 Василий Кесарийский, Анкирский († ок. 362) — святой, мученик, пострадавший во времена римского императора Юлиана II Отступника, Флавия Клавдия (361–363). Василий был обвинён в проповеди веры Христовой, схвачен, стойко перенёс все мучения и пытки, после чего отправлен в Кесарию Кападокийскую, где был отдан на съедение диким зверям. Память 1 января.

203 Хождение на восток гостя Василия Познякава с товарищи // Повести и сказания Древней Руси / Под ред. Д. С. Лихачёва; перев. и комм. О. А. Белобровой. С. 471–472.

204 Хождение на восток гостя Василия Познякава с товарищи... С. 472–473.

205 Наум (VIII–VII вв. до Р.Х.) — пророк, из 12-ти малых ветхозаветных пророков, о его жизни мало что известно. Он родился в Палестине, г. Елкосе (Елкосе), проповедовал во времена древнеиудейского царя Езекии (727–696 до Р.Х.). Наум написал книгу «Пророчество о Ниневию» («Книга видений Наума Елкосенянина»), в которой предсказал падение и гибель столицы Ассирийской державы. Ветхозаветная книга пророка Наума является ценным историческим источником. Память 1 декабря.

206 Марина (Маргарита) Антиохийская (III в.) — великомученица, пострадавшая за веру в Христа в пятнадцать лет от Олимприя, правителя г. Антиохии Посидийской, расположенного в Малой Азии. Кончина святой мученицы Марины, следовавшая от рук палача, после страшных мучений, произошла в конце III в. Честные мощи Марины были перенесены из Антиохии в Константинополь, где хранились в монастыре Пантепонта (Всевида Христа). После захвата Константинополя кресто-

ша потриярха и принесоша к потриярху крест серебрян на блюде. Он же взем у игумена крест, сам знаменася и игумена, и братию благослови. К нам же прииде игумен и прия нас и целова, захлипаяся от слёз, и глаголаша: Благодарим Бога, сподобившаго нас видети православного царя посланника! Потом же начаша нас братия обнимати и целовати и с любовию слёзы испущаху от радости. Туту и мы грешнии не многохом удержатися от слёз; и видехом старцев старых, яко ангелов. И поидохом в манастырь»²⁰⁰.

Радость и восторг звучат в словах автора хождения, когда он рассказывает о святых манастырях: «Потом вошли в церковь. Мы будто в рай вошли: церковь Преображения Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа весьма красива, вымощена мрамором, белым и синим; резьба по камню мелкая, расцвечена разными красками и устлана узорами будто камчатными²⁰¹. Мы же поклонились святым иконам и пошли вправо от алтаря. И тут против престола около стены стоят мощи святой мученицы Екатерины. Гробница сделана из белого мрамора, на гробнице же резаны искусные узоры; в длину она около сажени. И мы, помолившись святой Екатерине, покрыли те мощи покровом царя государя и великого князя всея Руси Ивана Васильевича. А покров с нами был послан, бархатный, с золотым шитьём. В той же церкви за алтарём придел

носцами в 1204 г. они были перенесены на Запад и положены в Монте-Фиасконе, в Тоскане. В настоящее время часть святых мощей великомученицы Марины находятся в Ватопедской обители, на Афоне. Память 17 июля.

207 Раифский монастырь — мужская обитель во имя святого пророка Иоанна Предтечи, расположенная рядом с г. Раифой (современный г. Эт-Тур), на берегу Суэцкого залива, в 30 км к юго-западу от Синайского монастыря святой великомученицы Екатерины. Обитель была построена во времена византийского императора Юстиниана I Великого (527–565), с каменной базиликой, множеством келий, окружённых крепостной стеной. В XI в. монастырь был до основания разрушен арабами-мусульманами, его развалины продолжали быть местом поклонения христианских паломников. В XVIII в. Раифская обитель была возобновлена, её часто посещали и описывали русские паломники.

208 Иван (Иоанн) Раифский (VI в.) — преподобный, младший современник преподобного Иоанна Лествичника. Преподобный Иоанн Раифский был игуменом, а возможно и основателем Раифской обители. Он провёл в Раифской пустыне 76 лет, подвергшись многим тяжким искушениям. Преподобный Иоанн Лествичник написал знаменитую книгу «Лествицу» по просьбе преподобного Иоанна Раифского, который попросил в своём послании к нему изложить главные обязанности монашеского звания, дать руководство инокам, по которому они могли бы благоустроить свою жизнь, шествуя праведным путём к

высшему совершенству. Память вместе с Собором Синайских преподобных.

209 Хождение на восток гостя Василия Познякава с товарищи... С. 474–475.

210 Там же. С. 475.

211 Малая церковь каменная — имеется в виду Кувуклия Гроба Господня.

212 Церковь греческая — имеется в виду греческий Кафоликон или соборный храм Воскресения Христова, являющийся кафедральным для патриарха Иерусалимского. Кафоликон является одной из главных составляющих храмового комплекса Гроба Господня. В целом храм Воскресения Христова сохранился в том виде, как его восстановили крестоносцы в XII в.

213 Пуп земли — по преданию, центр Земли проходит через Иерусалим, а сквозь купол храма Воскресения Христова (Кафоликона) проходит земная ось, пронизывающая малую мраморную полусферу на специальной вазе-подставке, которая стоит под куполом и обозначает место, именуемое «пуп земли». Н.Н. Лисовой отметил, что «описанный мраморный вазон появился в храме не ранее его реставрации и перестройки в 1810 г. К тому же, православный взгляд не предполагает, в отличие от оккультистского, какого-либо «физического» или «космического» содержания в понятии «пуп земли». Важно то, что для христианина и сегодня средоточный пункт мира и истории находится здесь, у животворящих святых Голгофы и Гроба Господня». (См.: Приди и виждь. Свидетельства Бога на Земле. М., 2000. С. 182.)

над Неопалимую Купиною, где Моисей видел Богородицу с Младенцем, стоящую в огне и неопалемую. В этот придел — в Неопалимую Купину — вход со двора, а на дверях вырезаны двенадцать праздников. А ходят люди в ту церковь в великой чистоте, в выстиранной или в новой одежде. А придя к церковным дверям, сапоги или башмаки снимают, да, ноги вымыв, входят босиком или в суконных чулках, и мы, грешные, вошли помолиться и увидели то место, покрытое квадратной мраморной плитой в полсажени. Над той плитой поставлен престол и совершается божественная служба. В неё вделаны два больших камня, которые опалила Неопалимая Купина. Эти камни патриарх целовал, а близко к ним не подходил: став поодаль, лёг на землю, чтобы можно было достать, чтобы поцеловать; и мы, грешные, целовали. А над Купиною горят три лампы неугасимые. Справа написано на полотне Моисеево деяние. При выходе из того придела прямо в стене замурованы мощи святых отцов, избивших в Синае и в Раифе. А в большой церкви двенадцать столпов, высеченных из дикого камня, а паникадил пятьдесят. Всех же церквей и приделов в Синайском монастыре двадцать пять. Монастырь стоит между двух гор; келий в нём триста, все каменные, и ограда каменная; на воротах ограды стоят две пушки. А братья девяносто человек, потому так мало, что они терпят великое насилие от безбожных арабов. <...> Мы видели великое насилие от тех арабов над старцами синайскими, как только могут терпеть от них! И видели мы много старцев-подвижников. Посреди монастыря колодец, а около того колодца растёт шиповник, который посадил Моисей. Этот колодец питает водою весь монастырь. На левой стороне против колодца стоит церковь Василия Кесарийского ²⁰², а ныне турки в ней устроили себе мечеть. И были мы в монастыре четыре дня» ²⁰³.

В течение этих четырёх дней святитель Иоаким и послы русского царя вошли на гору Моисея, которую автор хождения, следуя греческой традиции, называет Святой вершиной Синайской горы. «И вот мы поднялись на Святую вершину. Тут стоит церковь Преображения Господня. В той церкви возле алтаря лежит большой камень. Когда Бог сошёл к Моисею на Святую вершину, Моисей встал около этого камня, и камень закрыл собой Моисея, с головой. И, стоя за тем камнем, говорил Моисей с Богом и принял от Бога закон — каменные скрижали, написанные рукой Божьей. Тут же мы видели каменную пещеру, где Моисей постился сорок дней» ²⁰⁴. Также наши паломники поднялись на гору святой великомученицы Екатерины, а через некоторое время посетили пещеру преподобного Иоанна Лествичника. Двадцать дней пробыли у святынь Синая Александрийский патриарх со свитой и русское посольство, там же встретили они праздник святой великомученицы Екатерины, после чего караваном отправились в Раифу.

До Раифы наши паломники добрались без приключений за три дня. В «Хождении Василия Познякова» Раифа описывается следующим образом: «Мы пришли в Раифу в день памяти святого пророка Наума ²⁰⁵. В Раифе греков нет, живут сирийцы — вера православная, христианская. В Раифе находится пристань для индийских кораблей. От Раифы до Индии три месяца пути. Раифа — каменный город, небольшой, турок в нём нет, только христиане живут. <...> В Раифе церковь Успения Пречистой Богородицы, а стоит на монастырском подворье Синайского монастыря. В той церкви лежат мощи святой мученицы Марины ²⁰⁶, весьма чудесные. Мы поклонились святым мощам и пошли туда, где Моисей посадил семьдесят фиников и где Бог даровал ему двенадцать источников, текущих из каменных гор; вода в них горячая течёт. А повыше тех источников течёт источник, его название Мерра, — в нём вода холодная, только очень горькая. А от тех фиников, от корней, расплодился большой сад. От Раифы до Моисеевых источников и фиников две версты, а до монастыря ²⁰⁷ Ивана Раифского ²⁰⁸ три версты; монастырь этот разрушен до основания погаными турками. Из Раифы мы пошли в Египет. От Раифы до Египта мы шли десять дней, и по дороге, во время стоянки на ночлеге, на нас хотели напасть незаконные арабы-пустынники. Бог, не желая оскорбить святого патриарха, внушил им страх: всю ночь простояли возле нас, а напасть не посмели. Утром мы отошли от них без помех» ²⁰⁹. Вернулись они в Каир в середине декабря 1559 года. Таким образом, паломничество святителя Иоакима и русского посольства на Синай заняло около полутора месяцев.

В «Хождении Василия Познякова» не описан путь из Каира в Иерусалим, куда русское посольство прибыло накануне Пасхи 1560 года, которая праздновалась в тот год 14 апреля. Автор хождения, начиная свой рассказ о святынях Иерусалима, не упомянул, естественно, о поручении царя, но пишет об официальной цели своего паломничества и повествования: «А вот сказание и перечень поклонных мест святого и Богом соблюдаемого города Иерусалима, где ходил Господь наш Иисус Христос пречистыми Своими стопами со Своими учениками и апостолами; об этом мы, грешные, пишем для сведения верующим во истинного Бога, Господа нашего, Иисуса Христа, сколько имеется поклонных мест в святом городе Иерусалиме и в окрестных местах» ²¹⁰. В хождении подробно описывается храм Воскресения Христова, а в нём Гроб Господень и Голгофа, куда наши паломники по повелению царя Ивана Васильевича Грозного поставили неугасимую лампаду. «А Гроб Господень из белого мрамора. Длина Гроба Господня девять пядей, а в ширину пять пядей. Стоит Гроб Господень посреди большой церкви, верх церкви не покрыт — разбит погаными турками. Над самым Гробом Господним стоит малая церковь каменная ²¹¹, разделённая надвое, а снаружи и внутри малая церковь облицована мраморными узорчатыми плитами. А Гроб Господень стоит в той церкви направо, примурован к стене; он покрыт мраморной плитой. <...> А перед вратами святого Гроба в приделе лежит камень, который ангел отвалил от дверей Гроба, и над ним стоят четыре лампы; и от того камня не много осталось — разобран на мощи. <...> Около малой церкви Гроба Господня шесть лампад. А над церковными вратами одна лампада. Перед малой церковью Гроба Господня стоит престол <...>, и над ним лампада горит день и ночь. А за тем престолом стоит церковь греческая ²¹², покрытая, длина той церкви десять сажень, ширина — пять сажень, а посреди той церкви пуп всей земли ²¹³, покрыт камнем. <...> А справа

214 Лобное место — название места на горе Голгофе, в Иерусалиме, где был распят Христос Спаситель.

215 Мелхиседек (II тыс. до Р.Х.) — святой праотец, царь Салимский, первосвященник Бога Всевышнего, жил в г. Салим во времена Авраама, родоначальника еврейского народа. По одной из версий, г. Салимом в древности называли Иерусалим. О жизни Мелхиседека практически ничего не известно, кроме того, что он встретил Авраама, когда тот возвращался после победы над четырьмя восточными царями, и благословил его хлебом и вином. Жертвоприношение Мелхиседека почитается прообразом жертвы христианской, поэтому апостол Павел в Послании к евреям писал, что Иисус Христос есть первосвященник по чину Мелхиседекову (Евр. 5: 5–10.). Память вместе со святыми праотцами и святыми отцами.

216 Плащаница — древнерусское слово, обозначающее полотно, простынь, скатерть, погребальные пелены. На церковнославянском языке плащаницей называют большой четырёхугольный плат из полотняной, шёлковой или бархатной ткани с художественным изображением во весь рост тела умершего Иисуса Христа в том виде, в каком оно было снято с креста и положено в гроб. В Великую пятницу Плащаница выносится из алтаря на середину храма для всеобщего поклонения, где остаётся до пасхальной полунощницы. В конце полунощницы Плащаница переносится в алтарь и полагается на престол, где и лежит до отдания праздника Пасхи.

217 Хождение на восток гостя Василия Позняка с товарищи... С. 475–477.

218 Мытники — сборщики пошлин за провоз товаров в Московском царстве, этот термин автор «Хождения Василия Позняка» использует для наименования чиновников турецкой администрации в Иерусалиме, которые собирали деньги за вход в храм Воскресения Господня.

219 Янычары (*тур.* новое войско) — регулярная турецкая пехота, созданная при султанах Амураде I (1360–1389), состоявшая на обеспечении казны Османской империи. Янычарский корпус составлял боевую основу турецкой армии. Первоначально он комплектовался из пленных юношей, а позже — путём насильственного набора мальчиков из христианского населения завоёванных областей (система девширме). Обращённые в ислам, подростки про-

ходили военную подготовку и воспитывались в духе мусульманского фанатизма и строгой дисциплины. Янычары считались рабами султана, жили в казармах, питались из общего котла, который стал символом их корпуса, им не разрешалось заниматься хозяйством и заводиться семьёй. Янычары с XIV в. участвовали во всех османских завоевательных походах, а также несли гарнизонную службу в городах и крепостях Османской империи, в том числе и в Иерусалиме. С XVII в. начался процесс разложения янычарского корпуса. Янычары стали обзаводиться семьями, заниматься хозяйством и торговлей. Существенно снизилась их боеспособность, они превратились в орудие дворцовых переворотов. В 1826 г. корпус янычаров был ликвидирован.

220 Алтын (алтынник) — старинная русская денежная единица и разменная монета достоинством в три копейки, впервые упоминается в источниках в XIV в. Первоначально алтын был равен шести медным деньгам. С 1654 г. чеканились медные трёхкопеечные монеты, в 1704–1725 гг. — из серебра, а с 1840 г. — снова из меди. Название происходит от татарского слова «алты» — шесть.

221 Хождение на восток гостя Василия Позняка с товарищи... С. 477.

222 Там же. С. 477.

223 Абиссинцы — эфиопы, название совокупности народностей, проживающих в Эфиопии (Абиссинии). Абиссинцы с середины V в. были монофизитами и входили в состав Коптской Церкви. С 1950 г. Эфиопская Церковь, оставаясь монофизитской, стала практически автокефальной, а с 1959 г. — полностью независимой от Коптской Церкви.

224 Тетродиты — упоминание об этой секте мы находим только в «Хождении Василия Позняка».

225 Марониты — антиохийские католики, субэтноконфессиональная группа ливанских арабов, названная, по одной версии, по имени монастыря Байт-Марун, сооружённого над гробницей святого Маро († 433); по другой версии, по имени отшельника Мара Марона, легендарного основателя Маронитской Церкви. Маронитские религиозные общины возникли в V–VII вв. в северо-западной Сирии в процессе расколов восточно-христианской Церкви и придерживались монофелитства, осуждённого

на Константинопольском III Вселенском соборе (680–691) как ересь. Марониты — приверженцы христианской Маронитской Церкви, которая во время Крестовых походов в 1182 г. вступила в унию с Римско-католической Церковью. В 1254 г. Римский папа Иннокентий IV дал главному епископу маронитов титул патриарха. Признав католические доктрины, Маронитская Церковь сохранила свою старинную восточную обрядность и совершает богослужения на древнесирийском (арамейском) и арабском языках. В 1860 г. значительная часть маронитов была истреблена друзами. В настоящее время марониты проживают, главным образом, в Ливане и небольшими группами в Сирии, Египте, Северной и Южной Америке, на Кипре. Маронитская Церковь автономна и внутренние проблемы решает самостоятельно. Находясь под юрисдикцией Ватикана, она управляется избираемым местным епископатом, но первосвященник Маронитской Церкви утверждается папой Римским и носит титул патриарха Антиохии и всего Востока. Маронитский патриарх имеет резиденцию в Ливане.

226 Хождение на восток гостя Василия Позняка с товарищи... С. 477.

227 Там же. С. 480.

228 Иуда Искарот (перв. пол. I в.) — ученик и предатель Иисуса Христа. Иуда принадлежал к 12 самым близким последователям Спасителя. Он открыл за деньги синедриону ночное местопребывание последних дней земной жизни Учителя и указал на Него страже. После совершённого предательства он покончил жизнь самоубийством.

229 Хождение на восток гостя Василия Позняка с товарищи... С. 484.

230 Там же. С. 475.

231 Хождение на восток гостя Василия Позняка с товарищи... С. 484.

от греческой церкви гора святая Голгофа, где распяли незаконнейшие иудеи Господа Бога нашего Иисуса Христа, и когда, подойдя, один из воинов вонзил копье ему в ребра, то сразу выступила кровь и вода. И пролилась кровь на гору, на Голгофу, и тут треснула каменная гора от той крови, и омочила кровь Господа Бога нашего Иисуса Христа Адамову голову; в той горе Голгофе была погребена голова Адама, а ныне то место зовётся Лобным²¹⁴. И на той святой горе стоит тридцать лампад, а горят день и ночь беспрестанно. И повелением благоверного и христолюбивого царя государя и великого князя всея Руси Ивана Васильевича мы поставили неугасимую лампаду. <...> А служит на святой Голгофе иверский игумен с христианами, а престол на святой Голгофе во имя Распятия Господа, Бога нашего, Иисуса Христа. А подъём на святую гору Голгофу по лестнице в тринадцать ступеней. При спуске с лестницы налево под горою стоит небольшая церковь, а в ней гроб Мелхиседека²¹⁵. <...> А против церковных дверей, около шести сажень, сняли с креста Господа нашего Иисуса Христа; на том месте Его положили и обвили плащаницю²¹⁶. И то место покрыто плитою мраморною, и тут горят восемь лампад, день и ночь, от разных вер»²¹⁷.

Описывая события Великой Субботы, автор хождения рассказал о бытовавших в то время паломнических традициях посещения храма Гроба Господня. «И в день Великой субботы поутру пришёл патриарх и мы, грешные, с ним к вратам великой церкви. Тут же много стояло народу, пришедшего из дальних стран на поклонение Гробу Христову. Патриарх же остановился перед церковью, тут же и мы, грешные, с мытниками²¹⁸ и янычарами²¹⁹ стояли, и пришли турки и распечатали церковные врата, и вошли патриарх с христианами в церковь. А взимают поганые турки со всякого христианина по четыре золотых угорских, и тогда и в церковь пускают. И мы, грешные, дали по четыре золотых с человека. А которому дать нечего, того и в церковь не впускают. А с латинян, фрягов и с еретиков по десять золотых, а золотой по двадцать алтын;²²⁰ только с монахов податей не берут. В тот субботний день приходит много христиан из многих земель, странников и убогих, не имеющих что дать поганым туркам. И они приходят к вратам великой церкви, а на вратах небольшие оконца. И они смотрят в оконца в церковь и с горьким плачем просят, чтобы их пустили внутрь церкви увидеть Гроб Христа»²²¹.

Благочестивый автор хождения чётко разделяет христиан и еретиков. В его понимании христиане — это православные, а еретики — представители всех остальных христианских конфессий. Итак, христианами, по его мнению, являются: «А христиане это: греки, сирийцы, сербы, иверы, русь, валахи»²²². А все остальные у него: «...еретики, называющиеся христианами, суть: латиняне, абиссинцы²²³, копты, армяне, несториане, яковиты, тетродиты²²⁴, марониты²²⁵, и прочие их проклятые ереси»²²⁶. Автор хождения тщательно, стараясь не упустить ни малейшей детали, описал события Великой субботы, связанные со схождением святого благодатного огня на Гроб Господень и последующими пасхальными богослужениями. В хождении отражена топонимическая легенда о наименовании Иерусалима: «А если пройти немного от великой церкви на восток, тут стоит церковь, дивная и большая, по-еврейски зовётся Еро, а по-русски Святая Святых. Когда был создан святой город Иерусалим по повелению иудейского царя Салима, то соединили церковное имя с именем царским и нарекли тот град Иерусалим»²²⁷.

По сложившейся в жанре хождений литературной и церковной традиции автор «Хождения Василия Познякова», так же как и его предшественники, при описании Иерусалима использовал во множестве библейские и евангельские сюжеты. В рассказе о селе Скудельничем он повествовал о местной паломнической традиции, связанной с евангельской историей: «На западе от города, в одном поприще, над Юдолью Плачевною на горе стоит село Скудельниче, где погребают странников, что было куплено кровью Господа нашего Иисуса Христа. О том же глаголет Писание: “Когда предал Иуда²²⁸ Господа нашего Иисуса Христа незаконнейшим иудеям за тридцать сребреников, тогда Господь наш Иисус Христос добровольно мучение принял ради нашего спасения от незаконных иудеев. Тогда завеса церковная разорвалась на две части, и солнце померкло, и камни распались”. И напал страх на незаконного Иуду, и сказал он себе: “Согрешил я, продал кровь невинную”. Пришёл он в церковь, бросил сребреники, пошёл и удавился. Незаконнейшие же иудеи сказали себе: “Нельзя нам эти сребреники класть в казну, так как это цена крови”. Вот и купили на них село Скудельниче для погребения странников. И правоверные христиане приходят из всех стран с востока до запада, чтобы поклониться Гробу Господа нашего Иисуса Христа и святым местам; и если какому-либо пришельцу из чужих стран случается отойти к Богу, того христианина хоронят в этом селе Скудельничем. Или если будет в каком-либо монастыре пришлый монах из чужой страны и отойдёт к Богу, тогда его из этого монастыря приносят в это же село. А иерусалимца никакого в этом селе не похоронят»²²⁹.

Автор хождения подробно описал Иерусалим, вводя в повествование географические понятия. «Город Иерусалим стоит на восток, на горе Сион, окружность его три версты. Внутри города стоит большая церковь, где Гроб Господень, — Воскресения Христова, — каменная, в длину сто двадцать сажень»²³⁰. Во времена паломничества купца Василия Познякова ещё сохранялись остатки старых крепостных стен города, которые в хождении описаны следующим образом: «Стена старого города Иерусалима в окружности шесть поприщ, разбита вся до основания, а вокруг нынешнего города Иерусалима стена — три поприща»²³¹. В 1536–1541 годах, как мы уже упоминали, по приказу турецкого султана Сулеймана Великолепного город был обнесён зубчатой крепостной стеной с башнями по углам и восемью воротами. Именно эту стену и увидели наши русские паломники, а автор хождения указал её размеры.

В «Хождении Василия Познякова» описывается, как климатические особенности влияют на быт и организацию жизнедеятельности жителей Иерусалима. Автор точно и достоверно отметил, что весной и летом дождя в Палестине не бывает, поэтому местные жители собирали дождевую воду в осенне-зимний период на крышах домов и других плоских местах.

232 Феодор Тирон († 306) — святой, великомученик. Наименование Тирон означает новобранец, молодой воин, который служил в римской армии и не скрывал своей веры в Христа, открыто проповедовал христианство и старался помочь арестованным единоверцам. Он сжёг храм богини Кибелы, после чего был арестован, подвергся бичеванию и был сожжён на костре. Память 17 февраля.

233 Анна (втор. пол. I в. до Р.Х. — нач. I в. по Р.Х.) — праведная мать Пресвятой Богородицы. По преданию, она была дочерью священника, в браке со святым Иоакимом 20 лет была бесплодной, и уже в зрелом возрасте родила Пресвятую Деву Марию. Память 25 июля, 9 сентября, 9 декабря.

234 Фёкла Иконийская, Селевкийская (I в.) — святая, равноапостольная, первомученица, ученица апостола Павла, родом из Иконии. Названа первомученицей, т.к. первая из христианок пострадала за веру Христову: её осудили на растерзание зверям, но они её не коснулись. Получив свободу, она распространяла с успехом христианство в Селевкии (Сирии), поэтому была признана Церковью равноапостольной. Память 24 сентября.

235 Иаков Праведный († ок. 62) — священномученик, брат Господа, апостол от 70-ти, первый епископ Иерусалимский, автор «Соборного послания святого апостола Иакова». Память 23 октября.

236 Хождение на восток гостя Василия Познякова с товарищи... С. 487.

237 Россия и греческий мир в XVI веке... С. 262.

238 Панченко Константин Александрович — современный историк, научный сотрудник Института стран Азии и Африки при МГУ им. М.В. Ломоносова.

239 Панченко К.А. Россия и Антиохийский патриархат: начало диалога... С. 204–205.

240 Россия и греческий мир в XVI веке... С. 254.

241 Адрианова-Перетц В.П. Путешествия XVI в. // История русской литературы. М.; Л., 1946. Т. 2. Ч. 1. С. 512; Голубцова М.А. К вопросу об источниках древнерусских хождений в Святую Землю (Поклоны святого Града Иерусалима. 1531 г.) // Чтения в обществе истории и древностей российских при Московском университете. 1911.

Оттуда вода поступала в подземные цистерны и специальные бассейны, которые он назвал «кладези» и где она стояла весь год и не портилась. Однако дефицит воды в городе всё-таки был существенным, поэтому он отметил наличие «водной» торговли, что для русского человека, безусловно, было в диковинку.

Он рассказал также о святых Храмовой горы, Елеонской горы и Сионской горы. Отдельная часть хождения посвящена монастырям Иерусалима, которых автор насчитал семнадцать:

1. монастырь Пресвятой Богородицы Одигитрии;
2. монастырь святого Иоанна Предтечи;
3. монастырь святого великомученика Георгия Победоносца;
4. монастырь святого великомученика Димитрия Солунского;
5. монастырь святителя Николая Чудотворца;
6. монастырь святого мученика Феодора Тирона²³²;
7. монастырь святого Василия Кесарийского;
8. монастырь святого Иоанна Иерусалимского;
9. монастырь Михаила Архангела, подворье обители преподобного Саввы Освященного;
10. монастырь святой великомученицы Екатерины;
11. монастырь святой Анны²³³, матери Пресвятой Богородицы;
12. монастырь преподобного Евфимия Великого;

Кн. 4. С. 3; Опарина О.А. Сравнительно-текстологический анализ сочинений Древней Руси // Опыт исследования памятника конца XVI столетия «Хождения купца Трифона Коробейникова по святым местам Востока». Киров, 1998. С. 12–43.

242 Фёдорова Ирина Владимировна — современный учёный, научный сотрудник Института русской литературы (Пушкинский Дом) РАН, исследователь древнерусских хождений.

243 Посольский приказ — центральное правительственное учреждение Московского царства в сер. XVI — нач. XVIII в., ведавшее сношениями с иностранными государствами и всеми сферами деятельности, связанными с отечественным и зарубежным дипломатическим корпусом. Он возник в 1549 г., когда посольские дела были поручены дьяку И.М. Висковатому, а образованная при нём Посольская изба стала вскоре именоваться приказом. Здесь хранились государственные печати и международные договора, а также переписка русских царей. Во главе приказа находились судьи, в штат входили дьяки, подьячие, переводчики, толмачи, золотописцы. Подразделения приказа назывались повыты и имели своё делопроизводство. В 1720 г. Посольский приказ был ликвидирован.

244 Фёдорова И.В. Паломнические «хождения» XVI века: жанровые особенности // От Средневековья к Новому времени:

Сборник статей в честь Ольги Андреевны Белобровой. М., 2006. С. 99.

245 Строев Павел Михайлович (1796–1876) — известный русский историк и археолог, академик Императорской Академии наук с 1849 г. Он, будучи студентом Московского университета, в 1814 г. издал учебник «Краткая Российская история в пользу российского юношества». В 1815 г. по приглашению Н.П. Румянцева он стал главным смотрителем в Комиссии печатания государственных грамот и договоров при Московском архиве Коллегии иностранных дел. В 1820 г. он был избран членом Московского общества истории и древностей российских, а в 1826 г. — членом-корреспондентом Академии наук. В 1818–1841 гг. Павел Михайлович подготовил и издал собрание рукописей и старопечатных книг графа В.А. Толстого, библиотекарем которого он состоял. С самого начала своей научной деятельности Павел Михайлович собирал и публиковал неизвестные исторические документы. С 1828 г. он являлся организатором и активным участником археографических экспедиций, в ходе которых были найдены, спасены и введены в научный оборот тысячи неизвестных исторических источников. В 1834 г. он был инициатором создания Археографической комиссии. Он подготовил к изданию указатели к Полному собранию русских летописей и составил «Списки иерархов и настоятелей монастырей российской Церкви», изданные посмертно в 1877 г.

13. монастырь святой великомученицы Фёклы Иконийской²³⁴;
14. монастырь преподобного Харитона;
15. монастырь Воскресения Христова;
16. монастырь святых мучеников Севастийских;
17. монастырь святого апостола Иакова²³⁵, брата Господня.

В хождении ещё упоминается иерусалимский монастырь Воздвижения Честного Креста Господня, Иверский. Таким образом, участники русского посольства во главе с Василием Позняковым посетили 18 монастырей в Иерусалиме. Также наши паломники побывали в монастыре преподобного Герасима Иорданского. Путешествуя по Святой Земле, они также поклонились святыням Гефсимании, Вифании, Каны Галилейской, Вифсаиды, Эммауса, были на реке Иордан, Тивериадском озере и Мёртвом море. На реке Иордан, в месте, где крестил народ Иоанн Предтеча, они посетили монастырь его имени. Закончил хождение автор следующими словами: «И других святых мест там много, нет им числа»²³⁶.

Во время своего пребывания в Святой Земле русское посольство должно было выполнить поручения царя и вручить его подарки Иерусалимскому патриарху Герману и Иоасафу, игумену монастыря Саввы Освященного, что было несложно, так как оба они находились в то время в Иерусалиме. Но чтобы вручить подарки Антиохийскому патриарху Иоакиму IV, посольству Василия Познякова нужно было покинуть Иерусалим. Об этом хождение нам не сообщает, но можно с большой уверенностью предположить, что такое путешествие всё-таки состоялось, так как в своей грамоте к царю Ивану IV Грозному патриарх Иоаким писал: «Пришед убо к нам некогда некий человекъ от царствия твоего, посланник по имени Василей, и принесе к нам елико благоволисте и божественное твоё писание»²³⁷. Таким образом, из этого послания мы видим, что русское посольство побывало в Дамаске, где находилась резиденция Антиохийского патриарха. В связи с тем, что грамота Иерусалимского патриарха Германа датируется июлем 1560 г., а грамота Антиохийского патриарха Иоакима — августом-октябрем того же года, то можно предположить, что наши паломники в июле выехали из Иерусалима и отправились в Дамаск, куда прибыли в августе и не позже октября покинули его, направившись в Константинополь. К.А. Панченко²³⁸ также представляет эту часть маршрута наших паломников: «Поздняков <...> следующую Пасху (14 апреля 1560 г.) встретил в Иерусалиме, где провёл три месяца. <...> В этот временной промежуток он посетил и Дамаск, где передал милостыню антиохийскому патриарху. Х.М. Лопарёв предположил, что Василий мог заехать в Дамаск ранее Иерусалима. На наш взгляд, более вероятно, что он направился в Сирию после посещения Иерусалима, <...> т.е. летом 1560 г., освободившись от большей части милостыни, которую сухим путём везти было небезопасно. Патриарх Иоаким ибн Джума передал с Василием грамоту царю, где извещал о получении милостыни. Пространное патриаршее послание, составленное в типичной напыщенной манере восточного этикета, было наполнено гиперболическими славословиями и благословениями царю»²³⁹.

Не позже ноября 1560 года посольство Василия Познякова прибыло в столицу Османской империи, потому что именно этим месяцем датируется грамота Константинопольского патриарха Иоасафа II к русскому царю. Из Царьграда, не мешкая, они отправились на Русь, до которой добирались в течение четырёх-пяти месяцев (минимальный срок для осенне-зимнего путешествия в то время), вероятно, тем же путём, что и два года назад, когда начинали своё путешествие на Православный Восток. В записях Посольской книги за 1509–1571 годы указано, что 11 апреля 1561 года в Москву вернулся купец Василий Позняков²⁴⁰.

Посольство привезло царю Ивану Васильевичу Грозному грамоты от Александрийского, Антиохийского, Иерусалимского и Константинопольского патриархов, в которых подтверждалось исполнение его воли о передаче милостыни по назначению и подарках государю, а также упоминалось о понесённых русским посольством убытках и обидах в Литве. Можно предположить, что «Хождение Василия Познякова» представляет собой неполные отрывки из статейного списка, отчётного доклада о дипломатическом и паломническом путешествии русского посольства на Православный Восток. При этом необходимо отметить, что ряд исследователей²⁴¹ совершенно справедливо считает, что автор при составлении «Хождения Василия Познякова» заимствовал в большом объёме текст греческого проскинитария «Поклоненье святого Града Иерусалима», переведённый на русский язык в 1531 году. И.В. Фёдорова²⁴² представила интересную реконструкцию возможного составления этого литературного и исторического источника, автором которого считают Василия Познякова: «Предположим, что Хождение первоначально могло существовать в форме записей, сделанных Василием Позняковым (или кем-то другим?) во время поездки и дополненных описанием Иерусалима по тексту греческого проскинитария. Известно, что именно так происходило создание “посольских повестей” (они же — статейные списки): “черновые записи” о посольстве велись во время поездки, иногда даже не одним человеком, и по возвращении этот предварительный отчёт подвергался обработке и исправлениям, подчас настолько существенным и серьёзным, что создавалась новая редакция текста, отличная от предварительных записей и по форме, и по содержанию. После такой обработки “черновые записи”, превращённые в официальный отчёт, подавались в Посольский²⁴³ приказ»²⁴⁴. На этом история о паломническом путешествии русского посольства во главе с купцом Василием Позняковым заканчивается. Какой-либо информации о дальнейшей судьбе участников этого путешествия мы не имеем.

«Хождение Василия Познякова» было использовано при составлении текста «Хождения Трифона Коробейникова», написанного спустя двадцать пять лет. Рассказ о путешествии русского посольства, описанного в «Хождении Василия Познякова», сохранился всего в нескольких списках XVIII века, которые были открыты для исследователей П.М. Строевым²⁴⁵,

246 Срезневский Измаил Иванович (1812–1880) — известный русский филолог-славист, этнограф и историк, академик Императорской Академии наук с 1849 г. Он учился и преподавал в Харьковском университете. С 1847 г. — профессор Петербургского университета. Измаил Иванович издал множество ранее не известных древнерусских и древнеславянских исторических источников. Он впервые разработал теоретическую основу славяно-русской палеографии, поставив её изучение на научную основу. Измаил Иванович заложил основы отечественной диалектологии, библиографии, методики преподавания языка и истории древнерусской литературы. Одной из главных работ учёного стали «Лекции по истории русского языка». Он изучал народную речь, поэзию и быт славян. Делом всей его жизни и венцом всех его трудов явились «Материалы для словаря древнерусского языка», изданные посмертно.

И.И. Срезневским²⁴⁶ и Х.М. Лопарёвым. В 1884 году И.Е. Забелин, впервые издавая «Хождение Василия Познякова», в предисловии к изданию одним из первых обратил внимание на сходство этого паломнического произведения с «Хождением Трифона Коробейникова». Помимо отдельных списков «Хождения Василия Познякова» сведения о путешествии царских послов на Православный Восток в 1558–1561 годах находятся в Новгородской второй летописи.

КОНСТАНТИНОПОЛЬ (ЦАРЬГРАД) в IV-XV вв.

	Монастыри
	Храмы
	Крепостная стена имп. Константина
	Крепостная стена имп. Феодосия



Хр. Богородицы у Живоносного Источника

Стена Феодосия
Младшего

Стена Константина

бухта Золотой Рог

Галата (Пера)
Галатская башня

МРАМОРНОЕ МОРЕ (ПРОПОНТИДА)

пролив Босфор





Паломничество святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича Донского
в Свято-Троицкую обитель к преподобному Сергию Радонежскому
после Куликовской битвы в 1380 году (2004 г.)



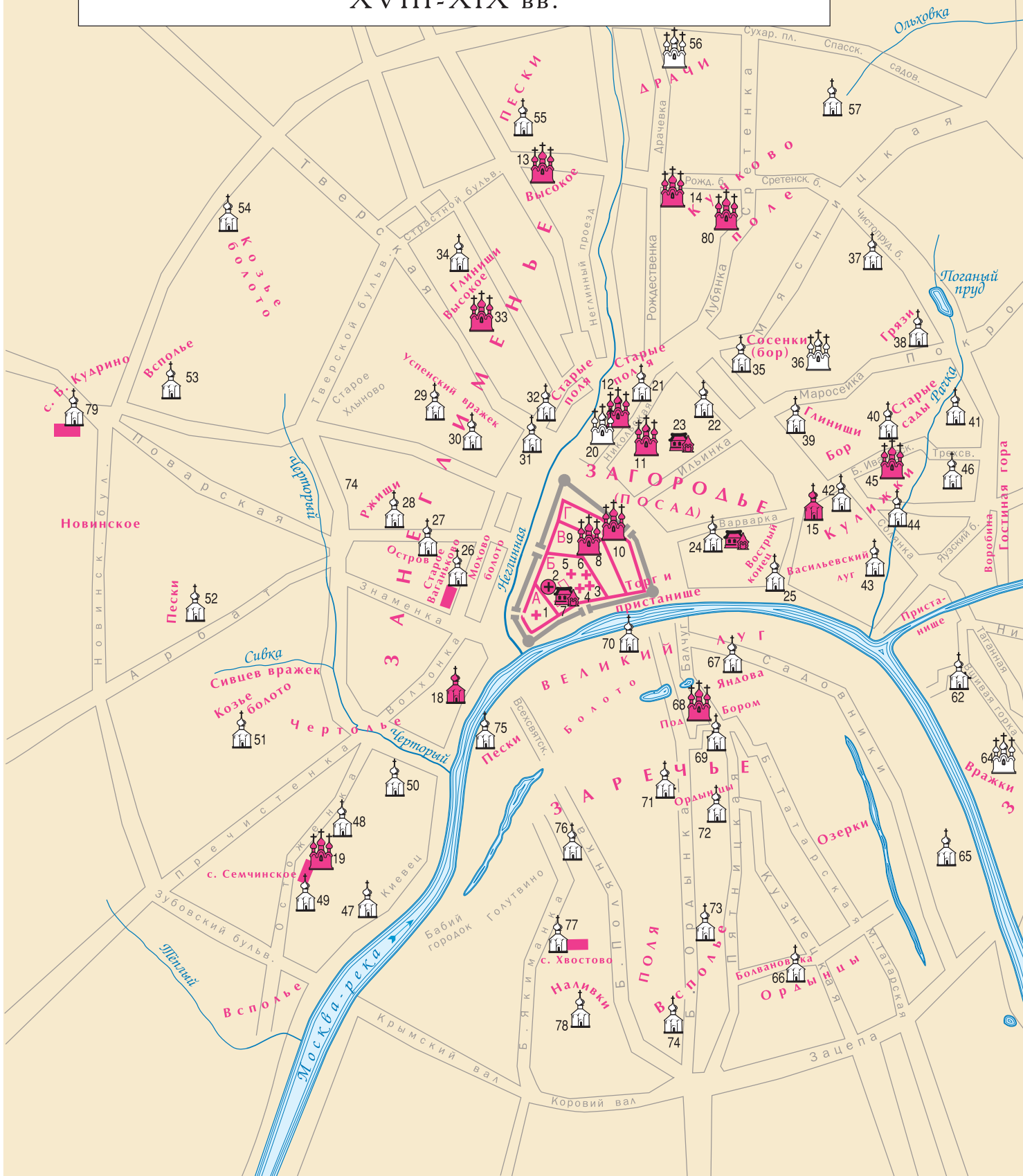


Паломничество в 1446 году великого князя Василия Темного
в Ферапонтов монастырь и благословение его преподобным Мартином Белозерским (2006 г.)

Старинная топография Москвы до конца XIV в.

Схема на фоне главных контуров плана Москвы XVIII-XIX вв.

пр. Балкан





- А - Москва до середины XII в.
- Б - расширение Кремля при вел. кн. Юрии Долгоруком;
- В - расширение при вел. кн. Иване Калите;
- Г - расширение при вел. кн. Дмитрии Донском;

Названия существовавшие в XIV в.

ЗАРЕЧЬЕ
Сосенки

Названия частей города и урочищ

с. Хвостово

Села и их названия



Монастыри

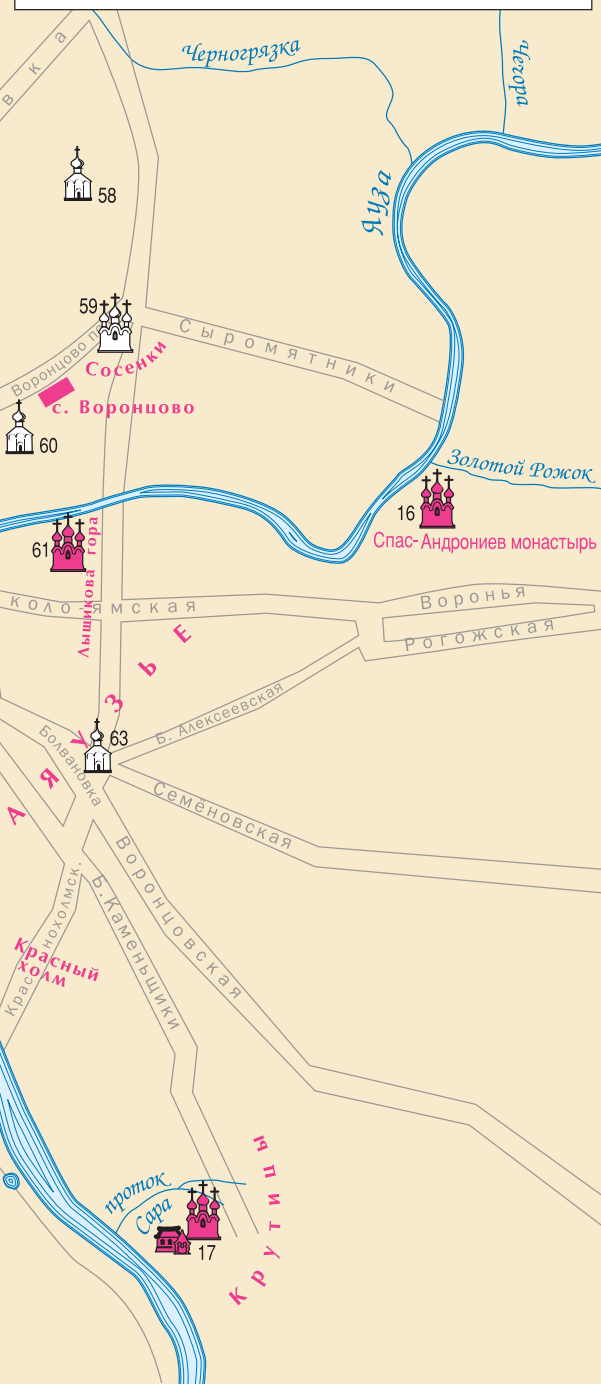


Церкви и соборы



Дворы

Позднейшие монастыри и церкви, сохранившие в своих названиях указания на наименования или особенности местных урочищ и топографии древнейшей Москвы и ее окрестностей (до конца XVII в.), на схеме отображены черным контуром с белой заливкой.



Объекты, обозначенные на схеме цифрами и даты их первого упоминания:

1. Ц. Иоанна Предтечи "под Бором", сер. XII в.
2. Ц. (и м-рь) Спаса "на бору", с 1290-х гг.
3. Соб. Архангельский, на "площади", с 1247 гг.
4. Соб. Благовещенский, на "площади", с 1290-х гг.
5. Соб. Успенский, в "Маковице", 1326 г.
6. Ц. Иоанна Лествичника "под колоколами", 1329 г.
7. Великокняжеский дворец - "терема", вероятное место в XIV в.
8. Чудов м-рь, муж. (осн. митр. Алексеем), около 1358 г.
9. Татарский двор при Иване Калите (потом отдан Чудову м-рю), сер. XIV в.
10. Вознесенский м-рь, жен. (осн. женой Дм. Донского Евдокией), около 1387 г.
11. Богоявленский м-рь, муж., 1296 г.
12. Николы "Старого" м-рь, муж., "на Старом", у "Крестного целованья", 1390 г.
13. Петровский м-рь, муж., на "Высоком", "Высоко-Петровский", 1377 г.
14. Рождественский м-рь, жен. (осн. матерью кн. Влад. Андр. Серпуховского), до 1389 г.
15. Ц. Всех святых, на "Кулишках" (Кулижках), осн. в память воинов, павших на Куликовом поле, в 1380-х гг., 1488 г.
16. Андроников (Андрониев) м-рь, муж., около 1360 г.
17. Крутицкий м-рь (с ц. Успения Богородицы) на "Крутицах" подворье для приезда митрополитов в нач. XIV в., 1300 г.
18. Ц. Всех святых, на "Чертолье", на "берегу" (в "валу"), 1365 г.
19. Алексеевский м-рь, жен. (осн. митр. Алексеем; переведен в "Чертолье" во второй пол. XVI в.), около 1358 г.
20. Спас "Старый", на "Песках", м-рь, муж. (позднее Заиконоспасский), 1624 г.
21. Ц. Троицы "Старой", на "Старых полях", 1493 г.
22. Ц. Иоанна Богослова, "под вязом", 1493 г.
23. Всеяковых двор (близ Богоявленского м-ря), 1468 г.
24. Когчин двор (близ ц. Бориса и Глеба, впоследствии Максима Исповедника), 1423 г.
25. Ц. Зачатия, в "Востром конце", "в углу", (у "тюрем", у "старого татарск. подворья"), 1493 г.
26. Ц. Благовещения на "Старом Ваганькове", на "Козье бороде", 1514 г.
27. Воздвиженский м-рь, муж., на "Острове" (остров-лес среди открытой местности), 1504 г.
28. Ц. Косьмы и Дамиана, в "Ржицах", 1625 г.
29. Ц. Успеня, на "вражке", 1647 г.
30. Ц. Леонтия Ростовского, на "вражке", на "Успенском вражке", 1518 г.
31. Ц. Георгия, на "Красной горке", 1629 г.
32. Ц. Параскевы Пятницы, у "Старых поль", в "Полях", 1625 г.
33. Воскресенский м-рь, муж., на "Высоком", с XVI в.
34. Ц. Алексея митрополита, что на "Глинищах", 1625 г.
35. Ц. Успения Богородицы, на "бору", под "сосенками", 1472 г.
36. Златоустовский м-рь, муж., на "посаде", в "Садех", 1412 г.
37. Ц. архангела Гавриила, что на "Поганом пруде", 1625 г.
38. Ц. Троицы на "Старых Грязех", с XVI в.
39. Ц. Спаса, что в "Глинищах", 1460 г.
40. кн. Владимира, в "Садех", в "Старых Садех", 1423 г.
41. Ц. Троицы, в "Хохловке", в "Старых Садех", 1624 г.
42. Ц. Пятницы на "Кулишках", 1460 г. и ц. Кира и Иоанна на "Кулишках", 1625 г.
43. Ц. Андрея Критского, на "Васильеве лугу", что на "Кулишках", 1460 г.
44. Ц. Рождества Богородицы, на "Кулишках", на "Стрелке", XVI в.
45. Ивановский м-рь, жен., под "бором", в "Старых Садех", XVI в.
46. Ц. Трех святителей, что на "Кулишках", XVI в.
47. Ц. Николая чудотворца, в "Киевце", 1625 г.
48. Ц. Воскресения, на "Грязи", на "Остоженке"
49. Ц. Успения Богородицы, на "Остоженке", в "Семчевском селе", 1670 г.
50. Ц. Илии, "обыденная", за "Чертольскими вороты", нач. XVII в.
51. Ц. Власия, на "Козихе", на "Козьем болоте", 1624 г.
52. Ц. Спаса, что на "Песках", 1630 г.
53. Ц. Георгия, на "Всполье", XVII в.
54. Ц. Ермолая, что на "Козье болоте", 1629 г.
55. Ц. Спаса, что в "Песках", за "Петровскими вороты", 1642 г.
56. Николая чудотворца, м-рь, в "Драчах", на "Старом городище", 1547 г.
57. Ц. Николая чудотворца, в "Дербенском", в "Ромоданове", 1641 г.
58. Ц. апостола Иакова, в "Казенной", XVII в.
59. Ильинский м-рь, на "Воронцовом поле", под "сосенками", 1476 г.
60. Ц. Николы в "Воробине", на "Гостине горе", 1627 г.
61. Покровский м-рь, в "Садех", "Лыщиков" м-рь, 1392 г.
62. Ц. Никиты мученика, за "Яузой" (на "Вшивой горке"), 1476 г.
63. Ц. Николы, на "Болвановке"
64. Косьмы и Дамиана, м-рь, в "Заяузье", в "Заяузской слободке", 1498 г.
65. Ц. Николы чудотворца, на "Пупышах", 1625 г.
66. Ц. Спаса Преображения, на "Болвановке", в "Ордынцах", 1625 г.
67. Ц. Георгия, в "Яндове", 1612 г.
68. Иоанна Предтечи м-рь, под "бором", 1415 г.
69. Ц. Черниговских чудотворцев, под "бором", 1626 г.
70. Ц. Софии-премудрости божией, в "Нижних Садовниках", 1493 г.
71. Ц. Варлаама Хутынского, в "Ордынцах", XVI в.
72. Ц. Климента, папы Римского, в "Ордынцах", 1625 г.
73. Ц. Георгия, на "Всполье", 1625 г.
74. Ц. Екатерины мученицы, на "Всполье", 1612 г.
75. Ц. Николая чудотворца, на "Песку", в "Берсеневке", 1493 г.
76. Ц. Иоакима и Анны, в "Кадашеве", в "Голутвине слободе", 1493 г.
77. Ц. Петра и Павла, в "Старом Хвостове", 1631 г.
78. Ц. Спаса Преображения, в "Наливках", в "Ордынцах", XVI в.
79. Ц. Покрова Богородицы, что в "Кудрине", 1722 г.
80. Сретенский м-рь, муж., 1397 г.

XIII-XIV вв.

- Константинополь** — населенные пункты, упоминаемые в описаниях хождений древнерусских паломников
- Радонеж** — населенные пункты, упоминаемые в книге "История русского православного паломничества"
- СИНАЙ** — названия географических областей и районов, упоминаемые в книге "История русского православного паломничества" (прочие, показаны шрифтом без утолщения)
- граница между государственными образованиями (империя, королевства, княжества и др.)



ПАЛОМНИЧЕСТВА НА ПРАВОСЛАВНЫЙ ВОСТОК РУССКИХ ЛЮДЕЙ В СОСТАВЕ ЦАРСКИХ ПОСОЛЬСТВ ВО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XVI ВЕКА, ПУТЕШЕСТВИЯ ТРИФОНА КОРОБЕЙНИКОВА

В записях Посольской ²⁴⁷ книги ²⁴⁸ за 1509–1571 годы указано, что 10 апреля 1571 года из Москвы в Царьград был отправлен царский посланник Андрей Кузьминский ²⁴⁹, а с ним купец Семён Борзунов ²⁵⁰. Перед русскими послами стояла задача передать царскую грамоту турецкому султану Селиму II ²⁵¹, а также — милостыню и послания царя Ивана IV Васильевича Грозного и высокопреосвященного Кирилла ²⁵², митрополита Московского и всея Руси, Константинопольскому патриарху Митрофану III ²⁵³, Александрийскому патриарху Сильвестру ²⁵⁴, высокопреосвященному Евгению, архиепископу Синайской Горы, афонскому проту и всем монахам Святой Горы, инокам Хиландарского монастыря, игумену Диомиду и старцам Пантелеимонова монастыря. В царской грамоте турецкому султану был упомянут Прохор, архимандрит Хиландарского монастыря, который вместе с русскими послами отправился в путешествие из Москвы в Константинополь.

Из грамоты ²⁵⁵ царя Ивана Грозного к Константинопольскому патриарху Митрофану мы узнаём, что приблизительно в 1567–1568 годах из Москвы в Царьград был послан русский посол Иван Петрович Новосильцов ²⁵⁶. Московский посол должен был отвезти грамоту царя к патриарху с извещением о смерти высокопреосвященного Иоасафа, митрополита Кизического и Евгрипского, в Грузии и о насильственном изъятии грузинским князем Леоном царской милостыни, предназначенной для участников собора, который принял решение о выдаче благословенной грамоты, признающей законность венчания на царство Ивана Васильевича Грозного. О путешествии посольства во главе с Иваном Петровичем Новосильцовым в Царьград мы не имеем более никаких сведений.

²⁴⁷ Посольская книга — сборник документов Посольского приказа. Посольские книги были разделом в делопроизводстве Посольского приказа и состояли из документов, связанных с отправлением русских послов за границу и приёмом иностранных посольств в Москве. В Посольские книги вносились царские грамоты, направляемые иностранным государям, ответные посла-

ния глав зарубежных государств, записи бесед с иноземными послами, памяти и указы русским дипломатам, их статейные списки, переписка Посольского приказа и другие документы. В настоящее время всего сохранилось 766 Посольских книг.

²⁴⁸ Россия и греческий мир в XVI веке... С. 289.

²⁴⁹ Кузьминский Андрей Ищеин (втор. пол. XVI в.) — посланник царя Ивана IV Васильевича Грозного в Османской империи, ездил в Константинополь в нач. 70-х гг. XVI в.

²⁵⁰ Борзунов Семен (втор. пол. XVI в.) — посланник царя Ивана IV Васильевича Грозного к Константинопольскому и Александрийскому патриархам, ездил в Царьград и Александрию, на Синай и Афон в нач. 70-х гг. XVI в.

²⁵¹ Селим II (1524–1574) — султан Османской империи в 1566–1574 гг.

²⁵² Кирилл (+ 1572) — митрополит Московский и всея Руси в 1568–1572 гг.

²⁵³ Митрофан III — патриарх Константинопольский в 1565–1572 гг.

²⁵⁴ Сильвестр Критянин — патриарх Александрийский в 1566 или 1569–1590 гг.

²⁵⁵ Россия и греческий мир в XVI веке... С. 291.

²⁵⁶ Новосильцов Иван Петрович (сер. — втор. пол. XVI в.) — царский посол, московский дворянин, происходил из древнего дворянского рода, в кон. 60-х гг. XVI в. ездил в качестве посла в Константинополь. В 1577 г. он был назначен постельничим царя Ивана IV Васильевича Грозного, а затем руководил Казённым двором.

257 Россия и греческий мир в XVI веке... С. 304.

258 Девлет-Гирей I (ум. 1577) — хан Крымский в 1551–1577 гг.

259 Статейный список — видофициальной государственной документации в русском делопроизводстве в XV — пер. четв. XVIII в. Статейные списки составлялись по статьям или отдельным вопросам для доклада царю или рассмотрения на заседании Боярской Думы. Наибольшее распространение они получили в дипломатической практике, став официальными отчётами русских послов об их поездках и переговорах в зарубежных государствах, а также — записями о приёме иностранных послов в Москве. Статейные списки возникли в XV в. как «грамоты с вестями», посылавшиеся послами в Москву о ходе ведения переговоров. В сер. XVI в. они приобрели форму заключительных отчётов-дневников русских посланников о зарубежных поездках.

260 *Муравьев А.Н.* Сношения России с Востоком по делам церковным... С. 122–127.

261 *Лопарёв Х.М.* Вступительная статья к «Хождению Трифона Коробейникова» // ППС. 27. Т IX. (Вып. 3). СПб., 1889. С. I.

262 Хронографы — свод сочинений по всемирной истории. Как правило, представляли собой переводы византийских и других зарубежных хроник, дополненные фактами и событиями из русской истории и написанные отечественными книжниками, обычно монахами или государевыми дьяками.

263 Златоустый — имеется в виду святой Иоанн I Златоуст, патриарх Константинопольский.

264 *Лопарёв Х.М.* Вступительная статья к «Хождению Трифона Коробейникова»... С. I–II.

265 *Опарина А.А.* Сравнительно-текстологический анализ сочинений Древней Руси... С. 5.

266 Опарина Анна Анатольевна — современный учёный, доцент кафедры русской и зарубежной литературы Вятского государственного педагогического университета, исследователь древнерусских хождений.

267 Мишенин Иван Матвеевич (втор. пол. XVI в.) — купец, посол царя Ивана IV Васильевича Грозного в Османскую импе-

В наказной памяти, выданной купцу Семёну Борзунову, был определён порядок действий посланников и расписан весь маршрут путешествия царского посольства. Итак, русские паломники должны были добраться до Константинополя в полном составе. В условиях идущей в то время Ливонской войны вряд ли посольство могло беспрепятственно передвигаться по территории Речи Посполитой, поэтому наиболее вероятно, что оно пошло по Дону, далее по Чёрному морю. Этому есть подтверждение в тексте наказной памяти, где даны инструкции о маршруте возвращения посольства из Османской империи после выполнения всех поручений царя: «А отпустили б его на Азов, а от Азова Доном»²⁵⁷. Все грамоты и наказная память были написаны в марте — начале апреля 1571 г., а значит, русское посольство в апреле выехало в сторону Азова, но, как известно, именно в это время Крымский хан Девлет-Гирей I²⁵⁸ начал свой самый опустошительный набег на Московское царство. Каким образом в этой сложной ситуации царские послы проехали к Чёрному морю, нам неизвестно, но можно предположить, что их могла защитить царская грамота к турецкому султану, а может быть, они где-нибудь спрятались и отсиделись, пока шли военные действия. Как бы там ни было, а русские послы и со-

рию. Он возглавлял русское посольство, в которое входил Трифон Коробейников, ездил в Константинополь и на Афон в 1582–1584 гг.

268 Греков (Грек) Юрий — возможно, что речь идёт Юрии Мануиловиче Греке Траханиоте.

269 Крестечный мастер — «Крестечникъ, м. Тот, кто изготовляет нательные кресты» (см.: *Словарь промысловой лексики Северной Руси XV–XVII вв.* СПб., 2005. Вып. 2. С. 121).

270 Тула — древний русский город, время основания которого неизвестно, расположенный на р. Упе (приток Оки), в месте впадения в неё Тулицы. Впервые упоминается в летописях под 1146 г. Первоначально город принадлежал Черниговскому княжеству, а позже — Рязанскому. Нашествие монголов в 1237–1238 гг. привело к гибели города; он был восстановлен. В перв. пол. XIV в. Тула принадлежала Золотой Орде, в частности ханше Тайдуле, жене хана Джанибека. В 1386 г. Тула по мирному договору, заключённому при посредничестве преподобного Сергия Радонежского между Московским святым благоверным великим князем Димитрием Ивановичем Донским и Рязанским великим князем Олегом Ивановичем, отошла к Москве. В 1403 г. Московский великий князь Василий I Дмитриевич добровольно уступил город своему зятю, Рязанскому великому князю Фёдору Олеговичу. В 1503 г. Рязанский князь Фёдор Васильевич перед смертью отписал Тулу в числе других своих владений Московскому великому князю Ивану III Васильевичу. С этого времени город навсегда вошёл в состав Московского государства. Постоянные набеги на город крымских татар и литовцев заставили

Московского великого князя Василия III Ивановича принять решение о постройке в Туле мощных оборонительных сооружений. В 1514–1521 гг. в городе воздвигли каменный кремль, после чего он стал одной из самых сильных русских крепостей. В XVI в. Тула выдержала множество набегов крымских татар. В 1555 г. в честь победы русских войск во главе с воеводой и боярином Иваном Васильевичем Шереметьевым Большим в Судбищенской битве с ордой Крымского хана Девлет-Гирея в городе был основан мужской монастырь во имя святого пророка Иоанна Предтечи, ставший впоследствии кафедральным для Тульских архиереев. По велению святого благоверного царя Феодора I Иоанновича в городе была основана женская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы. В XVI в. в Туле возникло кустарное оружейное и металлургическое производство. В царствование Бориса Фёдоровича Годунова город превратился в крупный центр металлургии и оружейного дела. В период Смутного времени Тула подверглась испытаниям, связанным с гражданской войной изменников под руководством самозванцев и восставшим народом во главе с Иваном Исаевичем Болотниковым, оккупацией польскими интервентами и набегами запорожских казаков. В XVII в. Тула стала главным отечественным центром железоделательной промышленности и оружейного производства, в том числе артиллерии. Иждивением царя Алексея Михайловича на окраине города был построен Богородичный мужской монастырь. В его храме в честь Казанской иконы Пресвятой Богородицы хранился подаренный царём чтимый образ Божией Матери. Тула в настоящее время — обл. центр Российской Федерации.

проводящие их лица добрались до столицы Османской империи, где они согласно царской воле разделились: Андрей Кузьминский остался при султанском дворе, а Семён Борзунов вместе с Прохором, архимандритом Хиландарского монастыря, отправились на Афон.

Видимо, в том же 1571 году Семён Борзунов посетил Афон, где он передал государеву грамоту проту и всему собору монастырей Святой Горы, а также царские вклады в Хиландарскую и Пантелеимонову обители. От Святой Горы царский посланник отправился в Египет к Александрийскому патриарху Сильвестру, заступившему на место своего предшественника святителя Иоакима. Патриарху Сильвестру государев посланец также вручил грамоту и милостыню от царя Ивана Васильевича, после чего он направился на Синай. Добравшись до Синайского монастыря во имя святой великомученицы Екатерины, он встретился с архиепископом Евгением и передал ему царское послание, а также вклад в обитель. Из наказной памяти, выданной Семёну Борзунову, мы знаем, что он был во время осуществления своего путешествия молодым человеком из купеческого сословия. К сожалению, время возвращения посольства в Москву и статейный список²⁵⁹, т.е. письменный отчёт о путешествии, Андрея Кузьминского и Семёна Борзунова нам неизвестны²⁶⁰.

Обратимся теперь к «Хождению Трифона Коробейникова», наиболее известному и распространённому из всех произведений русских паломников в жанре хождений среди читающей публики в XVI–XIX веках. Х.М. Лопарёв, один из авторитетных исследователей «Хождения Трифона Коробейникова», писал в 1889 году о популярности этого произведения следующее: «О степени его распространения можно заключить из громадного числа списков, в которых оно дошло до нас, причём переписывание его продолжалось даже и тогда, когда стали появляться уже печатные его издания, а эти последние продолжали выходить чуть не ежегодно и по настоящее время. Доселе известно нам более 200 списков и более 40 печатных изданий “Путешествия Трифона Коробейникова”»²⁶¹.

В настоящее время известно около 400 списков «Хождения Трифона Коробейникова» XVI–XVIII веков, а также многочисленные публикации в XVIII–XX столетиях.

«Как высоко хождение ценилось в старину, видно из того, что оно помещалось иногда целиком в хронографах²⁶², — честь, которой удостоивались лишь очень немногие любимцы древнерусской грамотной публики: в хронографах о частных лицах делалось упоминание обыкновенно одного только имени. Наконец, в глазах наших предков хождение Коробейникова получило чуть не священный авторитет, помещаясь в сборниках иногда между житиями святых, поучениями Златоустого²⁶³, церковными песнями и другими статьями религиозного содержания. До самого последнего времени, т.е. в продолжение трёх веков, хождение это пользовалось незабываемым авторитетом, от которого пришлось в 1884 году отказаться. Оказалось, что книга Коробейникова есть только новый пересказ более раннего, забытого паломнического труда — Василия Позняка»²⁶⁴.

«Хождение Трифона представляет собой, с одной стороны, идеальное паломническое описание Святой Земли, отвечающее всем требованиям жанра, а с другой стороны — образец популярного массового чтения, воплотивший художественно-эстетические вкусы и религиозно-познавательные потребности “книжных людей” позднего Средневековья и Нового времени. Вместе с тем сочинение Трифона Коробейникова на долгие годы обрело репутацию “литературной загадки” — произведения, история создания которого неопределённа и полна противоречий»²⁶⁵. Эти размышления О.А. Опариной²⁶⁶ наводят нас на понимание того, что популярность произведений Трифона Коробейникова и его предшественника Василия Позняка основывалась на том, что они существенно отличались от сложившегося жанра паломнических хождений, традиционно восходящего к литературному образцу, заложенному ещё игуменом Даниилом. В хождениях Василия Позняка и Трифона Коробейникова органически слились родовые черты древней паломнической и религиозной литературной традиции и нового для того времени жанра путевого очерка, дорожных записок.

Но к вопросам оценки хождения мы вернёмся позже, а сейчас обратимся к собственно путешествиям с участием Трифона Коробейникова. Эти паломнические поездки были описаны в нескольких произведениях, авторство которых приписывалось нашему путешественнику, их всего три. Первое путешествие было отражено в «Хождении купца Трифона Коробейникова по святым местам Востока в 1582 г.». Второе — в «Хождении Трифона Коробейникова в 1593 г.». Третье — в «Отчёте Трифона Коробейникова в розданной царской милостыни». Все эти три произведения мы будем для краткости называть «Хождения Трифона Коробейникова».

Итак, в 1582 году царь Иван IV Васильевич Грозный отправил посольство с подарками и вкладами, как написано в хождении, с «милостынею», в обители Константинополя и Афона об упокоении души царевича Ивана Ивановича. Посольство возглавил купец Иван Матвеевич Мишенин²⁶⁷. В состав посольства входили Трифон Коробейников и Юрий Грек²⁶⁸, а также «с ними ездил своею охотою московский жилец Фёдор, крестечный мастер²⁶⁹, со товарищи». Среди исследователей нет единства по вопросу о происхождении и профессиональной деятельности Трифона Коробейникова. Есть предположение, что он был купцом, который впоследствии стал государевым дьяком, а может быть, Трифон изначально таковым являлся; так как переписчики текстов часто пропускали слова и даже целые фразы, то чин и род деятельности нашего героя, по мнению Х.М. Лопарёва, могли быть пропущены. Кем был в жизни и в посольстве Юрий Грек (Греков), также неизвестно, но можно предположить, что он мог быть толмачом в посольстве. Что касается профессиональной принадлежности московского жителя Фёдора, крестечного мастера, который с артелью «своею охотою» отправился в путешествие вместе с послами, то он был в современном понимании ювелиром, мастером, изготавливавшим нательные кресты. Маршрут царского посольства из Москвы проходил пешим путём до Тулы²⁷⁰, далее через

271 Валуки (Валуйки) — старинный русский город, возникший как укреплённое поселение в XVI в. на высоком берегу р. Валуи, недалеко от её впадения в р. Оскол. Поселение часто подвергалось нападению крымских татар. В 1613 г. при слиянии рек Валуи и Оскол был сооружён на средства царя Михаила Фёдоровича Пристанский (Пристаннический) мужской монастырь в честь Сретения Владимирской иконы Божией Матери, в котором находилась чудотворная икона святителя Николая Мирликийского. В 1699 г. город посетил царь Пётр I Алексеевич, на средства которого и по его собственному плану был сооружён соборный храм в честь Сретения Владимирской иконы Божией Матери. В настоящее время является городом районного значения в Белгородской обл. Российской Федерации.

272 Струг — речное деревянное плоскодонное малое судно или большая лодка, ходившая под парусом и/или на вёслах. Струг как вид плавательного средства известен с древних времён у разных народов.

273 Черкасский городок — станица, основана в 1540 г. казаками как крепость, расположена на берегу Дона, являлась одним из центров донского казачества, с нач. XVII в. в ней периодически, а потом постоянно проходил войсковой круг и проживал атаман Донского казачьего войска. С появлением Новочеркасска и переездом туда в 1805 г. атамана и старшины станица получила название Старочеркасская, в настоящее время станица существует с тем же названием в Аксайском районе Ростовской обл. Российской Федерации.

274 Керчь — древний город-порт, расположенный в Крыму, на берегу Керченского пролива, на склоне горы Митридат. На этом месте в античные времена располагался г. Пантикапей. Он был основан в VI в. до Р.Х. и стал в кон. V — нач. IV в. до Р.Х. столицей Боспорского царства. В IX–XII вв. по Р.Х. город входил в состав Тмутараканского княжества и носил название Корчев (Кърчев). В этот период город-порт был важным звеном в торговых связях между Киевской Русью и Византией, а также другими странами Средиземноморья. Керчь впервые упоминается в русских летописях под 1068 г. В период монгольского нашествия город назывался Черкио и находился под контролем генуэзцев, которые смогли договориться с ханами Золотой Орды, а затем — с Крымскими ханами, поэтому в XIII–XV вв. они продолжали здесь свою торговую

деятельность. В 1475 г. город был захвачен турецкими войсками и стал важным пунктом черноморской работорговли и османского владычества в Крыму. В 1774 г. по Кучук-Кайнарджийскому мирному договору между Россией и Турцией город перешёл к Российской империи. В 1790 г. в Керченском проливе русский флот под командованием святого праведного адмирала Фёдора Фёдоровича Ушакова разгромил турецкую эскадру. В настоящее время Керчь входит в состав государства Украина.

275 Иеремия II († 1594) — патриарх Константинопольский в 1572–1579 гг., второй раз в 1580–1584 гг., третий раз в 1586–1594 гг. В 1589 г. он в Москве рукоположил святителя Иова в сан патриарха, первого в Русской Православной Церкви.

276 Твердилов Степан († после 1698) — царский посланник, купец и государев дьяк. В 1567 г. царь Иван IV Васильевич Грозный послал его в Англию для переговоров с правительством королевы Елизаветы с целью установить торговые отношения между двумя странами. Данное ему поручение он выполнил успешно, т.к. королева разрешила русским купцам вести торговые дела в Англии. В 1684 г. Твердилов был пожалован в дьяки Казанского дворца. Находясь в должности государева дьяка, он продолжал заниматься торговлей с английскими купцами. В правление святого благоверного царя Феодора I Иоанновича по жалобе Твердилова и других русских торговых людей на невыплату долгов английскими купцами возникли дипломатические переговоры между двумя правительствами. Твердилов присутствовал в 1698 г. на соборе, избравшем боярина Бориса Фёдоровича Годунова на царство, и подписался под соборным постановлением об избрании нового царя. В том же году он упоминается среди приказных дьяков, оставленных в Москве во время похода царя Бориса Фёдоровича против крымских татар под Серпухов.

277 *Лопарёв Х.М.* Вступительная статья к «Хождению Трифона Коробейникова»... С. IV–V.

278 Дионисий († 1587) — митрополит Московский и всея Руси в 1581–1586 гг. В 1586 г. он был удалён в Хутынский Преображенский Варлаамов мужской монастырь под Новгородом, где и скончался.

279 *Муравьев А.Н.* Сношения России с Востоком по делам церковным... С. 130.

280 Самсонов Марк (втор. пол. XVI в.) — купец, посланник царя Ивана IV Васильевича Грозного к Константинопольскому патриарху Иеремии II и на Афон, ездил на Православный Восток в 1583 г.

281 Благово Борис Петрович (втор. пол. XVI в.) — сын боярский, голова, воевода и царский посол. В 1584–1585 гг. ездил царским послом в Константинополь. В 1586 г. стоял воеводой в Великих Луках, а в 1587–1588 гг. был наместником в городе-крепости Белая, расположенной на р. Обша на западе Тверского княжества, в то время пограничном рубеже. В нач. 90-х гг. был направлен послом к ногайским татарам, по пути был ограблен донскими казаками.

282 Мурад III (Амурат) (1546–1595) — султан Османской империи в 1574–1595 гг.

283 *Муравьев А.Н.* Сношения России с Востоком по делам церковным... С. 146.

284 Василий Иванович Шуйский (1553–1612) — русский царь в 1606–1610 гг. Родился в 1553 г. в старинной боярской семье Шуйских, из рода Рюриковичей, старший сын князя Ивана Андреевича Шуйского. С сер. 70-х гг. XVI в. служил в свите царя Ивана IV Васильевича Грозного. В 1581 г. командовал большим полком русской армии. В 1584 г. стал боярином и возглавил московскую Судную палату. В 1585–1586 гг. святой благоверный царь Феодор I Иоаннович назначил его 1-м воеводой в Смоленск. В 1586–1587 гг. он был в опале и сослан в Галич, но вскоре был возвращён к царскому двору и восстановлен в своих правах в Боярской Думе. В 1591 г. по указанию царя Феодора Иоанновича и боярина Б.Ф. Годунова в Угличе вёл дело о смерти царевича Димитрия. В 1593 г. был назначен 1-м воеводой в Великий Новгород. В 1596–1598 гг. командовал полком правой руки во время походов русской армии. В 1605 г. он поддержал возведение на престол Лжедмитрия I, а в 1606 г. возглавил заговор против него, в результате чего самозванец был убит, а Василий Иванович без решения Земского собора был венчан на царство. Ни одну из задач, стоявших перед страной в эти тяжёлые годы Смутного времени, правительство царя Василия Ивановича не смогло решить, поэтому в 1610 г. он был свергнут и насильно пострижен в монахи. Польский гетман С. Жолкевский увёз его как пленника в Варшаву, где Василий Иванович скончался. Потомства не оставил, т.к. был бездетным.

Вадуки²⁷¹ на Дон, по которому оно уже на стругах²⁷² шло через Черкасский городок²⁷³ на Азов. От Азова посольство на кораблях по Азовскому морю дошло до Керчи²⁷⁴, далее до крымского города Кафы, от которого по Чёрному морю прибыло в Константинополь 20 ноября 1582 года, где находилось в течение семи месяцев. За это время русские послы выполнили поручения царя Ивана Грозного, передав от него подарки и поминальные деньги Константинопольскому патриарху Иеремии II²⁷⁵ и Александрийскому патриарху Сильвестру, которого они встретили в столице Османской империи и, следовательно, во время этого путешествия не имели нужды посещать Египет. Из Константинополя 20 июня 1583 года посольство русского царя морем отправилось к Афонской горе, куда прибыло 3 июля. Раздав в святогорские обители деньги на помин души царевича Ивана Ивановича и поклонившись святыням Афона, послы уже 5 сентября отплыли обратно в Константинополь, который они покинули 19 ноября того же года.

Обратный путь посольства проходил через Адрианополь, Болгарию, Валахию и Литву. В Москву послы вернулись 28 февраля 1584 года, ещё при жизни царя Ивана Васильевича Грозного, который скончался месяц спустя. Не исключено, что у царского посольства, кроме официальной цели поездки — раздачи поминальных денег, была ещё и задача провести переговоры с восточными патриархами и святогорскими старцами о возможности учреждения патриаршества на Руси. Так или иначе, но участники посольства выполнили свою миссию и не подверглись опале.

Х.М. Лопарёв пишет о дальнейшей судьбе Трифона Коробейникова следующее: «Уже в 1588 и 1589 годах мы видим Трифона Коробейникова в должности дворцового дьяка. “Июля в 26 день (1588) дано дьяком Степану Твердикову²⁷⁶ да Трифону Коробейникову к государеву платью на чехол полотно тверское”; (между 14 и 23 февраля 1589) “дано дьяком Степану Твердикову да Трифону Коробейникову к государеву царя и великого князя платью на шитьё полотно нитей”»²⁷⁷. Таким образом, в период правления святого благоверного царя Феодора I Иоанновича возможный автор рассматриваемых нами хождений предстаёт уже в качестве дворцового дьяка и упоминается в компании с известным дипломатом той эпохи Степаном Твердиковым. Это говорит о достаточно высоком положении Трифона Коробейникова в Посольском приказе.

Осенью 1582 года в Москву прибыл митрополит Вифлеемский Иоаким с афонскими монахами, которые все вместе были размещены на Святогорском подворье в Китай-городе. Государь Иван IV Васильевич Грозный в палатах митрополита Московского и всея Руси Дионисия²⁷⁸ принял митрополита Иоакима, который вручил царю грамоты от трёх православных патриархов — Константинопольского, Александрийского и Иерусалимского, а также сообщил о бедственном положении святынь в Вифлееме и попросил материальной помощи для их восстановления. Послания восточных патриархов подтверждали просьбу Вифлеемского митрополита и особенно указывали на необходимость «подать руку помощи святому месту, где родился Господь наш Иисус Христос, для обновления храма, дабы память Его таким образом сохранилась вечно...»²⁷⁹. Посланцы Афона также просили царя Ивана Грозного о милостыне на восстановление Хиландарского монастыря, пострадавшего от землетрясения. Почти год митрополит Иоаким и святогорские монахи находились в Москве. Только в начале сентября 1583 года царь разрешил своим гостям уехать и отправил вместе с ними своего посланника, торгового человека Марка Самсонова²⁸⁰, с которым послал деньги на восстановление христианских святынь и царские грамоты. В состав посольства Марка Самсонова входил монах Нифонт, который должен был от имени царя передать в Пантелеимонов и Хиландарский монастыри на Афоне ризы, великолепно исполненные русскими мастерицами.

Посольские грамоты, как обычно, можно разделить на два вида: первый — охранные грамоты польскому королю и турецкому султану с просьбой не препятствовать передвижению царского посланника, Вифлеемского митрополита и афонских иноков; второй — грамоты Константинопольскому патриарху Иеремии II и игумену Пантелеимонова монастыря на Афоне. В этих грамотах царь просил поминать в молитвах преставившегося царевича Ивана Ивановича и перечислял подарки и вклады, посланные с Марком Самсоновым. В послании патриарху Иеремии II и в наказной памяти Марку Самсонову упоминаются двое молодых людей, направленные царём в Константинополь для обучения греческой грамоте, которым государь велел продолжать учиться и послал им через своего посланника 30 рублей. Добравшись до Константинополя и выполнив все поручения царя, Марк Самсонов отправился на Афон вместе со святогорскими монахами, где раздал государеву милостыню и поклонился святыням.

Через несколько месяцев после смерти государя Ивана IV Васильевича Грозного его сын, святой благоверный царь Феодор I Иоаннович, направил в Константинополь своего посла Бориса Петровича Благово²⁸¹ к турецкому султану Амурату III²⁸². Московский посол должен был известить султана о кончине отца царя и восшествии на престол нового русского государя, а также передать его грамоты и поминальные вклады Константинопольскому патриарху Иеремии II и в афонские обители. В августе 1584 года Борис Петрович через Смоленск направился в столицу Османской империи. С ним вместе выехала ранее прибывшая в Москву многочисленная группа афонских монахов с царскими дарами, так как путешествие в составе русского посольства, естественно, представлялось им более безопасным. Эти обстоятельства, связанные с путешествием посольства Бориса Петровича Благово, известны из грамоты²⁸³, направленной смоленскому воеводе Василию Ивановичу Шуйскому²⁸⁴, будущему русскому царю. В апреле 1585 года царское посольство достигло Константинополя и сообщило турецкому султану об изменениях, произошедших на престоле Московского царства. Посольство Бориса Петровича Благово также известило Константинопольского патриарха Феопипта II и афонский протат о смерти царственного родителя государя и передало подарки, а также вклады на помин души царя Ивана Васильевича.

285 Ирина Фёдоровна Годунова († 1603) — русская царица в 1584–1598 гг., дочь коstromского боярина Фёдора Ивановича Годунова-Кривого, сестра царя Бориса Фёдоровича Годунова. В 1580 г. вышла замуж за царевича Феодора, сына Ивана IV Васильевича Грозного. В 1581 г. была посажённой матерью на свадьбе царя Ивана Грозного и Марии Фёдоровны Нагой. В 1584 г. вместе с мужем венчалась на престол русской царицей. Одна или вместе с царём часто ездила на богомолье в наиболее значимые святые места на Руси. После смерти святого благоверного царя Феодора Иоанновича в 1598 г. отказалась от предлагаемого ей престола и постриглась в монахини с именем Александра в Новодевичьем монастыре в Москве. Тогда же благословила своего брата Бориса Фёдоровича на царство.

286 Подьячий — низший чин приказной администрации в Московском царстве в XVI–XVII вв., помощник дьяка. Подьячие подразделялись на четыре разряда: старших (старых), средних, младших и невёрстаных. Старшие подьячие участвовали вместе с дьяками на смотрах служилых людей, перевозили государственную казну и нередко исполняли обязанности дьяков. Из состава подьячих назначали дьяков. Подьячие, исполнявшие функции дьяков, назывались «подьячие с прописью». В обязанности средних и младших подьячих входило только ведение переписки. Невёрстаные подьячие брались без жаловани, для того чтобы они присматривались к делам, знакомились с работой, доказывали свою профессиональную пригодность; к ним же можно отнести учеников при приказе. Подьячие под руководством дьяков вели основное делопроизводство и работу в центральных и местных государственных учреждениях Московского царства. Подьячие следовали по служебной лестнице сразу за дворянами, составляли особую группу служилого неподатного населения и получали государево жалование. В 1641 г. в подьячие могли поступать только служилые люди, их служба стала наследственной.

287 *Муравьев А.Н.* Сношения России с Востоком по делам церковным... С. 149–150.

288 Там же. С. 151.

289 Келейник — монах, послушник или мирянин, проживавший в монастыре и исполнявший послушание при игумене или архиерее в качестве личной прислуги в келье и помощника в быту. Келейник носил одежду монастырского послушника.

290 *Скрынников Р.Г.* Крест и корона: Церковь и государство на Руси IX–XVII вв. СПб., 2000. С. 317.

291 Огарков (Агарков) Михаил Фёдорович (втор. пол. XVI в.) — дьяк, посол царя Феодора Иоанновича в Константинопольскому, Александрийскому и Иерусалимскому патриархам, ездил на Православный Восток в 1586–1587 гг.

292 *Муравьев А.Н.* Сношения России с Востоком по делам церковным... С. 181.

293 Каптерёв Николай Фёдорович (1847–1917) — известный русский историк, крупнейший исследователь истории Церкви. В 1872 г. окончил историческое отделение Московской Духовной Академии, после чего до 1906 г. преподавал в ней исторические дисциплины, с 1883 г. — экстраординарный профессор, в 1891 г. — доктор церковной истории, 1896 г. — ординарный профессор, 1905 г. — почётный член Академии. Он с 1893 г. был членом Общества истории и древностей российских. В 1910 г. он избран членом-корреспондентом Императорской Академии наук. В 1912–1917 гг. он был депутатом IV Государственной Думы от партии прогрессистов. К наиболее важным и фундаментальным работам Н.Ф. Каптерёва относятся: «Характер отношений России к православному Востоку в XVI–XVII вв.», «Сношения Иерусалимского патриарха Досифея с русским правительством (1669–1707)», «Сношения Иерусалимских патриархов с русским правительством с половины XVI до конца XVIII столетия», «Патриарх Никон и его противники в деле исправления церковных обрядов».

294 *Каптерёв Н.Ф.* Характер отношений России к православному Востоку в XVI и XVII столетиях. М., 1885. С. 38.

295 Брянск — древний русский город, расположенный на высококом правом берегу р. Десны, основан в 985 г. как крепость, окружённая со всех сторон непроходимыми лесными дебрями. От этого пошло и название города — Брынь, Дебрянск, Брянск. Впервые город упоминается в летописях под 1146 г. Брянск в XI–XIII вв. входил в состав Вщижского и Северского удельных княжеств, которые находились на территории Черниговского княжества. Монгольские орды прошли мимо Брянска, поэтому он уцелел. Черниговский князь Роман Михайлович получил город в удел, таким образом, в 1252 г. город стал столицей Брянского княжества. В 1288 г. Брянский князь Роман Михайлович ря-

дом с городом, на холме Суходол, основал Свенский Успенский мужской монастырь, в котором находилась чудотворная икона Пресвятой Богородицы, известная под именем Свенская. В кон. XIII в. Брянский князь Олег Романович основал мужской монастырь во имя святых апостолов Петра и Павла, рядом с которым вскоре была построена Полбинская Предтечевская мужская пустынь. В 1356 г. Брянск был захвачен литовскими войсками во главе с великим князем Ольгердом, последний Брянский удельный князь Василий Романович пал, защищая свою столицу. До 1500 г. Брянск находился под властью Великого княжества Литовского. После русско-литовской войны 1500–1503 гг. по мирному договору между Московским великим князем Иваном III Васильевичем и Литовским великим князем Александром Ягеллоном Брянск вошёл в состав русского государства. В 1526 г. в городе был возведён каменный соборный храм в честь Покрова Пресвятой Богородицы. Тогда же в Брянске был основан женский монастырь в честь Воскресения Господня. В XVI–XVII вв. Брянск имел большое военно-сторожевое значение, находясь на южной границе Московского царства. В 1661 г. в 15 верстах от Брянска, в урочище Белье Берега, был основан Белобережский Николаевский монастырь. В монастырском храме во имя святителя Николая Чудотворца хранилась явленная икона Божией Матери Троиручицы, весьма чтимая местными жителями и паломниками. В 1694 г. в городе была основана мужская обитель в честь Преображения Господня иждивением семьи князей Барятинских и трудами преподобного Поликарпа Брянского, ставшего её первым игуменом, чьи мощи которого почитают в созданном им монастыре. В настоящее время Брянск является обл. центром в составе Российской Федерации.

296 Пристав — должностное лицо в Московском царстве, приставленное для исполнения каких-либо поручений, например, для сопровождения знатных особ и иностранных послов, вызова в суд ответчика или свидетеля, а также слежения за исполнением решения суда.

297 Всеволожский Иван (втор. пол. XVI в.) — сын боярский, пристав и голова, происходил из древнего боярского и дворянского рода. В 1586 г. он в чине царского пристава сопровождал Антиохийского патриарха Иоакима V из Москвы до границы. В 1587 г. он был направлен на должность головы к воеводе И.М. Бутурлину в г. Терехов. В 1588 г. он был отправлен на два года служить в Сибирь.

298 Дети боярские — служилое сословие в Московском государстве в XV–XVII вв., мелкие феодалы и удачливые выходцы из социальных низов на военной и других видах службы у великих князей, царей, архиереев Церкви и бояр. Статус «дети боярские» в разные времена считался выше звания дворян, но всегда зависел от положения на иерархической лестнице того, кому они служили.

299 *Муравьев А.Н.* Сношения России с Востоком по делам церковным... С. 179–180.

и милостыни, но что он от себя пришлёт им милостыню не великую. Потом просил он всех трёх Патриархов молиться за Государя и благоверную его Царицу Ирину²⁸⁵, чтобы Господь Бог даровал им чадородие и государство их устроил в тишине. Патриархи отвечали, что они должны за сие молить Господа, и Борис приглашён был к столу Патриаршему. В тот день все три Патриарха служили торжественно соборную обедню, и с ними девять Митрополитов и шесть Архиепископов. <...> За столом пили Государеву чашу, наперёд других, а после стола просил Патриарх Бориса, чтобы милостыню царскую прислал к нему тайно, и на следующее утро отправил её Борис с своим подьячим²⁸⁶ на патриарший двор»²⁸⁷.

В июне того же года Борис Петрович Благово встретился с Грязнушей Ушаковым, который ранее «был послан в Царьград для изучения Греческой грамоты»²⁸⁸. Возможно, что он был одним из двух юношей, обучавшихся в Константинополе на царские средства и упоминавшихся в наказной памяти Марку Самсонову. Грязнуша Ушаков сопровождал келейника²⁸⁹ Александрийского патриарха, который принёс русскому послу патриаршие грамоты для царя Феодора Иоанновича, и выступал при нём, по-видимому, в качестве толмача. Вероятно, царское посольство также посетило монастыри на Афоне и только через два с половиной года вернулось в Москву, в декабре 1586 года. В ноябре того же года в Москву вместе со святогорскими посланцами возвратился и русский монах Нифонт, которого отправлял в составе посольства Марка Самсонова ещё царь Иван Васильевич Грозный.

В первые годы правления святого благоверного царя Феодора I Иоанновича между российским правительством и восточными православными патриархами происходили активные контакты, связанные с комплексом вопросов по учреждению патриаршества в Московском царстве. Как мы уже отмечали, ещё в конце правления царя Ивана Грозного, во время пребывания первого посольства Трифона Коробейникова на Православном Востоке, возможно, велись переговоры о создании патриаршества в единственном в то время православном государстве Европы. В 1586 году 17 июня в Москву прибыл Антиохийский патриарх Иоаким V, которого приняли с подобающими почестями, так как он был первым из восточных патриархов, посетивших русское православное царство за всю его предыдущую историю. «Его приняли с большим почётом. Но когда он стал просить денег, московские власти предложили прежде обсудить вопрос об учреждении в России патриаршей кафедры. Иоаким весьма неохотно обещал передать пожелания москвитов Вселенскому собору»²⁹⁰.

После этого Антиохийский патриарх Иоаким с деньгами и почестями был отправлен домой в сопровождении русского посольства во главе с подьячим Михаилом Огарковым²⁹¹. В состав посольства также входили греческие купцы Фёдор Андреев и Иван Дезжемандура. Официальная миссия царского посольства состояла в том, чтобы передать грамоты к патриархам Константинопольскому, Александрийскому, Иерусалимскому и «милостыню» на упокоение души царевича Ивана Ивановича и царя Ивана Васильевича, а также посетить с целью богомолья святыни Палестины, Египта и Афона. В царской грамоте Константинопольскому патриарху Феоплипу упомянуты были ещё две частные задачи, стоящие перед посольством. Первая — выкупить из турецкого плена сына Михаила Огаркова, вторая — выяснить, как обстоят дела с обучением «человека царского» Грязнуши Ушакова, и решить, отправлять его обратно домой или продолжить учёбу²⁹². Х.М. Лопарёв и Н.Ф. Каптерев²⁹³ считали, что русское посольство, помимо официальной цели, имело неофициальное, но по сути самое главное, поручение довести до восточных православных патриархов, в первую очередь до Константинопольского патриарха, желание царя Феодора Иоанновича учредить на Московской Руси патриаршество²⁹⁴. В этом случае, как и с первым посольством Трифона Коробейникова, мы сталкиваемся с интересным эпизодом в дипломатической практике московского правительства, когда паломническая цель путешествия прикрывала истинную политическую задачу, для выполнения которой и были отправлены русские послы на Православный Восток.

Итак, Антиохийский патриарх со свитой и русское посольство 11 августа 1586 года выехали из Москвы в сторону Чернигова и сопровождалась до Брянска²⁹⁵ царским приставом²⁹⁶ Иваном Всеволожским²⁹⁷. Далее до границ Московского царства они шли на судах только в сопровождении детей²⁹⁸ боярских²⁹⁹.

300 Иов Московский († 1607) — святой, первый патриарх Московский и всея Руси в 1589–1605 гг., в миру Иоанн. С детских лет он воспитывался в Старицкой Успенской обители, где принял иноческий постриг. В 1569 г., после посещения Успенского монастыря царём Иваном IV Васильевичем Грозным, святитель был поставлен в сан архимандрита и избран игуменом обители. Вскоре он был переведён в Москву, где в 1571–1575 гг. был настоятелем Симоновой обители, а в 1575–1581 гг. — Новоспасского монастыря. Святитель великолепно знал Священное Писание и богослужебные книги, вёл подвижнический образ жизни, имел яркий талант проповедника и замечательный голос, был строг к себе и снисходителен к человеческим слабостям. В 1581 г. он был рукоположен в сан епископа Коломенского. В 1586 г. святитель Иов был переведён на Ростовскую кафедру, а в следующем году он был избран митрополитом Московским и всея Руси. В январе 1589 г. церковный собор с согласия святого благоверного царя Феодора I Иоанновича, по благословению Константинопольского патриарха Иеремии II и всех предстоятелей восточных Православных Церквей, избрал святителя Иова первым патриархом Московским и всея Руси. Святитель пользовался искренней любовью царей Феодора Иоанновича и Бориса Фёдоровича Годунова, он поддержал последнего во время избрания его на царство. Святитель Иов проявлял большую заботу о нравственном состоянии духовенства и его просвещении, его стараниями были открыты многие храмы и обители, особенно на Урале и в Сибири. При святителе было возобновлено печатание богослужебных книг. В 1605 г., после убийства царя Фёдора Борисовича Годунова, подручные самозванца Лжедмитрия I насильно свели святителя Иова с патриаршего престола и сослали его в Успенский монастырь, в Старицу, где он ослеп и вскоре скончался. В 1652 г. честные мощи святителя Иова были перенесены в Успенский собор Московского Кремля, где они и пребывают доныне. Память 5 апреля и 19 июня.

301 Борис Фёдорович Годунов (ок. 1552–1605) — руководитель правительства Московского царства в 1584–1598 гг., русский царь в 1598–1605 гг., сын костромского дворянина и боярина Фёдора Ивановича Годунова-Кривого. Он воспитывался при дворе царя Ивана IV Васильевича Грозного, был одним из его фаворитов, женился на боярыне Марии Григорьевне, дочери Малюты Скуратова-Бельского Григория Лукьяновича, руководителя опричнины.

Борис Фёдорович был также активным деятелем опричнины и быстро выдвинулся при государевом дворе, благодаря уму и умению приспосабливаться. Замужество его сестры Ирины Фёдоровны за царевичем Фёдором сделало его влиятельным сановником и максимально приблизило к трону. После смерти Ивана Грозного в 1584 г. и восшествия на престол его сына, святого благоверного царя Феодора I Иоанновича, Борис Годунов возглавил правительство Московского царства. В 1598 г., после смерти царя Феодора Иоанновича, святитель Иов, патриарх Московский и всея Руси, венчал его на царство. Царь Борис Фёдорович был ярким человеком, крупным политическим и государственным деятелем. С его именем связаны многие успехи России в кон. XVI — нач. XVII в., но объективные проблемы (неурожай в течение трёх лет подряд), внутренняя оппозиция и грубое вмешательство во внутренние дела страны польских и шведских интервентов, направляемых Ватиканом, привели к краху все усилия и победы царя Бориса Годунова. Он неожиданно умер в 1605 г., в очень удобное для врагов Московского царства время.

302 Феодосия Фёдоровна (1592–1594) — русская царевна, единственный ребёнок от брака святого благоверного царя Феодора I Иоанновича и царицы Ирины Фёдоровны, умерла в младенчестве.

303 Кошури Иван (конец XVI в.) — купец, посланник царя Феодора I Иоанновича к афонским старцам в 1592 г.

304 *Лопарёв Х.М.* Вступительная статья к «Хождению Трифона Коробейникова»... С. VI.

305 Орша — древний русский город, расположенный на Днепре, при впадении в него р. Оршицы, впервые упоминается в летописях под 1067 г., именовался в те времена Рша. До сер. XIII в. город входил в состав Полоцкого, Смоленского и Витебского княжеств. С 1359 г. город был под властью Великого княжества Литовского, а позднее — Речи Посполитой. В период русско-польской войны 1654–1667 гг. город был освобождён от поляков, но позже русские войска были вынуждены оставить белорусские земли. В 1623 г. около Орши, на р. Кутеенка, был основан Кутеенский Богоявленский мужской монастырь. В нём находилась известная типография, переведённая позднее патриархом Никоном в Валдайский Иверский монастырь. В настоящее время Орша является районным центром Белоруссии.

306 Каменец-Подольский — древний русский город, расположенный в низовьях р. Смотрич, левый приток Днестра, возник в XI в., впервые упоминается в летописях под 1062 г. В XI в. входил в состав Киевской Руси, в XII–XIV вв. — Галицко-Волынского княжества. В 1239 г. город был взят и разрушен монгольскими ордями, но был восстановлен. В XIV в. город был захвачен Литовским великим князем Гедимином, который отдал его вместе со всей Подольской землёй во владение своим внукам. Тогда же в городе воздвигли каменный Петропавловский собор. В 1420 г. город перешёл во владение Польши и был превращён в неприступную крепость. С 1463 г. город стал центром Подольского воеводства и играл роль крупного торгового и ремесленного центра Речи Посполитой. В 1672 г. был захвачен войсками Османской империи, но по решению Карловицкого конгресса в 1699 г. был возвращён Польше. В настоящее время Каменец-Подольский — районный центр Хмельницкой обл. Украины.

307 Яссы — старинный город, расположенный на склоне холма Копоу, на р. Бахлуй. Город был основан как молдавское торговое поселение в XIV в. Первые в письменных источниках упоминается под 1387 г. как Ясский торг и пограничный пункт. С 1408 г. город стал именоваться Яссы, тогда же в нём был построен храм во имя святителя Николая Чудотворца. В XVI–XVII вв. город был значительным торговым и ремесленным центром Молдавского княжества. В 1512–1521 гг. здесь был построен монастырь Куртя-де-Арджеш. В 1565 г. господарь Александр Лапушняну перенёс в Яссы свою резиденцию из г. Сучавы. С тех пор и до 1862 г. Яссы были столицей Молдавского княжества. В 1640 г. в городе был построен господарем Василием Лупу монастырь в честь Трёх Святителей, в который были перенесены честные мощи святой Параскевы. В обители было размещено первое молдавское высшее училище, а также создана первая типография, сохранившаяся до настоящего времени. В Яссах существовали ещё два монастыря — Четэуя и Голия. В 1791 г. в городе был подписан русско-турецкий Ясский мирный договор. В настоящее время Яссы являются уездным административным центром Румынии.

308 Мелетий I Пигас — патриарх Александрийский в 1590–1601 гг.

309 Иоаким VI Зияде — патриарх Антиохийский в 1593–1604 гг.

310 И.Е. Забелин считал, что Трифон Коробейников не обладал литературными дарованиями, поэтому по возвращении из путешествия 1584 г. он для своего отчёта воспользовался забытым к тому времени текстом «Хождения Василия Познякова». И.Е. Забелин изложил свою точку зрения по этому поводу в предисловии к своему изданию «Хождения купца Василия Познякова 1558 года» (М., 1884).

После учреждения в 1589 году в Москве патриаршей кафедры и возведения на неё святителя Иова³⁰⁰, первого русского патриарха, русское правительство, возглавляемое Борисом Годуновым³⁰¹, стремилось продолжить политику по укреплению отношений с предстоятелями восточных Церквей. С этой целью в 1593 году в Константинополь и Иерусалим было послано посольство во главе с нашими знакомцами — Михаилом Огарковым и Трифоном Коробейниковым. На этот раз повод для путешествия был задравный — рождение царевны Феодосии Фёдоровны³⁰². Но ещё до этого, в декабре 1592 года, купец Иван Кошурин³⁰³, постоянно проживавший и ведший торговлю в Константинополе, был отправлен царём Феодором Иоанновичем на Афон, в Ватопедский монастырь, с «молебной милостыней» о здравии новорождённой царевны³⁰⁴.

Итак, 19 января 1593 года послы Михаил Огарков и Трифон Коробейников в сопровождении некоего подьячего Васильева выехали из Москвы с богатыми дарами (5564 угорских золотых монет, множество пушного товара), для того чтобы раздать эту милостыню в Константинополе и Иерусалиме, Дамаске и Александрии. Путь посольства на Православный Восток пролегал из Москвы через Смоленск, далее уже по польской территории через Оршу³⁰⁵ и Слуцк, с заездом в Каменец-Подольский³⁰⁶, с остановкой в Яссах³⁰⁷. В начале апреля 1593 года русское посольство прибыло в Константинополь, где вручило дары царя Феодора I Иоанновича Константинопольскому патриарху Иеремии II и гостившему в Царьграде Александрийскому патриарху Мелетию I Пигасу³⁰⁸. Таким образом, посольству не пришлось ехать в Египет. В столице Османской империи русские послы находились приблизительно четыре месяца, после чего они направились в Иерусалим, куда прибыли 28 сентября того же года. Раздав царские дары в храмы и монастыри и, конечно, в первую очередь Иерусалимскому патриарху Софронию, послы, после четырёх месяцев пребывания в Святом Граде, отправились в Дамаск. Там они также передали дары Антиохийскому патриарху Иоакиму VI³⁰⁹ и местным обителям. Из Иерусалима посольство, вероятно, по поручению правительства и благословению первого русского патриарха Иова, привезло модель Гроба Господня в Москву, куда оно вернулось 18 апреля 1594 года. На этом закончилось второе паломническое путешествие с участием государева дьяка Трифона Коробейникова, которому на протяжении почти трёх веков приписывалось авторство самого популярного среди читающей русской публики хождения, связанного с его именем.

Х.М. Лопарёв, делая обзор различных точек зрения исследователей на предмет авторства «Хождения Трифона Коробейникова» и анализируя известные ему исторические источники, пришёл к следующим выводам: «Трифон Коробейников <...> в 1582 году в Иерусалиме и на Синае не был, а потому “Хождение 1582 года” совершенно ему не принадлежит, хотя и связано с его именем. <...> Затем в предисловии говорится, что Коробейников ехал в Царьград, Антиохию, Иерусалим, Египет и на Афон. Как объяснить этот факт? Что он не был в Египте, это понятно, так как он передал милостынные деньги Александрийскому патриарху Сильвестру в Царьграде. Но упоминание об Антиохии, о которой в самом хождении нет ни слова, Иерусалиме и Синае, а также упоминание об Афоне для нас недостаточно ясно. Едва ли мы ошибёмся, предположив, что эти слова вставлены каким-нибудь писцом после 1593 года, когда Трифон, как это доподлинно известно, назначался в эти места. <...> Таким образом, из рассмотрения предисловия мы выносим тот взгляд, что эта часть “Хождения 1582 г.” не принадлежит перу Коробейникова, что она есть произведение какого-то писца, знавшего несколько данных и из первого путешествия Трифона, и из второго его хождения. <...> Из рассмотрения второй части “Хождения 1582 г.” мы выносим то же самое убеждение, что описание пути от Царьграда до Иерусалима не есть произведение пера Трифона Коробейникова. Язык и словоупотребление в этой части книги и в подлинном сочинении Трифона довольно значительно разнятся между собою. <...> Если две первые части разбираемой книги не принадлежат Коробейникову, то ещё менее принадлежит ему третья и главная часть сочинения, буквальное сходство которой с книгой Познякова в настоящем издании отмечено. <...> После всего сказанного, мы отныне можем считать так называемое “Хождение Коробейникова 1582 года” ему вовсе не принадлежащим. Трифон, вопреки И.Е. Забелину³¹⁰, имел дар писательства, доказательством чего служит его путник 1592 г., но он не участвовал в переделке книги Познякова. Последняя есть плод досужего писца, исполненный в промежуток между 1593 годом, когда пронёсся в Москве слух о поездке Коробейникова на Восток, и 1602 годом, временем написания древнейшего датированного списка хождения. <...> Автор переделки проделал свою интересную работу едва ли не по позняковскому подлиннику, по крайней мере, с его полной рукописью <...>; он придал анонимной книге известного рода стройность и систему; написал предисловие

311 *Лопарёв Х.М.* Вступительная статья к «Хождению Трифона Коробейникова»... С. XIX–XXXV.

312 *Опарина А.А.* Сравнительно-текстологический анализ сочинений Древней Руси... С. 84.

313 *Нащокин Григорий Афанасьевич* (втор. пол. XVI в.) — царский посол и воевода, происходил из старинного боярского рода, вышедшего из Твери в Москву в XIV в., сын А.Ф. Нащокина-Злобы и брат П.А. Нащокина, основателя города Архангельска. Служил при царях Иване IV Васильевиче Грозном, Феодоре I Иоанновиче и Борисе Фёдоровиче Годунове. В 1580 г. был отправлен послом к польскому королю Стефану Баторию. В 1581 г. присутствовал на свадьбе царя Ивана Грозного с Марией Нагой. Принимал участие в качестве воеводы большого полка в войне с Польшей. В 1588 г. был назначен приставом у Константинопольского патриарха Иеремии II, приехавшего в июне того года в Москву. В 1592 г. он был отправлен послом в Константинополь для переговоров с правительством турецкого султана об укреплении мирных отношений Московского царства с Крымским ханством, вассалом Османской империи. У Г.А. Нащокина было особое поручение царя Феодора Иоанновича — поставить вопрос перед восточными патриархами об иерархическом месте русского первосвященника среди других предстоятелей Православных Церквей. Путь его в Турцию лежал через Дон, поэтому он вёз с собой жалованье и припасы, а также царскую грамоту донским казакам с просьбой жить в мире с азовскими турками. Переговоры в

Константинополе благополучно завершились, и для дальнейшего их развития султан послал вместе с Г.А. Нащокиным своего посла. В 1593 г. они благополучно прибыли в Москву. В 1598 г., когда Крымский хан Казы-Гирей напал на Русь, Г.А. Нащокин был назначен царём воеводой в Москве для охраны её от возможного прорыва врагов к столице. Оставил интересные записки об Османской империи.

314 *Иванов Андрей* (кон. XVI — нач. XVII в.) — царский посол, дьяк Посольского приказа. В 1587 г. начал службу в Посольском приказе в качестве подьячего, несколько раз ездил в Польшу в составе русских посольств. В 1592–1593 гг. в составе посольства Г.А. Нащокина он в чине подьячего ездил в Константинополь. В 1594 г. он был назначен вторым подьячим Посольского приказа, а вскоре стал первым подьячим, в 1598 г. был назначен дьяком Новгородской четверти. В 1601 г. Иванов в ранге дьяка выехал в составе посольства князя Григория Константиновича Волконского-Кривого в Крым на переговоры с ханом Казы-Гиреем. В 1604 г. он в качестве дьяка был отправлен вторым послом в Грузию. Вернувшись в Москву в 1605 г., в разгар Смуты, он продолжал служить в Посольском приказе. В 1606–1607 гг. он, будучи вторым послом, в ранге дьяка ездил в составе русского посольства во главе с князем Г.К. Волконским в Польшу, чтобы сообщить королю о смерти Лжедмитрия I и о воцарении Василия Ивановича Шуйского. В 1607–1608 гг. Иванов выполнял обязанности второго дьяка Посольского приказа. В 1612 г. его подпись стояла под многими грамотами князя Д.М. Пожарского, писанными в Ярославле. В 1613 г. он входил в состав де-

легации Земского собора, направленной к юному боярину Михаилу Фёдоровичу Романову с просьбой принять царский престол.

315 *Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр.* Указ. соч. Кн. 6. Т. 4. С. 46.

316 *Исленьев Даниил Иванович* (втор. пол. XVI в.) — царский посол, московский дворянин, сын боярский и голова. Даниил Иванович происходил из древнего дворянского рода. В 1571 г. он участвовал в отражении набега орды Крымского хана Девлет-Гирея. В 1591 г. он, будучи головой в составе Большого полка, командовал сотней стрельцов при отражении набега орды Крымского хана Казы-Гирея Боры. В 1594 г. он был послан в качестве царского посла в Константинополь, где в 1595 г. был задержан по приказу турецкого султана Мухаммада III, более о Д.И. Исленьеве известий мы не имеем.

с указанием имени Коробейникова, о поездке которого он знал, прибавил сюда анонимный Иерусалимский путник, сделал иной распорядок частей книги и вообще старался приноровить её к 1582 году. <...> «Хождение 1582 года» есть один из любопытнейших памятников русской литературы, как старинная переделка книги на свой лад, в продолжение трёх веков вводившая в заблуждение не только вообще грамотных людей, но и учёных исследователей»³¹¹.

«Хождение Трифона Коробейникова в 1593 году» и «Отчёт Трифона Коробейникова в розданной царской милосердия» считаются исследователями произведениями, принадлежащими перу Трифона Коробейникова. «Хождения Трифона Коробейникова» являются ценнейшими историческими источниками, а также они стали этапными в эволюции литературного жанра паломнических хождений, наметив основные тенденции его развития в последующие столетия. «Хождение купца Трифона Коробейникова по святым местам Востока в 1582 г.», объединённое рукой талантливого переписчика конца XVI века с произведениями Василия Позняка и Трифона Коробейникова и основанное к тому же на древнегреческом проскинитарии, «представляет собой образцовый тип паломнического сочинения. <...> Исследуемое нами сочинение, будучи по форме традиционно паломническим, приобрело светское начало. Хождение следует тенденции, проявившейся в культуре той эпохи, — соединению мирского и сакрального. <...> Указанная особенность является своего рода новацией для XVI в., впоследствии подхваченной и получившей развитие в произведениях литературы путешествий XVII–XVIII столетий»³¹².

В мае 1591 года из Константинополя в Москву прибыл митрополит Тырновский Дионисий. Он, по благословению Вселенского патриарха Иеремии II, привёз царю Феодору I Иоанновичу соборную грамоту, утверждавшую установление в царствующем граде Москве патриаршей кафедры и избрание на неё патриарха Иова, а также определявшую патриарху Русской Церкви пятое место в ряду православных патриархов. Последнее обстоятельство вызвало неудовольствие царя Феодора Иоанновича, который в ответной грамоте, посланной в Константинополь к патриарху Иеремии II, просил поставить патриарха Русской Церкви третьим в иерархии предстоятелей Православных Церквей. В 1592 году грамоты от русского царя и Московского патриарха с изложением этой позиции были посланы всем первосвященникам Православных Церквей с послом Григорием Афанасьевичем Нащокиным³¹³ и подьячим Андреем Ивановым³¹⁴. В феврале 1593 года в связи с обращением царя Феодора Иоанновича и святителя Иова в Константинополе состоялся собор иерархов Православных Церквей в присутствии посольства Московского царства³¹⁵. Собор подтвердил своё прошлое решение, то есть признал за Патриархом Русской Церкви пятое место в иерархической последовательности патриарших престолов. Это повторное определение было изложено письменно и подписано всеми участниками собора единодушно. Послание с соборным определением было вручено московскому послу Григорию Афанасьевичу Нащокину, который и доставил его из Константинополя в Москву царю Феодору Иоанновичу и святителю Иову.

В 1594 году в Царьград было послано царское посольство во главе с московским дворянином Даниилом Ивановичем Исленьевым³¹⁶. Царский посол повёз грамоты Константинопольскому патриарху Иеремии II и Тырновскому митрополиту Дионисию, а также жалование последнему за службу в Москве. Д.И. Исленьеву также было поручено отвезти в Константинополь некоего инока для обучения греческому языку. Это, пожалуй, последнее известие о путешествии наших соотечественников в Царьград в конце XVI века. О зарубежном паломничестве русских людей к христианским святыням Константинополя, как, впрочем, и о других путешествиях на Православный Восток, начиная с середины 90-х годов XVI века и до окончания периода, называемого в истории нашего Отечества Смутным временем, у нас сведений не имеется.

БОГОМОЛЬЕ К ОТЕЧЕСТВЕННЫМ СВЯТЫНЯМ В КОНЦЕ XVI ВЕКА

Теперь перейдём к рассмотрению внутреннего паломничества в конце XVI века. После прекращения массового террора и смерти царя Ивана IV Васильевича Грозного, а также заключения перемирия с Речью Посполитой, что принесло долгожданный мир, в стране стала восстанавливаться нормальная жизнь и, как следствие этого, вновь начала оживать многовековая традиция поклонения святыням. Этому способствовала набожность молодого царя Феодора I Иоанновича и его жены Ирины Фёдоровны, которые часто ездили на богомолье во многие русские монастыри. Английский дипломат и путешественник Джайлс Флетчер³¹⁷ в своих воспоминаниях о посещении Московского царства в 1588–1589 годах, изданных в Англии в 1591 году под названием «О государстве Русском», писал о царе Феодоре Иоанновиче следующее: «...он прост и слабоумен, но весьма любезен и хорош в обращении, тих, милостив, не имеет склонности к войне, мало способен к делам политическим и до крайности суеверен. Кроме того, что он молится дома, ходит он обыкновенно каждую неделю на богомолье в какой-нибудь из ближних монастырей»³¹⁸. Нечто подобное пишет о царе Феодоре Иоанновиче и офицер-наёмник, служивший в русской, польской и других европейских армиях, француз по происхождению Жак Маржерет³¹⁹:

317 Флетчер Джайлс (ок. 1549 – 1611) — английский посол и писатель. Он родился в г. Уэстфорде, учился в Кембриджском университете. В 1588–1589 гг. находился в России в качестве английского посла, добивался у русского правительства привилегий для британской Московской компании. После своего возвращения в Англию написал воспоминания «О государстве Русском» (1591), в которых подробно описал жизнь Московского царства. Книга Флетчера отличается, с одной стороны, всесторонностью и уникальностью приведённых сведений о жизни русского общества того времени. С другой стороны,

она пронизана неприязнью к русским людям и Православию, а также множеством фактических неточностей в описании увиденных в Московском царстве событий.

318 Флетчер Д. О государстве Русском // Воспоминания иностранцев. Смоленск, 2003. С. 144.

319 Маржерет Жак (ок. 1550 – 1618) — французский дворянин, наёмник, профессиональный военный, капитан, автор широко известных записок о Московском царстве. Он родился в небольшом г. Оксон, в восточной Франции, в семье судейского

чиновника, получившего дворянство за службу. В юности на родине он принимал участие в религиозных войнах на стороне герцога Генриха Бурбона, будущего короля Генриха IV. В начале 90-х гг. XVI в. он воевал на Балканах против войск Османской империи, после чего служил в армии Священной Римской империи. Затем он поступил в войско к королю Речи Посполитой и служил в гарнизоне г. Каменец-Подольский. В 1600 г. он завербовался на военную службу в Московское царство, где командовал пехотной ротой и отличился в 1605 г. в битве при Добрыничах против запорожских казаков и польских войск, которые были разбиты. В 1605–1606 гг. он возглавлял личную охрану самозванца Лжедмитрия I, после смерти последнего авантюрист-наёмник через Архангельск бежал из России во Францию. В Париже он издал в 1607 г. свою книгу под названием «Состояние Российской империи и великого княжества Московии». Вскоре он вернулся в Россию и поступил на службу к Лжедмитрию II, а затем перешёл в польское войско коронного гетмана Станислава Жолкевского. В 1610 г. Маржерет участвовал в Клушанской битве, в которой польские интервенты разбили русское войско царя Василия Ивановича Шуйского. В 1611 г. он принимал участие в подавлении восстания москвичей против поляков, поджоге и разорении Москвы. В 1611 г. он уехал в Польшу, а оттуда во Францию. Через некоторое время он вновь пытался вернуться в Московское царство, на этот раз, чтобы поступить на русскую военную службу. Однако князь Дмитрий Михайлович Пожарский отверг его пред-

ложение. В последние годы своей жизни Маржерет находился в Польше и Германии, где исполнял функции политического агента Франции. Записки Маржерета являются ценным историческим источником, но требующим критического отношения, т.к. автор весьма тенденциозен и подчас враждебен к России.

320 *Маржерет Ж.* Состояние Российской империи и великого княжества Московии. Россия XV–XVII вв. глазами иностранцев. Л., 1986. С. 233.

321 Бушуев Сергей Владимирович — современный историк, старший научный сотрудник Российской Государственной библиотеки.

322 *Бушуев С.В.* История государства Российского: Историко-библиографические очерки // Кн. 2. XVII–XVIII вв. М., 1994. С. 63.

323 Скипетр (*греч.* посох, жезл) — один из знаков монархической власти, символ, напоминающий о посохе пастыря. Скипетр как символ власти использовался с древнейших времён монархами многих государств. В Московском царстве скипетр впервые был торжественно вручён при венчании на царство святому благоверному Феодору I Иоанновичу. В XVI–XVII вв. на торжественных приёмах русские государи держали скипетр в правой руке, при больших выходах его несли перед царём стряпчие. Древний скипетр большого царского наряда хранился в Оружейной палате. Он был изготовлен из золота, украшен чеканкой и драгоценными камнями, наверху были вставлены золотые фигуры трёх орлов со сходящимися крыльями, а над ними корона. Со времён Петра I Алексеевича русские императоры пользовались скипетром в виде короткого золотого жезла, осыпанного алмазами и другими драгоценными камнями. С кон. XVIII в. использовался скипетр, изготовленный к коронации императора Павла I Петровича. Этот скипетр имеет вид фигурного жезла длиной 59,5 см с выделенной перехватами рукоятью, осыпан бриллиантами и увенчан двуглавым орлом, вершину которого украшает алмаз «Орлов». Скипетр использовался в торжественных церемониях наравне с другими царскими регалиями: державой, короной и пр.

324 *Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр.* Указ. соч. Кн. 6. Т. 10. С. 66.

325 *Флетчер Д.* Указ. соч. С. 117.

326 Донской монастырь — мужская обитель в честь Донской иконы Божией Матери, расположенная в Москве и основанная в 1591 г. по указу святого благоверного царя Феодора I Иоанновича. Монастырь был основан в благодарность Богу и в память чудесной победы над ордой Крымского хана Казы-Гирея, одержанной в 1591 г. около Калужской заставы русским войском. Обитель была основана на том месте, где в главном стане русского войска, ожидавшего врага, стоял походный храм во имя преподобного Сергия Радонежского, в котором была поставлена Донская икона Божией Матери, даровавшая чудесным образом русскому войску победу над превосходившим его по численности и вооружению врагом. Вместе с обителью был учреждён крестный ход в память об этом событии, который совершался ежегодно 19 августа из Успенского собора Московского Кремля в Донскую обитель. В 1591–1593 гг. здесь был возведён каменный храм в честь Донской иконы Божией Матери, который построил Ф. И. Конь. Главной святыней Малого собора был чтимый список Донской иконы Пресвятой Богородицы, исполненный Симоном Ушаковым. В Смутное время обитель была разграблена и опустошена, но заботами царей Михаила Фёдоровича и Алексея Михайловича была возобновлена. В 1650 г. она была приписана к Андреевскому монастырю. В 1684–1698 гг. по обету царевны Екатерины Алексеевны, сестры царя Петра I Алексеевича, был построен новый собор в честь Донской иконы Божией Матери с трапезной. В 1686 г. в монастыре началось строительство новых стен и башен, сохранившихся до настоящего времени. В 1687 г. обитель стала вновь самостоятельной и получила своего игумена. В 1712 г. под алтарём нового собора был устроен храм Сретения Господня, ставший усыпальницей царей Имеритинских, царевичей и князей грузинских родов Дадианов и Багратионов. В 1713–1714 гг. был построен надвратный храм в честь Тихвинской иконы Божией Матери, рядом с которым стоял домик, в котором жил впоследствии святитель Тихон Московский. В 1714 г. был освящён больничный храм во имя преподобного Евфимия Великого с усыпальницей князей Голицыных. Храм был переделан в 1806–1809 гг. и освящён в честь Архангела Михаила. В 1745 г. монастырь стал ставропигиальным. В 1771 г. в обители во время чумы разъярённая толпа москвичей растерзала архиепископа Амвросия (Зертис-Каменского), который пытался остановить эпидемию. Во время французской оккупации Москвы в 1812 г. захватчики разграбили и осквернили

обитель, после освобождения столицы она была восстановлена. Кладбище монастыря стало местом упокоения выдающихся деятелей Русской Православной Церкви, государства и российской культуры XVII–XX вв. В 1922–1925 гг. в обители с перерывами жил святитель Тихон, патриарх Московский и всея Руси, здесь же он был и погребён в Малом Донском соборе. После смерти святителя Тихона обитель была окончательно закрыта, в её стенах разместилась детская трудовая колония и другие советские организации. Однако Старый Донской собор никогда не закрывался, благодаря упорству и настойчивости москвичей. В 1934 г. в обители был размещён Музей архитектуры Академии архитектуры СССР, а с 1964 г. — филиал Музея архитектуры им. А.В. Щусева, благодаря этому многие постройки сохранились. В 1990 г. монастырь был передан Русской Православной Церкви, а в 1992 г. здесь были обретены честные мощи святителя Тихона Московского, которые в нём в настоящее время и почивают.

327 Герман (ок. 1505 – 1567) — святой, архиепископ Казанский и Свяжский. Святитель родился в Тверской земле, в г. Старице, в боярской семье, в святом крещении получил имя Григорий. Его отец боярин Фёдор Афанасевич Полев-Садырь принял постриг в Иосифо-Волоцком монастыре с именем Филофей и стал казначеем монастыря. В 30-е гг. XVI в. Григорий удалился в Иосифо-Волоцкую обитель, где вскоре принял монашеский постриг с именем Герман от игумена Гурия, впоследствии святого архиепископа Казанского. В обители в это время жил в заключении преподобный Максим Грек, с которым юный инок Герман часто беседовал. Он с усердием изучал и переписывал Священное писание, богослужебные книги и творения святых отцов. В 1551 г. преосвященный Акакий, епископ Тверской, рукоположил его в иеромонахи, а затем возвёл в сан архимандрита и поставил настоятелем Старицкого Успенского монастыря, где Герман ввёл строгий устав и довёл обитель до цветущего состояния. В 1553 г. он поставил вместо себя игуменом обители инок Иова, будущего святителя, первого русского патриарха, и удалился в Иосифо-Волоцкий монастырь на безмолвие. В 1554 г. он был вызван в Москву на собор, который осудил ересь Матвея Башкина и архимандрита Артемия, бывшего игумена Троице-Сергиева монастыря. В 1555 г., после учреждения Казанской епархии, святитель Гурий, архиепископ Казанский и Свяжский, направил архимандрита

Германа в г. Свяжск для создания там новой обители в честь Успения Богородицы. Новоустроенный монастырь за восемь лет управления архимандритом Германом стал центром просвещения Казанского края. В 1564 г., после смерти святителя Гурия, он по воле митрополита Афанасия и царя Ивана IV Васильевича Грозного был рукоположен в сан архиепископа Казанского и Свяжского. По благословению святителя Германа во вверенной ему епархии воздвигались храмы, больницы, школы и странноприимные дома, тогда же он основал Казанский Иоанно-Предтеченский монастырь. В 1566 г., после ухода на покой Афанасия, митрополита Московского и всея Руси, царь Иван Грозный пожелал видеть на митрополичьей кафедре святителя Германа. Он был вызван из Казани в Москву и помещён в митрополичий дом, где в разговоре с царём кротко и твёрдо сказал о том зле, которое несёт опричнина народу и государству. За это святитель был удалён из митрополичьего дома и два года жил в Москве в опале, но при сохранении сана. В 1568 г. на суде архиереев святитель Герман был единственным, кто выступил открыто в защиту невинно обвиняемого святителя Филиппа, митрополита Московского и всея Руси. Через два дня после этого святителя Германа нашли убитым в его келье. В 1592 г. были обретенны его нетленные мощи, от которых стали происходить многие чудеса и знамения. В 1595 г. мощи святителя были перенесены в Свяжский Успенский монастырь. В 1695 г. началось всероссийское прославление святителя Германа. Память 23 июня, 25 сентября, 4 октября, 6 ноября.

«...Государь весьма простоватый, который часто забавлялся, звоня в колокола, или большую часть времени проводил в церкви»³²⁰.

С.В. Бушуев³²¹ справедливо писал по этому поводу: «Иностранные авторы сообщали о низком росте царя Фёдора, одутловатом и неестественно бледном лице, нетвёрдой походке. Из этого они делали не вполне правомочный вывод о его слабоумии. Русские современники подчёркивали, напротив, положительные с их точки зрения черты своего государя, такие как благочестивая набожность, щедрое нищелюбие Фёдора Иоанновича, любовь его к колокольному звону»³²². Искреннее благочестие святого благоверного царя Феодора I Иоанновича вызывало сочувствие и понимание у русского православного народа и, наоборот, непонимание и порицание у приезжих иноземцев, католиков и протестантов. Святитель Иов, первый патриарх Московский и всея Руси, автор «Повести о житии царя Феодора Иоанновича», так описал благочестивого государя: «Хотя держал в руках своих скипетр³²³ славного царства Русского, но всегда устремлял ум свой к Богу и сердечную веру сопровождал добрыми делами; тело удручал церковными песнями, дневными правилами, всенощными бдениями, воздержанием и постом, а душу умащал поучением Божественных Писаний, украшая её благими нравами. <...> Был весьма нищелюбив, милуя вдовиц и сирот, особенно чтит священнический и монашеский чин, удовлетворяя их всегда пространною милостынею. <...> И в дальние страны земли всегда текла, как нескудная река, его щедрая милостыня, как то: во святую гору Афонскую, в Александрию, <...> в великую Антиохию и во все святые места даже до Иерусалима»³²⁴. Мы уже обращали внимание читателя на то, что в правление царя Феодора Иоанновича была продолжена традиция Московского царствующего дома по посылке милостыни на Православный Восток.

Боголюбивый царь Феодор Иоаннович также продолжил сложившийся столетия назад обычай государевого богомолья к наиболее почитаемым святыням своего Отечества. Как и прежде, царская семья постоянно ходила на богомолье в Троице-Сергиев монастырь для того, чтобы поклониться честным мощам преподобного Сергия Радонежского. Вот как описывает тот же Джайлс Флетчер паломничество царицы Ирины Фёдоровны в Троице-Сергиеву обитель: «Нынешняя царица, не имея детей от царя, своего супруга, давала много обетов Святому Сергию, покровителю этого монастыря, чтобы он благословил её чадородием. Каждый год ходит она туда пешком, на богомолье, из Москвы, что составляет около 80 английских миль, в сопровождении пяти или шести тысяч женщин, одетых в синие платья, и с четырьмя тысячами солдат, составляющих её телохранителей»³²⁵. Несмотря на то, что Господь сжалился над царственной четой и даровал ей рождение дочери Феодосии в 1592 году, которая прожила всего чуть больше года, династия Рюриковичей пресеклась на Московском троне со смертью святого благоверного царя Феодора Иоанновича, последовавшей в ночь на 6 января 1598 года. После смерти мужа царица Ирина Фёдоровна, отказавшись от престола, постриглась в монахини Новодевичьего монастыря в Москве, куда на богомолье часто приезжал её царственный брат Борис Фёдорович Годунов.

Святитель Иов, патриарх Московский и всея Руси, продолжил церковную политику своих предшественников по прославлению русских святых угодников Божиих и созданию новых монашеских обителей. «Патриарх Иов учредил более десяти монастырей, среди этих обителей славнейшей является московский Донской монастырь³²⁶, основанный в 1591 году в память об избавлении Руси от полчищ крымских татар. Особенно много потрудился Святейший Патриарх Российский в прославлении святых угодников Божиих. Он был обрадован обретением мощей Германа³²⁷, архиепископа Казанского, бывшего архимандрита Старицкого Успенского монастыря³²⁸. Мощи святителя Германа были пере-

328 Старицкий Успенский Богородицкий монастырь — мужская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, расположенная в г. Старице, в Тверской земле. Обитель была основана в 1110 г. иноками Киево-Печерского монастыря Трифоном и Никандром, но в результате монгольского нашествия и княжеских усобиц пришла в запустение. В нач. XVI в. монастырь был возобновлён удельным Старицким князем Андреем Ивановичем, младшим сыном Московского государя Ивана III Васильевича Великого. Князь Андрей Иванович построил белокаменный Успенский собор, сохранившийся до настоящего времени. В обители на богомолье часто бывали Старицкий князь Владимир Андреевич и царь Иван IV Васильевич Грозный, во времена которых возвели из камня Введенский храм. Наиболее известными игуменами монастыря были святитель Герман, архиепископ Казанский и Свяяжский, и святитель Иов, первый патриарх Московский и всея Руси, который был в 1605 г. послан в обитель самозванцем Лжедмитрием I. В тот период в монастыре игуменствовал преподобный Дионисий Радонежский, который не позволил шуметься над старцем-патриархом и содержал низложенного святителя Иова в любви и достатке. Преподобный Дионисий впоследствии стал игуменом Троице-Сергиева монастыря и одним из вождей русского народа в освободительной борьбе против оккупантов и предателей в Смутное время. В 1819 г. в обители был построен храм во имя Живоначальной Троицы и при ней монастырская больница. В советский период обитель была ограблена и закрыта, в её стенах был создан музей. В 1996 г. монастырь передали Русской Православной Церкви и по благословению Священного Синода здесь была возрождена мужская обитель.

329 Свяяжский Успенский Богородицкий монастырь — мужская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, расположена на острове в устье р. Свяяги, в г. Свяяжске, в 30 км от Казани. Основана обитель в 1555 г. святителем Германом, архиепископом Казанским и Свяяжским, трудами которого был построен каменный соборный Успенский храм. В 1595 г. в собор обители были перенесены из Москвы и положены честные мощи святителя Германа. В обители сохранялись келья и личные вещи святителя. В 1799 г. Святейший Синод повелел викариям Казанской епархии именовать Свяяжскими, жить в монастыре и управлять им. В советский период монастырь закрыли, здесь были размещены в разное время концлагерь, психиатри-

ческая лечебница и другие учреждения. В 1997 г. монастырь был передан Русской Православной Церкви, и в нём началось возрождение иноческой жизни.

330 Гурий (ок. 1500 – 1563) — святитель, архиепископ Казанский и Свяяжский, родился в Радонеже, рядом с Сергиевым посадом, в небогатой дворянской семье, в миру Григорий Григорьевич Руготин. В юности он служил управляющим в доме князя И.Д. Пенкова-Хомяка; оклеветанный перед хозяином, он два года отсидел в темнице. После этого он в 1522 г. удалился в Иосифо-Волоцкий монастырь, где принял постриг с именем Гурий. В 1543 г. он был избран братией игуменом обители. В 1552 г. он, тяготясь игуменской властью, оставил игуменство и два года подвизался простым иноком. В 1554 г. он был назначен игуменом Троицкого Селижарова монастыря. В 1555 г. он был возведён в сан архиепископа Казанского и Свяяжского вновь образованной Казанской епархии. Став первым архиепископом Казанским, святитель положил прочное основание Православию в своей епархии. Он был основателем монастырей: Преображенского и Троицкого в Казани, Зилантова под Казанью, Успенского Богородицкого в Свяяжске. По его благословию и его трудами в Казани были построены кафедральный собор в честь Благовещения Пресвятой Богородицы и многие храмы. В 1595 г. были обретены его нетленные мощи. Память 20 июня, 4 октября, 5 декабря.

331 Варсонофий (ок. 1495 – 1576) — святитель, епископ Тверской, родился в семье священника в г. Серпухове, в миру Иван Васильевич. Юношей во время набега крымских татар был захвачен в плен и три года пробыл невольником в Крыму, где изучил татарский язык. Его отец смог раздобыть денег и выкупил сына из неволи. После возвращения он принял монашеский постриг в Московской Спасо-Андрониковой обители. В 1544 г. он был поставлен игуменом Николаевского Пешношского монастыря. В 1555 г. он был возведён в сан архимандрита и направлен в Казань в помощь святителю Гурию, архиепископу Казанскому и Свяяжскому. В 1556 г. по велению царя Ивана IV Васильевича Грозного и благословию святителя Гурия он был поставлен игуменом Спасо-Преображенского монастыря в Казани. В 1565 г. он был хиротонисан во епископа Тверского. Святитель Варсонофий был настоящим аскетом-подвижником и пастырем, обладая даром врачевания, он успешно лечил людей от болезней, имея дар

рассуждения, он умело врачевал душевные страсти своей паствы. В 1570 г. святитель, удручённый болезнью, был отправлен на покой в созданный его трудами Спасо-Преображенский монастырь в Казани, где он мирно скончался. В 1595 г. были обретены честные мощи святителя Варсонофия. Память 11 апреля, 4 октября.

332 Гермоген (Ермоген) (ок. 1530 – 1612) — священномученик, патриарх Московский и всея Руси. Считается, что он происходил из семьи донских казаков. Впервые упоминается в 1580 г. в качестве священника одного из храмов Казани, вскоре он принял монашеский постриг и стал архимандритом Казанского Спасо-Преображенского монастыря. В 1589 г. он был рукоположен в сан архиепископа Казанского и Свяяжского, а вскоре был возведён на митрополичью кафедру. В 1598 г. святитель принимал участие в избрании на царство Бориса Фёдоровича Годунова. В 1605 г. он был вызван Лжедмитрием I в Москву для участия в работе нового правительственного органа — сената, на котором обличал самозванца и требовал крещения Марины Мнишек в православную веру, за что подвергся опале. В 1606 г., после посещения на царский престол Василия Ивановича Шуйского, святитель Гермоген был избран патриархом Московским и всея Руси, но отношения с царём у него не сложились. Однако патриарх поддерживал царя и выступал против восстания И.И. Болотникова и деятельности Лжедмитрия II. Несмотря на поддержку святителя Гермогена, царь Василий Шуйский не смог удержаться на престоле. Святитель Гермоген категорически возражал против того, чтобы в Москву входили польские оккупанты, а когда это случилось, активно поднимал народ на борьбу с ними. В 1610 г. он был заточён поляками в Чудовом монастыре Московского Кремля, но, даже находясь в заключении, продолжал рассылать грамоты, в которых призывал народ бороться с польскими захватчиками и изменниками. Поляки потребовали от святителя Гермогена, чтобы он подписал грамоту нижегородцам с требованием признать королевича Владислава законным государем, но он мужественно отказался. После этого отказа поляки уморили святителя голодной смертью. Память 17 февраля, 12 мая.

333 Иоанн Казанский († 1529) — святой, мученик, родом из Нижнего Новгорода, в 1529 г. казанские татары во время набега на Кострому захватили его в плен. В плену Иоанна пытались силою склонить к принятию ислама, но он всё время проводил в молитве и был непоколебим в православ-

ной вере. Видя упорство Иоанна, мусульмане пытали его, но ничего не добились от истинно верующего юноши и бросили умирать на снегу. Однако чудесным образом Иоанну удалось избавиться от пут и дойти до места, где жил посол Московского великого князя Василия III Ивановича, которому он рассказал о случившемся и в ту же ночь скончался. Погребли святого мученика Иоанна на русском кладбище близ Казани. В 1592 г. по представлению святителя Гермогена, митрополита Казанского и Астраханского, позже патриарха Московского и всея Руси, мученик Иоанн был причислен Русской Православной Церковью к лику святых. Память 24 января.

Стефан и Пётр Казанские († 1552) — святые, мученики, крещёные казанские татары, которые за открытую и смелую проповедь Христа были убиты мусульманами. Святые мученики приняли святое крещение после взятия Казани войсками царя Ивана IV Васильевича Грозного и пострадали после ухода русской армии из города. В 1592 г. святитель Гермоген, митрополит Казанский и Астраханский, будущий патриарх Московский и всея Руси, обратился к святителю Иову, первому русскому первосвятителю, с просьбой канонизовать святых мучеников Стефана и Петра. Память 24 марта.

334 Мартирий Зеленецкий († 1603) — преподобный, основатель и первый игумен Зеленецкого Свято-Троицкого монастыря. Он родился в г. Великие Луки, в святом крещении получил имя Мина. Когда Мине было 10 лет, он потерял родителей и его взял на воспитание иерей Борис, духовный отец семьи, который вскоре принял монашеский постриг с именем Боголеп. Инок Боголеп восстановил в предместье Великих Лук древний Свято-Троицкий Сергиев монастырь и стал его игуменом. В этой обители Мина принял постриг с именем Мартирий и в течение 7 лет был келарем. В эти годы к преподобному Мартирию два раза являлась во сне икона Пресвятой Богородицы на огненном столбе, после чего он решил стать отшельником. Через некоторое время он тайно покинул обитель и уединился на берегу лесного озера; здесь он перенёс борьбу с бесами и тяжёлую болезнь. По совету своего духовного отца он удалился в Тихвинский Богородицкий монастырь. По прошествии некоторого времени преподобный нашёл в лесу удивительно красивое место, которое называлось Зелёный остров, и основал здесь обитель во имя Живоначальной Троицы. Это произошло в сер. XVI в. На средства благотворителей,

несены из Москвы в основанный им Свяжский Богородицкий монастырь³²⁹, что близ Казани, 25 сентября была установлена в честь сего перенесения церковная память. В 1595 году были обретены мощи святителя Гурия³³⁰, архиепископа Казанского, и Варсонофия³³¹, епископа Тверского. Патриарх повелел построить церковь над местом их погребения и благословил Гермогена³³², митрополита Казанского, составить житие святителей, что и было исполнено. По ходатайству Гермогена, митрополита Казанского, Святейший Патриарх повелел творить церковную память трёх Казанских мучеников³³³ — Иоанна (24 января), Стефана и Петра (24 марта). Таким образом, Патриарх Иов положил основание прославлению собора Казанских святых. Так продолжалась макариевская традиция собирания и прославления русской святости. Трудрами и благословениями Московского Патриарха установлены общецерковные празднования памяти преподобных: Антония Римлянина, Иосифа Волоцкого, Мартирия Зеленецкого³³⁴, Корнилия Вологодского³³⁵, перенесены мощи святителя Филиппа³³⁶ из Тверского Отроча монастыря в Соловецкий монастырь и особенно прославлены Московские святые. Около двадцати церковных памятней, новых прославлений и особых чествований установил Святейший Иов. С 1588 года у гроба блаженного Василия, Христа ради юродивого, Московского

среди которых были бывший Касимовский царь Симеон Бекбулатович и известный новгородский храмоздатель дьяк Фёдор Данилович Сырков, был возведён дивный монастырь с благолепными храмами. Преподобному Мартирию Господь дал дар прозорливости и исцеления. Он сподобился явления к нему Пресвятой Богородицы. Преподобный прожил долгую жизнь, в конце которой он сам ископал себе могилу, изготовил гроб и в нём скончался, благословив всю братию родного монастыря. Память 1 марта, 11 ноября.

335 Корнилий Комельский и Вологодский (1457–1537) — преподобный, основатель Комельского Введенского мужского монастыря. Преподобный Корнилий родился в Ростове, в знатной боярской семье Крюковых, в 12 лет он поступил послушником в Кирилло-Белозерский монастырь, где принял монашеский постриг, после чего возложил на себя тяжёлые вериги, исполнял все послушания, а в свободное время переписывал книги, чем обогатил библиотеку обители. Несколько лет он провёл в пустынножительстве в разных землях, а потом ушёл на безмолвие в Вологодскую сторону, в глухой Комельский лес. В 1497 г. преподобный Корнилий по благословению святителя Симона, митрополита Московского и всея Руси, основал в лесу обитель в честь Введения во храм Пресвятой Богородицы. Преподобный несколько раз удалялся из своей обители ради излюбленного им безмолвия, но всегда по просьбе братии возвращался. Память 19 мая.

336 Филипп (Колычёв) (1507–1569) — святой, митрополит Московский и всея Руси в 1566–1568 гг. Выходец из старинного боярского рода Колычёвых, в миру его звали Фёдор Степанович. до 30 лет он находился на великокняжеской службе, в 1537 г. тайно ушёл из Москвы в Соловецкий монастырь, где принял иноческий постриг с именем Филипп. В 1547 г. он был избран игуменом обители, в которой святитель развернул масштабное каменное строительство, в результате чего она приняла тот вид, который сохраняет до сего времени. При святителе Филиппе монастырь стал духовным и экономическим центром Русского Севера. В 1566 г. святитель Филипп был возведён на митрополичий престол, но не смог смириться с беззакониями царя Ивана IV Васильевича Грозного и его окружения, говоря правду о преступлениях опричников. В 1668 г. святитель был смещён с митрополичьей кафедры и отправлен в заточение в Тверской Отроч монастырь, где он был убит главой опричников Г.Л. Малютой Скуратовым-Бельским. Память 9 января и 3 июля.

чудотворца, начали совершаться многочисленные чудеса. Первосвятитель Иов собором епископов и архимандритов определил праздновать память блаженного Василия 2 августа, а царь Фёдор повелел построить придел над гробом святого. По окончании строительства Патриарх Иов первый отслужил службу в храме во имя Василия Блаженного, Московского чудотворца. <...> Почитая своих святых предшественников на Московском первосвятительском престоле и веруя, что по их молитвам Русская Церковь взыскала патриаршее достоинство, Святейший Патриарх Иов установил соборное празднование Московским святителям Петру, Алексию и Ионе»³³⁷. В житии первого русского патриарха Иова описана его целеустремлённая деятельность по прославлению святых Божиих угодников и забота о почитании отечественных святынь, к которым на поклонение шли тысячи и тысячи русских людей в тяжкие годы массового голода из-за неурожая, предшествовавших Смутному времени.

В годы смуты и иностранной интервенции, когда государственная власть оказалась неспособной защитить землю Русскую от бунтарей, самозванцев и иноземных захватчиков, только Церковь нашла в себе силы не дрогнуть и до конца стоять за Православную веру и Отечество. Жертвенность и бескорыстие, твёрдость и непоколебимость в вопросах веры, патриотизм и высокая христианская нравственность святителей Иова и Гермогена, первых двух патриархов Русской Церкви, стали знаменем освободительной борьбы русского народа против самозванцев и интервентов, несших с собой на Русь католическую экспансию, духовное и физическое рабство. Но даже в эти страшные годы русские люди стремились на поклонение к отечественным святыням, дававшим им силы выдержать несчастья Смутного времени и поддерживавшим их дух в борьбе с польско-шведскими захватчиками.

ГЛАВА V

РУССКОЕ
ПРАВОСЛАВНОЕ ПАЛОМНИЧЕСТВО
В XVII ВЕКЕ



ВОЗРОЖДЕНИЕ ПАЛОМНИЧЕСТВА В ПЕРВОЙ ТРЕТИ XVII ВЕКА

Земский Собор 21 февраля 1613 года избрал на царство Михаила Фёдоровича Романова¹ и в начале марта направил к нему посольство с грамотой, в которой просил его взойти на царский престол. Однако сложность положения участников посольства заключалась в том, что никто из них не знал, в каком месте находился в этот момент будущий царь, и отправились они на его поиски в Ярославль, неподалёку от которого находились некоторые поместья семьи бояр Романовых. Почему же его пришлось искать, ведь Михаил Фёдорович вместе с инокиней Марфой², своей матерью, ещё в октябре 1612 года находился в Московском Кремле в плену у поляков, откуда их освободило народное ополчение. Москва в это время представляла печальное зрелище: была сожжена и разграблена польскими интервентами и войском самозванца, беспорядки в столице продолжались, и находиться в ней было небезопасно. Поэтому будущий царь и его мать покинули столицу и укрылись в своей костромской вотчине селе Домнино, откуда в ноябре того же года совер-

¹ Михаил Фёдорович Романов (1596–1645) — русский царь в 1613–1645 гг., первый из рода Романовых, сын боярина Фёдора Никитича Романова, впоследствии патриарха Московского и всея Руси Филарета, и боярыни Ксении Ивановны Романовой, в иночестве Марфы. Первый царь из династии Романовых, был избран царём по решению Земского Собора 21 февраля 1613 г. Его отец, патриарх Филарет, после возвращения в 1619 г. из польского плена и до своей смерти в 1633 г. был соправителем молодого царя. В царствование Михаила Фёдоровича увеличилась территория России за счёт присоединения ряда регионов в Сибири, была укреплена система государственной власти, восстановлена русская армия, возрождены многие города

и обители, отношения между Церковью и государством были максимально гармоничны. Находясь во внешнеполитической изоляции, русское правительство смогло добиться так необходимого стране мира с Польшей, Швецией и Ногайской Ордой. В 1624 г. Михаил Фёдорович женился на княжне Марии Владимировне Долгорукой, которая скоропостижно скончалась через полгода после свадьбы. В 1626 г. царь вступил во второй брак с дочерью незначительного дворянина Евдокией Лукьяновной Стрешневой (1608–1645), которая родила ему 10 детей, в том числе будущего царя Алексея Михайловича. Государь Михаил Фёдорович в течение своей жизни совершал многочисленные паломничества к отечественным святыням.

² Марфа (Романова) († 1631) — в миру Ксения Ивановна, в девичестве Шестова, дочь костромского дворянина, жена Фёдора Никитича Романова, будущего патриарха Московского и всея Руси Филарета, и мать царя Михаила Фёдоровича. В 1601 г. во время опалы на Романовых со стороны царя Бориса Годунова приняла постриг под именем Марфы вслед за своим мужем, насильно постриженным в монахи под именем Филарета и сосланным в Антониев-Сийский монастырь. Старицу Марфу также разлучили с сыном и дочерью, сослав в Егорьевский погост Толвуйской волости. А малолетний Михаил со своей сестрой были отправлены в Белозерский монастырь под присмотром родной тётки Анастасии Никитичны. В 1605 г., после возведения Филарета в сан Ростовского митрополита, семья воссоединилась. Весной 1613 г. в Ипатьевском монастыре она благословила своего семнадцатилетнего сына Михаила на царство. После возведения сына на царский престол инокиня Марфа поселилась в покоях Воскресенского женского монастыря, который располагался в Московском Кремле близ Спасских ворот. Она имела большое влияние на сына в первые годы его царствования. Инокиня Марфа часто совершала богомольные поездки к российским святыням.

3 Унженский Макарьев Троицкий монастырь — мужская обитель во имя Живоначальной Троицы, расположенная на р. Унже, в 180 км от Костромы. В 1439 г. обитель была основана преподобным Макарием Унженским и Желтоводским, который стал её первым игуменом и прожил в ней всю жизнь. В обители с тех пор хранилась чудотворная Макарьевская икона Божией Матери. В 1502 г. преподобный скончался и был погребён в созданной им обители. В правление святого благоверного царя Феодора I Иоанновича начались чудотворения отчестных мощей преподобного Макария, поэтому в 1596 г. в монастырь был послан боярин Хвостов, который должен был обустроить обитель заново. Этому предприятю помешали осуществиться в полной мере события Смутного времени, а сам исполнитель царской воли принял в обители постриг с именем Давид. В 1611 г. в монастырь на богомолье прибыла инокиня Марфа (Романова) с юным сыном боярином Михаилом, чтобы помолиться у святых мощей преподобного Макария. В 1620 г. царь Михаил Фёдорович с матерью, после возвращения из плена и по восприятию его отцом патриаршего сана, совершил паломничество в Унженскую обитель для принесения благодарности преподобному Макарию. Для приёма государя и его матери в монастыре был построен деревянный царский дворец. В 1669 г. вся обитель сгорела до основания, поэтому по указу царя Алексея Михайловича она была заново отстроена из камня. Первым был возведён собор Живоначальной Троицы, в котором почивали мощи преподобного Макария, а также находилась древняя чтимая икона основателя монастыря. В 1675–1682 гг. игуменом обители был святитель Митрофан, будущий епископ Воронежский, при котором был заново построен каменный храм в честь Благовещения Богородицы. В 1735 г. на том месте, где когда-то стоял царский дворец, был выстроен храм в честь Успения Пресвятой Богородицы с больницей. В советский период монастырь был закрыт. В 1993 г. обитель была передана Русской Православной Церкви и возрождена как женский монастырь.

4 Макарий Унженский и Желтоводский (1349–1444) — преподобный, родился в Нижнем Новгороде. По преданию, в двенадцать лет ушёл из дома в Вознесенский Печерский монастырь, где вскоре принял постриг. В кон. XIV в. основал мужскую обитель во имя Святой Троицы на левом берегу Волги на месте под названием Жёлтые Воды. В 1439 г. обитель была разорена казанскими татарами, а Макарий попал в

полон. Однако вскоре он и часть иноков были отпущены ординацами с условием не возобновлять Желтоводский монастырь. После этого Макарий с братией удалился в Костромские земли и недалеко от г. Галича на р. Унже основал мужской Унженский Троицкий монастырь, названный его именем уже после смерти преподобного. Преставился преподобный Макарий, прожив 83 года в иночестве. Память 25 июля.

5 Филарет (Романов) (ок. 1554 – 1633) — патриарх Московский и всея Руси в 1619–1933 гг., в миру Фёдор Никитич, сын боярина Никиты Романовича Захарьина-Юрьева и боярыни Евдокии Александровны, урождённой княжны Горбатой. В 1600 г. подвергся опале со стороны царя Бориса Фёдоровича Годунова и был сослан в Сийский Антониев Троицкий монастырь, где пострижен в монахи. В период царствования Лжедмитрия I был возвращён из ссылки в Москву и возведён в сан митрополита Ростовского. В 1608 г. владыка Филарет был взят в плен одним из отрядов Лжедмитрия II, отправлен в ставку к самозванцу и там объявлен патриархом. В 1610 г. митрополит Филарет находился в Москве, где принимал участие в низложении царя Василия Ивановича Шуйского, от имени правительства участвовал в переговорах с польским королём Сигизмундом III, который арестовал его за отказ подписать договор, направленный против России и признававший русским царём польского королевича Владислава без принятия последним православия. В 1611 г. интервенты отравили митрополита Филарета в Польшу, где он находился до 1619 г., когда усилиями русского правительства был освобождён из плена и вернулся в Москву. После избрания его патриархом Московским и всея Руси стал соправителем своего сына, царя Михаила Фёдоровича.

6 Кострома — древний город-порт, расположенный на левом берегу Волги, припадении в неё р. Костромы. Город был основан в 1152 г. Киевским великим князем Юрием Владимировичем Долгоруким, который при основании заложил деревянный соборный храм во имя святого Феодора Стратилата. Город впервые упоминается в летописях под 1213 г. В сер. XIII в. город стал центром Костромского удельного княжества, которое неоднократно подвергалось нападениям со стороны Золотой Орды и новгородских ушкуйников. В 1330 г. под Костромой был основан знаменитый впоследствии Ипатьевский Свято-Троицкий монастырь. В 1362 г. Кострома вошла в состав Великого княжества Московского.

В 1380 г. костромская рать под началом воеводы и князя Ивана Родионовича Квашни участвовала в Куликовской битве. В сер. XV в. город укрепили как военную крепость и построили в нём мужской монастырь в честь Богоявления Господня и мужскую Крестовоздвиженскую обитель, в 1681 г. ставшую женской. В Костроме существовал издревле Анастасиев Ризоположенский монастырь. В XIV–XVI вв. город-порт, благодаря выгодному расположению на Волжском пути, стал одним из крупнейших и богатейших русских городов, в нём развивалась торговля и различные ремёсла, особенно текстильное дело. В сер. XVI в. город трижды подвергался нападениям казанских татар, которые были разбиты окончательно в 1549 г. костромским ополчением на р. Язовке. В Смутное время Кострома сыграла важную роль в победе над польскими захватчиками и национальными предателями. Несмотря на то, что сторонникам Лжедмитрия II и полякам удалось дважды занять город, костромичи в 1612 г. восстали, выгнали сторонников самозванца и создали полк, который вошёл в общерусское ополчение князя Д.М. Пожарского и К. Минина. В 1613 г. костромичи стали свидетелями исторического события — призвания на царства юного боярина Михаила Фёдоровича Романова. Легендарным стал подвиг простого костромского крестьянина Ивана Сусанина. После Смутного времени разорённый захватчиками город был восстановлен. В XVII в. город был серьёзно укреплён новым земляным валом вокруг кремля, а в 1652 г. был построен каменный храм в честь Воскресения Господня на р. Дебре. В настоящее время Кострома — обл. центр Российской Федерации.

7 Феодоровский образ Пресвятой Богородицы — чудотворная икона, по преданию, написана евангелистом Лукой, история её прибытия на Русь неизвестна. В нач. XII в. Феодоровская икона Божией Матери находилась в деревянной часовне близ старинного поволжского г. Городца (Радилова). В 1164 г. на этом месте был основан Городецкий мужской монастырь во имя святого великомученика Феодора Стратилата, главной святыней которого стал чудотворный образ Пресвятой Богородицы, называемый с тех пор Феодоровский. По преданию, Владимирский великий князь Ярослав II Всеволодович в 1239 г. именно этим чудотворным образом благословил своего сына, святого благоверного князя Александра Ярославича, на брак с Полоцкой княжной Александрой Брячиславной. Косвенным подтверждением этого исследователи счи-

тают следующее: на оборотной стороне чудотворной иконы изображена святая мученица Параскева Пятница, небесная покровительница Полоцкого княжеского дома. Достоверно известно, что ко времени кончины Александра Невского, великого князя Владимирского, последовавшей в Городец в 1263 г., возобновлённый Феодоровский монастырь уже имел список с чудотворного образа Царицы Небесной. В 1239 г. монгольские орды разорили и сожгли Городец и монастырь, а чудотворный образ, который местные жители не смогли спрятать, исчез. В 1246 г. было образовано удельное Костромское княжество, первым князем которого стал Василий Ярославич Квашня (1241–1277), младший сын великого князя Ярослава Всеволодовича и брат князя Александра Невского. Князь Василий прибыл в Кострому в 1256 г., по достижении 15 лет. Однажды юный князь на охоте за три версты от города, на р. Запрудня в лесу увидел на сосне чудотворную икону Богородицы, но снять её с дерева не смог. Вернувшись в Кострому, он собрал духовенство и народ и пришёл к месту явления чудотворного образа. Сотворив молитвы, священники сняли икону с дерева и отнесли в Кострому, где поставили её в соборный храм во имя святого великомученика Феодора Стратилата. На том месте, где была обретена икона, князь Василий Ярославич повелел основать Запрудненский Спасский мужской монастырь. В 1262 г. князь Василий Ярославич выступил в поход против монгольских захватчиков и взял с собой чудотворный образ Царицы Небесной, который в битве у Святого озера чудесным огнём поразил врагов и дал возможность малой княжеской дружине одолеть большое ордынское войско. В 1260 г. князь Василий Ярославич построил в Костроме соборный храм в честь Успения Пресвятой Богородицы, где до 1929 г. пребывала чудотворная Феодоровская икона Божией Матери. В 1613 г. перед чудотворным образом Царицы Небесной был призван на царство Михаил Фёдорович Романов. В Костроме установилась традиция в день явления чудотворного образа совершать генеральный крестный ход из Успенского собора в храм Спаса на Запрудне, а с 1861 г. — в г. Галич. В годы советской власти по промыслу Божию чудотворная Феодоровская икона сохранилась. Вначале она находилась в руках обновленцев-раскольников, а в 1943 г. вновь вернулась в Православную Церковь. В настоящее время чудотворный Феодоровский образ Пресвятой Богородицы находится в Богоявленском Анастасином соборе, ставшем кафедральным в Костромской епархии. Празднование 16 августа и 14 марта.

шили паломничество в Унженский Макарьев Троицкий монастырь³, где они молились у честных мощей преподобного Макария⁴ об освобождении главы семьи митрополита Филарета⁵ из польского плена. После возвращения в своё поместье семья Романовых через некоторое время направилась на богомолье в Ипатьевский во имя Святой Троицы монастырь в Костроме⁶. Традиционно исследователи считают, что они прибыли в Ипатьевский монастырь прежде всего из соображений безопасности, а уже во вторую очередь для того, чтобы поклониться и помолиться чудотворному Феодоровскому образу Пресвятой Богородицы⁷. Именно около этой чудотворной иконы благословила инокиня Марфа своего сына взойти на престол, после того как посольство Земского Собора⁸, найдя будущего царя в Ипатьевском Троицком монастыре, призвало его на царство. Обращает на себя внимание один важный факт, что на пути из Костромы в Москву будущий царь Михаил Фёдорович заехал на богомолье в Троице-Сергиеву обитель, чтобы поклониться мощам преподобного Сергия и попросить у него помощи в многотрудном деле восстановления государственности в России. Летом — осенью 1619 года, вскоре после того, как митрополит Филарет, отец царя, обрёл свободу и вернулся из польского плена, Михаил Фёдорович и инокиня Марфа отправились из Москвы с благодарственным паломничеством в Макарьев на Унге монастырь, где поклонились мощам преподобного Макария и возблагодарили его за освобождение главы семейства. Н.И. Костомаров⁹ писал об этой стороне жизни первого русского царя из династии Романовых следующее: «Вместе с матерью Михаил часто совершал благочестивые богомолья к Троице, к Николе на Угреше и в разные святые места как в самой Москве, так и в её окрестностях»¹⁰.

8 Земский Собор — общероссийское собрание, съезд представителей всех сословий Московского царства для решения важнейших государственных дел, собираемый периодически с сер. XVI до кон. XVII в. Земские Соборы состояли из Освященного собора (представителей церковной иерархии), Боярской думы и думских дьяков (высшей приказной администрации), столичного и провинциального дворянства, а также гостей (крупного купечества). Первый Земский Собор был созван в 1549 г. царём Иваном IV Васильевичем Грозным. В Смутное время был созван «Совет всея земли», продолжением которого по существу явился Земский Собор 1613 г., избравший на престол царя Михаила Фёдоровича Романова. Избрание или утверждение на престол русских царей было главной причиной проведения Земских соборов в 1584, 1598, 1613, 1645, 1676, 1682 гг. Наиболее представительным по составу участников был Земский Собор 1648–1649 гг., на котором было принято Соборное уложение 1649 г. Земской Собор 1653–1654 гг. был посвящён вопросу о воссоединении России и Украины.

9 Костомаров Николай Иванович (1817–1885) — русский и украинский историк, этнограф, писатель, критик. Родился в старинной русской дворянской семье, отец — Костомаров Иван Петрович, отставной

офицер, мать Татьяна Петровна — крепостная украинская крестьянка. Н.И. Костомаров окончил Харьковский университет в 1837 г. С 1846 г. он профессор Киевского университета по кафедре истории. Один из организаторов (вместе с Т.Г. Шевченко и др.) тайного Кирилло-Мефодиевского общества. В 1847 г. он был арестован и после годичного заключения сослан в Саратов. До 1857 г. он служил в статистическом комитете в Саратове, где познакомился с Н.Г. Чернышевским и А.Н. Пыпиным. В 1859–1862 гг. он профессор русской истории Петербургского университета. Арест, ссылка, работы по истории народных движений («Богдан Хмельницкий и возвращение Южной Руси к России», «Бунт Стеньки Разина») создали Н.И. Костомарову широкую известность. Он был одним из организаторов и сотрудников украинского журнала «Основа» (1861–1862), выходившего на русском и украинском языках. В 1862 г. он вынужден был уйти из Петербургского университета, но продолжил интенсивно заниматься исторической наукой. В 1876 г. Н.И. Костомаров был избран членом-корреспондентом Императорской Академии наук. Н.И. Костомаров выступал также как поэт-романтик и писатель, автор исторических романов и повестей.

10 Н.И. Костомаров Русская история в жизнеописаниях её главнейших деятелей. М., 2004. С. 393.

11 Ахмад I (1589–1617) — султан Османской империи в 1603–1617 гг.

12 Протасьев (Протасов)-Соловый Захарий Борисович (кон. XVI — нач. XVII в.) — царский посол, происходил из старинного московского дворянского рода. В 1613 г. он ездил послом царя Михаила Фёдоровича к турецкому султану Ахмаду I в Константинополь.

13 Данилов Пётр (кон. XVI — нач. XVII в.) — дьяк Посольского приказа. В 1613 г. он ездил в составе царского посольства З.Б. Протасьева-Солового в Османскую империю, в Константинополь. В 1616 г. П. Данилов ездил в Крымское ханство в составе посольства Ф. Челюсткина.

14 Мансуров Пётр Иванович († 1633) — царский посол, происходил из старинного московского дворянского рода. В 1615–1617 гг. он возглавлял царское посольство в Османскую империю и ездил в Константинополь. После возвращения был назначен царём Михаилом Фёдоровичем воеводой Казани.

15 Самсонов Максим (кон. XVI — нач. XVII в.) — царский посланник, подьячий Посольского приказа, переведённый туда на службу после Смутного времени. В 1615–1617 гг. в составе царского посольства П.И. Мансурова он в качестве посланника ездил в Константинополь.

16 Казаки (*тюрк.* удалец, вольный человек, бродяга) — это понятие имеет несколько значений. Казаки — в XIV–XVII вв. это люди, порвавшие со своей социальной средой, вольный народ, работавший по найму, а также лица, нёсшие военную службу и жившие в пограничных районах и окраинах России. С XVIII в. представители привилегированного военного сословия в Российской империи. В советский период казачество как сословие было ликвидировано, хотя казаки кавалерийские части принимали участие в Великой Отечественной войне. В настоящее время казачество как сословие возрождается.

17 Атаман — это слово имеет несколько значений, впервые встречается в новгородских грамотах. Атаман — глава рыбной артели на Волге. Атаман — предводитель шайки разбойников или вольных людей. Атаман — выборный глава казачьего станичного и хуторского управления. Атаман — выборный руководитель казачьего войска, который с XVIII в. назначался российскими императорами.

18 Трапезунд (Трапезунт) — древний город-порт и крепость на юго-восточном побережье Чёрного моря, расположенный в устье реки р. Мучка, основанный в VII в. до Р.Х. древними греками-колонистами из Синопы. В античное время город был важным портом и центром международной торговли. Трапезунд входил в Понтийское царство со II в. до Р.Х., в древнеримские провинции Понт и Вифинию с 63 г. до Р.Х., в V — нач. XIII в. по Р.Х. — в составе Византийской империи. В 1204–1461 гг. город был столицей Трапезундской империи. В этот период в городе и на территории империи было построено множество православных храмов и обителей, где находились чудотворные мощи и иконы, к которым совершалось массовое паломничество. В 1461 г. и город, и империя были завоёваны турецкими войсками султана Мехмеда II. Город делится на старый (верхний) город, окружённый бастионами, и новый, простирающийся от бастионов до гавани. В старом городе: окружённая стенами цитадель периода Трапезундской империи с остатками императорского дворца, храм Панагии Хрисокефалос (X в., перестроена в XIII в.; с 1461 г. — мечеть Ортахисар-джами), соборный храм Святой Софии (после 1204 г., перестроена в 1248–1263 гг., с 1461 г. — мечеть Ая-София). В новом городе — храм святой Анны (нач. VIII в., перестроен в 884–885 гг.; с XV в. — мечеть Кючюк-Айвазил-джами), храм святой Евгении (XIII в.; с XV в. — мечеть Ениджами). В XVII в. запорожские и донские казаки на своих небольших кораблях неоднократно нападали на Трапезунд с моря и захватывали его после штурма. Трапезунд в настоящее время называется Трабзон, располагается на северо-востоке Турции и является административным центром одноимённого вилайета.

19 Тимофей II — патриарх Константинопольский в 1614–1621 гг.

20 Феофан III — патриарх Иерусалимский в 1608–1644 гг.

21 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. Указ. соч. Кн. 6. Т. II. С. 396.

22 Писарев Н. Домашний быт русских патриархов. Казань, 1904. Приложения. С. 122–124.

23 Звенигород — древнерусский город, расположенный в 46 км на запад от Москвы, на Клинско-Дмитровской гряде, на холме левого берега р. Москвы, осно-

ванный в 1152 г. Киевским великим князем Юрием Владимировичем Долгоруким как крепость, которая называлась Городок. Впервые упоминается в 1328 г. в духовной грамоте Владимирского и Московского святого благоверного великого князя Иоанна Даниловича Калиты. В XIV–XVI вв. город был важным пунктом в системе обороны Москвы. В 1382 г. город разорил орда хана Тохтамыша. В 1389–1492 гг. он был центром Звенигородского удельного княжества. В 1389–1434 гг. в правление удельного князя Юрия Дмитриевича город был обнесён земляным валом, на котором были поставлены мощные стены, а также был построен белокаменный Успенский собор и рядом основана Саввино-Сторожевская обитель. В сер. XV в. город отошёл к Великому князю Московскому. С 1781 г. — уездный город Московской губ. В XIX в. город приобрёл значение подмосковной дачной местности, а также стал местом отдыха богомольцев, направлявшихся в Саввино-Сторожевскую обитель. В настоящее время Звенигород является районным центром Московской обл. Российской Федерации.

Сразу после Смутного времени начало оживать паломничество к зарубежным святыням. Летом 1613 года к наиболее важным для Московского государства дворам Европы и Азии были направлены русские послы, для того чтобы объявить об избрании на царство Михаила Фёдоровича и попытаться восстановить прерванные в начале XVII века дипломатические отношения. С этой целью в июне того же года в Константинополь было направлено для переговоров с правительством султана Ахмада I¹¹ государево посольство в составе дворянина Солового-Протасьева¹² и дьяка Данилова¹³, которые хорошо были приняты при султанском дворе, где провели успешные переговоры о возможных совместных военных действиях против Польши. В Москву они вернулись в следующем, 1614 году, доложив о восстановлении дипломатических отношений с Османской империей и о готовности турецкой стороны сотрудничать с Россией в её борьбе с Польшей. В августе 1615 года в Константинополь вновь было направлено посольство, которое возглавили посланники дворянин Пётр Мансуров¹⁴ и дьяк Максим Самсонов¹⁵. Посланники держали путь вниз по Дону через станицу Черкасскую, куда они доставили от царского правительства провиант, оружие и боеприпасы для казаков¹⁶. Далее по Дону они дошли до Азова, где были задержаны турецким пашой, руководившим крепостью и городом. Паша потребовал в качестве условия для проезда, чтобы царские послы остановили военные действия казаков против турецкого гарнизона Азова. Царским посланникам удалось договориться с казачьими атаманами¹⁷, которые подписали с турецкой администрацией Азова перемирие. После этого турецкий паша предоставил посланникам корабль, на котором они благополучно доплыли до столицы Османской империи. В Константинополе их ждал почётный приём и хорошее начало переговоров с великим визирем, но удачей они не могли быть завершены, так как к этому времени казаки нарушили перемирие и совершили успешное нападение не только на Азов, но и на Трапезунд¹⁸ и Синоп. Более того, туркам стало известно, что наши посланники по дороге в Константинополь привезли из Москвы казакам оружие, что, естественно, вызвало к ним со стороны турецкого правительства сильное недоверие. Поэтому, несмотря на все старания русских послов и даже помощь им со стороны Константинопольского патриарха Тимофея¹⁹, добиться в такой ситуации успеха в переговорах и склонить турецкую сторону к тому, чтобы начать военные действия против Польши, было невозможно. В то же время можно считать большим успехом русских послов, что им удалось живыми и невредимыми выбраться из Константинополя, после тринадцатимесячных бесплодных переговоров с турецкими чиновниками.

Итак, мы видим, что путешествия московских дипломатов в Константинополь были возобновлены практически сразу после восшествия на престол царя Михаила Фёдоровича, и, таким образом, продолжилась древняя традиция поклонения русских людей, в данном случае участников посольств, христианским святыням Православного Востока.

По мнению митрополита Макария (Булгакова), «с посещения Москвы Иерусалимским патриархом Феофаном²⁰ возобновились сношения России с Православным Востоком, прервавшиеся было в Смутное для неё время. Главною целью этих сношений, как и прежде, была милостыня из России бедствовавшим христианам Востока»²¹. Весной 1619 года в Москву для получения милостыни прибыл Иерусалимский патриарх Феофан III, который был размещён со свитой в Кремле, в покоях Чудова монастыря, и которого 19 апреля торжественно и с почётом принял царь Михаил Фёдорович. А через неполных два месяца, 14 июня, из польского плена вернулся отец царя митрополит Филарет. Иерусалимский патриарх Феофан принял участие в соборе русских иерархов, который избирал Филарета патриархом Московским и всея Руси. Митрополит Филарет, после некоторых сомнений и раздумий, дал согласие занять патриарший престол. Патриарх Феофан 22 июня провел наречение Филарета на патриаршество, а уже 24 июня в Успенском соборе Московского Кремля он вместе с русскими иерархами совершил поставление Филарета в патриархи. По окончании церемонии Иерусалимский патриарх Феофан вручил патриарху Московскому и всея Руси Филарету ставленную грамоту за своей подписью и подписями русских иерархов.

О своём восшествии на патриарший престол Филарет написал предстоятелям Константинопольской, Александрийской и Антиохийской церковью грамоты, которые с послами направил на Православный Восток. В 1626 году ставленная грамота, данная патриарху Филарету о его возведении в сан, сгорела во время пожара. Поэтому он, чтобы восстановить её, написал послание Иерусалимскому патриарху Феофану III, в котором попросил его написать новую ставленную грамоту и даже приложил копию сгоревшей. Русские посланники достигли Святой Земли и передали указанное послание патриарху Феофану, исполнившему просьбу патриарха Филарета и написавшего ему новую ставленную грамоту. Эта новая грамота была благополучно доставлена в Москву, к большому удовлетворению патриарха Филарета. Таким образом, мы видим, что обстоятельства возведения митрополита Филарета на патриарший престол вызвали несколько путешествий русских людей на Православный Восток.

Но и сам патриарх Филарет совершал паломнические путешествия к отечественным святыням. Так, в январе 1630 года он ездил на поклонение в Саввино-Сторожевскую обитель и в Боровский Пафнутиев монастырь, где ему были оказаны торжественные приёмы, совершались праздничные богослужения и подавалась от его имени милостыня. Эта паломническая поездка патриарха была отражена в Книге № 3 Казённого приказа, в которой по дням были записаны расходы, сделанные в период богомолья первосвятителя, и которая, по сути, представляет собой дневник его путешествия²².

Итак, 11 января патриарх Филарет выехал из Москвы и добрался до государева дворцового села Ильинского, где остановился и посетил местную церковь. Видимо, в Ильинском он находился до 14 февраля, так как в этот день патриарший поезд стоял в селе Оксиньине, расположенном не так далеко от предыдущего места стоянки. На следующий день 15 января патриарх Филарет прибыл в город Звенигород²³, где его встречало местное духовенство и где он остановился на отдых.

24 Боровск — древнерусский город, расположенный на р. Протве, притоке Оки, в 80 км на юго-запад от Москвы и 106 км на север от Калуги. Город существовал уже в XIII в. на окраине обширного бора, от которого и получил своё название. Сначала он входил в состав Черниговского княжества, потом отошёл к Рязанскому княжеству. Впервые город упоминается в 1356 г. в духовной грамоте Владимира и Московского великого князя Ивана II Ивановича Красного. В 1386 г. святой благоверный Димитрий Иванович Донской, великий князь Московский, отдал Боровск своему двоюродному брату Серпуховскому удельному князю Владимиру Андреевичу Храброму. Город до 1456 г. оставался в составе удельного Серпуховского княжества и являлся важным оборонительным пунктом на подступах к Москве. В 1444 г. около города был основан Боровский Рождественский Пафнутьев монастырь. В тот же период в Боровске был построен белокаменный соборный храм в честь Рождества Богородицы. В 1456 г. город перешёл во владение Великого княжества Московского. В Смутное время он сильно пострадал от польского войска и отрядов самозванцев. В XVII в. в городе успешно развивались торговля и кустарная промышленность. Тогда же в городе был построен каменный храм во имя святителя Николая Чудотворца. В настоящее время Боровск является районным центром Калужской обл. Российской Федерации.

25 Писарев Николай Николаевич (1876 — ок. 1917) — церковный историк и писатель, протонерей, деятель духовного просвещения России в нач. XX в. Он был воспитанником и профессором Казанской духовной академии. Н.Н. Писарев — автор известного исторического труда «Домашний быт русских патриархов», который был издан в Казани в 1904 г. Н.Н. Писарев был участником Поместного собора Русской Православной Церкви 1917–1918 гг. После 1917 г. о его судьбе ничего не известно.

26 Вотчина — термин древнерусского гражданского права, обозначающий недвижимое имущество, прежде всего землю, и право частной собственности на него. Слово «вотчина» происходит от понятия наследования родового владения от отца к сыну («купля отца моего — моя отчина», 1373). Вотчинная собственность распространялась на землю, на усадьбу, хозяйственные постройки, деревни и домашний скот, т.е. на весь комплекс феодального хозяйства, и была связана с правами вотчинника на зависимых крестьян. В результате дарений и вкладов на Руси

сформировались монастырские, митрополичьи и патриаршие вотчины.

27 Обнощевали — ночевали.

28 Воскресенский Ново-Иерусалимский монастырь — мужская ставропигиальная обитель в честь Воскресения Христова, расположенная на берегу р. Истры, в селе Воскресенском, впоследствии одноименном городе (ныне г. Истра), в 40 км от Москвы. Монастырь был основан в 1655 г. патриархом Московским и всея Руси Никоном. На освящение малого деревянного храма вместе с патриархом Никоном прибыл царь Алексей Михайлович, которому очень понравилось это место, и, обозревая окрестности, он назвал их Новым Иерусалимом. Патриарх Никон положил идею, высказанную царём, в основу своего замысла по созданию обители, которая должна была воспроизвести храм Воскресения Господня в Иерусалиме и библейские места Палестины на русской земле. Патриарх Никон отправил в Святую Землю иеромонаха Арсения (Суханова), для того чтобы тот привёз точное описание храма Воскресения Господня и других святынь Палестины. При организации территории монастыря и его сооружений патриарх Никон использовал топонимии Святой Земли. После ухода с патриаршей кафедры он поселился в обители и сосредоточил все свои усилия и возможности на возведении соборного храма, который достроил почти до самых сводов. После того как в 1666 г. патриарха Никона отправили в ссылку, все работы в обители были прекращены. В 1679 г. царь Фёдор II Алексеевич, любивший патриарха Никона, повелел продолжить строительство обители. Благочестивая царевна Татьяна Михайловна, сестра царя Алексея Михайловича, пожертвовала много средств и церковной утвари для окончания строительства храма и его украшения. В недостроенном соборе, в храме-приделе во имя святого Иоанна Предтечи, в 1681 г. был погребён патриарх Никон. В 1685 г. соборный храм обители в честь Воскресения Христова был освящён патриархом Московским и всея Руси Иоакимом, в присутствии царей Ивана V Алексеевича и Петра I Алексеевича, а также их сестры, правительницы Софьи Алексеевны. По указанию последней тогда же были сооружены храм в честь Трёх Святителей и дворец, в котором останавливались царские особы, приезжавшие в обитель на богомолье. В 1691 г. царевна Татьяна Михайловна преподнесла в дар обители в особом ковчеге святые мощи мученицы Татианы. В 1690 г. вокруг монастыря вместо деревянной ограды были возведены каменные стены с мощными башнями. В

1697 г. над воротами обители был построен храм в честь входа Спасителя в Иерусалим. Летом 1698 г. под стенами обители произошло кровопролитное сражение между составшими стрелецкими полками и верным царю Петру I Алексеевичу войском. В 1723 г. Воскресенский храм сгорел и обрушился. В 1749 г. в обитель на богомолье приехала императрица Елизавета Петровна, которая повелела восстановить Воскресенский собор архитектору Франческо Бартоломео Растрелли. В 1756 г. храм был возобновлён и освящён, хотя достраивался и совершенствовался ещё в пер. пол. XIX в. В нём было 30 престолов, среди которых пять для православных патриархов: Константинопольского, Александрийского, Антиохийского, Иерусалимского и Московского. Внутри собора расположена часовня-кувуклия с точной копией Гроба Господня. В зимнем храме в честь Рождества Христова находится подземная пещера — точная копия Вифлеемской. В монастыре хранилась чудотворная икона Божией Матери, именуемая Троеручица, привезённая патриарху Никону с Афона, из Хиландарской обители. Особо почитался в народе образ Господа Вседержителя с припадающими святителем Филиппом Московским и патриархом Никоном. Русские богомольцы, лишённые возможности совершить паломничество в древний Иерусалим, приходили в обитель, чтобы духовно побывать в Святом Граде. В 1919 г. монастырь был закрыт и превращён в музей. В декабре 1941 г. при отступлении фашистские войска взорвали архитектурный ансамбль и без того разорённой войной обители. В послевоенный период большая часть монастыря была восстановлена усилиями сотрудников музея. В 1995 году Русской Православной Церкви была возвращена часть обители, в которой началась монашеская жизнь.

29 Вязьма — древний город, расположенный на р. Вязьма, притоке Днепра, возникший как крепость на торговом пути между Окой, Волгой и Днепром в IX–X вв. Впервые упоминается в летописях под 1219 г., когда город был отдан в удел князю Андрею Владимировичу Долгая Рука, родоначальнику династии удельных князей Вяземских. Город пострадал от монгольского нашествия, но, благодаря своему выгодному географическому положению, быстро оправился и превратился в один из важнейших торговых центров Древней Руси. В 1403 г. Вязьма была захвачена Великим княжеством Литовским. Однако Московские великие князья не смирились с потерей такого важного стратегического центра и продолжали бороться за возвращение Вязьмы. Окончательно город был присоединён к Русскому государству

в 1494 г. В XVI в. город стал важным пунктом приграничной торговли Московского царства с Западом. В городе в 1542 г. преподобный Герасим Болдинский основал Иоанно-Предтеченский монастырь. В 1565 г. город был приписан к опричнине и сильно укреплен. В 1570–1590 гг. на месте старого деревянного был построен новый каменный собор во имя святителя Николая Чудотворца. В то же время был возведен храм в честь Смоленской иконы Пресвятой Богородицы Одыгитрии. В Смутное время и в период польско-шведской интервенции город неоднократно захватывался и сильно пострадал от оккупантов и изменников. В 1618 г. по Деулинскому перемирию между Россией и Польшей Вязьма отошла к Московскому царству, став пограничным городом. Поэтому в 1630–1633 гг. Вязьма была окружена мощной деревянной крепостью с шестью каменными башнями. В XVII в. Николаевский собор перестроили и освятили во имя Живоначальной Троицы, тогда же был основан Ильинский (Аркадиевский) монастырь. В XVIII в. в Вязьме развивается промышленность и торговля. В 1727 г. на главной площади города был возведен Богородицкий собор. В настоящее время Вязьма — районный центр в Смоленской обл. Российской Федерации.

участием. Святители обыкновенно брали деньги с собою в карету или возок и дорогой оделяли всех встречавшихся нищих и бедных. <...> Загородные путешествия патриархов можно разделить на ближние и дальние. Первые совершались в царские сёла: Коломенское, Воробьёво, Преображенское, когда святители ездили летом к государю по каким-либо случаям, но чаще в домовые вотчины²⁶ патриаршей кафедры. Особенно часто патриархи навещали Троицкое-Голенищевое, свою летнюю резиденцию, где они нередко “обнощевали”²⁷, и даже жили по несколько дней. <...> Очень часто патриархи в одно путешествие объезжали несколько вотчин. Поездка в таких случаях получала характер как бы кругового похода. Все перечисленные загородные походы были сравнительно недалёкие и потому не вызывали сложных приготовлений на патриаршем дворе. Патриархи выезжали за город большею частью так же, как ездили по Москве, т.е. на лошадях, запряжённых или в возок, или в карету, или в коляску. <...> Штат служилых людей, участвовавших в близких походах, был очень ограниченный; его составляли необходимые чины конюшенного двора: пристава и сторожа для охраны особы патриарха, дети боярские, дьяки и подьячие для различных услуг святителям. <...> Святители, отправившись с известной целью в свою вотчину или монастырь, заходили, хотя не всегда, в попутные храмы, присутствовали в них за каким-либо богослужением: вечерней, утреней, часами, литургией и молебном и оделяли деньгами местное приходское или монастырское духовенство. Совершая подвиги веры и любви христианской, они раздавали милостыню всем нуждавшимся, которых видели на пути. <...> В длинном ряде подобных благотворений, сопровождавших походную жизнь и носивших возвышенный христианский характер, обрисовываются личности самих патриархов и выражается простота взаимных отношений архипастыря — главы Русской Церкви и пасомых. Пасомые миряне с их ближайшими пастырями — духовными лицами не чувствовали рабского страха пред высокопоставленной духовной особой, поднося святейшему патриарху при встрече с ним различные подарки от своих достатков: одни дарили ягоды, другие — яблоки, третьи — грибы, четвёртые — репу, пятые — брагу и т.п.; святейшие награждали всех подносителей деньгами. Молитва в попутных храмах, благотворительность и различные подношения патриархам от мирян и духовенства — вот три существенные черты, которыми можно характеризовать подробности походной жизни наших первосвятителей XVII-го века во всех их загородных путешествиях. Представленная нами характеристика ближних загородных походов святейших патриархов <...> полностью может быть включена в общее описание и далёких путешествий святителей; но одной её всё-таки недостаточно для полной обрисовки этих путешествий. Дальние путешествия требовали для своего осуществления гораздо больших подготовок, чем подмосковные поездки. <...> Сохранились записи о патриарших походах в монастыри: Саввинский Звенигородский, Пафнугевский Боровский, Воскресенский (Новый Иерусалим)²⁸, Троице-Сергиевский, Николаевский Пешношский, Иверский и в город Тверь, Вязьму²⁹, Можайск, Владимир, Новгород и Юрьев-Польский. Цель

Утром 16 января первосвятитель торжественно въехал в Саввино-Сторожевскую обитель, после чего присутствовал на службе в соборном храме и принимал участие в братской трапезе вместе с насельниками монастыря. На следующее утро, 17 января, патриарх Филарет вместе с сопровождающими его лицами и монастырской братией направился в Звенигород, где принял участие в богослужении в соборе Успения Пресвятой Богородицы. В следующие дни предстоятель Русской Церкви принимал участие в праздновании обретения мощей преподобного Саввы Сторожевского вместе с братией монастыря. Святейший патриарх Филарет 20 января покинул Саввино-Сторожевскую обитель и 21 января прибыл в Боровский Пафнугиев монастырь, где присутствовал на богослужении, после чего был на трапезе. Первосвятитель находился на богомолье в обители Пафнутия Чудотворца до 24 января, после чего он выехал из неё и поехал в расположенный рядом город Боровск²⁴. Из Боровска патриарх Филарет направился в Можайск, а потом в Москву, куда прибыл 27 января 1630 года.

Дореволюционный историк Н.Н. Писарев²⁵ в своём интересном исследовании жизни и быта Московских патриархов в XVII веке описал паломничества русских первосвятителей: «Все походы святейших патриархов можно разделить — на московские и загородные. Большинство московских выездов патриарх совершал со служебной целью. Святитель посещал московские монастыри <...> для совершения в них богослужения по случаю престольных праздников, или погребения и поминовения кого-либо. Вторую группу московских походов составляли посещения монастырей, куда святители ездили “молиться” — это, так сказать, богомольные выходы святейших патриархов. Судя по сохранившимся документам, такие <...> путешествия довольно часто совершал патриарх Филарет Никитич в монастыри: Вознесенский, Новоспасский и особенно Новодевичий. <...> Перечисленные московские путешествия святейших патриархов сопровождались такою же щедрою благотворительностью, как выходы святителей на сырной неделе. Шествие патриарха по Москве было поистине выездом богатого и щедрого нищелюбца, который не проходил мимо горя ближнего, чтобы не облегчить его своею помощью и

30 Дароносица — небольшой ковчежец или сосуд из металла, в котором священник носит Святые Дары для причащения больных на дому. Обыкновенно Дароносица состоит из двух отделений: в одном находится ковчежец для Святых Даров, в другом — лжица и небольшой потир. Дароносица в покрове влагается в шёлковую или бархатную по размеру сумку, которую священник носит на груди. Дароносица обычно хранится в алтаре храма, на престоле.

31 Святые Дары — хлеб (просфоры) и вино, приносимые в храм для осуществления божественной литургии, во время которой освящаются и предлагаются в Тело и Кровь Христову. Святыми Дарами после литургии причащаются верующие. Пролить или уничтожить Святые Дары — святотатство.

32 Ухабничие — слуги, сопровождавшие своих хозяев в дороге и стоявшие на запятках кареты или саней.

33 Приспешник — слуга, помощник, повар.

34 Писарев Н. Указ. соч. С. 226–253.

дальних путешествий была различная: святители отправлялись или обзирать отдалённые вотчины, или “молитися” в монастыри. <...> Каждая далёкая поездка вызывала на патриаршем дворе усиленные приготовления: дворовым патриаршим людям шилась походная одежда, ремонтировались, а иногда и вновь приготавливались экипажи. <...> В далёкие путешествия святитель поднимался чуть не целым домом. В багаже отправлялась необходимая мебель, как то: столы, стулья для патриарха, посуда, бочки с “медвяными питьями”, съестные припасы, письменные принадлежности для патриарха, а иногда предметы для подарков, например, соболи. Крестовые попы брали с собой священные облачения, иконы, дароносицу³⁰ со Святыми Дарами³¹ богослужебные книги и т.п. Из патриаршего дворового чина мы видим в походах, кроме духовенства, возниц и конюхов, ухабничих³², приспешников³³, детей боярских, дьяков, подьячих, стрельцов, приставов с ружьями и порохом на случай нападения недобрых людей и т.д. Всех путешественников набиралось значительное количество. <...> Во время путешествий было много стоянок или «станов». Если летом патриарший походный караван останавливался в пути для отдыха или ночлега не в святительской вотчине, где было помещение, то он раскидывался в открытом поле довольно широким станом в холщёвых или полотняных палатках. <...> Святейшие во время дальних походов заходили в попутные церкви и монастыри, в которых слушали молебен или богослужение, награждали деньгами духовенство и монашествующих. Иногда священники попутных сёл выходили встречать патриарха с образами. <...> Все вышеупомянутые путешествия были сухопутные и совершались на лошадях. Летом иногда патриархи с большим удобством езжали в походы водой, если, конечно, к намеченному пункту путешествия можно было пробраться рекой. Для таких речных поездок устраивался струг или гребное судно с удобным помещением. К судну прикреплялось знамя со священными изображениями»³⁴. Представляется справедливым мнение ряда исследователей о том, что паломнические маршруты русских царей и патриархов отражали наиболее популярные и массовые пути следования простых богомольцев к отечественным святыням.

ЗАРУБЕЖНОЕ ПАЛОМНИЧЕСТВО В 20–40-Е ГОДЫ XVII ВЕКА

Сначала 20-х и до середины 40-х годов XVII века между Московским царством и Османской империей происходил непрерывный обмен посланниками и велась постоянная переписка. Вся эта дипломатическая активность происходила по нескольким важным причинам. Во-первых, обе стороны хотели договориться о совместных военных действиях против Польши. Во-вторых, главным яблоком раздора между двумя государствами являлись, с одной стороны бесконтрольные военные действия казаков по всему Северному Причерноморью, а с другой стороны — своевольные набеги крымских татар на южнорусские территории. В-третьих, Московское царство старалось всеми возможными мерами поддерживать Церкви Православного Востока, которые все в то время находились на территории Османской империи, при этом обе стороны в случае появления каких-либо трудностей во взаимоотношениях старались использовать в своих интересах Константинопольский Патриархат.

Итак, в 1621–1622 годах в Константинополь были отправлены государевы посланники дворянин Иван Кондырев³⁵ и дьяк Тихон Бормосов³⁶. В 1628 году в столицу Османской империи поехали царские послы дворянин Семён Яковлев³⁷ и дьяк Пётр Евдокимов³⁸, которых сопровождал турецкий посол Фома Кантакузин³⁹. В 1630 году в турецкую столицу были направле-

35 Кондырев Иван Гаврилович († после 1667) — думный дворянин, стольник, царский посол в Османской империи, Речи Посполитой, Французском королевстве. В 1621–1622 гг. он ездил в качестве посла царя Михаила Фёдоровича в Константинополь к турецкому султану Осману II. В 1667 г. И.Г. Кондырев снова был отправлен в качестве посла к турецкому султану Мехмеду IV.

36 Бормосов Тихон Васильевич († после 1667) — подьячий Посольского приказа, трижды царский посланник в Константинополь. В 1621–1622 гг. он в ранге

посланника в составе царского посольства во главе с И.Г. Кондыревым ездил в Константинополь. В 1632–1633 гг. Т.В. Бормосов снова ездил в столицу Османской империи с посольством, возглавляемым А.О. Прончищевым. В 1667 г. он через 45 лет после своего первого путешествия в Константинополь снова едет туда с тем же царским послом И.Г. Кондыревым.

37 Яковлев Семён Дементьевич (пер. пол. XVII в.) — царский посол, стольник и воевода, сын воеводы Дементия Саввича Яковлева, выходец из старинного московско-

го дворянского рода. В 1628 г. он был отправлен в Константинополь во главе царского посольства к турецкому султану Мураду IV. В 1630 г. посольство благополучно вернулось из Константинополя в Москву.

38 Евдокимов (Овдокимов) Пётр (кон. XVI — перв. пол. XVII в.) — царский посланник, дьяк Посольского приказа. В 1614 г. он ездил в составе царского посольства во главе с князем Григорием Константиновичем Волконским к Крымскому хану Джанибек-Гирею. В 1628–1630 гг. он был в качестве посланника отправлен в Константинополь с царским посольством во главе со стольником С.Д. Яковлевым.

39 Кантакузин Фома Константинович († 1637) — посол Османской империи в Московском царстве, православный грек из знатного аристократического рода. В 1621–1622 гг. он впервые прибыл в Москву в качестве турецкого посла к царю Михаилу Фёдоровичу с поручением от султана Османа II заключить военный союз против Польши. Ф.К. Кантакузин смог добиться от русского правительства обещания объявить войну польскому королю Сигизмунду III Вазе. В 1627 г. он приехал вторично от султана Мурада IV с тем же предложением союза против Речи Посполитой и с просьбой унять донских казаков, нападавших на турок, что на словах было поддержано русской стороной. В 1630 г. Ф.К. Кантакузин прибыл в Москву третий раз с просьбой от султана Мурада IV о помощи в уже ведущейся турецкой стороной войне с Польшей, а также — против Персии и в усмирении

донских казаков. Москва и в этот раз отделилась одними дружескими обещаниями. В 1636 г. Ф.К. Кантакузин отправился из Константинополя в Россию под видом турецкого посланника, но, в сущности, для торговых целей. Ехал вместе с нашим подьячим Афанасием Буколовым через Дон и там был задержан казаками, которые приговорили его к смертной казни за враждебные действия против них. В июне 1637 г. казаки пригласили Ф.К. Кантакузина в круг и там зарубили его.

40 Совин Андрей (перв. пол. XVII в.) — царский посол, направленный к турецкому султану Мураду IV, ездил в Константинополь в 1630 г., представитель старинного московского дворянского рода.

41 Алфимов Михаил Игнатьевич (перв. пол. XVII в.) — дьяк Посольского приказа, посланник в составе посольства во главе с дворянином А. Совиным в Османскую империю, ездил в Константинополь в 1630 г.

42 Прончищев Афанасий Осипович († 1660) — царский посол, думный дворянин, окольный, воевода, старший сын царского посла и головы Осипа Яковлевича Прончищева, представитель московского служилого дворянского рода. В 1629 г. он купил под Москвой землю для поместья в урочище Черемوشье, нынешние Черёмушки. В 1632–1633 гг. во главе царского посольства Афанасий Осипович вместе с дьяком Т.В. Бормосовым ездил в Константинополь, чтобы побудить турецкого султана Мурада IV начать войну с Польшей, но им это не удалось сделать. Он привёз в Москву к царю Михаилу Фёдоровичу подарок турецкого султана — «Иерихонскую шапку», парадный шлем турецкой работы, хранящийся до настоящего времени в Оружейной палате Московского Кремля. В 1645 г. в Серпухове, после опустошительного пожара, по указу царя А.О. Прончищев руководил восстановлением города, его кремля и оборонительных сооружений. В 1650–1651 гг. он ездил послом в Швецию. В 1651–1652 гг. — посол в Речи Посполитой.

43 Дашков Яков Авксентьевич (кон. XVI — перв. пол. XVII в.) — царский посол, воевода и наместник в Курске, выходец из старинного московского дворянского рода. В 1612 г. он в качестве воеводы руководил строительством Белгородской крепости на р. Северский Донец. В 1617 г. Я.А. Дашков был направлен в Калугу вместе с князем Никитой Никитичем Гагариным для организации обороны края

от нападения польских войск. В 1633 г. он был направлен в качестве царского посла в Османскую империю и совершил путешествие в Константинополь.

44 Сомов Матвей (перв. пол. XVII в.) — царский посланник, дьяк Посольского приказа, в 1619 г. участвовал в составе русского посольства в переговорах с поляками и в заключении с ними Деулинского перемирия (в с. Деулино, в трёх верстах от Свято-Троицкого Сергиевского монастыря). В 1633 г. он был участником царского посольства во главе с Я.А. Дашковым, направленного в Османскую империю, и совершил путешествие в Константинополь.

45 Коробьин Иван Гаврилович († 1643) — царский посол, стольник, родом из старинной московской дворянской семьи. В 1610 г. он в составе русского посольства во главе с митрополитом Филаретом (Романовым), будущим патриархом Московским и всея Руси, ездил в Польшу. Там он был вероломно арестован вместе со всем посольством и находился в плену до 1619 г. В 1634–1635 гг. И.Г. Коробьин возглавил царское посольство в Османскую империю, ездил в Константинополь, где провёл переговоры с турецким султаном Мурадом IV относительно прекращения военных действий русской стороны с Польшей. Проезжая через Дон, он провёл переговоры с казацкой старшиной и передал им очередное царское жалование. И.Г. Коробьин ездил царским посланником в Имерию.

46 Матвеев Сергей († после 1645) — царский посланник, дьяк Посольского приказа, в 1632 г. был назначен приставом к «цесарскому послу». В 1634–1635 гг. С. Матвеев был участником царского посольства во главе с И.Г. Коробьиним, направленным в Османскую империю, и ездил в Константинополь. В 1642–1645 гг. он в составе царского посольства, которое возглавлял воевода Семён Васильевич Волинский, ездил в Персию. С. Матвеев — отец Артамона Сергеевича Матвеева, выдающегося русского государственного деятеля, талантливого дипломата, руководителя Посольского приказа.

47 Буколов Афанасий (втор. пол. XVII в.) — подьячий и толмач Посольского приказа, царский посланник в Османскую империю, возивший в 1636 г. в Константинополь грамоту турецкому султану Мураду IV от царя Михаила Фёдоровича.

48 Милославский Илья Данилович (1595–1668) — руководитель русского прави-

тельства в 1648–1662 гг., царский посол, сын курского воеводы, принадлежал к дворянскому роду, вышедшему на Русь в XIV в. из Литвы. В 1643 г. был послан царём Михаилом Фёдоровичем в Константинополь к султану Ибрагиму по поводу возвращения Азова, а в 1646 г. направлен послом в Голландию для подготовки торговых договоров. В 1648 г. на его дочери Марии женился царь Алексей Михайлович, а через 10 дней его другая дочь, Анна, вышла замуж за воспитателя царя и фактического руководителя русского правительства Б.И. Морозова. Тогда же И.Д. Милославский получил боярский чин и вошёл в ближайшее окружение царя. Во время московского восстания 1648 г. царь был вынужден удалить Б.И. Морозова от двора и назначил И.Д. Милославского руководителем правительства. В 1654 г. он был одним из руководителей русских войск в войне против Польши. В 1662 г. во время медного бунта, случившегося в Москве и направленного против правительства Милославского, царю Алексею Михайловичу с трудом удалось спасти тестя, которого он после этого отставил от дел.

49 Лазоревский Леонтий (сер. XVII в.) — царский посланник, дьяк Посольского приказа. В 1642–1643 гг. он в составе царского посольства во главе с И.Д. Милославским совершил путешествие в Константинополь.

50 Мстиславский Фёдор Иванович († 1622) — князь, боярин, большой воевода, происходил из старинного литовского княжеского рода, Гедиминович, старший из пятерых сыновей боярина князя И.Ф. Мстиславского от брака с княжной И.А. Горбатой-Шуйской. В 1576 г. был пожалован царём Иваном IV Васильевичем чином боярина, всю жизнь провёл в военных походах и битвах, возглавляя русские полки против войск крымских татар, шведов, поляков и других врагов государства. В Боярской Думе при царях Феодоре Иоанновиче и Борисе Фёдоровиче играл первые роли, а в русской армии назначался старейшим и главным воеводой. В Смутное время присягал всем правителям русского государства, после свержения царя Василия Ивановича Шуйского в 1610 г. возглавил правительство, прозванное в народе «семибоярщиной». В 1613 г. поставил свою подпись под грамотой об избрании на царство боярина Михаила Фёдоровича Романова, входил в состав правительства молодого царя. Скончался в 1622 г., с его смертью пресёкся род князей Мстиславских.

51 Кирилл I Лукарис (1572–1638) — Александрийский патриарх в 1602–1620 гг., Константинопольский патриарх в 1620–1623 гг., второй раз — в 1623–1633 гг., третий — в 1633–1634, четвёртый — в 1634–1635 гг., пятый — в 1637–1638 гг. Вследствие ложного доноса он был казнён по велению турецкого султана Мурада IV.

52 Алексей Михайлович Романов (1629–1676) — русский царь в 1645–1676 гг., сын царя Михаила Фёдоровича и царицы Евдокии Лукьяновны, в девичестве Стрешневой. В 1645 г. в 16 лет, лишившись отца и матери, был венчан на царство, правил более тридцати лет. При нём Московское царство достигло апогея своего могущества. В 1648 г. он женился на Марье Ильиничне Милославской. В 1649 г. было принято знаменитое Уложение царя Алексея Михайловича, став первым сводом всех законов, действовавших в то время в государстве. Царь вместе с патриархом Никоном начал церковную реформу по исправлению церковных книг и обрядов, продолженную даже после разрыва их отношений и удаления Никона в изгнание. Церковная реформа вызвала массовые протесты народа и священства, которые подавлялись силой; наиболее значимым был протест монахов Соловецкого монастыря, которые отказались выполнять решения собора Русской Православной Церкви. Таким образом, церковная реформа царя вызвала раскол в Русской Церкви. В 1667 г. донские казаки во главе с атаманом Степаном Разиным подняли бунт, который охватил земли по Дону и в Поволжье. В 1671 г. бунт был подавлен, а Степан Разин схвачен и казнён в Москве. Во внешнеполитической деятельности стратегическая инициатива перешла от Речи Посполитой к Московскому царству. Война с Польшей принесла победу русскому оружию. В результате этого Украина воссоединилась с Россией. Смоленская земля и большая часть Белоруссии перешли под власть царя Алексея Михайловича. В 1671 г. началась война с Османской империей из-за Украины, которую успешно закончил его сын царь Фёдор II Алексеевич. В 1669 г. умерла его первая жена Марья Ильинична, а через два года, в 1671 г., он снова женился на Наталье Кирилловне Нарышкиной. Алексей Михайлович от двух браков имел 15 детей, из которых четверо впоследствии были на Российском престоле: Фёдор, Софья, Иван и Пётр.

53 Иоанний Киприот — патриарх Александрийский в 1645–1657 гг.

ны вместе с тем же Фомой Кантакузиным русские посланники дворянин Андрей Совин⁴⁰ и дьяк Михаил Алфимов⁴¹. В 1632 году царскими посланцами в Турцию были назначены дворянин Афанасий Прончищев⁴² и дьяк Тихон Бормосов, которые вернулись обратно в Москву уже на следующий год. Летом 1633 года в Константинополь приехали двое других московских послов — дворянин Яков Дашков⁴³ и дьяк Матвей Сомов⁴⁴. Весной 1634 года на переговоры с турецким правительством были отправлены два новых посланника — дворянин Иван Коробин⁴⁵ и дьяк Сергей Матвеев⁴⁶, возвратившиеся в Москву осенью 1635 года. В начале 1636 года в Константинополь с грамотой от царя Михаила Фёдоровича к султану Мураду был направлен русский посланник Афанасий Буколов⁴⁷, который 1637 году на обратном пути стал невольным свидетелем того, как донские казаки убили турецкого посла Фому Кантакузина. В 1642 году, после знаменитого и героического Азовского сидения донских казаков, в Константинополь отправилось московское посольство во главе с дворянином Ильёй Милославским⁴⁸ и дьяком Леонтием Лазоревским⁴⁹, которым удалось восстановить нормальные отношения с султанским двором.

Все эти посольства достойны упоминания историков не только потому, что они самоотверженно и героически отстаивали интересы Московского царства в Османской империи, но ещё и по причине того, что они сами и сопровождавшие их лица, как люди религиозные, поклонялись христианским святыням и осуществляли связь Русской Церкви с восточными Православными Церквями, прежде всего с Константинопольским Патриархатом. Об этом митрополит Макарий (Булгаков) написал следующее: «В 1623 г. русские послы Кондырев и Бормосов раздали за здоровье государя в Царьграде, Иерусалиме и на святой горе Афонской 1206 золотых, Антиохийскому патриарху 144 золотых и Александрийскому — 140, да от патриарха Филарета передали Цареградскому патриарху 500 золотых на помин души усопшего князя Фёдора Ивановича Мстиславского⁵⁰. В следующем году через других своих послов послал ещё государь заздравную о себе милостыню Цареградскому патриарху семь сороков соболей и Иерусалимскому — один сорок соболей, а Филарет Никитич первому два сорока соболей. В 1625 году отпущено: в Иерусалим к Святому Гробу чаша серебряная для освящения воды и 100 золотых; в придел к Распятию, что на Голгофе, 300 золотых, самому патриарху три сорока соболей да от государевой матери два сорока соболей; в Вифлеем церкви Рождества Христова 20 золотых митрополиту 20 золотых, патриарху Александрийскому три сорока соболей; на святую гору Афонскую Ватопедской обители 100 рублей от царя и 100 рублей от патриарха. В 1629 г. роздано царскими посланцами: Иерусалимскому патриарху 170 рублей, Антиохийскому 200 ефимков, на Синайскую гору 52 золотых и пр., а в следующем году Цареградскому патриарху Кириллу⁵¹ от царя десять сороков соболей и от Филарета Никитича семь сороков, серебряная чаша и четыре образа в окладах. В 1634 г. послал государь на помин души отца своего Филарета Никитича ко всем патриархам Востока и для раздачи тамошним церквам и монастырям 1700 рублей. В 1645 г., незадолго пред своею кончиною, царь Михаил Фёдорович послал заздравной милостыни Цареградскому патриарху пять сороков соболей, а Иерусалимскому и Александрийскому по четыре сорока соболей. Посылал также восточным патриархам свои дары и царь Алексей Михайлович⁵²: например, в 1646 г. послал Александрийскому патриарху Иоанникию⁵³ архиерейское облачение, святительскую шапку, святые иконы и четыре сорока соболей; в 1650 г. Цареградскому патриарху Парфению⁵⁴ соболями 500 рублей и потом ещё три сорока соболей»⁵⁵.

54 Парфений II († 1651) — патриарх Константинопольский в 1644–1646 гг., вторично — в 1648–1651 гг.

55 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. Указ. соч. С. 398–399.

56 Воронеж — древний город, расположенный на берегу р. Воронеж, недалеко от её впадения в Дон. Впервые о городе летописи упоминают под 1117 г. В 1237 г. город был уничтожен монголами, после чего он не восстанавливался. В 1585 г. по решению святого благоверного царя Феодора I Иоанновича на месте старого городища была построена русскими воеводами В.Г. Биркиным и И.С. Мясново деревянная крепость в качестве пограничной заставы, необходимой для отражения набегов Ногайской орды, контроля над донскими казаками и определения границ государства. В 1590 г. по указанию польского правительства запорожские казаки напали на крепость и сожгли её, а гарнизон и жителей вырезали. Однако крепость и городок были восстановлены, а выгодное географическое положение способствовало превращению Воронежа в крупный торговый центр. В 1600 г. по велению царя Бориса Фёдоровича Годунова в Воронеже был основан мужской монастырь в честь Успения Пресвятой Богородицы. В 1620 г. в городе был сооружён деревянный соборный храм в честь Благовещения Богородицы. Тогда же был основан знаменитый Акатов-Алексеевский монастырь, имевший двухэтажный собор с двумя престолами в честь Владимирской иконы Пресвятой Богородицы и святителя Алексия Московского. В 1623 г. в городе была основана женская обитель в честь Покрова Богородицы. В XVII в. Воронеж был одной из самых мощных военных крепостей на юге Московского царства. В 1682 г. в городе была открыта архиерейская кафедра, первым епископом которой был назначен по желанию царя Фёдора II Алексеевича святитель Митрофан Воронежский. В 1684 г. святитель Митрофан начал строительство каменного Благовещенского собора вместо старого деревянного. Храм был достроен только в 1718 г. и освящён митрополитом Пахомием. Тогда же был

Все московские посольства в этот период, без исключения, пользовались следующим маршрутом: шли вниз по Дону и далее, пересекая Азовское и Чёрное моря, достигали Константинополя, несмотря на серьёзные опасности со стороны донских казаков и крымских татар. Такое постоянство неудивительно, если учитывать, что практически весь этот период Россия находилась в состоянии войны или шаткого перемирия с Польшей, поэтому безопасного пути через Украину, находящуюся под властью польского короля, не было. Итак, русские послы шли по следующему маршруту: из Москвы до Рязани сухим путём, далее по реке Оке на стругах, потом вновь сухим путём до Воронежа⁵⁶, где снова садились в струги, на которых далее шли по Дону через казачьи станицы и городки-крепости Маныч, Раздоры, Яр, Черкасск, Монастырский и другие. Дойдя до Азова, они выгружались из стругов, нанимали по разрешению турецкой администрации корабль, на котором далее плыли по морю, заходя по пути в крымские города Керчь, Кафу и Балаклаву⁵⁷, после чего пересекали Чёрное море и по Босфору доходили до Константинополя.

Итак, после окончания Смутного времени, начиная с 20-х годов XVII века, возобновились путешествия русских людей на Православный Восток, а значит, продолжилось паломничество к зарубежным христианским святыням в Палестину, Египет, Константинополь и на Афон.

построен из камня второй городской зимний собор в честь Архангела Михаила. В 1696 г., в связи с подготовкой ко Второму Азовскому походу, по приказу царя Петра I Алексеевича в городе началось строительство верфи и адмиралтейства, возведение новой крепости. Всё это повлекло за собой развитие промышленности: литейного завода, канатной и суконных фабрик и т.д. В 1700 г. по указанию царя Петра Великого была упразднена Успенская обитель, а её собор был превращён в Адмиралтейский Успенский храм. В настоящее время город является центром Воронежской обл. в составе Российской Федерации.

57 Балаклава (Севастополь) — древнейший город-порт, расположенный в Балаклавской бухте, на побережье Чёрного моря, недалеко от знаменитого и не менее древнего Херсонеса. Археологи считают, что городу более 2500 лет, он упоминается в сочинениях многих античных авторов под названием

Симболон или Палакион. В VIII–VI вв. до Р.Х. город населяли тавры, позже их вытеснили древние греки. В I в. по Р.Х. город стал римской крепостью, а затем перешёл под власть Византийской империи. Став военным оплотом Византии в Крыму, город превратился в большой торговый центр, который в IX–XIII вв. вёл активную торговлю с Древней Русью. В этот период в городе был построен храм в честь Двенадцати апостолов. Византийцы построили здесь мощную крепость Каламиту, которую в 1357 г. завоевали генуэзцы и назвали Чембало. В 1475 г. город-крепость был завоёван турками, который назвали его Балык-Юве — «Рыбье Гнездо», трансформированное потом в Балаклаву. В 1785 г. вместе с Крымом город вошёл в состав Российской империи и стал военным портом. В настоящее время город административно входит в состав Севастополя, хотя находится от него в 12 км, располагается на территории Украины и развивается как курорт.

ПАЛОМНИЧЕСТВО КУПЦА ВАСИЛИЯ ЯКОВЛЕВИЧА ГАГАРЫ

В 1634–1637 годах Василий Яковлевич Гагара, купец из города Казани, совершил паломническое путешествие в Палестину и Египет, вернувшись из которого в Москву, описал его в литературном труде, получившем название в русской исторической науке «Житие и хождение в Иерусалим и Египет казанца Василия Яковлева Гагары». Для краткости мы будем называть описание этого паломничества «Хождение Василия Гагары». В начале нго автор рассказывает о себе и своей жизни до того времени, когда он отправился в путешествие на Восток. Купец Василий Яковлевич Гагара был уроженцем города Плёса⁵⁸, однако считал себя «казанцем», а значит, жил и торговал в Казани, откуда отправлял корабли с отечественными товарами вниз по Волге и далее по Каспийскому морю в Персию, откуда поставлял восточные товары на русский рынок. Василий Гагара был женат, но детей не имел, а жизнь свою вёл крайне распущенно и греховно, о чём с искренним покаянием написал в своём хождении: «И жих в юности своя житие свое блудно и скверно препроводил, аки свинья в кале греховне пребых, блуд творяше безспрестанно: не имех бо ни среды⁵⁹, ни пятка⁶⁰, ни торжественнаго Божия праздника...»⁶¹. Так дожил он до сорока лет, пока, наконец, Господь не наказал Василия: скончалась его жена, погибли в море все товары, посланные им для торговли в Персию. Потрясённый свалившимися на него бедами, Василий Яковлевич даёт Богу обет: «Во Иерусалим ити помолитися и у Господня гроба приложитися, и во Иердане искупатися, и многим патриархом греческим о гресех своих блудных и скверных покаятися, и потом от них принять благословение. И как я обещахся ити во Иерусалим, и по обету моему Бог мне невидимо почал давати богатство: единым годом и со вторицею против того погибшаго, что на море Божиим судом погибе, нажил»⁶². Получив, таким образом, знак свыше, Василий Гагара решил не откладывая исполнить свой обет и вместе со своим слугой Гараськой в 1634 году отправился в путь.

Перед нами редкий случай в древнерусской паломнической литературе, когда автор хождения очень подробно описывает побудительные мотивы, ради которых он отправился в далёкое по тем временам и опасное путешествие. «Путь его лежал чрез те земли, которыя уже ранее были известны ему, благодаря его торговым сношениям; быть может, и на этот раз он не чуждался торговых предприятий, так как, чтобы добраться до Иерусалима, он употребил более года и притом заходил иногда в города, совсем бывшие ему не по пути»⁶³.

58 Плёс — крепость-городок, основанный в 1410 г. по велению Московского великого князя Василия I Дмитриевича на правом берегу Волги, при слиянии её с р. Шохонкой, для защиты подступов к Москве и Костроме от ордынских набегов. В настоящее время город находится на территории Приволжского района Ивановской обл. Российской Федерации.

59 Среда — в недельном круге богослужений в среду вспоминается сотворённое Иудой предательство Спасителя и совершается служба в честь Креста Господня (день постный).

60 Пяток — пятница, день недели. В недельном круге богослужений в пятницу вспоминаются крестные страдания и смерть Спасителя и совершается служба в честь Креста Господня (день постный).

61 Житие и хождение в Иерусалим и Египет казанца Василия Яковлева Гагары (далее Хождение Василия Гагары) // ППС / Под ред. С.О. Долгова. СПб., 1891. Вып. 33. Т. XI. Вып. 3. С. 1.

62 Там же. С. 2.

63 Долгов С.О. Вступ. статья к Хождению Василия Гагары // ППС. СПб., 1891. Вып. 33. Т. XI. Вып. 3. С. II.

64 Кавказ — преимущественно горная территория между Чёрным, Азовским и Каспийским морями. Кавказ делят на Северный Кавказ и Закавказье. Кавказ включает горную систему Большой Кавказ, который делится по длине на Западный (до Эльбруса), Центральный (между Эльбрусом и Казбеком) и Восточный (на восток от Казбека). На Кавказе преобладает горный рельеф местности, самая высокая вершина — гора Эльбрус (5642 м). Крупнейшие реки Кавказа: Кура, Аракс, Сулак, Терек, Кума, Риони, Ингури, Кубань. Из озёр наибольшее — Севан. На территории Кавказа с древнейших времён существовали государственные образования, в настоящее время здесь находятся следующие государства: Азербайджан, Армения, Грузия и Россия. На Кавказе находятся древнейшие армянские и грузинские христианские центры, обладающие знаменитыми святынями. Кавказ является естественным средоточием заповедников, курортных зон, альпинизма и туризма.

65 Тифлис (Тбилиси) — древний город на Кавказе, расположен в долине р. Куры, своё название город получил от тёплых серных источников (*груз.* «тбили» — тёплый). Территория города была заселена ещё в 3–4 тыс. до Р.Х. Первое письменное упоминание о Тифлисе как о городе-крепости относится к IV в. по Р.Х. При царе Вахтанге I Горгасале (452–502) город превратился в крупнейший военно-стратегический и экономический центр Восточной Грузии. Царь Дачи, сын Вахтанга, в начале VI в. перенёс столицу страны из Мцхеты в Тифлис. Тогда же в городе были возведены Анчисхатский храм и Сионский кафедральный собор в честь Успения Пресвятой Богородицы, в котором находилась великая православная святыня — крест святой равноапостольной Нины, просветительницы Грузии. В кон. VI в. преподобный Давид Гареджийский основал в Тифлисе обитель, названную в его честь Давидовой. В 627 г. город был захвачен объединённым войском хазар и византийцев. В сер. VII в. Грузию захватили арабы, которые превратили город в столицу Тбилисского эмирата. В IX–XI вв. Тифлис последовательно захватывают хазары, персы, турки-сельджуки. В 1122 г. город был освобождён от захватчиков грузинским царём Давидом Строителем (1089–1125), который сделал его столицей своего царства. В XII в. в городе был построен Синий монастырь, а в

1278–1293 гг. — Метехский храм. В пер. пол. XIII в. Грузия была захвачена сначала войсками хорезмшаха Джелал-ад-дина, а затем — монголами, которые превратили её в своего вассала. В кон. XIV в. Грузия подверглась опустошительному нашествию орд великого эмира Тимура Тамерлана, а Тифлис был разрушен. В XV–XVIII вв. город неоднократно разорялся персидскими и турецкими захватчиками. В настоящее время Тбилиси является столицей Республики Грузия.

66 Джвари — храм Святого Креста рядом с г. Мцхета в Грузии, расположенный на горе у слияния рек Куры и Арагви. Джвари по-грузински — крест. Храм был воздвигнут над деревянным крестом, поставленным на этой горе святой равноапостольной Ниной, просветительницей Грузии. В 586 г. царь Степанос I начал строительство храма, который должен был стать достойным вместилищем для национальной святыни — креста святой Нины. Храм был достроен и освящён в 604 г. и сохранился до нашего времени. Храм изначально был построен из камня и украшен рельефами.

67 Мцхета — древний город на Кавказе, расположенный у слияния рек Арагви и Куры, основан во втор. пол. I тыс. до Р.Х. До кон. V в. по Р.Х. Мцхета была столицей восточно-грузинского государства Картли (Иберии). Здесь в IV в. был построен первый в Грузии храм во имя Животворящего Креста Господня. В последующий период город стал важным военно-стратегическим и торговым центром. В кон. VI — нач. VII в. близ Мцхета был построен знаменитый храм Джвари (Святого Креста). В нач. XI в. в Мцхета на месте первого храма был возведён монументальный кафедральный собор Светицховели (Животворящий Столп). Тогда же в городе была построена Самтавская Преображенская женская обитель. В настоящее время Мцхета является районным центром Грузии.

68 Монастырь Давида — мужская обитель в честь преподобного Давида Гареджийского, который основал её в кон. VI в. на горе рядом с Тбилиси, в настоящее время располагается в центре города. Преподобный Давид после кончины был погребён в основанной им обители, его честные мощи покоятся здесь под спудом. В 1616 г. во время нашествия на Грузию войск персидского шаха Аббаса I Великого здесь приняли мученическую смерть около шести тысяч монахов обители. Постепенно в монастыре был создан

пантеон-усыпальница выдающихся деятелей Грузии. Здесь был впоследствии погребён великий русский поэт Александр Сергеевич Грибоедов, российский посланник в Персии, погибший в Тегеране в 1829 г.

69 Ереван (Эривань) — древний город на Кавказе, расположенный на р. Раздан, притоке Аракса, в левобережной части Араратской равнины. Город известен с 783 г. до Р.Х. как крепость государства Урарту под названием Эривуни. В армянских источниках город впервые упоминается в VI в. по Р.Х. В сер. XIII в. экономическое и политическое значение города возрастает, а в 1440 г. он стал административным центром Восточной Армении. Город неоднократно подвергался нашествию персов и турок. В 1604 г. он был разорён и опустошён войсками персидского шаха Аббаса I Великого, который тогда же создал Эриванское ханство. Поэтому город был достаточно быстро восстановлен и являлся административным центром ханства до 1828 г. В настоящее время Ереван — столица Республики Армения.

70 Эчмиадзин — древняя армянская мужская обитель в честь Сошествия Спасителя, расположенная в г. Вагаршапат (Валаршапат) в Араратской долине, в 20 км к западу от Еревана, исторический центр Армянской Апостольской Церкви. Монастырь является главным духовным центром армянского народа, в честь него г. Вагаршапат в 1945–1995 гг. назывался Эчмиадзин. В 303 г. священномученик Григорий, просветитель Армении и первый епископ Армянской Церкви, построил в Вагаршапате, в то время столице Армянского царства, кафедральный собор Эчмиадзин. Название Эчмиадзин (в переводе с арм. — Сошёл Единородный) святытель Григорий дал собору в честь чудесного явления ему Единородного Сына Божия. Господь Бог спустился на землю и ударил золотым молотом в место, где должен был быть построен первый христианский храм в Армении. В IV в. рядом с собором была построена резиденция Патриарха и Католикоса всех армян, а также открыты греческие и сирийские школы. В 406 г., сразу после создания армянской письменности, в Эчмиадзине была открыта первая национальная школа. Вагаршапат и Эчмиадзин неоднократно разорялись и разрушались персидскими захватчиками, поэтому в 484 г. собор был отстроен заново по типу крестовокупольных храмов, характерных для армянской церковной архитектуры. Тогда же здесь сформировал

ся мощный монастырский центр и была учреждена первая библиотека Армении. Многочисленные завоевания Армении привели к тому, что к нач. XV в. обитель пришла в упадок, а глава Армянской Церкви давно уже покинул Эчмиадзин. Поэтому в 1441 г. на Эчмиадзинском соборе Армянской Церкви было принято решение о приобретении земель, на которых стоял Эчмиадзин, в церковную собственность, восстановлении монастыря и перенесении туда резиденции католикоса. В течение XV в. обитель была восстановлена и расширена. Однако в результате агрессии персидской армии во главе с Аббасом I Великим в нач. XVII в. обитель снова была разорена. В 1629–1632 гг. монастырь был восстановлен и в нём продолжена иноческая жизнь, а также деятельность по национальному и культурному возрождению армян. В 1653–1658 гг. в обители была построена колокольня кафедрального собора, а в XVII–XVIII вв. он был расписан изнутри. В 1753 г. Эчмиадзинский монастырь был окружён по периметру каменными стенами с четырьмя арочными воротами. После присоединения Восточной Армении к Российской империи в 1828 г. Эчмиадзин и принадлежащие ему владения по-прежнему считались собственностью Армянской Церкви. В 1833 г. в монастыре был установлен памятник русским воинам, павшим за освобождение Армении. В 1869 г. к соборному храму была пристроена обширная ризница, превращённая позже в музей-сокровищницу Эчмиадзина. В 1871–1874 гг. рядом с монастырём было построено здание духовной семинарии Геворгян. В нач. XX в. монастырь построил новое здание библиотеки, больницу, школу-интернат, лабораторию и обсерваторию. В советский период, особенно в первые десятилетия, насельники монастыря подверглись репрессиям, а духовная жизнь пришла в упадок. В годы Великой Отечественной войны обитель начала возрождаться, а в 50–60-е гг. она была восстановлена, большинство храмов и зданий были отреставрированы. К 1700-летию юбилею принятия христианства в Армении весь монастырский комплекс Эчмиадзин был заново поновлён, а также построены новые храмы и здания.

71 Ардаган — небольшое древнее грузинское поселение, называвшееся в древности Артаани, расположенное в верховьях р. Куры, недалеко от г. Карса. В XIV в. Ардаган был захвачен турками и превращён в сильную крепость в составе Карского пашалыка. В настоящее время находится в составе Турции и называется Ардахан.

Маршрут путешествия Василия Гагары значительно отличается от привычных путей следования русских паломников, которые шли к Святой Земле обычно через Крым, заходя в Константинополь, и далее по морю через греческие острова или сухим путём по средиземноморскому побережью Малой Азии. О причинах изменения традиционного маршрута русских людей, путешествующих на Православный Восток, мы рассказывали в этой главе ранее. Выйдя из Казани, наш паломник добрался до Кавказа⁶⁴ и по горным дорогам пришёл в Тифлис⁶⁵, где помолился в древнем храме Джвари⁶⁶ около Мцхета⁶⁷, монастыре Давида⁶⁸ и в других местах грузинским святыням, и описал их, впервые в отечественной паломнической литературе. Из Тифлиса русский купец, вместо того чтобы двигаться по направлению к Иерусалиму на юго-запад, пошёл в юго-восточном направлении в Армению и достиг Еревана⁶⁹, где также посетил местные святыни, в частности монастырь Эчмиадзин⁷⁰, и описал их в своём хождении. Далее его путь проходил через города Ардаган⁷¹, Карс⁷², Эрзурум⁷³, Севастию, Кесарию, Алеппо, Дамаск и Самарию. По дороге из Самарии в Иерусалим Василий Гагара посетил Капернаум, взшёл на Фаворскую гору и побывал в Назарете.

Достигнув Иерусалима, Василий Яковлевич остановился на подворье Иерусалимского патриарха Феофана III, которому он, верный обету покаяться в своих грехах восточным патриархам, собрался исповедоваться о своей недостойной жизни. Однако Иерусалимский патриарх был в отъезде и на кафедре его замещал митрополит Вифлеемский Афанасий, которого тоже в этот момент не было в городе. Только по прибытии митрополита Афанасия из Вифлеема в Иерусалим наш паломник смог попасть в храм Воскресения Христова, так как турецкая охрана никого не пускала во внутрь до начала митрополичьей службы. Далее Василий Гагара приводит в хождении важную паломническую информацию: «...и пугиша нас в тое великую церкви, а взяша с меня и з человека моего 14 ефимок⁷⁴»⁷⁵. Таким образом, становит-

72 Карс — древний город-крепость на Кавказе, расположенный на востоке Малой Азии, на важном торговом и военном пути из Анатолии в Закавказье. В X–XI вв. город — столица Армянского царства. В XVI в. захвачен Турцией, превратившей его в опорный пункт для распространения своего владычества в Закавказье. Во время русско-турецких войн XIX в. Карс, являвшийся сильной крепостью, был одним из главных объектов борьбы на Кавказском театре военных действий. В настоящее время город является административным центром вилайета Карс на северо-востоке Турецкой Республики.

73 Эрзурум — древний город на Кавказе, расположенный на высоте 1950 м над уровнем моря, в горной долине, на северо-востоке Малой Азии. Город основан в IV в. до Р.Х. как армянская крепость, которая называлась Карин. В IV в. по Р.Х. город известен как византийская крепость, которую называли Феодосиполис. Здесь был построен православный монастырь, а город укрепили двойной каменной стеной и глубокими рвами, но, несмотря на это, в 502 г. его захватили персы. В 647 г. город-крепость завоевали арабы и назвали его Каликала,

но впоследствии войска Византийской империи смогли вернуться сюда. В 1201 г. город был захвачен турками-сельджуками, которых отсюда в 1247 г. выбили монголы. В 1472 г. городом вновь овладели персы. В 1522 г. Эрзерум был покорён турками и вошёл в состав Османской империи. Город был превращён в мощную крепость, которая стала важным стратегическим пунктом в многовековых войнах между турецкими султанами и персидскими шахами. В настоящее время он называется Эрзурум и находится на территории современной Турции.]

74 Ефимок — старинное русское название немецкой серебряной монеты талер. В России находилась в обращении в XVI — нач. XVIII в. Название происходит от видоизменённого наименования г. Иоахимстале, расположенного в долине Рудных гор в Богемии, где эти монеты чеканились с 1525 г. Первые монеты назывались иоахимталеры, а позже — просто талеры. В отличие от европейского названия в Московском царстве прижилось наименование первой половины слова «Иоахим» (рус. Ефим) — ефимок.

75 Хождение Василия Гагары... С. 8.

- 76 Там же. С. 9.
- 77 Там же. С. 10.
- 78 Аспидные доски — монолитные изделия из различных пород камня, столешницы, письменные доски и т.д.
- 79 Хождение Василия Гагары... С. 10.
- 80 Долгов С.О. Указ. соч. С. III; Пыпин А.Н. История русской литературы. СПб., 1911. Т. II. С. 209.
- 81 Герасим I Спарталиот — патриарх Александрийский в 1620–1636 гг.
- 82 Долгов С.О. Указ. соч. С. III.
- 83 Хождение Василия Гагары... С. 31.
- 84 Великий Понедельник — понедельник Страстной седмицы, в который Церковь вспоминает чудо иссохшей смоковницы (Мф. 21: 18–22) и о последних беседах Господа Иисуса Христа с народом и учениками.
- 85 Хождение Василия Гагары... С. 31–33.
- 86 Ангора (Анкира) — древний город, расположенный у слияния рек Чубук и Анкара на Анатолийском плоскогорье, основан в VII в. до Р.Х. Город развивался за счёт выгодного географического положения, находясь на перекрестке важных торговых путей. Он входил в состав Лидии, Персидской державы Ахеменидов, государства Селевкидов, входил в состав Римской и Византийской империи. Христианская община существовала здесь уже в апостольские времена, здесь проповедовали святые апостолы Пётр, Павел и Андрей. В первые века христианства в городе просияли мученики: Крискент, Прокл, Иларию, Филумен, Платон и др. Тогда же в Анкире была основана епископская кафедра. В IV в. здесь проходили Анкирские сборы. В нач. VII в. город был захвачен персами, а затем — арабами, но позже возвращён под власть Византии. В XI в. Ангора была завоёвана турками-сельджуками, а в сер. XIV в. — турками-османами, став составной частью Османской империи. В настоящее время город называется Анкара, с 1923 г. является столицей Турции.

ся ясно, что за вход в храм Воскресения Христова турецкая администрация того времени взимала плату с человека в размере семи серебряных монет. Во время богослужения в храме Воскресения Христова Василий Гагара помолился у Гроба Господня и на Голгофе, а также получил благословение митрополита.

После службы «митрополит же и вси греки меня многогрешного раба воспросиша: коей веры и которые земли человек? И я им сказа: веры христианские, Московские земли. И митрополит о мне многогрешнем возрадовася и вси греки, потому что опричь Трифана Коробейникова да меня многогрешного раба из такова из далнаго государства из христианские веры не хто не бывал»⁷⁶. После беседы с Василием Яковлевичем митрополит Афанасий пригласил его вместе со слугой на трапезу, о чём он написал в своём хождении следующее: «И взяша нас за трапезу и честь велию воздаша, не по моей мере»⁷⁷. Это очень важная часть описания «Хождения Василия Гагары», так как в ней подтверждается предположение о том, что в период Смутного времени и сразу после него в Святую Землю паломничества русских людей практически не было. А о дипломатических контактах русского правительства и патриарха с предстоятелями Православных Церквей Востока простой купец из Казани мог и не знать.

Упоминание в «Хождении Василия Гагары» о Трифоне Коробейникове, на наш взгляд, не говорит о том, что в Иерусалиме помнили, спустя сорок с лишним лет, о его паломничестве. Василий Гагара мог познакомиться с «Хождением Трифона Коробейникова» и упомянуть о его паломничестве в путешествии при написании своего литературного труда уже в Москве, после своего возвращения. Далее в тексте хождения он ещё раз вспоминает о Трифоне Коробейникове уже в связи с описанием Кувуклии: «А Гроб Господень каменный, а покрыт доскою аспидною⁷⁸ белою, а Гроб Божий стоит в часовне каменной на земли, а мерою уже того и ниже гроба, что вывез Трифан Каробейников, лише длиною в ту меру»⁷⁹. В данном случае мы впервые встречаем в отечественной паломнической литературе такое критическое отношение к реликвии, привезённой предшествующим поколением русских богомольцев из Святой Земли.

За три дня, что пробыл Василий Гагара в Святом Граде в первый раз, он поклонился иерусалимским святыням: храму Воскресения Господня, дому Давидову и купели Силоамской, а также ходил в Гефсиманию, на Елеонскую гору и в Вифанию. Тогда же он посетил Вифлеем, где помолился в храме Рождества Христова, и побывал в нескольких монастырях в окрестностях Иерусалима: грузинском монастыре в честь Воздвижения Креста Господня, монастыре Ильи Пророка, монастыре Саввы Освящённого и монастыре Иоанна Предтечи. Надо отдать должное энергичному русскому купцу, который за трое суток смог преодолеть значительный паломнический маршрут.

Пробыв в Иерусалиме всего три дня и три ночи, Василий Гагара отправился в Египет к патриарху Александрийскому. Кратковременное пребывание русского паломника в Святом Граде С.О. Долгов и А.Н. Пыпин⁸⁰ связывают с его обетом покаяться в своих грехах и получить благословение у всех восточных первосвятителей, поэтому, не застав председателя Иерусалимской Церкви, он, не теряя времени, отправился в Египет к другому патриарху, Александрийскому.

Василий Гагара направился в Египет по сухому пути, посетив по дороге город Иерихон. Далее он переправлялся через пустыню на верблюдах, с ужасом описывая песчаные бури, зной и тяготы дороги в песках. На подходе к Каиру, который наш паломник по тогдашней традиции называет Египтом и куда он прибыл в декабре 1635 года, он посетил Матарю, описал достопримечательности и христианские святыни Каира, а также привёл в своём хождении несколько преданий о пребывании в египетских землях Святого Семейства.

Василий Гагара в своём хождении описывает Синайский монастырь святой великомученицы Екатерины и гору Хорив, на вершине которой находится храм Святой Троицы. В хождении рассказывается о том, что для прохода на вершину горы Хорив, где расположен храм Святой Троицы, можно подняться только по одной горной тропе, в которой выбиты четырнадцать тысяч каменных ступеней и на которой стоят три арки с железными воротами. При проходе через каждые ворота необходимо было заплатить по «четыре деньги» с человека.

Предприимчивого купца заинтересовали в Египте инкубационные пещеры для массового вывоза цыплят, а также производство сахара из сахарного тростника. Однако существует некоторая странность в том, что при описании своего путешествия в Египет автор хождения ни слова не пишет о своей встрече с Александрийским патриархом Герасимом I⁸¹, хотя мы помним, что именно желание получить его благословение явилось целью египетского паломничества Василия Гагары. Возможно, что в хождении существуют какие-то утраты, потому что по-другому объяснить этот пробел трудно. При этом мы знаем, что встреча нашего паломника с Александрийским патриархом состоялась, но в этом месте слово для рассказа уместнее будет предоставить С.О. Долгову: «В Египте ему удалось не только видеть патриарха Герасима, но и получить от него грамоту к царю Михаилу Фёдоровичу. Грамота эта, сохранившаяся до нашего времени, правда, даёт нам немного новых сведений о Василии — патриарх называет его хорошим христианином, благочестивым и богобоязненным, сообщает, что Василий выкупил в Египте некоего москвитянина Иеремию, и подтверждает рассказ Василия о двукратном посещении Иерусалима, — но она помогает определить время, проведённое Василием в Египте и Палестине. Грамота эта помечена 1636 годом»⁸².

Василий Гагара не описывает свой обратный путь в Иерусалим, а только пишет о том, когда он туда вернулся: «И пришёл во Иерусалим за 2 недели до Пасхи Христовой»⁸³. Можно предположить, что после посещения Синайского полуострова Василий Яковлевич вернулся в Каир, оттуда дошёл до Александрии, где сел на корабль, на котором добрался до Святой Земли. В этом месте в тексте хождения, возможно, также существует утрата, так как рассказ автора о Египте неожиданно переходит на тему празднования Святой Пасхи в 1636 году в Палестине.

Нам известно, что в 1636 году праздник Воскресения Христова приходился на 17 апреля, значит, русский купец вернулся из Египта в Иерусалим в первых числах апреля того же года. В «Хождении Василия Гагары» приводится интересный паломнический рассказ о посещении богомольцами реки Иордан: «И после Вербного Воскресения в понедельник великий⁸⁴ на Страстной недели ходят на Иордан купаться обетников 1700 человек, а с ними для обережения ездит паша иерусалимской, а с ним служилых турок 370 человек для бережения от глухих арабов. <...> Турки той ноши не спят, берегут на крепко от тех арапов. А всяких языков было разных, кои веруют во Христа, 15 языков. И как зоря учала заиматца, и паша начнёт бити по литаврам, и войско все поднимаютца идут и богомольцы; и мы пошли купатца ко Иордану. И пришед к реке Ердани, кои хто себе подобно место изыскав, мужеск пол и женеск, всяких чинов люди и чернцы, и черницы, и всяк, по своему телу обвязываяся фатами вси тайные уды мужской пол, и женский пол купаются в рубахах, а турки в те пору стоях на конях. <...> И как вси искупаются и выйдут на чистое место, и паша повелит поставити сторожи по обе стороны, чтобы никто не прокрался безошлинно; а емлет паша с обетников со всякого человека с мужского полу и с женского по 3 ефимки. <...> И с Ердана реки проводя нас во Иерусалим, и прииде во Иерусалим на Страстной недели в среду»⁸⁵.

Таким образом, наш паломник выполнил данный Богу обет, он омылся святой водой реки Иордан. Обращает на себя внимание, как Василий Гагара называет паломников «обетники». Применение этого слова наводит на мысль о том, что он ассоциирует цель пребывания других богомольцев в Святой Земле со своими собственными мотивами совершения паломничества. Хотелось бы надеяться на точность информации автора хождения о присутствии среди 1700 христианских паломников, пришедших на богомолье к реке Иордан, представителей пятнадцати национальностей. Общее число паломников, указанных Василием Яковлевичем, видимо, можно рассматривать как реальное количество богомольцев, приходивших из разных стран мира в Святую Землю на празднование Пасхи Христовой в 1636 году. В отличие от авторов хождений XV и XVI веков, в основном ругавших и порицавших «безбожных турок», в «Хождении Василия Гагары» турецкая администрация представлена как сила, хоть и не бескорыстно, но защищающая паломников от разбойников арабского происхождения. Правда, справедливости ради надо сказать, что, рассказывая о поведении турецких солдат в храме Воскресения Христова, Василий Яковлевич был крайне недоволен их отношением к христианам-богомольцам. Он подробно описал чудо сошествия святого благодатного огня в храме Воскресения Христова в Великую Субботу. Автор хождения отметил, что в отсутствие Иерусалимского патриарха Феофана III святой благодатный огонь принимал Вифлеемский митрополит Афанасий, который также вёл и пасхальное богослужение в храме Воскресения Христова.

После празднования Пасхи Христовой Василий Гагара покинул Иерусалим и направился в обратный путь. Вместе с несколькими греческими священниками он направился через Самарию на Дамаск, далее до Эдессы, откуда дошёл до Евфрата. Здесь планы Василия Яковлевича изменились, так как началась война между Персией и Турцией, поэтому путь на Кавказ по старому маршруту оказался опасным. Поэтому он повернул на северо-запад, в сторону Чёрного моря, и держал свой путь через Ангору⁸⁶, описав попутно ангорскую породу коз и восхитившись замечательными вязаными изделиями, которые выделывались местными жителями из козлиной шерсти. Добравшись до

87 Кастамон — древний город-крепость на севере Малой Азии, в 300 км от Константинополя и в 70 км от побережья Чёрного моря, расположен в горной местности. Город-крепость был важным пунктом на южночерноморском участке Великого шёлкового пути, а также имел важное военно-стратегическое положение в системе обороны Византийской империи. В кон. X — нач. XI в. известный византийский полководец Мануил Эротик Комнин в награду за свою доблестную службу получил от императора Василия II Болгаробойцы в управление провинцию Пафлагонию и город-крепость Кофра Комненов, который стал родовой собственностью семи будущих императоров Византии из династии Комнинов. В пер. пол. XIII в. город захватили турки-сельджуки, но уже в 1291–1293 гг. в нём произошло восстание против захватчиков. В 1132 г. войско во главе с византийским императором Иоанном II Комнином выбило турок из города. В XV в. город был снова захвачен турками и вошёл в состав Османской империи под названием Кастамон. В настоящее время город называется Кастамону и является административным центром на севере Турции.

88 Хождение Василия Гагары... С. 38.

89 Винница — старинный город, расположен на р. Южный Буг. Впервые он упоминается в источниках под 1363 г. как литовская крепость. Имя города по одной из версий происходит от большого числа винокурен, на месте которых и был поставлен город-крепость. В XV–XVI вв. город подвергался разорительным набегам крымских татар. После Люблинской унии 1569 г. город вошёл в состав Польши, после чего в Виннице были созданы иезуитский, доминиканский и капуцинский монастыри. В XVII–XVIII вв. город сильно пострадал от постоянных войн и восстаний казаков и местного населения против польских захватчиков и казацкой старшины. В 1635 г. в городе была основана православная женская обитель в честь Благовещения Пресвятой Богородицы. В Виннице в перв. пол. XVIII в. были построены два православных храма: во имя святого благоверного Юрия II Всеволодовича, великого князя Владимирского, и святителя Николая Чудотворца. В настоящее время Винница — обл. центр в составе Украины.

90 Калиновский Мартын († 1652) — польный, затем коронный гетман Речи Посполитой. В 1637 г. он был воеводой г. Винницы. В 1648 г. польское войско под

командованием гетманов Н. Потоцкого и М. Калиновского потерпело поражение под г. Корсунь от казацких полков, которые возглавлял Б. М. Хмельницкий, гетман Украины, и союзных в то время ему крымских татар. В 1651 г. войско М. Калиновского разбило полк запорожцев во главе с атаманом Д. Нечаем, который пал на поле боя. Однако через месяц польское войско гетмана Калиновского было разбито под Винницей, к которой он стремился, полком запорожцев во главе с И. Богуном. В 1652 г. Калиновский погиб в битве с казацким полком во главе с Тимофеем Хмельницким (старшим сыном Б. М. Хмельницкого), который разбил польское войско.

91 Владислав IV Ваза (1595–1648) — польский король в 1632–1648 гг., сын короля Сигизмунда III от брака с австрийской герцогиней Анной. В Смутное время часть русской знати в 1610 г. провозгласила королевича Владислава русским царём. Во время русско-польских войн в 1617–1618 гг. и в 1632–1634 гг. он добивался русского трона, но по Поляновскому миру 1634 г. был вынужден отказаться от своих претензий на русский престол. Во внутренней политике Владислав безуспешно выступал против польских магнатов, пытаясь укрепить королевскую власть. По его приказу в 1637–1638 гг. на Украине, входившей тогда в состав Речи Посполитой, были жестоко подавлены казацкие выступления и крестьянские волнения, что вызвало национально-освободительное восстание украинского народа во главе с гетманом Богданом Хмельницким. Король Владислав скоропостижно скончался в местечке Мереча, не оставив наследников.

92 Хождение Василия Гагары... С. 43.

93 Пётр (Могила) (1596–1647) — православный митрополит Киевский и Галицкий, экзарх патриарха Константинопольского на Украине. Он родился в семье Симеона, господаря Валахии, получил блестящее образование, сначала он обучался в Львовском православном братском училище, а затем — в некоторых университетах Европы. В 1625 г. он был пострижен в монашество, а в 1627 г. — избран архимандритом Киево-Печерской Лавры. В 1631 г. он устроил при Лавре высшее училище, которое впоследствии было объединено им с братской школой и получило по имени основателя название Могилянское. В 1632 г. он смог добиться у короля Владислава IV Вазы официального признания Православной Церкви на территории Польши наряду с униатской. В 1632 г. во Львове был пос-

вящён в сан митрополита Киевского и Галицкого, после чего отобрал у униатов многие православные храмы и монастыри, возродив многие из них из забвения. Митрополит Пётр — автор известных историко-церковных и богословских трудов.

94 Иоасаф I († 1640) — патриарх Московский и всея Руси в 1634–1640 гг. При нём продолжилась работа по исправлению и изданию богослужебных книг, он сам написал и издал книгу «Лествица властям».

95 Гостиная сотня — привилегированная корпорация русских купцов-оптовиков, существовавшая с кон. XVI до нач. XVIII в. Сотня — понятие условное, количество её участников не было постоянным, торговых людей зачисляли в её состав по решению правительства. Каждый гость имел от царя особую именную жалованную грамоту. Основные привилегии: освобождались от тягла (государева налога), исключались из юрисдикции местных властей, подсудность непосредственно царю, свободный проезд за границу для торговли, право приобретать вотчины.

96 Хождение Василия Гагары... С. 45.

97 Долгов С. О. Указ. соч. С. II.

98 Пыпин А. Н. История русской литературы. СПб., 1911. Т. II. С. 210.

города Кастамона⁸⁷, Василий Гагара хотел идти дальше к морю, чтобы доплыть до Крыма, но местные русские невольники не посоветовали ему этого делать, так как Крымский хан в это время находился в состоянии войны с Московским царством. Поэтому он продолжил свой путь в западном направлении: «И я ради царьского величества поехал скрозь Турскую землю, мимо Царьгорода, близ Чёрного моря, где бы что проведати, какие вести»⁸⁸. В этой части «Хождения Василия Гагары» появляется новая тема, связанная с целями его паломничества, так как он здесь представляет себя царским лазутчиком, собирающим разведывательную информацию для своего государя. По дороге на родину Василий Яковлевич как человек, видимо, владевший иностранными языками, собирал важные сведения о внешней и внутренней политике Османской империи и сопредельных с ней стран, а также о военном потенциале турецкой армии.

Итак, он прошёл мимо Константинополя, переправился через пролив Дарданеллы, высадился в Галлиполи и далее сухопутным путём добрался до Адрианополя, откуда прошёл через земли Болгарии, Мутьянского и Валахского княжеств, достаточно подробно описав их в своём хождении. Так, например, Василий Яковлевич рассказал о том, как он присутствовал при освящении воды на празднике Богоявления в Яссах и виделся там с митрополитом Варлаамом в начале 1637 года. Из Валахии он добрался через город Каменец-Подольский до Винницы⁸⁹, находившейся тогда под властью короля Речи Посполитой, где был задержан по приказу польского воеводы пана Калиновского⁹⁰, потому что его ошибочно приняли за русского посланника в Турции Афанасия Буколова, о котором мы упоминали ранее. Польский воевода Мартын Калиновский, который должен был по приказу своего короля арестовать русского посла, будучи уверен, что схватил Афанасия Буколова, посадил под стражу не только нашего паломника, но и всех его спутников. Все вещи и особенно документы, в том числе и грамоты русскому царю Михаилу Фёдоровичу от восточных патриархов, были изъяты. Пан Мартын лично доставил польскому королю Владиславу IV Вазе⁹¹ документы, отобранные у Василия Яковлевича. Каково же было его разочарование, когда король и его советники ничего предосудительного в них не нашли и велели всех отпустить, поняв, что слишком ретивый воевода задержал не царское посольство, а группу паломников и монахов.

В этом эпизоде в хождении описаны спутники Василия Гагары на его обратном пути в Москву и документы, которые он вёз с собой для царя и патриарха: «А тот пан Калиновский же на меня возъярился и животы мои все отнял, а меня дал за пристава, и старцев греческих и греков, кои ехали со мною к Москве, и всех подавал за разных приставов. <...> А кои грамоты у меня были от патриархов и от митрополитов греческих ко государю и патриарху, и те грамоты возил тот пан с собою к королю; и в грамотах ничего винного не обрели, и король велел меня освободить и живот мне отдал, не весь, и отпустил меня»⁹². Итак, после 15 недель пребывания в заключении Василий Яковлевич и его спутники были отпущены из Винницы беспокойным воеводой. После освобождения Василий Гагара отправился в Киев, куда прибыл 14 апреля и где был радушно принят митрополитом Петром (Могилой)⁹³, который пригласил нашего паломника на трапезу и посадил его на почётное место рядом с собой.

В Москву он добрался через пограничный русский город Путивль не позже середины мая 1637 года, так как 15 мая грамота Александрийского патриарха Герасима, направленная царю Михаилу Фёдоровичу и доставленная Василием Яковлевичем, была уже переведена на русский язык. Паломническое путешествие Василия Гагары и особенно привезённые им «вести» о зарубежных делах были высоко оценены в Москве. За странствие на Православный Восток и привезённую информацию царь Михаил Фёдорович и патриарх Иоасаф⁹⁴ «...меня учили жаловать, корм и подачи были. И государь мне повелел служить с Москвы и быти в гостинной сотне⁹⁵, и в Казань государь на старину ехать не повеле»⁹⁶. Таким образом, отмеченный и облагодетельствованный царём и патриархом, Василий Яковлевич Гагара был зачислен в Гостинную сотню и, таким образом, стал московским гостем, то есть купцом с правом на зарубежную торговлю и различные льготы. О его дальнейшей судьбе мы более ничего не знаем.

Интересную оценку «Хождению Василия Гагары» дал архимандрит Леонид (Кавелин): «Его описание Иерусалима и Св. мест оного, по простодушию и излишней доверенности к сказаниям “вожей”, стоит несомненно ниже таковых же описаний наших паломников-писателей из духовных лиц, бывших там до и после него, и замечательно лишь потому, что Василий Гагара первый из паломников-писателей после Трифона Коробейникова посетил Иерусалим, по миновании нашего “смутного” времени, и, так сказать, возобновил сношения русских людей с дорогою их сердцу Святынею. Не излишне будет заметить, что у Василия Гагары описание Египта вышло полнее и обстоятельнее описания Иерусалима и его Св. мест. Описание Грузии делает “хождение” Василия Гагары особенно интересным в ряду наших паломников-писателей допетровского времени»⁹⁷.

Недостатки «Хождения Василия Гагары», указанные архимандритом Леонидом (Кавелиным), рассматривались А.Н. Пыпиным как в определённой степени достоинства: «Мы говорили уже, что довольно трудно решать вопрос о легковесности наших паломников, к какому бы званию они не принадлежали; от паломников духовных Гагара отличается разве отсутствием обычных цитат и воспоминаний из писания; как человек менее книжный, он был и более прост в передаче тех чудес, какие привелось ему слышать по дороге. По этой последней черте Гагара становится в особенности интересен как образчик среднего русского человека в первой половине XVII столетия. Судя по всему, это был незаурядный деловой человек, достаточно книжный, — отсутствие особых литературных достоинств в его повествовании то же, как у всех почти его предшественников, — но он чрезвычайно любопытен первобытностью своих понятий»⁹⁸. В настоящее время известны две редакции и девятнадцать списков «Хождения Василия Гагары». Обе редакции неоднократно издавались с комментариями в XIX веке, наиболее полно весь комплекс источников, относящихся к паломническому путешествию Василия Яковлевича Гагары, был опубликован в Православном Палестинском Сборнике в 1891 году под редакцией С.О. Долгова.

УМНОЖЕНИЕ РУССКИХ СВЯТЫНЬ, РАЗВИТИЕ ПАЛОМНИЧЕСТВА В МОСКОВСКОМ ЦАРСТВЕ В ПЕРВОЙ ПОЛОВИНЕ XVII ВЕКА

В 20–30-е годы XVII века, во времена правления царя Михаила Фёдоровича, русский народ постепенно восстанавливал в стране государственность и экономику, разрушенные в период Смутного времени. Восстанавливались порушенные иностранными захватчиками и отечественными смутьянами храмы и монастыри, постепенно стала возрождаться традиция паломничества к святым местам Московского царства. Важные сведения о совершении нашими предками внутреннего паломничества в России приводит немецкий дипломат Адам Олеарий⁹⁹ в своём знаменитом сочинении «Описание путешествия в Московию». «Монастырь получил наименование от Сергия и именуется “Сергиевскою Троицею” и просто монастырём Св. Троицы. <...> И проезжающие мимо него господа и купцы, если они богаты, кладут сюда богатые милостыни, чтобы молились о их душах и дарована была защита им от всякого несчастья. В этот монастырь великий князь со знатнейшими своими господами ездит два раза в год на паломничество, а именно на Троицу и около Михайлова дня (день прп. Сергия 25 сентября). Не доехав полумили до монастыря, он оставляет лошадей и идёт со всей своею свитой пешком до своей цели; здесь он остаётся несколько дней для молитвы, причём в течение этого времени игумен обязан доставлять великому князю и всем его провожатым бесплатно провиант и корм для лошадей. <...> Ранее описана процессия, в которой одновременно участвуют великий князь и патриарх, каждый со своею свитою, точно в паломничестве, и оба обыкновенно совершают молитву. В Казани много лет тому назад, когда, однако, русские уже владели этим городом, найдена была в земле икона Девы Марии и выставлена в этом городе. Копия её доставлена была в Москву, где в память её построена церковь в конце большой рыночной площади, где стоят ножевые лавки; она называется церковью Пречистой Казанской¹⁰⁰. В церковь

99 Олеарий Адам (1599–1671) — немецкий путешественник, советник герцога Голштинии. Он родился в Германии, обучался в Лейпцигском университете, где в 1627 г. стал магистром философии. В 1634–1635 гг. он первый раз входил в состав гол-

штинского посольства и путешествовал в Россию. В 1636–1639 гг. герцог Голштинии вновь отправил посольство, в составе которого находился А. Олеарий. Второе посольство посетило не только Россию, но и Персию. В 1639–1640 гг. и в 1643 г. он снова

путешествовал в Москву по поручению герцога. В 1647 г. он напечатал первое издание своего труда «Описание путешествия в Московию». Герцог Голштинии принял его в число своих советников, сделал его придворным математиком и антикварием, а в 1650 г. поручил ему управление библиотекой и кунсткамерой. В 1656 г. он выпустил второе переработанное и дополненное издание своих воспоминаний о путешествии в Россию и в Персию. А. Олеарий был выдающимся математиком, историком и востоковедом своего времени.

100 Казанский собор на Красной площади в Москве — именно его имеет в виду А. Олеарий в своём описании столицы Московского царства. Собор в честь Казанской иконы Пресвятой Богородицы был воздвигнут в 20–30-е гг. XVII в. на средства вождя народного ополчения князя Д.М. Пожарского как памятник благодарения русского народа Спасителю и чудотворному образу Божией Матери за победу над польскими захватчиками в Смутное время. В 1536 г. собор был освящён патриархом Иоасафом в присутствии царя Михаила Фёдоровича и князя Д.М. Пожарского. В собор была перенесена и установлена в нём самим князем Д.М. Пожарским чудотворная Казанская икона Божьей Матери, список которой был постоянно в войске народного ополчения и которой поклонялись в последствии бесчисленные поколения русского народа. В 1936 г. собор был разрушен по решению советских властей. В настоящее время Казанский собор восстановлен на прежнем месте.

101 *Олеарий А.* Описание путешествия в Московию. М., 1996. С. 313.

102 Риза Господня — нешвенный хитон, полученный по жребию одним из римских воинов, присутствовавших при распятии Господа Иисуса Христа. По преданию, этот воин был грузином, принёсшим Ризу Господню в Грузию, где она и сохранялась целиком до тех пор, пока часть её не забрали персы, завоевавшие грузинские княжества в нач. XVII в.

103 Аббас I Великий (1571–1629) — шах Персии из династии Сефевидов в 1587–1629 гг.

104 Коробьин Василий Гаврилович (кон. XVI — втор. пол. XVII в.) — царский посол, московский дворянин, воевода, окольничий. В 1614 г. он был отправлен воеводой в г. Путивль взамен умершего князя Тимофея Юрьевича Мещерского. По поручению царя Михаила Фёдоровича в 1621 г. В.Г. Коробьин ездил послом в Персию, к шаху Аббасу I Великому. В 1631–1632 гг. он во главе царского посольства совершил дипломатическое путешествие в Данию, к королю Христиану IV.

105 Кувшинов (перв. пол. XVI в.) — дьяк Посольского приказа, царский посланник, посетивший Персию в 1621 г. и Данию в 1631–1632 гг. в составе посольств во главе с В.Г. Коробьиним.

106 Срачица — хитон, нижнее льняное или шерстяное платье, рубашка; покрывало, которое надевается на престол в храме; архиерейское или иерейское одеяние, которое надевается при освящении храма.

107 *Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр.* Указ. соч. Кн. 6. Т. 10. С. 306.

108 Положение Ризы Господней ежегодно празднуется Русской Православной Церковью 10 июля.]

109 Авраамий Галичский, Чухломской и Городецкий († 1375) — преподобный, игумен и основатель четырёх обителей, просветитель финно-угорских племён в Галичской земле. Он был учеником и постриженником преподобного Сергия Радонежского, подвизался в Троице-Сергиевом монастыре и был удостоен священнического сана. Стремясь к уединённому безмолвию, преподобный Авраамий в 1350 г., получив благословение своего учителя, удалился в Галичскую землю. Там, на берегу

Галичского оз., на вершине горы, он чудесным образом обрёл сиявшую неизреченным светом икону Пресвятой Богородицы с Предвечным Младенцем. Преподобный Авраамий остался жить в месте обретения чудесного образа и построил для него небольшой храм в честь Успения Пресвятой Богородицы, а вскоре основал скит. Слава о чудесном образе, который стали в народе называть Галичской иконой Божией Матери Умиления Сердец, дошла до галичского удельного князя Дмитрия Ивановича, который упросил преподобного Авраамия предать обретенную святыню в соборный храм главного города своего княжества. Преподобный Авраамий принёс чудесный образ в г. Галич-Костромской, где от него совершились многочисленные исцеления. На месте же явления чудотворной иконы князь велел построить мужской монастырь в честь Успения Пресвятой Богородицы, названный в народе Авраамиев Новозерский, в котором преподобный стал игуменом. Спустя некоторое время преподобный Авраамий в поисках уединения покинул свою обитель и стал жить в глухих лесах. Однако его ученики нашли его и стали жить с ним вместе, они построили храм в честь Положения Ризы Богородицы, вокруг которого постепенно образовалась мужская обитель. Избегая многолюдства, преподобный Авраамий ушёл ещё дальше в леса, на берега р. Вочи, где основал с вновь пришедшими к нему учениками небольшой скит с храмом в честь Пресвятой Богородицы. Через некоторое время он вновь ушёл из основанной им обители в поисках уединения, которое преподобный нашёл на берегу Чухломского оз., но его ученики-отшельники пришли сюда. В этих местах, в 12 верстах от г. Чухломы, он основал мужскую обитель в честь Покрова Божией Матери, названную в народе Авраамиевым Городецким Покровским монастырём. Преподобный Авраамий при жизни сподобился Божьего дара чудотворения, а в последние годы своей жизни он занимался миссионерской деятельностью среди местного языческого населения. Он скончался и был погребён в соборном храме Покровского монастыря, мощи его там же почивают под спудом. Память 20 июля.

110 Иосиф († 1652) — патриарх Московский и всея Руси в 1642–1652 гг. Он родился во Владимире, до избрания на патриарший престол был архимандритом Симонова монастыря в Москве. Патриарх Иосиф начал своё служение изданием архипастырского «Поучения», обращённого к иереям, священникам и мирянам. В годы своего патриаршества он деятельно

продолжал издание и исправление богослужебных книг, пригласил из Киева богословов, поддерживал взаимоотношения с Православным Востоком, таким образом, не только подготавливал, но и реально начал церковные реформы, которые позже бурно развил его преемник патриарх Никон.

111 Рака — название в православных храмах особого места или помещения для частных мощей святых угодников Божиих. Рака может иметь вид ларца, сундука, гроба, саркофага и архитектурного сооружения в интерьере храма. Название «рака» соответствует русскому слову «гробница». В русской православной традиции раки в форме гробов помещались в храмах в особые клетки или своды (комары), решётки и подсвечники которых оформлялись золотом и серебром. По мере открытия мощей русских святых они устанавливались в главном храме монастыря или в городском соборе в особых раках, сделанных из мрамора или металла и украшенных золотом и серебром, на возвышенном месте и под художественно устроенными сенями (балдахинами). Раки всех русских святых неизменно сохраняли форму гроба, четырёхугольного ковчега, сверху имеющего серебropозлащённую доску или стеклянное покрытие, златотканую ризу, открытый или закрытый лик святого, а также открытую руку для целования. Если честные мощи почивают «под спудом», т.е. недоступны для поклонения, то поверх раки имеется икона святого, покрытая особым покрывалом из драгоценной ткани.

112 Аффоний († 1653) — святой, митрополит Новгородский и Великолуцкий в 1635–1649 гг., после чего удалился на покой в Спасо-Преображенский Варлаамово-Хутынский монастырь. Мощи святителя погребены в Новгороде, Софийском соборе, в Мартириевой паперти. Память 6 апреля.

эту около указанного времени совершают паломничества и многие приезжие из других местностей. Точно так же и в Великом Новгороде, как уже выше сказано, ежегодно совершается большое паломничество, и в Новгород из разных мест собирается очень много народу, которые идут из города к монастырю Хутынскому за добрых 7 вёрст. <...> Этот праздник и паломничество они зовут “Праздник Варлаама Хутынского”, родившегося в Новгороде и погребённого в монастыре Хутынском. Как говорят, и он совершал много чудес, исцеляя больных»¹⁰¹.

Немецкий путешественник верно выделил центры наиболее массового паломничества того времени в Московском царстве: самый почитаемый на Руси Троице-Сергиев монастырь, великую столичную святыню Казанский собор на Красной площади и знаменитую Спасо-Преображенскую Варлаамо-Хутынскую обитель, расположенную рядом с Великим Новгородом. При этом, описывая Соловецкие острова, Адам Олеарий ничего не пишет о паломничестве к святыням Соловецкого Преображенского монастыря, что, безусловно, не говорит о том, что наши предки не ходили туда на богомолье в тот период. Однако, по-видимому, всё-таки массового паломничества на Соловки не было во времена посещения голштинским посольством Московского царства. Рассказывая о самой Москве, Адам Олеарий специально и подробно выделил тему, связанную с количеством храмов, расположенных в русской столице. Он пишет, что в ней тогда находилось более 2000 храмов, монастырей и часовен, в том числе им приводятся эти данные с учётом домовых церквей, наличие которых было обязательной традицией для большинства зажиточных москвичей. Особо Олеарий отмечает, что по указанию патриарха во избежание пожаров в городе стали возводить в массовом порядке храмы из камня.

Во-первых, всё это говорит о размахе восстановительных работ в столице в период после Смутного времени, так как указанное число значительно превышает легендарное представление о количестве московских храмов в «сорок сороков». Во-вторых, мы видим, что набожный царь Михаил Фёдорович продолжил традиционную политику своих предшественников по превращению Москвы в центр Православия не только для Руси, но и для православных людей из других стран, тем самым способствуя притоку в неё паломников, о многочисленности которых свидетельствовал в своих воспоминаниях знаменитый немецкий путешественник.

Подтверждением мысли о желании царя Михаила Фёдоровича превратить Москву в центр православного мира служит история о дарении ему Ризы Господней¹⁰² персидским шахом Аббасом Великим¹⁰³. Узнав, что часть Ризы Господней была захвачена в Грузии персидским войском, царь Михаил Фёдорович направил в Персию своих послов дворянина Василия Коробьина¹⁰⁴ и дьяка Кувшинова¹⁰⁵. Перед послами стояла непростая задача — выяснить, подлинная ли Риза Господня, и определить место её нахождения, а также по возможности склонить шаха к тому, чтобы он передал святыню русскому царю. Московские послы не смогли установить подлинность святыни, но с честью выполнили другое поручение своего государя: они смогли убедить шаха Аббаса в необходимости подарить Ризу Господню царю Михаилу Фёдоровичу.

В конце февраля 1625 года в Москву прибыл посол персидского шаха, который преподнёс царю Михаилу и патриарху Филарету в подарок от своего повелителя золотой ковчег, украшенный драгоценными камнями, в котором находилась часть Ризы Господней, великой святыни христиан всего мира. Шах Аббас в грамоте к царю Михаилу Фёдоровичу писал, что он, покорив Грузию, обрёл Ризу Господню в ризнице грузинского митрополита, где она была сокрыта в кресте. Царь и патриарх приняли от персидского посла святыню, но веры в слова шаха у них не было. «При этом патриарха смутило то, что в ковчеге “под ризою писаны были Страсти Спасовы латинским письмом, а латиняне — еретики”. Через неделю (18 марта) патриарх сказал царю: “Святыня, что называют Христовою срачицею¹⁰⁶, прислана от иноверного царя, истинного свидетельства о ней нет, а неверных слово без испытанья во свидетельство не приемлется. Надобно петь молебны, носить святыню ту к болящим, возлагать на них и молить Бога, чтобы Он Сам открыл о ней истину”»¹⁰⁷.

В течение недели во всех московских храмах и монастырях совершались молебны и носили Ризу Господню к больным и возлагали её на них. И уже через несколько дней от святыни стали совершаться многие чудесные исцеления. Убедившись в истинности произошедших исцелений, царь и патриарх приняли решение о созыве собора, на котором было торжественно объявлено о чудесах от Ризы Господней и определено было установить ковчег с нею для поклонения в Успенском соборе Московского Кремля и учредить ежегодный праздник Положения Ризы Господней¹⁰⁸.

При Патриархе Филарете вновь возобновилось прерванное в Смутное время прославление русских подвижников. В 1619 году собор Русской Православной Церкви по свидетельству царя Михаила Фёдоровича и его матери инокини Марфы, а также многих людей определил достоверность чудесных исцелений у гроба преподобного Макария Унженского, причислил его к лику святых и установил в его честь праздник 25 июля. В 1621 году собор также засвидетельствовал чудесные исцеления, происходящие у гроба преподобного Авраамия Чухломского и Галичского¹⁰⁹, причислил его к лику святых и установил праздник в его честь 20 июля. Эта традиция продолжилась и в последующие времена, после смерти патриарха Филарета. Об этом митрополит Макарий (Булгаков) писал следующее: «Во дни патриарха Иосифа¹¹⁰ нередко совершались открытия мощей угодников Божиих и явления чудотворных икон, устанавливались в честь тех и других праздники или создавались церкви, а для мощей устраивались раки¹¹¹. В 1641 г. по указу царя Михаила Фёдоровича Новгородский митрополит Афоний¹¹² с тремя настоятелями новгородских монастырей и всем своим соборным духовенством свиде-

113 Александр Свирский (1448–1533) — преподобный, чудотворец, основатель и первый игумен Александро-Свирского Троицкого монастыря. Он родился в крестьянской семье в Новгородской земле, в селе Мандера, стоявшем на р. Оять, рядом с Островским Оятским Введенским монастырём, где впоследствии были захоронены его родители. В святом крещении он получил имя Амос, с детства был благочестив, усердно учился и изучил Священное Писание. В 1474 г. Амос прибыл на Валаам, где принял постриг с именем Александр. Сначала преподобный подвизался в общении, изумляя своей строгой жизнью валаамских иноков, потом перешёл на безмолвие, которое он обрёл на Святом острове, где провёл 13 лет. Преподобный Александр жил на острове в узкой пещере, расположенной в расщелине скалы, куда была проведена отвесная лестница. На Святом острове до сих пор сохранилась ископанная им для себя могила, впоследствии осенённая гранитным крестом. Однажды во время молитвы преподобный Александр услышал голос свыше, который повелевал ему покинуть остров и основать обитель на р. Свири, рядом с Ладожским оз. В 1485 г. он поселился в месте, указанном ему чудесным образом, поставив свою хижину около Рошинского оз., где провёл семь лет в полном одиночестве. Постепенно к преподобному Александру стали приходиться люди, желающие разделить с ним духовные труды. На 23-й год его поселения в пустыни за подвиги, равные подвигам пустынных древности, он сподобился редчайшего дара — явления ему Святой Троицы. После этого он вместе с иноками воздвиг храм во имя Живоначальной Троицы. По просьбе братии преподобный Александр был посвящён святителем Серапионом, архиепископом Новгородским, в священники и поставлен игуменом обители. В кон. 30-х гг. XVI в. он заложил каменный храм в честь Покрова Пресвятой Богородицы и трапезную. Он был удостоен явления ему Божией Матери с Предвечным Младенцем на руках в окружении множества ангелов. Богородица обещала ему Свою помощь и заступление обители, а также напутствовала преподобного Александра на новые духовные подвиги ради спасения людей. Преподобный подавал пример братии своей жизнью и работой: спал на полу, готовил для всех пищу, тайно работал за других, одежду носил простую и грубую, но при этом вёл монастырь в строгости и духовности. Целый сонм учеников наставлял и воспитал преподобный Александр, многие из которых в будущем просияли в лике святых. Память 17 апреля и 30 августа.

114 Свято-Троицкий Преображенский Александро-Свирский монастырь — две мужские обители на берегу оз. Рошинского и недалеко от оз. Святого, 6 верстах от р. Свири и 35 верстах от г. Олонца. Обитель состояла из двух отдельных монастырей, отделённых друг от друга расстоянием в 300 м. Первый, Свято-Троицкий монастырь, был основан в 1494 г. преподобным Александром Свирским, при жизни которого были возведены два каменных храма — во имя Живоначальной Троицы и в честь Покрова Пресвятой Богородицы. Второй, Преображенский монастырь, был воздвигнут на месте уединённой кельи преподобного Александра, где он скончался и был погребён. Игумен Иродион, преемник и ученик преподобного Александра Свирского, написавший житие основателя обители, построил первый деревянный храм в честь Преображения Господня. В 1613 г. собор был возведён из камня, а в 1641 г. перестроен по велению царя Алексея Михайловича. С 1644 г. здесь открыто почивали честные мощи преподобного Александра Свирского в серебряной раке. В Преображенской обители были построены храмы: святых праведных Захарии и Елизаветы с шатровой колокольней, Введения в храм Божией Матери и надвратный — святителя Николая Чудотворца. В Троицком монастыре были возведены ещё два храма в честь преподобного Иоанна Дамаскина и Усекновения главы Иоанна Предтечи. В смутное время обитель трижды подвергалась разорениям, во время которых польско-литовские захватчики замучили до смерти десятки иноков. В 1613 г. местное ополчение разгромило интервентов и освободило Олонецкий край и обитель. В 1620 г. монастырь стал восстанавливаться трудами иноков во главе с игуменом Феодоритом и попечением инокини Марфы, матери царя Михаила Фёдоровича. В 1647 г. при участии монастыря был основан г. Олонец. В кон. XVII в. старый Троицкий собор был разобран, а на его месте костромские мастера построили новый каменный храм, сохранившийся до нашего времени. Он был расписан тихвинскими мастерами в нач. XVIII в. В 1723 г. к обители были приписаны 27 монастырей Северо-Запада Российской империи. Около обители в это время возникло крупное поселение Старая Слобода. В 1763 г. в обители учреждается викарная кафедра Новгородской епархии, монастырь с тех пор стал местом пребывания епископов Олонецких и Петрозаводских. Последней и самой крупной постройкой обители стало возведение в 1903–1904 гг. колокольни

Преображенского монастыря. В советский период монастыри были ограблены и закрыты, а святые мощи преподобного Александра Свирского подверглись надругательству. В 90-х гг. XX в. монастырский комплекс постепенно стали передавать Русской Православной Церкви, а в 1998 г. обители были возвращены честные мощи преподобного Александра Свирского.

115 Георгий II (Юрий) Всеволодович (ок. 1188 – 1238) — святой благоверный великий князь Владимирский в 1212–1238 гг., сын Всеволода III Юрьевича Большое Гнездо и Марии Шварновны, княжны Чешской. В 1238 г. он пытался собрать общерусское воинство для отражения Батыева нашествия, но погиб, сражаясь со своей дружиной с монгольским войском на р. Сити. Память 4 февраля и 4 марта.

116 Серапион (+ 1653) — архиепископ Суздальский и Тарусский в 1634–1653 гг.

117 Царёво-Кокшайск (Йошкар-Ола) — старинный город, расположенный на Марийской низменности, на правом берегу р. Малая Кокшага, притоке Волги. Город был основан в 1578 г. по указу святого благоверного царя Фёдора I Иоанновича как государева крепость в землях черемисов (марийцев) и назван «Царёв город на Кокшайске». Крепость была укреплена земляным валом и деревянными стенами с башнями, позднее была известна под названием Кокшайский городок. В 1647 г. рядом с крепостью была чудесным образом явлена икона святых Жён Мироносиц, которая славилась своими чудотворениями. На месте обретения чудотворной иконы на берегу р. Малая Кокшага в том же году была основана иждивением стрельцов жителей крепости мужская пустынь в честь святых Жён Мироносиц. В настоящее время город является столицей Республики Марий Эл в составе Российской Федерации.

118 Дмитрий Алексеевич (1648–1651) — царевич-первенец, сын царя Алексея Михайловича и царицы Марии Ильиничны.

119 Кирилл Белый, Новоезерский, Новгородский (+ 1532) — преподобный, основатель обители на Новом острове в Белозерской земле. Он родился в г. Галиче-Костромском и происходил из дворянского рода, в пятнадцать лет он ушёл в Комельский монастырь, где принял иноческий постриг от преподобного Корнилия Комельского. Через некоторое время его отец также пришёл в Комельскую обитель и принял здесь постриг. После смерти отца

преподобный Кирилл по благословению преподобного Корнилия предпринял подвиг странничества, приняв на себя обет обойти все святые места Русской земли, не входить под крыши домов и даже храмов, а также не брать милостыню. Подвиги его были сверхъестественны, поэтому он удостоился явления ему Пресвятой Богородицы, которая указала ему путь в пределы Белозерские, на пустынный остров Нового озера. Местные жители, называвшие остров Красным, разрешили преподобному Кириллу подвизаться на нём. Вскоре на острове собралась братия, и все вместе они построили два храма — в честь Воскресения Христова и Пресвятой Богородицы. Вскоре в этом месте устроилась обитель, игуменом которой был избран преподобный Кирилл, который испытал много искушений от бесов и людей, но всё преодолел молитвой и терпением. Преподобный Кирилл до конца своих дней мудро управлял основанным им монастырём. Память 4 февраля, 7 ноября.

120 Маркелл († 1663) — архиепископ Вологодский и Великопермский в 1645–1663 гг.

121 Иона († 1654) — архиепископ Тверской и Кашинский в 1642–1654 гг.

122 Анна (Евфросиния) Кашинская (ок. 1278 – 1368) — преподобная, великая княгиня Тверская. Анна Дмитриевна родилась в Ростове, дочь Ростовского удельного князя Дмитрия Борисовича. В 1294 г. она была обвенчана со святым благоверным Михаилом II Ярославичем, великим князем Тверским, от брака с которым имела четверых сыновей: Дмитрия, Александра, Константина и Василия. В 1318 г. она проводила до р. Нерль своего мужа, который ехал на верную смерть в Золотую Орду. После убийства Михаила Ярославича в Орде она приняла постриг с именем Евфросиния в Тверском Софийском монастыре. В 1326 г. в Орде был казнён её старший сын Дмитрий Михайлович Грозные Очи, великий князь Владимирский и Тверской. В 1327 г. она бежала вместе со своими сыновьями из Твери в Ладогу от восставших тверичей, убивших ханского баскака, и ордынского погрома, обрушившегося после этого на Великое княжество Тверское. В 1339 г. в Орде погиб её второй сын Александр Михайлович, великий князь Тверской, и его сын Фёдор, внук великой княгини. В 1346 г. в Орде при разбирательстве жалобы скончался её третий сын Константин Михайлович, великий князь Тверской. По просьбе своего младшего сына Василия, княжившего в г.

тельствовал (30 августа) мощи преподобного Александра Свирского¹¹³, а в 1643 г. по указу того же государя перенёс (5 декабря) эти нетленные мощи из Николаевской церкви Свирского монастыря¹¹⁴ в храм Преображения Господня и здесь переложил в новую сребропозлащённую раку, которую устроил и прислал из Москвы сам государь. В 1645 г. 5 января открыты мощи благоверного великого князя Георгия Всеволодовича¹¹⁵ (ум. 1238), и раку для них серебряную, в которой они доселе открыто почитают во владимирском Успенском соборе, устроил “по обещанию” патриарх Иосиф, как гласит её надпись. В 1647 г. Суздальский архиепископ Серапион¹¹⁶ донёс государю и патриарху, что в Суздальском уезде, в дворцовом селе Глумове, явилась чудотворная икона Божией Матери Казанской. <...> В том же году царёво-кокшайский воевода Спиридонов писал государю о явлении чудотворной иконы святых жён-мироносец, прислал самую роспись чудесных исцелений, совершившихся от неё, и бил челом от лица всех жителей Царёва-Кокшайска¹¹⁷ и “новокрещёных” татар, чтобы им дозволено было воздвигнуть церковь на месте явления чудотворной иконы. Государь велел снять список с неё и оставить в Царёво-Кокшайске, а подлинную икону прислать в Москву с подобающею честью и разрешил построить на месте явления её церковь <...> святых жён-мироносец. В 1648 г., 22 октября, в день празднования Казанской иконе Богородицы, Бог даровал царю Алексею Михайловичу сына Дмитрия¹¹⁸, и признательный царь повелел, чтобы этот праздник, доселе праздновавшийся в одной только Москве по случаю освобождения её от поляков, впредь праздновался всегда во всех городах и во всём царстве. В том же году по определению Собора и повелению государя свидетельствованы были 7 ноября мощи преподобного Кирилла Новоезерского¹¹⁹ Вологодским архиепископом Маркеллом¹²⁰ и найдены нетленными, а в 1651 г. для них прислана из Москвы при царской грамоте серебряная рака. В 1649 г. по указу царя и благословению патриарха Иосифа свидетельствованы были архиепископом Тверским Ионою¹²¹ мощи благоверной княгини Анны Кашинской¹²², супруги великого князя Михаила Ярославича Тверского, а в следующем году перенесены из-под деревянной соборной церкви в каменный Воскресенский собор¹²³ кашинский Ростовским митрополитом Варлаамом¹²⁴ в присутствии самого царя Алексея Михайловича и всего его семейства. В 1652 г., 19 января, в присутствии самого государя и патриарха Иосифа последовало торжественное открытие мощей преподобного Саввы Сторожевского, Звенигородского чудотворца, который причтён был к лику святых ещё Собором 1549 г.»¹²⁵.

Таким образом, государи Московского царства и предстоятели Русской Православной Церкви в первой половине XVII века продолжили традицию своих предшественников по прославлению святых угодников Божьих, возведению храмов в местах явления чудотворных икон и совершению паломничества к святым местам Отечества, а также они по-прежнему стремились сделать Москву центром православного мира.

В январе–феврале 1643 года патриарх Иосиф совершил паломничество к святыням города Владимира-на-Клязьме. По росписи милостыни, которую раздавал патриарх Иосиф во время своего похода, отражённой в Книге № 15

Кашине, она переехала жить к нему, хотя периодически приезжала в Тверь к могилам своих детей и мужа. Великая княгиня скончалась в Кашинском Сретенском монастыре, в схиме ей было возвращено мирское имя Анна, и была погребена в Успенском соборе г. Кашина. Память 2 октября, 12 июня.

123 Кашинский Воскресенский собор — храм в честь Воскресения Христова в г. Кашине. В соборе почитали честные мощи

преподобной Анны Кашинской, перенесённые сюда в 1649 г. по указу царя Алексея Михайловича митрополитом Варлаамом из пришедшего в ветхость Успенского храма г. Кашина.

124 Варлаам († 1652) — митрополит Ростовский и Ярославский в 1619–1652 гг.

125 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. Указ. соч. Кн. 6. Т. 10. С. 337–338.

126 Писарев Н. Указ. соч. Приложения. С. 124–126.

127 Покровская Хотькова обитель — монастырь в честь Покрова Пресвятой Богородицы, расположенная на р. Паже, притоке р. Вори, в семи верстах от Троице-Сергиева монастыря. По преданию, обитель была основана в 1308 г. преподобными схимниками Кириллом и Марией, родителями преподобного Сергия Радонежского. Преподобный Стефан, брат преподобного Сергия Радонежского, принял здесь иноческий постриг. В 1335 г. преподобные Кирилл и Мария приняли монашество в основанной ими обители, а в 1337 г. они были здесь погребены. Обитель объединяла мужскую и женскую монашеские общины, а с 1504 г. стала женским монастырём. В монастыре был построен деревянный Покровский храм, в котором находились честные мощи преподобных Кирилла и Марии, к которым все века существования обители текла неизбывная река русских богомольцев, включая всех царей и императоров, митрополитов и патриархов всероссийских. В 1506 г. Московский великий князь Василий III Иванович назначил обители небольшую ругу — денежное и хлебное содержание, а с 1544 г. её приписали к Троице-Сергиеву монастырю. В это время вокруг монастыря сложилась Хотьковская слобода, ставшая впоследствии городом. В 1609 г., в Смутное время, Хотьков монастырь дотла сожгли польские интервенты, но обитель была возрождена, а в 40-е гг. XVII в. был построен каменный Покровский храм. По преданию, в нач. XVIII в. царь Пётр I Алексеевич выписал сюда из Голландии кружевниц и золотозвеек, которые обучили своему искусству насельниц, и с тех пор обитель славилась замечательными изделиями своих мастериц. В 1764 г. монастырь получил самостоятельность, в нём был построен храм во имя святых апостолов Петра и Павла, а также надвратный храм во имя святого пророка Иоанна Предтечи. В 1902–1904 гг. в обители был построен каменный храм во имя святителя Николая Чудотворца. Святынями монастыря также были четыре списка чтимых икон Пресвятой Богородицы, хранившиеся в Покровском соборе: Смоленская, Толгская, Тихвинская и Знаменская. В 1921 г. обитель была закрыта большевиками, но фактически до 1928 г. сохранялась под видом трудовой артели кустарных изделий, но уже в нач. 30-х гг. храмы были закрыты, а насельниц разогнали. В 1989 г. монастырь был передан Русской Православной Церкви и стал возрождаться. В настоящее время Покровский Хотьков женский ставропигиальный монастырь находится в г. Хотькове Московской обл. Российской Федерации.

128 Никольский монастырь — мужская обитель во имя святителя Николая Чудотворца, расположенная на берегу р. Клязьма, в селе Волосово, в 15 верстах от г. Владимира-на-Клязьме. Обитель была основана не позднее нач. XVI в. В 1764 г. в обитель был переведён из Владимира Цареконстантинов мужской монастырь (Константино-Еленинская обитель). В 1843 г. обе обители были по решению Святейшего Синода упразднены.

129 Княгинин Успенский монастырь — женская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, расположенная на р. Лебедь, в г. Владимире-на-Клязьме. Обитель основана в 1199 г. великой княгиней Марией Шварновной, первой женой Владимирского великого князя Всеволода III Юрьевича Большое Гнездо. В 1200 г. в обители был возведён каменный собор в честь Успения Пресвятой Богородицы, который был освящён святителем Иоанном, епископом Ростовским. В 1206 г. великая княгиня Мария перед смертью приняла постриг с именем Марфа в основанной обители и была погребена в Успенском соборе. Монастырь со временем в народе стали называть Княгининим в честь её основательницы. В 1230 г. в обитель были положены честные мощи святого мученика Авраамия Болгарского, принесённые во Владимир русскими купцами из Камской Булгарии. В 1238 г., после падения Владимира под ударами монгольских орд, монастырь был разрушен, но его быстро восстановили. До переноса великого княжения в Москву монастырь служил родовой усыпальницей для княгинь и княжон Владимирского великокняжеского дома. В обители была похоронена жена святого благоверного великого князя Александра Ярославича Невского великая княгиня Александра Брючиславна. Монастырь не раз разоряли ордынские набеги, но обитель всегда восстанавливали. В XV в. иноческая жизнь в нём затихла. В XVI в. обитель начала возрождаться, постепенно отстраиваться, цари жаловали земельные угодья, различные льготы, делали пожертвования. В монастыре некоторое время в нач. XVII в. пребывала вторая супруга царевича Ивана Ивановича, сына Ивана IV Васильевича Грозного, царевна Пелагия Михайловна Салова, в иночестве Параскева. В кельях при каменном храме во имя святителя Иоанна Златоуста, патриарха Константинопольского, несколько лет жила царевна Ксения Борисовна Годунова, в иночестве Ольга. В польско-литовское лихолетье Смутного времени монастырь сильно пострадал. Особую заботу о восстановлении и благоукрашении обители и его храмов проявил патриарх Иосиф. В XVIII в.

в монастыре был воздвигнут храм в честь Казанской чудотворной иконы Божией Матери. В 1850 г. сильный пожар уничтожил все постройки обители, кроме храмов, позже всё было восстановлено. В 1900 г. в честь 700-летия обители по указу Святейшего Синода монастырь был причислен к разряду первоклассных с присоединением к нему названия «Княгинин», т.к. ранее он назывался «Новодевичьим». В 1923 г. монастырь был закрыт и ограблен советскими властями, а потом разрушен. В 1992 г. началось возрождение обители.

130 Антониева-Покровская пустынь — мужской монастырь в честь Покрова Пресвятой Богородицы, основанный в древние времена, время основания неизвестно; но существовала уже в 1506 г. Рядом с обителью возникло село Покрово, изначально как монастырская слобода. В XVIII в. пустынь была упразднена, а собор обители был обращён в приходской храм, сохранившийся до настоящего времени. В 1778 г. село было преобразовано в уездный г. Покров Владимирской губ.

131 Писарев Н. Указ. соч. Приложения. С. 126–128.

132 Иоанн Богослов († ок. 105) — святой евангелист и апостол от 12-ти, сын зажиточного рыбака Зеведея и Соломеи из Галилеи, он и сам был рыбаком. Услышав проповедь Иисуса Христа, он сразу последовал за Ним и был любимым учеником Господа. Апостолу Иоанну было дано присутствовать при всех величайших событиях земной жизни Спасителя. Он единственный из апостолов был на Голгофе во время крестных мучений Спасителя, который благословил его заботиться о Его Матери. Апостол Иоанн один из первых уверовал в Воскресение Христово. После Вознесения Господня он проповедовал в Иерусалиме и Самарии, участвовал в 50 г. в апостольском соборе. До Успения Пресвятой Богородицы он не уходил из Палестины, исполняя возложенные на него Господом обязанности заботиться о Ней. Ок. 70 г. он перенёс свою деятельность в Малую Азию, в г. Эфес. В период гонений на христиан при императоре Домициане, Тите Флавии (81–96), апостол Иоанн был подвергнут гонениям, его арестовали и отправили в Рим, где его травили ядом и жгли в масле, но он чудесным образом выжил. После чего его сослали на остров Патмос, где он удостоился великого откровения Господня о будущих судьбах Церкви и мира, которое было изложено им в Апокалипсисе (Откровении). После освобождения из ссылки апостол Иоанн вер-

нулся в Эфес, продолжая проповедь христианства. В Эфесе он написал Евангелие и три соборных послания. По преданию, апостол Иоанн прожил сто лет, скончался и погребён в Эфесе. Память 8 мая и 26 сентября.

133 Михайло-Архангельский монастырь — обитель в честь Архангела Михаила, расположена в г. Юрьев-Польский. Точных известий о времени основания монастыря нет, но он уже существовал в пер. пол. XIII в., т.к. упоминается под 1238 г., когда был разорён монголами. Обитель была восстановлена усилиями Юрьев-Польского удельного князя Дмитрия Святославича (1228–1269), сына Владимирского великого князя Святослава III Всеволодовича. В 1269 г. князь Дмитрий Святославич скончался в обители, приняв иночество, а перед смертью — схиму. Мощи местночтимого князя Дмитрия Святославича почивали под спудом древнего храма Архангела Михаила. В 1560 г. соборный храм был полностью перестроен. В XVII в. обитель была обновлена: построили храм в честь Знамени Богородицы с трапезой, надвратный храм во имя святого апостола Иоанна Богослова, нарядную шатровую колокольню, каменную ограду с тремя башнями. В советский период обитель была закрыта, в настоящее время в ней располагается музей.

134 Георгиевский собор — храм во имя святого великомученика Георгия Победоносца в г. Юрьев-Польский, построен из камня в 1152 г. по велению Киевского великого князя Юрия Владимировича Долгорукого. В 1230–1234 гг. собор был перестроен удельным князем Ярославом II Всеволодовичем (1191–1246), будущим великим князем Владимирским. В 1238 г. храм, как и город, был ограблен и сожжён монголами, но уцелел и был возобновлён. В 1471 г. собор, после обрушения верхних частей, был восстановлен известным московским зодчим Василием Дмитриевичем Ермолиным. Георгиевский собор — выдающийся архитектурный памятник древнерусского зодчества домонгольского периода, в настоящее время в нём находится музей.

135 Соборное Уложение 1649 г. — свод законодательных актов Московского царства, принятый на Земском соборе в 1649 г. и утверждённый царём Алексеем Михайловичем. Соборное Уложение — первый в истории России систематизированный свод законов. Соборное Уложение тогда же было впервые напечатано в виде книги и разослано всем воеводам и приказным чинам, ведавшим судопроизводством.

Казённого приказа, можно восстановить маршрут патриаршего богомолья¹²⁶. Итак, 30 января патриарший поезд на 50 подводах выехал из Москвы и добрался до патриаршего дворцового села Пушкино, где патриарх Иосиф остановился для отдыха, во время которого посетил местный храм святителя Николая Чудотворца Мирликийского. Далее, продолжив свой путь, патриарший караван остановился в государевом дворцовом селе Воздвиженском. После этого патриарх Иосиф посетил Троице-Сергиев монастырь и Покровскую Хотьковку обитель¹²⁷, далее он добрался до города Переславля-Залесского, где посетил его храмы и монастыри. Оттуда через Никольский монастырь¹²⁸ в селе Волосове патриарх прибыл во Владимир, где поклонился святыням кафедрального собора Успения Богородицы и посетил Успенский Княгинин¹²⁹ и Богородице-Рождественский монастыри. На обратном пути патриарх Иосиф заехал в Боголюбовский Рождественский Богородицкий монастырь и в село Покрово, в Антониеву пустынь¹³⁰. В Москву первосвященитель вернулся 25 февраля.

В июне 1647 года патриарх Иосиф совершил очередное паломническое путешествие, на этот раз в Юрьев-Польский, которое было также отражено в Книге № 22 Казённого приказа¹³¹. Патриарх и сопровождавшие его лица 19 июня на 24 подводах отправились из Москвы и в тот же день остановились в патриаршем селе Пушкино, где патриарх отдыхал и присутствовал на богослужении в храме святителя Николая Чудотворца Мирликийского. Далее патриарший караван ехал через села Братошино и Воздвиженское, где в последнем патриарх Иосиф посетил богадельню и раздавал милостыню. После этого все приехали в село Дерюзино, в котором остановились на отдых, а патриарх был на службе в сельском храме святителя Николая Чудотворца Мирликийского. Оттуда патриарх Иосиф прибыл в Александрову слободу, где служил обедню в храме Покрова Пресвятой Богородицы. В Александровской слободе патриарх пробыл несколько дней, после чего выехал в патриаршее село Ильинское, что на реке Колокше, где молился в храме Апостола и Евангелиста Иоанна Богослова¹³². Затем он выехал из Ильинского и прибыл в Юрьев-Польский, таким образом, достигнув цели своего паломничества. В Юрьеве-Польском патриарх Иосиф остановился в Михайло-Архангельском монастыре¹³³, присутствовал на обедне и «после обедни служил молебен» в знаменитом Георгиевском соборе¹³⁴.

Простой народ тоже не забывал паломнических традиций своих предков, и неизбывные людские реки текли к отечественным святыням в Москву, Великий Новгород, Владимир, Вологду, Тихвин и во многие другие города и монастыри, где находились почитаемые русскими чудотворные иконы и святые мощи праведников. Но самой яркой звездой всеобщего почитания оставался Троице-Сергиев монастырь, ставший для всей страны в период Смутного времени сердцем народного сопротивления католической экспансии, которую несли с собой польские захватчики и самозванцы. В обитель преподобного Сергия Радонежского шли на богомолье бесчисленные потоки паломников, чтобы поклониться печальнику Земли Русской и попросить у него помощи и заступничества перед Господом.

В Соборном Уложении 1649 года¹³⁵ косвенно получили отражение несколько тем, связанных с внутренним и внешним паломничеством русских людей к христианским святыням. Уложение установило правовые нормы, регулирующие порядок выезда жителей Московского царства за рубеж и пересечение границы. Я.Н. Щапов¹³⁶ обратил внимание на то, что эти правовые нормы за-

136 Щапов Ярослав Николаевич — известный современный русский историк, археолог, источниковед, крупнейший специалист по истории Древней Руси и Русской Православной Церкви. Ярослав Николаевич — член-корреспондент РАН с 1987 г.; главный научный сотрудник Института российской истории РАН, в 1989 г. создал и возглавил Центр по ис-

тории религии и Церкви; в 2003–2007 гг. был председателем Императорского Православного Палестинского Общества. Он крупнейший исследователь истории древнерусского и церковного права, произвёл прорыв в советской исторической науке, добившись в тот период публикации своих научных исследований по церковной истории.

137 Щапов Я.Н. Очерки русской истории, источниковедения, археографии. М., 2004. С. 202.

138 Российское законодательство X–XX вв. Т. 3. Акты Земских соборов. М., 1985. С. 92.

щищали гражданские интересы русских людей и давали им возможность ездить за границу по личным делам: «Защита гражданских прав состоит прежде всего в установлении самого права выезда за рубеж не по государственным и дипломатическим поручениям и за государственный счёт, а по торговым и личным делам»¹³⁷. В шестой главе Уложения, которая называется «О проезжих грамотах в ыные государьства», в статье № 1 написано: «А будет комулучится ехати из Московского государьства для торгового промыслу или иного для какого своего дела в ыное государство, которое государство с Московским государством мирно, и тому на Москве бити челом государю, а в городе воеводам о проезжей грамоте, а без проезжей грамоты ему не ездити. А в городе воеводам давати им проезжие грамоты безо всякого задержания»¹³⁸.

Итак, эта статья Уложения впервые в отечественном законодательстве регламентирует порядок выезда за рубеж русских людей. Поездка могла состояться только при условии, что государство, в которое предполагается путешествие, находилось в мирных отношениях с Московским царством. Для выезда за границу необходимо было получить проезжую грамоту, которую могли выдать не только в Москве, по челобитной на имя государя, но и в других городах местные воеводы. Обстоятельство, на которое обратил внимание Я.Н. Щапов, о поездках за границу по личным делам, напрямую касается паломничества, так как богомолье было одним из наиболее распространённых причин, после торговли, для путешествий, например, в Киев. Статьи № 3 и 4 этой главы Уложения устанавливают ответственность за самовольный выезд без проезжей грамоты, которая очень суровая — вплоть до смертной казни. Думается, что такая норма делала невозможным массовое паломничество русских людей к зарубежным святым местам, так как получение проезжей грамоты для простых, даже свободных, людей в то время было, на наш взгляд, делом крайне затруднительным.

В девятой главе Соборного Уложения 1649 года, которая называется «О мытах и о перевозех, и о мостах», получили отражение нормы права, связанные с регламентацией проезжих и дорожных пошлин, а также регулированием транспортной инфраструктуры, непосредственно связанные с существованием внутреннего паломничества. Уделяя особое внимание проезжим и дорожным пошлинам, законодатель XVII столетия объясняет причины такого подхода — поддержание в порядке путей сообщения, из чего логично вытекает определение порядка регулирования содержания дорог, мостов и перевозов.

ПЕРВОЕ ПАЛОМНИЧЕСКОЕ ПУТЕШЕСТВИЕ ИЕРОМОНАХА АРСЕНИЯ (СУХАНОВА)

Церковная реформа по исправлению богослужебных книг и обрядности, начатая при патриархах Иосифе и Никоне и продолженная при их преемниках, вызвала активизацию путешествий русских людей к святыням Православного Востока. Это было обусловлено тем, что при возникновении сложных и конфликтных случаев в период проведения церковных преобразований царь Алексей Михайлович и священноначалие Русской Православной Церкви обращались за совета-

ми к предстоятелям Восточных Церквей. Эти обращения к духовному опыту восточной православной традиции послужили причиной ряда паломнических путешествий наших соотечественников на Афон и в Египет, Константинополь и Иерусалим. При этом надо учитывать, что путь на Православный Восток в тот период по-прежнему был неблагоприятен для русских путешественников. Святая Земля, Египет, Сирия и Греция находились под властью Османской империи. На Украине шла бесконечная война за её освобождение между запорожскими казаками, которых поддерживало большинство простого народа, и Польшей, которая считала эти земли своей собственностью. Северное Причерноморье практически полностью контролировалось Крымскими ханами, являвшимися вассалами султанов Османской империи, чьи войска также находились в этом регионе. Кавказ был поделён между иранскими Сефевидами¹³⁹ и турецкими Османами¹⁴⁰, часто воевавшими между собой из-за пограничных территорий. Прочного мира у Московского царства с соседними государствами в те времена также не было, поэтому путешествия были связаны с большим риском для жизни и осуществлялись, как правило, под военной охраной, которой обеспечивались государевы люди, священство и богатые купцы.

В начале 1649 года в Москву прибыл из Святой Земли для получения милости Иерусалимский патриарх Паисий¹⁴¹, который был принят с подобающими его сану почестями и уважением царём Алексеем Михайловичем и патриархом Московским и всея Руси Иосифом. В период своего пребывания в Московском царстве патриарх Паисий обратил внимание на несоответствие некоторых обрядов при богослужении в русских храмах сложившимся традициям, которые существовали на Православном Востоке ещё со времён первых Вселенских соборов. Он не постеснялся об этом сказать с вежливым укором священноначалию Русской Церкви, которое с некоторым изумлением

139 Сефевиды — династия шахов, правившая в Иране, на Кавказе и в Средней Азии в 1501–1736 гг. Название получила по имени родоначальника династии и почитаемого шейха Сефи ад-Дина Исхака (1254–1334), основателя суфийско-дервишского ордена Сефевийе. Первым шахом династии стал Исмаил I, правивший в 1501–1524 гг. и создавший державу Сефевидов.

140 Османы — династия турецких султанов, правивших Османской империей в 1299–1922 гг., основателем которой считается бей Осман I (1258–1326), сын вождя тюркского племени кайы Эртогула (1191–1281).

141 Паисий († 1661) — патриарх Иерусалимский в 1645–1661 гг.

142 Арсений (Суханов) (ок. 1600 – 1668) — иеромонах и келарь Троице-Сергиева монастыря, паломник и богослов, писатель и библиофил, дипломат и известный церковный деятель сер. XVII в. Он родился в г. Солове, недалеко от Тулы, в дворянской семье, в миру его звали Антон Путилин Суханов. В 1622 г. в Голутвином монастыре он был пострижен в иноки с именем Арсений. В кон. 20-х гг. XVII в. он был переведён в Москву, в Чудов монастырь. В 1633 г. он был архидиаконом у патриарха Филарета, исполняя при этом обязанности патриаршего ризничего, казначея и секретаря. В 1637 г. он в составе царского посольства ездил в Кахетию. По возвращении был рукоположен в иеромонахи и назначен строителем Троице-Сергиевой Богоявленной обители в Москве. В 1643–1645 гг. руководил строительством и ремонтом зданий своего монастыря в Московском Кремле. В 1649 г. иеромонах Арсений как знающий и доверенный человек царя и патриарха был отправлен вместе с Иерусалимским патриархом Паисием на Православный Восток. Однако он доехал только до Ясс, где надолго задержался патриарх Паисий. В Яссах иеромонах Арсений узнал о возможном нападении Крымского ханства на Московское царство, также получил сведения о нахождении самозванца Т.Д. Анкудинова. Поэтому он срочно возвратился в Москву в кон. 1649 г. Весной 1650 г. он вернулся в Яссы, к патриарху Паисию, в присутствии которого провёл знаменитые прения о вере, после этого ездил в Чигирин на переговоры с гетманом Б.М. Хмельницким. В кон. 1650 г. он вернулся в Москву и подал царю и патриарху на рассмотрение трактат «Прения с греками о вере», а также статейный список. В нач. 1651 г. иеромонах Арсений был вновь послан царём Алексеем Михайловичем на Православный Восток, но без Иерусалимского патриарха Паисия, который продолжал оставаться в Яссах. Он поклонился христианским святыням Константинополя, Египта и Иерусалима, обратный путь его проходил через Малую Азию и Кавказ. Иеромонах Арсений вернулся летом 1653 г. в Москву, где описал своё паломническое путешествие в произведении под названием «Проскинитарий». В 1653 г. он был назначен келарем Троице-Сергиева монастыря, но уже в октябре 1654 г. патриарх Никон послал его на Афон с милостыней и за древними греческими рукописями, которые были нужны для исправления русских богослужебных книг. Иеромонах Арсений выполнил задание патриарха Никона и привёз в 1655 г. в Москву ок. 500 древних греческих и славянских рукописей. По возвращению он был назначен руководителем царского Печатного двора, в котором занимался прав-

кой богослужебных книг и издательским делом. В 1664 г. иеромонах Арсений ушёл на покой в Троице-Сергиев монастырь, где скончался и там же был погребён.

143 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. Указ. соч. Кн. 7. Т. 12. С. 70.

144 Белокуров С. Арсений Суханов. М., 1891. Ч. 1.

145 Белокуров Сергей Алексеевич (1862–1918) — церковный историк, археограф и археолог, окончил Московскую Духовную Академию. В 1886 г. поступил на службу в Московский главный архив МИД России. В 1891 г. он защитил магистерскую диссертацию по монографии «Арсений Суханов. Ч. I. Биография Арсения Суханова». В 1903 г. он был избран членом-корреспондентом Императорской Академии наук. В 1904 г. его удостоили степени доктора церковной истории. С.А. Белокуров занимался главным образом историей общественной и культурной жизни России в XV–XVII вв., автор более 400 научных работ, опубликовал ценные рукописные источники.

146 Солов — городок-крепость, расположенный у места впадения р. Соловы в р. Упу, возникший в XVI в. недалеко от Тулы. В настоящее время — деревня Солова Стародубского района Тульской области.

147 Рафаил († 1653) — епископ Коломенский и Каширский в 1618–1652 гг.

148 Служебник — книга церковная, по которой совершается церковная служба и которая содержит порядок ведения вечерни, утрени и литургии.

149 Просфора, просвира (греч. приносимое) — так назывались приношения, с которыми христиане в древности приходили в храм к литургии. Позже просфорами стали называть специальный хлеб с оттиснутым сверху изображением креста, употребляемый для совершения таинства Евхаристии и для поминовения во время проскомидии живых и мертвых. В Русской Православной Церкви просфора представляет собой небольшой хлебец, вроде небольшой толстой лепёшки, испечённый без употребления яиц и масла, из кислого теста. Имеет вид двух небольших плоских круглых лепёшек с печатью на верхней из них в виде креста и монограммы Иисуса Христа.

150 Белокуров С. Указ. соч. С. 84.

151 Теймураз I (1589–1663) — царь Кахетии в 1606–1648 гг., царь Картаи-Кахетии в 1625–1632 гг. Теймураз вместе с Георгием Саакадзе возглавлял многолетнюю борьбу грузин против персидской агрессии, которая остановила истребление грузинского народа войском персидского шаха Аббаса I Великого. Теймураз стремился к объединению Кахетии с Московским царством, с этой целью он неоднократно присылал свои посольства к русским царям, в частности в 1635 г. В 1658 г. Теймураз лично прибыл в Москву с просьбой о помощи, но не смог её получить. В 1661 г. он отошёл от политической жизни и принял монашеский постриг. Но персы не оставили его в покое, ему было предложено принять мусульманство, после отказа он был заключён в Астрабадскую крепость, где скончался. Царь Теймураз был замечательным поэтом своего времени, его лирика и историческая поэма «Кетеваниани» считаются классикой грузинской литературы.

152 Белокуров С. Указ. соч. С. 123.

153 Волконский-Шериха Фёдор Фёдорович († 1665) — царский посол, князь, стольник, воевода. В 1623 г. он служил воеводой в Царёво-Кокшайске, в 1625 г. — в Михайлове. В 1626 г. царь Михаил Фёдорович пожаловал его в стольники. В 1627–1630 гг. — воевода в Таре. В 1638–1639 гг. он ездил царским послом к грузинскому царю Теймуразу I. В 1642–1643 гг. — воевода в Ельце, в 1654–1655 гг. — в Брянске. В 1656 г. он в составе царского посольства принимал участие в переговорах с поляками в Вильне, где было заключено перемирие между Московским царством и Речью Посполитой.

154 Хватов Артемий Иванович (перв. пол. XVII в.) — царский посланник, дьяк Посольского приказа, в 1638–1639 гг. участник царского посольства в Кахетию, которое возглавил князь Ф.Ф. Волконский-Шериха. В 1648 г. А.И. Хватов принимал участие в переговорах с поляками об установлении границы между Московским царством и Речью Посполитой.

155 Иосиф (перв. пол. XVII в.) — архимандрит Ипатьевского монастыря, в 1638–1639 гг. участник царского посольства в Кахетию. Архимандрит Иосиф возглавлял в посольстве группу духовных лиц, в которую входил иеродиакон Арсений (Суханов).

156 Белокуров С. Указ. соч. С. 124–125.

восприняло эту оценку отечественной обрядности и благочестия, так как восточные патриархи и священство, ранее приезжавшие в Московское царство за милостынею, по понятным причинам открыто не обращали их внимание на отличия в обрядах. Эти различия образовались в результате определённой изоляции между Восточными Православными Патриархатами и Русской Церковью, возникшей после падения Византийской империи в 1453 году. Сложность возникшей ситуации заключалась в том, что в русском обществе в то время шла достаточно оживлённая дискуссия о том же, только с противоположной точки зрения: сохранилось ли у греков, которые находились под игмом турок-мусульман, истинное благочестие или нет. Поэтому позиция патриарха Паисия была встречена со стороны большей части духовенства с недоверием, так как совершенно противоречила распространённому тогда среди русских образованных патриотов, в число которых входили владыки и бояре, монахи-книжники и дворяне, простые священнослужители и купцы, убеждению о падении у греков благочестия. Слова предстоятеля Иерусалимской Церкви об истинности греческого православия поколебали это убеждение у многих, и прежде всего у царя Алексея Михайловича и патриарха Иосифа, но не могли окончательно снять подозрения и убедить сомневающихся. Для разрешения этого вопроса, взволновавшего так сильно московское общество, царь счёл необходимым послать вместе с патриархом Паисием особое доверенное лицо, которое должно было ознакомиться с состоянием благочестия на Православном Востоке.

Вот что об этом эпизоде русской истории пишет митрополит Макарий (Булгаков): «Встревоженные царь и патриарх Иосиф, прощаясь с Паисием, отпустили с ним на Восток своего старца Арсения Суханова¹⁴², чтобы он изучил там церковные чины и обряды и доставил о них сведения»¹⁴³.

Кем был этот старец Арсений и почему такой важный и ответственный выбор царя и патриарха остановился на нём? Наиболее глубокое исследование¹⁴⁴ жизни и деятельности иеромонаха Арсения (Суханова), известного русского церковного деятеля, паломника, дипломата и писателя XVII столетия, было проведено московским историком Сергеем Алексеевичем Белокуровым¹⁴⁵ в конце XIX века. По его мнению, родился будущий паломник на рубеже XVI–XVII веков, происходил родом из мелкопоместных дворян города Солова¹⁴⁶, расположенного недалеко от Тулы. Исследователь жизни нашего паломника считает, что его полное мирское имя было Антон Путилин сын Суханов и что в молодости он служил дьячком в Голутвинском монастыре города Коломны. «Факт же бытности старца Арсения до пострижения в монахи дьячком в Коломенском Голутвином монастыре объясняет нам, почему Арсений при отъезде из Иерусалима вынимает просфору за здоровье Коломенского епископа Рафаила¹⁴⁷, объясняет этот непонятный с первого взгляда его поступок. В Голутвином монастыре Арсений, вероятно, принял монашество и в Коломне проходил первые должности церковной иерархии. Коломенский епископ Рафаил был тот епископ, рукоположивший Арсения, за которого, по наставлению в Служебнике¹⁴⁸, Суханов должен был вынимать часть из просфоры¹⁴⁹ при совершении проскомидии. О тождестве Антона Суханова с Арсением Сухановым свидетельствует и характер письма помянутой выше рукописи. Если вы сравните рукопись “Старчества”, написанную Антоном Сухановым, с собственноручными челобитными Арсения Суханова, то вы убедитесь, что всё это писало одно и тоже лицо»¹⁵⁰.

В 1633 году инок Арсений, уже находясь в Москве и являясь монахом Чудова монастыря, расположенного, как известно, в Московском Кремле, был поставлен архидиаконом патриарха Филарета. Должность эта в то время, учитывая особое положение патриарха в Московском государстве, была ответственная и не малая, включавшая в себя обязанности по участию при совершении патриархом Филаретом богослужений, по хранению патриаршей ризной казны и по исполнению функций секретаря предстоятеля Русской Церкви. После смерти патриарха Филарета он недолго оставался архидиаконом, а в начале 1634 года мы его снова видим в Чудовом монастыре простым «чёрным диаконом», где он занимался перепиской различных церковных и богословских книг, а также приобретал рукописи и составил по тем временам значительную личную библиотеку.

Старец Арсений пребывал в Чудовом монастыре до 1637 года, после чего был отправлен в Кахетию в составе царского посольства. Кахетинский царь Теймураз¹⁵¹ на протяжении многих лет неоднократно обращался к русскому правительству с просьбами о помощи в борьбе против агрессии со стороны персидского шаха Аббаса и о готовности войти в состав Московского царства. Царь Михаил Фёдорович долго колебался и, наконец, в апреле 1637 года объявил послу Кахетинского царя о том, что «согласен принять Кахетию под своё покровительство и вместе с ним посылает к царю Теймуразу своих послов»¹⁵². Состав русского посольства, направляемого в Грузию, был большим и представительным, его возглавляли князь Фёдор Фёдорович Волконский¹⁵³, дьяк Посольского приказа Артемий Иванович Хватов¹⁵⁴ и архимандрит Ипатьевского монастыря Иосиф¹⁵⁵. Посольство можно условно разделить на две части — государственную и церковную. В церковную часть входили, кроме названного архимандрита Иосифа, несколько монахов и священников, в том числе и иеродиакон Чудова монастыря Арсений. «Посольство должно было вести переговоры с царём Теймуразом о тех условиях, на которых он желал вступить в подданство Московскому государству, привести его к присяге верности и собрать возможно более подробные сведения о Грузии. <...> Духовным лицам посольства дано было кроме того ещё особое поручение — осмотрение <...> христианской веры в Грузии, св. Божиих церквей и чудотворных мощей; оно было послано, как выражается Суханов, “для разсмотрения Иверского царства народа веры, как они веруют и нет ли у них каких прибылых статей иных вер, да будет у них есть что несправливо, и нам велено им о том говорить, чтобы они в том справились”»¹⁵⁶.

157 Там же. С. 126.

158 Там же. С. 146.

159 Троице-Сергиева Богоявленская обитель — мужской монастырь в честь Богоявления Господня, расположенный около Троицких ворот в Московском Кремле. Он изначально был приписан к Троице-Сергиевому монастырю. Обитель была основана в правление Московского святого благоверного великого князя Димитрия Ивановича Донского, который выделил для преподобного Сергия Радонежского место, где были построены кельи и храм на случай приезда Троицкого игумена в Москву. После смерти преподобного Сергия положение обители осталось прежнее. В 1460 г. в обители был построен каменный собор в честь Богоявления Господня, а позже — храм во имя преподобного Сергия Радонежского. В кон. XVI в. настоятелем монастыря был Авраамий Палицын, который в Смутное время, в 1610 г., по благословию преподобного Дионисия Радонежского, архимандрита Троице-Сергиева монастыря, выдал из запасов обители хлеб для продажи московским бедным людям по низкой цене. В 1613 г. в Богоявленском монастыре последовало первоначальное избрание на престол царя Михаила Фёдоровича. В 1666 г. обитель утратила самостоятельность и снова стала подворьем Троице-Сергиева монастыря. В 1679 г. царь Фёдор II Алексеевич повелел разместить здесь школу для обучения греческому языку, которая стала зародышем Славяно-Греко-Латинской Академии. В 1754 г. Богоявленский собор монастыря был перестроен. В нач. XIX в. обитель была упразднена, а её храмы и строения — разобраны.

160 Белокуров С. Указ. соч. С. 159.

161 Сырная (сыропустная) неделя — последняя перед Великим постом седмица, в которую запрещено есть мясо, но дозволено вкушать сыр, яйца и масло, поэтому она ещё называется масленицей. Церковь называет её преддверием Божественного покаяния. В среду и пятницу сырной седмицы не совершается Божественная литургия.

162 Белокуров С. Там же. С. 163–164.

163 Проскинитарий Арсения Суханова // Записки русских путешественников XVI–XVII вв. М., 1988. С. 88.

164 Иона Маленький († после 1652) — паломник, писатель, иеродиакон Троице-

Кроме царской грамоты к царю Теймуразу, отправленной с государевыми посланцами князем Ф.Ф. Волконским и дьяком А.И. Хватовым, с духовными лицами посольства были посланы две грамоты от патриарха Московского и всея Руси Иоасафа — одна к царю Кахетии, а другая «учительная» к грузинскому архиепископу Иоанну. В своих грамотах патриарх Иоасаф извещал, что послал в Грузию «...учительных людей, добре ведающих божественное писание книжного учения ко истинному извещению правые веры истинных церковных преданий...»¹⁵⁷. Обращает на себя внимание не столько высокая оценка, данная патриархом Иоасафом духовным качествам священичества, входившего в состав посольства, а значит и нашему паломнику, сколько сам факт того, что его послали для изучения состояния православной веры в Грузии. Это очень важное обстоятельство, и мы его запомним, так как оно будет играть существенную роль в судьбе иеродиакона Арсения в будущем.

Вместе с русским посольством в Кахетию возвращалось кахетинское посольство. Путешествие царского посольства в Грузию в 1637–1640 годах не было паломничеством, поэтому мы не будем останавливаться на его истории. Однако следует отметить, что это дипломатическое путешествие было длительным и очень тяжёлым, но, несмотря на это, «была подписана царём Теймуразом и его ближними людьми запись о подданстве их и всей Грузинской земли Московскому царству и они были приведены к крестному целованию в верности исполнения этого договора»¹⁵⁸.

Таким образом, государевы послы исполнили главное поручение, возложенное на них царём Михаилом Фёдоровичем. Что касается церковной части нашего посольства, то архимандрит Иосиф совместно с другими русскими священниками, участниками посольства, неоднократно вступал в прения с царём Теймуразом и грузинским священноначалием по вопросам несоблюдения и даже отступления с их стороны от православных традиций при богослужениях. В своём статейном списке, то есть отчёте, который архимандрит Иосиф подал царю и патриарху по возвращении из путешествия, он писал о неправильно совершаемых православных обрядах в грузинских храмах, хотя и признал, что народ в Грузии придерживается православной веры.

По возвращении в 1640 году вместе с посольством из Грузии иеродиакон Арсений написал челобитную на имя государя, в которой описал свои труды в этом дипломатическом путешествии и просил возместить издержки, которые он понёс за годы пребывания в составе посольства. После возвращения

Сергиева монастыря. В 1649 г. он был переводчиком и сопровождающим Иерусалимского патриарха Паисия, который поклонялся святыням Троице-Сергиевой обители. Иеродиакон Иона понравился патриарху Паисию и был приглашён в Иерусалим. В 1649 г. иеродиакон Иона вместе с патриархом Паисием и иеромонахом Арсением (Сухановым) покинул Москву, проехал Украину и остановился в Яссах, где год с лишним ожидал продолжения паломничества. В 1651 г. он был отпущен из Ясс патриархом Паисием и отправился в Иерусалим. Иеродиакон Иона добрался до Царьграда, где поклонился его святыням и был принят Константинопольским патриархом Парфением II. Из Константинополя он пустился в плавание на корабле, посещая по пути греческие острова, и достиг Египта, где поклонился христианским святыням. Из Египта он добрался

до Иерусалима, где встретился с иеромонахом Арсением (Сухановым), с которым вместе совершил паломничество по Святой Земле. В Иерусалиме он вновь увиделся и беседовал с патриархом Паисием, а также был принят армянским католиком Филиппом Ахбакеци. В 1652 г., после пасхальных праздников, иеродиакон Иона расстался с иеромонахом Арсением и покинул Иерусалим, а в кон. 1652 г. вернулся в Москву. После возвращения он написал воспоминание-отчёт о своём паломничестве, которое он назвал «Повесть и сказание о походе в Иерусалим и во Царьград Троицкого Сергиева монастыря чёрного диакона Ионы по-реклому Маленького».

165 Клирики — духовные лица, в данном случае имеются в виду только церковнослужители: дьячки, чтецы, псаломщики и пономари.

из Грузии и получения им небольшого вознаграждения иеродиакон Арсений, по мнению С.А. Белокурова, продолжал жить иноком в Чудовом монастыре, где по-прежнему изучал и переписывал рукописи. Но уже в 1642 году, а может быть несколько позже, но не позднее 1645 года, его назначают на должность строителя Троице-Сергиевой Богоявленской обители¹⁵⁹, расположенной на территории Московского Кремля и являвшейся приписной, то есть находившейся в подчинении Троице-Сергиева монастыря.

Троицкий Богоявленский монастырь был построен в Московском Кремле напротив ворот, получивших от него название Троицких, на земле, подаренной святым благоверным великим князем Димитрием Донским преподобному Сергию Радонежскому. С одной своей стороны Богоявленский монастырь соприкасался с царским двором, а с другой — граничил с патриаршими покоем. «В нём были две каменные церкви — одна построенная ещё в конце XV столетия в честь Богоявления Господня, с приделом во имя св. Фёдора Стратилата, а другая “островерха”, глава которой “была обита немецким железом”, — во имя преподобного Сергия»¹⁶⁰. Богоявленская обитель выполняла функции подворья Троице-Сергиева монастыря, насельники которого при посещении Москвы останавливались в Кремле в её кельях. Должность строителя, с одной стороны, была хлопотной, потому что лицо, занимавшее её, практически возглавляло обитель, а с другой стороны, «была довольно почётною и видною, главным образом, благодаря тем отношениям, в которых Богоявленский монастырь находился к Троице-Сергиевому монастырю. Последний, обстоятельствами Смутного времени выдвинутый вперёд, пользовался со стороны русского общества весьма большим уважением, которое москвичи переносили и на его отделение — московский Троице-Сергиев Богоявленский монастырь. Выделению этого последнего из ряда других монастырей содействовали также и другие обстоятельства. На “Троицком подворье” был избран на царство Михаил Фёдорович; на нём жил некоторое время — именно до постройки новых патриарших келий — отец государев патриарх Филарет. <...> В Богоявленском монастыре, отделявшемся одним забором от патриаршего и царского дворов, бывали ежегодно и патриарх, и царь, и последний не один раз. Так, он бывал у обедни 6 января, в праздник Богоявления, если крестный ход на реку совершался до обедни, в среду Сырной недели¹⁶¹, когда царь посещал разные московские монастыри, и в Пасху — или прямо от пасхальной заутрени, или (большею частью) на второй день. Всё это должно было возвышать в общественном мнении строителя Троице-Сергиева Богоявленского монастыря, должно было содействовать большей известности его патриарху и царю и выдвигать его вперёд из ряда московского чёрного духовенства»¹⁶².

Итак, весной 1649 года строитель Богоявленского монастыря иеромонах Арсений (Суханов) стал тем доверенным лицом царя и патриарха, который должен был сопровождать патриарха Паисия на обратном пути в Иерусалим и которому поручалось ознакомиться во всех подробностях с положением христианской веры на Православном Востоке. Вот здесь самое время вспомнить о его опыте по изучению состояния Православия в Грузии, который получил старец Арсений во время пребывания в составе русского посольства в Кахетии. Нельзя не согласиться с мнением С.А. Белокурова о том, что личное знакомство царя Алексея Михайловича и патриарха Иосифа с иеромонахом Арсением, а также знание ими его взглядов и подготовленности к такой миссии было определяющим обстоятельством при этом назначении. Таким образом, известность у руководителей Московского царства и Русской Церкви, умение отстаивать свои взгляды, образованность, знание греческого языка, практический опыт дипломатической и духовной деятельности, полученный в Грузии в 1637–1640 годах, по-видимому, определили выбор царя и патриарха в пользу иеромонаха Арсения для исполнения столь важного и деликатного поручения.

Подготовкой нашего паломника к путешествию ведал Посольский приказ, готовивший послания царя и проездные документы, а также выделивший средства для обеспечения поездки. Но не только Посольский приказ занимался подготовкой отъезда иеромонаха Арсения, дьяки патриарха Иосифа также написали грамоты первосвященникам Церквей Православного Востока, а Троице-Сергиев монастырь выделил ему в дорогу денег и немалое количество съестных припасов.

Иерусалимский патриарх Паисий выехал из Москвы 10 июня 1649 года со свитой, и с ним вместе отправился на Православный Восток иеромонах Арсений (Суханов). Свои путешествия он описал в знаменитом литературном труде, названном им «Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова в 7157 (1649) году во Иерусалим и в прочие святые места для описания святых мест и греческих церковных чинов», который мы для краткости будем называть «Проскинитарий Арсения Суханова». Цели своего путешествия он указывает в своём произведении следующим образом: «По государеву царёву и великого князя Алексея Михайловича всея Руси указу и благословению великого господина святейшего Иосифа патриарха Московского и всея Руси, велено Сергиева Богоявленскаго монастыря строителю старцу Арсению Суханову ехать в Иерусалим для описания святых мест и греческих церковных чинов»¹⁶³.

Из Москвы в Иерусалим вместе с патриархом Паисием иеромонах Арсений выехал не один, а с ним отправились ещё несколько представителей русского духовенства: Троице-Сергиева монастыря иеродиакон Иона Маленький¹⁶⁴, Чудова монастыря иеромонах Лукьян, а также клирики¹⁶⁵ Евфимий, Пахомий, Акила Босой и подьячий Василий Кудрин. Иеродиакон Иона Маленький описал своё паломничество, и к его путешествию мы обязательно обратимся, но несколько позже; отметим только то, что, на наш взгляд, он мог быть помощником и дублёром иеромонаха

167 Конопот — старинный город, расположенный у впадения р. Езуч в р. Конопот, образованный ок. 1634 г. как польская крепость на границе с Московским царством. Вскоре после основания города был построен храм в честь Сорока мучеников Севастийских. В 50–60-е гг. XVII в. город неоднократно подвергался опустошениям и разорениям во время русско-польских и польско-казацких войн, по окончании которых вошёл в состав России. В настоящее время Конопот — районный центр Сумской обл. Украины.

168 Волошская земля — Молдавское княжество, с XVI в. находилось под властью Османской империи.

169 Шаргород — город на р. Мурашке, в бассейне р. Днестр. Городище на его месте существовало со времён Киевской Руси. Известен с кон. XIV в. под названием Княжая Лука, с 1497 г. — Карачева Пустынь, с 1579 г. — Шаргород. В настоящее время город находится на территории Винницкой обл. Украины.

170 Проскинитарий Арсения Суханова... С. 88.

171 Прут — река, левый приток Дуная, протекает по территории современной Украины, по границе Молдовы и Румынии. Река берёт своё начало в Восточных Карпатах, судоходна от г. Черновцы.

172 Василий Лупу (Лупул) († 1661) — господарь Молдовы в 1634–1653 гг. Он был просвещённым монархом, в 1640 г. открыл в Яссах Славяно-греко-латинскую академию, в 1641 г. — первую молдавскую типографию, стремился упрочить Православие в своей стране. В союзе с Польшей пытался подчинить своей власти Валахию. В 1646 г. он подготовил и издал «Уложение», первый молдавский свод законов. После поражения Речи Посполитой от казацкого войска Б.М. Хмельницкого в 1652 г. он был вынужден заключить мир с гетманом Украины и отдать Домну Локсандру, свою дочь, замуж за его сына Тимофея Богдановича Хмельницкого. В 1653 г. господарь Василий был низложен своим логофетом Георгием Стефаном, бежал в Крым, откуда его переправили в Константинополь, где после длительного заточения он умер в турецкой тюрьме.

173 Анкудинов Тимофей Демидович (1617–1654) — авантюрист и самозванец, выдававший себя за сына царя Ивана

Васильевича Шуйского. Он родился в Вологде в семье стрельца, обучился грамоте в доме Вологодского епископа Варлаама, после чего служил писцом в съезжей (приказной) избе. Тогда же он женился на внучке владыки Варлаама, но быстро растратил её состояние и бежал в Москву. В столице ему удалось устроиться подьячим в один из приказов, где он совершил ряд служебных преступлений и наделал долгов. В 1643 г. бежал из Москвы в Речь Посполитую вместе с подьячим приказа Казанского дворца К.Е. Конюховским. В Кракове Т.Д. Анкудинов, выдавая себя за знатного русского воеводу, добился аудиенции у польского короля Владислава IV Вазы. Однако король отказался от услуг самозванца, который был разоблачён русским посланником. Тогда Т.Д. Анкудинов срочно покинул Польшу и направился к Молдавскому господарю Василию Лупу, который в 1646 г. переправил его в Константинополь. В столице Османской империи он впервые назвался сыном царя Ивана Васильевича Шуйского, но при дворе турецкого султана самозванец не нашёл поддержки, более того, ему пришлось скрываться от агентов русского правительства. Турки заключили самозванца в тюрьму, он пытался несколько раз бежать, но его всякий раз ловили. Тогда он решился принять ислам, после чего его отпустили. Т.Д. Анкудинов переправился через Сербию в Рим, где он принял католичество, беседовал несколько раз с папой Иннокентием X, у которого он просил поддержки его мнимых прав на русский трон, взамен обещая ввести унию в Московском царстве. Ватикан поручил ему проповедовать идеи унии на Украине, куда он и направился через Трансильванию, где князь Юрий I Ракоци дал поручение самозванцу провести переговоры с гетманом Б.М. Хмельницким о союзе против Речи Посполитой. Добравшись до Украины, Т.Д. Анкудинов стал жить в ставке гетмана Б.М. Хмельницкого, пользуясь его покровительством, а потом перебрался в Мгарский монастырь в Лубны. В 1651 г. Б.М. Хмельницкий под давлением русских посланников отослал самозванца к князю Ракоци, тот направил его в Швецию для переговоров о заключении военного союза против Польши. В Стокгольме Т.Д. Анкудинов принял лютеранство и снискал расположение шведской королевы Христины-Августы. Московские посланники потребовали выдачи самозванца, но королева отказала. Скрываясь от русских агентов, Т.Д. Анкудинов бежал в Виттенберг, где принял протестантское «аугсбургское исповедование». Но

это ему не помогло, он был арестован в Голштинии, и в 1653 г. герцог Фридрих выдал его русскому правительству в обмен на торговые уступки. Он был доставлен в Москву, где после розыска казнён. Т.Д. Анкудинов владел латинским, итальянским и турецким языками, оставил после себя литературные сочинения, в частности политическую декларацию в стихах.

174 Лубны — древний русский город, расположенный на р. Сула и основанный как сторожевая крепость в 988 г. Город во времена Киевской Руси был пограничной крепостью и входил в состав Переяславского княжества. Ипатьевская летопись сообщает, что в 1107 г. русские объединённые войска под руководством Черниговского князя Владимира Всеволодовича Мономаха одержали победу под Лубнами над половецкими ордами. В XIII в. город был разгромлен монголами, но был восстановлен и вошёл в состав Великого княжества Литовского, а затем — Речи Посполитой. В 1596 г. под городом польская армия разбила войско запорожских казаков, которое возглавляли атаманы Г. Лобода и С. Наливайко. В XVI–XVII вв. Лубны входили во владения польских князей Вишневецких, которые отстроили город и здесь в 1602–1604 гг. принимали самозванца Григория Отрепьева. В 1624 г. рядом с Лубнами был основан Преображенский Мгарский монастырь. В сер. XVII в. город был в центре военных действий, связанных с русско-польскими и польско-казацкими войнами. В настоящее время Лубны являются районным центром Полтавской обл. Украины.

175 Мгарский Преображенский монастырь — мужская обитель в честь Преображения Господня, расположенная на горе Мгари, у слияния р. Ольшанка и р. Сула, рядом с г. Лубны. Обитель была основана в 1624 г. монахами Густинского Троицкого монастыря и построена на дениги Райны Михайловны Корыбутовой, урождённой княжны Вишневецкой, жены овручского старосты. В 1653 г. в обители на обратном пути из Москвы остановился святитель Афанасий III Пателарий, патриарх Константинопольский. В 1654 г. святитель Афанасий преставился и был погребён в обители. В 1662 г. честные мощи святителя Афанасия были открыты «сидящими», т.к. по восточной православной традиции его похоронили не в гробе, а в кресле. С тех пор его мощи почивали в монастыре открыто. В 1682–1694 гг. в обители вместо старого был построен новый каменный собор в честь Преображения

Господня на средства гетманов И. Мазепы и И. Самойловича. В XVIII в. здесь был возведён второй каменный храм в честь Благовещения Богородицы. Поклониться святыням обители приходили многие гетманы Украины, царь Пётр I Алексеевич, деятели культуры и искусства XVIII и XIX вв. С 1737 г. сначала игуменом, а с 1744 г. — первым архимандритом монастыря был святитель Иоасаф (Горленко), епископ Белгородский. В 1761–1775 гг. в обители жил Константинопольский патриарх Серафим II, изгнанный султаном Мустафой III из Османской империи. В период Гражданской войны, в 1919 г., красноармейцы расстреляли монахов обители, а в 1920 г. ограбили и закрыли монастырь. В 1993 г. обитель была возвращена Украинской Православной Церкви Московского Патриархата.

176 Соловьёв С.М. История России с древнейших времён. М., 1995. Кн. 5. Т. 10. С. 606.

тешество и отметил, что, начиная с первого пограничного польско-литовского города Конотопа¹⁶⁷, патриарший поезд сопровождали полковники с крупными отрядами казаков, а около каждого города и села его встречали под колокольный звон священники с образами и крестами, а также толпы православного народа. Особенно пышный приём был оказан патриарху Паисию в Киеве, где он служил в день праздника святого равноапостольного великого князя Владимира Святославича в храме Святой Софии. Кроме описания путешествия, иеромонах Арсений пишет в отписке о военных действиях между украинскими казаками и польскими войсками. «Августа в 24 день приехал в волошскую землю¹⁶⁸ в Яссы, а патриарх Иерусалимский остался в Шаргороде¹⁶⁹, в польской земле. 7158 года сентября в 7 день патриарх приехал в волошскую землю в Яссы, и в Яссах жил строитель Арсений с патриархом ноября до 10 числа»¹⁷⁰. Эта небольшая запись нашего путешественника включает в себя большой отрезок времени и много событий. Итак, от Киева иеромонах Арсений ехал вместе с патриархом Паисием только до Шаргорода, в котором патриарх задержался, а русские паломники с патриаршим архимандритом Филимоном и «торговыми греками», то есть с купцами, отправились в Волошскую землю. По дороге туда они преодолели пограничную реку Днестр и уже по молдавским землям дошли до реки Прут¹⁷¹, перейдя которую, в тот же день прибыли в Яссы, где расположились на жительство в Барнавском монастыре.

На следующий день по приезде в Яссы архимандрит Филимон, иеромонах Арсений и иеродиакон Иона Маленький представились Молдавскому господарю Василию¹⁷², которому была вручена царская грамота и подарок, после чего у них состоялся протокольный разговор, и на этом встреча закончилась. Эта была обычная, ничем не выдававшаяся из ряда других подобных, аудиенция. Вскоре после этого, 7 сентября, в Яссы прибыл Иерусалимский патриарх Паисий, но далее на Православный Восток наши путешественники не поехали, так как у каждого из главных участников событий были свои основания для задержки.

Иеромонах Арсений во время пребывания в Яссах узнал от одного торгового человека о местонахождении самозванца Тимошки Анкудинова¹⁷³, выдававшего себя то за сына, то за внука царя Василия Ивановича Шуйского. Дело о поиске и поимке самозванца Тимофея Анкудинова, бывшего подьячего из Москвы, подробно изложено в «Истории России с древнейших времён» С.М. Соловьёва, который, излагая рассказ о преследовании авантюриста, писал следующее: «В Москве проведали, что Анкудинов живёт в Лубнах¹⁷⁴ в Преображенском Мгарском монастыре¹⁷⁵...»¹⁷⁶. Так вот, есть все основания считать, что информация о самозванце в Москву пришла вместе с иеромонахом Арсением, который 10 ноября 1649 года, прожив более двух месяцев в патриаршем монастыре в Яссах, отправился назад в Москву. Патриарх Паисий послал с ним грамоты царю Алексею Михайловичу, в которых уведомлял его о том, что направил старца Арсения в Москву с важным устным донесением, а также объяснял причины своей задержки в Яссах. Причины были две: первая — необходимость дождаться присылки податей из других принадлежащих ему монастырей и подворий; вторая — желание дождаться возвращения иеромонаха Арсения из Москвы, для того чтобы с ним вместе продолжить путешествие на Православный Восток. Обратный путь нашего паломника из Ясс в Москву проходил по Украине и был достаточно опасным, так как в то время шла освободительная война украинского народа против польских захватчиков, а путешествовал он с немногочисленными спутниками и без охраны.

Арсения (Суханова) в этом чрезвычайно важном для организаторов готовящейся церковной реформы в Московском царстве путешествии. Что касается остальных упомянутых лиц, выехавших из Москвы с патриархом Паисием, то, по мнению С.А. Белокурова, они не имели какого-либо специального поручения от священноначалия и поехали в Иерусалим по простому благочестивому желанию поклониться святому Гробу Господню и другим палестинским святыням¹⁶⁶. Таким образом, это были простые русские паломники, которые решили воспользоваться представившимся удобным случаем — отправкой из Москвы в Палестину посольства Иерусалимского патриарха, которое хорошо охранялось и имело некоторые преимущества при передвижении по территории Османской империи. Известно, что клирик Пахомий из Молдавии возвратился обратно в Москву, а о судьбе остальных паломников у нас нет никаких сведений, но не исключено, что они всё-таки посетили Палестину и могли содействовать иеромонаху Арсению в достижении целей его посольства.

В «Проскритарии Арсения Суханова» не описывается маршрут следования патриаршего поезда из Москвы до Валахии, но оно известно по посланиям патриарха Паисия царю Алексею Михайловичу и отпискам в Посольский приказ, которые делал наш паломник с пути-дороги. Выехав из Москвы 10 июня, патриарший поезд только 25 июня достиг пограничного русского города Путивля, из которого путешественники не спеша выехали 3 июля и достигли Киева 12 июля, откуда иеромонах Арсений послал в Москву очередную отписку. В ней он подробно описал своё совместное с патриархом Паисием путешествие

177 Прозоровский Семён Васильевич († 1660) — князь, стольник, воевода, боярин, представитель старинного княжеского рода. С.В. Прозоровский возвысился при дворе во времена царя Василия Ивановича Шуйского. В 1613 г. он во главе русского войска был послан царём Михаилом Фёдоровичем освобождать Псковскую и Новгородскую земли от шведских захватчиков. Затем он участвовал в Смоленском походе против поляков и литовцев. В 1616 г. он служил осадным воеводой в Москве, а в 1617 г., командуя небольшим отрядом, разбил поляков под Дорогобужем, за что получил царскую награду. В 1619–1629 гг. служил воеводой в Рязани, Астрахани, Деделове, Вязьме и Путивле. В 1629 г. царь пожаловал его в стольники. В 1632 г. он был отправлен на помощь воеводе Михаилу Борисовичу Шеину в Смоленск, который в то время осаждали войска польского короля Владислава IV Вазы. За сдачу Смоленска воеводу М.Б. Шеина казнили, а С.В. Прозоровского государь помиловал по просьбе царицы Евдокии Лукьяновны и отправил в ссылку в Сибирь. Однако уже через месяц царь Михаил Фёдорович отменил ссылку и отправил его на житьё под надзор в Нижний Новгород. В 1635 г. он уже служил при дворе, а в 1637 г. был вновь назначен осадным воеводой в Москве. В 1638 г. царь назначил его руководить левым флангом Засечной черты с местом пребывания в Венёве. В 1639 г. он был назначен руководителем Судного приказа в Москве, в 1642–1645 гг. — воевода в Мценске. В 1646 г. князь Семён Васильевич был пожалован в бояре. С 1647–1649 гг. он возглавлял Ямской приказ, а с 1649 г. — воевода в Путивле, вёл переговоры с украинским гетманом Б.М. Хмельницким. В 1654 г. во время войны с Польшей С.В. Прозоровский был назначен царём Алексеем Михайловичем вторым воеводой Большого полка русской армии.

178 Терговище (Тырговишти) — старинный город на р. Яломица, известен с 1394 г., в то время столица Валашского (Мутьянского) воеводства. В настоящее время — административный центр на юге Румынии.

179 Васлуй (Василь) — небольшой город, расположенный на левом берегу р. Бырлад в том месте, где в неё впадает р. Васлуец. В настоящее время г. Васлуй является административным центром на востоке Румынии.

180 Белокуров С. Указ. соч. С. 202–203.

181 Там же. С. 206.

182 Матвей Бассараба († 1654) — господарь Валахии в 1633–1654 гг.

Иеромонах Арсений благополучно прибыл в стольный град 11 декабря, совершив, таким образом, столь нелёгкое путешествие всего за месяц. В Посольском приказе он рассказал о причинах возвращения и исполнил возложенные на него поручения патриарха Паисия. Во-первых, он передал грамоты патриарха, во-вторых, сообщил о местонахождении самозванца Тимофея Анкудинова, в-третьих, уведомил о возможном нападении по приказу турецкого султана следующим летом войск крымского хана на Московское царство. А также он известил о желании запорожских атаманов вместе с волошским и мутьянским воеводами выступить против турок и татар на стороне русских. Несмотря на просьбу патриарха Паисия прислать иеромонаха Арсения обратно в Яссы по возможности скорее, последний был отпущен из Москвы только 26 января 1650 года, то есть почти через полтора месяца после своего прибытия. Вместе со своим посланником царь Алексей Михайлович направил грамоту патриарху Паисию, в которой уведомлял его об исполнении старцем Арсением данных им поручений и о посылке ему милостыни. Перед отъездом из Москвы наш паломник получил ещё несколько новых государевых поручений, но не церковного характера, а политического, не имевших никакого отношения к главной цели его посольства — посещению святых мест и изучению «греческих церковных чинов».

Выехав 26 января из столицы, иеромонах Арсений 9 февраля был уже в Киеве, где исполнил большинство порученных ему государевых дел и написал отписку на имя царя, которую послал к боярину С.В. Прозоровскому¹⁷⁷ в Путивль, для того чтобы тот переслал её в Посольский приказ. Из Киева царский посланник выехал 12 февраля, и хотя дорога оказалась очень трудной, потому что весна в тот год была ранняя и ему пришлось ехать в самое половодье, он возвратился уже 27 февраля в Яссы. Там он не застал Иерусалимского патриарха Паисия и поэтому, подготовив и отправив очередную отписку государю, 27 марта выехал из Ясс в Терговище¹⁷⁸. Во время этого путешествия 30 марта ему пришлось заночевать на подворье святогорского Зографского монастыря, расположенного в городке Васлае¹⁷⁹. Во время трапезы игумен этой обители рассказал иеромонаху Арсению о событии, случившемся в сербском Зографском монастыре на Афоне в мае 1648 года.

В то время в их монастыре на Афоне находился некий сербский монах по имени Дамаскин, живший в скиту и изучавший греческий язык и творения свя-

183 Белокуров С. Указ. соч. С. 208.

184 Дидакал (*греч.* учитель) — учитель в школах Древней Греции и Византийской империи. В данном случае идёт речь о монахе-преподавателе, который занимался обучением в братской школе монастыря.

185 Белокуров С. Указ. соч. С. 217.

186 Белокуров С. Указ. соч. С. 219.

187 Чигирин — старинный украинский город, расположенный в месте впадения р. Ирклеец в р. Тясмин, приток Днепра. Город известен с нач. XVI в. как небольшое поселение, превратившееся со временем в укрепленное казацкое зимовье. В 1546 г. он стал главной базой Чигиринского полка реестровых казаков. Тогда же недалеко от Чигирина был основан Мотринский Троицкий мужской монастырь. В 1589 г. польский король Сигизмунд III Ваза разрешил тогдашнему черкасскому старосте кня-

зю Адаму Александровичу Вишневецкому основать здесь город и построить замок. В перв. пол. XVII в. Чигирин составлял отдельное староство, был богатым городом, имел две ярмарки, а также являлся сильно укрепленной крепостью. Город часто подвергался набегам крымских татар и турецких войск. В 1648–1659 гг. Чигирин стал резиденцией гетмана Б.М. Хмельницкого и главным городом всех украинских территорий, которые он контролировал. В 1650 г. здесь состоялась Чигиринская рада. Во время русско-польской и польско-казацкой войн город выдержал несколько приступов и осад. В 1676–1678 гг. во время так называемых Чигиринских походов город был сожжён и полностью разрушен, а жители его покинули. В кон. XVII в. город, оставленный населением, стоял в развалинах и стал восстанавливаться только в перв. пол. XVIII в. В настоящее время город является административным центром Чигиринского района Черкасской обл. Украины.

тых отцов. Он имел в своей личной небольшой библиотеке у себя в келье книги московской печати и крестился крестным знаменем по-московски, то есть двумя перстами. Более того, он не скрывал этого отличия от греческой церковной обрядности и открыто учил других такому сложению перстов для крестного знамения. «Когда об этом узнали старцы — греки, они, собравшись “все из всех монастырей”, призвали этого старца, по имени Дамаскина, и “поставили на соборе”. Старец при таком многочисленном собрании не отрёкся от своего учения и в доказательство правильности своих действий сослался на московские книги. Греки объявили их еретическими. Тогда старец сослался на старинную сербскую книгу. <...> Книга была принесена на собор афонских старцев, и находящиеся в ней и московских книгах статьи о сложении перстов для крестного знамения были сличены; — во всех них оказалось одно и то же учение... Греки воспылали “велиею яростию” на старца сербина и хотели его сжечь вместе с московскими книгами, и только в виде особого снисхождения даровали ему жизнь, <...> книги же московские, <...> равно как и сербскую письменную книгу, постигла та участь, которая грозила самому старцу сербину, — “туто же (старцы греки) сожгли их”»¹⁸⁰.

Рассказ игумена о сожжении книг московской печати, в которых излагалось учение о сложении двух перстов для крестного знамения, не вызвал сомнения в достоверности у иеромонаха Арсения и произвел на него сильное впечатление. Более того, по мнению С.А. Белокурова, он воспользовался этим фактом как предлогом для того, чтобы начать свои знаменитые прения с греческим духовенством о церковных обрядах. «Можно думать, что и самые прения Арсения с ними своим появлением во многом обязаны этому событию; если оно не было причиной их, то оно во всяком случае послужило поводом к ним»¹⁸¹. После разговора с игуменом иеромонах Арсений покинул Васлуй и 9 апреля 1650 года приехал в Терговище, где в то время жил Иерусалимский патриарх Паисий, которому он передал грамоты и подарки от царя Алексея Михайловича и патриарха Иосифа.

По приезде в Терговище иеромонах Арсений представился Валашскому воеводе Матвею¹⁸² и передал ему государевы подарки и грамоту, в которой «... царь Алексей, уведомляя о посылке с Иерусалимским патриархом Паисием в Иерусалим Арсения и Ионы Маленького, писал, чтобы он, воевода, не задерживал их нигде, <...> равно как и на обратном пути, когда они поедут из Иерусалима в Москву, чтобы он оказал им помощь, отпустив их на Русь также без задержанья и приказав проводить их от себя до крайних городов»¹⁸³. В Терговищах иеромонаху Арсению пришлось прожить довольно долго, так как он непременно хотел доехать до Иерусалима вместе с патриархом Паисием, который, однако, всё время медлил с отъездом. Это ожидание растянулось практически на целый год, в течение которого царский посланник вёл с греками свои знаменитые прения о вере и исполнял другие поручения, данные ему в Москве.

Всего прений о вере было четыре, первое из них имело место быть 24 апреля 1650 года на трапезе у патриарха Паисия; предметом его был вопрос о сложении перстов для крестного знамения и о происхождении православной веры у русского народа. В этом богословском диспуте принимали участие патриарх Паисий и иеромонах Арсений, Браиловский митрополит Мелетий, архимандриты Анфим и Филимон, священники Макарий и Иоасаф, дидакал¹⁸⁴ Малахия и иноки патриаршего монастыря в Терговищах.

Второе прение происходило 9 мая по просьбе иеромонаха Арсения, который попросил патриарха Паисия объяснить, «...почему лета от Рождества Христова в русских книгах не сходятся с греческими»¹⁸⁵. А также он поставил вопрос о том, почему греки при крещении крестят людей без тоекратного погружения в святую воду. Во время этой дискуссии был поднят вопрос об источнике христианской веры, так как греческие священники, участвовавшие в прении, утверждали, что представители Церкви Православного Востока являются не только носителями, но и источниками веры. Иеромонах Арсений возражал им, утверждая, что ни папа Римский, ни патриархи Востока не могут быть источниками веры, потому что «вера изначально изыде от Христа совершенна, предана апостолам и апостолы передали всему миру веру совершенную»¹⁸⁶.

Следующее, третье прение состоялось 3 июня и было посвящено рассмотрению причин, заставивших афонских старцев сжечь московские книги. Эта дискуссия практически вернула участников прений к вопросу о сложении перстов для крестного знамения и в конце концов свелась к обсуждению современного тогда плачевного положения Греческой Церкви и цветущего состояния Русской Церкви.

Четвёртое и последнее прение прошло 6 июня, т.е. через три дня после предыдущего, и затронуло множество тем, частично повторявших вопросы, обсуждавшиеся на предыдущих диспутах. Разговор начался с вопроса, заданного греческими священниками иеромонаху Арсению, о том, что нехорошо поступают в Москве, перекрещивая католиков в случае их желания перейти в православную веру. Ответ русского старца об отступлении католиков и греков от правил, установленных Вселенскими соборами, вызвал резкие споры и взаимные обвинения в неправославии у обеих сторон, участвующих в дискуссии. В ходе прений иеромонах Арсений обличал и обвинял своих оппонентов в отступлениях от божественных и апостольских правил, а также порицал греков за неоправданную их нынешним положением гордыню.

Иеромонах Арсений изложил содержание своих споров с греческим духовенством в письменном виде и оформил в виде отдельного документа для представления царю и патриарху, задание которых он и выполнял, проводя свои знаменитые прения о вере.

Между прениями о вере и после их окончания иеромонах Арсений много времени и сил уделял поиску и сбору информации о местонахождении и передвижении самозванца Тимошки Анкудинова, тем самым выполняя ещё одну задачу, поставленную перед ним Посольским приказом в Москве. Из-за «вора Тимошки» иеромонаху Арсению пришлось съездить в Чигирин¹⁸⁷ к

188 Богдан (Зиновий) Михайлович Хмельницкий (ок. 1595 – 1657) — украинский государственный деятель, полководец, гетман Украины в 1648–1657 гг. По тем временам он имел хорошее образование, владел несколькими иностранными языками. В 1620 г. во время войны с турками попал в плен и два года провёл в Константинополе. В 1629 г. получил звание чигиринского сотника. Неоднократно принимал участие в казацких посольствах на переговорах с королём Польши. В 1645 г. польский король направил его во Францию для переговоров о найме казаков на французскую военную службу. В 1647 г. поляки, его личные враги, захватили родовую хутор Б.М. Хмельницкого и убили одного из его сыновей; жалоба королю на произвол польской шляхты успеха не имела, более того, он сам был обвинён в измене. В нач. 1648 г. он бежал в Запорожскую Сечь и поднял там восстание, положившее начало освободительной войне на Украине. Казаки избрали его гетманом. Он смог привлечь в союзники Крымского хана. Первые победы войск Б.М. Хмельницкого близ Жёлтых Вод и под Корсунем подняли всенародное восстание по всей Украине против Польши. В январе 1649 г. Хмельницкий во главе своего войска торжественно въехал в освобождённый Киев, где население восторженно встретило его как вождя-освободителя, а Иерусалимский патриарх Паисий благословил гетмана на борьбу за торжество Православия на Украине. После этого освободительная война украинского народа с польскими войсками продолжалась с переменным успехом до сер. 50-х гг. XVII в. В ходе военных действий Б.М. Хмельницкий заложил основы украинской государственности. Он неоднократно обращался к царю Алексею Михайловичу с предложением о воссоединении Украины и России, но только в 1653 г. Земский собор в Москве принял решение об этом и объявил войну Польше. После этого 8 января 1654 г. Б.М. Хмельницкий собрал в г. Переяславе (Южном) Генеральную Раду, которая также одобрила воссоединение двух братских народов. Совместные военные действия русских войск и казацкой армии привели к поражению Польши, освобождению части Украины, западных русских и восточных белорусских земель.

189 Ян II Казимир (1609–1672) — польский король в 1648–1668 гг., сын короля Сигизмунда III из династии Ваза.

190 Белокуров С. Указ. соч. С. 235.

191 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. Указ. соч. Кн. 7. Т. 12. С. 70–71.

гетману Богдану Хмельницкому¹⁸⁸ и ещё раз вернуться в Москву для доклада государю Алексею Михайловичу. Причиной этих поездок послужила информация, полученная нашим путешественником от посланника гетмана Богдана Хмельницкого к Валашскому воеводе Матвею есаула Григория, бывшего киевского протопопа. Гетманский посланник поведал, что в Чигирине находится человек, который выдаёт себя за князя Ивана Васильевича Шуйского и который с согласия Хмельницкого собирает войско, чтобы пойти войной на Москву. Также он добавил, что этому воспротивились «начальные» казаки. Эти тревожные вести иеромонах Арсений сообщил патриарху Паисию, который решил немедленно отправить его к гетману и царю, написав каждому по грамоте. В грамоте гетману Богдану Михайловичу Хмельницкому патриарх Паисий советует поймать самозванца и отправить его со старцем Арсением в Москву. В грамоте царю Алексею Михайловичу патриарх Паисий написал об отправлении иеромонаха Арсения в Чигирин и в Москву по делу о воре Тимошке.

С патриаршими грамотами наш паломник 30 сентября 1650 года выехал из Терговиц и по разорённой недавним совместным набегом крымских татар и запорожских казаков территории Валахии направился на Украину. Путешествие в Чигирин иеромонах Арсений совершил не один, а вместе с доверенным лицом патриарха Паисия Назаретским митрополитом Гавриилом, с которым только 4 ноября он прибыл в ставку гетмана. Богдан Хмельницкий не сразу принял патриарших посланцев, переговоры начались через четыре дня, в ходе которых он отказался арестовать самозванца, мотивируя это тем, что в его казачьем войске существует обычай не выдавать никаких беглых людей, и вместо задержания решил выслать Тимофея Анкудинова с территории Украины.

В дополнение к уже существующим поручениям иеромонаху Арсению пришлось исполнить совершенно иную дипломатическую миссию — стать посланником гетмана к царю Алексею Михайловичу. На следующий день, 9 января, состоялись главные переговоры между посланцами Иерусалимского патриарха и украинским гетманом. Богдан Михайлович просил иеромонаха Арсения и митрополита Гавриила передать Алексею Михайловичу челобитную о принятии его, гетмана, и всего запорожского войска в подданство русского царя. Богдан Хмельницкий также просил передать, что царю Алексею Михайловичу необходимо начать войну против короля Яна II Казимира¹⁸⁹ и

192 Кантерёв Н.Ф. Характер отношений России к православному Востоку в XVI–XVII вв. М., 1885. С. 288–293, 324, 325.

193 Белокуров С. Указ. соч. С. 238.

194 Волошенинов (Волошенин) Михаил Юрьевич († 1653) — думный дьяк, дворянин, царский посол в Польшу, начальник Посольского приказа. В 1616–1633 гг. он служил подьячим Разрядного приказа, с 1635 г. — подьячий Посольского приказа. В 1638 г. он имел по чину двор у Пречистенских ворот в Москве. В 1643 г. он был назначен дьяком Посольского приказа. В 1643–1644 гг. он был в товарищах с думным дьяком Григорием Васильевичем Львовым, т.е. заместителем руководителя Посольского приказа. В 1644 г. в ранге дьяка принял участие как посланник в царском посольстве в Польшу, после этой поездки пожалован в думные дьяки Посольского приказа. В том же году

он был одновременно дьяком Новгородской чети и посольским дьяком в ответной комиссии у датских послов, прибывших вместе с датским королевичем Вольдемаром в Москву в целях заключения брачного союза с царевной Ириной Михайловной, старшей дочерью царя Михаила Фёдоровича. В 1646 г. он снова был отправлен посланником в Польшу. С 1647–1648 гг. — думный дьяк Разрядного приказа. В 1648–1653 гг. Михаил Юрьевич являлся думным дьяком и судьёй Посольского приказа, т.е. его начальником, одновременно ведал Новгородской четью.

195 «Правда, без приклада» — в данном случае имеется в виду без прибавления, т.е. без фантазий, не добавляя лишнего, не рассуждая. В этой фразе, возможно, скрыт намёк на некоторое негативное отношение начальства к его «Прениям», в которых он слишком много излагал своих мыслей и мнений.

что вместе они одолеют поляков, при этом южные рубежи русского государства от набегов крымских татар будут защищать запорожские казаки. Во время переговоров наш иеромонах и гетман уединились для тайной беседы, во время которой Богдан Михайлович, аргументируя необходимость нарушения Алексеем Михайловичем крестного целования и разрыва мирного договора с Яном Казимиром, раскрыл тайну о военном союзе, заключённом между Польским королевством и Крымским ханством и направленном против Московского царства.

Через несколько дней иеромонах Арсений получил грамоты для царя Алексея Михайловича от гетмана Богдана Михайловича Хмельницкого. В одной из них говорилось, что «вор Тимошка, как негодный и худой человек, выслан им из его казацких городов...»¹⁹⁰. Таким образом, хлопоты нашего старца по делу самозванца Тимошки Анкудинова оказались не совсем безуспешными, хотя он и не смог добиться его выдачи.

После девятидневного пребывания в Чигирине иеромонах Арсений вместе с митрополитом Гавриилом 13 ноября выехал в Москву. И 8 декабря 1650 года он в очередной раз вернулся в Москву, где представил отчёт в Посольский приказ о проделанной работе: о виденном и слышанном во время своих путешествий, о дипломатических контактах и изучении греческих церковных обрядов. К своему отчёту, который, как мы уже упоминали, в те времена назывался статейным списком, он приложил отдельный труд, вошедший в церковную историю под названием «Прения с греками о вере». Вот что об этой части путешествия иеромонаха Арсения писал митрополит Макарий (Булгаков): «Но Арсений, двукратно возвращавшийся с пути по поручению Паисия, остановившегося в Молдавии, в последний раз (8 декабря 1650 г.) привёз с собою в Москву “статьейный список”, в котором подробно изложил свой жаркий спор с греками о двуперстии для крестного знамения и о некоторых других церковных предметах, которыми русские разнились тогда от греков, и вместе привёз достоверное, им самим обследованное известие, что на Афоне монахи всех греческих монастырей, собравшись воедино, соборно признали двуперстие ересью, сожгли московские книги, в котором напечатано о нём, как книги еретические, хотели сжечь самого старца, у которого нашли те книги»¹⁹¹.

«Прения с греками о вере» сделали иеромонаха Арсения знаменитым среди современников и сохранили его имя в истории России. Объясняется это тем, что старообрядцы в XVII–XVIII веках активно использовали текст его Прений для аргументации своих позиций, доказывая неправославие греков. Интересно мнение об этом замечательном полемическом произведении иеромонаха Арсения, данное Н.Ф. Каптерёвым, который считал, что, несомненно, значительное большинство тогдашних русских без всякого колебания подписалось бы под «Прениями» и всё изложенное в них о греках признало за свои действительные мнения. Более того, он считает их самым полным и систематическим выражением русских воззрений того времени на состояние православия греков и на достоинство отечественного благочестия сравнительно с греческим. Эти воззрения, считает Н.Ф. Каптерёв, не были только личными взглядами иеромонаха Арсения, а отражали общественное мнение, сложившееся тогда в русском обществе¹⁹².

Как повлияли документы и сведения, доставленные царю и патриарху иеромонахом Арсением, на дальнейшие исторические события, на наш взгляд, — тема отдельного исследования. Отметим только, что после возвращения наш старец подал челобитную на имя царя Алексея Михайловича, где перечислил все свои убытки и потери, понесённые во время исполнения государевой службы, и просил их возместить. По мнению С.А. Белокурова, «...подача “статьейного списка” и челобитной царю, что обыкновенно делали послы по исполнении возложенного на них поручения, по возвращению в Москву, даёт основание думать, что и Арсений считал возложенное на него поручение исполненным, и что следовательно он не предполагал ехать в Иерусалим и возвращался в Москву на постоянное жительство»¹⁹³.

Критическое отношение иеромонаха Арсения к греческому духовенству, о чём свидетельствуют статейный список и «Прения с греками о вере», также могло отрицательно сказаться на решении вопроса о его отправлении на Православный Восток. Самое же главное, что могло утвердить уверенность нашего старца в невозможности его паломничества в Святую Землю, это нежелание патриарха Паисия возвращаться в Иерусалим, который к этому времени уже почти два года жил то в Молдавии, то на Украине, и неизвестно было, когда он отправится в Палестину. Таким образом, выполнив важные поручения царя Алексея Михайловича и патриарха Иосифа и отчитавшись перед ними об их исполнении, иеромонах Арсений (Суханов) мог считать свою миссию законченной и предполагать остаться жить в одном из монастырей Москвы по усмотрению священноначалия. Однако этого не случилось.

Не спеша ознакомившись с отчётами своего посланника, царь и патриарх, а также их окружение через два с лишним месяца сочли недостаточными сведения, собранные иеромонахом Арсением о состоянии православной веры у греков. Было решено отправить его в паломничество на Православный Восток, для того чтобы исполнить главное задание, посетить Иерусалим, где ему предписывалось внимательно изучить исполнение чина богослужения и особенно обратить внимание на явление святого благодатного огня в Великую Субботу как на наиболее важное доказательство сохранения греками благочестия. Перед отъездом он получает дополнительные инструкции: «А буде патриарх Иерусалимский из волох в Иерусалим не поедет, и государь указал ехать во Иерусалим строителю Арсению мимо патриарха одному как мочно. А отпускаючи Арсения, думный дьяк Михайло Волошенинов¹⁹⁴ в Посольском приказе говорил ему государевым словом, чтоб будучи он, Арсений, в греческих странах, помня час смертный, писал бы вправду, без прикладу¹⁹⁵. Да он же говорил Арсению государевым словом: “...как будешь в польской земле и каких услы-

196 Проскинитарий Арсения Суханова... С. 89.

197 Белокуров С. Указ. соч. С. 248.

198 Львов Алексей Михайлович († 1654) — князь, боярин, дворецкий, происходил из древнего ярославского княжеского рода, Рюрикович. Впервые упоминается в 1607 г., когда царём Василием Ивановичем Шуйским был послан с войском для взятия Арзамаса. В 1610 г. — воевода в Нижнем Новгороде. В 1612 г. он был в войске князя Д.М. Пожарского. В 1613 г. он подписался седьмым из столбников на грамоте об избрании Михаила Фёдоровича на царство. В 1615 г. — воевода в Рьльске, в 1618 г. — второй воевода в Астрахани. В 1621 г. — отправлен с посольством в Данию сватать принцессу Доротею в жёны царю Михаилу Фёдоровичу. Сватовство закончилось безрезультатно. После возвращения он был назначен в Поместный приказ. В 1627 г. — пожалован в окольничие и с этого времени служил в приказе Большого дворца до 1647 г. Входил в ближнее окружение царя Михаила Фёдоровича, выполнил ряд важных государевых заданий, неоднократно ездил послом в Польшу. За службу был пожалован «дворчеством с путём», т.е. получил почётное звание боярина-дворецкого, сопровождавшееся денежными доходами с определённой местности. При царе Алексее Михайловиче князь Львов был столь же близок ко двору.

199 Дворецкий — одно из высших придворных званий в Московском царстве. С 1473 по 1646 г. в Москве был только один дворецкий, возглавлявший приказ Большого дворца. С 1646 г. это звание получают одновременно 12 бояр, затем почти ежегодно его жалуют то одному, а то и нескольким боярам сразу. В результате звание дворецкого превратилось в почётный титул.

200 Белокуров С. Указ. соч. С. 246.

201 Васильков, Бела Церковь, Володарка и Борщеговка — города и населённые пункты на Украине. Васильков — в то время посёлок, стоящий на р. Стугна, являющейся правым притоком Днепра, известен с X в. под названием Василёв; в настоящее время город в Киевской обл. Украины.

Бела Церковь — в то время село на берегу р. Рось, известно под этим названием с XIV в., возникло на месте древнерусского города Юрьева-в-Поднепровье, основанного в 1031 г.

Володарка и Борщеговка — сёла, расположенные на берегах р. Рось, являющейся правым притоком Днепра.

202 Животово — небольшое село, расположенное недалеко от местечка Тараща (ныне город). Здесь в сер. XVII в. находилась временная резиденция украинского гетмана Б.М. Хмельницкого. В настоящее время село Старо-Животово Таращанского района Киевской обл. Украины.

203 Проскинитарий Арсения Суханова... С. 90.

204 Там же. С. 90.

205 Сороки — в то время небольшое селение на берегу Днестра, в настоящее время город на территории Молдавии.

206 Битцы — вероятно, имеется в виду село Бельцы на р. Реут, на пути из Сорок в Яссы, в настоящее время город в Молдавии.

207 Позже через доверенных людей иеромонах Арсений узнал, что воевода Василий решил не давать ему проезжей грамоты из-за наветов монахов Иерусалимского патриарха Паисия, узнавших, что у царского посланца есть грамота и поручение к Константинопольскому патриарху Парфению II. Для того чтобы выехать из Ясс, наш паломник был вынужден подкупить приказных людей воеводы и таким образом получил проезжую грамоту.

208 О вражде между двумя восточными патриархами в Москве было известно, об этом доносил ранее иеромонах Арсений и другие лица. Суть разногласий заключалась в том, что Иерусалимский патриарх Паисий ездил на Украину и Московское царство без благословения Константинопольского патриарха Парфения II и разрешения турецкого султана Мехмеда IV, с которым у последнего были хорошие отношения. Патриарх Паисий имел право приезжать только в свои монастыри в Валахии и Молдавии, однако он не только посетил Киев и Москву, но и проводил там самостоятельную политику, чем вызвал ревность патриарха Парфения. Поэтому патриарх Паисий долго не мог вернуться в Святую Землю, т.к. боялся посещения Константинополя, где должен был держать ответ за свои несанкционированные действия. (Более подробно об этом см.: Белокуров С.А. Указ. соч. М., 1891. Ч. I. С. 250–251.)

209 Василь и Бурлад — города Васлуй и Бырлад, стоящие на р. Бырлад в бассейне Дуная, в настоящее время расположены на территории Румынии.

210 Галачи — город Галац, известен с XIV в., крупный порт на Дунае, в настоящее время расположен на территории Румынии.

211 Афанасий III Пателарий, Лубенский († 1654) — святой, патриарх Константинопольский в 1634 г. Святитель Афанасий в 1652–1653 гг. посетил Москву, на обратном пути остановился в Лубенском Мгарском Преображенском монастыре, где он преставился и был погребён. Святитель Афанасий при жизни удостоился Божьего дара исцеления. Он исцелил бесноватую Софью, жену знаменитого кошевого атамана Запорожской Сечи Ивана Дмитриевича Сирко. Память 2 мая.

212 Проскинитарий Арсения Суханова... С. 90.

213 Измаил — крепость, построенная в XVI в. турками на берегу Килийского гирла, северного рукава дельты Дуная, в 80 км от Чёрного моря. В настоящее время город в Одесской обл. Украины.

214 Проскинитарий Арсения Суханова... С. 90–91.

шишь вестей, и тебе б писать к государю»¹⁹⁶. В этих наказах было одно очень важное обстоятельство, которого ранее не было, и оно изменяло условия путешествия нашего паломника — ему разрешалось ехать на Православный Восток одному, без Иерусалимского патриарха Паисия. Но главное, видимо, заключалось в том, что в этот период во взглядах царя и священноначалия происходила эволюция представлений и переоценка позиций, связанных с обрядовыми различиями между Русской Церковью и восточной православной традицией. Молодому государю и его окружению было недостаточно той информации, которую доставлял иеромонах Арсений ранее, для принятия важных решений по продолжению церковной реформы. В связи с этим он был послан на Православный Восток, но один, так как ждать, когда Иерусалимский патриарх Паисий поедет в Святую Землю, уже не представлялось возможным. Таким образом, перед ним ставилась по-прежнему та же главная цель — изучение древних православных греческих обрядов и описание их по «правде, без прикляду».

По мнению С.А. Белокурова, «в это же, вероятно, время Арсению велено было патриархом Иосифом предложить на разрешение Константинопольского патриарха те вопросы, с которыми впоследствии Суханов обратился к Александрийскому патриарху»¹⁹⁷. Мы запомним это обстоятельство, потому что во время путешествия нашего паломника оно будет иметь важное значение. К указанной цели добавились другие, прежде всего паломнические — он должен был не только посетить, но и описать святые места, а во-вторых, на него возлагались функции дипломата и разведчика, которому вменялось в обязанность провести переговоры с восточными патриархами, а также сообщать в Москву любую информацию, полученную во время путешествия, особенно по украинским землям, где в это время шла война. Кроме всех этих поручений у нашего паломника образовалась ещё одна частная просьба, но от весьма важного лица. Князь Алексей Михайлович Львов¹⁹⁸, боярин и царский дворецкий¹⁹⁹, велел иеромонаху Арсению передать просьбу к патриарху Паисию о том, чтобы тот прислал ему своё благословение. Эта просьба была вызвана тем, что Иерусалимский патриарх, покидая Москву, написал всем боярам своё благословение, а его, царского дворецкого, «презрел, не написал». К своей просьбе князь Львов добавил пять золотых рублей, которые он отдал нашему паломнику для передачи патриарху Паисию. В дорогу иеромонаху Арсению выдали в Посольском приказе три царские грамоты, адресованные Константинопольскому патриарху Парфению II, Иерусалимскому патриарху Паисию и Молдавскому воеводе Василию, а также «проезжий лист к путивльским воеводам, в котором им приказывалось отпустить его за рубеж, по какой дороге он захочет ехать, а о выезде из Путивля немедленно уведомить царя отпискою в Посольский приказ»²⁰⁰.

Итак, наш путешественник 24 февраля 1651 года вновь покинул Москву и 4 марта приехал в Путивль, пограничный русский город, где у местного воеводы и боярина князя Семёна Васильевича Прозоровского получил проезжий лист, необходимый для путешествия за рубежом. От границы в самую весеннюю распутицу он добрался до Киева, где ненадолго остановился. «От Киева ехали на Васильков и на Белую Церковь, на Володорку, и на Борщеговку²⁰¹, и на Животово²⁰²»²⁰³. В Животове в это время, в начале апреля 1651 года, находилась ставка украинского гетмана Богдана Михайловича Хмельницкого, с которым у иеромонаха Арсения, возможно, была встреча, так как гетманский писарь достаточно быстро выдал ему проезжий лист, и далее свой путь русский старец продолжил в составе весьма представительного посольства. «В 15 день во вторник после обеда пошёл из Животова посол турской, что был у гетмана, и гетманов посол с ним, к турскому султану, и воложский Василия воеводы, что был у гетмана Богдана Хмельницкого; с ними же и Арсений поехал в греки»²⁰⁴. В такой хорошо охраняемой компании наш паломник мог путешествовать во время военных действий в полной безопасности. Они вместе добрались до Днестра, который преодолели около селения Сороки²⁰⁵, далее через село Битцы²⁰⁶ доехали до реки Прут, переправившись через которую, вскоре оказались в Яссах.

Таким образом, иеромонах Арсений 23 апреля прибыл в Яссы, где встретился с воеводой Василием Лупулом и вручил ему грамоту царя Алексея Михайловича. В этой грамоте русский государь просил Молдавского господаря содействовать нашему паломнику в поездке²⁰⁷. Здесь он не застал Иерусалимского патриарха Паисия и выяснил, что тот находится в Терговищах и пока не собирается возвращаться в Святую Землю из-за вражды и разногласий с Константинопольским патриархом Парфением II²⁰⁸. Поэтому согласно инструкциям, полученным в Москве, он уже 5 мая 1651 года покинул Яссы и через Василь и Бурлад²⁰⁹ добрался до города Галачи²¹⁰, стоявшего на Дунае. Из Галачи иеромонах Арсений послал своего служку Степашку Панова с греком Родионом Константиновым в Москву с отпискою на имя царя Алексея Михайловича. А в своём проскинитарии отметил, что в этом городе «...Афанасий²¹¹, бывший патриарх цареградский, живёт в монастыре»²¹². В Галачи иеромонах Арсений прибыл 8 мая и долго оставался на месте, ожидая каких-то вестей от патриарха Паисия. По-видимому, он, покидая Яссы, направил патриарху Паисию послание о своём отъезде, к которому приложил царскую грамоту, и, естественно, ожидал от него ответа. Не дождавшись вестей от патриарха Паисия, он нанял корабль и 23 мая покинул Галачи.

Корабль с нашим паломником пошёл вниз по Дунаю, и уже 24 мая он добрался до Измаила²¹³. Вот его описание этой, впоследствии знаменитой, крепости: «Измаил место великое, сказывают 8 тысяч домов, а города нет, посад токмо; а живут турки, татары, греки, волохи, беглые от волох, потому что тут близко волохи; тут и церковь христианская патриарха Иерусалимского, каменная; живут старцы его...»²¹⁴. Старец Арсений с двумя греческими монахами, с которыми он вместе путешествовал, покинул Измаил 29 мая и пошел далее вниз по Дунаю до города Килия. В «Проскинитарии Арсения Суханова» подробно описывается турецкий город Килия, особенно обстоятельно отображены его фортифика-

215 «Салом аликом» — неправильная форма арабского приветствия «ас-салам алейкум», что в переводе с арабского означает «мир вам».

216 Проскинитарий Арсения Суханова... С. 91–92.

217 Бобалярис Фома Иванович (сер. XVII в.) — греческий купец, торговавший в Константинополе и в Москве в сер. XVII в., тайный агент русского правительства, доверенное лицо иеромонаха Арсения (Суханова).

218 Амфилохий (сер. XVII в.) — архимандрит Константинопольской Православной Церкви, доверенное лицо Константинопольского патриарха Кирилла I Лукариса, тайный агент русского правительства.

219 Белокуров С. Указ. соч. С. 253–254.

220 Кантерёв Н.Ф. Указ. соч. С. 313, 316.

221 Из донесений, пришедших в Москву из разных источников, стало известно, что Иерусалимский патриарх Паисий, а также воеводы Валахии и Молдавии имели непосредственное отношение к убийству патриарха Парфения. (См. об этом более подробно в указанной работе С.А. Белокурова, с. 254–256.)

222 Иоанникий II — патриарх Константинопольский в 1646–1648 гг., вторично в 1651–1652 гг., в третий раз в 1653–1654 гг., в четвёртый раз в 1655–1656 гг.

223 Галиполе — имеется ввиду Галлиполи, город-порт в проливе Дарданеллы.

224 Лесбос — остров в Эгейском море, первые поселения на нём появились в нач. III тыс. до Р.Х., во II тыс. до Р.Х. он был колонизован эолийцами, а позднее — ионийцами. Период расцвета античной культуры и экономики острова пришёлся на VIII в. до Р.Х. В 428 г. до Р.Х. он вошёл в состав Афинского морского союза, в 387 г. — обрёл независимость. В I в. до Р.Х. остров был завоёван войсками Древнего Рима. Христианские общины здесь появились в I–II вв. по Р.Х. В IV в. он вошёл в состав Византийской империи. Тогда же на острове была основана обитель в честь Архангела Михаила, разорённая впоследствии турецкими завоевателями и возрождённая в 1543 г. как монастырь Лимнос. Главный город — порт Митилин, по имени которого иногда называли и сам остров. В византийский период здесь была знаменитая иконописная школа. В 1285 г.

кационные и оборонительные сооружения (автор не забывал о государственной службе). В Килии корабль, на котором путешествовал наш паломник и его спутники, подвергся тщательному досмотру турецкой охраны. В этот момент произошла занимательная история с переодеванием нашего иеромонаха ради спасения его от турецкой стражи.

Капитан корабля, которого иеромонах Арсений называл по-турецки каравакирисом, по соображениям безопасности решил скрыть от турецкой охраны факт присутствия на судне православных монахов, в том числе и русского государя человека. Поэтому каравакирис выдал всем монахам чалмы и велел надеть, после чего отвёл их на корму и посадил по-турецки, «подобрав ноги», на капитанское место. Далее предоставим слово нашему паломнику: «И как турки пришли, осматривали по чуланам, места вскрывали, и рухлядь всякую пересматривали. <...> И Арсений, видев то их тщание к осмотру, молился Христу Богу, чтобы милостию своею заступил его от бусурман, и не дал бы его в поругание студному пророку, и его угодником, славы ради имене Своего святого, Человеколюбец Бог, якоже из начала милуяй грешных, и якоже Израиля от египтян облаком закрыл, тако и Его милостию Своею заступил и турком в очи туман вложил: смотрят, а не разумеют. И пришед один турчанин на Арсения посмотрел прилежно и сказал двум начальным турчаном, и те стали глядеть прилежно и молвили Арсению “салом аликом”²¹⁵, Арсений же сидя моляся Христу Богу о избавлении своём. <...> Турки, поглядев на Арсения, отошли прочь, и осмотря корабль весь, сошли с корабля»²¹⁶. Так благополучно закончилась эта история.

А корабль с нашими путешественниками от Килии пошёл в сторону устья Дуная и за четыре дня добрался до Чёрного моря. На море корабль попал в сильный шторм, но успешно выплыл, прошёл пролив Босфор и пристал в бухте Золотого Рога к пристаням Константинополя. Итак, 12 июня 1651 года иеромонах Арсений добрался до Царьграда, который был достаточно подробно им описан. При этом он тщательно фиксировал в своих записках расположение порта, состояние городских стен, количество и порядок работы крепостных ворот, расположение оборонительных сооружений, а также наличие на башнях артиллерии. Много внимания он уделил географическому положению города и особенностям рельефа местности. О храме Святой Софии он ничего не

на острове был основан монастырь в честь Рождества Пресвятой Богородицы, где принял мученическую смерть от турецких завоевателей преподобный Рафаил и другие мученики, канонизированные Эладской Церковью. В настоящее время остров входит в состав Греции.

225 Монастырь преподобного Саввы — мужская обитель во имя преподобного Саввы Освященного, расположенная в г. Александрии, в Египте, возникшая, по мнению епископа Порфирия (Успенского), в VII или VIII в. (см.: Путешествие по Египту и в монастыри святого Антония Великого и преподобного Павла Фивейского в 1850 г. архимандрита Порфирия Успенского. СПб., 1856. С. 11). В настоящее время обитель является резиденцией Блаженнейшего Папы и Патриарха Александрийского и всея Африки в г. Александрии.

226 Проскинитарий Арсения Суханова... С. 95.

227 Марк († ок. 63) — святой апостол от 70-ти, евангелист, епископ Александрийский. Он с юности присоединился к христианам и принимал участие в миссионерских трудах апостолов Павла и Варнавы. Позже он стал ближайшим сотрудником апостола Петра. Он вёл записи бесед с апостолами, на основании которых написал Евангелие. Ок. 42 г. он поселился в Александрии, где основал Церковь и был её первым епископом, там же он претерпел мученическую кончину. Память 25 апреля.

228 Проскинитарий Арсения Суханова... С. 96.

229 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова в 7157 году во Иерусалим и в прочие святые места для описания святых мест и греческих церковных чинов // ППС. СПб., 1889. Вып. 21. С. 34.

написал, а только обратил внимание на его выгодное для обзора расположение. Иеромонах Арсений описал резиденцию Константинопольского патриарха и отметил её скромное состояние. С.А. Белокуров так прокомментировал приезд доверенного лица русского царя в Царьград: «Тотчас по своём приезде в Константинополь Арсений послал своего старца к греку Фоме Иванову Бобалярис²¹⁷ и к архимандриту Амфилохию²¹⁸, которые имели постоянные сношения с московским правительством, были его политическими агентами...»²¹⁹ Н.Ф. Каптерёв также считал, что архимандрит Амфилохий и греческий купец Фома Иванов Бобалярис являлись тайными агентами русского правительства, присылавшими важную информацию в Посольский приказ и помогавшими царским посланникам в осуществлении их заданий: «Одним из самых видных и деятельных агентов был архимандрит Амфилохий, не раз приезжавший в Москву в качестве доверенного лица патриарха Кирилла Лукариса с тайными от него наказами, в Константинополе служивший посредником между нашими послами и патриархами, присылавший и от себя в Москву обстоятельные сведения о делах турецких, почему он пользовался в Москве особым расположением и вниманием»²²⁰.

Архимандрит Амфилохий, входивший в окружение Константинопольского патриарха и хорошо знавший ситуацию в городе, отсоветовал нашему старцу останавливаться на Иерусалимском патриаршем подворье, мотивировав это тем, что там «мор» и что его обитателям нельзя доверять. Иеромонах Арсений благоразумно послушался совета и не остановился на Иерусалимском подворье, а поселился в Галате у одного грека в «порожних хоромах», нанятых для него Фомою Бобалярисом. Не посоветовал архимандрит Амфилохий останавливаться иеромонаху Арсению и в резиденции Константинопольского патриарха Парфения II, который незадолго перед его приездом был убит²²¹ и к которому у него была царская грамота и поручение от патриарха Иосифа. Архимандрит Амфилохий под большим секретом сообщил нашему паломнику страшную историю о жестокой смерти патриарха Парфения и не посоветовал ходить на приём к новому Константинопольскому патриарху Иоанникию II²²². Иеромонах Арсений пробыл в Царьграде неделю и, незадолго до своего отъезда, направил в Москву купца Фому Иванова Бобаляриса с отпиской царю Алексею Михайловичу о событиях, произошедших в Константинопольской Церкви. По просьбе нашего паломника архимандрит Амфилохий нашёл для него «христианский» корабль и договорился с «корабельным господином», т.е. с капитаном, по имени Георгий (Иорги) Керейса о том, что тот довезёт царского посланника до Египта, где обязательно передаст его с рук на руки монахам Александрийского патриарха Иоанникия.

Иеромонах Арсений покинул Константинополь 19 июня 1651 года, его корабль по пути задержался в Галиполе²²³ для прохождения турецкого таможенного досмотра, после чего, останавливаясь у греческих островов Лесбос²²⁴, Хиос, Самос, Патмос, Родос и других, пересёк Средиземное море и 13 августа того же года достиг Александрии. Здесь он остановился в монастыре преподобного Саввы²²⁵, насельники которого приняли его «любительно». Город в его описании выглядел следующим образом: «Александрия град пречудный зданием; нет такого ни единого града, яко же он был украшен, а ныне пуст, немногие люди живут по воротам вокруг града, а середка града вся порожня; палаты все обвалились»²²⁶. Иеромонах Арсений посетил развалины дома отца святой великомученицы Екатерины и место, где раньше стоял храм святого апостола и евангелиста Марка²²⁷, принявшего здесь мученическую смерть.

Русский паломник беспристрастно отметил, что христианский соборный храм города превращён во дворец турецкого паши и что туда никого не пускают. Он посетил резиденцию патриарха Иоанникия и описал её следующим образом: «У Александрийского патриарха монастырь, ограда высока гораздо, а не велика; токмо церковь внутри да палаты около церкви, порожняго места нет; а живут тут Александрийскаго патриарха старцы. А в церкви в одной половине служат патриарши, а в другой половине два престола венецких немец, да французских, служить приходят чернцы римские, а живут за монастырём. Тут же стоит столб камене, мрамор белой, точёной, около его якобы киот деревяной, и мало оконце растворяется, и тут поклоняются ему. А сказывают, к тому камени привязана была святая великомученица Екатерина, егда мучима бысть»²²⁸.

Автор проскинитария отметил, что к северу, в версте от старого города на берегу моря, стоит новый город, где «живёт воевода александрийский», т.е. турецкий паша, а также находится крупный порт и большая торговая площадь. Осмотрев город и поклонившись его святыням, наш паломник принял решение отправиться в Каир, чтобы встретиться с проживавшим там Александрийским патриархом Иоанникием. Перед тем как покинуть Александрию, иеромонах Арсений разделил своё имущество на две части: одну часть он сложил в короб, который собрался взять с собой в дальнейший путь. А другую часть имущества он запаковал в иной короб, который для безопасности и уменьшения расходов на пошлины решил отправить назад в Царьград. В первый короб он положил личные вещи, а другую часть своего имущества и «государево жалование» Иерусалимскому патриарху Паисию он сложил в иной короб, который через капитана Георгия Керейса отправил в Царьград к архимандриту Амфилохию для сохранения. Иеромонах Арсений был уверен, что патриарх Паисий будет возвращаться в Иерусалим через Константинополь, но он ошибался, о чём мы узнаем несколько позже. С тем же Георгием Керейсом он отправил в Царьград «...отписку к государю царю Алексею Михайловичу, всея Руси, и к великому господину, святейшему Иосифу патриарху Московскому и всея Руси; а велел ему те отписки отдать архимандриту Амфилохию; да с ним же архимандриту грамотку писал, чтоб он отписки послал к Москве с торговыми людьми, а корбью держал у себя до Арсения, как он назад из Иерусалима приедет»²²⁹.

В этом эпизоде, во-первых, мы видим, что у старца Арсения была налажена с Посольским приказом в Москве связь через священника Константинопольского Патриархата архимандрита Амфилохия. Во-вторых, путь из Египта в Святую

230 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 75.

231 Решит (Риешет, Розетта) — небольшой город рыбаков в 64 км восточнее Александрии, расположен в дельте р. Нил, в настоящее время называется Рашид и является административным центром в Арабской Республике Египет.

232 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 75.

233 Упоминание египетскими монахами о посланнике царя Ивана IV Васильевича Грозного, безусловно, связано с паломническим путешествием в Египет купца Василия Познякова. Однако неясно другое: действительно ли помнило священноначалие Александрийского Патриархата о факте посещения Египта послом русского царя почти за сто лет до описываемых событий или эта реминисценция позднее вставлена в текст проскинитария иеромонахом Арсением при написании им окончательной редакции в Москве. К тому же знакомство такого известного московского книжника, каким был наш паломник, с «Хождением Василия Познякова» не вызывает сомнений.

234 Белокуров С. Указ. соч. С. 263.

235 Параклит (параклит) Пресвятой Богородице — утешительная или просительная молитва Божией Матери.

236 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 37.

237 Старый Египет — район в Каире, который его жители называли Фостат.

238 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 37–38.

239 Там же. С. 39.

240 Алоэ — южное растение, разводимое в лекарственных и декоративных целях.

241 Андрагыз — имеется в виду амброгыз, в переводе с латинского языка означает «серая амбра», один из видов амбры, являющейся жировым экстрактом семенников китов, употреблявшимся в Средние века в медицине и косметологии.

242 Золотник — русская дометрическая мера массы и веса, равная 4,266 г.

243 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 39.

Землю нашему паломнику казался небезопасным, поэтому он решил не брать с собой царское жалование Иерусалимскому патриарху Паисию и отправил его, но не в Иерусалим, что было бы логично, а в Константинополь. Однако, к сожалению, эта предосторожность не спасла царского подарка патриарху Паисию и имущества иеромонаха Арсения, так как корабль Георгия Керейса на пути в Константинополь ограбили пираты, которых он называл то франками, то немцами. Педантичный и хозяйственный русский старец с горечью перечисляет свои потери в проскинитарии: «И тут в коробе собраны всякия книги, греческия и русския, и сто ефимков, и листы чертёжные разных земель, и тетради всякия; тутож и государева два сорока собелей положены были, что посланы к Паисию патриарху; и то всё немцы взяли»²³⁰. А узнал наш паломник об этой потере только весной 1652 года, на Лазареву субботу, когда в Иерусалим, где он находился в то время, из Константинополя вернулись монахи патриарха Паисия: «...Парфений да Захар с товарищами, и сказывали, что каравокирися Иорга корабль франки ограбили, как он ехал в Царьград из Решита»^{231...»}²³²

Итак, 19 августа 1651 года иеромонах Арсений покинул Александрию и на струге по реке Нил через город Решит, где он задержался на 10 дней, направился в Каир, куда прибыл поздно вечером 31 августа. Утром 1 сентября наш паломник покинул судно и на берегу был подвергнут досмотру со стороны турецкой охраны, которая взяла с него «мыто», то есть пошлину. В Каире он остановился на подворье Синайского монастыря святой великомученицы Екатерины. В обители он был радушно встречен его насельниками во главе с игуменом, Синайским архиепископом Иоасафом. Видимо, в тот же день иеромонах Арсений посетил Александрийского патриарха Иоанникия, к которому его сопровождал один из синайских монахов. «Приезду его в Каир, действительно, все были рады: “Патриарх и архиепископ и старцы говорили: слава тебе, Господи, что от такой дальней страны видим тебя zde пришедша; а прежде до сего от Москвы никто zde не бывал, но токмо де при царе Иоанне Васильевиче посол»²³³ был”²³⁴. Следующие дни он посвятил поклонению христианским святыням Каира и знакомству с городом, который в «Проскинитарии Арсения Суханова» по старой традиции называется Египет. Так, 4 сентября в сопровождении греческих монахов «...поехали смотреть святаго места, идеже Богородица, идучи из Иерусалима со Христом, мыла Христовы пелены. Тут кладязь, вода пресная и светлая добре. <...> А тут вода течёт от кладезя, а из того места вода идёт в сад; тут же на восточной стене в граде кюотка сделана, а в ней камешек невелик, четвероуголен, пяди на две в ширину, а толстоты неведомо, понеже вделан меж кирпич, и тот камень мрамора белаго, приходя христиане целуют, а на стенах имя своё пишут, кто в коем году был. И тут пели параклит»²³⁵ Богородице, а две свечи возжгли у той кюотки у камени и кадили ладаном, и дали турчину почесть и поехали. А то место зовётся Матария, а камень белой мрамор, сказывают, на нём Христос сидел, егда Богородица мыла пелены его»²³⁶. Перед нами очень ценный рассказ о паломничестве христиан той эпохи в Матарию, к месту пребывания Святого Семейства в Египте. Обратим внимание на то, что наш паломник отдал «турчину почесть», то есть заплатил мзду за посещение святого места. Из этого можно сделать вывод, что паломнический поток в Матарию был большой, и поэтому туркам было выгодно охранять и сохранять христианскую святыню.

244 Там же. С. 39.

245 Белокуров С. Указ. соч. С. 274.

246 Дамьят — город-порт в устье Нила, известен был также под названием Дамиетта или Дамьетта. В настоящее время называется Думьят и находится на территории Египта.

247 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 49.

248 Там же. С. 50.

249 Давидовы ворота — ворота в крепостной стене Иерусалима, расположенные на юге города, имеют также название Сионские, от них идёт дорога в Вифлеем.

Описание Каира в «Проскинитарии Арсения Суханова» построено на сравнении его с Константинополем: «Египет место велико и многолюдно, подобен Царьграду; не мочно разуметь, кто из них больше: оба велики и многолюдны и богаты. В Египте здание каменное. Близко Нила реки стоит самый город от реки с версту, а слободы стоят на самом берегу Нила реки. <...> Египет стоит на ровном месте, не яко Царьград из холмов; здание города и дома и торги все каменное, стройно гораздо. <...> Во Египте церковь христианская одна, в ней же патриарх Александрийский служит, приходя. А живёт патриарх от той церкви далече. У патриарха двор каменной добре устроен, и церковь пречудно устроена, мост и прочее всё украшено цветными мраморы; а сказывают, обедни в ней не служат. Другая церковь на старом Египте²³⁷. А всех христиан в Египте арабов и греков, тутошних жильцов, сказывают, сот шесть, а с приезжими будет и тысячу»²³⁸.

Таким образом, в Каире того времени был не один, а четыре христианских храма: собор, где находилась кафедра Александрийского патриарха, храм в старом Египте, церковь на патриаршем дворе и храм на подворье Синайского монастыря. Для сравнения, иеромонах Арсений со ссылкой на Синайского архиепископа Иоасафа указал, что в Каире тогда было 14 мечетей «великих и малых». Упоминание о приезжих христианах наводит на мысль о том, что кроме торговых людей Каир могли посещать и паломники.

Наблюдательный русский монах обратил внимание на экономическую составляющую тамошней церковной жизни. В ведении патриарха и Синайского подворья в Каире находились несколько гостиных дворов, то есть торговых рядов или в современном понимании рынков, в которых лавки сдавались внаём разным «торговым людям». Особенно сильное впечатление на нашего паломника произвёл нильский крокодил, которого он назвал «зверем лютым». Далее представим ему слово для рассказа о крокодилах: «...подобен ящерице, токмо велик и силён, четыре ноги и хобот ящерицы; на нём на коже чешуя, подобна якобы на рыбе, точию в зелени желта и крепка добре, рот велик, глава долга и зубы велики. Аз видел у аптекаря во дворе у немчина венецакаго мёртваго высушена, а живаго видех, продают маленькаго, глава связана, чтоб не уела»²³⁹. Видимо, там же в аптеке, не забывая о царской службе, он сделал выгодные покупки: «...алоэ²⁴⁰ дешёво, и андрагрыз²⁴¹ дешёво; тоя андрагрыз купил в государеву аптеку 130 золотников²⁴², дал 130 рублей»²⁴³. Внимание нашего старца привлекли, конечно, и египетские пирамиды в долине Гизы: «В Египте же за рекою Нилом, идеже столпы древние фараоновы могилы учинены великаго дива, яко горы учинены; снизу широки, а сверху заострены»²⁴⁴.

Иеромонах Арсений 10 сентября 1651 года был официально принят Александрийским патриархом Иоанникием, с которым имел долгую и важную беседу по многим вопросам церковных обрядов. Во время этой встречи он лишь задавал патриарху различные вопросы о «недоумительных вещах», общее количество которых составило 28, не делая при этом со своей стороны никаких замечаний и комментариев, а тем более не допуская полемики и возражений, как это было в его прениях о вере со священноначалием и монахами Иерусалимской Церкви. В этой связи представляется верным мнение С.А. Белокурова, что перемена в поведении нашего паломника «...есть прямое следствие того нравоучения, которое прочёл Суханову думный дьяк Волошенинов, при отправлении его в Иерусалим, чтобы он писал “правду без приклада”, без своих собственных разсуждений»²⁴⁵. Также вспомним, что при отъезде иеромонаха Арсения из Москвы патриарх Иосиф передал с ним вопросы, на которые нашему паломнику следовало получить ответы у предстоятеля Константинопольской Церкви Парфения II. Однако нам известно, что последний незадолго перед приездом нашего паломника в Константинополь был убит, и поэтому царский посланник принял решение отправиться в Египет, чтобы выполнить поручение и получить ответы у другого патриарха на подготовленные в Москве вопросы. Все ответы Александрийского патриарха Иоанникия на вопросы, волновавшие московских зачинателей церковной реформы, иеромонах Арсений беспристрастно записал в проскинитарии без каких-либо комментариев со своей стороны, хотя и не исключено, что сама беседа проходила в более активной форме.

В Каире русский иеромонах пробыл почти 20 дней и 19 сентября 1651 года выехал из столицы Египта по направлению к Иерусалиму. На небольшом арабском судне «джерме» иеромонах Арсений не без трудностей, которые ему доставляли турки, по Нилу добрался до города Дамьят²⁴⁶, откуда 23 сентября поехал в устье реки, где заплатил в пограничной крепости выездную пошлину. Здесь он сел на парусное морское судно, которое 29 сентября вышло в море по направлению к Святой Земле. Корабль двигался вдоль морского побережья, и 3 октября «...приехали во Иоппию, а ныне зовётся Яффа; тут имали от человека по 7 ефимков. Город Иоппия старой, был велик гораздо и толст, а ныне весь развалился. <...> А на горе у моря поставлен город нов, не велик; тут сторожа в ночь и в день»²⁴⁷. Заплатив на заставе ещё одну пошлину, наш паломник смог выехать из Яффы и 4 октября ночью прибыл в село Рамля. «Тут церковь святого великомученика Георгия. В 5 день в неделю стояли тут у обедни. Церковь велика добре, высока, на веру свод на серёдке; окно большое светит во всю церковь. Тут 4 столпа мраморных цельных, белых, на них верх церковный. Один столп что по морю само принесло, егда жена некая молилась мученику Георгию, и то на нём написано; тут же на столпе образ поставлен мученика Георгия»²⁴⁸. Иеромонах Арсений подробно описал виденное им совершение литургии в храме, отмечая главным образом те действия местных священников, которые представляли отличие и особенность в сравнении с русским богослужением. В ночь с 5 на 6 октября наш старец покинул село Рамля, заплатив за выезд очередную пошлину, и под охраной турецкого пристава к утру добрался до Иерусалима, в который вошёл пешком через Давидовы ворота²⁴⁹.

Далее в своём проскинитарии он доносит до нас важнейшую информацию о быте паломников, которых называл поклонниками, приходивших в Иерусалим того времени: «И пришли в город октября в 6 день, на другом часу, на двор

250 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 52.

251 Белокуров С. Там же. С. 275. Примечание.

252 Клобук (*тюрк.* колпак) — головной покров монахов чёрного цвета, состоящий из камилавки, к которой добавлена наметка или креп — ткань, укрепленная на верху камилавки и опускающаяся сзади на плечи и спину. Белый клобук в Русской Православной Церкви носят патриарх и митрополиты.

253 Камилавка (*греч.* — верблюд, т.к. первоначально камилавку изготавливали из шерсти верблюда) — высокий головной убор православного священника цилиндрической формы черного, фиолетового или малинового цвета. Монашествующие носят камилавку чёрного цвета. Цветная камилавка дается как награда диаконам и белым священникам; в определенные моменты богослужения снимается; для священника награда камилавкой следует за скуфьей, а для диакона за двойным орарем.

254 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 53–54.

255 Там же. С. 73.

256 Чашник — в данном случае имеется в виду монах, заведовавший в монастыре или на патриаршем подворье напитками и винным погребом.

257 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 74.

258 Белокуров С. Указ. соч. С. 276–277.

259 Паисий Лигарид (1610–1678) — митрополит Газский, в сан был возведён Иерусалимским патриархом Паисием в 1652 г., печально известен участием в травле патриарха Никона. Впоследствии был лишён митрополичьей кафедры и проклят как еретик патриархами Константинопольским и Иерусалимским за написанную им книгу, в которой он выступил в защиту папской власти. Многие современники считали его тайным агентом иезуитов и католическим священником. Мастер интриги, в результате которой приобрёл некоторое влияние на царя Алексея Михайловича и на антиинконовскую боярскую оппозицию. Умер в Киеве, потеряв в Москве всякое влияние.

260 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 54.

патриарший; и нас и рухлядь нашу проводили в гостиную келью. И тут по три дни были ввечеру на ужине, в трапезу взяли; и перед ужином умывали ноги, потом ужинали. Всем приходящим умывают ноги в трапезе, а жёнам руки умывают, и от того дают тии поклонницы, им же умывают, по ефимку, убогие — по полуефимку. Назавтрее приходит от патриарха старец, берет с поклонников и даёт им по свече, а за свечу емлет по ефимку, и идёт к великим вратам церкви Воскресения Христова, и подаёт в окно свечи старцам, живущим в церкви, и поклонившись в окно, паки идут в дом. В 10 день в пяток, к вечеру отперли великую церковь франки, и мы поидохом и поклонихомся гробу Христову и прочим святым местам, и паки изыдохом»²⁵⁰.

Из этого отрывка ясно, что старец Арсений остановился в резиденции Иерусалимского патриарха Паисия, в которой существовала гостиница для паломников, где их кормили за плату. Также становится понятно, что служители патриаршего подворья организовывали для православных паломников посещение храма Воскресения Христова, который в те времена находился под контролем французских католиков, получивших такое право на основе договоров, заключённых между Французским королевством и Османской империей.

В Иерусалиме иеромонах Арсений встретился с патриархом Паисием, который незадолго до этого времени вернулся из длительной поездки в славянские страны. С.А. Белокуров разыскал в архивах сведения о том, что «... патриарх Паисий “пошёл в Иерусалим” в июле 7159 <1651> г. из Мутьянской земли на Дунай, Никополь и Селунь; в Царьград не заезжал»²⁵¹. Таким образом, патриарх Паисий на обратном пути из Московского царства, Украины и Валахии не посетил Константинополь, как рассчитывал иеромонах Арсений, по причинам, нам известным. Наш паломник весь период своего пребывания в Святой Земле пользовался гостеприимством и покровительством Иерусалимского патриарха Паисия. Также в Святом Граде иеромонах Арсений встретился со своим соотечественником иеродиаконем Ионой Маленьким, приехавшим в Иерусалим в мае 1651 года и помогавшим ему впоследствии в исполнении государственного задания. Они прожили в Иерусалиме почти семь месяцев, посвятив это время исполнению возложенного на него царского поручения: описанию святых мест и наблюдению за совершением богослужений у греков. Всё, что старцу Арсению приходилось видеть и слышать, он записывал, что делал и в других своих путешествиях, эти дневниковые записи составили основную часть его проскинитария.

О том, что царский посланец не только ведёт наблюдения за церковной жизнью в Святой Земле, но и фиксирует свои впечатления на бумаге, было известно не только патриарху Паисию, но и всем иерусалимским священникам и монахам, некоторые из которых по этой причине относились к нему не совсем дружелюбно. Это было связано с тем, что после прибытия иеромонаха Арсения патриарх Паисий стал строже относиться к своему клиру: «Того дни без нас патриарх приказал у себя всем чернецам приходиться в церковь и в трапезу в клобуках²⁵²; понеже стыдно ему стало, что Арсений и Иона всегда ходят в клобуке. И того дни за столом и в церкви у вечерни все были старые и молодые старцы в камилавках²⁵³, и все меж себя смеются, что не обыкли тому,

261 Там же. С. 55.

262 Овощами русские люди в допетровскую эпоху называли фрукты.

263 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 56.

264 Там же. С. 57.

265 Портарий — воротник, от лат. слова «порта», что означает ворота, дверь.

266 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 57–59.

267 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 59.

а иные роптали на Арсения; от тебя де нам то; мы де прежде сего и не знали того»²⁵⁴. Патриарх Паисий публично продемонстрировал в присутствии русских старцев исполнение православных традиций, зная о том, что «Арсений всё пишет, что они ни делают...»²⁵⁵. Раздражение, вызванное таким положением царского посланца и его литературной деятельностью, в начале Великого поста, то есть через несколько месяцев пребывания нашего паломника в Святой Земле, проявилось в следующем предложении местного чашника²⁵⁶: «...Арсений де сидит в келье, всё пишет про нас чернцов, ту де книгу хочет царю подать; добро бы де патриарх те его книги взял да сожег»²⁵⁷.

Описав свой приезд в Иерусалим и обосновавшись на патриаршем подворье, наш паломник целый месяц, с 10 октября по 9 ноября, не вёл никаких дневниковых записей. С.А. Белокуров по этому поводу замечает: «Нужно думать, что это время (около месяца) он употребил на отдых после своего продолжительного (семь с половиной месяцев) путешествия, а также на предварительный осмотр города Иерусалима»²⁵⁸. С 9 ноября 1651 года иеромонах Арсений продолжил описывать своё паломничество в Святой Земле, начиная с рассказа о том, как он был в Гефсимании на обедне, которую совершал «иверский поп». В следующее воскресенье, 16 ноября, в храме Воскресения Христова служил патриарх Паисий, который после заутреней постриг в монахи Паисия Лигарида²⁵⁹: «...и дал под начало Арсения, и призвав Арсения говорил, чтобы его держал под началом крепко, так как держат на Москве в великих монастырях»²⁶⁰. На следующей неделе 22 ноября наш паломник отправился пешком в монастырь святого Саввы Освященного, где пробыл два дня, после чего ходил к Мёртвому морю и возвратился оттуда в Иерусалим.

Праздник Рождества Христова он встречал в Вифлееме, где патриарх Паисий «...пел вечерню и утреню, и служил обедню собором в большой церкви»²⁶¹. На другой день праздника патриарх Паисий вместе с иеромонахом Арсением и своим окружением ходил в гости к армянам, встретившим их перед своим храмом. После посещения армянского храма все приняли участие в праздничной трапезе, на которой их «подчивали вином и овощами»²⁶². На следующий день патриарх Паисий с нашим старцем и с той же свитой посетил католический храм, где они присутствовали на богослужении, после которого «...гуляли по садам. Потом пошли в трапезу и сели за столы. И тут патриарх сидел и прочие с ним; Арсения посадили в скамье в заседке. И есть и пить было много»²⁶³. Закончив описывать официальную часть праздника Рождества Христова, иеромонах Арсений живописал в своём проскинитарии общую картину рождественского богомолья в Вифлеемском храме: «В церкви во всей по местам придут от города Иерусалима богомольцы православные в соборной церкви. А ивери на своём месте; копты и хабежи на одном месте праздновали за один; а хабежский престол стоял порожень, сирианский престол пуст же был, армян не было же, франков не было же, понеже франки пели прежде нас за 10 дней Рождество Христово, и то было в навечерии; армяне не праздновали же Рождества Христова в тот день. А тут в церкви весь народ ночует по своим местам, и огни накладывают во многих местах в великой церкви и тут спят. В церкви великой яко был въезжий двор, и крик, и шум, и хлеб продают, и в дудки играют, и робята шумят, кричат, играют, скачут во всей церкви всякие люди, и тако творят два дни, а иные и третий день остаются»²⁶⁴.

По поводу такого непривычного и неожиданного поведения богомольцев в святом месте, которое наш паломник воспринял как беспорядок, сумятицу и кощунство, он вёл беседу с игуменом храма Рождества Христова и вифлеемскими старцами. Поводом для такого разговора послужило то, что крыша Вифлеемского храма с течением времени обветшала и во многих местах провалилась и, таким образом, дождевая вода свободно затекала внутрь святыни. Игумен просил иеромонаха Арсения, «...чтоб Государю царю известно учинил о Вифлеемской церкви, что попортилась, и чтоб Государь велел покрыть. И Арсений говорил: не ведаю, если Государь уведает, что вы из церкви сделали конюшню, чаю Государь не велит покрыть. И братия старцы все то говорили, что у них не добро чинится; а игумен говорил Арсению: а ты того не сказывай Государю, а если скажешь, то ведомо, что Государь не пожалует. Арсений говорил, ты мне лгать велишь; ужли-то вы столько не можете, чтобы тут у великой церкви у ворот учинить старца портария²⁶⁵, чтоб тот у ворот и спал и ворота запирает. <...> И старцы старые все то признали и говорили: сущее всё то дело говоришь; будем мы о том говорить патриарху, чтоб учинил портария»²⁶⁶.

В этом эпизоде наш старец выступает в качестве благодетеля и ревнителя благочестия. Одновременно аккуратно, помня реакцию своего начальства на предыдущую открытую критику греков, он проводит и подчёркивает в проскинитарии исподволь идею о том, что не всё благополучно в палестинах.

В своих дневниковых записях иеромонах Арсений (Суханов) описал внешние церковные контакты Иерусалимского патриарха Паисия, которые ему пришлось наблюдать или принимать в них участие. Так, первоиерарха Святого Града посетил турецкий паша, глава городской администрации, несколько раз предстоятель Иерусалимской Церкви торжественно встречался и совершал богослужение вместе с «патриархом большой великой Армении, от Эчмиадзина», также он принимал посланников от Константинопольской Церкви. К патриарху Паисию периодически приходили руководители католической общины Иерусалима, которых наш паломник называет «франками». В праздник преподобного Евфимия Великого 20 января 1652 года старец Арсений «...подал патриарху пять золотых от боярина и дворецкого князя Алексея Михайловича Львова, и говорил, чтобы он у Гроба Божия отпел молебен; и патриарх приняв говорил: как де пойду в церковь, помятай мне»²⁶⁷. Но только 2 февраля патриарх Паисий после литургии служил молебен за здоровье князя Алексея Михайловича Львова. Таким образом, иеромонах Арсений выполнил личную просьбу царского дворецкого.

269 Повесть и сказание о походе в Иерусалим и во Царьград со Иерусалимским патриархом Паисием Троицкого Сергиева монастыря чёрного диакона Ионы, по-реклому Маленкого, и о возвращении его оттуда в богоспасаемый и славный в царствующий великий град Москву. 1649–1652 гг. // ППС / Под ред. С.О. Долгова. (Далее — Повесть Ионы Маленького). СПб., 1895. Т. XIV. Вып. 3. Вып. 42. С. 19.

270 В отдачу часов — имеется в виду после богослужения.

271 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 76.

272 Великий Вторник — вторник Страстной седмицы, в который Церковь вспоминает последние беседы Спасителя с народом и учениками.

273 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 77.

274 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 77.

275 Питроп — управляющий, заведующий, поверенный, в данном случае доверенное лицо и административный чин Иерусалимского патриарха Паисия.

276 Правда, ниже в проскинитарии на с. 88 указывается, что митрополит «Дубницкой из Сербии».

277 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 78.

278 Великая Среда — среда Страстной седмицы, в которую Церковь вспоминает пребывание Спасителя в Вифании, в доме Симеона Прокаженного (Мф. 26.6–16).

279 Белокуров С. Указ. соч. С. 291.

280 Фомин день — в этот день Церковь вспоминает евангельскую историю о том, как апостол Фома из числа 12-ти, глубоко преданный Спасителю, не был вместе с апостолами, когда Иисус Христос явился к ним по Воскресении, и не поверил в Его Воскресение, пока Спаситель не дал ему осязать Свои раны (Ин. 20: 24–29).

281 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 89–90.

В Лазареву субботу он совершил паломничество в Вифанию и на Елеонскую гору: «В субботу праведного Лазаря, рано поутру, иерусалимляне и власти все ходили прощаться ко гробу Лазареву в Вифанию, и на место, идеже встретила Мария Христа. <...> И быв Арсений с греками в Вифании, пошли на Елеонскую гору. Ажно и патриарх со священники пришёл на Елеон. И тут служил поп с диаконом, поставя шатёр над престолом голым, и параклис пели. Патриарх и прочие греки и поклонники все с патриархом стояли и слушали литургию»²⁶⁸. В Вербное воскресенье в храме Воскресения Господня патриарх Паисий на утрени раздавал ветки масличные и кресты, плетённые финиковыми ветвями, вместо привычных русскому паломнику верб. Эти символы праздника наш старец впоследствии привёз с собою в Москву. В Великий Понедельник иеромонах Арсений и иеродиакон Иона Маленький в составе большой толпы богомольцев ходили по старой паломнической традиции на Иордан в сопровождении военной охраны паши Иерусалима. Иеродиакон Иона в своей повести указывает, что всего паломников было тысяча пятьсот человек, а турецкой охраны с ними пошло шестьсот конных и пеших воинов²⁶⁹. Вот что в проскинитарии иеромонаха Арсения написано об этом паломничестве: «В понедельник на страстной недели вси народи, иже пришли в Иерусалим поклониться святым местам от всех стран вся вселенная, старые и молодые, иноцы и миряне, женской и мужской пол, греки, франки, армяне и прочие еретицы, иже нарицаются христиане, все рано, в отдачу часов²⁷⁰, пойдут от града в Гефсиманския врата, инии же в Сионския, и сойдутся обои, перешед Юдоль плачевную, на одну дорогу в Вифанию и на Иордан; овии на конях, овии пеши. В то же время и паша иерусалимской выходит с войском своим для оберегания поклонников от пустынных степных арабов»²⁷¹.

282 Мария Ильинична (1625–1669) — русская царица, жена царя Алексея Михайловича, дочь московского дворянина и боярина Ильи Даниловича Милославского. Благодаря усилиям друга семьи боярина Б.И. Морозова Мария Ильинична была представлена царю Алексею Михайловичу, который объявил её своей невестой, и в январе 1648 г. они сочетались браком, который был удачным, т.к. государь нежно любил свою жену, а она отвечала ему полной взаимностью. Мария Ильинична родила царю тринадцать детей и скончалась при родах в 1669 г.

283 Ирина Михайловна (1627–1679) — русская царица, старшая из семи дочерей царя Михаила Фёдоровича и царицы Евдокии Лукьяновны. В 1644 г. она была сосватана за королевича Вольдемара, сына датского короля Христиана IV, прибывшего в Москву для женитьбы на русской царице. Однако Вольдемар, будучи лютеранином, отказался принять православную веру, поэтому сватовство расстроилось и королевич в 1645 г. покинул Московское царство. В 1672 г. Ирина Михайловна была восприемницей из купели на крестинах своего племянника Петра Алексеевича, будущего царя и императора всероссийского.

284 Анна Михайловна (1630–1692) — русская царица, дочь царя Михаила Фё-

доровича и царицы Евдокии Лукьяновны, в монашестве Анфиса.

285 Татьяна Михайловна (1636–1706) — русская царица, дочь царя Михаила Фёдоровича и царицы Евдокии Лукьяновны.

286 Евдокия Алексеевна (1650–1712) — русская царица, дочь царя Алексея Михайловича и царицы Марии Ильиничны.

287 Великий Четверг — четверг Страстной седмицы, в который Церковь вспоминает Тайную вечерю, в кафедральных соборах совершается обряд омовения ног.

288 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 90.

289 Упомянутой росписи нет ни в одном из известных списков «Проскинитария Арсения Суханова», видимо, она не сохранилась.

290 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 90.

291 Там же.

Обращает на себя внимание тот факт, что иеромонах Арсений не упомянул среди поклонников русских людей, из чего можно сделать вывод о том, что паломничество из Московского царства в Святую Землю в то время было единичным явлением.

Итак, они вышли из Иерусалима в Великий Понедельник утром, после богослужения, а пришли к Иордану на другой день, в Великий Вторник ²⁷², во втором часу дня. В Иордане одни поклонники купались, нагие или в рубашках; другие умывались и пили воду, которую собирали в специально приготовленные сосуды и брали с собой в свои страны; а третьи мочили в воде саваны, которые потом сушили и уносили «в свою страну, и блюдут до смерти; по преставлении же в тех саванах погребаются» ²⁷³. В установленное время все паломники подходили к шатру турецкого паши, для того чтобы заплатить ему за охрану: «И везде те расставленные сторожа стерегут, чтоб никто не прошёл мимо Пашина шатра, не заплатя паше установленного мыта. И как выберутся от реки и из лесу все поклонники к шатру Пашину, и тут выступают от всякой веры свой начальник, и по едину человеку пропускают; платят по три ефимка паше, а кто заплатит, того и пропустят по дороге. И тако един по единому все пройдут, платя по три ефимка паше» ²⁷⁴.

После посещения Иордана наш старец, получив разрешение у Анфима, питропа ²⁷⁵ Иерусалимского патриарха, «начальника» над православными паломниками, с небольшой группой богомольцев направился «до Сарандаря», т.е. на Сорокадневную гору. Возглавил эту небольшую группу паломников, пошедших к Сарандарю, Дубницкий митрополит Виссарион из Болгарии ²⁷⁶. Пройдя по горам с превеликими трудностями и страхами, паломники достигли Сарандаря и побывали в пещерах и в храме, в котором поклонились месту, «идеже Христос Бог наш сидел» во время сорокадневного пребывания Своего в пустыне. «И с того места камень емлют поклонницы; тут же муру шло благоуханное сверху из горы. Мы же, взявше камень от того места, и целовахом место, идеже Христос Бог наш сидел, и возвратихомся ко своим станам» ²⁷⁷. В этой части «Проскинитария Арсения Суханова» описывается распространённая древняя паломническая традиция, заключающаяся в том, что в святом месте богомольцы подбирали камешки или землю и уносили с собой на родину, где, как правило, заключали эти реликвии в специальные кресты-мощевики, ладанки и ковчеги. После возвращения в стан, где отдыхали паломники, идущие от Иордана, уже все вместе под охраной турецкой стражи вернулись в Иерусалим в ночь на Великую Среду ²⁷⁸.

Приближалась Великая Суббота, а вместе с ней подходило важнейшее событие, которого так долго ожидал наш паломник и отчасти ради которого он был направлен царём Алексеем Михайловичем и патриархом Иосифом в Иерусалим, — явление святого благодатного огня на Гробе Господнем. Зная, как интересовались в Москве явлением благодатного огня, иеромонах Арсений в Великую Субботу вместе с иеродиаконном Ионой Маленьким был в храме Воскресения Христова и внимательно наблюдал за всем происходившим, после чего тщательно и подробно записал всё, что видел и слышал. С.А. Белокуров обратил внимание на одно важное обстоятельство в описании явления благодатного огня царским посланцем: «Суханов довольствуется подробным рассказом об явлении святого огня и нигде — ни здесь при рассказе о самом событии, ни где-либо в другом месте своего проскинитария, не говорит о том, как появляется огонь внутри часовни Гроба Господня; он нигде не высказывает даже какого-либо своего предположения относительно этого. Из его рассказа видно только, что патриарх, пробыв внутри Гроба Господня минут 8, вышел с зажжёнными свечами; но вопроса о том, как это (явление огня внутри Гроба) случилось, он вовсе не касается. Возможно, что ответ на наш вопрос, насколько мог дать его, Арсений дал в Москве устный» ²⁷⁹.

В воскресенье 25 апреля на Фомин день ²⁸⁰, по древней паломнической традиции, иеромонах Арсений в храме Воскресения Христова купил тридцать просвир и во время совершения проскомидии «приступив к священнику, подавая ему по единой просвире, в первую очередь велел вынять за здравие государя царя и великого князя Алексея Михайловича всея Руси...» ²⁸¹. Таким же образом наш паломник помянул за здравие государыню царицу Марию Ильиничну ²⁸², великих княжон, сестёр царя: Ирину Михайловну ²⁸³, Анну Михайловну ²⁸⁴ и Татьяну Михайловну ²⁸⁵, царскую дочь Евдокию Алексеевну ²⁸⁶. Также он помянул за здравие Московского патриарха Иосифа, которого в это время уже не было в живых, так как он скончался 15 апреля, в Великий Четверг ²⁸⁷. Не забыл наш паломник помянуть за здравие Новгородского митрополита Никона, будущего патриарха, Коломенского епископа Рафаила, а также «...за всех бояр, и за боярских детей, и за диаков, и за архимандритов, и игуменов, и за прочих властей, и священников, и иноков, и инокинь и за прочих своих сердоболей и сродников» ²⁸⁸.

После заздравных частиц иеромонах Арсений вынимал из просвир частицы за упокой благоверных русских царей и цариц, патриархов, митрополитов, архиепископов, архимандритов, игуменов, бояр, князей и «прочих знаемых преставльшихся, их же имянная роспись ²⁸⁹ писана в конце книги сия» ²⁹⁰.

Далее наш паломник написал, что на следующий день, 26 апреля, все поклонники «пошли во все дороги, каждый во свою страну, по морю и по суху» ²⁹¹. В тот же день 26 апреля 1652 года иеромонах Арсений покинул Иерусалим и отправился в обратный путь в Москву. При этом маршруты следования двух русских паломников разделились. Иеромонах Арсений пошёл в сторону Дамаска, далее его путь в Московское царство лежал через Восточную Турцию, Армению, Персию и Грузию. Иеродиакон Иона Маленький покинул Иерусалим несколько позже, 10 мая, но по другой дороге: он добрался до Константинополя и далее через Валахию и Украину вернулся в Москву в ноябре того же года, то есть почти на год ранее старца Арсения. По мнению С.А. Белокурова, «такой маршрут возвратного пути Суханова не входил в пер-

292 Белокуров С. Указ. соч. С. 293.

293 Дженин — древний город в Палестине, расположенный на западном берегу р. Иордан. В настоящее время арабский город на территории Палестинской Национальной Администрации, носит название Джанан.

294 Лаваново — древнее поселение в Палестине, связанное с библейской историей.

295 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 93.

296 Антиохийская Православная Церковь (Антиохийский Патриархат) — возникла в 40-е гг. I в. по Р.Х. в г. Антиохии. Здесь последователи Христа впервые стали называться христианами (Деян. 11: 26). Основателями Антиохийской Церкви считаются святые апостолы Варнава, Павел и Пётр. В 107 г. один из первых её предстоятелей священномученик Игнатий Богоносец пал жертвой гонений на христиан при римском императоре Траяне. Однако христианская община продолжала развиваться и стала самой большой на Ближнем Востоке. Ок. 250 г. предстоятель Антиохийской Церкви священномученик Вавила погиб во время жестоких гонений на христиан в правление римского императора Деция. Во втор. пол. III в. Антиохийский Патриархат получил признание как первый престол Востока, поэтому многие его поместные соборы получили общецерковное значение. В перв. четв. IV в. Антиохийская Церковь подверглась со стороны римских властей и язычников полному разгрому, когда все христианские общины в городе и многих восточных провинциях Римской империи были уничтожены. После 324 г., когда святой равноапостольный император Константин Великий даровал христианам свободу вероисповедания, христианская община в Антиохии стала возрождаться, но в силу своей слабости была заражена ересью арианства. Большинство поместных соборов Антиохийской Церкви в IV в. обсуждали проблемы, связанные с арианскими спорами, а во главе общины стояли ариане. В 341 г. в Антиохии в присутствии императора Констанция II был освящён Великий храм, который был заложен ещё Константином Великим. Только в 380 г. арианство было преодолено в Антиохийской Церкви, благодаря вступлению на престол императора Феодосия I Великого. В V в. в Сирии распространилась монофизитская доктрина, в результате чего в VI в. произошло обособ-

ление её приверженцев в национальную Яковитскую (Сирийскую) Церковь, а православные стали именоваться мелькитами (царскими, т.е. поддержанными императором). В этот период в Сирии получило широкое распространение монашество, аскетическое направление которого наиболее ярко представлял преподобный Симеон Столпник, ставший олицетворением святости Антиохии. В 540 г. персидская армия шахиншаха Хосрова I Ануширвана захватила и разрушила Антиохию, которая после этого уже не оправилась. В 30-х гг. VII в. Сирия была захвачена арабами-мусульманами, которые продолжительное время преследовали мелькитов на всём Ближнем Востоке, считая их союзниками Византии, поэтому в течение VII — перв. пол. VIII в. деятельность Антиохийского Патриархата приостановилась. Предстоятели Антиохийской Церкви в этот период жили в изгнании в Константинополе. В IX–X вв. по мере ослабления Арабского халифата ужесточались гонения на христиан всех течений. В 60-е гг. X в. усилился натиск на арабов войск византийского императора Никифора II Фоки, в результате чего начались массовые погромы христиан, а в 967 г. мусульманами-фанатиками был убит священномученик Христофор, патриарх Антиохийский. В 969 г. византийские войска захватили Антиохию и практически всю территорию Сирии, граница с египетским халифатом Фатимидов проходила в районе г. Алеппо. Более века продолжался второй византийский период в истории Антиохийской Церкви, в период которого она возродилась, хотя и находилась в подчинении Константинопольского Патриархата. В 1084 г. Сирию захватили войска турок-сельджуков. В 1098 г. Сирия была освобождена от сельджуков войском крестоносцев, которые шли в Святую Землю. Крестоносцы основали в Сирии Антиохийское княжество, изгнав из него православного патриарха Иоанна Оксита, а на его место поставив латинского патриарха Бернарда. Православные патриархи вновь стали жить в изгнании в Константинополе. В 1165 г., после возвращения Сирии в состав Византийской империи, на Антиохийскую кафедру вернулись православные патриархи, которые смогли удержаться; после захвата Константинополя крестоносцами в 1204 г. Рим предложил Антиохийской Церкви заключить с ним унию, но это предложение было отвергнуто православными сирийцами. В 1268 г. египетский султан Бейбарс захватил г. Антиохию, который был полностью сожжён и руинирован, после чего жизнь в нём более не восстанавливалась.

Антиохийские патриархи навсегда покинули город и после почти векового скитания избрали в 40-х гг. XIV в. своим местом пребывания г. Дамаск. В 1291–1516 гг. вся Сирия находилась под властью султанов Египта, которые практически истребили христианское население. В 1516–1918 гг. вся территория Антиохийского Патриархата входила в состав Османской империи. С XVI в. начались систематические контакты Антиохийской Церкви с Русской Церковью. В XVIII в. в Антиохийской Церкви произошёл униатский раскол, окончательно оформившийся в 1837 г. В XIX в. возрождению Антиохийской Церкви оказала особую помощь Русская Церковь. После падения Османской империи в 1918 г. территория Сирии была оккупирована войсками Антанты, а с 1919 г. перешла под управление Франции, которая хотела реализовать идею католического реванша на Ближнем Востоке. В 1922 г. Турция смогла изгнать иностранные армии, оккупировавшие Антиохию, и депортировала оттуда православное население. Антиохийской Церкви в этот период грозил раскол, но в 1933 г. патриарх Александр III (1931–1958) сумел объединить весь Патриархат под своим началом и сохранить единство.

297 Вкладной двор — видимо, речь идёт о гостинице, т.е. гостинице, которую кто-то внёс как вклад или дар местному митрополиту Антиохийской Церкви.

298 В это время во главе Антиохийской Церкви стоял патриарх Макарий, который через несколько месяцев после описываемых событий отправился в Константинополь, а оттуда — в Валахию, после чего прибыл в Москву и принял деятельное участие в делах Русской Православной Церкви.

299 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 94.

300 Макарий III аз-Заим († 1672) — патриарх Антиохийский в 1647–1672 гг., араб по происхождению, родом из Алеппо, в миру священник Иоанн аз-Заим. Патриарх Макарий два раза посетил Московское царство с целью получения милостыни от царя Алексея Михайловича. Первый раз — в 1654–1656 гг., когда принял участие в работе поместного Московского собора, на котором поддержал патриарха Никона, в деле исправления богослужебных книг и мерах, направленных против раскольников. Второй раз — в 1666–1668 гг., когда он присутствовал на соборе, осудившем патриарха Никона. Патриарх Макарий

широко известен благодаря книге «Путешествие Антиохийского патриарха Макария в Россию в половине XVII в., описанное его сыном, архидиаконом Павлом Алеппским».

301 Белокуров С. Указ. соч. С. 297.

302 Павел Алеппский († ок. 1668) — архидиакон Антиохийской Православной Церкви, писатель, сын Антиохийского патриарха Макария III аз-Заима († 1672), участник двух путешествий своего отца в Московское царство, умер на Кавказе, возвращаясь из второй поездки. Автор знаменитой книги, описывающей первую поездку патриарха Макария в Россию.

303 Павел Алеппский, архидиакон. Путешествие Антиохийского патриарха Макария в Россию в половине XVII в., описанное его сыном архидиаконом Павлом Алеппским // Пер. с араб. Г. Муркоса. М., 2005. С. 375, 432.

304 Проскинитарий Арсения Суханова... С. 94.

305 Малатия — древний город в центральной части Анатолии, в Курдистане, в настоящее время называется Малатья и находится на территории современной Турции.

Антиохийской Церкви²⁹⁶ в городе не было, поэтому понятно, что речь идёт о расположении наших паломников на подворье Антиохийского патриарха. На следующий день они покинули Дамаск и 19 мая достигли города Халев, более известного под названием Алеппо. На всём пути от Иерусалима до Алеппо паломники при въезде в каждый город платили на турецких заставах «мыто» или «кафир», при этом надо отметить, что размеры податей везде были разные. В своей книге иеромонах Арсений ни слова не говорит о том, что была ли у него встреча с Антиохийским патриархом. Он только лаконично замечает, что в Алеппо «стояли на митрополичьем вкладном дворе²⁹⁷; а корму приносили старцы клирики патриарха²⁹⁸ Антиохийского»²⁹⁹. По мнению С.А. Белокурова, иеромонах Арсений встречался с Антиохийским патриархом Макарием³⁰⁰ и не раз беседовал с ним: «...Суханов в продолжение проведённой им в Алеппо недели имел время не раз беседовать с патриархом Макарием; возможно даже, что сделанные им сообщения оказали влияние на решимость патриарха отправиться за милостыней в Московское государство»³⁰¹. О знакомстве патриарха Макария с иеромонахом Арсением, состоявшемся в Алеппо, писал и архидиакон Павел Алеппский³⁰² в своей знаменитой книге, рассказывающей о путешествии Антиохийского первосвятителя в Москву³⁰³.

Из Алеппо иеромонах Арсений выехал 25 мая 1652 года, а остальные паломники выходили небольшими группами, потому что караван ещё простоял три дня в нескольких верстах от города, поджидая отставших. Наконец все собрались и 28 мая двинулись в путь: «В 30 день приехали в Дартел град; тут вино зелено и густо как масло; тут виноград на поле, как хлебные нивы; тут изюм сухой делают, много и дешёв гораздо»³⁰⁴. Видимо, Дартел-град очень понравился нашему паломнику, который в описании его не смог сдержать эмоции. После Дартела путь паломнического каравана лежал через перевалы заснеженных гор, а также плоскогорья и долины, по которым течёт река Евфрат. Описание гор, озёр и рек, особенно Евфрата, во время обратного пути русского паломника — одно из самых больших художественных достоинств «Проскинитария Арсения Суханова».

Достигнув Евфрата, паломнический караван поднялся против течения вдоль реки на север и добрался до города Малатия³⁰⁵. От Малатии они повернули на северо-восток и отправились в сторону Кавказа. Однако недалеко от горного городка Эгины с нашими паломниками совершилось печальное приключение: их задержала турецкая застава, которая решила пожить за счёт христианских паломников. «На самом свету приехали на иную речку; ажно тут турчин стоит на заставе; у него два шатра и палатка. Тут нас турчин со иными товарищи всех чернцов остановил и половину имал в шатёр перед тур-

воначальные его планы, так как он рассчитывал возвратиться тем же путём, которым и приехал, морем на Царьград. <...> Таким образом, изменение направления возвратного его путешествия произошло в Иерусалиме. Чем оно вызвано было, об этом Суханов в своём проскинитарии нигде ничего не говорит и не делает никаких намёков, так что оно остаётся неизвестным»²⁹². Действительные причины изменения обратного маршрута иеромонаха Арсения нам неизвестны, но мы можем предположить, что он, находясь в Иерусалиме, мог получить из Москвы послание, в котором были указания ему вернуться на родину через Грузию. В Московском царстве помнили о том, что Кахетинский царь Теймураз присягнул русскому царю и стал его подданным. Поэтому в Посольском приказе могли вполне справедливо решить, что иеромонах Арсений, как бывший участник русского посольства к царю Теймуразу, мог посетить Грузию с целью получения информации о положении дел на Кавказе.

В контексте описания в проскинитарии обратного пути иеромонаха Арсения (Суханова) можно сделать вывод, что он путешествовал не один, а в составе большой группы паломников, возвращавшихся из Иерусалима. Можно предположить, что основу этой многочисленной паломнической группы составляли армянские богомольцы во главе с патриархом Армянской Церкви, а также в неё входили христиане тех стран, через которые проходил путь русского старца. С указанными спутниками иеромонах Арсений покинул Иерусалим и продолжил своё паломничество по Святой Земле, проезжая по местам, связанным с земной жизнью Иисуса Христа. Путь паломников проходил через область Самарию, далее они разбили стан для ночёвки в Севастии Иродовой, потом через Джини (Дженин)²⁹³ дошли до горы Фавор, после чего шли по берегу Тивериадского озера и остановились недалеко от Капернаума.

Итак, 6 мая паломнический караван достиг реки Иордан, которую переехал по «мосту Иаковлеву» и достиг селения Лаваново²⁹⁴, где жил ветхозаветный Иаков. Через два дня паломники достигли Дамаска, который в «Проскинитарии Арсения Суханова» назван Шам. О пребывании в Дамаске иеромонах Арсений коротко написал: «Стояли у патриарха Антиохийскаго»²⁹⁵. В Дамаске они находились всего один день, предстоятеля

306 Чекан — старинное ручное боевое оружие, представляющее собой насаженный на рукоять топорик с молотком на обухе.

307 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 97.

308 Там же.

309 Там же. С. 98.

310 Эздрыган — древний город Эрзингиан, расположенный на берегу р. Карасу, в доосманский период назывался Эрiza. В настоящее время носит название Эрзинджан и является административным центром на северо-востоке современной Турции.

311 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 100.

312 Арпачай — река, приток р. Аракс, в настоящее время называется Арпа.

313 Аббас II (ум. 1666) — шах Персии в 1642–1666 гг.

314 Ноев ковчег — согласно Священному Писанию, большой трёхэтажный деревянный корабль, на который десятый и последний допотопный патриарх Ной во время всемирного потопа погрузил свою семью, по паре разных животных и птиц, а также запас пищи для всех на год. Согласно преданию, Ноев ковчег по прошествии года остановился у горы Арарат, где патриарх Ной выпустил всех животных и птиц, а также вышел сам вместе с семьёй.

315 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 102.

316 Шемаха — древний город, входивший в тот период в состав Персии, возник в V–IV вв. до Р.Х., в настоящее время находится на территории Азербайджана.

317 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 105.

318 Там же. С. 109.

319 Тарки (Таргу) — древний город, расположенный на землях кумыков, в узком месте между отрогами Кавказских гор и Каспийским морем. В VIII в. эти земли были завоёваны арабами во главе с неким Шамхалом. Обратив местных жителей в ислам, он образовал наследственное владение, занимающее территорию совре-

менного Дагестана. Тогда же была построена на месте древнего поселения крепость Таргу, за обладание которой на протяжении столетий велась борьба между различными завоевателями Кавказа из-за её выгодного стратегического положения. В 1396 г. через город-крепость прошли войска эмира Тимура Тамерлана. В XVI–XVII вв. город был столицей Тарковского шамхальства, его окружали крепостные стены, а внутри стоял дворец шамхала. В 1668 г. Тарки был занят на некоторое время казацкими отрядами атамана Степана Тимофеевича Разина. В 1821 г. в Тарки была построена русская крепость Бурная. В настоящее время — одноименное селение в 4 км от Махачкалы, в Республике Дагестан в составе Российской Федерации.

320 Шамхал — титул правителей кумыков, народности, населявшей равнины и предгорья территории современного Дагестана. Название титула произошло от имени Шамхала, предводителя арабов, завоевавших земли кумыков; на Руси был он был видоизменён и назывался «шевкал». Титул «шамхал» существовал до 1867 г. Резиденция шамхалов находилась в разное время в Тарки, Буйнаке и Кази-Кумыхе.

321 Дербент (*перс.* Дар-банд — узел ворот) — древний город-порт и крепость на берегу Каспийского моря. Город расположен на узкой береговой полосе, известной под названием Дербентского прохода или Каспийских ворот. Это место с древнейших времён было известно как единственный и естественный удобный проход из степей Северного Кавказа в Закавказье и на Ближний Восток. Крепость в этом месте возникла с незапамятных времён, в Европе о ней узнали после походов римских войск во главе с Гнеем Помпеем (106–48 гг. до Р.Х.). На смену римским и византийским обладателям крепости в V в. она стала принадлежать Сасанидскому государству персов, цари которого построили здесь мощные каменные укрепления. V–VII вв. — время расцвета Дербента, ставшего главным военным пунктом и культурным центром Кавказа. В 652 г. город захватили арабы и он вошёл в состав Арабского халифата, большая часть жителей была обращена в ислам. Город стал центром арабской администрации, в нём находилась резиденция наместника халифа. В VIII–X вв. город-порт стал центром морской торговли на Каспийском море. В X в., с распадом Арабского халифата, Дербент стал центром независимого эмирата со своей наследственной династией. В 1071 г. город заняли турки-сельджу-

ки. В перв. четв. XIII в. он был захвачен и разрушен монголами и пришёл в упадок. В XVI–XVIII вв. город входил в состав персидской державы Сефевидов, был восстановлен как крепость и порт. В настоящее время Дербент является районным центром республики Дагестан в составе Российской Федерации.

322 Тарковское шамхальство — государственное образование кумыков в северо-восточной части современного Дагестана с центром в г. Тарки. Шамхальство было образовано в XV в. на территории, по которой проходила оживлённая сухопутная торговая дорога, связывавшая Персию с Россией и Северным Причерноморьем. Шамхальство находилось в вассальной зависимости от Персии. С 1640 г. шамхалы навсегда переехали на побережье Каспийского моря, в г. Тарки, т.к. не в силах были контролировать горные районы. В теч. XVII — нач. XVIII в. от Тарковского шамхальства отделились практически все горные районы, и от обширного государства осталось небольшое владение, лежавшее вдоль побережья Каспийского моря. Начиная с 1776 г. Тарковское шамхальство неоднократно попадало под протекторат Российской империи и в 1813 г. было окончательно присоединено к России.

чина; а он расспрашивал и записывал имена и говорил: Бог-де до вас добр, я-де вас ждал три дни в лесу; и тут имал кафиру тот турчин с человека по десяти ефимков; и бил многих армян турчин чеканом³⁰⁶, и на Арсения замахнулся, да не ударил, Бог милостию своею заступил»³⁰⁷. Понятно, что били чеканом тех паломников, которые не могли дать туркам денег; что касается нашего иеромонаха, то, похоже, он держался мужественно, но из скромности об этом не поведал в своей книге. Откупившись от турок, и не только деньгами, но и кровью, паломнический караван направился в армянский город Эгину.

«Поехали в полночь на горы высокие; тут горы снежные, и приехали на место Эгина в третьем часу дня; тут живут все армяне. За городом армяне встретили всем градом своих армян поклонников»³⁰⁸. В Эгину они прибыли 13 июня, отдохнув после тяжёлой дороги и пережитых волнений, 17 июня двинулись далее. Переехав по «доброму» мосту горную реку Муртасу, паломники по горным дорогам добрались до города Мурзин. Далее в горах 20 июня паломнический караван разделился: «От того стана армянская власть с товарищи поехали налево в горы высокие. <...> А мы с караваном поехали и ночевали у той же реки»³⁰⁹. В этом месте от паломников отделилась группа во главе с армянским патриархом, а оставшаяся часть уже 22 июня добралась до города Эздрыган³¹⁰, не задерживаясь в котором, они поехали далее и 27 июня достигли Эрзерума. Задержавшись в Эрзеруме три дня, наши паломники 30 июня продолжили свой путь, но похоже, что из всего паломнического каравана их осталось только двое: «...поехали от Эрзерума; тут взяли кафиру с двух нас»³¹¹.

Путешествуя по горным дорогам и преодолевая перевалы, наш паломник 7 июля добрался до города Карса, последнего турецкого города на его пути. Из Карса на следующий день он поехал по дороге в сторону реки Арпачай³¹², по которой в то время проходила граница между Турцией и Персией. Миновав благополучно границу, иеромонах Арсений проехал мимо монастыря Эчмиадзин, разорённого войском персидского шаха Аббаса II³¹³, и выехал к Араратской долине, о которой написал следующее: «А за тою горою место — дол, зовётся Арарат, и за тем долом другая гора Араратская, и та с снегом; на ней, сказывают тутошние жильцы, Ноев³¹⁴ ковчег»³¹⁵. От Араратской долины наш иеромонах, преодолевая горы и реки Кавказа, 22 июля 1652 года дошёл до города Шемаха³¹⁶.

Приехав в Шемаху, он разыскал русских купцов и расспросил о положении дел, а они рассказали ему о том, что Шемахинский хан их не отпускает на Русь. Тогда иеромонах Арсений оставил свои вещи у купцов, а сам, не представившись Шемахинскому хану, чтобы его «не приписали» к русским купцам и тем самым не задержали, нанял проводника и 18 августа выехал в Грузию. В Тифлисе он надеялся получить разрешение на проезд у Рустем-хана, главы персидской администрации на Кавказе. Иеромонах Арсений приехал в Тифлис 4 сентября 1652 года и остановился в одном грузинском монастыре, в каком именно, он не уточняет, зато делится жизненно важной для себя информацией: «...тут живут два арапина, умеют по-гречески...»³¹⁷ Царский посланник не знал грузинского языка, но хорошо владел греческим, поэтому он с радостью сообщает о том, что он нашёл для себя переводчиков. При помощи Тифлисского епископа Елисея он добился того, что Рустем-хан дал ему грамоту к Шемахинскому хану.

Во время пребывания в Тифлисе, 24 сентября, наш паломник посетил монастырь в Мцхета, где провёл ночь и подробно осмотрел обитель. В первую очередь его привлекло то место в храме монастыря, где находилась Риза Господня, потому что он помнил о невыполненном задании, которое было дано русскому посольству, отправленному в Грузию в 1637 году. Иеромонах Арсений, как мы помним, входил в состав того посольства, которое должно было проверить, действительно ли Риза Христова лежит в храме Мцхетского монастыря и находится в сохранности. Тогда, пятнадцать лет назад, русские послы не смогли выполнить этого поручения, теперь же наш паломник имел полную возможность исполнить царское задание. Вопрос об этой святыне продолжал быть актуальным, потому что, как мы уже об этом писали, в 1625 году персидским шахом Аббасом I Великим была прислана в Москву в подарок царю Михаилу Фёдоровичу часть Ризы Господней, которую персы-завоеватели забрали из Мцхеты. И в Московском царстве очень беспокоились о том, что стало с остальной частью святыни.

Русскому иеромонаху несколько раз рассказали историю о том, как Риза Христова попала в Грузию, и дали возможность её увидеть: «Внутри церкви, на серёдке, на правой стороне, за первым столбом, меж двух столпов, в ряд, стоит столп четверуголен, в высоту сажен трёх, снизу заделан наглухо, а сверху на четыре столпика; на тех столпиках свод каменный шатриком, покрыт тёсом. Снизу на самой земле у того столпа якобы киоточка малешенька завешена пеленою, да против его послано по мосту пеленами, и на тех пеленах стоят образы окладные; и Арсений пелену открыл, смотрел киотку, и она не глубока, а знать камение порушено немного; а под тем столпом положена Риза Христа Бога нашего, цела вся, нерушена»³¹⁸. Таким образом, иеромонах Арсений выполнил поручение своего государя пятнадцатилетней давности, а также смог поклониться святыне.

Из Тифлиса назад в Шемаху он выехал 4 октября, дорогу туда ему удалось одолеть за десять дней. Грамота Рустем-хана сделала своё дело, Шемахинский хан принял нашего паломника, велел его отпустить в Московское царство и даже дал в дорогу пристава для сопровождения. Из Шемахи он смог выехать только 11 ноября 1652 года, его путь лежал в Тарки³¹⁹, где находилась тогда резиденция Тарковского шамхала³²⁰. Путь царского посланника лежал через Дербент³²¹, куда он прибыл 18 ноября и где ему русский пленник по имени Семён не советовал путешествовать далее сухим путём, а предлагал добираться до Астрахани по морю. Но наш старец продолжил свой путь по намеченному маршруту и 22 ноября выехал из Дербента, а 24 ноября прибыл в Тарки, но не без потерь, так как по дороге у него украли часть вещей. В Тарки он пробыл более полумесяца, потому что шамхал, которого в проскинитарии он называл то «шавкал», то «шевкал», поначалу не хотел отпускать его в Москву. Это объясняется тем, что накануне приезда иеромонаха Арсения в Персию русские казаки напали на Тарковское шамхальство³²², отряды которого, в свою очередь, совершили набег на

323 Астрахань — древний город-порт, расположенный в северной части дельты Волги, поселения на его территории периодически возникали во времена господства в этих местах хазар, болгар, половцев, монголов и татар, благодаря его выгодному географическому положению. Первые письменные известия о городе относятся к XIII в. как о поселении Аштархан (Аджитархан). В XIV в. Хаджи-Черкес, эмир Золотой Орды, захватил город и превратил его в самостоятельное владение. В 1395 г. войска великого эмира Тимура Тамерлана захватили город и подвергли его разгрому, но он быстро восстановился. В 1459 г. Астраханское ханство окончательно обособилось, а город стал его столицей. В 1556 г. войска Московского царства захватили Астраханское ханство и город. Основание современному городу было положено сооружением в 1558 г. новой крепости на высоком Заячьем холме. Тогда же в городе был построен мужской монастырь во имя Живоначальной Троицы. В 1589 г. в городе было закончено строительство каменного кремля с 8 башнями. В 1597 г. в Астрахани был основан мужской монастырь в честь Преображения Господня, в котором находилась резиденция местных архиереев. В 1602 г. был освящён кафедральный собор в честь Успения Божией Матери. В Смутное время город сильно пострадал от отрядов самозванцев и мятежного атамана Ивана Заруцкого, окончательно был освобождён от захватчиков только в 1614 г. В XVII в. город был отстроен, укреплён и продолжал развиваться как пограничный и торговый центр в составе Московского царства. В 1670–1671 гг. здесь был один из очагов восстания под руководством атамана Степана Разина, и город находился под управлением его сподвижников Василия Уса и Фёдора Шелудяка, от которых принял мученическую кончину Астраханский митрополит Иосиф. В настоящее время город является центром Астраханской обл. Российской Федерации.

324 Терек — река на Северном Кавказе, берёт начало на склонах Главного хребта Большого Кавказа, по выходе из гор местами распадается на рукава и протоки, впадает в Аграханский залив Каспийского моря, образуя широкую дельту.

325 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 118.

326 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 117.

327 Терек — город, расположенный на одноимённой р. Терек, в описываемое вре-

«казачьи городки». А незадолго до происходящего в Астрахани³²³ казаками было задержано и разграблено посольство персидского шаха Аббаса II, который велел своим вассальным ханам в ответ на столь недружелюбные действия направить против русских на Терек³²⁴ и на Волгу войска. Может быть, поэтому столь неблагоприятная обстановка вынудила нашего паломника представиться другим лицом, когда 25 ноября на встрече с «большим сыном» шамхала он сказал: «...я на Москве не жил, а жил во Иерусалиме, только родина моя на Москве...»³²⁵

Иеромонах Арсений 1 декабря 1652 года был официально принят Тарковским шамхалом и в беседе с ним также выдал себя за другого человека: «И Арсений молвил: жил в Иерусалиме, а ныне еду к Москве. И Шавкал молвил: давно ль с Москвы? И Арсений молвил: прежде сего сошёл с Москвы молод, лет в 15, и опять на Москве был, тому лет с семь»³²⁶. Пребывание в Тарки затягивалось, и тогда наш старец решил на то, чтобы предложить шамхалу «почесть», проще говоря, подарок-выкуп за себя. Предложенная шамхалу «почесть» действительно помогла русскому посланнику получить пропуск на родину. Тарковский шамхал, сначала не принявший было подарка из-за его малой ценности, после значительного его увеличения велел отпустить нашего паломника на Терек. Таким образом 12 января 1653 года иеромонах Арсений покинул Тарки, и 18 января приехал в город Терек³²⁷, задержавшись в нём около полутора месяцев, видимо, по причине плохой погоды, неблагоприятной для путешествий. Когда потеплело и дороги стали проходимыми, наш старец добрался до Каспийского моря и 7 марта вышел в море на корабле в направлении Астрахани.

В Астрахань он прибыл 17 марта и отправил оттуда в Москву челобитную на имя царя Алексея Михайловича. Из Астрахани царский посланник выехал 5 апреля и по Волге уже 15 апреля достиг Казани. Пробы в Казани два дня, иеромонах Арсений направился в Нижний Новгород, в который прибыл 25 апреля. И только в начале лета, 7 июня 1653 года, он вернулся из своего паломнического путешествия в Москву.

«Московское правительство, очень давно не получавшее от Суханова никаких известий, сильно беспокоилось о нём и при всяком удобном случае навело о нём справки»³²⁸. Это косвенно подтверждает важность миссии, возло-

ма был пограничным с Персией городом, в котором стояли русские войска.

328 Белокуров С. Указ. соч. С. 305.

329 Там же. С. 308–309.

330 Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова... С. 155.

331 Епифаний Кипрский († 407) — святой, епископ Кипрский, по происхождению финикиец, став христианином, роздал полученное наследство бедным и предался аскетическим подвигам в уединённой пустыне, проповедовал Евангелие среди огнепоклонников. Поселился на Кипре, где в 367 г. был поставлен епископом и управлял Кипрской епархией 36 лет, отличаясь благочестием и благотворительностью. Святитель Епифаний был непримиримым борцом с арианской и другими ересями и расколами, обличению которых посвящены

два его дошедших до нашего времени сочинения: «Анкорат» и «Панарий». Святитель Епифаний много путешествовал и в книгах отразил некоторые свои впечатления о виденных странах и народах. Память 12 мая.

332 Муравьёв Андрей Николаевич (1806–1874) — паломник, церковный писатель, историк, поэт, драматург, пробудивший интерес правящей элиты Российской империи к Православному Востоку, создавший предпосылки для организации массового паломничества русских людей в Святую Землю в XIX в.

333 Муравьёв А.Н. Путешествие к святым местам в 1830 г. СПб., 1840. С. LIX.

334 Белокуров С. Указ. соч. С. 312–314.

335 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. Указ. соч. Кн. 6. Т. 10. С. 359–360.

женной на старца Арсения, для царя и патриарха. К моменту возвращения нашего паломника в Москву патриарх Иосиф скончался и на первосвятительский престол в июле 1652 года был избран патриарх Никон, которому он 26 июля 1653 года и представил свой отчёт о паломничестве на Православный Восток, известный нам под названием «Проскинитарий Арсения Суханова».

Итак, после своего возвращения царский посланник дорабатывал свой отчёт о паломничестве в Святую Землю почти два месяца. С.А. Белокуров объяснил данное обстоятельство следующим образом: проскинитарий, по его мнению, имел две авторские редакции — «...полная и сокращённая, из которых полная, вероятно, была и первоначальной. Можно предполагать, что Суханов, приехав в Москву и не застав в живых патриарха Иосифа, нашёл неудобным подать новому патриарху Никону свой отчёт в том виде, в котором он был приготовлен, и счёл за лучшее опустить некоторые находящиеся в нём отзывы о греках...»³²⁹. Если принять предположение С.А. Белокурова за реальность, то можно сделать вывод о том, что, приехав в Москву и поняв сложившуюся при новом патриархе ситуацию, наш паломник перерабатывает свою книгу в соответствии с обстановкой, и на это у него уходит почти два месяца.

Книга иеромонаха Арсения состоит из трёх частей, которые отражают главные поручения, данные ему царём и патриархом перед отъездом в Иерусалим: описание святых мест и греческих церковных чинов. Первая часть «Проскинитарий Арсения Суханова» представляет собой статейный список, то есть собственно отчёт-описание путешествия, который обязательно представлялся русскими посланниками в Посольский приказ после возвращения их из-за границы. Вторая часть «Проскинитария Арсения Суханова» посвящена исключительно описанию святых мест и называется «Собрано от писаний о граде Иерусалиме, и о имени его, откуда приять таково прозвание, и о горе Голгофе, и о гробе Христове, и о Воскресении, и о церкви Воскресения Христова и о мерах их, и о прочих святых местах известное написание». Третья часть «Проскинитария Арсения Суханова» носит название «Тактикон, еже есть Чиновник, како греки церковный чин и пение содержат», в ней описываются его наблюдения за совершением греческим православным духовенством богослужений. При этом надо отметить, что в статейном списке присутствуют многие фрагменты и заметки, которые относятся по содержанию ко второй и третьей частям.

При описании святых мест иеромонах Арсений стремился лично всё осмотреть, а особенно, используя статус царского посланника, старался познакомиться с тем, что «не всякому и не всегда покажут»³³⁰. Он по старинной паломнической традиции, идущей ещё от первых древнерусских авторов хождений, не только в подробностях описывал внешний вид той или иной святыни, но и сообщал точные сведения об их размерах и нередко указывал расстояния между святыми местами и географическими пунктами. Его восхищала красота храмов и монастырей в Святой Земле, он обращал внимание на их внутреннее убранство и настенную живопись. Описывая монастырь святого Саввы Освященного и монастырь Михаила Архангела в Святой Земле, он отмечал большое число находящихся в них различных книг и старинных рукописей. Не удовлетворяясь своими собственными описаниями тех или иных святых мест, иеромонах Арсений привёл в своём проскинитарии выдержки из произведений святого Дионисия Ареопагита, святого Епифания Кипрского³³¹ и других Отцов Церкви, а также ссылался на хождения своих предшественников, русских паломников-книжников, игумена Даниила и Трифона Коробейникова. Особенно многочисленны и пространны представленные в «Проскинитарии Арсения Суханова» выдержки из Священного Писания при описании святых мест, прежде всего упоминаемых в Евангелии.

А.Н. Муравьёв³³² очень точно и поэтично об этом писал: «Благоговейное описание старца всех виденных им святых мест часто и умирительно прерывается отрывками евангельскими, приводимыми им во свидетельство святыни и в напоминание божественных событий, так что когда сердце иногда скорбит о запустении некоторых святилищ, оно улаживается утешительными глаголами Священного Писания и забывает настоящее ради величия прошедшего»³³³. Так же старательно и подробно иеромонах Арсений описал совершение греческим духовенством различных церковных служб и таинств, последовательно изложил порядок их богослужения в тех или иных случаях и во время различных праздников. «При своих наблюдениях за совершением богослужения греками он встречал немалую разницу в сравнении с совершением его русскими, но он относился к ней совершенно объективно: нигде он не старается доказать неправильность того или другого действия греков. <...> О богослужении греческом Арсений сообщает также и такие сведения, которые прямо могут свидетельствовать в пользу греков. <...> Таким образом, нужно признать, что и вторая цель посольства Суханова на Восток — описание греческих церковных чинов исполнена им наилучшим способом»³³⁴.

Об объективности описания греческих церковных чинов и обрядов в «Проскинитарии Арсения Суханова» писал митрополит Макарий (Булгаков): «Из книги старца Арсения русские могли убедиться, что на Востоке действительно многое в церковных службах, обрядах и обычаях совершается не так, как в России, что там, в частности, троют аллилуйю, а не двоят, употребляют на проскомидии только пять просфор, а не семь, творят крестные ходы вокруг церкви против солнца, а не посолонь, допускают крещение чрез обливание. <...> Изложенные в нём свидетельства Арсения о многих церковно-богослужбных разностях между русскими и греками, естественно, должны были возбуждать вопросы, где сохранилась истина и где допущены отступления от неё — у греков ли или у нас, и указывали на необходимость основательно заняться решением этих вопросов, внимательно пересмотреть наши церковные книги и позаботиться о более строгом исправлении их»³³⁵.

337 Ивановский Николай Иванович (1840–1913) — известный историк Русской Православной Церкви, расколовед, практик-миссионер. Он закончил Петербургскую Духовную Академию, преподавал в Казанской Духовной академии историю и обличение русского раскола. В 1889 г. он издал в Православном Палестинском сборнике «Проскинитарий Арсения Суханова».

338 Православный палестинский сборник. СПб., 1889. Т. 7. Вып. 3. С. XV–XVII.

Такая положительная оценка итогов длительного и опасного паломнического путешествия на Православный Восток иеромонаха Арсения, данная митрополитом Макарием и С.А. Белокуровым, разделялась и современниками нашего старца, в первую очередь, конечно же, царём Алексеем Михайловичем и патриархом Никоном, которые в дальнейшем продолжали доверять ему важнейшие поручения, связанные с реализацией церковной реформы. Уместно завершить этот этап жизни иеромонаха Арсения словами Н.Ф. Каптерёва: «Наконец, об упадке благочестия у греков свидетельствовали и те русские люди, которые путешествовали по востоку и лично наблюдали и изучали всю религиозную жизнь греков на месте. В этом отношении особенно важно было путешествие на восток Арсения Суханова, который был официально уполномочен светским и духовным нашим правительством всесторонне и тщательно изучить православный восток и результаты своих изучений и наблюдений добросовестно и правдиво сообщить правительству. В лице Суханова русские хотели, путём собственного наблюдения и изучения состояния греческой православной церкви на востоке, окончательно решить давно занимавший их вопрос: действительно ли греки в делах веры и благочестия не остались во всём верны истинному православию, или эти представления русских о греках были ошибочны, несогласны с действительностью? Суханов, в качестве полномочного эксперта, изучил на месте греческие церковные чины и обряды и, хорошо познакомившись с греческим благочестием, не только не опроверг ранее сложившихся русских воззрений на греков, но и вполне подтвердил их как несомненно справедливые, как вытекающие из действительного положения греческой церкви и греческого благочестия. Голос Суханова как эксперта должен был иметь решающее значение для большинства русских, не имевших причин заподозрить искренность и справедливость его отзывов о греках и греческом благочестии, тем более, что Суханов только подтверждал то, что уже ранее думали о греках все русские, не исключая и самого правительства»³³⁶.

«Проскинитарий Арсения Суханова» сохранился, согласно сведениям Н.И. Ивановского³³⁷, опубликованным в Православном Палестинском Сборнике за 1889 год, в количестве 28 списков³³⁸. За прошедшие сто с лишним лет количество известных списков «Проскинитария Арсения Суханова» возросло. Это косвенно свидетельствует об определённой популярности писателя иеромонаха Арсения (Суханова) среди читающей публики XVII столетия. Проскинитарий является замечательным произведением русской церковно-исторической литературы. Исследования и научные публикации «Проскинитария Арсения Суханова» начались в XIX веке и осуществлялись И.П. Сахаровым, Н.И. Ивановским, С.А. Белокуровым и другими, а также продолжились и в советский период.



Паломничество царского посла Василия Познякова и святителя Иоакима, Александрийского Патриарха, в Синайский монастырь в XVI веке (2005 г.)

Вторая пол. XVI- нач. XVII вв.

- Казань** населенные пункты, упоминаемые в описаниях хождений древнерусских паломников
- Кострома** населенные пункты, упоминаемые в книге "История русского православного паломничества"
- граница между государственными образованиями (империя, королевства, княжества и др.)



ВТОРОЕ ПАЛОМНИЧЕСКОЕ ПУТЕШЕСТВИЕ ИЕРОМОНАХА АРСЕНИЯ (СУХАНОВА) В КОНСТАНТИНОПОЛЬ И НА СВЯТУЮ ГОРУ АФОН

Ознакомившись с «Проскinitарием Арсения Суханова», царь Алексей Михайлович и патриарх Никон, а также их сторонники «действительно могли убедиться, что православные Востока во многом разнятся от них при отправлении церковных служб и в некоторых церковных обычаях»³³⁹. Постепенно приходившее убеждение в необходимости дальнейшего продолжения церковных реформ, с целью восстановления древних православных традиций при проведении богослужений и возвращения старинного троеперстного крестного знамения, со стороны царя и его окружения, а также патриарха и его сторонников требовало дополнительных богословских и канонических источников. Работа по исправлению богослужебных книг началась ещё при жизни патриарха Иосифа, а с начала правления Русской Православной Церковью патриархом Никоном эта деятельность продолжилась с особым размахом и стала составной частью церковной реформы. Однако для реализации этого намерения в Москве не хватало первоисточников — оригиналов древнегреческих рукописей богослужебных и богословских книг. В патриаршей библиотеке было несколько старых греческих книг, но их количество не устраивало «справщиков» богослужебной литературы, а к греческим изданиям, напечатанным «в Венеции и во Аглинской земле», русские книжники относились с подозрением, считая их еретическими.

Царь Алексей Михайлович и патриарх Никон, принимая во внимание, что иеромонах Арсений стал в ряды их сторонников по проведению церковных реформ и что он имеет успешный опыт путешествий в дальние страны, а также справился с предыдущими заданиями, отправили его в октябре 1653 года на Афон. Они поручили ему привезти из библиотек афонских монастырей старые рукописные греческие православные богослужебные и богословские книги, а также велели купить там же кипарисные доски для написания на них икон. «Смысл инструкций, данных Арсению Суханову при отъезде на Афон патриархом Никоном и его сподвижниками Епифанием Славинецким и Арсением Греком, <...> сводился, по-видимому, к тому, чтобы разыскать в греческих книгохранилищах древние (прежде всего) списки самых разнообразных сочинений, которые могли бы послужить основой при решении многочисленных вопросов книжного исправления в России»³⁴⁰.

По мнению С.А. Белокурова, иеромонаху Арсению для осуществления задания были выделены по тем временам огромные средства — более четырёх тысяч рублей в виде «государевой денежной казны и государевых соболей», которые он в качестве царской милостыни должен был внести в афонские монастыри³⁴¹. Решение о поездке нашего паломника на Афон было принято в июле 1653 года, так как царскую милостыню для афонских иноков он получил 28 июля, и можно предположить, что был готов сразу же двинуться в дальнюю дорогу. Но выехал он только через три месяца, потому что всё это время решался вопрос о том, кто с ним поедет на Афон. Попутчиком ему был определён по указу

339 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. Указ. соч. Кн. 7. Т. 12. С. 86.

340 Фонкич Б.А. Греческо-русские культурные связи в XV–XVII вв. (Греческие рукописи в России.) М., 1977. С. 104.

341 Белокуров С. Указ. соч. С. 333–334, 340.

342 Павловский монастырь — мужская обитель во имя преподобного Павла Ксиропотамского, расположенная на западном склоне горы Афон, рядом с Дионисиевым монастырём. В настоящее время праздником обители является Сретение Господне, а ранее в разные времена монастырь был посвящён Христу Спасителю, Пресвятой Богородице и святому великомученику Георгию Победоносцу. Об основании монастыря есть три версии. Первая — в правление святого равноапостольного императора Константина Великого в этом месте иноком Стефаном был основан монастырь в честь Пресвятой Богородицы. Вторая — в кон. VIII в. обитель была основана неким преподобным Павлом, обитавшим в пустыне на этом месте. Третья — в нач. IX в. обитель основал преподобный Павел Ксиропотамский, который построил здесь храм в честь Сретения Господня. В 1259 г. обитель упоминалась в документах как монастырь Христа Спасителя, у которого были свои владения. В XIV в. обитель была разрушена пожаром, вызванным нападением пиратов, и перешла в подчинение Ксиропотамскому монастырю. В 1379 г. обитель начали восстанавливать два сербских монаха Герасим Родион и Антоний Пигас, после чего она обрела самостоятельность. В нач. XV в. обитель получила большую помощь от деспотов Фессалоник, а также сербского деспота Георгия Бранковича (1427–1456), на средства которого был построен новый большой каменный собор во имя святого Георгия Победоносца. Дочь деспота Георгия Мара была женой султана Мурада II и матерью султана Мехмеда II Завоевателя, сохраняла православную веру и делала в обитель богатые вклады. Она после завоевания турками Константинополя вывезла из него часть даров (смирну), принесённых волхвами Спасителю, а также другие святыни и передала их монастырю. В XVI–XVII вв. обители оказывали материальную помощь греческие, румынские, молдавские и сербские правители, а также русские государи. В период освободительной войны греков против Османской империи в 1821–1829 гг. монастырь пришёл в упадок и опустел. Он возродился только благодаря щедрым пожертвованиям русских императоров Александра I Павловича и Николая I Павловича. В 1839–1844 гг. был возведён главный монастырский храм в честь Сретения Господня. На территории обители и рядом с ним находятся 12 часовен. Монастырь имеет также два скита и несколько подворий. В обители хранятся часть Животворящего Древа

патриарха Никона находившийся в то время в Москве архимандрит афонского Павловского монастыря³⁴² Иоасаф. Кроме царской милостыни со старцем Арсением были посланы афонскому протату и в монастыри Святой Горы царские и патриаршие грамоты, в которых излагались просьбы о присылке в Москву древних церковных книг.

Итак, в октябре 1653 года иеромонах Арсений вместе с архимандритом Иоасафом и сопровождающими лицами, ибо царскую милостыню надо было тщательно охранять, а также с большим обозом выехал из Москвы в очередное паломническое путешествие, на этот раз на Афон. Путь его лежал по знакомой ему дороге через Путивль, далее на Киев, а оттуда в Яссы, куда он прибыл 4 февраля следующего 1654 года, потратив на преодоление этого расстояния вместо обычного месяца, как это было прежде, более трёх месяцев. «Такая медленность на этот раз в путешествии Суханова до Ясс, вероятно, зависела от багажа его — государевых соборей, которые, занимая немало места, требовали многих подвод и усиленной заботы об их охране, так как приходилось ехать чрез Малороссию, в которой ещё продолжались военные действия»³⁴³.

Приехав в Яссы, иеромонах Арсений пошёл для предъявления государевой проезжей грамоты к новому Молдавскому господарю Георгию Стефану³⁴⁴, который принял его с почётом и уважением, а также оказал содействие в благополучном проезде царского посланника по своим землям. Особую услугу Молдавский господарь оказал нашему паломнику, купив у него целый обоз государевых соборей, который он не мог реализовать в Яссах, а везти дальше не решался по вполне понятным причинам, связанным с большими трудностями по сохранению столь дорогого и громоздкого груза. «Получив деньги, Суханов поехал во Святую Гору сухим путём, взяв с собою из Ясс грека Ивана Панкратьева “для толмачества турецкого языка, да и для того, что с ним (Арсением) была государева казна немалая, а ехал он чрез турецкую землю в чернеческом образе; и если бы турки

Креста Господня, честные мощи угодников Божиих, святыне кресты, много чтимых икон, среди которых выделяются образы Пресвятой Богородицы Мироточицы и святого Георгия Победоносца. В библиотеке монастыря и его скитов хранятся свыше 500 рукописей и 12 500 томов редких печатных книг. Обитель преподобного Павла занимает 14-е место среди афонских монастырей.

343 Белокуров С. Указ. соч. С. 336.

344 Георгий Стефан (+ 1668) — господарь Молдавии в 1653–1658 гг. В 1653 г. он, будучи логофетом, организовал заговор против своего предшественника господаря Василия Лупу и сверг его с помощью войска князя Трансильвании Ракоци II и господаря Валахии Матвея Бассараба. Придя к власти, он установил добрососедские отношения с гетманом Б.М. Хмельницким и стремился к получению русского подданства. В 1656 г. он послал посольство к царю Алексею Михайловичу с просьбой принять Молдавию в состав Московского царства. Турецкий султан Мехмет IV, узнав об этих переговорах, низложил господаря Георгия Стефана.

345 Белокуров С. Указ. соч. С. 337–338.

346 Балканский полуостров расположен в Южной Европе, омывается Адриатическим, Ионическим, Мраморным, Чёрным, Эгейским морями. Северная граница полуострова проходит от Триестского залива к р. Сава и далее по Дунаю до его устья. В Греции находятся крупные полуострова Пеллопоннес и Халкидики, на последнем расположена Святая Гора Афон. Большую часть Балканского полуострова занимают горы: Динарское нагорье, Пинд, Сербское нагорье, Стара-Планина, Родопы и др.

347 Ктитор — в данном случае имеется в виду создатель, основатель обители или крупный вкладчик.

348 Белокуров С. Указ. соч. С. 341–343.

349 Там же. С. 343–344.

350 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. Там же. Кн. 7. Т. 12. С. 86; Евгений (Болховитинов), Киевский митр. Исторический словарь о бывших в России писателях духовного чина греко-русской церкви // Друг просвещения. 1805. Т. I. С. 206 и др.

351 Белокуров С. Указ. соч. С. 349.

подметили у него, Арсения, деньги — отняли бы; а у торговых людей они денег не отнимают”. На случай, если бы турки “подметили”, он уговорился с Панкратьевым, чтобы тот называл их своими и говорил, что едет с товаром»³⁴⁵.

Иеромонах Арсений, имевший опыт путешествий по территории Османской империи и хорошо знавший турецкие обычаи, продумал меры предосторожности, и поэтому ради сохранения государевой казны и достижения своей цели принял на себя роль купца, придав всей своей паломнической группе вид торгового каравана. А чтобы всё выглядело натурально и естественно, пригласил к себе в компанию местного греческого купца, которого хорошо знали турецкие власти. Перед отъездом из Ясс иеромонах Арсений с гонцом послал в Москву, как обычно, отписку в Посольский приказ, в которой информировал царя и патриарха о своём пребывании в Молдавии.

Выехали они из Ясс в 20-х числах февраля 1654 года и сухим путем через горы Балканского полуострова³⁴⁶ прибыли благополучно на Афон в середине апреля, преодолев весь путь почти за два месяца. Приехав на Афон, иеромонах Арсений подал на рассмотрение протату Святой Горы грамоты царя Алексея Михайловича и патриарха Никона, а также передал царскую милостыню. Московские грамоты, а особенно богатая милостыня, произвели сильное впечатление на афонских монахов, которые благосклонно отнеслись к просьбе царя и патриарха о приобретении части древних церковных книг, хранившихся в святогорских обителях. Они разрешили иеромонаху Арсению самому выбирать во всех монастырских библиотеках рукописи для отправки их в Москву. В течение двух месяцев царский посланник посетил все монастыри Святой Горы, поклонился их святыням и проделал колоссальную работу по изучению фондов афонских библиотек и отбору необходимых рукописных книг. Отобранные рукописи он помечал своим именем и вводил свою порядковую нумерацию, а иноки монастырей, отдававших свои книги, помечали их, надписывая названия обителей.

«Всех рукописей было отобрано Сухановым из афонских библиотек, как писали патриарху Никону афонские старцы, 498, в одних библиотеках больше, в других менее <...>. По окончании осмотра Арсением афонских библиотек святогорские старцы “любезно и честно с миром” отпустили его в Москву вместе с “многим богатством божественных книг, Богу молящесе не престанем, да мирно его сохранить и здрава представить”. С ним они послали от себя в Москву архимандрита Есфигменского монастыря Анфима, который должен был содействовать Арсению в благополучном доставлении рукописей в Москву, и грамоту к патриарху Никону, в которой, уведомляя об исполнении его желания и посылке в Москву рукописей, несмотря на заклятия ктиторов³⁴⁷ “не износить их от Афонской горы”, просили себе милостыни. Впрочем, Арсений и архимандрит Анфим повезли в Москву не все отобранные первым рукописи, именно — рукописи Павловского и Хиландарского монастырей (7 греческих и 29 славянских) были доставлены чрез некоторое время самими архимандритами этих монастырей, так как “множества ради тогда с ним (Арсением) носящих от Святой Горы книг” он не взял их с собою, а велел им “самим носить”. С другой стороны известно, что некоторые рукописи, отобранные Сухановым, почему-то не были доставлены в Москву. Чем это было вызвано — известий не имеем»³⁴⁸.

Итак, иеромонах Арсений вместе с афонским архимандритом Анфимом и греческим купцом Иваном Панкратьевым в середине июня 1654 года на кораблях покинули гостеприимный Афон, и уже 29 июля они находились в Константинополе. Нам неизвестна причина, по которой наш паломник изменил обратный маршрут, можно только предполагать, что, имея столь объёмный груз, он считал более целесообразным возвращаться по морю, а не преодолевать горы. По мнению С.А. Белокурова, в Константинополь он мог захватить «для покупки кипарисных досок и “церковных вещей”, в том числе и “греческих печатных книг”, которые, при отъезде его из Москвы, ему велено было купить»³⁴⁹. В столице Османской империи «лихие люди» донесли султану на нашего паломника какой-то навет, и поэтому турецкая стража намеревалась его арестовать, но известный нам греческий купец Фома Иванов Бобалярис спрятал царского посланника и его спутников, а потом, в начале августа, тайно отправил их морем из Константинополя. В конце августа они прибыли в Яссы, где находились до конца ноября, по-видимому, не выезжая оттуда ранее из соображений безопасности. Покинув Яссы, они поехали по территории Украины, где в то время шли военные действия, и благополучно добрались в конце января в Путивль, откуда через Вязьму 22 февраля 1655 года прибыли в Москву.

В этом месте нам надо остановиться и обратиться к двум взаимосвязанным важным вопросам, которые касаются и первого, и второго паломничества иеромонаха Арсения (Суханова). Речь идёт о количестве его посещений Святой Земли и о поручении патриарха Никона нашему паломнику привезти в Москву из Иерусалима модель храма Воскресения Христова, которая впоследствии послужила образцом при построении Воскресенского собора в Ново-Иерусалимском монастыре, а также моделей кувуклии над Гробом Господним и храма Рождества Христова в Вифлееме. Ряд исследователей неверно считали, что старец Арсений дважды побывал в Святой Земле и из второго паломничества привёз не только афонские книжные сокровища, но и указанные модели³⁵⁰. С.А. Белокуров убедительно доказал, что второе путешествие на Православный Восток иеромонаха Арсения «ограничилось одной Афонской горой, и потому опять оказывается неверным существующее в нашей литературе мнение, основанное на неправильном понимании слов предисловия к московскому Служебнику 1655 г.»³⁵¹.

В чём же состоит это непонимание исследователей, интересовавшихся деятельностью нашего паломника, по мнению С.А. Белокурова? В предисловии к Служебнику, исправленному и изданному в Москве в 1655 году по благословению патриарха Никона, ещё при жизни иеромонаха Арсения, рассказывается о его втором афонском путешествии и ничего не сообщается о его первой паломнической поездке на Православный Восток. Со временем это предисловие стало первоисточником для многих исследователей, которые объединили два путешествия старца Арсения и их результаты. Поэтому

352 Белокуров С. Указ. соч. С. 1–3.

353 Леонид (Кавелин), архим. Историческое описание Воскресенского, Новый Иерусалим именуемого, монастыря. М., 1876. С. 327; Белокуров С. Указ. соч. С. 308.

354 Белокуров С. Указ. соч. С. 17.

355 Ивановский Н.И. Предисловие к Проскинитарию Арсения Суханова // ППС. СПб., 1889. Вып. 21. С. XI.

356 Белокуров С. Указ. соч. С. 430.

357 Иверский монастырь — мужская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, расположена на берегу небольшого залива в северо-восточной части Афона. Обитель была основана на месте древнего монастыря святого Климента в кон. X в. выходцами из Грузии Иоанном Варасваци и его сыном преподобным Евфимием Иверским и Афонским. Вновь устроенную обитель пришёл инок Иоанн Торникий, который в миру был знатным человеком, крупным военачальником и приближённым грузинского царя Давида III Куропалата († 1001). Византийский император Василий II Болгаробойца (976–1025) обратился к царю Давиду с просьбой о помощи против восставшего полководца Варды Склира. В 979 г. Иоанн Торникий был вызван в Грузию и возглавил войско царя Давида, которое разгромило мятежников, после чего он вернулся в обитель. Император Василий и царь Давид в благодарность за помощь внесли в обитель щедрые пожертвования, на которые монастырь был полностью отстроен. В перв. пол. XI в. при игумене Георгии Варзаваче в обители было завершено строительство соборного храма в честь Успения Пресвятой Богородицы, сохранившегося до наших дней. Монастырь называется Иверским, потому что его основали выходцы из Грузии, которые и в последующие времена жили здесь, наиболее известные — преподобный Георгий Святогорец (Мтацминдели), Георгий Мцире и др. Иверскому монастырю решениями прота на попечение в XI–XIV вв. были переданы много монастырей и скитов Афона. В нач. XIV в. обитель была разорена набегами пиратов и пришла в упадок, но, благодаря помощи византийских императоров, её восстановили, в 1357 г. она была передана в управление грекам. После падения Византийской империи монастырь пришёл в запустение, в XVI–XVII вв. существенную поддержку обители оказывали русские государи, особенно царь Алексей Михайлович. В 1821 г.

в период Освободительной войны греков против Османской империи монастырь был разорён, два больших пожара 1845 и 1865 гг. усугубили его положение. Во втор. пол. XIX в. обитель была восстановлена. На территории обители находится 17 часовен. В часовне в честь Пресвятой Богородицы Вратарницы хранится чудотворная Иверская икона Божией Матери. Эта часовня стоит на том месте, где она была явлена чудесным образом иверскому пустыннику Гавриилу. Монастырю также принадлежит скит святого пророка Иоанна Предтечи. В обители хранятся бесценные христианские святыни: орудия Страстей Господних, часть Его хламиды, часть колонны бичевания, а также 147 частиц мощей святых угодников Божиих. В библиотеке обители хранятся более 2000 древних рукописей и свыше 20 000 редких печатных книг. Иверская обитель занимает третье место в иерархии афонских монастырей.

358 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. Указ. соч. Кн. 7. Т. 12. С. 86–87.

359 Исаак Сирий (VI в.) — святой, епископ Ниневиийский. Практически всю свою жизнь провёл в пустыне, проведя на епископской кафедре несколько месяцев. Ведя созерцательную и безмолвную жизнь, отдавая себя только Богу, он достиг духовного совершенства, понимание которого он выразил в своих многочисленных литературных произведениях, написанных на сирийском языке. Память 28 января.

360 Прокофьев Н.И. Комментарий. Записки русских путешественников XVI–XVII вв. М., 1988. С. 450.

361 Белокуров С. Указ. соч. С. 349–416.

362 Печатный двор — название первой в Московском царстве типографии, основанной в стольном граде ок. 1553 г. царём Иваном IV Васильевичем Грозным и святителем Макарием, митрополитом Московским и всея Руси. В Москве на государевом Печатном дворе работали ныне знаменитые русские первопечатники Иван Фёдоров и Пётр Мстиславец. Они и напечатали первые русские книги, среди которых был всемирно известный «Апостол», имевший впервые выходные данные. После 1568 г. Печатный двор переехал вслед за царём в Александрову слободу, где продолжил работу. В Москве печатание книг возобновилось только в 1587 г. После Смутного времени здание для Печатного двора было отстроено в 1614 г. заново, т.к. старое было

сожжено польскими захватчиками. При Печатном дворе в нач. XVII в. была создана Правильная палата, имевшая целью правку, редактирование и подготовку книг к печати. При палате существовала библиотека из рукописных греческих и древнерусских книг. В кон. XVII в. Печатный двор стал называться типографией.

363 Фонкич Борис Львович — современный исследователь, ведущий специалист и руководитель Центра «Палеография, кодикология, дипломатика» Института всеобщей истории РАН.

364 Фонкич Б.Л. Греческие рукописи и документы в России в XIV — начале XVIII в. / Отв. ред. Л.А. Коробенко. М., 2003. С. 149. (Россия и Христианский Восток. Библиотека. Вып. 4).

365 Келарь — должностное лицо в православном монастыре. Изначально келарь отвечал за размещение монахов в кельях, за их состояние и благоустройство. Со временем функции келаря стали увеличиваться, он стал заведовать монастырскими припасами, кухней, которая получила название келарня, управлять финансами и хозяйственной деятельностью, а также осуществлять внешние или светские связи монастыря. Должность келаря на протяжении всей истории русских православных монастырей имела большое значение в составе монастырского управления. Келарь Троице-Сергиева монастыря в XVII в. имел очень большое значение и считался в иерархии Русской Православной Церкви фигурой, входящей в ближнее окружение царя и патриарха.

родились две точки зрения: первая — что он совершил одну поездку в Палестину, из которой привёз и древние рукописи, и модели из Святой Земли; вторая — что он дважды побывал в Иерусалиме и во время второго путешествия привёз модели храмов³⁵². Таким образом, если принимать во внимание труды иеромонаха Арсения и мнение С.А. Белокурова, а для этого есть все основания, то можно утверждать, что наш старец в период своего последнего паломнического путешествия на Афон не был в Иерусалиме, а значит, и не мог привезти оттуда модель храма Воскресения Господня, равно как и другие модели. Однако они в реальности существовали, о чём писали архимандрит Леонид (Кавелин) и С.А. Белокуров: «Местонахождение моделей в Москве нашими писателями сперва указывалось или в “патриаршей палате” или “при мастерской и оружейной палате”. Теперь они находятся в музее церковных древностей, устроенном отцом архимандритом Леонидом в Воскресенском (Новый Иерусалим) монастыре»³⁵³.

Некоторые исследователи указывали на то, что иеромонах Арсений привёз из Святой Земли не модели, а произведённые им обмеры, в виде тщательно нарисованных планов храма Воскресения Христова, а также кувуклии над Гробом Господнем и храма Рождества в Вифлееме³⁵⁴. Согласуется с этим упоминание Н.И. Ивановского о том, что «на последнем 368 листе его же рукою изображён масштаб Иерусалимского храма с надписью: “сажень, им же смеряна церковь Христа Воскресения в Иерусалиме”»³⁵⁵. Видимо, эта точка зрения наиболее близка к действительности, так как весьма сомнительно, чтобы из своего первого паломничества наш иеромонах смог привезти какие-либо объёмные вещи, учитывая то обстоятельство, что на возвратном пути он был дважды ограблен и прибыл на Русь практически без багажа. Представляется вероятным, что на основании замеров и описаний, сделанных нашим паломником в Иерусалиме, русские мастера изготовили модели, о которых идёт речь и одна из которых до сих пор находится в музее Ново-Иерусалимского Воскресенского монастыря. Однако есть ещё одно мнение, принадлежащее С.А. Белокурову: «Все эти модели сделаны из одинакового материала и одинаковым же образом украшены и, вероятно, составляют работу одного и того же лица. Те объяснения, которые написаны на них, не во всём согласны с сведениями, находящимися в проскинитарии Суханова, что даёт основание подозрению в том, чтобы эти модели вообще когда-либо были привезены Арсением. Поэтому возможно, что они были доставлены в Москву не Арсением, а кем-либо другим...»³⁵⁶

Итак, иеромонах Арсений привёз из своего последнего паломнического путешествия большое для того времени количество рукописных книг. Вот что об этом написал митрополит Макарий (Булгаков): «Более всего книжных сокровищ нашёл Арсений на Афоне в монастырях Ватопедском, Хиландарском, Иверском³⁵⁷, Пантократоровом, Русском, Павловском и других, и оттуда доставлено было в Москву до 500 древних греческих книг. В числе их находились книги библейские, творения святых отцов и книги собственно богослужебные: Службники, Требники, Уставы, Часословы, Триоди, Минеи и другие. Некоторые из этих книг писаны были за 400 лет, другие за 500, или 600, или 700 лет и более, а одно Евангелие даже за 1050 лет»³⁵⁸. Среди рукописных книг, доставленных в Москву иеромонахом Арсением, мы видим творения Отцов Церкви и наиболее известных христианских богословов: Иоанна Златоуста, Василия Великого, Иоанна Лествичника, Дионисия Ареопажита, Исаака Сирина³⁵⁹, Иоанна Дамаскина, Афанасия Великого, Григория Нисского и других. Н.И. Прокофьев написал о составе книг, доставленных старцем Арсением, следующее: «Был послан русским правительством и патриархом Никоном на Афон за греческими рукописями (1653–1655), откуда привёз в Москву более 500 различных греческих и славянских рукописей VIII–XVII вв., в том числе сочинения Гомера, Софокла, Эсхила, книги по медицине, истории, риторике, богослужебные и др.»³⁶⁰. Добавим к этому, что в перечне привезённых рукописных книг находились труды Аристотеля, Аристида, Геродота, Гесиода, Демосфена, Плутарха, Фукидида и других классических авторов. Наиболее полный перечень и подробный анализ состава рукописей, привезённых иеромонахом Арсением из паломнического путешествия на Афон, на наш взгляд, привёл в своём замечательном научном труде С.А. Белокуров³⁶¹. А сам комплект привезённых нашим паломником книг свидетельствует об энциклопедической образованности, отразившейся в подходе русского монаха-книжника к отбору древних рукописей для вывоза в Московское царство, даже если его консультировали по этому поводу советники патриарха Никона и учёные люди на Печатном дворе³⁶² перед отъездом на Афон.

Современный исследователь Б.Л. Фонкич³⁶³, изучая состав рукописных книг с пометой иеромонаха Арсения, которые остались в библиотеке афонского Иверского монастыря, сделал важный вывод о целях второго путешествия нашего паломника: «Арсений Суханов стремился отбирать на Афоне прежде всего не рукописи для непосредственной подготовки новых изданий литургических текстов, а книги, содержащие самые разнообразные сочинения церковной и светской литературы, главным образом, греческой древности и средневековья, — для создания в Москве подлинно фундаментальной библиотеки, необходимой при той огромной и разноплановой работе по реформированию русской культуры, которая предполагалась в России в середине XVII столетия».³⁶⁴ Итак, иеромонах Арсений (Суханов) в 1653–1655 годах совершил второе паломническое путешествие на Афон и в Константинополь, во время которого приобрёл и доставил в Москву около 500 древних рукописных книг, ставших украшением патриаршей библиотеки и, безусловно, обогативших русскую культуру.

Обязательный и чёткий иеромонах Арсений, конечно же, написал отчёт царю и патриарху о своей поездке на Афон, но, к сожалению, об этом возможном документе пока ничего неизвестно. Патриарх Никон высоко ценил своего посланника и доверял ему, поэтому после возвращения из второго паломничества в 1655 году определил его справщиком церковных книг и вскоре назначил келарем³⁶⁵ Троице-Сергиева монастыря. Через пять лет после этого назначения, в начале 1661 года, по указу царя Алексея Михайловича иеромонах Арсений был определён управляющим Печатным двором, ко-

366 Архидиакон Павел Алеппский имел в виду в этом месте своей книги патриарха Никона.

367 Архидиакон Павел Алеппский в этом месте допустил неточность, т.к. в это время Арсений (Суханов) уже был иеромонахом.

368 Архидиакон Павел Алеппский в этом месте писал о Святой Горе Афон.

369 Архидиакон Павел Алеппский в этом месте допустил ошибку, т.к. иеромонах Арсений (Суханов) не был на Синае.

370 Павел Алеппский. Указ. соч. С. 374–375.

который он возглавлял до 1664 года. В конце 1664 года наш старец оставил государеву службу и удалился на покой в Троице-Сергиев монастырь, где скончался 14 августа 1668 года и здесь же был погребён. Своё личное собрание рукописей он завещал родному монастырю, где провёл последние годы жизни.

Архидиакон Павел Алеппский, современник иеромонаха Арсения, в своей книге «Путешествие Антиохийского патриарха Макария в Россию в половине XVII века, описанное его сыном архидиаконом Павлом Алеппским», писал о путешествии нашего паломника как о широко известных событиях в Москве и дал ему высокую оценку. Представляется уместным, завершая рассказ о паломнических путешествиях замечательного русского книжника, привести здесь отрывок из книги архидиакона Павла об иеромонахе Арсении. «В последнее время он ³⁶⁶ <...> отставил от должности келаря монастыря Св. Троицы и заточил его в один монастырь, хотя тот по своему значению был третьим правителем, ибо в этой стране считают трёх правителей: царя, патриарха и келаря Св. Троицы. <...> Патриарх поставил на его место келарем архидиакона ³⁶⁷ Арсения (Суханова), который приезжал в нашу страну с Иерусалимским патриархом и из Алеппо поехал в Грузию. По прибытии его в Москву патриарх и царь созвали собор и послали Арсения на Св. Гору ³⁶⁸ с обильной милостыней для монастырей и письмами на имя настоятелей их (с просьбой) дать Арсению, сколько они могут, древних греческих книг, так как этот патриарх и царь, чрезвычайно любя греческие обряды, с течением времени заметили, что в их книгах произошли искажения. Они слышали, что на Св. Горе собраны все греческие книги, и послали этого человека приобрести из них все редкостные и замечательные. Он отправился и добыл около пятисот важных книг разного рода. Мы встретили его, когда он проезжал по Валахии. Затем он поехал в Константинополь, где всё рассмотрел, а оттуда отправился в обратный путь, захватив с собой по поручению патриарха множество кипарисных досок для икон, ибо кипарис очень ценится в этой стране. Наконец, он приехал (в Москву), привезя с собой все эти вещи. Книги были помещены в особом хранилище. У московитов есть переводчики из греков, которые переводят книги одну за другой, печатают и выпускают в свет. За эти две услуги, оказанные архидиаконом Арсением, именно: что его посылали на Синай ³⁶⁹, в Египет, Иерусалим, в нашу страну и в Грузию, чтобы достоверно узнать положение этих стран, и за эту вторую услугу патриарх наградил его тем, что поставил на самую высшую степень. «Нет дара, кроме как от Отца светов» ³⁷⁰.

ПАЛОМНИЧЕСТВО В СВЯТУЮ ЗЕМЛЮ ИЕРОДИАКОНА ИОНЫ МАЛЕНЬКОГО

Вместе с иеромонахом Арсением (Сухановым) в составе свиты Иерусалимского патриарха Паисия из Москвы 10 июня 1649 года выехал иеродиакон Иона по прозвищу Маленький, совершивший путешествие на Православный Восток и описавший своё паломничество в замечательном литературном труде под названием «Повесть и сказание о походе в Иерусалим и во Царьград со Иерусалимским патриархом Паисеем Троицкого Сергиева монастыря чёрного диакона Ионы по-реклому Маленкого и о возвращении его оттуда в богоспасаемый и славный в царствующий великий град Москву», который для краткости мы будем называть «Повесть Ионы Маленького». В своей повести иеродиакон Иона подробно рассказал читателю об обстоятельствах, которые возбудили в нём надежду совершить паломничество в Святую Землю и дали возможность её реализовать: «В лета 7157-го году (1649) месяца марта в день приезжал в Московское государство ис Палестины от святого Гроба Господня Иерусалимский патриарх Паисий к благочестивому и христолюбивому великому государю царю и великому князю Алексею Михайловичу всеа Руси для милостыни. И ево государевым повелением Иерусалимский патриарх был в дому Живоначальные Троицы у великих чудотворцев Сергия и Никона во святой и Великий пост. И в то время мне грешному и недостойному и последнему во всех мнисех иноку Ионе, работающу священнодиаконом в дому Пресвятой Троицы, и случися патриарху ходити по церквам молитися. И егда вниде в церковь Успения Пресвятой Богородицы, мне ж недостойному держащу ево под руку и сказующу ему той церкви строение и в ней службы, он же глагола ми тако: “ты указуеши ми церковь, аз же ти укажу тако и гроб Пресвятыя Богородицы, аще ли восхощеши”. Аз же ему поклонихся до земли и целовав ево руку. И от того часа приеде ми велие желание, и восхотех видети святой град Иерусалим, ово ж и научения ради греческаго языка и грамоты; он же даде ми слово, еже довести до Гроба Господня. И возвратися патриарх в царствующий град Москву, аз же убогий остася во обители Живоначальные Троицы. И того ж году великий государь царь и великий князь Алексей Михайлович всеа Руси был в дому Живоначальные Троицы в день пятдесятный ³⁷¹. И я грешный дерзнул у государя милости просить об отпуске во Иерусалим. И милосердный государь царь пожаловал, поволил мне убогому желание своё совершити. И по ево государеву указу отпущен я со Иерусалимским патриархом. И поидоша от царствующаго града Москвы в путное шествие мая в 10 день» ³⁷².

Перед нами очень интересное вступление в «Повесть Ионы Маленького», в котором весьма подробно описываются обстоятельства, позволившие автору совершить паломничество в Святую Землю, что в древнерусских хождениях встречается достаточно редко. Итак, во время паломничества Иерусалимского патриарха Паисия в Троице-Сергиев монастырь в марте 1649 года он дал слово довести своего вожа, иеродиакона Иону, до Гроба Господня в Иерусалим. В День Святой Троицы, во время традиционного паломничества в Троице-Сергиев монастырь, совершаемого русскими царями и великими князьями к этому времени более двух с половиной веков, туда на богомолье прибыл государь Алексей Михайлович. «Иона осмелился подать царю челобитную: “...вера мне, государь, Гробу Господню помолитися и святым местом поклонитися. Жалует меня, государь, патриарх Иерусалимский: емлет с собою. Милосердный государь царь и великий князь Алексей Михайлович всеа Руси, пожалуй меня нищего своего богомольца, вели, государь, отпустить

371 В день пятидесятый — День Святой Троицы, Пятидесятница.

372 Повесть Ионы Маленького // ППС. СПб., 1895. Т. XIV. Вып. 3. Вып. 42. С. 1.

373 Долгов С.О. Вступ. статья. ППС. СПб., 1895. Т. XIV. Вып. 3. Вып. 42. С. II.

374 Повесть Ионы Маленького... С. 2.

375 Там же. С. 3.

376 Силистрия (Силистра) — город-порт на Дунае, возник как древнеримская крепость, известная под названием Дуросторум. В византийскую эпоху крепость именовалась Доростолон или Дриства. Болгары дали ей имя Дерстер. В русских летописях известна как Дерестер. В XV–XIX вв. город находился на территории Османской империи. В настоящее время Силистрия является административным центром Болгарии.

377 Повесть Ионы Маленького... С. 3.

378 Варна — город-порт на Чёрном море, известен с VI в. до Р.Х. как древнегреческая колония Одессос, а в древнеримский период — крепость Тибериополь. Болгары назвали его Варна. В XV–XIX вв. находился на территории Османской империи. В настоящее время Варна является главным морским портом Болгарии.

379 Повесть Ионы Маленького... С. 3.

380 Там же. С. 4.

381 По Ускому морю — иеродиакон Иона объединил в единое название Мраморное море и пролив Дарданеллы.

382 От Ираклии — имеется в виду город Гераклея во Фракии, на берегу пролива Дарданеллы.

383 Ксения († втор. пол. V в.) — преподобная, в миру Евсевия, диакониса в городе Милассе. Память 24 января.

384 До Калиполи — имеется в виду город-порт Галлиполи на европейском берегу входин пролив Дарданеллы из Мраморного моря.

385 Бугазыи (тюрк. бугаза — пролив, вход в пролив или залив) — в данном случае имеется в виду пролив Дарданеллы. Это понятие принимало форму наименования, так, например, Бугаз назывался пролив, соединяющий Кубанский лиман с Чёрным морем, и залив рядом с г. Одесса.

386 Ени град — возможно, что иеродиакон Иона имел в виду г. Абид (Абидос); в настоящее время — турецкий г. Чанаккале.

и милостыню дать. Царь государь, смилуйся!» И милосердный царь-государь Иону пожаловал: поволит ему желание своё совершити, велел отпустить его с патриархом Паисием и дать государева жалования на милостыню два рубля. 13-го мая состоялось распоряжение государя об отпуске Ионы и выдаче ему жалования на милостыню, 17-го деньги были выданы, а 10-го июня Иона Маленький с патриархом Паисием и иеромонахом Арсением Сухановым выехали из Москвы»³⁷³.

В «Повести Ионы Маленького» день его отправления из Москвы указывается 10 мая, но документально известно, что патриарх Паисий покинул столичный град Московского царства вместе со своей свитой 10 июня, то есть на месяц позднее. По мнению С.О. Долгова, вероятно, наш паломник свой отъезд стал считать со дня выхода из Троице-Сергиева монастыря, испросив по обычаю благословение игумена на паломничество, что, впрочем, должно было произойти ранее, до обращения иеродиакона Ионы с челобитной царю.

Иеродиакон Иона Маленький вместе с иеромонахом Арсением в свите Иерусалимского патриарха Паисия в конце августа 1649 года прибыл в Яссы. Здесь он жил в монастыре, ставшем резиденцией патриарха, более полутора лет. Причину столь долгой задержки автор «Повести Ионы Маленького» объяснил следующим образом: «Патриарху же косящу страха ради турскаго, ово же бояся и патриарха Цареградского, занеж между собою велию вражду имущее; мне ж убогому скорбящу законения ради патриархова»³⁷⁴. Насколько объяснение выразительно написано, настолько оно и верно, но мы уже подробно ранее освещали эту тему, поэтому не будем здесь на ней останавливаться. В отличие от иеромонаха Арсения (Суханова), который до своего отъезда в Святую Землю практически постоянно находился в движении, выполняя поручения царя и патриарха, иеродиакон Иона Маленький всё это время пребывал в монастыре в Яссах, ожидая смиренно обещанного ему патриархом Паисием паломнического путешествия в Святую Землю. Прождав безрезультатно полтора года, он со слезами на глазах взмолился к патриарху Паисию, прося отпустить его или в Иерусалим, или в Москву. Предстоятель Иерусалимской Церкви своё слово сдержал и отправил нашего паломника в Палестину, выделив ему в качестве сопровождающего своего монаха, араба по происхождению, по имени Иоаким, хорошо знавшего греческий и турецкий языки, и снабдив в дорогу грамотами: «...провождения ради до Царяграда и до Иерусалима»³⁷⁵.

Итак, великим постом на праздник Благовещения Пресвятой Богородицы 25 марта 1651 года два монаха, русский и араб, покинули Яссы, добрались до Дуная, через который переправились под Силистрией³⁷⁶. По Дунаю в то время проходила граница между Османской империей и Волошским княжеством, и поэтому в турецком пограничном городе Силистрии находилась таможня. Иеродиакон Иона описал город и таможню следующим образом: «...ту берут со всякого чернца по два яфимка, а со всякого тавару и з денег пошлины десятое емлют. И в том граде христиане — болгаре, и подворье патриарха

387 Белое море — имеется в виду Средиземное море; иеродиакон Иона, видимо, не делал различия между Эгейским морем и Средиземным морем.

388 Милитин — речь идёт об острове Лесбос и его главном г. Митилини.

389 Хио остров — имеется в виду остров Хиос и его одноименный главный город-порт.

390 До Покрея городка — небольшой город на севере Египта, расположенный в дельте Нила, в настоящее время называется Эль-Мансура и является административным центром мухафаза Дакахлия в Египте.

391 Мски, мска (церк.-сл.) — мул, лошак.

392 Повесть Ионы Маленького... С. 4–6.

393 Долгов С.О. Указ. соч. С. IV.

Иерусалимского: храм Пресвятыя Богородицы. Тут живут чернцы, збирают милостыню на Гроб Господень...»³⁷⁷. Из Силистрии наши паломники благополучно пришли на Страстной неделе в Варну³⁷⁸ и там же встретили Пасху Христову.

В Варне с иеродиаконом Ионой случилась совершенно неожиданная беда: иерусалимский монах Иоаким покинул по непонятной причине своего спутника, оставив его одного в незнакомом городе без сопроводительных грамот патриарха Паисия, не имея которых далее легально путешествовать было невозможно. Помог нашему паломнику в этой сложной ситуации митрополит Варненский, которому он представил грамоты московского царя и русского патриарха в качестве доказательства своих намерений совершить паломничество в Святую Землю. Вот как автор повести описывает своё непростое положение и каким образом он вышел из него: «И вражим наваждением аз убогий многую беду подъял от спутника своего, от старца, с которым патриарх мя отпустил: оставил меня единого в Варне. Милосердие надо мною учинил в той беде митрополит Варневской, для государского величества и для патриарших грамот, и на корабле турецком отпустил к Царюграду с чёрным попом своим; аз же тому попу работным обычаем являлся, да не познают мя турки»³⁷⁹. Таким образом, митрополит Варненский отправил иеродиакона Иону под видом слуги своего священника на турецком корабле в Константинополь.

Наш паломник без приключений доплыл до Константинополя, где священник из Варны отвёл его на подворье Иерусалимского патриарха и сдал с рук на руки игумену Игнатию, который, по-видимому, был заранее извещён о приезде русского инока и поэтому радушно его принял. Иеродиакон Иона, рассчитывая на то, что его информация может быть полезна последующим по этому пути в будущем русским паломникам, указал точное местонахождение подворья: «А то Иерусалимское подворье в самом Цареграде, а улица словоет Фонарь»³⁸⁰. В «Повести Ионы Маленького» практически отсутствует описание Константинополя, в смиренном сердце автора негодование против превращения столицы Вселенского Православия в центр мусульманского мира выразилось молчанием. Он прожил в столице Османской империи двенадцать дней, в течение которых встретился с Константинопольским патриархом Парфением II и получил у него благословение.

И ещё одна удивительная встреча произошла у нашего паломника в Константинополе: случайно на Иерусалимское подворье пришёл монах Иоаким, бросивший его в Варне на произвол судьбы и не ожидавший здесь застать оставленного им спутника. Иеродиакон Иона простил предательство монаха Иоакима и тем более не стал описывать в своей повести тягостную сцену встречи, написав лишь следующее: «...яз с ним смирился».

Из Константинополя старанием Игнатия, игумена подворья Иерусалимского патриарха, наш паломник вместе с тем же монахом Иоакимом отправляется на корабле в далёкое морское путешествие. Иеродиакон Иона весьма интересно описал свой дальнейший путь: «...И идохом по Ускуму морю³⁸¹, по правую сторону Царяграда, и до Ираклия³⁸² града; ту лежат мощи преподобныя Ксении³⁸³ и доньине. А от Ираклии до Калиполи³⁸⁴, а от Калиполи до Бугазыи³⁸⁵, еже есть Ени град³⁸⁶, то есть устье из Ускаго моря выти на Белое море³⁸⁷. Той Ений град стоит на том устии по обе стороны Ускаго моря, устроен для приходу иных земель ратных, турецкая великая сторожа. От Царяграда до того места сказывают 300 вёрст. А то Уское море именуется пролива, ис Чёрнаго моря в Белое море течёт; и по обе стороны тое проливы от Царяграда и до Бугазы городки многие. А вышед на Белое море, направо путь к Солуню и ко святой Афонской горе, и к Риму, а налево ко святому граду Иерусалиму. И Божиею милостию доидохом до великаго Милитина острова³⁸⁸, а в Милитине острове есть и не один град, обилен всем и многоплоден: лимону и наранжи и виноград и масляничных древ много, и мушкатное питие строят; и в том острове пребыхом 2 седмицы дней. И есть в том острове вода тепла велми, течёт из горы каменная в море, а над нею устроено 2 полаты, и вода в них впущена, и люди мыютца подобно бани. А от того острова на Хио остров³⁸⁹, или Сакыз именуемо, в нём же родитца мастика: изобилен доволно; а большая часть в том острове греков и фрягов. А от того острова приидохом на Родос остров, и Божиею милостию храними в Египетския страны добрым ветром преплыхом в 4 дни. А от Родоса острова до Покрея городка³⁹⁰, и ту исходят из большого карабля, и на малом египетцком карабле превезохомся на устье великие реки Нил, на ней же град Решит, от моря 15 вёрст <...>. И в том граде пребыхом 12 дней. И от того места до великие Александрей 30 вёрст. И в том граде Решити есть от патриарха Иерусалимскаго старцы, збирают милостыню с караблей на Гроб Господень и закупают запас: сахар и воск и рыбу, и отпускают в Иерусалим, и нас приняли с радостию. <...> А от того града на верблюдах ехали до Дамьяти града по Египецкой стороне Арапскою землёю. А Дамьят град стоит на 3-м устии Нила реки: 1-е устье под Александреею течёт, а другое под Решит град, а 3-е под Дамьят град; та река Нил течёт 3-ма устии в море Белое, и в той реке рыбы множество. И от тех мест на Белое море в корабле перевезохомся до Яфы, еже есть Иония, на бреже Белого моря пристанище. И тут вышед ис корабля по седми яфимков со всякого человека, а с немец по 20 яфимков. И от того места садятца на мулари и на мски³⁹¹ и на верблуды»³⁹².

Из Яффы до Иерусалима наш старец-паломник добирался верхом то ли на верблюдах, то ли на мулах через Ремли и Эммаус (Никополис), и наконец «10 мая 1651 года, ровно через два года после своего отъезда из обители преподобного Сергия, видит наш инок исполнение своего обета: с радостными слезами вступает он в Иерусалим через полуденные, Вениаминовы врата»³⁹³. Из описания пути иеродиакона Ионы становится ясна причина выбора маршрута его следования. Причина эта состоит в следующем: путь нашего паломника лежал через те места, где располагались подворья и мо-

394 Протосиггел (греч. протосинкелл) — старший келейник в монашеском сане, который жил в доме патриарха и руководил другими синкеллами. Протосинкелл — важное должностное лицо при предстоятелях Церквей Православного Востока, он был, как правило, основным кандидатом на преемство своему патрону.

395 Сенадик (синодик) — в данном случае имеется в виду помянник, т.е. книга, в которой записывались имена умерших для поминания их за упокой во время богослужения. Синодики велись в храмах и монастырях, а также в семьях, в том числе и в царской семье.

396 Сорокоустие — поминовение умерших в течение сорока дней.

397 Повесть Ионы Маленького... С. 6–7.

398 Там же. С. 7.

399 Там же. С. 12.

400 Печати — одно из определений этого слова у В.И. Даля: «Печать — отпечаток, оттиск на сургуче, на воску или чернилами» (см.: *Даль В.И. Толковый словарь...* Т. 3. С. 107).

401 Кадый (кади) — кадий, казий, в переводе с араб. «назначающий», «приговаривающий»; общепринятое название мусульманского судьи-чиновника, отправляющего правосудие на основе шариата и назначаемого правителем в странах, где ислам является государственной религией. Кади выполнял также обязанности светского судьи. В Османской империи все кади назначались лично турецким султаном как носителям высшего правового авторитета.

402 Повесть Ионы Маленького... С. 13.

403 Там же. С. 13–14.

404 *Долгов С.О.* Указ. соч. Примечание. С. V.

405 Сарепта Сидонская — древний город-крепость, основанный в кон. 2 тыс. до Р.Х. финикийцами, которые называли его Царепат, расположенный на побережье Средиземного моря между Тиром и Сидоном, отстоял от последнего на 2 км и находился под его гегемонией, поэтому в Священном Писании назывался «Сарепта Сидонская». Иисус Христос во время проповеди в Назарете упомянул Сарепту Сидонскую в связи с рассказом о пребыва-

настыри, находившиеся в юрисдикции Иерусалимского патриарха. Маршрут движения русского монаха, безусловно, был определен патриархом Паисием, который, по-видимому, заранее известил своих людей о его прибытии и благо-словил оказывать ему помощь во время путешествия.

Однако в рассказе иеродиакона Ионы о его путешествии в Святую Землю есть одна неясность, связанная со временем его нахождения в пути. Он указывает в своей повести, что вышел из Ясс на Благовещение Пресвятой Богородицы, т.е. 25 марта 1651 года, а вошёл в Иерусалим 10 мая 1651 года. Таким образом, получается, что в пути наш паломник был ровно полтора месяца, что по тем временам является абсолютным рекордом скорости и, на наш взгляд, маловероятно. Обратим внимание также на то, что в Селистре он находился 12 дней, две недели — в Варне, в Константинополе — 12 дней, на острове Лесбос — две недели и в городе Решит — 12 дней. Итого, не считая самого пути, иеродиакон Иона только в этих местах находился как раз почти полтора месяца. Можно предположить, что вкралась какая-то ошибка при переписке текста повести, либо сам автор по каким-то причинам решил указать неточную дату своего прибытия в Иерусалим.

До начала октября 1651 года, то есть до прибытия в Иерусалим иеромонаха Арсения (Суханова), иеродиакон Иона самостоятельно представлял Русскую Православную Церковь в Иерусалимском Патриархате и в одиночестве совершал паломничество по святым местам Палестины. В своей повести он рассказал о приеме, оказанном ему в Иерусалиме на патриаршем подворье, и описал паломническую гостиницу: «И приведоша нас в дом патриархов, приняли с радостью великою, аз же дах им от патриарха грамоту. И введоша нас в гостиную полату, а после вечерни того ж дни в трапезу отведоша. <...> И гостившим нам в патриархове доме 3 дни, и прииде к нам протосиггел³⁹⁴: хто хоцет писатися у Гроба Господня в вечное поминание в сенадик³⁹⁵, и от единого имени по 5-ти яфимков дают, а от сорокоустия³⁹⁶ по полутора яфимка. И по 3-х днеш даша ми келью равне з братьею, они бо по одному в келье живут, а инших богомольцов отведоша на двор гостиный, где богомольцев ставят; на том гостином дворе церковь святых великомученицы Фёклы, старое строение. А у патриарха

нии здесь у вдовы пророка Илии (Лк. 4: 16–26). В христианские времена в городе была епископская кафедра. В период Крестовых походов он был укрепленной крепостью и местом пребывания латинского епископа, назначавшегося архиепископом Тирским. На месте дома сарептской вдовы крестоносцы построили храм. Город существовал как крепость-порт до кон. XIII в., после чего в результате крестоносных войн пришёл в запустение и больше не восстанавливался. В настоящее время на месте Сарепты стоит небольшое селение Сарфанд, находящееся на территории Ливана, а храм обращён в мечеть.

406 Ямполь — старинный город, расположенный на берегу Днестра при впадении в него р. Русавы, время основания неизвестно, но он существовал уже в XVI в. Город был крупным торговым центром. В 1651 г. Ямполь был разрушен поляками и был восстановлен только в нач. XVIII в. В настоящее время Ямполь находится на территории Винницкой обл. Украины.

407 Лохвицы — древний город, расположенный на берегах р. Лохвицы и р. Сулицы, впервые упоминается в летописях в 1320 г. В настоящее время Лохвица находится на территории Полтавской обл. Украины.

408 Ромны (Ромен) — древний русский город, расположенный на р. Суле у впадения в неё р. Ромны. Город возник не позже XI в., впервые упоминается под 1096 г. в духовной грамоте Киевского великого князя Владимира II Всеволодовича Мономаха. В 1185 г. город входил в состав Северского княжества. В 1239 г. Ромны были разорены монголами, но город восстановили. С 1362 г. он стал владением Великого княжества Литовского, а с 1569 г. — Речи Посполитой. В нач. XVII в. город назывался Ромон и находился во владении князей Корибут-Вишневецких. После освобождения Украины от владычества Польши город входил в состав Миргородского, а затем Лубенского полка, в котором состоял вплоть до упразднения гетманства в 1764 г. В настоящее время Ромны находятся на территории Сумской обл. Украины.

дворе церковь святого царя Константина и матери его Елены над хлебнею, а прежде сего полаты были подле стену святого Воскресения; а старый патриархов двор от западу, ныне турчин владеет»³⁹⁷. Практически такая же встреча была оказана несколько позже иеромонаху Арсению (Суханову), который также подробно описал в своём проскинитарии приём паломников на подворье Иерусалимского патриарха, о чём мы упоминали ранее.

Вслед за описанием патриаршего подворья в «Повести Ионы Маленького» следует раздел под названием «О святом граде Иерусалиме», в котором он кратко и толково поведал о городе, взяв за основу описания крепостную стену и ориентируясь по сторонам света: «Святой бо град Иерусалим четвероуголен: восточная стена внизу ко Удоли Плачевной, а западная стена на горе близ святого Сиона, а южная стена от святого Вифлиома на згории, а полунощная стена також, что и южная, на згории»³⁹⁸. В двух разделах «О церкви Воскресения Христова» и «О святом Гробе Христа Бога нашего» иеродиакон Иона обстоятельно и подробно описал храм Воскресения Господня, обращая внимание на присутствие в нём русских реликвий: «А иконы в той церкви присланы блаженные памяти от великого государя царя и великого князя Михаила Фёдоровича всеа Руси, обложены серебром <...>»³⁹⁹.

Он внимательно наблюдал и, видимо, расспросил, после чего подробно и со знанием ситуации написал в повести о порядке посещения паломниками из разных стран храма Воскресения Христова: «А егда приидут богомольцы, и оне платят по 7 яфимков, а фряги по 12, и им даюцца печати⁴⁰⁰ кадыя турецкого⁴⁰¹, и ково будет печать, тово и пустят в церковь, всяких вер, а с чернцов греческих не емлют, а церковь не всегда отпирают»⁴⁰². Можно предположить, что на ткани или на деревянных табличках стояла печать турецкого кади, и эта вещь служила пропуском в храм. Таким образом, мы видим, что турецкая администрация наладила выпуск чего-то напоминающего современные входные билеты для паломников, стремящихся поклониться Гробу Господню.

Указанные разделы плавно перетекают в рассказ нашего паломника об иерусалимских святынях, храмах и монастырях: «А монастырей во святом граде Иерусалиме: монастырь Предтечев, живут старцы особно, не общежително; монастырь Архангела; метохия святого Саввы, в нём же множество книг греческих и сербских старых; да три монастыря женских: монастырь Пречистые Богородицы: на том месте Пресвятая Богородица узрела на кресте висяща Сына своего, Христа Бога нашего, с прочими жёнами плакася; другой монастырь святого великомученика Георгия, а третий святыя Екатерины, а стариц во всяком монастыре по 30 и болши, велми убоги. <...> А иноверных 2 монастыри: монастырь фряжский, а другой армянский...»⁴⁰³.

Итак, мы видим, что в середине XVII века в Иерусалиме действовали шесть православных монастырей: три мужских и три женских, а также один католический и один армянский. Судя по замечанию нашего иеродиакона «велми убоги», все эти обители и их насельники не отличались достатком. Описав святыни Иерусалима, иеродиакон Иона в своём рассказе выходит за стены города и обозначает это новыми разделами, которые он назвал «О святом Сионе» и «О святой Елеонской горе и о Вознесении Христове». В этих разделах он описал своё паломничество по святым местам Палестины, которые он посетил: Сион, Елеонскую гору, Гефсиманию, Вифанию, Вифлеем и другие. Он поклонился святыням вместе с прибывшим к тому времени в Иерусалим иеромонахом Арсением (Сухановым). При этом надо отметить, что архидакон Иона ни слова не говорит в своей повести о том, с кем он совершал паломническое путешествие по Святой Земле.

Последний раздел «Повести Ионы Маленького» называется «О действе у Гроба Господня» и посвящён описанию чуда схождения благодатного огня в Великую субботу в храме Воскресения Христова.

Пробыв в Святой Земле ровно год, иеродиакон Иона, расставшись с иеромонахом Арсением, который поехал домой другой дорогой, и простившись с Иерусалимским патриархом Паисием, 10 мая 1652 года выехал на Русь. Он покинул Иерусалим не в одиночку, а в составе большого посольства, которое патриарх Паисий направил в Москву. Сохранилось донесение царю от пограничных воевод из Путивля, в котором указывается состав патриаршего посольства и его цели: «Приехали к Путивльской заставе греческие старцы, в роспросе сказали: Иерусалимского патриарха Паисия архимарит его Иоасаф, келарь Анфилофей, черной поп Гаврила, толмач Зосимко Миколаев да два человека служек Осташко Иванов, Костка Константинов. А послал де ево архимарита патриарх Паисий к тебе государю царю и великому князю Алексею Михайловичю всеа Руси к Москве з грамотами; да он же везёт с собою к тебе государю 2 иконы: образ Спасов да образ Пречистыя Богородицы, писаны на кипарисных досках, да мощи за патриаршею печатью. А поехал де он архимарит из Еросалима в прошлом 160-м году мая в 10 день. <...> Да с ним же, государь, приехал вместе Живоначальные Троицы Сергиева монастыря диакон Иона»⁴⁰⁴.

Итак, от Иерусалима иеродиакон Иона вместе со своими спутниками добрался до Яффы, оттуда они пошли морем вдоль берега на Акру и Сарепту Сидонскую⁴⁰⁵, далее доплыли до Верути (Бейрута), откуда благополучно достигли Триполи, далее — Кипра, греческих островов и через Дарданеллы дошли до Константинополя. Из столицы Османской империи они продолжили свой путь по Чёрному морю и Дунаю до Измаила, откуда пешком ходом отправились через Мутьянскую и Волошскую земли на Яссы, оттуда по Украине поехали на Ямполь⁴⁰⁶, Чигирин, Лубны, Лохвицу⁴⁰⁷ и Ромны⁴⁰⁸. И наконец, 29 октября 1652 года они прибыли в русский порубежный город Путивль. В этом месте пути нашего паломника и иерусалимского посольства разошлись, так как греки по традиции должны были ждать разрешения на проезд из Посольского приказа, а иеродиакон Иону без задержки пропустили в Москву, куда он прибыл 22 ноября, пот-

409 Хождение чёрного диакона Ионы по прозвищу Маленького в Иерусалим и Царьград. Издано наместником Свято-Троицкой Сергиевой лавры архимандритом Леонидом // Памятники древней письменности и искусства. 1882. Вып. 35. С. 4.

410 Левшун Л.В. Указ. соч. С. 319–320.

411 Там же. С 321.

412 Долгов С.О. Указ. соч. С. VI–IX.

413 Коркунов Михаил Андреевич (1806–1858) — русский историк и археолог, археолог и правовец, с 1851 г. действительный член Императорской Академии наук, профессор Московского университета, преподаватель всеобщей истории, древней географии и арабского языка, публикатор многочисленных исторических источников.

благоговением, оно, наконец, отстранено от литургического аспекта, сюжетообразующего и структуроорганизующего для данного жанра. Вместо этого — спокойное рассматривание святынь (как чего-то очень знакомого и привычного по другим описаниям), сдержанное уважение к ним и всеохватывающий напряжённый интерес к жизни других стран и обычаям других народов. <...> Всё это, как представляется, свидетельствует о том, что писателем руководит желание не столько подробно описать увиденные достопримечательности для читателя, сколько записать что-то для себя, для своих собственных воспоминаний, а это уже — признак мемуарного жанра»⁴¹⁰.

Верно заметив, что «Повесть Ионы Маленького» похожа на личный дневник, не предназначенный для посторонних глаз, Л.В. Левшун делает из этого, на наш взгляд, ошибочный вывод, что архиерей Иона имел менее христианскую «систему мировосприятия», чем предшествовавшие авторы древнерусских хождений⁴¹¹. Причину этой ошибки нам надо обязательно рассмотреть, потому что она связана с непониманием исторической подоплёки возникновения паломнического путешествия иеродиакона Ионы Маленького на Православный Восток.

На наш взгляд, он был послан в паломничество в Святую Землю, выражаясь современным языком, в качестве дублёра главного царского посланника к восточным патриархам на тот случай, если бы с иеромонахом Арсением (Сухановым) что-нибудь случилось во время его долгого и опасного пути в Иерусалим. Представляется, что в описании сюжета о принятии решения отправить иеродиакона Иону в Палестину было много правды, но не вся правда. Именно поэтому так необычно тщательно и подробно в начале повести описывается причина, по которой безвестный иеродиакон вдруг получил уникальную возможность отправиться в паломничество в Святую Землю. Из этого можно сделать следующий вывод: иеродиакон Иона писал свой дневник на тот случай, если бы иеромонах Арсений по каким-либо причинам не смог бы описать святыни Иерусалима и особенно схождение благодатного огня; тогда это сделал бы он, чтобы важное поручение царя и патриарха при любых обстоятельствах было выполнено.

Таким образом, наиболее вероятно, на наш взгляд, что «Повесть Ионы Маленького» представляет собой дневниковые записи, вчерне обработанные автором для себя или очень узкого круга людей, но не предназначенные для представления царю и священноначалию, а тем более для широкого распространения. Однако если бы иеромонах Арсений (Суханов), царский и патриарший посланник на Православный Восток, не вернулся из путешествия, то в этом случае иеродиакон Иона мог довести своё произведение до необходимого уровня, соответствующего жанру.

Косвенно эту точку зрения может подтверждать наличие только четырёх списков «Повести Ионы Маленького», два из которых, по мнению С.О. Долгова, являются более поздними копиями первых двух⁴¹². Впервые «Повесть Ионы Маленького» была издана в 1836 году М.А. Коркуновым⁴¹³, который открыл имя нашего паломника для науки и православной общественности. Второе издание произведения иеродиакона Ионы было осуществлено И.П. Сахаровым в 1849 году во втором томе «Сказаний русского народа». Два раза, в 1871 и 1882 годах, архимандрит Леонид (Кавелин) публиковал «Повесть Ионы Маленького» в сборниках «Чтения в Обществе истории и древностей российских» и «Памятники древней письменности». В 1895 году издание «Повести и сказания о походе в Иерусалим и во Царьград со Иерусалимским патриархом Паисеем Троицкого Сергиева монастыря чёрного диакона Ионы по-реклому Маленького и о возвращении его оттуда в богоспасаемый и славный в царствующий великий град Москву» было осуществлено Императорским Православным Палестинским Обществом под редакцией С.О. Долгова.

ВЫНУЖДЕННЫЕ ПАЛОМНИЧЕСТВА РУССКИХ ПЛЕННИКОВ В ОСМАНСКОЙ ИМПЕРИИ

Нам уже приходилось рассматривать тему вынужденных паломничеств, связанных с насильственным отправлением людей в страны, где находились святые места. В житийной литературе и паломнических произведениях немало написано о русских рабах, оказавшихся в плену у крымских татар, которые продавали их в неволю туркам. Так, Жития святых доносят до нас историю о святом мученике Павле Русском⁴¹⁴, попавшем в плен к крымским татарам и проданном в рабство в Константинополе. На счастье Павла, его хозяин оказался христианином, который вернул ему свободу. Павел остался жить в Константинополе, где женился на русской пленнице, с которой вместе молился и поклонялся святыням в православных храмах. Однако после перенесённых страданий с ним стали случаться припадки эпилепсии. Один такой припадок случился с ним на улице, где он в беспомощности назвал себя мусульманином. Турки сочли его вероотступником, а также обвинили православных священников в совершении мусульман и всех вместе посадили в тюрьму. Тщетно пытался оправдаться святой Павел, объясняя своим мучителям, что он болен и слова свои произнёс в бессознательном состоянии. Турки ему не поверили и грозили лишить его жизни. Жена святого увещевала его пострадать за Христа и, так же как и он, была схвачена, избита и посажена в тюрьму. Святой Павел трижды исповедал себя христианином и на следующий день был обезглавлен турками, произошло это на Страстной неделе, в Великую Пятницу 6 апреля 1683 года⁴¹⁵.

Некоторым из наших соотечественников удавалось вырваться из полона и вернуться на Русь, а один из таких счастливых оказался грамотным и талантливым человеком, описавшим своё пребывание в Османской империи. Автор не дал названия своему произведению или оно не сохранилось; вот первая фраза этой удивительной книги: «Написана сия книга в тайнем, в сокращенном сокрыте мною пленником в пленной своей неволи терпения страдания своего о соглядном изъявление в толку росписи всему царству турецкому, отнележе⁴¹⁶ изыдохом на путь, но и ходихом в стопах пути ноги своя и исполнихом обхождения всего соглядю»⁴¹⁷. П.А. Сырку⁴¹⁸, который отредактировал и опубликовал это произведение в Православном Палестинском Сборнике в 1890 году, условно назвал его «Описание Турецкой империи, составленное русским, бывшим в плену у турок во второй половине XVII века». Мы для краткости будем называть книгу неизвестного русского воина-пленника «Описание Турецкой

414 Павел Русский († 1683) — святой, мученик, русский пленник, выкупленный христианином в Константинополе. Он был обвинён турками в вероотступничестве и, несмотря на свидетельство жены и священников, был казнён. Память 6 апреля.

415 Русские святые. СПб., 2001. С. 228.

416 Отнележе — с тех пор как.

417 Описание Турецкой империи, составленное русским, бывшем в плену у турок во второй половине XVII в. // ППС. Т. X. Вып. 3. СПб., 1890. С. 1.

418 Сырку Полихроний Агапиевич (1855–1905) — российский учёный румынского происхождения, известный историк и литературовед, славист и балканист, профессор Санкт-Петербургского университета.

419 Трубечкой Юрий Петрович († 1679) — князь, до 1645 г. жил в Польше, после того как родовой Трубчевский уезд в результате пограничного размежевания был передан Речью Посполитой Московскому царству, вернулся в Россию, где был возведён царём Алексеем Михайловичем в боярское достоинство и был назначен воеводой Киева. От брака с сестрой князя В.В. Голицына имел детей, от которых происходили все князья Трубечкие, жившие в последующие века.

420 Елец — древний русский город, расположенный на берегах р. Сосны у впадения в неё р. Елец (Ельчик). Он впервые упоминается в летописях под 1146 г. как пограничный город-крепость, защищавший южные русские земли от набегов половцев. В XII в. город неоднократно подвергался набегам степняков. В XIII–XIV вв. Елец — центр одноименного удельного княжества. В 1238 г. монголы сожгли город, но он был восстановлен. Набеги ордынцев на Елец не прекращались в течение всей истории Золотой Орды. В 1351 г. святитель Алексей Московский, митрополит Киевский и всея Руси, посетил город и благословил его жителей, в память об этом событии здесь была установлена часовня. В 1380 г. дружина Елецкого князя Фёдора Ивановича ушла на Куликово поле, влившись в общерусское войско под командованием Московского святого благоверного великого князя Дмитрия Ивановича Донского. В отсутствие елецких воинов ордынцы сожгли город. В 1395 г. Елец был захвачен войсками великого эмира Тимура Тамерлана, которые захватили в плен и увели с собой князя Фёдора Ивановича; более в истории он не упоминался. От него пошёл род князей Елецких, князья служили военачальниками в русской армии, а также при дворе царей и императоров. Род угас по мужской линии в XVIII в. В 1483 г. Елецкое княжество было присоединено к Великому княжеству Московскому. В 1592–1593 гг. на месте старого Ельца был построен новый город-крепость, который сохранился в Смутное время, но в 1618 г. запорожские казаки овладели им и уничтожили его. Однако Елец был восстановлен и

превратился в один из богатейших русских городов. В Ельце было 16 храмов, из которых два были соборных, а рядом с городом было два древних монастыря. Один из них, Троицкий Петропавловский монастырь, был упразднён в 1775 г. В настоящее время Елец — районный центр Липецкой обл. Российской Федерации.

421 Сын боярский — входит в понятие «дети боярские», которые являлись одним из разрядов служилых людей в Московском царстве.

422 Рейтарь (рейтар) — конный воин, всадник. Рейтарские полки в русском войске в XVII в. были тяжёлым видом кавалерии, куда набирали преимущественно русских дворян и иностранных наёмников.

423 Шереметьев Василий Борисович (ок. 1620 – 1690) — воевода, боярин с 1653 г. По указу царя Алексея Михайловича возглавил русские войска в начавшейся войне против Польши в союзе с украинско-казацкой армией Богдана Хмельницкого, совместно с которой одержал победу в Дрожипольском сражении против поляков и крымских татар. В 1656 г. он был назначен воеводой в Смоленск, а в 1658 г. — воеводой в Киев, одновременно продолжая командовать русскими войсками в войне против поляков и крымских татар; в 1660 г. выдержал неравный бой с неприятелем, вдвое сильнейшим, под Любарой, отступил в Чуднов, где из-за измены гетмана Юрия Хмельницкого вынужден был вступить в переговоры с противником. Вероломно схваченный крымскими татарами, провёл в плену почти 21 год.

424 Чуднов-Волинский — небольшой старинный украинский город, расположенный на берегах р. Тетерев, на Волыни. Город получил известность по крупнейшему поражению русских войск от польской армии летом 1660 г. В настоящее время Чуднов — районный центр Житомирской обл. Украины.

42 Сырку П.А. Предисловие к «Описанию Турецкой империи» // ППС. СПб., 1890. Т. X. Вып. 3. С. IX–XI.

426 Данциг Борис Моисеевич (1896–1973) — известный советский востоковед, доктор исторических наук, специалист по истории и экономике стран Ближнего Востока.

427 Данциг Б.М. Русские путешественники на Ближнем Востоке. М., 1965. С. 39.

428 Сырку П.А. Указ. соч. // ППС. СПб., 1890. Т. X. Вып. 3. С. XXVII.

429 Шуйе стране — левой стороне.

430 Описание Турецкой империи... С. 5.

431 Там же. С. 24.

432 Крачковский Игнатий Юлианович (1883–1951) — всемирно известный русский и советский арабист и востоковед, один из основателей научной школы советской арабистики, профессор Петроградского, а потом Ленинградского университета, с 1921 г. — действительный член Академии наук. И.Ю. Крачковский — автор трудов по истории и языку, литературе и культуре арабов, вопросам востоковедения и географии. Он перевёл на русский язык Коран и дал научный комментарий к нему. Академик Крачковский был инициатором создания и первым руководителем Ассоциации арабистов СССР.

433 Крачковский И.Ю. Очерки по истории русской арабистики. М.; Л., 1950. С. 19.

империи». Автор описания неизвестен, но, по мнению П.А. Сырку, им мог быть Ф.Ф. Дорохин: «Между многочисленными турецкими пленниками из русских один привлекает моё внимание преимущественно перед другими, главным образом, в виду вопроса об определении личности составителя «Описания Турецкой империи»; это — Феодор Феоктистович Дорохин, сведения о котором сообщаются в донесении киевского воеводы князя Юрия Петровича Трубецкого⁴¹⁹ с товарищи от 17 июля 1674 г. царю Алексею Михайловичу. Дорохин родом был из города Ельца⁴²⁰ и именовался сыном боярским⁴²¹. По профессии он был военный и в 1660 г. имел чин рейтаря;⁴²² в этом году он служил в полку Ивана Тимофеевича Шепелева и попал в плен к татарам вместе с воеводою В.Б. Шереметьевым⁴²³, под Чудновым⁴²⁴. Пробыв в Крыму около 2-х лет, но где именно — неизвестно — около 1662 г. он был продан туркам, которые отвезли его в Константинополь. Хозяин-турок отдал его вместо себя в солдаты и, таким образом, он служил в турецком войске в чине рейтаря же. Будучи турецким солдатом, Дорохин «был в турецкой земле в разных городах». <...> Зимой 1674 г. он откупился от своего господина за 150 левков и выехал из Константинополя по направлению к России. <...> В Киеве Дорохин был уже 17 июля того же 1674 г. Замечу при этом, что всё сообщаемое Дорохиным о движении турецких войск и о планах турок совершенно верно, так как оно вполне сходно с историческими данными о тогдашних событиях на Украине. Таким образом, Дорохин пробыл в Турции с 1662 по 1674 г., т.е. около 12 лет. Если сопоставить данные, представляемые Описанием относительно его составителя, с данными, сообщаемыми в донесении князя Трубецкого о Дорохине, то мы найдём большое сходство между нашим автором и Дорохиным. <...> На основании этого я склонен думать, что составитель Описания Турецкой империи и Дорохин — одно и то же лицо»⁴²⁵. Б.М. Данциг⁴²⁶ также считает, что автор Описания и сын боярский Фёдор Дорохин, возможно — один и тот же человек⁴²⁷.

Автор описания сообщает о том, что он обошёл Османскую империю за 62 месяца и 20 дней, то есть за пять лет и почти три месяца. Этот срок, очевидно, относится ко времени его путешествий по стране, а не ко всему сроку нахождения в плену. Во время своих скитаний он побывал в самых отдалённых частях Турции, об этом писал П.А. Сырку: «Никто из европейцев этого времени не исходил столько территорий Турецкой империи, не видел столько уголков её и не отмечал столько особенностей их, как наш автор...»⁴²⁸ В отличие от других писателей-паломников автор «Описания Турецкой империи» практически не пишет о церковных делах и святых местах, кроме краткого упоминания о паломниках, приходящих к храму Рождества Христова в Вифлееме: «А из Иерусалима града, от южной градной стены, проезжай башни сионской, выезд выходу вон из града путя дороги той южной, зря пряма на юг, великим путём хевронским, от Иерусалима града ездю 3 часа да места таго, еже есть названо места то, иже нарицается Вифлеем; стоит он на шейей стране⁴²⁹ от великаго пути так далёка, аше ли как добраму стрельцу из лука трижды стрелить. А на том месте стоит построен каменной монастырь, вельми крепкай. А жильцы в нём все люди христьянские; а слышит в слух о том, что оне христьяня тут в Вифлееме, живут со всех земель сходцы всех вер и земель христьянских»⁴³⁰. Чаше всего автор приводит географические и отчасти этнографические сведения о местах, где проходил его путь. Он как профессиональный воин описывает оборонные укрепления и вооружение турецких городов и крепостей, а также оценивает воинские качества людей различных национальностей, способы ведения ими войны, пригодность солдат к боевым действиям. Автор описания рассказывает о том, что в Османской империи в те времена находилось много проданных в рабство русских полоняников: «Есть русских людей невольных в неволе на земле их и на море, на каторгах, зело много множеством без числа»⁴³¹. Наиболее подробно из всех городов, упомянутых в «Описании Турецкой империи», приведён рассказ о Константинополе, в котором автор подчёркивает прежде всего его оборонительные сооружения и наличие пушечного производства.

Академик И.Ю. Крачковский⁴³² писал, что в годы неволи пленник «побывал в разнообразных областях Турции, находившейся тогда в апогее территориального распространения, и мог видеть много подвластных ей арабских стран. <...> Он упоминает такое количество арабских городов, как едва ли какой-нибудь паломник. <...> По своей военной специальности он мог обратить внимание на такие стороны жизни, которые оставались вне горизонта паломников»⁴³³. Со своей стороны добавим, что с точки зрения христианской жизни автор «Описания Турецкой империи» мало обратил внимания на святыни, мимо которых лежал его путь. Что касается информации военного характера, то многие писатели-паломники помнили свой патриотический долг и в меру своего понимания описывали в хождениях военные объекты и оборонительные сооружения в странах, где им было суждено путешествовать.

ПУТЕШЕСТВИЯ ЦАРСКИХ ПОСЛАНИКОВ К СВЯТЫНЯМ ПРАВОСЛАВНОГО ВОСТОКА В СЕРЕДИНЕ — ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XVII ВЕКА

Ранее мы обращали внимание на то, что в XVI веке посылка заздравной и заупокойной царской милостыни на Православный Восток осуществлялась в исключительных случаях и отправлялась специальными посольствами. Н.Ф. Каптерёв писал в своём исследовании: «В XVII столетии, до конца его, посылка милостыни на восток, “заздравной” и “заупокойной”, стала явлением обычным. <...> Милостыня посылалась обыкновенно с нашими константинопольскими послами, которые раздавали её на востоке по определённой, наперёд составленной росписи. Посылка такой милостыни встречается в XVII столетии: в 1622, 1624, 1630, 1634, 1643 и др. <...> В 1644 году патриарх Парфений I⁴³⁴ писал: “буди ведомо, благочестивый царю, что послы царствия вашего, стольник Илья Данилович Милославский да дьяк Левонтей Лазаревский, как они были здесь во Царе-граде, служили тебе великому государю и о твоих царских делах радели великим радением со мною богомольцем вашим, и ходили они ко мне часто, и милостью Божиею и вашим царским счастьем все ваши царские дела Бог исполнил”. В 1649 году патриарх Парфений II писал государю, что посол Алферий Кузовлёв⁴³⁵ человек смышлёный и досужий, что он, несмотря на тяжёлые времена, умел с честью вести государевы дела, особенно о царском титуле»⁴³⁶. Действительно, в 1649–1650 годах царь Алексей Михайлович посылал посольство в Османскую империю, которое возглавлял стольник Степан Телепнёв⁴³⁷, а вторым послом был дьяк Алферий Кузовлёв. После этого наступает пауза в дипломатических контактах между Московским царством и Османской империей, которая была прервана только через четырнадцать лет.

Только в 1667 году в Османскую империю было направлено царское посольство во главе с дворянином Афанасием Нестеровым⁴³⁸ и дьяком Иваном Вахрамеевым⁴³⁹, перед которыми была поставлена задача добиться заключения мира с турецким правительством. Аналогичные задачи будут ставиться перед всеми последующими посольствами, но все они успеха не достигли, и войны с Османской империей Московскому царству избежать не удалось. В 1669–1670 годах в Константинополь вновь ездило царское посольство во главе со стольником Афанасием Поросуковым⁴⁴⁰, в составе подьячего

ка ездил в Константинополь в 1649–1650 гг. в составе царского посольства во главе со стольником Степаном Телепнёвым.

436 *Каптерёв Н.Ф.* Характер отношений России к православному Востоку в XVI–XVII вв. Сергиев Посад, 1913. С. 142, 289–290.

437 Телепнёв Степан (сер. XVII в.) — царский посол, стольник, ездил в 1649–1650 гг. во главе русского посольства в Константинополь для переговоров с турецким султаном Мехмедом IV.

438 Нестеров Афанасий Иванович († после 1668) — царский посол, стольник, думный дворянин, ездил в 1667–1668 гг. во главе русского посольства в Константинополь для переговоров с турецким султаном Мехмедом IV. Он ездил царским послом в 1655 г. в Польшу и Швецию, в 1658 г. в Бранденбург (Пруссия).

439 Вахрамеев Иван († 1671) — дьяк Посольского приказа, в качестве посланника ездил в Константинополь в 1667–1668 гг. в составе царского посольства во главе со стольником А.И. Нестеровым.

440 Поросуков Афанасий († после 1678) — царский посол, стольник, в 1669–1670 гг. ездил в Константинополь к турецкому султану Мехмеду IV во главе царского посольства. В 1677–1678 гг. он был вновь отправлен послом в Османскую империю, вернулся с грамотами турецкого султана к царю Фёдору II Алексеевичу и выкупленным из плена М. Старским.

434 Парфений I — патриарх Константинопольский в 1639–1644 гг.

435 Кузовлёв Алферий (сер. XVII в.) — дьяк Посольского приказа, в качестве посланни-

441 Долгов (Долгово) Герасим († после 1680) — подьячий и гонец Посольского приказа, имел в Москве двор в Белом городе, государеву службу начинал в Новгородском приказе, затем был назначен дьяком в приказ Сбора стрелецкого хлеба. В 1669–1670 гг. он ездил в Константинополь в качестве подьячего в составе царского посольства во главе со стольником А. Поросуковым. В 1673 г. он ездил царским гонцом в Польшу. В 1674–1675 гг. он был отправлен государевым гонцом к персидскому шаху, к которому вёз царскую грамоту, а также вёз грамоты от царя в Астрахань, кумыкским и хайтицким правителям. В 1679–1680 гг. он ездил в Крым в составе царского посольства во главе со стольником Б. Позухиным.

442 Шайдуrow Давид (втор. пол. XVII в.) — переводчик Посольского приказа, в 1669–1670 гг. ездил в Константинополь в составе царского посольства во главе со стольником А. Поросуковым.

443 Даудов Василий Александрович († после 1680) — царский посол, дворянин, начинал службу в Посольском приказе переводчиком. В 1672–1674 гг. он ездил в Константинополь к турецкому султану Мехмеду IV во главе царского посольства, за труды был награждён государем. В 1675–1677 гг. он был направлен в качестве царского посла к Бухарскому, Хивинскому и Юргенскому ханам. В 1678–1680 гг. В.А. Даудов вновь был направлен во главе царского посольства в Османскую империю для переговоров с турецким султаном.

444 Венюков Никифор Данилович († после 1692) — подьячий Посольского приказа, царский посол, пристав. В 1672–1674 гг. он был в Константинополе в составе царского посольства, возглавляемого дворянином В.А. Даудовым. В 1675–1678 гг. он был отправлен в Китай в составе посольства Н.Г. Спафария. В 1682–1683 гг. он ездил в Вену, к императору Леопольду I, и в Варшаву, к королю Яну III Собескому, в качестве гонца-посланника с известием о восторжении на престол царей Ивана V Алексеевича и Петра I Алексеевича. В 1685–1686 гг. был снова отправлен в Китай вместе с подьячим Иваном Фаворовым — в качестве посланников, которые должны были предупредить китайское императорское правительство о приезде царского посла, боярина и окольного Фёдора Алексеевича Головина. После этого путешествия Никифор Данилович написал широко известную книгу под названием «Описание новые земли сиречь Сибирского государства, в которое оно времяа каким случаем досталось за Московское государство и

какой той земле положение». В 1692 г. царь Пётр I Алексеевич послал Н.Д. Венюкова и переводчика Давыдова в Константинополь с ультимативной грамотой к турецкому султану Ахмаду II. Русские посланники привезли молодому царю непочтительный ответ главного визиря Османской империи.

445 Мехмед IV (Мухаммад) (1642–1693) — султан Османской империи в 1648–1687 гг.

446 Старков Фёдор († после 1680) — подьячий Посольского приказа, ездил в 1677–1678 гг. в Константинополь в составе царского посольства во главе со стольником А. Поросуковым. В 1678–1680 гг. был отправлен в Константинополь с царским посольством дворянина В.А. Даудова.

447 Волошанинов Григорий (втор. пол. XVII в.) — переводчик Посольского приказа, в 1677–1678 гг. ездил в Константинополь в составе царского посольства во главе со стольником А. Поросуковым.

448 Дионисий IV — патриарх Константинопольский в 1671–1673 гг., вторично в 1676–1679 гг., третий раз в 1682–1684 гг., четвёртый раз в 1686–1687 гг.

449 Кантерёв Н.Ф. Указ. соч. С. 285, 287.

450 Протопопов Тимофей (втор. пол. XVII в.) — царский гонец, подьячий и дьяк Посольского приказа. В 1681 г. он был направлен в Константинополь, в 1683 г. ездил в Крым в качестве дьяка в составе посольства во главе с окольным К.О. Хлоповым.

451 Фёдор II Алексеевич (1661–1682) — русский царь в 1676–1682 гг., сын царя Алексея Михайловича и царицы Марии Ильиничны Милославской. Он вступил на престол в 15 лет, после смерти отца, получил хорошее образование, знал несколько иностранных языков, увлекался музыкальным искусством, автор нескольких песнопений. Его учителем и воспитателем был монах Симеон Полоцкий, большое влияние на юного государя оказывал патриарх Иоаким. В царствование Фёдора Алексеевича русское правительство возглавила боярская коалиция во главе с Милославскими, которая отменила местничество, провела перепись населения, ввела подворное обложение податного населения. Царь Фёдор Алексеевич любил ездить на богомолье к российским святыням.

452 Чириков Илья Иванович († 1681) — царский посол, стольник с 1648 г., воевода, окольный, был близок к Милославским. В 1671 г. он был послан в Симбирск и

Казань на помощь воеводам, боровшимся против казачьего и крестьянского войска С.Т. Разина. В 1674–1675 гг. он служил в Киеве, в 1677 г. в звании окольного возглавил Новгородский приказ, а с 1678 г. заведовал приказами Большой казны, Большого прихода и таможенной, Померной и Мытной избами. В 1681 г. он был отправлен великим царским послом в Константинополь, но по дороге на Дону скончался.

453 Возницын Прокопий Богданович († после 1699) — царский посол, дьяк Посольского приказа. Возницын начал службу подьячим приказа Большого дворца, в 1667 г. был переведён подьячим в Посольский приказ. В 1668 г. он был послан гонцом и посланником в Вену и Венецию. В 1669 г. ездил на посольский съезд в Польшу с Афанасием Лаврентьевичем Ординым-Нащокиным, который в то время возглавлял Посольский приказ. Он ездил в Польшу в 1671 г. в составе посольства В.С. Вольнского, в 1673 г. — в качестве гонца, в 1674 г. — с князем Н.И. Одоевским. В 1681 г. он был пожалован в дьяки и послан в Османскую империю вместе с окольным и великим царским послом И.И. Чириковым, который по дороге скончался, и Прокопий Богданович возглавил посольство. В Константинополе он успешно провёл переговоры с султаном Мехмедом IV и его правительством, ратифицировал Бахчисарайский мирный договор, вернулся в Москву и продолжил служить в Посольском приказе в качестве второго дьяка. В 1688–1689 гг. он был русским послом-резидентом в Варшаве. В 1690 г. он был пожалован в думные дьяки и возглавил Расправную палату, но через три месяца был определён в приказ Казанского дворца. В 1696 г. он был назначен в качестве третьего посла в состав Великого посольства, которое в начале 1697 г. выехало в Европу во главе с царём Петром I Алексеевичем. Во время путешествия с царём Петром по Европе Возницын был назначен руководителем Аптекарского приказа. Он принимал участие в переговорах в Пруссии, Голландии и Вене, где в 1698 г. был оставлен царём в качестве уполномоченного от России для переговоров на Карловицком конгрессе. В 1699 г. он на конгрессе подписал от имени Московского царства перемирие с Османской империей на два года, что было большим успехом. По возвращению в Москву руководил Аптекарским приказом, готовил посольство Емельяна Игнатьевича Украинцева в Османскую империю, вёл переговоры с иностранными послами.

454 Савин Михаил (втор. пол. XVII в.) — подьячий Посольского приказа, в 1684–1685 гг. — царский гонец в Польшу, в 1682 г.

в качестве подьячего был направлен в Константинополь в распоряжение царского посла П.Б. Возницина.

455 Васильев Алексей (втор. пол. XVII в.) — царский посланник и гонец, подьячий Посольского приказа. В 1682 г. он в качестве подьячего был направлен в Константинополь в распоряжение посла П.Б. Возницина, в 1684 г. — отправлен в качестве посланника в Османскую империю, в 1685–1687 гг. — царский гонец в Ревель и Копенгаген, в 1688–1689 гг. — царский гонец в Вену.

456 Суханов Юрий (втор. пол. XVII в.) — переводчик Посольского приказа, в 1682 г. ездил в Константинополь в распоряжение посла П.Б. Возницина.

457 Тонкачев (втор. пол. XVII в.) — переводчик Посольского приказа, в 1682 г. ездил в Константинополь в распоряжение посла П.Б. Возницина.

458 Иванов (втор. пол. XVII в.) — переводчик Посольского приказа, в 1682 г. ездил в Константинополь в распоряжение посла П.Б. Возницина.

459 Иаков — патриарх Константинопольский в 1679–1682 гг., вторично в 1685–1686 гг.

460 Тарасов Михаил (втор. пол. XVII в.) — царский посол, дьяк Посольского приказа, служил подьячим в приказе Большого двора, как подьячий Посольского приказа в ранге царского гонца-посланника в 1675 и 1681 гг. ездил в Стокгольм к шведскому королю Карлу XI, в 1682 г. — послом в Константинополь к турецкому султану Мехмеду IV.

461 Щербинин Андрей (втор. пол. XVII в.) — переводчик и гонец Посольского приказа, в 1682 г. ездил в Константинополь в составе посольства М. Тарасова.

462 Иван V Алексеевич (1666–1696) — русский царь в 1682–1696 гг., сын царя Алексея Михайловича и царицы Марии Ильиничны Милославской. Венчался на царство совместно с братом Петром при регентстве до 1689 г. своей старшей сестры Софьи Алексеевны; после отстранения последней государственными делами единолично занимался царь Пётр I Алексеевич, а Иван по нездоровью страной не управлял.

463 Пётр I Алексеевич Великий (1672–1725) — русский царь в 1682–1721 гг., российский император в 1721–1725 гг., сын царя Алексея Михайловича и Натальи Кирилловны Нарышкиной. В 1682 г. венчался на царство сов-

местно с братом Иваном при регентстве своей старшей сестры Софьи Алексеевны. В 1689 г. он отстранил от власти свою сестру и стал править формально совместно с братом Иваном Алексеевичем, после смерти которого в 1696 г. стал самодержцем. Он провёл крупные реформы практически во всех сферах государствен-

Герасима Долгова⁴⁴¹ и переводчика Давида Шайдурова⁴⁴². В 1672–1674 годах в Константинополь было отправлено очередное царское посольство во главе с Василием Даудовым⁴⁴³ и подьячим Никифором Венюковым⁴⁴⁴, которые привезли русскому царю вежливые ответные грамоты от турецкого султана Мехмеда IV⁴⁴⁵. Русские посланники Василий Даудов и Никифор Венюков за свою дипломатическую работу при дворе турецкого султана были удостоены награды царя Алексея Михайловича.

В 1677–1678 гг. в Константинополь накануне военных действий против Османской империи ездил посольство во главе со стольником Афанасием Поросуховым, в составе подьячего Фёдора Старкова⁴⁴⁶ и переводчика Григория Волошанинова⁴⁴⁷, перед которым, помимо переговоров с турецким султаном Мехмедом IV, стояла задача провести секретную встречу с Константинопольским патриархом Дионисием IV^{448, 449}. В 1681 г. в Константинополь ко двору турецкого султана был отправлен гонец подьячий Тимофей Протопопов⁴⁵⁰ с извещением о том, что царь Фёдор II Алексеевич⁴⁵¹ хочет мира и посылает своё посольство для переговоров.

В 1681 г. царь Фёдор Алексеевич направил посольство в Османскую империю во главе с окольным и великим послом Ильёй Ивановичем Чириковым⁴⁵² и дьяком Посольского приказа Прокопием Богдановичем Возницинным⁴⁵³, перед которыми государь поставил две важные задачи. Первая задача заключалась в том, что царские послы должны были утвердить у турецкого султана Мехмеда IV Бахчисарайский мирный договор, который был заключён в 1680 г. между Крымским ханством и Московским царством. Вторая задача состояла в том, что русскому посольству было необходимо добиться от собора предстоятелей восточных Православных Церквей разрешительной грамоты для опального патриарха Никона, восстанавливающей его в первосвятительском достоинстве.

По дороге в Константинополь Илья Иванович Чириков умер на Дону, поэтому посольство возглавил Прокопий Богданович Возницин. Последний, прибыв в Турцию, запросил помощи у Посольского приказа, поэтому для поддержки царского посольства в Османскую империю были направлены дополнительно двое подьячих — Михаил Савин⁴⁵⁴ и Алексей Васильев⁴⁵⁵, а также переводчики Юрий Суханов⁴⁵⁶, Тонкачев⁴⁵⁷ и Иванов⁴⁵⁸. Прокопий Богданович Возницин умело провёл переговоры с великим визирем Османской империи, который в целом поддерживал текст мирного договора, но не согласился только на внесение в договор пункта, по которому Запорожье считалось принадлежащим Московскому царству. Возницин не хотел признавать договора без этого пункта, но в конце концов, по совету Константинопольского патриарха Иакова⁴⁵⁹, признал, и в Москве потом были очень довольны заключением мирного договора в этой окончательной редакции. Царский посол приложил много усилий для получения разрешительной грамоты для патриарха Никона и выхлопотал её у восточных патриархов, но вернулся он в Москву только в сентябре 1682 года. А патриарх Никон, как известно, скончался на пути в Ново-Иерусалимский Воскресенский монастырь в августе 1681 года, поэтому реабилитационная грамота опоздала более чем на год. Царь Фёдор II Алексеевич, по инициативе которого было послано посольство к патриархам Православного Востока, также не дождался его возвращения, так как умер 27 апреля 1682 года.

В 1682 году в Османскую империю были направлены посланник Михаил Тарасов⁴⁶⁰ и переводчик Андрей Щербинин⁴⁶¹ с извещением турецкому султану Мехмеду IV и Константинопольскому патриарху Дионисию IV о восшествии на престол царей Ивана V Алексеевича⁴⁶² и Петра I Алексеевича⁴⁶³.

ного управления, изменившие жизнь страны. В 1721 г., после победы в Северной войне над шведами, провозгласил себя императором России. Всю жизнь непрерывно передвигаясь по своей огромной державе, он неоднократно посещал русские святыни, в том числе и с паломническими целями.

путешествия царских посланников к святыням Православного Востока в середине — второй половине XVII века

464 Хлопов Кирилл (втор. пол. XVII в.) — царский посол, окольный, московский дворянин, в 1681–1682 гг. в качестве второго посла участвовал в посольском съезде под Переволочиной с послами Крымского хана, в 1683 г. ездил в качестве царского посла в Крым. В 1684 г. он был направлен в Константинополь во главе царского посольства.

465 Посников (Постников) Василий Тимофеевич († после 1706) — царский гонец и посланник, дьяк Посольского приказа, имел двор в Москве, начал службу в приказе Казанского дворца, потом был подьячим в приказе Большого прихода. В 1667 г. он был в качестве подьячего Посольского приказа послан в Швецию в составе посольства во главе с И.Г. Леонтьевым. В 1672–1676 гг. он пять раз ездил царским гонцом в Польшу, а в 1676 г. — в Вену. В 1677 г. он был пожалован в дьяки Посольского приказа. В 1680–1681 гг. его назначили дьяком приказа Казанского дворца. В 1681–1708 гг. он был вторым дьяком Посольского приказа. В 1683–1684 гг. находился на посольском съезде в Польше. В 1684 г. В.Т. Посников ездил в Константинополь в составе царского посольства окольного К. Хлопова. В 1687–1688 гг. он направлялся царским посланником в Пруссию, Англию, Голландию и Флоренцию. В 1706 г. он стал главным среди дьяков Посольского приказа.

466 Иванов Захарий (втор. пол. XVII в.) — царский посланник, в 1684 г. ездил в Константинополь.

467 Алексеев Никита (втор. пол. XVII в.) — царский посланник, подьячий Посольского приказа, службу начинал в 1666 г. в приказе Большого дворца. В 1673 г. он был взят в Посольский приказ, в 1674 г. совершил тайную поездку в Краков на коронацию польского короля Яна Собеского. В 1676 г. он был отправлен в качестве гонца-посланника к персидскому шаху Сафи II Сулейману, вернулся из Персии в 1679 г. В 1680 г. он был отправлен гонцом в Польшу. В 1682 г. он ездил посланником в Данию и Швецию с извещением о вступлении на русский престол царей Ивана V Алексеевича и Петра I Алексеевича. В 1683–1684 гг. принимал участие в демаркации русско-польской границы. В 1685–1686 гг. Никита Алексеев ездил в ранге царского посланника-гонца в Константинополь с грамотами к турецкому султану Мехмеду

Начиная с этого периода дипломатическая активность русской дипломатии в отношениях с Османской империей возросла. В 1684 году в Османскую империю было отправлено царское посольство во главе с окольным Кириллом Хлоповым⁴⁶⁴ и дьяком Василием Посниковым⁴⁶⁵. В 1684 году в Константинополь с царскими грамотами был послан подьячий Алексей Васильев. В 1684 году к султанскому двору в Османскую империю был отправлен царский посланник Захарий Иванов⁴⁶⁶. Последнее русское посольство в допетровскую эпоху было послано в ноябре 1685 года в столицу Османской империи во главе с дьяком Никитой Алексеевым⁴⁶⁷ с богатыми подарками восточным патриархам и турецкому визирю для ведения переговоров о переподчинении Киевской епархии, находившейся тогда в юрисдикции Константинопольского патриарха, Русской Православной Церкви. Переговоры с турецкой администрацией и предстоятелями Церквей Православного Востока прошли успешно, и русское посольство вернулось в Москву с отпустительными грамотами, по которым Киевская епархия переходила в подчинение Патриарха Московского и всея Руси Иоакима⁴⁶⁸. Итак, мы видим, что в период с 20-х по 80-е годы XVII века в результате постоянных дипломатических сношений Московского царства с Османской империей и патриархами Церквей Православного Востока русские люди, входившие в состав посольств, имели реальную возможность совершить паломничество к святым местам Православного Востока.

Здесь уместно будет привести описание христианских храмов Константинополя, чтобы представить, каким святыням могли поклоняться царские посланники. Описание было сделано польским ксендзом Симоном Старовольским в книге «Двор Цесаря Турецкого и пребывание его в Царьграде», изданной в 1649 году. Перевод с польского языка этой книги был сделан в 1678 году, во время приготовления к войне с турками, специально для царя Фёдора II Алексеевича, предположительно библиотекарем Чудова монастыря иеродиакон Феофаном. «Есть в Царьграде церковью Христианских, аще Христианин Турки и ненавидят отнюдь⁴⁶⁹. На перво Греки имеют церковей своих около сорока в самом городе, Арменские четыре костёлы, а римские два <...> обаче⁴⁷⁰ Греки Церкви свои имеют во всём граде, а наипаче⁴⁷¹ в серодки града...»⁴⁷² Итак, мы видим, что православных храмов в Константинополе в тот период было «около сорока» и расположены они были в основном в центре города. Такое немалое количество православных храмов объясняется прежде всего наличием в городе большой греческой общины, а также присутствием в Константинополе многочисленных рабов из славянских стран. Естественно, что участники русских посольств посещали царьградские храмы и поклонялись их святыням.

IV и Константинопольскому патриарху Парфению IV. На обратном пути он был задержан по приказу Крымского хана и брошен в темницу, но смог самостоятельно освободиться и даже вывезти из Крыма русских невольников, которых он выкупил в Турции.

468 Иоаким (Савёлов) (1620–1690) — патриарх Московский и всея Руси в 1674–1690 гг.

469 Отнюдь — совершенно, совсем.

470 Обаче — впрочем, однако.

471 Наипаче — особенно, преимущественно, многократно.

472 Старовольский С. Двор цесаря турецкого. М.; Киев, 2003. С. 279–280.

ГОСУДАРЕВЫ И ПАТРИАРШИЕ БОГОМОЛЬЯ В МОСКОВСКОМ ЦАРСТВЕ В СЕРЕДИНЕ И ВО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XVII ВЕКА

Царь Алексей Михайлович, также как и его отец, Михаил Фёдорович, отличался набожностью и благочестием: «Он был чрезвычайно благочестив, любил читать священные книги, ссылаться на них и руководствоваться ими; никто не мог превзойти его в соблюдении постов. <...> Каждый день посещал он богослужение. <...> В четыре часа утра он был на ногах, и тотчас начиналось моление, чтение полунощницы, утренних молитв, поклонение иконе того святого, чья память праздновалась в тот день, чтение из какого-нибудь рукописного сборника назидательного слова, потом церемонное свидание с царицею, шествие к заутрени. После заутрени сходились бояре, били челом перед государем. <...> Начинался разговор о делах; царь сидит в шапке; бояре стоят перед ним; потом все идут за царём к обедне; всё равно, в будний день или в праздник, всегда идёт царь к обедне»⁴⁷³. Царь Алексей Михайлович продолжил благочестивую традицию российских самодержцев, часто выезжая на богомолье в наиболее почитаемые обители, расположенные вокруг Москвы, и в первую очередь в Троице-Сергиев монастырь. И.Е. Забелин писал: «Действуя на умы как торжественное свидетельство царского благочестия, походы Троицкие впоследствии сделались священным обычаем всего русского народа»⁴⁷⁴. В мае 1654 года перед тем, как выступить во главе русских войск в поход против Речи Посполитой, царь Алексей Михайлович совершил паломническую поездку и помолился в Троице-Сергиевом монастыре и в Саввино-Сторожевской обители.

Общеизвестно, что Саввино-Сторожевский монастырь находился под особенным покровительством государя, второго в династии Романовых. Монастырь был основан в конце XIV века и пользовался и расположением, и вниманием царственных особ и до правления Романовых, но царь Алексей Михайлович особенно любил и ревностно относился к этой обители, выделяя её преимущественным вниманием и вкладывая в её развитие огромные средства. Такое отношение объясняется тем, что в 1652 году царю Алексею Михайловичу во время охоты было явление преподобного Саввы Сторожевского, который спас государя от набросившегося на него медведя⁴⁷⁵. После этого случая Алексей Михайлович велел освидетельствовать гробницу преподобного, и таким образом были явлены нетленные мощи святого Саввы. Царю настолько пришёлся по сердцу монастырь, что он избрал его в качестве своей загородной резиденции и практически заново его отстроил. Впоследствии царь Алексей Михайлович вместе со всей семьёй неоднократно ходил пешком на поклонение преподобному Савве и подолгу жил в его обители.

И.Е. Забелин красочно и интересно описал царские богомольные поездки к русским святым местам: «Годовые богомольные выходы и выезды цариц вызывались главным образом совершением памяти усопших родителей, т.е. вообще родства. Поэтому важнейшее место в ряду дней, освящаемых молитвой и милостыней, были дни поминовений и особенно родительские субботы, Мясопустная, Троицкая и Дмитровская. <...> Монастыри и подворья посещались в это время с целью раздать монашествующей братии и особенно сестрам заупокойную милостыню на помин души усопших родителей. На Масленице царица ходила в эти храмы и монастыри прощаться, а на Святой — христосоваться. В обычных выходах, очень редко пешком, а большей частью в экипаже, царицу всегда сопровождали дворовые боярыни, дворовые девицы-боярышни

473 Н.И. Костомаров Указ. соч. С. 420–421.

474 Забелин И.Е. Троицкие походы. М., 1847. С. 18.

475 Историческое описание Саввино-Сторожевского монастыря, составленное Смирновым. М., 1846. С. 25.

476 Мамы — имеются в виду няньки, которые набирались из боярынь для ухода за царскими детьми.

477 Забелин И.Е. Указ. соч. С. 260–264.

478 Наталья Кирилловна (1651–1694) — русская царица в 1671–1676 гг., жена царя Алексея Михайловича, дочь смоленского дворянина Кирилла Полуектовича Нарышкина, виночестве Киприана († 1691), и Анны Леонтьевны Леонтьевой († 1702). Она воспитывалась в Москве в доме боярина Артамона Сергеевича Матвеева, её родственника. В 1671 г. она была обвенчана с царём Алексеем Михайловичем, с которым жила счастливо. В этом браке было трое детей: Пётр (1672–1725), Наталья (1673–1716) и Фёдор (1674–1678).

479 Седов Павел Владимирович — современный историк, научный сотрудник Санкт-Петербургского Института истории РАН, кандидат исторических наук.

480 Разрядный приказ (от слова «разряжать» — распределять, расписывать) — центральное государственное учреждение Московского царства в сер. XVI — нач. XVIII в. Он ведал служилыми людьми, военным управлением, а также южными (украинскими) землями. Во время войн функции приказа значительно расширились, через него правительство осуществляло руководство военными действиями. В ведении приказа было распределение дворян по полкам, назначение воевод и их помощников, управление сторожевой, засечной и станичной службой. Здесь составлялись росписи придворных церемоний, разбирались местные споры, велись Разрядные книги.

481 Цесарский посланник — посол императора Священной Римской империи германской нации Леопольда I Габсбурга (1657–1705).

482 Бранденбургский посланник — посол Бранденбургского курфюрста Фридриха Вильгельма (1640–1688).

483 Седельный ряд — торговое место на Красной площади в Москве, где продавали сёдла и конскую сбрую.

484 Ферезья — ездая ферезь (ферязь), старинная русская верхняя одежда длиной почти до лодыжек, без перехвата и воротника, с длинными суживающимися рукавами. Спереди она застёгивалась пуговицами или схватывалась завязками. Ферези делились на летние — на подкладке и зимние — на

и служащие женщины младшего чина, казначей, постельницы. Если выходила с детьми, то в таком случае первое место в числе боярынь занимали мамы⁴⁷⁶. Для оберегания такой выход сопровождали царицыны дети боярские. Когда выходу почему-либо давали большую торжественность, то с царицей выезжали и приезжие боярыни.

В этих монастырях царица жаловала игумений с сестрами и собравшихся для такого случая разных чинов боярынь к руке; причём под руки её держали те же ближние боярыни. По обыкновению, во время таких выездов от государя всегда приезжали к царице, к царевичам и царевнам ближние люди со здоровьем, т.е. спросить, благополучно ли совершается богомолье. Точно так же и

меху. Ферези были и без рукавов, зимой они надевались под кафтан. При малых выходах государей ферезь заменяла кафтан. Женская ферезь носилась под летником, на него надевалось другое длинное платье, а зимой — шуба.

485 Яхонт — старинное название красного корунда — рубина, иногда сапфира.

486 Чуга — длинный кафтан, старинная русская верхняя одежда.

487 Грановитая палата — зал для торжественных приемов в дворцовом комплексе Московского Кремля, построенный по воле государя Ивана III Васильевича Великого в 1487–1491 гг. итальянскими зодчими Марком Руфом и Петром Солари. Палата получила своё название из-за отделки гранями её восточного фасада, выходящего на Соборную площадь.

488 Спальник — придворный чин в Московском государстве в кон. XV–XVII вв. Спальники находились в подчинении у постельничего. Они дежурили в комнате государя, помогали ему раздеваться и одеваться, сопровождали его во время выездов и походов. В спальники назначались молодые люди из знатных семей.

489 Голохвастов Иван Демидович (втор. пол. XVII в.) — спальник, стольник, окольничий, происходил из старинного русского дворянского рода, выехавшего во втор. пол. XIV в. из Литвы. При царе Алексее Михайловиче он был спальником, а в 1690 г. при его сыне Петре I Алексеевиче — окольничим.

490 Бич — кнут, длинная плеть на долгом кнутаовище, в данном случае украшенном позолотой.

491 Лутохин Юрий Петрович (втор. пол. XVII в.) — новгородский дворянин, происходил из дворянского рода, восходящего к нач. XVII в., его отец Пётр Семёнович

Лутохин был государевым дьяком в Новгороде Великом. Юрий Петрович был полковником московских стрельцов и стольником при царе Алексее Михайловиче.

492 Второстепенная царская карета — имеется в виду запасная парадная карета для государя.

493 Ясельничий (от слова ясли — кормушка для скота) — придворный чин в Московском государстве в XV–XVII вв., являлся в системе дворцового хозяйства помощником конюшего. Ясельничие с XVI в. входили в состав Боярской думы и по рангу стояли выше стольников, а иногда были наравне с думными дворянами. В нач. XVII в., после ликвидации чина конюшего, ясельничие стали во главе Конюшенного приказа, ведали государевыми лошадьми и царской охотой.

494 Рынды (1 вар.: от *древ.-рус.* — рыдель или рыдель — знаменосец; 2 вар.: рыдель, искаж. от *нем.* *ridder* — рыцарь) — телохранители и оруженосцы при великих князьях и царях Древней Руси и Московского царства в XIII–XVII вв. Рынды во время дворцовых церемоний, одетые в белые одежды и вооружённые парадными бердышами, стояли по обе стороны трона. Они сопровождали государя в торжественных выездах и военных походах. Набирались рынды из рослых и красивых молодых людей из знатных семей московских дворян, состоящих в чине стольника или стряпчего. Рынды непосредственно подчинялись царскому оружничему.

царица от себя посылавала к государю, когда он выезжал на богомолья и вообще за город, т.е. за кремлёвские стены. Иной раз царица совершала богомолье вместе с государем. <...> Из богомольных, также годовых походов по далёким замосковным монастырям <...> особенно был соблюдаем поход Троицкий к Чудотворцу Сергию, куда царица, как и государь, ходили творить Чудотворцу память каждый год, обычно осенью, освящая богомольем день его преставления 25 сентября. Если по какому-либо обстоятельству этот осенний поход совершить было нельзя, царица хаживала туда и в другое время, чаще весной, считая неизменным <...> молиться у Чудотворца в монастыре ежегодно. В иные года Троицкий поход она совершала и по два раза. <...> Само собой разумеется, что милостыня сопровождала каждый богомольный шаг царицы, и особенно в этих отдалённых походах, предпринимаемых обыкновенно по обещанию. При богомольном настроении мыслей и при великом множестве нищих, действительно, нельзя было в то время и шагу сделать без подаяния, которое в мелких раздачах ограничивалось обычно одним алтыном на человека.

Об этом подробнее рассказывают нам расходные записки таких походов. Вообще, царицыны богомольные и другие походы из Москвы своими расходными записками раскрывают особенную простоту отношений царицы к населению вообще, деревенскую простоту и непосредственность её быта. Дорогой идучи, она нередко потешала своих маленьких детей, царевичей и царевен, покупкой им игрушек и разных гостинцев, какие бывали на торгу и какими обычно потешался простой народ. Она покупала им в возок: калачики пшеничные сдобные и тёртые, яблоки садовые и резань, ягоды, орехи, морковь и репу и т.п. гостинцы, кроме различных игрушек. По дороге крестьянки, попадаьи с попами выходили к ней навстречу из деревень и подносили, кто что мог, у кого что было: хлеб-соль, калачи, пироги, ягоды, клюкву, квас, пиво, брагу, сотовый мёд, пряники разных видов, сыр, блины, репу и т.п., за что получали небольшую награду — алтына по два, по гривне, по рублю и больше, смотря по обстоятельствам и лицам»⁴⁷⁷.

В сентябре 1675 года царь Алексей Михайлович и молодая царица Наталья Кирилловна⁴⁷⁸ со всей семьёй отправились на богомолье в Троице-Сергиев монастырь. П.В. Седов⁴⁷⁹ впервые столь тщательно описал это царское богомолье: «Поход был традиционным ежегодным богомольем, но в этом году его впервые подробно описали в документах нескольких приказов. Ранее в разрядных записях фиксировали только думных и ближних людей, назначенных следовать за государем, а описание самого шествия отсутствовало, поскольку не имело местнического значения. К походу 1675 г. в Разрядном приказе⁴⁸⁰ было впервые составлено подробное описание всей церемонии, но до сих пор оно оставалось для исследователей неизвестным. <...> На Красной площади были устроены специальные помосты для цесарского⁴⁸¹ и бранденбургского⁴⁸² посланников, польского и датского резидентов. На крыше одного из домов в Седелном⁴⁸³ ряду Красной площади восседал на коре персидский купец со свитой. Царица Наталья Кирилловна впервые показалаась иноверцам из окна кареты. Такое богомолье разительно отличалось от поведения царицы Марии Ильиничны, которую даже у ворот монастыря закрывали от постороннего глаза специальными сукнами. Троицкий поход в сентябре 1675 г. действительно стал грандиозной демонстрацией, но не столько благочестия царской семьи, сколько богатства и величия московского двора перед лицом иноверцев. В Посольском приказе подробно записали, что говорили иностранные дипломаты, наблюдая царское шествие.

По числу участников царский выезд в Троице-Сергиев монастырь этого года немногим превышал предыдущие походы, но был необычно богато украшен. <...> Рано утром 1500 стрельцов выступили из Кремля, чтобы приготовить царский путь от дворца к первому стану за городом, где государя ожидало в строю 14 тысяч войск. <...> Около четырёх часов пополудни Алексей Михайлович и Фёдор Алексеевич вышли из дворца и отправились молиться в Успенский собор. На государе были золотой ездовой кафтан, специально сшитый к этой церемонии, и ферезея⁴⁸⁴ голубого бархата. Царская одежда была усыпана жемчугом, яхонтами⁴⁸⁵, изумрудами и алмазами. Теми же драгоценностями блистала одежда наследника престола — оранжевая чуга⁴⁸⁶ и серебряная ферезея. В Успенском соборе службу совершал сам патриарх. По окончании службы Алексей Михайлович и Фёдор Алексеевич отправились к Грановитой палате⁴⁸⁷, у стены которой стояла приготовленная для них карета. Провожая царя и царевича, патриарх остановился в южных вратах Успенского собора и смотрел, как они садились в карету. <...>

Шествие было внушительным. Первым из царских ворот на Красную площадь выехал спальник⁴⁸⁸ И.Д. Голохвастов⁴⁸⁹ с «постельным возком», состоявшим более чем из тридцати повозок. Охрану «постельного возка» составляли 250 конных стрельцов с «бичами»⁴⁹⁰, ярко блестящими золотом. Стремянные стрельцы ехали в шеренгах по трое, и их возглавлял стольник и стрелецкий голова Ю.П. Лутохин⁴⁹¹. Он «отличался сколько блеском наряда, столько же и своею важностию. Под ним был лихой конь в дорогом уборе, безпрестанно грызший удила». Затем на Красной площади показали 62 лошади «царского седла», «на которых вся сбруя и попоны горели в золоте и серебре». Эту процессию возглавлял ближний царский конюх Тарас Ростопчин. Следом вывели 12 лошадей царской кареты, каждую из которых держали под уздцы два конюха. Лошади были запряжены во «второстепенную»⁴⁹² царскую карету, «ослеплявшую блеском золота и хрусталя».

Впереди следующей процессии показался ясельничий⁴⁹³ Ф.Я. Вышеславцев. «Позади него несли скамейку, обтянутую красным сукном, которую дают под ноги царю, когда он садится на лошадь; потом ехали восемь главных всадников, которые при этом служат Его Величеству, в одежде гораздо пышнейшей прежних, и с серебряными и позолоченными кольцами на передней части сапогов; посреди них несли персидские ковры для лошадей, удивительно вытканые серебром и золотом, каждый по два человека». <...>

495 Саадак (от *тюрк.* садак, сагайдак — колчан с луком и стрелами) — комплект вооружений конного воина, состоявший из лука с налучником, представлявшим собой кожаный чехол (а парадный украшался золотом, серебром и драгоценными камнями), а также красиво оформленного колчана со стрелами. Саадак часто упоминается в летописях и разрядных росписях в качестве парадного вооружения рынд.

496 Шеин Алексей Семёнович (1662–1700) — государственный деятель и полководец, первый русский генералиссимус, правнук воеводы Михаила Борисовича Шеина, сын боярина Семёна Ивановича Шеина. В 1680–1682 гг. Алексей Семёнович служил воеводой в Тобольске. В 1682 г. по возвращении из Сибири он стал боярином и возглавил Разрядный приказ. В 1683–1684 гг. — воевода в Курске, в 1687–1689 гг. принимал участие в Крымских походах. В 1695 г. стал ближним боярином царя Петра I Алексеевича и принял участие в 1-м Азовском походе. В 1696 г. он возглавил русское войско в звании генералиссимуса во 2-м Азовском походе, в котором царь Пётр был при нём капитаном Преображенского полка. Этот поход был успешным для русской армии и её полководца. Во время первой заграничной поездки царя Петра Алексеевича А.С. Шеин был оставлен главнокомандующим русской армией и руководителем трёх военных приказов. В 1697 г. войско под его командованием нанесло поражение крупным силам крымских татар и ногайцев. В 1698 г. А.С. Шеин подавил восстание стрельцов.

497 Нарышкин Иван Кириллович (1658–1682) — царский спальник, боярин, старший сын смоленского дворянина Кирилла Полуектовича Нарышкина, родной брат царицы Натальи Кирилловны. Во время стрельцкого бунта был зверски убит стрельцами-смутьянами по навету бояр Милославских.

498 Жильцы — служилое дворянство из различных городов, как правило, из детей боярских, которые должны были ездить в Москву и жить там некоторое время, чтобы быть под рукой государя в любое время. Впоследствии многие из них навсегда поселялись в столице, приобретая статус московских служилых дворян. Жильцы служили при царском дворе по очереди группами в несколько десятков человек, несли охрану во дворце, исполняли срочные поручения, во время военных походов включались в государев полк. Впервые упоминаются в 1552 г. Жильцы развозили указы и повеления царя, сопровождали его при выездах, присутствовали при приёмах иностранных послов в почётных караулах с

алебардами и протазанами. В нач. XVIII в. жильцы в качестве служилого чина прекратили своё существование.

499 «Со стряпнёй» — т.е. с каким-либо делом. Во время выходов царя они несли шапку, рукавицы, полотенце и т.д. При входе государя в храм несли для него стул или скамью, в военных походах везли панцирь, меч и др. оружие.

500 Одоевский Никита Иванович († 1689) — государственный деятель и полководец, князь, стольник, воевода, боярин, сын знаменитого воеводы и боярина князя Ивана Никитича Одоевского-Мниха Большого. Впервые Никита Иванович был упомянут в 1618 г., когда он был назначен стольником за отвагу в борьбе против поляков. В 1640 г. он был возведён в боярское достоинство. В 1642–1643 гг. — 1-й воевода в Астрахани, в 1643–1645 гг. — управлял двумя приказами: Сибирским и Казанского дворца. В 1645 г., в день венчания на царство Алексея Михайловича, он был пожалован в ближние бояре. В 1646–1647 гг. — главный воевода южных границ Московского царства. В 1648 г. он возглавил приказ по подготовке Соборного уложения 1649 г. В 50–60-е гг. XVII в. он неоднократно стоял во главе русских посольств, которые вели переговоры с представителями польского короля. Во время победоносной войны Московского царства с Речью Посполитой в 1654–1655 гг. он возглавлял одну из русских армий. В 1668 г. он управлял приказами Большой Казны, Земским, Рейтарским и Иноземным. В 1671 г. он был посажённым отцом на свадьбе царя Алексея Михайловича и Натальи Кирилловны. В правление царя Фёдора II Алексеевича он фактически руководил внешней политикой государства. В 1682 г. он первым подписал постановление Земского собора об отмене местничества как старейший из бояр.

501 Сокольник — нижний дворянский чин в Сокольников приказе и до его создания; сокольники известны как государевы служилые люди в XV–XVII вв. В обязанности сокольников входила подготовка и участие в соколиной охоте государя, уход за ловчими птицами и их обучение. Сокольниковиче, подсокольничие — начальники над сокольниками, которые в свою очередь руководили подсокольниками и сокольными-поддатными.

502 Алебарда (*стар.-нем.* helmbarte — топор) — боевое оружие для пешего боя, представляет собой топор на длинной рукоятке, в виде секиры или полумесяца.

В русском войске это оружие называлось бердыш; с XVI в. алебарда в боевых действиях не употреблялась, уступив место пике, но использовалась в качестве почётного оружия на парадах и официальных мероприятиях.

503 Протазан (*стар.-фр.* pertuisane — род копья) — боевое оружие, состоящее из широкого копья с острогами в основании в виде молодой луны, с поднятыми вверх рогами, с золотой, серебряной или шелковой кистью на длинном древке. Протазанами, как и бердышами, были вооружены царские телохранители из жильцов. Они появились в Московском царстве впервые в нач. XVII в. и существовали до сер. XVIII в.

504 Колымага — тяжёлая, громоздкая крытая четырёхколёсная карета, повозка.

505 Карлы — имеются в виду карлики, взрослые люди неестественно маленького роста. С древности вошло в обычай держать карликов для забавы при дворах монархов многих стран, в том числе и в Московском царстве.

506 Сретенка — название улицы в Москве, которое образовалось от названия Сретенского монастыря. Он был расположен на Владимирской дороге, начало которой позже было застроено и превратилось в улицу. Название «Сретенка» известно с XV в.

507 Новомещанская слобода — речь идёт о Мещанской слободе в Москве, основанной в 1670 г. за Сретенскими воротами Земляного города слева от важнейшей дороги, ведущей в Троице-Сергиев монастырь, Ростов Великий и Ярославль. В тот период слобода находилась в ведении Посольского приказа и находилась под покровительством его главы А.С. Матвеева. Слободу заселяли выходцы из западных славянских земель, в основном белорусы, перебравшиеся в Москву во время русско-польской войны.

508 Зипун — кафтан без козыря (стоячего ворота), старинная русская верхняя одежда.

509 Матвеев Артамон Сергеевич (1625–1682) — русский государственный деятель выдающийся дипломат, глава Посольского приказа в 1671–1676 гг. Он был ближним боярином и личным другом царя Алексея Михайловича, родственником его второй жены царицы Натальи Кирилловны. В 1654 г. он входил в состав царского посольства на Переяславской раде. В 1656 г.

он во главе московских стрельцов успешно воевал с Речью Посполитой. В 1662 г. он во главе Стрелецкого приказа активно участвовал в подавлении Московского восстания, в 1669 г. возглавил Малороссийский приказ, а с 1671 г. руководил Посольским приказом и рядом других правительственных учреждений. Одну из главных задач внешней политики Московского царства видел в присоединении Украины к России. В 1676 г., после смерти Алексея Михайловича, он был сослан с семьёй в Пустозерск. В 1682 г. Артамон Сергеевич был возвращён из ссылки в Москву, но тогда же был убит во время стрелецкого бунта по наущению бояр Милославских.

510 Седов В.П. Закат Московского царства: Царский двор конца XVII века. СПб., 2006. С. 184–188.

На Красную площадь выехали рынды⁴⁹⁴ царя и царевича: царским рындой “у саадака”⁴⁹⁵ был спальник А.С. Шеин⁴⁹⁶, рындой царевича Фёдора — спальник И.К. Нарышкин⁴⁹⁷. Их сопровождал 21 жилец⁴⁹⁸ “с стряпнёю”⁴⁹⁹. Далее двигался ещё один отряд в 200 стрельцов и, наконец, царская карета, запряжённая 12 возниками под бархатными покрывами. В карете сидели Алексей Михайлович, царевич Фёдор и боярин кн. Н.И. Одоевский⁵⁰⁰, назначенный ведать Москвой в отсутствие государя; он сопровождал царя до первой остановки. <...> Карету окружали стрелецкие головы и сотники, а также 60 сокольников⁵⁰¹ с алебардами⁵⁰² и протазанами⁵⁰³. У самой кареты шли шесть человек с протазанами “в особливом платье”. За каретой ехали “множество бояр, стольников и чашников в золоте, серебре и жемчуге”: 13 думных людей, 24 спальника, 69 стольников, 31 стряпчий и 79 жильцов. Царский поезд замыкали три кареты и “толпа слуг”.

Вслед за выездом царя и царевича из Кремля “вскоре”⁵⁰⁴ показался поезд царицы. Процессию предваряли 200 стрельцов и 12 “рослых, белых как снег лошадей из-под царицыной кареты, обвязанных шёлковыми сетками”. Затем выехали царица и царевны в колымагах⁵⁰⁴ и двое младших царевичей Иван и Пётр — в каретах. Иностранных дипломатов поразило великолепие драгоценностей царицы, которая ехала с открытыми окнами. <...> Цена убора царицы составляла 15 000 руб. Иностранцы отметили также маленькие кареты царевичей и сопровождавших их карлов⁵⁰⁵. Эту процессию завершали четверо думных людей, трое спальников, стольники царевичей и 230 московских дворян. Все они красовались в новых и богатых одеждах. <...> Выехав из Спасских ворот, царский поезд проследовал по Красной площади мимо Казанского собора. Далее кони вступили на новый Николаевский мост “с перилами”, специально построенный для этого выезда.

В Белом городе процессия двинулась по Сретенке⁵⁰⁶ и, выехав за пределы Земляного города, достигла Новомещанской слободы⁵⁰⁷. На поле за слободой уже стояло “безчисленное множество” народа. Здесь по обычаю у подданных была возможность подать государю челобитные. Царь, выйдя из кареты, отпустил сопровождавших его стрелецких командиров и направился к полотняному царскому двору, внутри которого стоял царский шатёр. <...> Здесь Алексей Михайлович и Фёдор Алексеевич переоделись. На зипуне⁵⁰⁸ второго царского наряда красовалась “тесма серебрена с крюки золотыми с алмазами купли боярина Артемона Сергеевича Матвеева⁵⁰⁹”. Забота “канцлера” сказывалась на всех сторонах организации и украшения этого шествия. После краткого отдыха в шатре царь проследовал в село Алексеевское, где остановился на два дня.

Троицкое шествие 1675 года воочию утверждало величие царской власти как перед иностранными дипломатами, так и перед собственными подданными»⁵¹⁰. Соглашаясь с выводом В.П. Седова, добавим от себя, что в данном случае традиционный выезд царской семьи на богомолье в Троице-Сергиев монастырь был использован русским правительством для демонстрации блеска и могущества двора царя Алексея Михайловича.

«Собинный» друг царя Алексея Михайловича святейший патриарх Никон также много путешествовал и совершал паломничества к великим святыням Земли Русской. Так, в 1649 году, после рукоположения его в сан митрополита Новгородского и Великолуцкого, он прибыл в Новгород и сразу же поехал в Спасо-Преображенский Варлаамо-Хутынский монастырь, чтобы поклониться мощам преподобного Варлаама и получить благословение у святителя Аффония, оставившего добровольно митрополичью кафедру по старости и состоянию здоровья и проживавшего там на покое. В марте 1652 года по воле царя Алексея Михайловича и патриарха Иосифа, а также по решению собора Русской Православной Церкви митрополит Никон во главе большого посольства из духовных и светских лиц отправился в паломническое путешествие в Соловецкий Преображенский монастырь с целью поклониться мощам святителя митрополита Филиппа (Колычёва) и перенести их в Москву.

На Соловки царское посольство прибыло 3 июня 1652 года. За литургией в монастырском храме святых Зосимы и Савватия, где в то время почивали

511 *Н.И. Костомаров* Указ. соч. С. 465.

512 Валдайское озеро — находится в Европейской части России, в центре Валдайской возвышенности. В настоящее время озеро располагается на территории Новгородской обл. Российской Федерации.

513 Валдайский Иверский Святоозерский Богородицкий монастырь — мужская обитель в честь чудотворной Иверской иконы Пресвятой Богородицы, расположенная на Святом острове Валдайского озера. Обитель была основана в 1653 г. патриархом Никоном при поддержке царя Алексея Михайловича. Собор обители был освящён в честь Иверской иконы Божией Матери, список которой был в 1656 г. привезён патриархом Никоном из Москвы на освящение храма и поставлен в нём для поклонения. В 1654 г. в монастырь были перенесены святыне мощи Иакова Боровичского, которые открыто почивали в соборном храме. Тогда же был построен каменный храм в честь Богоявления Господня с трапезой, а также братские кельи и ограда с башенками по углам. В монастыре были построены два надвратных храма во имя святителя Филиппа, митрополита Московского, и в честь Архистратига Михаила. Во время опалы патриарха Никона обитель была ненадолго закрыта, но уже в 1668 г. несправедливый приговор в её отношении отменили. В 1704 г. в монастыре был сильный пожар, после чего потребовалось восстанавливать соборный храм, который в 1710 г. был освящён в честь Успения Божией Матери. С 1712 по 1730 г. Иверский монастырь был приписан к строившейся тогда Троицкой Александроневской Лавре. В сер. XIX в. при архимандрите Лаврентии был произведён ремонт и перестройка всех монастырских храмов и зданий. Он же организовал странноприимный дом для паломников, которых обитель принимала тысячами, давала духовное окормление и питание. В настоятельство игумена Лаврентия были установлены крестные ходы с чудотворной иконой в города Валдай, Демянск и Боровичи. В 1848 г. крестный ход с чудотворным Иверским образом остановил эпидемию холеры на Валдае. В 1922 г. обитель была ограблена и закрыта советскими карательными органами, мощи святого Иакова Боровичского были утрачены. На территории обители были размещены различные государственные учреждения. В 1991 г. монастырь в осквернённом и разрушенном виде был передан Русской Православной Церкви.

514 Иверская икона — чудотворный образ Пресвятой Богородицы Портаитиссы

(Вратарницы), который с 999 г. находится в Афонском Иверском монастыре, куда по Божьей воле он прибыл по водам Мраморного моря из г. Никеи во времена иконоборчества. По преданию, иноки Иверской обители поставили чудотворный образ в храм, но на следующий день он оказался над воротами. Подобное перенесение образа в храм и чудесное его возвращение на ограду повторялось несколько раз, пока Пресвятая Богородица не просветила иноков о своём желании оставить икону при входе в обитель, чтобы быть её Хранительницей. Иноки построили надвратный храм, где с тех пор находится чудотворный образ. В 1648 г. в Москву с Афона был привезён список чудотворной иконы, который был точной копией оригинала и прославился многими чудотворениями. Чудотворный образ был поставлен в часовне у Воскресенских ворот Китай-города и стал одной из главных святынь русского народа. Празднование совершается 12 февраля, 13 октября.

515 Иаков Боровицкий (Боровичский) († ок. 1540) — блаженный, Христа ради юродивый, о его жизни ничего не известно. Согласно преданию, он был сын простых поселян и нёс подвиг юродства ради Христа. В 1540 г. жители села Боровичи (ныне одноименный город Новгородской обл.) обрели его честные мощи, плывущие в колоде по р. Мсте. От его святых мощей стали происходить знамения и исцеления, поэтому по благословению Новгородского архиепископа Феодосия их положили в храм во имя Сошествия Святого Духа, стоявший на берегу реки. В 1542 г. рядом с храмом образовался Духов-Боровицкий мужской монастырь, где они открыто почивали. В 1654 г. честные мощи Иакова по благословению патриарха Никона были перенесены в Валдайский Иверский монастырь. Память 23 октября.

516 *Н.И. Костомаров* Указ. соч. С. 465–466.

517 Макарий († 1663) — митрополит Новгородский и Великолуцкий в 1652–1663 гг.

518 *Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр.* Указ. соч. Кн. 7. Т. 12. С. 129–130.

519 Кли́н — древний русский город, расположен на севере Клинско-Дмитровской гряды, на р. Сестре, известен как поселение с кон. XII в. С нач. XIV в. Кли́н был пограничной крепостью Тверского великого княжества. В 1409 г. крепость была опустошена ордой эмира Эдигея. В 1482 г.

Кли́н вместе с Тверским княжеством был присоединён к Москве. В городе в XVI в. был основан монастырь в честь Успения Богородицы, а рядом с Клином существовал мужской монастырь во имя святителя Николая Чудотворца. В 1572 г. царь Иван IV Васильевич Грозный передал город своему старшему сыну царевичу Ивану Ивановичу, после смерти которого в 1581 г. Кли́н отошёл к владениям бояр Романовых, родственников царя. В Смутное время город-крепость неоднократно подвергался нападениям и осадам польских интервентов. Царь Пётр I Алексеевич с учётом развития инфраструктуры дороги Москва — Санкт-Петербург определил городу специализацию — его жители были повёрстаны в ямщики. В 1712 г. в городе был построен каменный храм в честь Воскресения Господня с отдельно стоящей столпообразной шатровой колокольней. В настоящее время Кли́н — районный центр Московской обл. Российской Федерации.

520 Кли́нский Успенский монастырь — мужская обитель в честь Успения Пресвятой Богородицы, расположенная в г. Клину. Монастырь был основан в XVI в. В 1655 г. обитель была приписана к Иверскому монастырю. В 1690 г. обитель отошла к Тверскому архиерейскому дому. В 1764 г. по решению Святейшего Синода обитель была упразднена.

521 Феодоровский Училищный монастырь — мужская обитель во имя святого великомученика Феодора Стратилата, располагалась на острове в устье р. Тьмаки, недалеко от Никольского храма, в г. Твери. Обитель была основана и построена цареградским монахом Иоанном, в 1323 г. она была освящена Тверским епископом Варсонофием I. В Смутное время обитель была разорена польскими захватчиками, но была восстановлена после 1626 г. В 1680 г. она была приписана Ново-Иерусалимскому Воскресенскому монастырю. По указу царя Петра I Алексеевича обитель была отдана Тверскому архиерейскому дому для организации церковной школы, которая существовала здесь до втор. пол. XVIII в., когда монастырь был разобран за ветхостью и уже более не возобновлялся.

522 Рождественский монастырь — мужская обитель в честь Рождества Господня, расположенный в г. Торжке. Время основания обители неизвестно, но в 1615 г. она уже существовала. В 1690 г. обитель была приписана к Борисоглебскому монастырю, также расположенному в Торжке. В 1764 г.

по решению Святейшего Синода обитель была упразднена, а храм и монастырские здания были отданы Ингерманландскому полку, квартировавшему в Торжке. В 1769 г., после ухода полка из города, обитель была приписана к Пустынскому Николаевскому монастырю, а Христорожественский храм стал действовать при кладбище.

523 Вышний Волочёк — древний русский город, расположен на северо-востоке Валдайской возвышенности, на берегу р. Цна, пристань в Вышневолоцкой водной системе. Поселение было основано новгородцами в месте волока судов, на важном водном пути, связывающем Новгород с Тверью. Впервые упоминается в летописях под 1196 г. как новгородское владение. В 1478 г. оно вошло в состав Великого княжества Московского. В 1569 г. во время похода на Великий Новгород царь Иван IV Васильевич Грозный разорил Вышний Волочёк, который также пострадал в период Смутного времени. В настоящее время Вышний Волочёк является районным центром Тверской обл. Российской Федерации.

дать список Иверской иконы, и, когда каменная церковь была построена, поставил в ней эту икону, украсивши её золотом и драгоценными камнями. Вместе с тем он перенёс туда мощи Иакова Боровицкого⁵¹⁵. Таким образом, новооснованный монастырь сделался предметом двойного поклонения»⁵¹⁶. Патриарх Никон несколько раз совершал паломнические поездки в Иверский Богородицкий Святоозёрский монастырь, причём два раза они были связаны с перенесением в него православных святынь. В начале 1654 года, когда основные работы по строительству монастыря были окончены, патриарх Никон решил перенести в Иверскую обитель из Боровицкого монастыря с подобающей честью мощи святого праведника Иакова Боровицкого. За мощами святого Иакова он послал настоятеля Иверского монастыря архимандрита Дионисия. «Патриарх Никон велел изготовить сребропозлащённую раку для этих мощей и четыре сребропозлащённых ковчега, в которые вложил части мощей четырёх Московских святителей: Петра, Алексея, Ионы и Филиппа. С этими ковчегами и ракою Никон отправился сам в Иверский монастырь, а Новгородского митрополита Макария⁵¹⁷ послал для сретения мощей святого Иакова Боровицкого. Макарий встретил мощи за двадцать вёрст от Иверской обители в селе Едрове, туда же спустя три-четыре часа прибыл и Никон с святынею из Москвы. Оба крестные хода здесь соединились и 24 февраля с великим торжеством внесли всю принесённую святыню в соборную церковь Иверской обители. Через два дня Никон вместе с митрополитом Макарием и многочисленным духовенством переложил мощи святого Иакова Боровицкого в новую раку, совершил литургию, щедро обделил всю братию, которой было тогда уже “пять пятериц со едином”, царскою и своею милостынею, сам избрал и освятил место для созидания каменной соборной церкви и дал обители уставную грамоту, собственноручно им написанную, для постоянного руководства»⁵¹⁸.

В следующем году патриарх Никон снова совершил паломничество в Иверский монастырь, а также ездил на поклонение отечественным православным святыням в Новгород, Тверь и другие места. Вот как описал это паломничество Н. Писарев: «В 1655 г. 7-го января святейший патриарх отправился в Иверский монастырь и Новгород. По дороге до Твери заходил в Клин⁵¹⁹, где жаловал братию Успенского монастыря⁵²⁰, и в село Завидово, где награждал денежной дачей местное духовенство. В Твери был для патриарха обед в архиепископских хороммах; за трапезой вместе со святейшим кушали 4 человека нищих, которым святитель дал каждому по гривне. В Твери же патриарх ходил в свой Феодоровский монастырь⁵²¹ и в тюрьму дарить братию и сидельцев. Дальнейшие станы были в селе Медне и в Торжке. В Торжке стоянка была устроена в Рождественном монастыре⁵²², где святитель раздавал милостыню нищим и братии. Потом через г. Вышний Волочёк⁵²³, сёла Выдропуск и Едрово святейший прибыл в Иверский монастырь, откуда посылал своего сына боярского к государю в Москву с рыбою. От государя приезжал к святителю в Иверский монастырь царский подклучник Семён Ченцов “с именинничным пирогом благоверных царевны Татьяны Михайловны” и получил от святейшего “в приказ” 3 рубля. В Иверском монастыре была от патриарха очень щедрая денежная дача братии. <...> На пути из Иверского монастыря в Новгород был станом в селе Винах, где было дано касимовскому царевичу в приказ 30 руб. По пришествии в Новгород святитель роздал в митрополичьих палатах милостыни нищим. <...> Будучи

мощи святителя Филиппа, митрополит Никон распечатал грамоту царя Алексея Михайловича и прочёл её всем присутствующим. Царская грамота была обращена к святителю митрополиту Филиппу. «Живущий на земле царь обращался к “небесному жителю, Христову подражателю, вышестественному и бесплотному ангелу, преизящному и премудрому духовному учителю”, просил простить грех “прадеда” своего, царя Ивана, — чтобы, по выражению Святого Писания, “не было оскомины детям за то, что отцы ели терпкое”, — и просил возвратиться с миром восвоюси. Царь своею рукою приписал: “О, священная глава, святыи владыка Филипп, пастырь, молим тебя, не презри нашего грешного моления и приди к нам с миром! Царь Алексей. Желая видеть тебя и поклониться святым мощам твоим!”»⁵¹¹.

После оглашения митрополитом Никоном грамоты царя Алексея Михайловича мощи святителя Филиппа были подняты из-под спуда и отправлены из Соловецкого Преображенского монастыря в Москву в сопровождении царского посольства. Через месяц, 9 июля 1652 года, мощи святителя были благополучно доставлены в Москву, где были торжественно встречены и положены в серебряную раку в Успенском соборе Московского Кремля.

Во время паломнического путешествия митрополита Никона на Соловки в Москве скончался патриарх Иосиф. После возвращения митрополита Никона в столицу по воле царя Алексея Михайловича он был соборно избран на патриарший престол. «Первым делом его было основать для себя монастырь и прославить его новою святынею. То было давним церковным обычаем. Иерархи всегда почти старались положить начало какому-нибудь монастырю и, по возможности, дать ему высокий почёт. Никон выбрал для этого место близ Валдайского озера⁵¹² и назвал свой монастырь Иверским⁵¹³ в честь Иверской иконы Богородицы⁵¹⁴, находящейся на Афоне. В то же время он отправил на Афон сде-

524 Юрьев монастырь — мужская обитель во имя святого великомученика Георгия Победоносца, расположенная в трёх верстах от Великого Новгорода, на берегу оз. Ильмень, между рр. Волховом и Княжевкой. Обитель была основана в 1030 г. Киевским великим князем Ярославом I Владимировичем Мудрым, в святом крещении Георгием (Юрием). Обитель впервые упоминается в летописях под 1119 г. в связи с закладкой каменного Георгиевского собора Новгородским святым благоверным князем Всеволодом Мстиславичем. Строительство собора осуществлял новгородский зодчий Пётр. В 1130 г. собор был достроен и освящён, он стал усыпальницей для Новгородских князей и членов их семей, посадников, а также для местных архиереев, которые были священноигуменами обители. Со втор. пол. XII в. монастырь стал одним из важных центров духовной и политической жизни Новгорода. В 1173 г. в обители был возведён надвратный храм в честь Преображения Господня, в XVIII в. его разобрали. В монастыре велось новгородское летописание. На рубеже XII—XIII вв. обитель стала государственным монастырём Новгородской боярской республики, а её глава — архиепископ Новгородский — главой городских магистратов. В 1244 г. в монастыре была погребена преподобная Евфросиния, в миру Феодосия (Ростислава) Мстиславна, великая княгиня Владимирская. В перв. пол. XIV в. монастырь был укреплён и превращён в крепость, входившую в первую оборонительную линию Новгорода с юга, откуда ожидали нападений со стороны Москвы. В 1449 г. в обители был построен храм в честь Рождества Богородицы. В кон. XV — нач. XVI в. монастырь оказался в центре борьбы православия с ересью жидовствующих. В 1540 г. в обители был построен храм во имя святителя Алексия, митрополита Московского, с трапезой. В самом нач. XVII в. была построена каменная колокольня. В Смутное время монастырь сильно пострадал от шведских захватчиков, которые ограбили и сожгли святую обитель. После шведского разорения монастырь был восстановлен. В 1686 г. Георгиевский собор, пострадавший во время большого пожара в 1675 г., был капитально отремонтирован. Во втор. пол. XVIII в. в обители построили из камня новую колокольню, настоятельский корпус, храм во имя святых благоверных князей Феодора Новгородского и Александра Невского, а также высокую каменную стену с башнями. В 1822–1838 гг. обитель управлялась архимандритом Фотием (Спасским), который с помощью средств, выделенных императором Александром I Павловичем, и на пожертвования графини Анны Алексеевны Орловой-Чесменской

практически обновил и перестроил весь монастырский комплекс. В 1823 г. вместо сгоревшего храма во имя святых князей Феодора и Александра был построен собор, освящённый в честь Спаса Нерукотворного, а в 1834 г. под ним был устроен подземный храм в честь Похвалы Пресвятой Богородицы. В 1831 г. в монастыре были освящены три храма в честь Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня, иконы Божией Матери Неопалимая Купина и Архистратига Михаила. В 1841 г. было завершено строительство новой трехъярусной колокольни по проекту архитектора Росси. В монастыре была собрана богатейшая библиотека и ценнейший архив. В советский период монастырь был ограблен и закрыт. В 1992 г. в обители состоялось первое богослужение, в настоящее время она полностью находится в ведении Русской Православной Церкви.

525 Духов монастырь — женская обитель в честь Сошествия святого Духа, расположенная в Великом Новгороде, на Софийской стороне. Время основания обители неизвестно. Она первоначально была мужской и впервые упоминается в летописи под 1162 г. Святитель Моисей, архиепископ Новгородский, в 1357 г. перестроил монастырь, по его благословению был возведён из камня Духовский собор, в котором находилась главная святиня обители — чудотворная икона Сошествие святого Духа на апостолов, поставленная в храм в год освящения. В соборе также находился чтимый образ святителя Николая Чудотворца (Никола Поясной, писанный в XII в.), деревянный посох святителя Моисея и часть его честных мощей. В 1386 г. монастырь сгорел, но был восстановлен. В 1557 г. в обители был построен трапезный храм во имя Живоначальной Троицы, в котором находились две чудотворные иконы Пресвятой Богородицы, Казанская и Тихвинская. В 1713 г. обитель была приписана к строившейся Александро-Невской Лавре. В 1764 г. монастырь стал самостоятельным и был определён в 3 класс. В 1764 г. иноки были переведены в Валаамскую обитель, а монастырь был обращён в женский. В 1829 г. был построен каменный храм во имя апостола Иоанна Богослова. В 1825–1830 гг. в обители были возведены колокольня и каменные стены с 4 башнями и 2 воротами. В 1889–1892 гг. соборный храм из-за ветхости был разобран и перестроен. В советский период обитель была разграблена и закрыта, в ней размещался государственный областной архив, который здесь до сих пор и находится.

526 «Лисей» монастырь — мужская обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы на Лисичьей (Лисьей) горке, расположен-

ная в древности в 7 верстах от Новгорода Великого, позднее в черте города, на берегу р. Волхов, на Лисицкой или Лисичьей горке. Обитель была основана ок. 1389 г., когда построили деревянный храм в честь Рождества Богородицы. В 1392 г. он сгорел, и на его месте был сооружён каменный храм, который был расписан в 1403 г. В 1410 г. архимандрит Варлаам построил в обители надвратный храм во имя преподобного Варлаама Хутынского. В 1424 г. священноинок Емелиан, подвизавшийся в обители, был избран архиепископом Новгородским и Псковским с наречением его именем Евфимий I. В XVII в. обитель была приписана к Иверскому монастырю. В 1764 г. обитель была упразднена, а храм обращён в приходской.

527 Спасский на Хотыню — имеется в виду Хутынский Спасо-Преображенский монастырь.

528 Онтонов монастырь — имеется в виду Антониева Рождество-Богородицкая обитель.

529 Предотеченский монастырь — женская обитель в честь Рождества Иоанна Предтечи, расположенная в Великом Новгороде, на Софийской стороне, на ул. Росткиной, поэтому Иоанновский монастырь новгородцы называли Росткин; впервые упомянут в летописях под 1179 г. В 1396 г. обитель сгорела, но уже в 1406 г. была восстановлена. В монастыре было ещё два больших пожара, в 1547 и 1555 гг., но его восстанавливали. Помимо собора в обители было ещё два храма — во имя святого Феодора Стратилата и в честь Трёх Святителей. В 1764 г. Иоанно-Предтеченский Росткин женский монастырь был упразднён.

530 Воскресенской монастырь — женская обитель в честь Воскресения Христова, расположенная в Великом Новгороде, рядом с оз. Мячин, на Красной горке, в Людином конце. Обитель была основана как мужская в 1195 г. святителем Мартирием, архиепископом Новгородским, по благословению которого был построен каменный храм в честь Воскресения Господня, а позже келья для братии. Обитель через некоторое время была обращена в женскую и именовалась по-разному: Воскресенская Людинская, Воскресенская на Мячине, Воскресенская на Красной горке. В 1423 г. в обители был построен храм во имя святителя Иоанна Милостивого, патриарха Александрийского. В соборе монастыря хранилась чтимая храмовая икона Воскресения Господня. В 1750 г. обитель была упразднена.

531 Еуфимьев (Евфимиев) монастырь — женская обитель во имя преподобного

Евфимия Великого в Плотниках, расположенная в Великом Новгороде, на Торговой стороне, на берегу Волхова. Обитель была основана в 1197 г. святителем Мартирием, архиепископом Новгородским. В 1414 г. вместо старого деревянного храма был построен из камня монастырский собор во имя преподобного Евфимия Великого, в котором хранились частицы его святых мощей. В 1553 г. в обители был построен каменный храм в честь Благовещения Пресвятой Богородицы, который был освящён святителем Макарием, митрополитом Московским и всея Руси. В 1787 г. обитель была переведена в женский Духов монастырь, а в 1807 г. все её строения разобраны.

532 Молотков монастырь — женская обитель в честь Рождества Пресвятой Богородицы, расположенная в Великом Новгороде, на Торговой стороне, в Плотницком конце, на Молотковой улице. Обитель была основана в 1199 г. княгиней Евпраксией, женой Новгородского князя Ярослава Владимировича, а первой игуменьей монастыря была жена посадника Завида. В 1479 г. в обители воздвигли из камня соборный храм в честь Рождества Богородицы, в котором находилась особо почитаемая чудотворная икона Рождества Богородицы. В 1557 г. был построен каменный храм во имя преподобного Михаила Маленна, с приделом в честь святителя Николая Чудотворца. В 1764 г. обитель была упразднена, но в 1775 г. в неё были переведены инокини из сгоревшего Соколицкого монастыря. В 1787 г. их перевели в женский Духов монастырь, а храмы обители были обращены в приходские церкви.

533 Вяжицкий монастырь — мужская обитель во имя святителя Николая Чудотворца, расположенная в 12 верстах от Великого Новгорода, на берегу р. Каменка, рядом с болотистой местностью, называемой Вяжище. Обитель была основана в кон. XIV в. монахами Игнатием, Галактионом, Евфросином и иеромонахом Пименом, который стал первым игуменом монастыря. По преданию, на этом месте произошло явление чудотворной иконы святителя Николая, от которой получила исцеление местный боярин, отдавший инокам свою землю под обитель. В 1411 г. иноки освятили деревянный Никольский храм, а в 1419 г. — надвратный храм во имя преподобного Антония Великого. Из иноков обители вышел святитель Евфимий II, архиепископ Новгородский (1429–1458), который своим покровительством привёл монастырь в цветущее состояние. В 1438 г. по благословению святителя Евфимия был построен каменный соборный Никольский храм обители. В 1439 г. — храм во имя апостола Иоанна Богослова с трапезой. Святитель Евфимий

в Новгороде, святейший “ходил в Юрьев монастырь⁵²⁴ и из Юрьева монастыря по девичим монастырям и по приходским церквам и в Духов монастырь⁵²⁵, да на другой день в Лисей монастырь⁵²⁶ и в Спасской на Хотыню⁵²⁷ и из Хотыня в Онтонов⁵²⁸ и в девичи монастыри в Предотеченской⁵²⁹, в Воскресенской⁵³⁰, в Еуфимьев⁵³¹, в Молотков⁵³², в третий день — в Вяжицкой монастырь⁵³³”. Монастырских обителей святитель оделял деньгами; кроме того, святитель ходил в тюрьму и пожаловал тюремным сидельцам на калачи 3 рубля. Из Новгорода патриарх отправился в г. Старую Руссу, где ходил на соляные варницы, и роздал там работникам милостыню; потом был в соборной церкви, где слушал вечерню. Из Старой Руссы святитель вернулся в Иверский монастырь, откуда ходил в пустыню к затворнику Ионе и пожаловал ему 2 рубля. На обратном пути из Иверского монастыря в Москву, из вотчины Хутынского монастыря села Коломны, святитель посылал государю в Москву свежей рыбы на десяти подводах»⁵³⁴.

Строительство нового соборного храма в Иверской обители было закончено в 1656 году, на его великое освящение прибыл патриарх Никон, который привёз с собой в монастырь точный список чудотворной Иверской иконы Божией Матери. В 1654 году по заказу патриарха Никона из Афона два греческих монаха и богатый греческий купец Мануил Константинов привезли в Москву эту новую Иверскую икону Пресвятой Богородицы. Лучшие московские мастера богато украсили список чудотворной иконы по благословию патриарха Никона, который тогда же приказал отлить для обители большой колокол весом в 780 пудов. В декабре 1656 года он выехал из Москвы, посетил Тверь, Вязьму и прибыл вместе с Новгородским митрополитом Макарием, Крутицким митрополитом Питиримом⁵³⁵, Тверским архиепископом Лаврентием⁵³⁶ и сонмом священников в Иверский Богородичный Святоозерский монастырь.

Это было грандиозное богомольное путешествие, в котором помимо духовенства принимало участие значительное количество людей: «В 1656 г. в походе на Тверь, Вязьму и Иверский монастырь в свите патриарха Никона были: боярин Нелединский⁵³⁷, 2 дьяка, 4 подьяка, более 12 патриарших боярских детей, 6 патриарших приставов и 20 стрельцов; “обиходных” разных чинов дворовых людей

скончался в монастыре и был погребён в его соборном храме, на нижнем этаже, где после канонизации в 1547 г. был устроен храм его имени. Первую жалованную грамоту обители дал Московский великий князь Василий III Иванович, которой он освобождал её от светского суда и пошлин. Впоследствии жалованные грамоты на владение вотчинами давали обители цари Иван IV Васильевич Грозный и его сын Феодор I Иоаннович. В Смутное время монастырь сильно пострадал от шведского разорения, но быстро был восстановлен благодаря покровительству царя Михаила Фёдоровича. В конце XVII в. монастырь после большого пожара был полностью перестроен, созданы крытые переходы между зданиями, а Никольский храм оформлен наружными изразцами. В 1708 г. была построена каменная колокольня. В Никольском соборе хранились чудотворная икона святителя Николая Чудотворца, чтимые образы святителя Евфимия и Пресвятой Богородицы Знамение. В обители была уникальная библиотека и архив. Монастырская тюрьма в XVIII–XIX вв. была местом заключения осуждённых священников, монахов и других лиц «по секретным делам».

После 1873 г. заключённых в обители не содержали. В советский период монастырь ограбили и закрыли. В 1988 г. Вяжицкая Николаевская обитель была возвращена Русской Православной Церкви, по решению Священного Синода монастырь был возобновлён как женский, а с 1995 г. получил статус ставропигиального.

534 Писарев Н. Указ. соч. С. 250–251.

535 Питирим († 1673) — митрополит Крутицкий (Сарский и Подонский) в 1655–1658 гг., местоблюститель патриаршего престола в 1658–1664 гг., митрополит Новгородский и Великолуцкий в 1664–1672 гг., патриарх Московский и всея Руси в 1672–1673 гг.

536 Лаврентий († 1672) — архиепископ Тверской и Кашинский в 1654–1657 гг., митрополит Казанский и Свяжский в 1657–1672 гг.

537 Нелединский-Мелецкий Борис Иванович (сер. XVII в.) — дворянин московский, сын воеводы Ивана Юрьевича Нелединского-Мелецкого, в 1652 г. был назначен патриаршим боярином.

538 Подключник — старинный дворцовый чин, помощник ключника или стряпчего.

539 Писарев Н. Указ. соч. С. 245–246.

540 Там же. Приложения. С. 128–129.

541 Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митр. Указ. соч. Кн. 7. Т. 12. С. 135.

542 Кийостровский Крестный монастырь — мужская обитель в честь Воздвижения Животворящего Креста Господня, расположенная на острове Кий, в Онежском заливе Белого моря, основанная в 1656 г. патриархом Никоном. В 1635 г. иеромонах Никон спасся на Кий-острове, попав в сильнейший шторм в Белом море во время плавания из Анзерского скита Соловецкого монастыря. Став патриархом, он не забыл давшего ему в бурю приют островка. В 1656 г. патриарх Никон получил от царя Алексея Михайловича дозволение и средства построить на острове монастырь, после чего он основал здесь Кийостровский Крестный монастырь. В 1661 г. он освятил собор обители в честь Воздвижения Животворящего Креста Господня и храм в честь Всех Святых на кладбище. В XVIII–XIX вв. в обители были построены три храма — в честь Казанской иконы Пресвятой Богородицы, Происхождения честных древ и святителя Иоанна Новгородского. В соборном храме находился крест из кипариса — точная копия Креста Господня, в котором хранились 97 частиц честных мощей угодников Божиих. Во времена императрицы Анны Иоанновны в обители 12 лет провёл в заключении Воронежский епископ Лев (Юрлов). Монастырь был закрыт в 20-е гг. XX в.

543 Кий — остров, расположенный в Онежском заливе Белого моря, в 15 км от старинного русского г. Онеги. Длина Кий-острова всего 1,5 км, а ширина не превышает 800 м. История Кий-острова тесно связана с именем патриарха Никона и Крестного монастыря.

544 Онега — река, вытекающая из оз. Лача и впадающая в Онежскую губу (залив) Белого моря, протекает по современной территории Архангельской обл. Российской Федерации, на её берегах расположены города Каргополь и Онега.

545 Шексна — река, приток Волги, вытекает из оз. Белое, протекает по современной территории Вологодской обл. Российской Федерации.

было около 50-ти человек, в том числе: поваров 5, приспешников 4, истопников 2, подключник⁵³⁸ 1, подъячих 2, скатертников 2, сушильных сторожей 2, конюхов 17, подковщик 1, каретник 1, портных 4, казённый сторож 1; из лиц духовного звания: патриарший крестовый поп Никон, ризничий чёрный диакон Иов, конюшенные и келейные старцы. <...> Какое множество лошадей было заготовлено под патриарха и его обиход (во время похода на Тверь, Вязьму и Иверский монастырь), можно судить по тому, что на одной остановке в селе Чашникове (Московской губернии) было скормлено на лошадей два стога сена. При отъезде из Твери в Вязьму под патриарший обиход взято 100 подвод из села Медного, вотчины Иверского; в Вышнем Волочке новоторжским ямщикам уплачено за 63 подводы, а в Иверском монастыре вышневолоцким ямщикам — за 72 подводы. В патриаршем походе были лошади: обиходные, домовые, патриаршие, стадные и подводчиковые. Патриаршие походы представляли, таким образом, величественное шествие большого каравана. Впрочем, следует оговориться, что грандиозные путешествия падают почти исключительно на время патриаршества Никона, который “любил стоять высоко, ездить широко”; походы других патриархов, по сравнению с путешествиями Никона, отличались большей скромностью; например, в походе патриарха Иосифа в Юрьев-Польский в 1646 г. 19 июня насчитывается только 20 подвод⁵³⁹.

Патриарх Никон 16 декабря 1656 года в сослужении владык и священства совершил великое освящение соборного храма в честь Успения Пресвятой Богородицы Иверской обители. Патриарх Никон в период своего пребывания на Московской первосвятительской кафедре ежегодно ходил на богомолье в Троице-Сергиев монастырь, причём в первые годы своего первосвятительского служения он совершал паломничество к преподобному Сергию Радонежскому совместно с царём Алексеем Михайловичем. Вот описание паломничества патриарха Никона в Троице-Сергиев монастырь в 1654 году, приведённое в дневнике его дальнего похода, которое сохранилось в Книге Казённого приказа № 36 за 7162 год: «Сентября в 24 день, великий государь святейший патриарх, по обещанию свое-

546 Толгский Богородичный монастырь — мужская обитель в честь Введения во храм Божией Матери, расположенная в 7 верстах от Ярославля, в месте впадения р. Толги в Волгу. Обитель была основана в 1314 г. на месте чудесного явления чудотворной иконы Пресвятой Богородицы, именуемой Толгской, святителю Прохору, архиепископу Ростовскому и Ярославскому (в схиме Трифону). Святитель Прохор самолично построил здесь первый деревянный храм в честь Введения во храм Божией Матери, в котором хранился чудотворный образ. До XVI в. монастырь был деревянным, неоднократно горел, но святая икона чудесным образом сохранялась, от неё совершались исцеления и чудотворения, богомольцы со всей Руси приходили в обитель для поклонения святыне. В 1553 г. в обитель приезжал на богомолье царь Иван IV Васильевич Грозный, на средства которого был возведён из камня новый Введенский собор. Также царь пожертвовал обители богато украшенный образ Спаса Нерукотворного. В смутное время монастырь был взят штурмом польско-литовскими войсками, многие иноки погибли, а обитель захватчики ограбили и разорили. В 20-е гг. XVII в. благодаря богатым вкладам царя Михаила

Фёдоровича обитель была восстановлена, а в 1627 г. построили каменный трапезный храм в честь Воздвижения Честного Креста Господня. В 1672 г. в обители был построен надвратный храм во имя святителя Николая Чудотворца. В августе 1681 г. в обители причащался и исповедовался перед кончиной патриарх Никон, возвращавшийся из ссылки. В 1681–1688 гг. в монастыре был полностью перестроен соборный храм, а также в 90-е гг. XVII в. возведены из камня звонница, стены и башни, на вклады царя Фёдора II Алексеевича, который в 1682 г. приезжал в обитель на богомолье, а также царей Ивана V Алексеевича и Петра I Алексеевича. В 1763 г. в монастырь совершила паломничество императрица Екатерина II Алексеевна. В 1893 г. здесь были построены храм в честь образа Спаса Нерукотворного и больница. В 1813 г. в обители были открыты духовная семинария и церковно-приходское училище. В монастыре хранились напрестольный крест с частью Древа Животворящего Креста Господня, часть Гроба Господня и 123 частицы честных мощей святых угодников Божиих. В советский период монастырь был закрыт и ограблен. В 1987 г. обитель была передана Русской Православной Церкви, и в ней был открыт женский монастырь.

му, ходил в дом Пресвятыя Живоначальныя Троицы, в Сергиев монастырь молиться. <...> Пошед с Москвы на первом стану, в патриаршем дворцовом селе Пушкине <...> Из Пушкина пошел по дороге в государеве дворцовом селе Братошине выходил Благовещенский поп на дорогу к государю патриарху с образом и святою водою. <...> Да из Братошина пошел государь патриарх, взял с собою в карету на раздачу нищим на милостыни 4 рубли, на дороге ж Троицкаго Сергиева монастыря в вотчине в селе Рахманцове, в церкви Николая чудотворца слушал обедни и после обедни пожаловал попу на молебен гривну; да в том же селе Рахманцове крестьянки подносили государю патриарху пироги и грузди и бруслицу ягоды. <...> Да в Троицком монастыре сентября в 25 и 26 день государь, царь и великий князь Алексей Михайлович всеа Русии с государём с святейшим патриархом праздновали слушали вечерни и всеношных и обеден в церкви Живоначальныя Троицы и преподобного Сергия чудотворца; а после обедни на первый день государь царь и святейший патриарх были у стола в трапезе, а на другой день был стол у государя царя в хоромах и государь патриарх со властью был у стола, у государя царя»⁵⁴⁰.

Летом 1656 года патриарх Никон купил землю в селе Воскресенском в сорока верстах от Москвы по Волоколамской дороге, для того чтобы построить на ней монастырь. Это место, расположенное на холме около реки Истры, приглянулось патриарху, когда он останавливался здесь во время путешествия в Иверский монастырь. В том же году по его благословиению начались работы по созданию обители, работа велась скоро и уже «к осени следующего года монастырь был готов, братия собраны, кельи и монастырские службы поставлены и деревянная церковь с трапезою сооружена. На торжество освящения храма Никон пригласил самого государя с царским семейством и синклитом и освятил его сам со всем освящённым Собором 18 октября 1657 г. в честь Воскресения Христова. После освящения царь, обходя монастырь, поднялся на одну из возвышенностей к востоку от монастыря, называемую ныне Елеоном, и, любуясь живописными окрестностями, воскликнул: «Воистину Сам Бог уготовал место сие на создание монастыря — оно прекрасно, подобно Иерусалиму». А через два дня прислал Никону из Сторожевского монастыря, где на время остановился, письмо, в котором благодарил патриарха за угощение, не отказываясь посещать и впредь его новую обитель и назвал её Новым Иерусалимом. <...> В тот самый день, когда совершилось освящение деревянной церкви, Никон заложил основание и для нового, каменного храма в своей Воскресенской обители. Этот каменный храм в Новом Иерусалиме Никон задумал создать по образцу той величественной церкви Воскресения Господня, которая находится в древнем Иерусалиме и модель которой будто бы принёс оттуда в Москву старец Арсений Суханов»⁵⁴¹.

Мы уже разбирали вопрос о моделях, по которым строился Воскресенский храм в Ново-Иерусалимском монастыре, и пришли к выводу, что иеромонах Арсений мог привезти из своей паломнической поездки в Святую Землю только обмеры храма Гроба Господня.

Патриарх Никон в последние годы своего святительства часто приезжал в основанный им Ново-Иерусалимский монастырь, находя в нём отраду для своей мятущейся души. Когда Никон отрёкся от патриаршего престола, он совершил паломничество в ещё одну основанную по его благословиению обитель, Крестный Ставрос-Кийостровский монастырь⁵⁴², расположенный на острове Кие⁵⁴³ в Онежском заливе Белого моря, близ устья реки Онеги⁵⁴⁴. Вернувшись оттуда, он жил ещё несколько лет в своём любимом Ново-Иерусалимском Воскресенском монастыре. Вскоре, однако, он стал совершать вынужденные паломничества в святые обители, которые стали на долгие годы его тюрьмами. По решению собора 1666 года патриарха Никона лишили сана и сослали в Ферапонтов монастырь, где у него открылся дар врачевания, и уже к нему самому пошли люди на поклонение и с надеждой на исцеление. Через десять лет, в 1676 году, умирает царь Алексей Михайлович, так и не вернувший патриарха Никона из заточения, но сдерживавший врагов его, с одной стороны, а с другой — поддерживавший бывшего своего «собинного друга» материально и морально.

Под давлением врагов ссыльного архипастыря перевели в Кирилло-Белозерский монастырь, где специально содержали в плохих условиях и полностью изолировали от внешнего мира. Молодой царь Фёдор II Алексеевич и его родная тётка царевна Татьяна Михайловна пытались заступиться за опального первосвященника, но патриарх Иоаким при поддержке врагов Никона был неумолим, оправдывая своё нежелание дать послабление старцу решениями собора. Тогда иноки Ново-Иерусалимского Воскресенского монастыря подали царю Фёдору Алексеевичу челобитную, в которой умоляли перевести угасающего архипастыря в их обитель. Царь снова обратился с просьбой к патриарху Иоакиму, но тот был по-прежнему неумолим, и только известие о том, что Никон тяжело болен, принял схиму и приготовился умирать, заставило его летом 1681 года дать патриаршее благословение на возвращение Никона в основанную им обитель.

Больной архипастырь заранее предчувствовал день своего освобождения и начал собираться в последнее в своей жизни паломническое путешествие в свой родной монастырь, куда его влекло сердце и воспоминания о тех днях, когда он трудился во имя торжества Православия. Патриарх Никон по состоянию здоровья и старости уже не мог самостоятельно ходить, поэтому его осторожно довели до реки Шексны⁵⁴⁵, а оттуда по воде на струге он поплыл к Ярославлю. На протяжении всего пути со всех сторон к первосвященнику на поклон стекались люди, прося его архипастырского благословения, которое он давал слабеющей рукой и с радостью в сердце, понимая, что дело его жизни любимо и поддержано русским народом. Под Ярославлем в Толгском Богородичном монастыре⁵⁴⁶ патриарх Никон причастился Святых Тайн и простил всех своих врагов. На другой день, 17 августа 1681 года он продолжил своё паломничество, но силы оставляли его и вечером при стечении огромной толпы народа один из самых ярких и замечательных предстоятелей Русской Церкви завершил свой земной путь и отошёл к Господу. Но всё-таки он достиг цели своего последнего паломнического путешествия — царь Фёдор II Алексеевич приказал привезти тело патриарха Никона в Ново-Иерусалимский Воскресенский монастырь, где его похоронили как первосвященника Московского.

ВОССТАНОВЛЕНИЕ ПРАВОСЛАВНЫХ СЯТЫНЬ НА УКРАИНЕ И ВОЗРОЖДЕНИЕ МАССОВОГО ПАЛОМНИЧЕСТВА К НИМ РУССКИХ ЛЮДЕЙ ВО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XVII ВЕКА

Во второй половине XVII века возобновляется массовое паломничество к православным святыням Киева русских людей, которые не имели такой возможности несколько столетий по следующим причинам. Во-первых, Киев и его святыни стояли разрушенными со времён монгольского нашествия двести с лишним лет, и лишь во второй половине XV — начале XVI века город начал подниматься из небытия и постепенно становился духовным и экономическим центром Юго-Западной Руси. Во-вторых, Киев оказался на территории другого государства, потому что в первой половине XIV века вошёл в состав Великого княжества Литовского, а затем стал частью Речи Посполитой, объединённого польско-литовского государства, в подчинении которого он находился до середины XVII века. Таким образом, простым русским богомольцам в Киев и пройти было крайне сложно.

Несмотря на многовековой упадок Киева, практически не прерывалась иноческая жизнь в Киево-Печерской обители, которая периодически нарушалась набегами и разорениями сначала золотоордынскими, а потом крымско-татарскими. Киево-Печерский монастырь после того, как Киев перешёл под власть Великого княжества Литовского, был частично восстановлен. С 1469 года обитель находилась в юрисдикции Константинопольского Патриархата, как и вся Киевская митрополия. В 90-х годах XVI века католики при поддержке польского короля пытались подчинить монастырь своей власти, но печерские монахи во главе с архимандритом Никифором Туром⁵⁴⁷ оказали сопротивление униатской экспансии и дважды сорвали попытки врагов православной веры овладеть святой обителью. В 1598 году, чтобы защитить Киево-Печерскую обитель от притязаний униатов, Константинопольский патриарх Матфей II⁵⁴⁸ даровал ей титул Лавры и возвёл в ранг ставропигиального монастыря, то есть находившегося в его непосредственном подчинении.

Великая церковь Киево-Печерской обители — соборный храм в честь Успения Пресвятой Богородицы, который после монгольского нашествия 1240 года оставался в запустении более двухсот лет, — была возобновлена только в 1470 году при православном литовском князе Симеоне Олельковиче⁵⁴⁹, правившем тогда в Киеве. Однако в 1483 году во время набега Крымского хана Менгли-Гирея⁵⁵⁰ мо-

547 Никифор Тур (+ 1599) — архимандрит и настоятель Киево-Печерского монастыря в 1590–1599 гг.

548 Матфей II — патриарх Константинопольский в 1596, 1598–1602, 1603 гг.

549 Симеон Олелькович (+ 1471) — литовский удельный Киевский князь, сын князя Олелька Владимировича (+ 1455), из рода Ольгердовичей, правивший Киевом, входившим тогда в состав Великого княжества Литовского. Симеон Олелькович был православным человеком и возглавлял русскую партию в Литовском великокняжеском доме. В 1470 г. он восстановил Успенскую Великую церковь, в которой был погребён.

550 Менгли-Гирей (ум. 1515) — хан Крымский в 1468–1515 гг., сын хана Хаджи-Гирея. Он перенёс столицу из Солхата в Бахчисарай, в его правление произошло окончательное отделение Крымского ханства от Золотой Орды, в борьбе с которой хан опирался на поддержку Московского великого князя Ивана III Васильевича. В 1475 г. Крымское ханство попало в вассальную зависимость от Османской империи. В 1480 г. хан Менгли-Гирей совершил набег на Польшу и Литву, которые по этой причине не смогли оказать помощь золотоордынским войскам хана Ахмата, стоявшим на р. Угре против русских полков. В 1502 г. войска Крымского ханства окончательно разгромили Большую Орду, после чего для Менгли-Гирея союз с Москвой потерял смысл. Он продолжал воевать с Польшей и Литвой, участвовал в войне против Молдавии вместе с турецкой армией. После смерти государя Ивана Васильевича Великого в 1505 г. хан и его сыновья начали систематически проводить набеги на русские территории, причём делали это в союзе с литовцами и поляками. После смерти хана Менгли-Гирея его преемники продолжили антирусскую политику.

551 Икона Успения Божией Матери — чудотворный Печерский образ Пресвятой Богородицы, который нерукотворно и чудесно образовался в Великой Успенской церкви Киево-Печерского монастыря на стене алтаря в 1085 г. Празднуется 3 мая.

552 Церковь Спаса на Берестове — храм в честь Преображения Господня, расположенный в Киеве, рядом с Киево-Печерской Лаврой. Храм был построен в 989 г. по велению Киевского святого равноапостольного великого князя Владимира I Святославича рядом с его любимым дворцом в селе Берестове, поэтому в летописях он называется «Спас на Берестове» и считается одним из первых храмов Древней Руси. В 1072 г. храм был обращён в мужской Спасо-Преображенский монастырь, который в 1096 г. сожгли половцы. Обитель и храм были восстановлены Киевским великим князем Владимиром II Всеволодовичем Мономахом, который построил рядом с монастырём свою резиденцию. Соборный храм обители стал усыпальницей для жены, детей и внуков князя Владимира Мономаха. В 1240 г. обитель и храм были ограблены и разрушены монголами. Храм простоял в таком печальном состоянии до 1638 г., когда Киевский митрополит Пётр (Могила) восстановил его, а монастырь здесь более не возобновлялся. В нач. XVIII в. по указанию царя Петра I Алексеевича, посетившего храм, вокруг него была сделана каменная ограда. В 1813 г. к храму была пристроена колокольня. В советский период храм был закрыт, позже превращён в музей. В 1947 г. в храме был установлен саркофаг в память о погребении в нём Киевского великого князя Юрия Владимировича Долгорукого, основателя Москвы. В 1994 г. в храме начались богослужения, в 2001 г. он был закрыт на реставрацию.

553 Церковь Трёх Святителей — храм в честь Трёх святителей: Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоуста, расположенный в Киеве, рядом с Михайловским Златоверхим монастырём. Пер-

воначальный деревянный храм был построен в 989 г., во времена Киевского святого равноапостольного великого князя Владимира I Святославича (в святом крещении Василия), и первоначально был посвящён святителю Василию Великому. Рядом с храмом находился каменный теремной дворец великого князя Владимира Святого. В 1197 г. по велению киевского князя Рюрика Ростиславича был построен каменный храм, освящённый Киевским митрополитом Никифором II. В 1240 г. храм был ограблен и разрушен монголами и простоял в руинированном виде почти 400 лет. В 30-е гг. XVII в. храм был восстановлен благодаря усилиям Киевского митрополита Петра (Могила), который отдал его Богоявленскому Братскому монастырю. В 1660 г. храм сгорел, и его восстановили только в 1695 г., тогда же он был освящён в честь Трёх Святителей. В XVIII в. при Трёхсвятительском храме находился мужской монастырь. С 1787 г. храм стал приходским, в нём находились два чтимых образа — Владимирской Божией Матери и святителя Николая Чудотворца. В советский период храм был ограблен и закрыт, а в 30-е гг. XX в. разрушен.

554 Новодворская икона Пресвятой Богородицы — чудотворный образ Божией Матери, по преданию, написанный святителем Петром Московским в 1320 г., в то время, когда он ещё не был митрополитом Киевским и всея Руси, а был игуменом Ратского Новодворского Спасского монастыря на Вольни, в урочище под названием Новый Дворец. В период гонений на православных на Украине, когда униаты напали на Новодворский монастырь, Иаков, иеромонах обители, перенёс святую икону в Елецкую Успенскую обитель, расположенную в Чернигове. Позже чудотворная икона была передана в Благовещенский Суражский монастырь, расположенный в г. Сураже, недалеко от Чернигова, где находилась до 1786 г. Существовали два особо чтимых списка чудотворного образа, находившиеся первый в Киеве, в

Михайловском Златоверхом монастыре, второй в Каменской Успенской женской обители. Ныне чудотворная Новодворская икона Божией Матери находится в Спасо-Преображенском монастыре г. Новгород-Северского. Празднуется 20 декабря.

555 Межигорская Спасо-Преображенская обитель — мужской монастырь в честь Преображения Господня, расположенный в 20 верстах от Киева, рядом с древним Вышгородом, находящийся в низине между двумя горами (холмами). По преданию, он был основан на горе в 988 г. греческими монахами, прибывшими на Русь вместе со святителем Михаилом, первым митрополитом Киевским. В сер. XII в. князь Андрей Юрьевич Боголюбский, княживший тогда в Вышгороде, перевёл обитель в долину и построил в ней храм в честь Преображения Господня. В 1240 г. обитель была уничтожена монголами. Восстановлен монастырь был только в XVI в., став местом постоянного богомолья запорожских казаков. Монастырю покровительствовали князья Острожские. В пер. пол. XVII в. здесь принял иночество московский дворянин Иван Савёлов, ставший позже патриархом Московским и всея Руси Иоакимом, который сделал монастырь ставропигиальным. В 1787 г. обитель была истреблена пожаром и упразднена, на её месте была построена Киево-Межигорская фаянсовая фабрика, которая пришла в упадок во втор. пол. XIX в. В 1884 г. монастырь был восстановлен, а в 1894 г. обращён в женский. В нач. XX в. обитель была в ведении Киевского Покровского монастыря, в ней была открыта гостиница для паломников и больница. В 1918 г. обитель была закрыта и превращена в санаторий, а позже была отдана под дачи советских руководителей, монастырские храмы и строения уничтожены.

556 Почаев — украинский город на Вольни, известный как местечко с 1450 г., расположенный в 20 верстах от Почаевской Успенской Лавры. В настоящее время — город в Тернопольской обл. Украины.

настырь был сожжён и разрушен, та же участь постигла и Великую церковь. Восстановлена она была лишь в 1556 году на пожертвования, приходившие, в первую очередь, из Московского царства.

Древнейшей и наиболее драгоценной святыней Киево-Печерской обители и великой церкви была чудотворная икона Успения Божией Матери⁵⁵¹, которая висела над главными царскими воротами и сохранялась в монастыре несмотря на все испытания и несчастья, постигшие его в предшествующие столетия. В 1627 году архимандритом Киево-Печерской Лавры был избран инок Пётр (Могила), который в 1633 году стал митрополитом Киевским и Галицким, сохранив до самой своей кончины сан архимандрита обители. Митрополит Пётр превратил Киево-Печерский монастырь в духовный центр Православия на Украине и в оплот народной борьбы против католической экспансии Речи Посполитой. Отобрав у униатов в 1632 году киевские святыни, он приступил к их возрождению, прежде всего начав восстанавливать величайшую древнерусскую святыню — собор Святой Софии, возобновив затем старинные церкви Спаса на Берестове⁵⁵² и Трёх Святителей⁵⁵³. В 1635 году по его благословию были открыты и очищены от развалин остатки Десятиной церкви. Тогда же начались работы по восстановлению из мерзости запустения Михайловского Златоверхого монастыря, где находился чтимый список Новодворской иконы Богоматери⁵⁵⁴ и где открыто почивали мощи святой великомученицы Варвары. Рядом с Киевом располагался один из древнейших русских монастырей — Межигорская Спасо-Преображенская обитель⁵⁵⁵. Она в XVII столетии стала любимым «войсковым монастырём» запорожских казаков, постоянно совершавших сюда паломничество и вносивших богатые вклады.

После воссоединения России и Украины русские паломники получили возможность посещать святыни Киева, Чернигова, Переяслава, Почаева⁵⁵⁶ и другие, а украинские богомольцы стали ходить на поклонение к святым местам Московского царства.

ПОСЛЕСЛОВИЕ

И так, проведя обзор восьми столетий истории русского православного паломничества, можно с уверенностью сказать, что эта почитаемая традиция появилась на заре распространения христианства в Древней Руси, став составной частью жизни нашего народа, и окончательно не прерывалась даже в самые тяжёлые времена бытия Русской Православной Церкви и Отечества. Мы видим среди паломников людей всех сословий русского общества: государственных и церковных деятелей, скромных монахов и блистательных дипломатов, талантливых писателей и выдающихся воинов, купцов и простых тружеников. Все эти люди неустанно шли, преодолевая порой огромные расстояния и серьёзные препятствия, чтобы поклониться и помолиться святыням в пределах родного Отечества, а также в Святой Земле, Константинополе, Египте, Афоне и в других местах Вселенского Православия.

Не будет преувеличением, если сказать, что паломничество к отечественным и зарубежным святым местам было сокровенной мечтой всех поколений русского народа в рассматриваемый нами период. Глубокая и неизбывная вера наших предков в чудодейственность святых икон, честных мощей Божиих праведников, чтимых крестов и реликвий давала им силы для совершения длительных богомолий в почитаемые храмы и монастыри. Благословение святителей и преподобных иноков, их молитвы о нашей стране и её народе привлекали нескончаемые реки богомольцев, которые шли на поклонение к великим старцам Земли Русской. «Изобиловавшая святынями Русская Земля была некогда исхожена стопами паломников — от Киева до Валаама, от Дивеева до Соловков, от Лавры преподобного Сергия до Нового Афона, к Святой Земле — древней Палестине. <...> Сложилась поистине великая традиция паломнического подвига, плоды которой не могут исчезнуть без следа»¹. Этими словами Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия II мы заканчиваем рассказ об истории русского православного паломничества в X–XVII веках с надеждой в будущем продолжить работу по изучению развития этой почитаемой традиции.

¹ Алексий II, Патриарх Московский и всея Руси. Обращение к читателям первого номера журнала «Православный паломник». М., 2001. № 1 (1). С. 1.

БИБЛИОГРАФИЯ

- Августин (Никитин), архимандрит. Русские паломники у христианских святых Египта. СПб.; М., 2003.
- Авдусин Д.А. Гнездово и днепровский путь // Новое в археологии. М., 1972.
- Адрианова-Перетц В.П. Древнерусская литература и фольклор. Л., 1974.
- Адрианова-Перетц В.П. Путешествия XVI в. // История русской литературы. М.; Л., 1946. Т. 2. Ч. 1.
- Айналов Д.В. Некоторые данные русских летописей о Палестине // Сообщения ИРПО. СПб., 1906. Т. XVII.
- Алексий II, Святейший Патриарх Московский и всея Руси. Послание Блаженнейшему Христодулу, Архиепископу Афинскому и всей Эллады, участникам мероприятий, посвящённых 550-летию падения Константинополя // Информационный бюллетень Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата. 2003, июль. № 6.
- Английские путешественники в Московском государстве в XVI веке. Л., 1937.
- Анна Комнина. Алексиада / Пер. с греч. Я.Н. Любарского. СПб., 1996.
- Апракос Мстислава Великого / Под ред. Л.П. Жуковской. М., 1983.
- Арсений (Суханов). Проскинитарий хождение старца Арсения Суханова в 7157 году во Иерусалим и в прочие святые места для описания святых мест и греческих церковных чинов // ППС. СПб., 1889. Вып. 21.
- Арсеньев С.В. Вступительная статья к «Хождению Игнатия Смольянина» // ППС. СПб., 1887. Т. 4. Вып. 3.
- Архипов А.А. О происхождении древнерусских хождений // Труды по знаковым системам XV. Тарту, 1982. Вып. 576.
- Асмус Валентин, протоиерей. 550 лет падения Константинополя // Журнал Московской Патриархии. 2003. № 6.
- Байбурин А., Беловинский Л., Конт Ф. Полузабытые слова и значения. Словарь русской культуры XVIII–XIX вв. СПб., 2004.
- Бантыш-Каменский Н.Н. «Реестры Греческим делам» Московского архива Коллегии иностранных дел // Российский государственный архив древних актов. Ф. 52. Оп. 1. М., 2001.
- Белоброва О.А. Агрэфений // Православная энциклопедия. М., 1997. Т. 1.
- Белоброва О.А. Черты жанра хождений в некоторых древнерусских письменных памятниках XVII века // Институт русской литературы (Пушкинский дом). ТОДРА. XXVII. История жанров в русской литературе X–XVII вв. Л., 1972.
- Белова Г.А., Шеркова Т.А. Русские в стране пирамид. Путешественники, учёные, коллекционеры. М., 2003.
- Белокуров С.А. Арсений Суханов. М., 1891. Ч. 1.
- Беляев Л.А. Христианские древности. СПб., 2000.
- Берштейн-Коган С.В. Путь из варяг в греки // Вопросы географии. 1950. № 20.
- Беседа о святых Цареграда // Сборник Отделения русского языка и словесности Императорской Академии наук. СПб., 1890. № 4. Т. 51. Текст подготовил Л.Н. Майков.
- Бибиков М.В. BYZANTINOROSSICA: Свод византийских свидетельств о Руси. М., 2004.
- Библейская энциклопедия в 4-х выпусках. Иллюстрированная, полная, популярная // Труд и издание архимандрита Никифора. М., 1891 (Репр. изд.: Л., 1990).
- Блаженный Иероним. Послание к Рипарию, Sancti Hieronymi. Epistola CIX (a). Ad Riparium presbyterum // Migne J.-P. Patrologia cursus completus series Latina. Т. XXII. P., 1845.
- Богословские труды. Сборник тридцать пятый. К 150-летию Русской духовной Миссии в Иерусалиме (1847–1997 гг.). М., 1999.
- Большаков О.Г. Средневековый город Ближнего Востока. VII — середина XIII в. Социально-экономические отношения. М., 2001.
- Брим В.А. Путь из варяг в греки // Из истории русской культуры. Т. II. Киевская и Московская Русь. М., 2002.
- Бушуев С.В. История государства Российского: Историко-библиографические очерки. Кн. 2. XVII–XVIII вв. М., 1994.
- Васильев А.А. История Византийской империи. Время до Крестовых походов (до 1081 г.). СПб., 1998.
- Васильев А.А. История Византийской империи. От начала Крестовых походов до падения Константинополя. СПб., 2000.
- Веневетинов М.А. Вступительная и заключительная статьи к изданию «Житие и хождение Даниила, Русской земли игумена (1106–1107 гг.)» // ППС. СПб., 1885. Т. 1. Вып. 3.

- Веневитинов М.А. Заметки к истории Хождения Даниила игумена // Журнал Министерства народного просвещения. СПб., 1887. Т. 249.
- Веневитинов М.А. Уваровские списки Данилова Хождения // Труды Императорского Московского Археологического общества. М., 1881. Т. 12. № 1.
- Вернадский Г.В. Киевская Русь. Тверь; М., 1996.
- Власов С.М. Константин Великий. М., 2001.
- Водовозов Н.Н. «Хождение игумена Даниила» и I крестовый поход // Ученые записки МГПИ им. В.И. Ленина. М., 1962. Вып. 178.
- Гадло А.В. Предыстория Приазовской Руси. Очерки истории русского княжения на Северном Кавказе. СПб., 2004.
- Гардзанти М. «Хождение» игумена Даниила в Святую Землю. Литература и богословие на Руси XII века // Славяноведение. 1995. № 2.
- Географический энциклопедический словарь (географические названия) / Глав. ред. В.М. Котляков. М., 2003.
- Георгиевский Г.П. Праздничные службы и церковные торжества в старой Москве (Репринт). М., 1995.
- Герберштейн С. Записки о Московии. М., 1988.
- Гийу А. Византийская цивилизация. Екатеринбург, 2005.
- Гладкий В.Д. Древний мир. Энциклопедический словарь. М., 2001.
- Глушакова Ю.П. О путешествии игумена Даниила в Палестину // Проблемы общественно-политической истории России и славянских стран. М., 1963.
- Голубинский Е.Е. История Русской Церкви. М., 1997–2002 (Репр. изд.). Т. I–II.
- Голубинский Е.Е. Преподобный Сергий Радонежский и созданная им Лавра // Жизнь и житие Сергия Радонежского. М., 1991.
- Голубинский Е.Е. Путешествие игумена Даниила (пояснительная статья к публикации «Житие и хождение Даниила, Русской земли игумена»). СПб., 1896.
- Голубцова М.А. К вопросу об источниках древнерусских хождений в Святую Землю (Поклонение святого Града Иерусалима. 1531 г.) // Чтения в Обществе истории и древностей российских при Московском университете. 1911. Кн. 4.
- Города России. Энциклопедия / Глав. ред. Г.М. Лаппо. М., 1994.
- Горский В.С. Философские идеи в культуре Киевской Руси XI — начала XII в. Киев, 1988.
- Гранстрем Е.Э. Чернец Малахия Философ // Археографический ежегодник за 1962 год. М., 1963.
- Григорий Нисский, святитель. Письма Флавиану // Творения святых отцов в русском переводе, издаваемые при Московской Духовной Академии. М., 1871. Т. 45.
- Григорий Нисский, святитель. Письма почтеннейшим и благовейнейшим сестрам Евстафии и Амвросии и почтейнейшей и честнейшей дочери Висилисе, Григорий «О Господе радоватися» (Деян. 15, 23). // Творения святых отцов в русском переводе, издаваемые при Московской Духовной Академии. М., 1841. Т. 45.
- Григорьев А.П. Сборник ханских ярлыков русским митрополитам: Источниковедческий анализ золотоордынских документов. СПб., 2004.
- Громыко М.М. О воззрениях русского народа. М., 2000.
- Гуйта Дж. 1700 лет верности. История Армении и её Церкви. М., 2002.
- Даль В.И. Толковый словарь живого великорусского языка: В 4 т. М., 1995.
- Данилевич В.Е. Очерк истории Полоцкой земли. Киев, 1896.
- Данилов В.В. К характеристике «Хождения игумена Даниила» // ТОДРА. Л., 1954. Т. 10.
- Данилов В.В. О жанровых особенностях древнерусских хождений // ТОДРА. М.; Л., 1962. Т. XVIII.
- Данциг Б.М. Русские путешественники на Ближнем Востоке. М., 1965.
- Дашков С.Б. Императоры Византии. М., 1996.
- Дворкин А.Л. Очерки по истории Вселенской Православной Церкви: Курс лекций. М., 2005.
- Джаксон Т.Н. Четыре норвежских конунга на Руси. Из истории русско-норвежских политических отношений последней трети X — первой половины XI в. М., 2000.
- Димитрий Ростовский, митрополит. Собрание сочинений. М., 1786. Дипломатический словарь: В 3 т. / Глав. ред. А.А. Громыко. М., 1971–1973.
- Долгов С.О. Вступительная статья к «Хождению Василия Гагары» // ППС. СПб., 1891. Вып. 33. Т. XI. Вып. 3.
- Долгов С.О. Вступительная статья // ППС. СПб., 1895. Т. XIV. Вып. 3. Вып. 42.
- Древнерусские княжеские уставы XI–XV вв. / Изд. подг. Я.Н. Шапов. М., 1976.
- Дюби Ж. Время соборов. Искусство и общество 980–1420 годов. М., 2002.
- Евгений (Болховитинов), Киевский митрополит. Исторический словарь о бывших в России писателях духовного чина греко-русской церкви // Друг просвещения. 1805. Т. I.
- Евсевий Кесарийский (Памфил). Жизнь блаженного василевса Константина. М., 1998.
- Ераст (Вытровский), иеромонах. Историческое описание Козельской Оптиной Пустыни и Предтечева скита (Калужской губернии). Козельск, 2002.
- Ерёмина Т.С. Мир русских монастырей. История, предания. М., 2002.
- Живов В.М. Святость. Краткий словарь агиографических терминов. М., 1994.
- Жизнеописание достопамятных людей Земли Русской (X–XX вв.). М., 1991.
- Житие и хождение в Иерусалим и Египет казанца Василия Яковлева Гагары / Под ред. С.О. Долгова // ППС. СПб., 1891. Вып. 33. Т. XI. Вып. 3.
- Житие и хождение Даниила, русская земля игумена 1106–1108 гг. // Русская классная библиотека / Под ред. А.Н. Чудинова. СПб., 1896.
- Житие Кирилла Белозерского // Повести и сказания Древней Руси / Под ред. Д.С. Лихачёва. М.; СПб., 2001.
- Житие преподобного Сергия. Троице-Сергиева Лавра, 1904. (Репр.: 1989).
- Житие святителя Иова, Патриарха Московского и всея Руси // Патриархи Московские. М., 2004.
- Житие святых блаженных и равноапостольных и во премудрости пресловущия великия княгини Ольги, нареченных во святом крещении Елены... // Степенная книга царского родословия по древнейшим спискам: Тексты и комментарии: В 3 т. М., 2007. Т. I.
- Жития Святых, на русском языке изложенные по руководству четьих-миной святителя Димитрия Ростовского. Козельск, 1991–1993 (Репр. изд.: М., 1903–1911). Кн. 1–12.
- Забелин И.Е. Домашняя жизнь русских цариц. М., 2005.

- Забелин И.Е.* Предисловие к «Хождению купца Василия Позняка в 1558 году». М., 1884.
- Забелин И.Е.* Троицкие походы. М., 1847.
- Заборов М.А.* Крестоносцы на Востоке. М., 1980.
- Записки русских путешественников XVI–XVII вв. / Сост. и коммент. Н.И. Прокофьева, Л.И. Алёхина. М., 1988.
- Заходер Б.Н.* Каспийский свод сведений о Восточной Европе. М., 1967. Т. 2
- Зеленская Г.М.* Святые Нового Иерусалима. М., 2002.
- Ивановский Н.* Предисловие к «Проскинитарию Арсения Суханова» // ППС. СПб., 1889. Вып. 21.
- Иерусалим в русской культуре. М., 1994.
- Из истории русской культуры. Т. I. Древняя Русь. М., 2000.
- Из истории русской культуры. Т. II. Кн. 1. Киевская и Московская Русь / Сост. А.Ф. Литвина, Ф.Б. Успенский. М., 2002.
- Иловыйский Д.И.* Болгаре и Русь на Азовском море // Начало Руси. М., 2002.
- Иловыйский Д.И.* Начало Руси: Разыскания о начале Руси. Вместо введения в русскую историю. М., 2002.
- Ильюнина Л.А.* О святости. СПб., 2003.
- Иоанн Дамаскин, преподобный.* Три защитительных слова против порицающих святые иконы или изображения. 1993 (Репр.: СПб., 1893).
- Иоанн Лествичник, преподобный.* Лествица, возводящая на небо. М., 1998.
- Ипатьевская летопись // ПСРА. М., 2001. Т. II.
- Ислам: Энциклопедический словарь. М., 1991.
- Историки России. Биографии / Сост. А.А. Черноваев. М., 2001.
- История Византии. В 3 т. / Отв. ред. С.Д. Сказкин. М., 1967.
- История дипломатии / Под ред. В.П. Потёмкина. М., 1941. Т. 1; М.; Л., 1945. Т. 2–3.
- История Ирана / Сост. С.А. Шумов, А.Р. Андреев. Киев; М., 2003.
- История первоклассного ставропигиального Соловецкого монастыря. СПб., 1899.
- История родов русского дворянства в двух книгах / Сост. П.Н. Петров. М., 1991.
- История Румынии / Сост. С.А. Шумов, А.Р. Андреев. М., 2003.
- История спецслужб России / Сост. С.А. Шумов, А.Р. Андреев. М., 2004.
- История Турции / Сост. А.Р. Андреев, И.В. Карпелева, С.А. Шумов. Киев; М., 2003.
- Кадас С.* Святая Гора Афон. Монастыри и их сокровища. Афины, 2002.
- Казанский П.С.* История православного монашества на Востоке. М., 2000. Ч. 1, 2.
- Каптерёв Н.Ф.* Характер отношений России к Православному Востоку в XVI–XVII вв. Сергиев Посад, 1913.
- Каптерёв Н.Ф.* Характер отношений России к Православному Востоку в XVI и XVII столетиях. М., 1885.
- Каптерёв Н.Ф.* Патриарх Никон и его противники в деле исправления церковных обрядов. Время патриаршества Иосифа. М., 2003.
- Карамзин Н.М.* История Государства Российского. Кн. 1. М., 1994.
- Карпини Дж. дель Плано.* История монгалов. М., 1997.
- Карташёв А.В.* Очерки по истории русской церкви. Репринт. Т. 1, 2. М., 1991.
- Карташёв А.В.* Вселенские соборы. М., 1994.
- Кирилл, митрополит Смоленский и Калининградский.* В добрый путь // Православный паломник. № 1 (1). М., 2000.
- Кистерёв С.Н.* Источники о пребывании рязанского епископа Ионы в Константинополе // Россия и Христианский Восток. М., 2004. Вып. II–III.
- Книга Паломник. Сказание мест святых во Царьграде, Антония, Архиепископа Новгородского // ППС. СПб., 1899. Т. XVII. Вып. 3.
- Книга хожений. Записки русских путешественников XI–XV вв. / Сост. и ком. Н.И. Прокофьева. М., 1984.
- Коган В.М., Домбровский-Шалагин В.И.* Князь Рюрик и его потомки. Историко-генеалогический свод. СПб., 2004.
- Колпакова Г.С.* Искусство Византии. Ранний и средний периоды. СПб., 2004.
- Кондаков Н.П.* Византийские церкви и памятники Константинополя. Одесса, 1886.
- Константин Багрянородный.* О церемониях византийского двора. М., 1981.
- Константин Багрянородный.* Об управлении империей. М., 1991.
- Корнилов С.В.* Древнерусское паломничество. Калининград, 1995.
- Костомаров Н.И.* Русская история в жизнеописаниях её главнейших деятелей. М., 2004.
- Крачковский И.Ю.* Очерки по истории русской арабистики. М.; Л. 1950.
- Крест в России / Автор и сост. С.В. Гнутова. М., 2004.
- Кривцов В.Д.* Аверс № 7: Энциклопедический справочник для нумизматов. М., 2005.
- Кулаковский Ю.А.* История Византии. Т. I. 395–518 гг. Т. II. 518–602 гг. Т. III. 602–717 гг. СПб., 1996.
- Культура славян и Русь. Сборник, посвящённый 90-летию академика Б.А. Рыбакова. М., 1999.
- Курэ А.* Палестина под властью христианских императоров (326–636 гг.). СПб., 1894.
- Лаврентьевская летопись // ПСРА. Т. I. М., 2001.*
- Лебедев А.П.* История Греко-Восточной Церкви под властью турок. От падения Константинополя (в 1453 году) до настоящего времени. СПб., 2004. Кн. 1.
- Лебедев Г.С.* Путь из варяг в греки // Вестник Ленинградского университета. № 20. 1975.
- Лебедев Г.С.* Эпоха викингов в Северной Европе и на Руси. СПб., 2005.
- Левшин Л.В.* История восточнославянского книжного слова XI–XVII вв. Минск, 2001.
- Леонид (Кавелин), архимандрит.* Два православных славянских паломника XIV века, доселе ещё не занявших надлежащего им места в нашей паломнической литературе // ППС. СПб., 1889. Вып. 16.
- Леонид (Кавелин), архимандрит.* Историческое описание Воскресенского, Новый Иерусалим именуемого, монастыря. М., 1876.
- Леонид (Кавелин), архимандрит.* Предисловие // Обзорение царьградских памятник и святых XIV и XV столетий по русским паломникам. М., 1870.
- Леонид (Кавелин), архимандрит.* Вступительная статья «Хождение гостя Василья 1465–1466 гг.» // ППС. СПб., 1883. Т. II. Вып. 3. Кн. 6.
- Леонид (Кавелин), архимандрит.* Сказание Епифана мниха о пути в Иерусалим // ППС. СПб., 1887. Т. V. Вып. 3.
- Леонид (Кавелин), архимандрит.* Хождение архимандрита Агрефеня обители Пресвятой Богородицы // ППС. СПб., 1896. Вып. 3. Т. 16.
- Лидов А.М.* Церковь Богоматери Фаросской. Императорский храм-реликварий как константинопольский Гроб Господень // Византийский мир: искусство Константинополя и национальные традиции. К 2000-летию христианства. М., 2005.

- Лисовой Н.Н. К датировке Мстиславова Евангелия // Мстиславово Евангелие XII века: Исследования. М., 1997.
- Лисовой Н.Н. Паломничество в Святую Землю игумена Даниила // Православный паломник. М., 2002. № 5 (7).
- Лисовой Н.Н. Паломничество в Святую Землю игумена Даниила // Православный паломник. М., 2003. № 1 (8).
- Лисовой Н.Н. Русское духовное и политическое присутствие в Святой Земле и на Ближнем Востоке в XIX — начале XX в. М., 2006.
- Литаврин Г.Г. Византия и славяне. Сборник статей. СПб., 1999.
- Литаврин Г.Г. О датировке посольства Ольги в Константинополь // История СССР. 1981. № 5.
- Литература Древней Руси. Биобиблиографический словарь / Под ред. О.В. Творогова. М., 1996.
- Лихачёв Д.С. Избранные работы в трёх томах. Л., 1987.
- Лопарёв Х.М. Вступительная статья к «Хождению купца Василия Познякава по святым местам Востока 1558–1561 гг.» // ППС. СПб., 1887. Вып. 18. Т. VI (вып. 3).
- Лопарёв Х.М. Сказание о Царьграде Антония, архиепископа Новгородского // ППС. СПб., 1889. Т. XVIII. Вып. 3.
- Львовская летопись // ПСРА. М., 2005. Т. XX.
- Маджеска Д. Русско-византийские отношения в 1240–1453 гг.: Паломники, дипломаты, купцы // Из истории русской культуры. Киевская и Московская Русь. М., 2002. Т. II. Кн. 2.
- Майков Л.Н. Старинные русские паломники в издании Православного Палестинского Общества. СПб., 1884.
- Макарий (Булгаков), Московский и Коломенский митрополит. История Русской Церкви. М., 1994–1996. Кн. 1–7.
- Макарий (Веретенников), архимандрит. Жизнь и труды святителя Макария, Митрополита Московского и всея Руси. М., 2002.
- Малето Е.И. Хождения русских путешественников XII–XV вв. М., 2000.
- Малето Е.И. Антология хождений русских путешественников, XII–XV века: Исследования, тексты, комментарии. М., 2005.
- Мануил (Лемешевский), митрополит. Русские православные иерархи 992–1892 гг. М., 2002–2004. Т. I–III.
- Маржерет Ж. Состояние Российской империи и великого княжества Московии // Россия XV–XVII вв. глазами иностранцев. Л., 1986.
- Марк (Головков), архимандрит. О смысле православного паломничества // Православный паломник. М., 2001. № 1 (1).
- Материал для историко-топографического исследования о православных монастырях в Российской империи (с библиографическим указателем) / Сост. В.В. Зверинский. В 3 т. СПб., 1890, 1892 и 1897. Репринтное издание под ред. Д.М. Буланина. Кн. I–III. СПб., 2005.
- Мейендорф Иоанн, протоиерей. История Церкви и восточно-христианская мистика // Сост. и общ. ред. И.В. Мамаладзе. М., 2003.
- Миллер В.Ф. Святая Русь: Энциклопедический словарь русской цивилизации. М., 2000.
- Михаил (Семёнов), архимандрит. Смысл паломничества // Сообщения ИППО. СПб., 1905. Т. XVI. Вып. 1.
- Мир русской истории. Энциклопедический справочник. М., 1997.
- Мишо Г. История крестовых походов. М., 2001.
- Монастыри — культурные и духовные центры России и Европы. История и современность / Отв. ред. О.Г. Севан. М., 2003.
- Монастыри. Энциклопедический справочник / Под общ. ред. архиепископа Бронницкого Тихона; сост. А.В. Никольский. М., 2000.
- Монастыри и храмы Московской епархии. М., 2004.
- Монашество и монастыри в России XI–XX века. Исторические очерки. М., 2002.
- Московский первоклассный Новоспасский ставропигиальный монастырь в его прошлом и настоящем (Историко-археологический очерк) / Сост. И.Д. Дмитриев. М., 1909.
- Мошин В.А. Русские на Афоне и русско-византийские отношения в XI–XII вв. // Из истории русской культуры. Т. II. Кн. 1. М., 2002.
- Муравьев А.Н. Сношения России с Востоком по делам церковным. СПб., 1858–1860. Т. 1–2.
- Муравьев А.Н. Путешествие ко святым местам в 1830 году. СПб., 1840.
- Муравьева Т.В. Мифы славян и народов Севера. М., 2005.
- Мусин А.Е. Археология древнерусского паломничества в Святую Землю в XII–XV веках // Богословские труды. Сб. 35. М., 1999.
- Мысли русских патриархов от начала до наших дней. М., 1999.
- Назаренко А.В. Древнерусский паломник // От Древней Руси к новой России. Юбилейный сборник, посвященный члену-корреспонденту РАН Я.Н. Щапову. М., 2005.
- Назаренко А.В. Древняя Русь на международных путях. Междисциплинарные очерки культурных, торговых, политических связей IX–XII вв. М., 2001.
- Назаренко А.В. Русь и Святая Земля в эпоху крестовых походов // Богословские труды. Сб. 35. М., 1999.
- Назаренко А.В. «Си первое вниде в Царство небесное от Руси» // Православный паломник. М., 2002. № 2 (4).
- Никоновская летопись // ПСРА. М., 2000. Т. IX–XIV.
- Новгородская четвертая летопись // ПСРА. М., 2000. Т. IV. Ч. 1.
- Новгородская первая летопись старшего и младшего изводов // ПСРА. М., 2000. Т. III.
- Новгородская вторая летопись // ПСРА. СПб., 1879. Т. III. 159.
- Носенко Т.В. Иерусалим. Три религии — три мира. М., 2003.
- Олеарий А. Описание путешествия в Московию. М., 1996.
- Опарина А.А. Древнерусское «Хождение» и барочные тенденции в литературе XVII века // Барокко и классицизм в истории мировой культуры: Материалы Международной научной конференции. СПб., 2001. Вып. 17.
- Опарина А.А. Сравнительно-текстологический анализ сочинений Древней Руси: Опыт исследования памятника конца XVI столетия «Хождения купца Трифона Коробейникова по святым местам Востока». Киров, 1998.
- Описание Турецкой империи XVII века // ППС / Под ред. П.А. Сырку. СПб., 1890. Т. X. Вып. 3.
- От Средневековья к Новому времени: Сборник статей в честь Ольги Андреевны Белобровой. М., 2006.
- Отчёт Императорской публичной библиотеки за 1894 г. СПб., 1895.
- Павел Алеппский, архидиакон. Путешествие Антиохийского патриарха Макария в Россию в половине XVII века, описанное его сыном, архидиаконом Павлом Алеппским. М., 2005.
- Паломничество во Святую Землю. 150 лет Русской духовной Миссии в Иерусалиме. М., 1997.
- Панченко А.М. Василий Калика // Литература Древней Руси: Биобиблиографический словарь. М., 1996.
- Панченко К.А. Россия и Антиохийский патриархат: начало диалога (конец XVI — первая половина XVII в.) // Россия и Христианский Восток. М., 2004. Вып. II–III.
- Патерик Киево-Печерский. Т. 1. Подвижники Киево-Печерской Лавры XI–XV вв. и древние святые, причисляемые к её чудотворцам. / Под ред. В. Дятлова. Киев, 2004.

- Пауто В.Т. Внешняя политика Древней Руси. М., 1968.
- Пентковский А.М. Историко-литургический анализ повествования игумена Даниила «О свете небеснем, как сходить ко гробу Господню» // Богословские труды. Т. 35. К 150-летию Русской Духовной Миссии в Иерусалиме (1847–1997). М., 1999.
- Перхавко В.Б. Первые купцы российские. М., 2004.
- Петросян Ю.А. Османская империя: могущество и гибель. М., 2003.
- Петросян Ю.А. Русские на берегах Босфора. СПб., 1998.
- Петрухин В.Я. Начало этнокультурной истории Руси IX–XI веков. Смоленск, 1995.
- Пиккио Р. Древнерусская литература. М., 2002.
- Пилигримы. Историко-культурная роль паломничества // Сборник научных трудов. К XX Международному конгрессу византистов в Париже в августе 2001 года. Государственный Эрмитаж. СПб., 2001.
- Писарев Н. Домашний быт русских патриархов. Казань, 1904 (Репр.: М., 1990).
- Письменные памятники истории Древней Руси. Летописи. Повести. Хождения. Поучения. Жития. Послания. Аннотированный каталог-справочник / Под ред. Я.Н. Шапова. СПб., 2003.
- Платонов С.Ф. Лекции по русской истории. Петрозаводск, 1996.
- Платонова А.И. Древнерусские паломники из среды духовенства и мирян // Сообщения ИППО. СПб., 1906. Т. XVII.
- Повести и сказания Древней Руси / Под ред. Д.С. Лихачева. М.; СПб., 2001.
- Повесть и сказание о походе в Иерусалим и во Царьград со Иерусалимским патриархом Паисием Троицкого Сергиева монастыря чёрного дьякона Ионы, по-реклому Маленкого, и о возвращении его оттуда в богоспасаемый и славный в царствующий град Москву. 1649–1652 гг. / Под ред. С.О. Долгова // ППС. Т. XIV. Вып. 3. СПб., 1895 (вып. 42).
- Повесть Нестора — Искандера // ПДП. СПб., 1886.
- Полное собрание исторических сведений о всех бывших в древности и ныне существующих монастырях и примечательных церквях России. Составлено из достоверных источников Александром Ратшиным. Реставрация текста издания 1852 г. М., 2000.
- Полный православный богословский энциклопедический словарь. Репринтное издание. М., 1992. Т. I–II.
- Полный церковно-славянский словарь / Сост. протоиерей Г. Дьяченко. М., 1900 (Репр. М., 1993).
- Поляковская М.А., Чекалова А.А. Византия: быт и нравы. Свердловск, 1989.
- Поместные Православные Церкви. М., 2004.
- Попов Г.В. Древнейший русский лицевой проскинитарий // Иерусалим в русской культуре. М., 1994.
- Поплавская Х.В. Традиции православного паломничества в России: Церковь — народ — государство // Трибуна русской мысли. М., 2002. № 3.
- Порфирий (Успенский), епископ Чигиринский. История Афона. СПб., 1892. Ч. III. Отд. 2.
- Порфирий (Успенский), архимандрит. Путешествие по Египту и в монастыри святого Антония Великого и преподобного Павла Фивейского, в 1850 году. СПб., 1856.
- Православная энциклопедия. М., 2000–2006. Т. I–XII.
- Православные святые / Сост. А.Ю. Костин. М., 2003.
- Праздничные службы и церковные торжества в старой Москве / Сост. Г.П. Георгиевский. М., 1995.
- Приди и виждь. Свидетельства Бога на Земле / Авт.-сост. Н.Н. Лисовой. М., 2000.
- Прокофьев Н.И. Хождение Зосимы в Царьград, Афон и Палестину // Вопросы русской литературы. Учёные записки МГПИ им. В.И. Ленина. М., 1971. Т. 455.
- Прокофьев Н.И. Вступительная статья: Хождение: путешествие и литературный жанр // Книга хождений. Записки русских путешественников XI–XV вв. М., 1984.
- Прокофьев Н.И. Вступительная статья: Литература путешествий XVI–XVII веков // Записки русских путешественников XVI–XVII вв. М., 1988.
- Проскинитарий Арсения Суханова // Записки русских путешественников XVI–XVII вв. М., 1988.
- Проскинитарий. Хождение старца Арсения Суханова в 7157 году во Иерусалим и в прочие святые места для описания святых мест и греческих церковных чинов, см. Арсений (Суханов).
- Прохоров Г.М. Епифаний Премудрый // Литература Древней Руси: Библиографический словарь. М., 1996.
- Прохоров Г.М. Комментарии к «Житию и хождению игумена Даниила из Русской земли» // Повести и сказания Древней Руси / Под ред. Д.С. Лихачева. М.; СПб., 2001.
- Прохоров Г.М. Русь и Византия в эпоху Куликовской битвы. Повесть о Митяе. СПб., 2000.
- Путешествия в Святую Землю: записки русских паломников и путешественников в XII–XX вв. М., 1995.
- Пыпин А.Н. Древнерусское паломничество // Чтения о Святой Земле. СПб., 1896. Вып. 36.
- Пыпин А.Н. История русской литературы. СПб., 1911. Т. II.
- Рапов О.М. Русская церковь IX — первой трети XII в. Принятие христианства. М., 1988.
- Рогожин Н.М. У государевых дел быть указано... М., 2002.
- Рогожин Н.М. Посольский приказ. Кольбель российской дипломатии. М., 2003.
- Рогожский летописец // ПСРЛ. М., 2000. Т. XV.
- Российское законодательство X–XX веков. В 9 т. т. 1. Законодательство Древней Руси. М., 1984; т. 2. Законодательство периода образования и укрепления Русского централизованного государства. М., 1985; т. 3. Акты Земских соборов. М., 1985.
- Россия XV–XVII вв. глазами иностранцев. Л., 1986.
- Россия XVI века. Воспоминания иностранцев. Смоленск, 2003.
- Россия и греческий мир в XVI веке / Отв. ред. С.М. Каштанов. М., 2004. Т. 1.
- Рубцов М.В. К вопросу о Хождении Трифона Коробейникова в Святую Землю в 1582 году // Журнал Министерства просвещения. СПб., 1901.
- Русские путешественники по греческому миру (XII — первая половина XIX в.). Каталог выставки. М., 1995.
- Русские святые / Жития собрала монахиня Таисия. СПб., 2001.
- Русские святые: 1000 лет русской святости. СПб., 2001.
- Рыбаков Б.А. Древняя Русь. Сказания. Былины. Летописи. М., 1963.
- Рыбаков Б.А. Из истории культуры Древней Руси. Исследования и заметки. М., 1984.
- Рыбаков Б.А. Киевская Русь и русские княжества XI–XIII вв. М., 1982.
- Рыбаков Б.А. Рождение Руси. М., 2004.
- Рыбаков Б.А. Язычество Древней Руси. М., 2001.
- Рыжов К.В. Все монархи мира. Мусульманский Восток VII–XV вв. М., 2004.
- Рыжов К.В. Все монархи мира. Мусульманский Восток XV–XX вв. М., 2004.
- Рындина А.В. Древнерусские паломнические реликвии. Образ Небесного Иерусалима в каменных иконах XIII–XV вв. // Иерусалим в русской культуре. М., 1994.
- Савваитов П.И. Путешествие новгородского архиепископа Антония в Царьград в конце 12-го столетия. СПб., 1872.

- Савельев Е.П. Древняя история казачества. М., 2002.
- Сахаров И.П. Путешествия русских людей в чужие земли. СПб., 1837. Ч. 1–2.
- Святая Земля в русском искусстве. Каталог выставки в Государственной Третьяковской галерее / Отв. ред. А.И. Иовлева.
- Святая Русь. Энциклопедический словарь русской цивилизации / Сост. О.А. Платонов. М., 2000.
- Седов П.В. Закат Московского царства: Царский двор конца XVII века. СПб., 2006.
- Серафим (Парамонов), иеромонах. Закон любви. Как жить по-православному. М., 2006.
- Сергий (Спаский), архиепископ Владимирский. Полный месяцеслов Востока. Владимир, 1901. Т. I–III. (Репр. изд.: М., 1997)
- Символы и святыни Российской державы / Под ред. Н.А. Соболевой, А.Н. Казакевича. М., 2006.
- Сказание о Царьграде Антония, архиепископа Новгородского // ППС. СПб., 1899. Т. XVII. Вып. 3.
- Скржинская Е.Ч. Русь, Италия и Византия в Средневековье. СПб., 2000.
- Скрынников Р.Г. Крест и корона. Церковь и государство на Руси IX–XVII вв. СПб., 2000.
- Славянская энциклопедия. Киевская Русь — Московия / Сост. В.В. Богуславский. М., 2001. Т. 1–2.
- Славянская энциклопедия XVII век / Сост. В.В. Богуславский. М., 2004. Т. 1–2.
- Словарь античности / Сост. Й. Ирмшер. М., 1993.
- Словарь исторических терминов / Сост. В.С. Симаков. СПб., 1998.
- Словарь промысловой лексики Северной Руси XV–XVII вв. СПб., 2005. Вып. 2.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. / Под ред. Ф.П. Филина. М., 1981. Вып. 8.
- Смирнов С.К. Историческое описание Саввино-Сторожевского монастыря. М., 1846.
- Соловьев А.В. История русского монашества на Афоне // Записки Русского Научного Института. Белград, 1932. Вып. 7.
- Соловьёв С.М. История России с древнейших времён // Сочинения в 18 кн. М., 1993–1995. Т. 1–12.
- Сорок сороков. В 4 т. / Сост. П.Г. Паламарчук. М., 1992–1995.
- Софийская вторая летопись // ПСРА. М., 2001. Т. VI. Вып. 2.
- Спаский И.Г. Русская монетная система. Л., 1962.
- Сперанский М.Н. Из старинной новгородской литературы XIV в. // Памятники древнерусской литературы. Л., 1934. Вып. 4.
- Старовольский С. Двор цесаря турецкого. М.; Киев, 2003.
- Степенная книга царского родословия по древнейшим спискам: Тексты и комментарии: В 3 т. / Отв. ред. Н.Н. Покровский, Г.Д. Ленхофф. М., 2007. Т. I.
- Столярова Л.В. Свод записей писцов, художников и переплётчиков древнерусских пергаменных кодексов XI–XIV веков. М., 2000.
- Сычѳв Н.В. Книга династий. М., 2005.
- Сыромятников С.Н. Балтийские готы и Гута-сага // Живая старина. Т. II. СПб., 1892.
- Сырку П.А. Предисловие к Описанию Турецкой империи / ППС. СПб., 1890. Т. X. Вып. 3.
- Татищев В.Н. История Российская // Собр. соч. в 8 т. М., 1962–1979 (Репр. изд.: 1994–1996).
- Тихомиров М.Н. Древняя Москва XII–XV вв. Средневековая Россия на международных путях XIV–XV вв. / Под ред. С.О. Шмидта. М., 2000.
- Тихомиров М.Н. Исторические связи России со славянскими странами и Византией. М., 1969.
- Тихон (Полянский), иеромонах. Путешествие в историю русских монастырей. М., 2002.
- Толмачѳва Е.Г. Копты: Египет без фараонов. М., 2003.
- Толочко П.П. Русь и Византия (взгляд из Киева) // Культура славян и Русь. М., 1999.
- Толстой М. Святыни и древности Пскова. М., 1861.
- Удальцова З.В., Щапов Я.Н., Гнутова Е.В., Новосельцев А.П. Древняя Русь — зона встречи цивилизаций // ВИ. 1980. № 7.
- Удальцова З.В. Завоевание турками Византии и падение Константинополя // История Византии. Т. 3. Гл. 11.
- Удальцова З.В. Киев и Константинополь — культурные связи до XIII века // Вопросы истории. М., 1984. № 4.
- Указатель святыни и священных достопамятностей Киева, как в самом городе, так и в его окрестностях, для поклонников, посещающих святыне места киевские. Киев, 1885.
- Успенский Ф.И. История Византийской империи. М., 2001–2002. Т. 1–5.
- Федорченко В.И. Дворянские роды, прославившие Отечество. Энциклопедия дворянских родов. Красноярск; М., 2001.
- Федотов Г.П. Святыне Древней Руси. М., 2003.
- Фѳдорова И.В. Паломнические «хождения» XVI века: жанровые особенности // От Средневековья к Новому времени: Сборник статей в честь Ольги Андреевны Белобровой. М., 2006.
- Фильштинский И.М. История арабов и Халифата (750–1517 гг.). М., 1999.
- Флетчер Д. О государстве Русском // Россия XVI века. Воспоминания иностранцев. Смоленск, 2003.
- Фонкич Б.А. Греко-русские культурные связи в XV–XVII вв. (Греческие рукописи в России). М., 1977.
- Фонкич Б.А. Греческие рукописи и документы в XIV — начале XVIII в. / Отв. ред. Л.А. Коробенко. М., 2003. (Россия и Христианский Восток. Библиотека. Вып. 4).
- Фроянов И.Я., Юдин Ю.И. Былинная история. (Работы разных лет). СПб., 1997.
- Хождение на восток гостя Василия Позняка с товарищи // Повести и сказания Древней Руси. Ред. Д.С. Лихачѳв. Перевод и комментарии О.А. Белобровой. М.; СПб., 2001.
- Хождение Игнатия Смольнянина // Книга хождений. Записки русских путешественников XI–XV вв. / Сост., подгот. текста, перевод, вступ. статья и коммент. Н.И. Прокофьева. М., 1984.
- Хождение иеромонаха Варсонофия // ППС. М., 1896. Вып. 45. Т. XV. Вып. 3.
- Хождение купца Василия Позняка по святым местам Востока / Под ред. Х.М. Лопарѳва // ППС. СПб., 1887. Вып. 18. Т. VI (вып. 3).
- Хождение Трифона Коробейникова // ППС. СПб., 1889. Вып. 27. Т. IX (Вып. 3).
- Хождение чѳрного дьякона Ионы по прозвищу маленького в Иерусалим и Царьград. Издано наместником Свято-Троицкой Сергиевой лавры архимандритом Леонидом // Памятники древней письменности и искусства. 1882. Вып. 35.
- Христианство. Энциклопедический словарь в 3 т. / Гл. ред. С.С. Аверинцев. М., 1993–1995.
- Хронограф редакции 1512 года (Русский хронограф) // ПСРА. М., 2005. Т. XXII.

- Цацанидис П. Афон и русский Свято-Пантелеимонов монастырь. Салоники, 2002.
- Цеханская К.В. Иконопочитание в русской традиционной культуре. М., 2004.
- Ченцова В.Г. О причинах путешествия русского паломника XV в. Зосимы на Христианский Восток // Иностранцы в Византии. Византийцы за рубежами своего отечества. Тез. докл. конф. Москва, 23–25 июня. М., 1997. С. 52–54.
- Черепнин Л.В. Русская палеография. М., 1956.
- Чернов С.З. Успенский Дубенский Шавыкин монастырь в свете археологических данных // Культура средневековой Москвы XIV–XVII вв. М., 1995.
- Черных П.Я. Историко-этимологический словарь современного русского языка. В 2 т. М., 1999.
- Шляпкин И.А. Русский крест XII века в г. Гильдесгейме // Вестник археологии и истории. СПб., 1914. Т. 22.
- Шмурло Е.Ф. Курс русской истории / Под общ. ред. В.П. Сальникова. В 4 т. М., 2000.
- Щапов Я.Н. Древнерусские княжеские уставы XI–XV вв. М., 1976.
- Щапов Я.Н. Очерки русской истории, источниковедения, археологии. М., 2004.
- Эммануил К. Схиниотакис, протопресвитер; Венедикт (Кантерс), игумен. Греция. Путешествие по святым местам / Под ред. А. Зимины. СПб., 2004.
- Эпоха крестовых походов / Под ред. Э. Лависса и А. Рамбо. М.; СПб., 2003.
- Янин В.Л. Денежно-весовые системы русского средневековья. Домонгольский период. М., 1956.
- Шахматов А.А. Древнейшие судьбы русского племени. Пг., 1919.
- Шахматов А.А. Путешествие М.Г. Мисюря Мунехина на Восток и Хронограф редакции 1512 года. СПб., 1899. (ИОРЯС. 1899. Т. IV. Кн. 1).

ИМЕННОЙ УКАЗАТЕЛЬ

- Аббас I Великий (1557–1629), шах Персии в 1587–1629 гг. 18, 354, 355, 362, 363, 370, 371, 393, 394.
- Аббас II, (ум. 1666), шах Персии в 1642–1666 гг. 392–394.
- Аббасиды — династия арабских египетских халифов Каира в 1261–1517 гг. 24, 30, 90, 244, 245.
- Авгарь (Абгарь) Уккама (I в.), царь в Эдессе 22, 23.
- Августин Аврелий (354–430), св., епископ Иппонийский 28, 29.
- Авраам (ок. 2 тыс. до Р.Х.), ветхозаветный патриарх 16, 22, 23, 316.
- Авраамий см. Афанасий Афонский.
- Авраамий Ростовский (†ок.1077), преп., архимандрит, основатель Богоявленского монастыря в Ростове Великом 134, 135.
- Авраамий Смоленский (†1222) 56, 176
- Авраамий Болгарский, св., мч. 366
- Авраамий Галичский, Чухломской и Городецкой (†1375), преп., игумен и основатель четырёх обителей, просветитель финно-угорских племён в Галичской земле 186, 362, 363.
- Авраамий Палицын 372
- Агарков см. Огарков Михаил Фёдорович.
- Агрефений (втор. пол. XIV в.), архимандрит Богородичного Авраамиева монастыря в Смоленске, русский паломник и писатель 170, 171, 175–177, 179, 203, 239.
- Адам, первочеловек 98, 99, 161, 167, 317.
- Адам Бременский († пос. 1081), северогерманский хронист и историк 54, 55.
- Адам Олеарий, см. Олеарий Адам.
- Адонис, божество в античной мифологии и религии 17.
- Адриан, Публий Элий (76–138), римский император в 117–138 гг. 13, 14, 302.
- Адриан, болгарский епископ 118
- Адриан Ондрусовский 134
- Азаков (Озаков), см. Сергей (Азаков).
- Айналов Дмитрий Васильевич (1862–1939), русский историк, византист, искусствовед 110.
- Акила Босой (сер. XVII в.), русский клирик, участник посольства иеромонаха Арсения (Суханова) 373.
- Алакоз (кон. XV в.), турецкий посол 243.
- Алевиз Фрязин Новый (XV–XVI вв.), итальянский архитектор и строитель 256, 276, 284, 285.
- Александр Македонский 17, 18, 27, 34, 36, 58, 90, 94, 102, 104, 120, 166, 238.
- Александр Ярославич Невский (ок. 1220–1263), св., благоверный великий князь Владимирский в 1252–1263 гг. 117, 119, 130, 138, 142, 143, 151–155, 252, 258, 267, 268, 342, 343, 366, 424.
- Александр, князь, св. 424.
- Александр Михайлович, Тверской великий князь 188, 365.
- Александр, сын Анны Кашинской и Дмитрия Борисовича, Ростовского удельного князя 365.
- Александр Пересвет (+1380), преп., воин-схимник, герой Куликовской битвы 198, 248, 249.
- Александр Куштский 216
- Александр (втор. пол. XIV в.), протопоп Московский, участник посольства во главе с архимандритом Михаилом-Митяем 185.
- Александр (кон. XIV в.), дьяк, русский паломник и писатель 170, 171, 199, 200, 241.
- Александр Васильевич, Чарторыйский князь 217.
- Александр Свирский (1448–1533), преп., чудотворец, основатель и первый игумен Александро-Свирского Троицкого монастыря 134, 285, 364, 365.
- Александр (Олецьк) Владимирович 178.
- Александр IV Богданович Лапушняну (†1568), господарь Молдавии в 1552–1561 гг., втор. в 1564–1568 гг. 310, 311, 328.
- Александр Ошевенский 250.
- Александр Ягеллон, Литовский великий князь 326
- Александр II, кахетинский царь 280.
- Александр I, король Сербии 287.
- Александр I Павлович, российский император 66, 136, 293, 398, 424.
- Александр II Николаевич, российский император 295.
- Александр III Александрович, российский император 48.
- Александр III (1931 – 1958), Антиохийский патриарх 390.
- Александр Мусин, см. Мусин Александр.
- Александра Брючиславна (пер. пол.- сер. XII в.), великая княгиня Владимирская, жена св., благоверного, великого князя Александра Ярославича Невского 119, 142, 143, 342, 366.
- Александра см. Ирина Федоровна
- Александра, вел. кнг. 161.
- Александра Федоровна, российская императрица 269.
- Алексеев Михаил Иванович (XV–XVI вв.), великокняжеский посол 300, 301.
- Алексеев Никита (втор. пол. XVII в.), царский посланник, подьячий Посольского приказа 416.

- Алексей, свт. 423
- Алексей Александрович, великий князь 175.
- Алексий, один из основателей монастыря Пантократор 290
- Алексей Ангел (кон. XII в.), византийский царевич 113.
- Алексей III Ангел (ок.1153 — пос. 1211), византийский император в 1195–1203 гг. 113, 126, 127, 287.
- Алексей I Комнин (1057–1118), византийский император в 1081–1118 гг. 32–34, 36, 37, 96, 112, 113, 124, 220.
- Алексей Комнин (+пос. 1143) — византийский царевич 112.
- Алексей Малый, иконописец 278.
- Алексей Михайлович Романов (1629–1676), русский царь в 1645–1676 гг. 57, 78, 114, 176, 240, 254, 276, 280, 281, 283, 293, 294, 296, 322, 334, 341, 342, 346, 350, 351, 364, 365, 367, 369, 370, 371, 373, 375–381, 383, 386, 388–390, 394, 396–401, 403, 407, 410, 411, 413–415, 417–421, 423, 426, 427.
- Алексий, епископ Владимирский, см. Алексий Московский, св.
- Алексий Московский (ок.1293–1378), св. митрополит Киевский и всея Руси в 1354–1378 гг. 140, 141, 154, 159–163, 169, 171, 181, 183–185, 216, 218, 247, 249, 252, 253, 256–258, 299, 338, 352, 410, 424.
- Алексий (+1389), архиепископ Новгородский и Псковский 108, 189, 265.
- Алексий Студит (1025–1043), Константинопольский патриарх 84.
- Алексий II, *Святейший Патриарх Московский и всея Руси с 1990 г.*; 42, 244, 245, 433.
- Али ибн Абу Талиб (ум. 661), четвёртый арабский халиф в 656–661 гг., двоюродный брат и зять пророка Мухаммеда 30, 31.
- Алипий (Алимпий) Печерский (ок.1065–ок.1114), преп., иеромонах Киево-Печерского монастыря, первый русский иконописец 80, 141, 283.
- Алфимов Михаил Игнатьевич (пер. пол. XVII в.), царский посланник, дьяк Посольского приказа 350, 351.
- Амурат I, см. Мурад I, султан Османской империи.
- Амурат II, см. Мурад II, султан Османской империи.
- Амурат III, см. Мурад III, султан Османской империи.
- Амфилохий (+пос. 394), св., епископ Иконийский 238.
- Амфилохий (сер. XVII в.), архимандрит Константинопольской Православной Церкви 382, 383.
- Анания (I в.), смчч., апостол от 70-ти, епископ Дамасский 289.
- Анания Новгородский, иконописец 264.
- Анастасий I Дикор (491–518), византийский император 98.
- Анастасия Ивановна, княгиня 184, 188.
- Анастасия Никитична 341.
- Анастасия Романовна (+1560), первая русская царица в 1547–1560 гг., жена царя Ивана IV Васильевича Грозного 139, 256, 278–280, 286, 294, 305.
- Анастасия Узорешительница, вмч. 294.
- Анастасия Юрьевна, княжна Смоленская 252.
- Андрей, сын Александра Невского 252.
- Андрей, сын Гиды и Владимира Мономаха 86
- Андрей, благоверный Смоленский князь, Переяславский чудотворец 139.
- Андрей, удельный князь Городецкий 143.
- Андрей Васильевич Большой Горяй (1446–1493), Угличский князь 252.
- Андрей Иванович Долгая Рука, удельный князь 346.
- Андрей Иванович, Старицкий князь 306, 336.
- Андрей Иоаннович, Серпуховской князь 253, 256.
- Андрей Константинович, Нижегородский и Суздальский князь 258
- Андрей Константинопольский, юрочивый 292.
- Андрей Критский, св., мч. 168.
- Андрей Первозванный (+60–х I в.), св., апостол из 12-ти 68, 71, 74, 86, 136, 168, 169, 244, 356.
- Андрей Юрьевич Боголюбский (ок.1111–1174), св., благоверный, великий князь Владимирский и Суздальский в 1157–1174 гг. 39, 112, 116–179, 138, 140, 141, 143–145, 430.
- Андрей Ярославич, князь 142
- Андрей Иванович Радонежский (1327–1353), удельный князь Боровский 162, 163.
- Андрей Дмитриевич (1382–1432), удельный князь Можайский и Верейский 216, 248, 250, 251.
- Андрей (Родион) Ослябя (+ пос. 1398), преп., воин-схимник, герой Куликовской битвы, великокняжеский посол 198, 199, 248, 249.
- Андрей Рублёв (+ пос. 1427), преп., иконописец 140, 144, 160, 176, 198, 200, 202, 203, 247, 249, 284, 295.
- Андреев Фёдор (втор. пол. XVI в.), греческий купец, участник посольства Михаила Огаркова 327.
- Андреян (сер. XVI в.), греческий купец, посланник турецкого султана Сулеймана II 303.
- Андроник Комнин (+1129), севастократор, сын византийского императора Алексея I Комнина, брат императора Иоанна II Комнина 112, 113, 115.
- Андроник, апостол 285.
- Андроник II Палеолог Старший (1325–1341), византийский император 84, 129, 287, 290.
- Андроник IV, византийский император 184.
- Андроник Московский (+1374 или 1395), преп., первый игумен Спасо-Андроникова монастыря 247.
- Анкудинов Тимофей Демидович (1617–1654), самозванец 370, 374–379.
- Анна (втор. пол. I в. до Р.Х. — нач. I в. по Р.Х.), праведная, мать Пресвятой Богородицы 318.
- Анна, жена Симеона Немани 288.
- Анна (Янка Всеволодовна) (пос. 1055–1113), преп., игуменья Андреевского монастыря в Киеве, великая княжна Киевская, древнерусская паломница 86.
- Анна Исааковна (+ пос. 1219), византийская царица, княгиня Галицкая и Волынская, жена князя Романа Мстиславича Великого 114.
- Анна (Евфросиния) Кашинская (ок.1278–1368), преп., великая княгиня Тверская 365.
- Анна Васильевна (1393–1417), русская великая княжна, византийская царица, жена византийского царевича Иоанна Палеолога 200, 201, 206, 207.
- Анна Михайловна (1630–1692), русская царица, дочь царя Михаила Фёдоровича, в иночестве Анфиса 350, 388.
- Анна Иоанновна, российская императрица 114.
- Анна Комнина, дочь Иоанна I Комнина 220.
- Антипа, см. Антоний Печерский, преп.
- Антон Путилин Суханов, см. Арсений (Суханов).
- Антоний Великий, Египетский (ок. 251 – ок. 356), преп., основатель монашества и пустынножительства 78, 79, 226, 264, 425.
- Антоний Печерский (Антипа) (ок.983–1073), преп., основатель Киево-Печерской Лавры, древнерусский паломник 42, 56, 78–82, 84, 85, 131, 136, 142, 163, 205, 209, 269, 294.
- Антоний Римлянин, Новгородский (+1147) преп., основатель и первый игумен Антониева Рождества Богородицы монастыря в Новгороде Великом 38, 264, 265, 279, 337.

- Антоний (Добрыня Ядрейкович) (†1231), св., архиепископ Новгородский и Псковский, древнерусский паломник и писатель 20, 21, 115, 123, 124–127, 145.
- Антоний Дымский (1157–1224), преп., основатель и первый игумен Дымского Антониева монастыря около г. Тихвина, древнерусский паломник 124, 125.
- Антоний IV (+1397), патриарх Константинопольский в 1389–1390 гг., втор. в 1391–1397 гг. 189–191, 197, 199–201.
- Антоний Копие (втор. пол. XIV в.), участник посольства архимандрита Михаила–Митяя 185.
- Антоний Пигас, сербский монах 398.
- Антонин Пий (138–161), римский император 289.
- Анфилофей (сер. XVII в.), келарь, участник посольства Иерусалимского патриарха Паисия 407.
- Анфим († 303), смчч., епископ Никомидийский 288, 289.
- Анфим (сер. XVII в.), греческий архимандрит, участник прений о вере с иеромонахом Арсением (Сухановым) 377.
- Анфим (сер. XVII в.), питроп Иерусалимского патриарха Паисия 389.
- Анфим (сер. XVII в.), архимандрит Есфигменского монастыря на Афоне 399.
- Анфимий из Тралл, зодчий и инженер 70.
- Анфиса, монахиня, см. Анна Михайловна.
- Аристида (ок. 540 — ок. 467 до Р.Х.), древнегреческий политический и государственный деятель, афинский полководец 401.
- Аристотель (384–322 до Р.Х.), древнегреческий философ, учёный и педагог 401.
- Аристотель Фиораванти, см. Фиораванти Аристотель.
- Арсений Великий (354–450), преп. 312.
- Арсений Авториан (1255–1267), Константинопольский патриарх 168.
- Арсений Коневский (†1444), преп., основатель и игумен Рождества Богородичного Коневского (Коневецкого) монастыря, русский паломник 134, 214, 215.
- Арсений (сер. XV в.), настоятель храма в г. Токат.
- Арсений (кон. XV в.), игумен Соловецкого монастыря 265.
- Арсений, еп. Тверской 110, 200.
- Арсений (Суханов) (ок.1600–1668), иеромонах и келарь Троице-Сергиева монастыря, царский посланник, русский паломник, писатель и богослов, глава государева Печатного двора 160, 346, 370–404, 406–408, 427, .
- Арсеньев Сергей Васильевич (1854–1922), русский дипломат и паломник, член-учредитель ИППО 193.
- Архипов А.О. 25.
- Аскольд (+882), князь Киевский 51–53, 162, 163.
- Асмус Валентин, протоиерей, современный русский церковный историк* 221.
- Афанасий I Великий (293–373), св., отец Церкви, патриарх Александрийский в 328–373 гг. с перерывами 138, 162, 257, 401.
- Афанасий Афонский (ок.925 — ок.1000), преп., основатель и первый игумен Великой Лавры на Афоне 78, 242, 254.
- Афанасий, ученик Афанасия Афонского 242.
- Афанасий I, патриарх Константинопольский в 1289–1299 гг., втор. в 1303–1309 гг. 156, 157.
- Афанасий I (†1362), епископ Владимиро-Вольинский 160, 161, 224, 225.
- Афанасий, Высоцкий, Серпуховской, Старший (†ок.1412), преп., игумен, паломник 188, 189, 253, 254, 255.
- Афанасий Младший († 1395) 254.
- Афанасий, митрополит Московский и всея Руси 335.
- Афанасий III Пателарий, Лубенский (+1654), св., патриарх Константинопольский в 1634 г. 374, 380, 381.
- Афанасий Сяндемский 134.
- Афанасий (пер. пол. XVII в.), митрополит Вишнемский 355–357.
- Афинаида, см. Евдокия, византийская императрица.
- Афоний (†1652), св., митрополит Новгородский и Великолуцкий 362, 363, 421.
- Ахмад I (1589–1617), султан Османской империи в 1603–1617 гг. 344, 345.
- Ахмад II, султан Османской империи 414.
- Балдуин (Бодуэн) I Бульонский (†1118), один из предводителей Первого Крестового похода, первый король Иерусалимский 34, 35, 91, 92–95, 97, 99, 103, 210.
- Балдуин IV Геннегауский, Бородатый (кон. XI — нач. XII вв.), один из предводителей Первого Крестового похода 34–36.
- Бармин Невр (втор. пол. XIV в.), митрополитичий боярин, участник посольства архимандрита Михаила–Митяя 186.
- Батый, Бату-хан (1204–1255), монгольский хан, основатель и правитель государства
- Золотая Орда в 1243–1255 гг. 142, 144, 152, 154, 155, 184, 249, 364.
- Баязет I Могиеносный (ок.1354–1403), султан Османской империи в 1389–1402 гг. 166, 197, 232, 257.
- Баязет II (1447–1512), султан Османской империи в 1481–1512 гг. 300, 301.
- Белоброва Ольга Андреевна, современный историк русской литературы, искусствовед и культуролог* 46, 47.
- Белокуров Сергей Алексеевич (1862–1918), церковный историк, археограф, археолог* 370, 371, 373, 375, 377, 379, 381, 383, 385–387, 389, 391, 395–397, 399, 401.
- Беляев Леонид Андреевич, современный историк, археолог* 16, 17.
- Благово Борис Петрович (втор. пол. XVI в.), царский посол, русский воевода 324, 325, 327.
- Благоразумный разбойник 224.
- Бобалярис Фома Иванович (сер. XVII в.), греческий купец, доверенное лицо иеромонаха Арсения (Суханова) 382, 383, 399.
- Богдан Хмельницкий, см. Хмельницкий Богдан (Зиновий) Михайлович.
- Бон Фрязин (XV–XVI вв.), итальянский архитектор и строитель 284, 285.
- Боплан (Левассер-де-Боплан) Гийом († пос. 1650), французский инженер, картограф, историк и писатель 61, 63.
- Борзунов Семен (втор. пол. XVI в.), царский посланник 321–323.
- Борис (Давид) Владимирович (+1015), св. страстотерпец, князь Ростовский 38, 57, 76, 80, 81, 82, 108, 109, 126, 127, 133–135, 139, 145, 154, 225, 230.
- Борис (Давид) Всеславич, князь Друцкий 114, 115, 117, 119.
- Борис Давидович, князь Полоцкий 230.
- Борис Васильевич, князь Волоколамский 266, 268.
- Борис Константинович (ок.1335–1393), князь Городецкий, Нижегородский и Суздальский 258, 259.
- Борис Фёдорович Годунов (ок.1552–1605), русский царь в 1598–1605 гг. 152, 160, 252, 259, 280, 284, 322, 324, 326, 328–330, 335, 336, 341, 342, 350, 352, 366.
- Бормосов Тихон Васильевич (пос. 1667), царский посланник, подьячий Посольского приказа 349–351.
- Боэмунд Тарентский (†1111), один из вождей Первого Крестового похода 34, 35.
- Бранденбургский посланник 418.

- Брейе Людовик* (1868–1951), французский историк-византист 30, 31.
- Брим Вениамин Адамович* (пер. пол. XX в.), советский историк литературы 54, 55.
- Брун Филипп Карлович* (1804–1880), российский статистик и историк 63.
- Брюханов (Брюхово — Морозов) Иван Семёнович* (†1539), великокняжеский посол, русский воевода и окольный 302, 303.
- Брюхово-Морозов, см. Брюханов (Брюхово-Морозов) Иван Семёнович.*
- Брячислав Давидович* (пос. 1130), князь Логожский и Изяславский 112–115, 143, 178.
- Буколов Афанасий* (втор. пол. XVII в.), царский посланник, русский подьячий и толмач Посольского приказа 350, 351, 353, 359.
- Буслаев, см. Василий Буслаев.*
- Бушуев Сергей Владимирович, современный историк* 334, 335.
- Вакх Римлянин* (†кон. III в.), св., мч. 312, 313.
- Валент Флавий* (328–378), римский император в 364–378 гг. 84, 208, 209, 302.
- Вальтер Голяк* (+1097), бедный рыцарь, возглавивший крестьянское ополчение, предшествовавшее Первому крестовому походу 34, 35.
- Варавин (Воравин) Иван* (XV–XVI вв.), великокняжеский посол 300–301.
- Варвара Илиопольская* (†306), св., вмч. 124.
- Варвара* (XI/XII вв.), великая княгиня Киевская, жена великого князя Святополка II Изяславича 112, 164.
- Варлаам Печерский* (†1065), преп., первый игумен Киево-Печерского монастыря 82, 83, 137.
- Варлаам Хутынский, Новгородский* (†1193), преп., основатель и первый игумен Хутынского Спасо-Преображенского монастыря 123–125, 285, 299, 363, 421, 424.
- Варлаам* (пер. пол. XVII в.), митрополит в Яссах 359.
- Варлаам* (†1652), митрополит Ростовский и Ярославский 365.
- Варнава (Иосия)* (†ок.57), св., апостол от 70-ти, епископ Медиоланский и Кипрский 19, 96, 238, 286, 390.
- Варсонофий* (сер. XV в.), иеромонах, древнерусский паломник и писатель 223–231.
- Варсонофий* (ок.1495–1576), св., епископ Тверской 261, 267, 282, 336, 337, 422.
- Варфоломей (Нафанаил)* († I в.), св., апостол из 12-ти 71, 110, 111.
- Варфоломей* (пер. пол. XV в.), греческий священник, который постоянно находился у Гроба Господня в храме Воскресения Христова в Иерусалиме во время паломничества иеродиакона Зосимы 211.
- Василий Анкирский, Кесарийский* (†ок.362), св., мч. 314, 315, 318.
- Василий Великий* (329–379), св., учитель Церкви, архиепископ Кесарийский (Каппадокийский) 28, 140, 141, 178, 214, 285, 401, 430.
- Василий I Македонянин* (†886), византийский император в 867–886 гг. 42, 72, 73, 168, 220.
- Василий II Болгаробойца* (958–1025), византийский император в 976–1025 гг. 14, 15, 59, 62, 358, 400.
- Василий Буслаев, герой русских былин* 108, 109.
- Василий Юрьевич* († пос. 1163), князь Суздальский и Поросский 118.
- Василий Калика* (†1352), св., архиепископ Новгородский в 1331–1352 гг., русский паломник 166, 167, 169, 188.
- Василий I Дмитриевич* (1371–1425), великий князь Московский в 1389–1425 гг. 153, 170, 182, 184, 197–203, 206, 207, 213, 217, 243, 248, 250–252, 257, 273, 282, 322, 353.
- Василий II Васильевич Тёмный* (1415–1462), великий князь Московский в 1425–1462 гг., с перерывами 120, 164, 182, 202, 214, 216, 217, 219, 240, 250–253, 258, 277, 280, 282.
- Василий* (сер. XV в.), купец (гость), русский паломник и писатель 231–238.
- Василий III Иванович* (1479–1533), великий князь Московский в 1505–1533 гг. 56, 164, 182, 184, 198, 240, 242–243, 245, 255, 256, 258, 260, 265, 270, 273–277, 281–285, 300–303, 305, 306, 322, 324, 337, 366, 425.
- Василий Блаженный, Московский* (1469–1552), св., чудотворец, Христа ради юродивый 285–287, 337, 338.
- Василий Позняков, см. Позняков (Поздняков) Василий.*
- Василий Копыл-Спячий, см. Копыл-Спячий Василий.*
- Василий Иванович Шуйский* (1553–1612), русский царь в 1606–1610 гг. 218, 293, 324, 325, 330, 333, 336, 342, 350, 375, 376, 380.
- Василий Лупу (Лупул)* (†1661), господарь Молдовы в 1634–1653 гг. 328, 374, 375, 381, 398.
- Васильев Александр Александрович* (1867–1953), русский историк-эмигрант, археолог, педагог, византист, арабист 68, 201.
- Васильев Алексей* (втор. пол. XVII в.), царский посланник и гонец, подьячий Посольского приказа 415, 416.
- Василько Рогволодович* († 1144), князь Полоцкий 112, 114, 115.
- Васса Псково-Печерская* (XV в.), преп. 268, 269.
- Вахрамеев Иван* (†1671), царский посланник, дьяк Посольского приказа 18.
- Веневитинов Михаил Алексеевич* (1844–1901), русский историк, археолог, музеевед 89, 91.
- Венера, богиня в античной мифологии и религии* 15.
- Венюков Никифор Данилович* († пос. 1692), царский посол, подьячий Посольского приказа 414–415.
- Вернадский Георгий Владимирович* (1887–1973), русский историк-эмигрант, слаviste, педагог 68, 69, 91, 93.
- Вигилянций* (кон. IV – нач. V вв.), пресвитер 20, 21.
- Виссарийон* (сер. XVII в.), митрополит Дубницкий из Болгарии (Сербии) 389.
- Витовт (Александр) Кейстутович* (ок.1350–1430), великий князь Литовский в 1392–1430 гг. 178, 188, 197, 200, 206, 207, 213, 217, 243, 282.
- Вишневецкий Адам Александрович* 376
- Владимир (Василий) I Святославич Святой* (ок.958–1015), св., равноапостольный великий князь Киевский в 980–1015 гг. 14, 38, 39, 42, 52, 54, 57, 59, 65, 76, 77, 79, 80, 83, 107, 109, 112, 118, 129, 131, 133, 136, 137, 140, 141, 146, 147, 243, 252, 283, 285, 295, 430.
- Владимир II Всеволодович Мономах* (1053–1125), великий князь Киевский в 1113–1125 гг. 16, 39, 51, 56, 84, 86, 87, 90, 92, 95, 104, 112, 113, 116, 140, 143, 282, 374, 406, 430.
- Владимир Ольгердович* (до 1344 — 1399), литовский удельный князь Киевский в 1362–1394 гг. 178, 183, 190, 191.
- Владимир Андреевич Храбрый* (1353–1410), удельный князь Серпуховской и Боровской, герой Куликовской битвы 153, 162, 163, 188, 200, 253, 254, 256, 257, 268, 346.
- Владимир Андреевич* (1533–1569), удельный князь Старицкий, двоюродный брат царя Ивана IV Васильевича Грозного 306, 307, 336.
- Владимирко Володаревич* (1095–1153), князь Галицкий 144, 145.
- Владислав IV Ваза* (1595–1648), король Польши в 1632–1648 гг. 251, 336, 342, 358, 359, 374, 376.
- Власий* (†312), смч, епископ Севастийский 124.

- Возницын Прокопий Богданович († пос. 1699), царский посол, дьяк Посольского приказа 414, 415.
- Волков Матвей Васильевич (сер. XVI в.), царский посланник, московский купец 403.
- Волконский Шериха Фёдор Фёдорович (†1665), царский посол, русский князь, стольник, воевода 370–372.
- Володарь Ростиславич († 1124), князь Тмутараканский, Перемышльский, Галицкий 112, 113, 144.
- Волошанинов Григорий (втор. пол. XVII в.), переводчик Посольского приказа 414, 415.
- Волошенинов (Волошенин) Михаил Юрьевич († 1653), царский посол, руководитель Посольского приказа, думный дьяк, московский дворянин 378, 379, 385.
- Волошенин, см. Волошенинов Михаил Юрьевич.
- Воравин, см. Варавин Иван.
- Всеволод I Ярославич (1030–1093), великий князь Киевский в 1079–1093 гг. 82, 84–87, 90, 135, 143, 162, 282.
- Всеволод Мстиславич (в крещении Гавриил) (ок. 1100–1138) — св., блгв. князь Новгородский и Псковский 86, 139, 146, 424.
- Всеволод II Ольгович, великий князь Киевский 162.
- Всеволод III Юрьевич Большое Гнездо (1154–1212), великий князь Владимирский и Киевский в 1176–1212 гг. 39, 109, 116–119, 122, 140, 141, 153, 261, 283, 364, 366.
- Всеволожский Иван (втор. пол. XVI в.), русский пристав, сын боярский 326, 327.
- Всеслав Брючиславич (†1101), князь Полоцкий 81, 112–114, 118, 119, 176, 178.
- Высокий Степан, см. Степан Высокий.
- Вышеславцев Фёдор Яковлевич (втор. пол. XVII в.), царский ясельничий 419.
- Вячеслав Прокшич (XII в.), дядя Добрыни Ядрейковича 123.
- Гавриил, архангел 30, 98, 100, 101.
- Гавриил (XVII в.), митрополит Назаретский, доверенное лицо Иерусалимского патриарха Паисия 378, 379.
- Гаврила (Гавриил) (сер. XVII в.), иеромонах, участник посольства Иерусалимского патриарха Паисия 407.
- Гагара Василий Яковлевич (пер. пол. XVIII в.), русский паломник и писатель, казанский и московский купец 229, 353, 355–357, 359.
- Гараська (Герасим) (пер. пол. XVII в.), слуга В.Я. Гагары 353.
- Гардзанити Марчелло, современный итальянский литературовед* 92, 93, 95.
- Геннадий II Схоларий (ок. 1400–1464), патриарх Константинопольский в 1453–1456, 1458, 1462–1463, 1464 гг. 218, 219, 221.
- Геннадий (+1559), архидиакон собора Святой Софии в Новгороде Великом, царский посол, русский паломник 309–311, 313.
- Георгиевский Григорий Петрович* (1866–1948), русский, советский филолог и историк 291.
- Георгий Победоносец (†ок. 303), св., вмч. 74, 76, 99, 102, 120, 162, 208, 224–227, 236, 237, 290, 294, 313, 318, 367, 385, 398, 407, 424.
- Георгий (сер. X в.), священник, участник посольства св. равноапостольной великой княгини Ольги 69.
- Георгий (†ок. 1077), митрополит Киевский и всея Руси в 1062 — ок. 1077 гг. 85.
- Георгий II (Юрий) Всеволодович (ок. 1188–1238) — св., благоверный великий князь Владимирский в 1212–1238 гг. 140, 184, 188, 364, 365.
- Георгий Бранкович (1427–1456), сербский деспот 398.
- Георгий Новый, Серб, Софийский, Болгарский (1489–1514), св., мч. 291.
- Георгий Пердика, протодиакон 161.
- Георгий Стефан (†1668), господарь Молдавии в 1653–1658 гг. 374, 398.
- Георгий Керейса, см. Керейса Георгий.
- Герасим Иорданский (†475), преп., основатель и первый игумен монастыря его имени на р. Иордан в Святой Земле 100, 101, 319.
- Герасим (нач. XI в.), пресвитер и игумен обители Русской на Афоне 179.
- Герасим (†1435), митрополит Киевский и всея Руси в 1433–1435 гг. 120, 216, 217.
- Герасим Чёрный, Волоколамский (XV–XVI вв.), преп. 267.
- Герасим I Спарталиот, патриарх Александрийский в 1620–1636 гг. 356, 357, 359.
- Герман Валаамский (XI–XII в.), преп., основатель Спасо-Преображенского Валаамского монастыря 134, 135, 137.
- Герман Соловецкий (†1479), преп., основатель Спасо-Преображенского Соловецкого монастыря 262, 263, 265.
- Герман (ок. 1505–1567), св., архиепископ Казанский и Свяжский 266, 334–336.
- Герман II, патриарх Иерусалимский в 1534–1579 гг. 310, 311, 319.
- Гермоген (Ермоген) (ок. 1530–1612), смчч., патриарх Московский и всея Руси в 1606–1612 гг. 44, 218, 283, 336–338.
- Геродот (V в. до Р.Х.), древнегреческий историк 194, 401.
- Геронтий (нач. XIV в.), игумен, претендент на русский митрополичий престол в 1308 г. 157.
- Геронтий (+1489), св., митрополит Московский и всея Руси в 1473–1489 гг. 198, 240, 241, 283.
- Гесиод (VIII–VII вв. до Р.Х.), древнегреческий поэт 401.
- Гибеллин см. Эбелин.
- Гида Гаральдовна (Харальдовна) (до 1066–1099), княгиня Смоленская, Переяславская и Черниговская, жена князя Владимира Всеволодовича Мономаха, паломница 86, 87, 112.
- Гийу Андре, французский историк 221.
- Глеб (Роман) Владимирович (+1015), св., страстотерпец, князь Муромский 38, 56, 57, 76, 870–82, 107–109, 126, 127, 133–135, 139, 140, 145, 154, 225, 230.
- Глеб Святославич (†ок. 1219), князь Белгородский, Черниговский 112, 113.
- Глеб Василькович, князь Белозерский 216, 249.
- Глинская Елена Васильевна, см. Елена Васильевна Глинская.
- Глушакова Юлия Петровна, современный историк 94, 95.
- Гнутова Светлана Витальевна, современный искусствовед 144, 145.
- Годунов Борис Фёдорович, см. Борис Фёдорович Годунов, русский царь.
- Годунова Ирина Фёдоровна, см. Ирина Фёдоровна Годунова, русская царица.
- Голохвастов Александр Яковлевич (XV–XVI вв.), великокняжеский посол 300, 301.
- Голохвастов Борис Яковлевич († пос. 1521), великокняжеский посол 302, 303.
- Голохвастов Иван Демидович (втор. пол. XVII в.), царский окольничий 418, 419.
- Голубинский Евгений Евсигневич* (1834–1912), русский церковный историк, паломник 66, 67, 91, 183, 203.
- Гомер, легендарный древнегреческий поэт 166, 401.
- Гордислав Михайлович (нач. XI в.), русский паломник, участник паломнического путешествия игумена Даниила 95, 97.

- Готфрид Бульонский (ок.1060–1100), один из вождей Первого Крестового похода, первый правитель Иерусалимского королевства 34, 35, 37.
- Грек Юрий, см. Греков Юрий.
- Греков (Грек) Юрий (втор. пол. XVI в.), участник посольства И.М. Мишенина 322, 323.
- Грибоедов Александр Сергеевич, русский поэт, дипломат 354.
- Григора, см. Никифор Григора.
- Григорий (ок.335–395), св., епископ Нисский 28, 29, 140, 178, 401.
- Григорий Декаполит (†816), преп. 290, 291.
- Григорий (Герман) (втор. пол. XIV в.), русский протодиакон, участник посольства митрополита Пимена 195.
- Григорий Голутвинский, Коломенский (XIV–XV вв.), преп., основатель и первый игумен Богоявленского Старо-Голутвина монастыря 254, 255.
- Григорий Русин (втор. пол. XV в.), русский купец, паломник 241.
- Григорий (XVI в.), епископ из Сербии 289.
- Губин Третьяк (XV–XVI вв.), великокняжеский посол 303.
- Гуго Великий, Вермандау (1057–1102), один из вождей Первого Крестового похода 36, 37.
- Гуго II де Сен-Поль (†1130), один из предводителей Первого Крестового похода 34, 35.
- Гурий (ок.1500–1563), св., архиепископ Казанский и Свияжский 266, 334–337.
- Давид Псалмопевец (кон. XI — пер. четв. X вв. до Р.Х.), царь Израильский, пророк 13, 16, 21, 98, 100, 104, 400.
- Давид Всеславич († пос. 1130), князь Полоцкий 114, 115, 117.
- Давид Святославич (†1123), князь Переяславский, Муромский, Новгородский, Смоленский, Черниговский 94, 95, 97.
- Давид Святославич († пос. 1173), княжич Полоцкий, брат преп. Евфросинии Полоцкой 118, 119.
- Даль Владимир Иванович (1801–1872), русский писатель, лексикограф, этнограф 42, 43.
- Дамаскин (XVII в.), сербский монах, живший на Афоне, чьи московские и сербские книги сожгли афонские монахи как еретические 376, 377.
- Дамберт (Даиберт), латинский патриарх в Иерусалиме в 1099–1102 гг., вторично в 1105 г. 90, 91.
- Дамиан Римский († 284), св., мч., бесребренник 56, 166, 282, 292, 296.
- Даниил (†536 г. до Р.Х.), ветхозаветный пророк 20, 21, 105, 114.
- Даниил Столпник (410–490), преп. 44, 114, 115, 117.
- Даниил Романович (ок.1199–1264), князь Галицко-Волынский 114, 144, 145, 155.
- Даниил (кон. XI — нач. XII в.), игумен, древнерусский паломник и писатель 48, 89–105, 111, 113, 121, 177, 179, 286, 307, 323, 395, 408.
- Даниил (+1122), епископ Юрьевский 90, 92, 93.
- Даниил (кон. XIV в.), русский протопоп, посланник великого князя Тверского 199.
- Даниил Чёрный, Московский († пос. 1427), преп., русский иконописец 140, 160, 202, 203, 247, 249.
- Даниил Переяславский (ок.1460–1540), преп., архимандрит, основатель Свято-Троицкого Данилова монастыря в Переславле Залесском 139, 266, 274, 275, 277.
- Данило Игнатьевич, былинный монах-богатырь, калика-перехожий 91, 92.
- Данилов Пётр (кон. XVI — нач. XVII вв.), царский посланник, дьяк Посольского приказа 344, 345.
- Данилов Владимир Валерьянович (1881–1970), русский и советский филолог и литературовед, фольклорист и этнограф 28, 29, 48, 95, 195, 196.
- Данциг Борис Моисеевич (1896–1973), советский историк, востоковед 410, 411.
- Даудов Василий Александрович († пос. 1680), царский посол, дворянин 414, 415.
- Дашков Яков Авксентьевич (кон. XVI — пер. пол. XVII вв.), царский посол, русский воевода 350, 351.
- Девлет-Гирей I (ум. 1577), хан Крымский в 1551–1577 гг. 322.
- Дезжемандура Иван (втор. пол. XVI в.), греческий купец, участник посольства Михаила Огаркова 327.
- Демосфен (ок. 384–322 гг. до Р.Х.), древнегреческий политический деятель, оратор 401.
- Джаксон Татьяна Николаевна, современный русский историк 81.
- Джахин-шах (ум. 1467), падишах Кара-Коюнлу в 1437–1467 гг. 234, 235.
- Димитрий Солунский, Мироточивый (†306), св., вмч. 73, 82, 83, 117, 120–122, 145, 209, 220, 227, 283, 294, 313, 318.
- Димитрий Иванович Донской (1350–1389), св., благоверный великий князь Московский и Владимирский в 1359–1389 гг. 43, 122, 138, 159–164, 170, 181–191, 195–198, 201, 202, 248–250, 253–258, 260, 263, 265, 267, 276, 283, 295, 322, 346, 372, 373, 410.
- Димитрий Афинейский (втор. пол. XIV в.), греческий священник из окружений святителя Киприана Московского, великокняжеский посол 201.
- Димитрий Прилуцкий, Вологодский (†1392), преп., игумен и основатель Переяславского Никольского на Болоте и Вологодского Спасо-Прилуцкого монастырей 138, 253, 259–262.
- Димитрий (Туптало) (1651–1709), св., митрополит Ростовский и Ярославский, русский церковный историк и писатель 42, 43, 79, 135, 142, 162.
- Диомида (втор. пол. XVI в.), игумен Пантелеимонова монастыря на Афоне 321.
- Дионисий, иконописец 250, 266, 283.
- Дионисий Ареопагит (+ок.96), сщмч., апостол от 70-ти, епископ Афинский 46, 395, 401.
- Дионисий Суздальский (†1385), св., архиепископ Суздальский и Нижегородский в 1374–1384 гг., митрополит Киевский и всея Руси в 1384–1385 гг., паломник 182, 183, 185, 187–191, 197, 258, 259.
- Дионисий II, патриарх Константинопольский в 1543 г., втор. в 1545–1555 гг. 286, 287, 303, 304, 306.
- Дионисий (†1587), митрополит Московский и всея Руси в 1581–1586 гг. 124, 324, 325.
- Дионисий (кон. XVI в.), митрополит Тырновский, посол Константинопольского патриарха Иеремии II 331.
- Дионисий IV, патриарх Константинопольский в 1671–1673 гг., втор. в 1676–1679 гг., трет. в 1682 — 1684 гг., четв. в 1686 — 1687 гг. 414, 415.
- Дионисий (сер. XVII в.), русский архимандрит, первый настоятель Иверского Богородичного Святоозерского монастыря 423.
- Дир (+882), князь Киевский 51–53.
- Дмитриевский Алексей Афанасьевич (1856–1929), русский церковный историк и византист, богослов и литургист 26, 27.
- Дмитрий (XII/XIII вв.), древнерусский паломник, участник посольства Галицкого князя Романа Мстиславича Великого 127.

- Дмитрий Константинович (ок.1323–1383), великий князь Владимирский в 1359–1362 гг., 1363 г., 1364 г., великий князь Суздальский и Нижегородский 39, 190, 257, 258.
- Дмитрий Юрьевич Шемяка (1420–1453), удельный князь Галицкий 219, 250, 252, 253.
- Дмитрий Иванович (1552–1553), русский царевич, сын царя Ивана IV Васильевича Грозного 278, 279.
- Дмитрий Алексеевич (1648–1651), русский царевич, сын царя Алексея Михайловича 294, 364.
- Добрила (XIV в.), русский монах, паломник, живший в Константинополе, в Студийском монастыре 173.
- Добродея, см. Евпраксия Мстиславна.
- Добрыня Ядрейкович, см. Антоний, св., архиепископ Новгородский.
- Долгов (Долгово) Герасим († пос. 1680), царский гонец, подьячий Посольского приказа 564.
- Долгов Семён Осипович (1857–1925) русский историк, археолог 227, 229, 230, 356, 357, 359, 404, 408.
- Домажир (XII/XIII вв.), древнерусский паломник, участник посольства Галицкого князя Романа Мстиславича Великого 127.
- Дорофей (втор. пол. XIV в.), русский печатник, участник посольства архимандрита Михаилом-Митяем 185.
- Дорофей (†ок.1529), игумен Псково-Печерского монастыря 269, 270.
- Дорофей (сер. XVI в.), русский паломник, родом из Смоленска, участник посольства Василий Познякова 311.
- Дорохин Фёдор Феоктистович (втор. пол. XVII в.), русский рейтар, пленник в Османской империи, возможный автор «Описания Турецкой империи» 411.
- Евгений (втор. пол. XVI в.), архиепископ Синайской Горы 321, 323.
- Евдокимов (Евдокимов) Пётр (кон. XVI — перв. полов. XVII вв.), царский посланник, дьяк Посольского приказа 349.
- Евдокия Илиопольская (†152), прмц., игуменья 289.
- Евдокия (Афинаида) (†460), византийская императрица в 423–442 гг., жена византийского императора Феодосия II Младшего 26, 27, 72, 74.
- Евдокия Дмитриевна, см. Евфросиния Московская, преп.
- Евдокия Алексеевна (1650–1712), русская царевна, дочь царя Алексея Михайловича 281, 388, 389.
- Евпраксия (+пос. 1169), инокиня, в миру Звенислава Борисовна, княжна Друцкая, двоюродная сестра преп. Евфросинии Полоцкой, древнерусская паломница 118, 119.
- Евпраксия (Добродея) Мстиславна (нач. XII в.), русская княжна, дочь Киевского великого князя Мстислава I Владимировича, жена византийского царевича Алексея Комнина 112, 113.
- Евсевий Памфил (ок.263–340), епископ Кесарии Палестинской, церковный писатель и историк 14, 15, 19, 22.
- Евфимий Великий (377–477), преп., иеромонах, основатель многих обителей в Святой Земле 78, 100, 101, 318, 334, 387, 425.
- Евфимий Суздальский (ок.1316–1404), преп., архимандрит и основатель Спасо-Евфимиевского монастыря в Суздале 188, 258, 259.
- Евфимий II Вяжицкий (†1458), св., архиепископ Новгородский и Псковский 120, 121, 124, 214, 217, 425.
- Евфимий (сер. XVII в.), русский клирик, участник посольства иеромонаха Арсения (Суханова) 373.
- Евфимия Глебовна (кон. XII в.), русская княжна, дочь Черниговского князя Глеба Святославича, жена византийского царевича Алексея Ангела 112, 113.
- Евфросин Псковский, Спасо-Елеазарский (1386–1481), преп., основатель Елеазарова Трёхсвятительского монастыря на р. Тоаве 213–216.
- Евфросиния (Предслава) Полоцкая (ок.1100–1173), преп., игуменья и основательница Полоцкого Евфросиниевского Спасо-Преображенского монастыря, древнерусская паломница 54, 114, 118–121, 143, 145.
- Евфросиния Московская (ок.1353–1407), преп., в миру Евдокия Дмитриевна, великая княгиня Московская, жена святого, благоверного великого князя Дмитрия Ивановича Донского, основательница Стародевичьего Вознесенского монастыря в Москве и Горицко-Успенской обители в Переславле Залесском 138, 164, 190, 197, 250, 256, 257, 284.
- Едигей (1352–1418), эмир Ногайской орды и Белой Орды в 1396–1411 гг., властитель Золотой Орды в 1399–1411 гг. 188, 197, 200–202, 250, 253.
- Екатерина Александрийская (+ок.307), св, вмц., дева 228, 229.
- Елевферий Византийский (IV в.), св., мч., кувикуларий (постельничий) 60, 286, 287.
- Елена (ок.244–327), св., равноапостольная императрица, мать римского императора св., равноапостольного Константина Великого, паломница 14–17, 97, 227.
- Елена Лакапинида (X в.), византийская императрица в 919–959 гг., жена императора Константина VII Багрянородного 75.
- Елена Васильевна Глинская (†1538), великая княгиня Московская в 1526–1533 гг., жена великого князя Василия III Ивановича, государыня-регентша в 1533–1538 гг. при сыне, великом князе Иване IV Васильевиче 274.
- Елизавета Ярославна (†1076), великая княжна Киевская, королева Норвегии и Дании 81–83.
- Елисей (сер. XVII в.), епископ Тифлиссский 393.
- Епифаний (†407), св., епископ Кипрский 394, 395.
- Епифаний мних, см. Епифаний Премудрый, преп. Епифаний Премудрый, Радонежский (†ок.1420), преп., иеромонах Троице-Сергиева монастыря, древнерусский писатель и паломник 170, 171, 200, 201, 203, 205.
- Ермоген, см. Гермоген, св. патриарх Московский и всея Руси.
- Ефрем Новоторжский (†1053), преп., архимандрит, основатель Борисоглебского монастыря в Торжке 108, 131, 134, 135.
- Ефрем Печерский (†1098), св., епископ Переяславский 84, 85.
- Забелин Иван Егорович* (1820–1908), русский историк, археолог, музеевед, общественный деятель 66, 67, 230, 281, 320, 329, 417.
- Захар (сер. XVII в.), греческий монах, доверенное лицо Иерусалимского патриарха Паисия 384.
- Аз-Захир, египетский халиф из династии Фатимидов в 1021–1036 гг. 30, 31.
- Звенислава Борисовна, см. Евпраксия, инокиня.
- Зеeman К.Д. 207.
- Зигфрид (XI в.), архиепископ Майнский 33.
- Зосима († пос. 1422), иеродиакон, древнерусский паломник и писатель 170, 171, 201, 205–211, 239.

- Зосима Соловецкий (†1478), преподобный, основатель и игумен Соловецкого Спасо-Преображенского монастыря 262–265, 421.
- Зосимко (Зосима) Николаев, см. Николаев (Николаев) Зосимко.
- Иаков (2002–1855 гг. до Р.Х.), сын Исаака, ветхозаветный патриарх 16, 22, 23, 391.
- Иаков Праведный (†ок. 62), смщч., брат Господень по плоти, апостол от 70-ти, первый епископ Иерусалимский 26, 98, 100, 318, 319.
- Иаков Зеведеев († 44), св., апостол из 12-ти 71, 74, 110, 111.
- Иаков Боровицкий (Боровичский) (†ок.1540), св., блаженный, Христа ради юродивый 422, 423.
- Иаков, патриарх Константинопольский в 1679–1682 гг., втор. в 1685–1686 гг. 415.
- Иасая (Исайя) (сер. XVI в.), монах, участник посольства, посланного святителем Иоакимом, патриархом Александрийским 309.
- Ибн Хордадбех (ок.820 – ок.912/913), арабский географ и писатель 52, 53.
- Ибрагим Тадж ад-дин (ум. 1463), эмир Карамана в 1424–1463 гг. 232, 234, 235.
- Иван (втор. пол. XIV в.), русский протопоп, участник посольства митрополита Пимена 173, 195.
- Иван Петровский, см. Иоанн, архимандрит.
- Иван Питаро, см. Питаро Иван.
- Иван Раифский, см. Иоанн Раифский, преп. Иван Санин, см. Иосиф Волоцкий, преп.
- Иван I Даниилович Калита, см. Иоанн Даниилович, св., благоверный великий князь.
- Иван II Иванович Красный (1326–1359), великий князь Владимирский и Московский в 1353–1359 гг. 161, 162, 260, 346.
- Иван III Васильевич Великий (1440–1505), великий князь Московский в 1462–1505 гг. 44, 110, 182, 198, 216, 231, 233, 240, 241, 243, 247, 253, 264, 268, 270, 277, 282–285, 295, 300, 301, 322, 326, 336, 418, 429.
- Иван IV Васильевич Грозный (1530–1584), великий князь Московский в 1533–1547 гг., первый русский царь в 1547–1584 гг. 39, 47, 54, 56, 110, 135, 139, 153, 160, 164, 176, 177, 182, 240, 241, 250, 252, 253, 256, 258, 260–262, 264, 266, 269, 270, 274–287, 291, 294, 295, 300, 303–315, 317, 319, 321–328, 330, 333, 335–337, 343, 350, 366, 384, 400, 422, 423, 425, 426.
- Иван Иванович (1554–1581), русский царевич, сын царя Ивана IV Васильевича Грозного 278, 280, 295, 305, 306, 323, 325, 327, 366, 422.
- Иван V Алексеевич (1666–1696), русский царь, соправитель своего брата царя Петра I Алексеевича, в 1682–1696 гг. 114, 296, 346, 351, 414–416, 426.
- Иванов (втор. пол. XVII в.), переводчик Посольского приказа 415.
- Иванов Андрей (кон. XVI — нач. XVII вв.), царский посол, дьяк Посольского приказа 330, 331.
- Иванов Захарий (втор. пол. XVII в.), царский посланник 416.
- Иванов Осташко (сер. XVII в.), слуга в посольстве Иерусалимского патриарха Паисия 407.
- Ивановский Николай Иванович (1840–1913), русский церковный историк, миссионер 238, 396, 401.*
- Игнатий Богоносец († 108), смщч., епископ Антиохийский 19, 289, 390.
- Игнатий Смольнянин (†ок.1405), иеродиакон, древнерусский паломник и писатель 170, 171, 193–197, 239.
- Игнатий (сер. XVII в.), игумен подворья Иерусалимского патриарха Паисия в Константинополе 405.
- Игорь Рюрикович (Старый) (ок.877–945), великий князь Киевский в 912–945 гг. 52, 62, 63, 65–67, 138.
- эль-Идриси, см. эль-Эдриси.
- Иеремия II (+1594), патриарх Константинопольский в 1572–1579 гг., втор. — 1580–1584 гг., трет. — 1586–1594 гг. 220, 324, 325, 327–331.
- Иеремия (пер. пол. XVII), русский пленник, выкупленный В.Я. Гагарой в Египте 357.
- Иероним Стридонский (ок.340–420), преп., блаж., паломник, основатель монастыря в Вифлееме 20, 21, 29.
- Изяслав I Ярославич (1024–1078), великий князь Киевский в 1054–1073 гг., втор. в 1076–1078 гг. 80–82, 85, 90, 112, 135, 142.
- Изяслав Иванович (нач. XII в.), древнерусский паломник, участник паломнического путешествия игумена Даниила 95, 97.
- Изяслав II Мстиславич (1096–1154) — великий князь Киевский в 1146–1149 гг., втор. в 1151–1154 гг. 111, 114–116, 144.
- Иисус Навин (XIII–XII вв. до Р.Х.), прототец, преемник Моисея Боговида 20, 21.
- Илиин Степан Кловныя (втор. пол. XIV в.), митрополичий боярин, участник посольства архимандрита Михаила-Митяя 186.
- Илия Фесвитянин (Хв. до Р.Х.), св., ветхозаветный пророк 20.
- Илия (в схиме Иоанн) († 1185), св., первый архиепископ Новгородский и Псковский 108, 121.
- Илия Муромец, Печерский (†ок.1188), преп., герой русских былин 107, 109.
- Иловайский Дмитрий Иванович (1832–1920), русский историк и публицист 60, 61.*
- Иннокентий IV (ок.1195–1254), папа Римский в 1243–1254 гг. 142, 144, 152, 153, 316.
- Иннокентий Вологодский, Комельский (†1521), преп., русский паломник, основатель и игумен Спасо-Преображенского монастыря в Комельском лесу 242, 243, 250.
- Иоаким I Пани (ок.1449–ок.1565), св., патриарх Александрийский в 1487–ок.1565 гг. 309, 310, 313.
- Иоаким (+1450), патриарх Иерусалимский в 1431–1450 гг. 240, 241.
- Иоаким (сер. XV в.), армянский епископ в г. Мерзуван 235.
- Иоаким (втор. пол. XVI в.), митрополит Вифлеемский 287, 327.
- Иоаким IV Джума, патриарх Антиохийский в 1543–1576 гг. 310–319.
- Иоаким V Дов (Дау), патриарх Антиохийский в 1581–1592 гг. 289, 326, 327.
- Иоаким VI Зияде, патриарх Антиохийский в 1593–1604 гг. 328, 329.
- Иоаким (сер. XVII в.), араб, монах Иерусалимского патриарха Паисия 404, 405.
- Иоаким (Савёлов) (1620–1690), патриарх Московский и всея Руси в 1674–1690 гг. 294, 346, 414, 416, 427, 430.
- Иоанн Предтеча и Креститель Господень (+30-е гг. по Р.Х.), св., великий пророк 24, 70, 73, 84, 100, 101, 103, 130, 136, 139, 143, 227, 250, 274, 275, 285, 295, 296, 314, 318, 319, 322, 346, 356, 364, 366, 400, 424.
- Иоанн Богослов (ок. 105), св. апостоли евангелист 56, 71, 73, 96, 110, 125, 135, 136, 164, 289, 366, 367, 424, 425.
- Иоанн I Златоуст (ок. 347–407), св., патриарх Константинопольский в 398–404 гг. 22, 23, 74, 169, 214, 256, 322, 323, 366, 401, 430.
- Иоанн Воин (IV в.), св. 292, 293.
- Иоанн Лествичник (ок.525г. — пос.600), преп., игумен Синайской горы 28, 29, 41, 228, 284, 285, 294, 314, 315, 401.

- Иоанн Раифский (†VI в.), преп., игумен и, возможно, основатель Раифского Иоанно-Предтеченского монастыря на Синае 314, 315.
- Иоанн II Милостивый (†620), св., патриарх Александрийский в 609–620 гг. 14, 15, 210, 424.
- Иоанн Дамаскин (ок.680 — ок.750), преп., песнописец 20–23, 287, 293, 364, 401.
- Иоанн I Цимисхий (925–976), византийский император в 969–976 гг. 30, 31, 78.
- Иоанн, один из основателей монастыря Пантократор 290.
- Иоанн VI (VII) (+969), патриарх Иерусалимский в 967–969 гг. 30, 108.
- Иоанн II Продром (+1089), митрополит Киевский в 1076/77–1089 гг. 84.
- Иоанн II Комнин (1087–1143), византийский император в 1118–1143 гг. 112, 115.
- Иоанн III (+1091), митрополит Киевский в 1090–1091 гг. 136.
- Иоанн, см. Илия, архиепископ Новгородский и Псковский, св.
- Иоанн (Иван) I Данилович Калита (ок.1283–1340), св., благоверный великий князь Владимирский и Московский 44, 146, 147, 157.
- Иоанн XII Косма, патриарх Константинопольский в 1294–1303 гг. 155.
- Иоанн XIV, патриарх Константинопольский в 1334–1347 гг. 168, 169.
- Иоанн V Палеолог (1332–1391), византийский император в 1341–1391 гг., с перерывами в 1376–1379 гг. и в 1390 г. 129, 184, 190.
- Иоанн VII Палеолог (1370–1408), византийский император в 1390 г. 194, 200.
- Иоанн (+1373), св., епископ Суздальский и Нижегородский 258, 259.
- Иоанн (Иван Петровский) (втор. пол. XIV в.), первый архимандрит Петровского мужского монастыря в Москве 185.
- Иоанн VIII Палеолог (1392–1448), византийский император в 1425–1448 гг. 200.
- Иоанн Казанский (+1529), св., мч. 336, 337.
- Иоанникий II, патриарх Константинопольский в 1646–1648 гг., втор. в 1651–1652 гг., трет. в 1653–1654 гг., четв. в 1655–1656 гг. 351, 383–385.
- Иоанникий Киприот, патриарх Александрийский в 1645–1657 гг. 351.
- Иоасаф Московский (Скрипицын) (+1555), св., митрополит Московский и всея Руси в 1539–1542 гг. 166, 277.
- Иоасаф II, патриарх Константинопольский в 1555–1569 гг. 304, 307.
- Иоасаф (+1565), митрополит Кизический и Евгринский, посол Константинопольских патриархов, 286, 287, 303, 307, 308, 321.
- Иоасаф (сер. XVI в.), игумен Лавры преп. Саввы Освященного в Святой Земле 410.
- Иоасаф I (+1640), патриарх Московский и всея Руси в 1634–1640 гг. 310, 311.
- Иоасаф (сер. XVII в.), архиепископ Синайский, игумен монастыря св. вмц. Екатерины 384, 385.
- Иоасаф (сер. XVII в.), архимандрит афонского Павловского монастыря 398.
- Иов Московский (+1607), св., первый патриарх Московский и всея Руси в 1589–1605 гг. 44, 164, 283, 324, 328, 329, 331, 333, 335–338.
- Иона Московский (+1461), св., митрополит Киевский и всея Руси в 1448–1461 гг. 216, 217, 219, 252, 266, 293, 338, 423.
- Иона (+1470), св., архиепископ Новгородский и Псковский 230, 262, 268, 280, 283, 299.
- Иона Псково-Печерский (+1480), преп., русский иеромонах, основатель Псково-Печерского монастыря 268, 269.
- Иона Маленький († пос. 1652), иеродиакон, русский паломник и писатель 372, 373, 375, 377, 386, 388, 389, 403–408.
- Иона (+1654), архиепископ Тверской и Кашинский 365.
- Иорги, см. Керейса Георгий.
- Иосиф Прекрасный (XVIII в. до Р.Х.), одиннадцатый сын ветхозаветного патриарха
- Иакова, верховный министр Египта 22, 23, 227.
- Иосиф Праведный (втор. пол. I в. по Р.Х. — нач. I в. по Р.Х.), св., Обручник Пресвятой Богородицы 30, 100, 226, 227, 313.
- Иосиф Волоцкий (1439–1515), преп., основатель игумен Иосифо-Волоцкого Успенского монастыря под Волоколамском, русский паломник 216, 266, 267, 269, 275, 337.
- Иосиф II (+1439), патриарх Константинопольский в 1416–1439 гг. 213, 214, 215, 217–219.
- Иосиф (сер. XVI в.), священник, глава или участник посольства, посланного св. Иоакимом, патриархом Александрийским 309.
- Иосиф (пер. пол. XVII в.), архимандрит Ипатьевского монастыря 370–372.
- Иосиф (+1652), патриарх Московский и всея Руси в 1642–1652 гг. 240, 362, 363, 365–367, 369, 371, 372, 373, 377, 379, 381, 383, 385, 389, 395, 397, 421, 423, 426.
- Иракий I (575–641), византийский император в 610–641 гг. 22, 26, 27, 208.
- Ирина Македонская (†I/II вв.), св., вмц. 70, 71.
- Ирина Фёдоровна Годунова (+1603), русская царица, жена царя Феодора I Иоанновича, сестра царя Бориса Фёдоровича Годунова 280, 326–328, 333, 335.
- Ирина Михайловна (1627–1679), русская царевна, дочь царя Михаила Фёдоровича 378, 388, 389.
- Ирод I Великий (73 — 4 гг. до Р.Х.), царь Иудеи в 37 — 4 гг. до Р.Х. 19, 21, 72, 73, 100, 102, 226, 227.
- Исаак Сирин (VI в.), св. епископ Ниневийский, христианский аскет и писатель 290, 400, 401.
- Исаак Комнин (XI/XII вв.), севастократор, сын византийского императора Алексея I Комнина, младший брат императора Иоанна II Комнина, писатель 112, 113, 115.
- Исаак II Ангел (ок.1056–1204) — византийский император в 1185–1195 гг., втор. в 1203 г. 72, 113–115.
- Исав (кон. 3 — нач. 2 тыс. до Р.Х.), сын ветхозаветного патриарха Исаака и брат-близнец патриарха Иакова 22, 23.
- Исайя (втор. пол. XV в.), игумен Соловецкого монастыря 265.
- Исидор I Бухир, патриарх Константинопольский в 1347–1350 гг. 168, 169, 173.
- Исидор (+1462), митрополит Киевский и всея Руси в 1437–1441 гг., кардинал Римско-Католической Церкви в 1439–1462 гг. 216–219, 252.
- Исленьев Даниил Иванович (втор. пол. XVI в.), царский посол, московский дворянин, сын боярский и голова 330, 331.
- Иуда Искариот (пер. пол. I в.), ученик и предатель Иисуса Христа 25, 71, 179, 316, 317, 353.
- Иулиан Эмесский (+312), св. мч., врач в г. Эмеса 236.
- Иулиания (+1393), первая игуменья Алексеевского женского монастыря в Москве 256, 257.
- Иустина Антиохийская, Никомедийская (Дамасская) (+304), св., мц. 384.
- Ихшидиды, династия арабских эмиров, правившая Египтом в 935–968 гг. 30, 31.
- Калиновский Мартын (+1652), поляк, коронный гетман Речи Посполитой, воевода г. Винницы в 1637 г. 358, 359.

- Каллист I, патриарх Константинопольский в 1350–1354 гг., втор. в 1355–1363 гг. 162, 168, 169, 171.
- Кантакузен Фома Константинович (†1637), православный грек, турецкий посол 464.
- Кантерёв Николай Фёдорович (1847–1917), русский церковный историк 7, 326, 327, 378, 379, 383, 396, 413.
- Карамзин Николай Михайлович (1766–1826), русский писатель, историк и публицист 66, 67, 91–93, 127, 183.
- Карл Великий (747–814), франкский король в 768–814 гг., с 800 г. провозглашён Римским императором Западной Европы 30, 31, 34.
- Карпини, Джованни дель Пьяно (Пьяно) (1182–1252), архиепископ Антиварийский, посол папы Римского к монголам, итальянский писатель и путешественник 152, 153.
- Карташёв Антон Владимирович (1875–1960), русский церковный историк и богослов, общественный и государственный деятель, учёный-эмигрант, педагог 7, 68, 69, 113, 183.
- Кассиан Босой, Волоколамский (1439–1532), преп. 277.
- Кассиан Каменский (†ок.1463), преп., игумен Кирилло-Белозерского и Спасо-Каменского на Кубенском оз. монастырей, русский паломник 216, 217, 219.
- Кашкичи, русские паломники, родственники, участники паломнического путешествия игумена Даниила в Святую Землю в 1106–1107 гг. 95, 97.
- Кемаль (Камал-бей) (кон. XV — пер. пол. XVI вв.), князь, турецкий посол 300, 301.
- Керейса Георгий (Июрги) (XVII в.), грек, капитан корабля, перевозивший иеромонаха Арсения (Суханова) 383, 384.
- Киприан Антиохийский († 304), смщч., епископ Никомидийский 285, 289.
- Киприан (ок.1336–1406), св., митрополит Киевский, Русский и Литовский в 1375–1390 гг., митрополит Киевский и всея Руси в 1390–1406 гг. 170, 181–183, 185–191, 193, 195, 197–199, 201, 254, 257, 283.
- Кирик Новгородец (1110 — ок.1156), иеромонах, древнерусский писатель и математик 110, 111, 113, 147.
- Кирилл (Константин Философ), создатель славянской письменности 68, 133.
- Кирилл III (†1281), митрополит Киевский и всея Руси в 1242–1281 гг. 154, 155.
- Кирилл Белозерский (1337–1427), преп., основатель и первый игумен Кирилло-Белозерского монастыря, русский церковный писатель 184, 193, 216, 248–251, 267, 299.
- Кирилл (кон. XIV в.), глава посольства Великого Новгорода 200.
- Кирилл (нач. XV в.), архимандрит Спасо-Афанасьевского монастыря в Твери 170, 200, 201.
- Кирилл Белый, Новозерский, Новгородский (†1532), преп., основатель и игумен Кирилло-Новозерского Воскресенского монастыря 364, 365.
- Кирилл (+1572), митрополит Московский и всея Руси в 1568–1572 гг. 321.
- Кирилл I Лукарис, (1572–1638) патриарх Александрийский в 1602–1620 гг., патриарх Константинопольский в 1620–1623 гг., втор. в 1623–1633 гг., трет. в 1633–1634, четв. в 1634–1635 гг., пят. в 1637–1638 гг. 351, 382, 383.
- Кирилл (Гундяев), митрополит Смоленский и Калининградский, постоянный член Священного Синода Русской Православной Церкви, Председатель Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата с 1989 г., председатель редакционного совета журнала «Православный паломник» 8, 44, 45.
- Климент (†101), смщч., папа Римский 73, 133, 136.
- Кнут (Кнуд) I Великий (ок.995–1035), король Англии, Дании и Норвегии 81.
- Кобеко Дмитрий Фомич (1837–1918), русский историк, источниковед, библиограф, литературовед, государственный и общественный деятель 230.
- Колесов Владимир Викторович, современный русский лингвист, историк литературы 202, 203.
- Комарович Василий Леонидович (1894–1942), русский и советский историк, литературовед, филолог и этнограф 182, 183.
- Кондаков Никодим Павлович (1844–1925), русский историк, археолог, искусствовед, византист, учёный-эмигрант, педагог 7, 68, 69, 173.
- Кондырев Иван Гаврилович (†пос. 1667), царский посол, думный дворянин 349, 351.
- Константин, Флавий Валерий, Великий (272–337), св., равноапостольный римский император в 306–337 гг., император-соправитель в 306–324 гг., император в 324–337 гг. 13–17, 70, 71, 73–75, 83, 101, 125, 142, 154, 168, 169, 178, 194, 207, 242, 252, 283, 296, 302, 390, 398.
- Константин IV Погонат (Бородатый) (652–685), византийский император в 668 — 685 гг. 78, 79.
- Константин V Копроним, византийский император 73, 194, 288.
- Константин VII Багрянородный (905–959), византийский император в 908–959 гг., фактически в 945–959 гг. 58–63, 67, 71–73, 75.
- Константин IX Мономах (ок. 1000–1055), византийский император в 1042–1055 гг. 16, 17, 82, 83, 86, 87, 96, 208, 282.
- Константин Философ, Костенечский (сер. XIV — пос. 1431), реформатор сербского языка, писатель, богослов и философ 194, 195.
- Константин Флавий Валерий, см. Константин Великий, св. равноапостольный.
- Константинов Мануил (сер. XVII в.), греческий купец, доверенное лицо патриарха Никона 425.
- Константинов Родион (сер. XVII в.), греческий купец, доверенное лицо иеромонаха Арсения (Суханова) 381.
- Константинов Костка (сер. XVII в.), слуга в посольстве Иерусалимского Патриарха Паисия 407.
- Коприй Египетский (IV в.), преп., иеромонах 24, 25.
- Копыл-Спячий Василий († пос. 1517), великокняжеский посланник, московский купец 242, 243, 301.
- Коркунов Михаил Андреевич (1806–1858), русский историк, археолог, археолог 408.
- Корнилий Комельский и Вологодский (1457–1537), преп., основатель Комельского Введенского монастыря 216, 250, 337, 364, 365.
- Корнилий Псково-Печерский (ок.1501–1570), прмч., игумен Псково-Печерского монастыря 269, 278, 279.
- Корнилов Сергей Владимирович, современный русский литературовед и культуролог 8, 94.
- Коробейников Трифон (†1594), царский посол, дворцовый дьяк, русский писатель и паломник 47, 115, 229, 319–323, 325, 327, 329, 331, 356, 359, 395.
- Коробов Андрей Иванович 300.
- Коробов Василий Андреевич († пос. 1555), великокняжеский посол и русский воевода 300, 301.
- Коробин Андрей Артемиевич (втор. пол. XIV в.), участник посольства архимандрита Михаила-Митяя 186.

- Коробьин Иван Артемиевич (втор. пол. XIV в.), митрополитчй боярин, участник посольства архимандрита Михаила-Митяя 186.
- Коробьин Иван Гаврилович (†1643), царский посол и стольник 350, 351.
- Коробьин Василий Гаврилович (кон. XVI — нач. XVII в.), царский посол, русский воевода и окольничий 362, 363.
- Косма Римский († 284), св., мч., бессребреник 282, 292, 296.
- Косма Салтанов, см. Салтанов Косма.
- Костомаров Николай Иванович (1817–1885), русский и украинский историк, этнограф 343.
- Кочевин-Олешенский Юрий Васильевич (†ок.1381), великокняжеский посол, большой московский боярин 186, 187.
- Кошуриин Иван (кон. XVI в.), русский купец, царский посланник 328, 329.
- Крачковский Игнатий Юлианович (1883–1951), русский и советский востоковед и арабист 410, 411.
- Круглов Александр Васильевич (1852–1915), русский прозаик, поэт, журналист 44.
- Ксения (†втор. пол. V в.), преп., диакониса в г. Милассе 404, 405.
- Ксения Мстиславна (пер. пол. XII в.), княгиня Логожская и Изыславская 114, 115, 117, 126.
- Ксения Ивановна Романова, см. Марфа, инокия.
- Кувшинов (пер. пол. XVII в.), царский посланник, дьяк Посольского приказа 362, 363.
- Кудрин Василий (сер. XVII в.), русский подьячий, участник посольства иеромонаха Арсения (Суханова) 373.
- Кузовлев Алферий (сер. XVII в.), царский посланник, дьяк Посольского приказа 413.
- Кузьминский Андрей Ищенин (втор. пол. XVI в.), царский посланник 321, 323.
- Кусков (Кустов) Василий (втор. пол. XIV в.), великокняжеский толмач, участник посольства архимандрита Михаила-Митяя 186.
- Кутузов-Лапин Андрей Семенович 300.
- Лаврентий (†1672), архиепископ Тверской и Кашинский, митрополит Казанский и Свяязский 425.
- Лазарь (Елеазар) Четверодневный, Китийский, (†63), св., епископ Кипрский, друг Божий 24, 25, 72, 73, 179, 286, 388.
- Лазарь Константинопольский (†857), преп., иеромонах, иконописец 126.
- Лазоревский Леонтий (сер. XVII в.), царский посланник, дьяк Посольского приказа 350, 351, 413.
- Лебедев Алексей Петрович (1845–1908), русский церковный историк, византист 220, 221.
- Лебедев Глеб Сергеевич (1943–2003), советский и русский историк, археолог, культуролог 8, 64.
- Лев IV, византийский император 52, 73.
- Лев V Армянин, Византийский император 290.
- Лев VI Философ (Мудрый) (866–912), византийский император в 886–912 гг. 24, 72, 73, 206, 290.
- Лев Диакон (ок.930–пос.986), византийский историк 62, 63.
- Левшун Любовь Викторовна, белорусский современный литературовед 24, 25, 29, 47, 95, 408.
- Леон Диоген (Лев Девгенеевич) (†1116), византийский царевич или князь 112, 113.
- Леон (Леонтий) (†1171), епископ Ростовский и Суздальский 118, 119, 135.
- Леон (сер. XVI в.), грузинский князь, ограбивший посольство Константинопольского патриарха Митрофана III, после кончины митрополита Кизического и Евгрипского Иоасафа 286, 321.
- Леонид (Кавелин) (1822–1891), архимандрит, начальник Русской Духовной миссии в Иерусалиме, наместник Троце-Сергиевой Лавры, русский церковный историк и археолог, писатель и паломник 7, 175, 177, 179, 203, 231, 233, 238, 359, 401, 408.
- Леонтий (XII в.) — русский священник, паломник 127.
- Леонтий Стромьинский (†ок.1380), преп., первый игуменстроитель Дубенского Успенского Стромьинского монастыря 254, 255.
- Лисовой Николай Николаевич, современный русский церковный историк, писатель, общественный деятель, паломник; 46, 77, 89, 93, 314.
- Литаврин Геннадий Григорьевич, современный русский историк, византист 60, 64, 67.
- Лихачёв Дмитрий Сергеевич (1906–1999), советский и русский литературовед, историк, культуролог, общественный деятель 8, 64, 92, 93, 95, 124, 199.
- Логофет, см. Пахомий Логофет.
- Лопарёв Хрисанф Мефодиевич (1862–1918), русский византист, исследователь древнерусской литературы 7, 115, 117, 123, 125–127, 167, 205, 311, 313, 319, 320, 323, 325, 327, 329.
- Лука (I в.), св., евангелист, апостол от 70-ти 23, 72, 74, 118, 119, 143, 220, 224, 257, 276, 282, 342.
- Лука Жидята (Жирята) (†1060), св., епископ Новгородский 138, 139.
- Лука Хрисоверг (†1170), патриарх Константинопольский в 1157–1170 гг. 116–119, 121, 143.
- Лукьян (сер. XVII в.), иеромонах Чудова монастыря, участник посольства иеромонаха Арсения (Суханова) 373.
- Лутохин Юрий Петрович (втор. пол. XVII в.), полковник московских стрельцов и царский стольник 418, 419.
- Львов Алексей Михайлович (†1654), русский князь, царский дворецкий и посол 380, 381, 387.
- Маджеска Дж. П., современный исследователь, профессор Мэрилендского университета (США) 154, 155, 165, 207.
- Майков Леонид Николаевич (1839–1900), историк русской литературы, писатель 168, 169, 231.
- Макарий I (†333), св., епископ Иерусалимский в 313–333 гг. 14, 15.
- Макарий Унженский, Желтоводский (1349–1444), преп., основатель и первый игумен Макарьевского Унженского Свято-Троицкого монастыря 188, 342, 343, 363.
- Макарий (†ок.1391), патриарх Константинопольский в 1376–1379 гг. втор. в 1390–1391 гг. 182–185, 187.
- Макарий (втор. пол. XIV в.), игумен Мусолинский, участник посольства архимандрита Михаила-Митяя 185.
- Макарий (1482–1563), св., митрополит Московский и всея Руси в 1542–1563 гг. 274–277, 281, 283, 284, 286, 291, 305, 307, 342, 400, 425.
- Макарий (сер. XVI в.), архиепископ Синайской Горы, игумен монастыря во имя св. вмц. Екатерины 310, 311.
- Макарий (сер. XVII в.), греческий священник, участник прений о вере с иеромонахом Арсением (Сухановым) 377.
- Макарий (†1663), митрополит Новгородский и Великолуцкий 422, 423, 425.
- Макарий III аз-Заим (†1672), патриарх Антиохийский в 1647–1672 гг. 390, 391.
- Макарий (Булгаков) (1816–1882), митрополит Московский и Коломенский, церковный историк и богослов 7, 66, 67, 69, 75, 77, 79, 83, 91, 113, 131,

- 133, 137, 141, 145, 163, 164, 174, 183, 189, 200, 215, 253, 257, 277, 345, 351, 363, 371, 379, 395, 396, 401.
- Максим Исповедник (ок.580–662), преп. 22, 23.
- Максим (†1305), св., митрополит Киевский и всея Руси в 1283–1305 гг. 39, 155, 157.
- Максим Грек (Триволис) (ок.1475–1556), преп., богослов, учёный, переводчик 160, 176, 218, 242, 244, 245, 265, 266, 275, 279, 299, 303, 309, 334.
- Максим Триволис, см. Максим Грек, преп.
- Малахия Философ (втор. пол. XIV в.), греческий монах, посланец на Русь святителя Дионисия Суздальского 189.
- Малахия (сер. XVII в.), грек, дидакал, участник прений о вере с иеромонахом Арсением (Сухановым) 337.
- Малето Елена Ивановна, современный русский историк 8, 198, 199, 205, 207, 235.
- Малыш (XI–XII вв.), знатный новгородец, прадед Добрыни Ядрейковича 123.
- Мамай (ум. 1380), полководец и правитель Золотой Орды 159, 164, 186, 188, 189, 249, 255.
- Мамалах Обрюта, см. Мамалахов (Греков) Фёдор (Обрюта) Михайлович.
- Мамалахов (Греков) Фёдор (Обрюта) Михайлович (XVI в.), русский толмач, обучавшийся в Константинополе 307, 308.
- Мамант Кесарийский (Каппадокийский) (†275), св., мч. 70, 71, 224, 225.
- Мамырѳ Василий (1430–1490), царский дьяк Посольского приказа 231.
- Мансуров Пётр Иванович (†1633), царский посол, московский дворянин, воевода Казани 344, 345.
- Мануил I Комнин (ок.1118–1180), византийский император в 1143–1180 гг. 116–119, 121, 143.
- Мануил II, патриарх Константинопольский в 1244–1254 гг. 129, 155.
- Мануил II Палеолог (1350–1425), византийский император в 1391–1425 гг. 170, 194, 195, 197, 199–201, 213.
- Маржерет Жак (ок.1550–1618), французский дворянин, наёмник, писатель 333, 334.
- Марина (Маргарита) Антиохийская (III в.), св., вмц. 314, 315.
- Мария Магдалина (I в.), св., равноапостольная, мироносица 73.
- Мария Владимировна (†ок.1146), русская княжна, дочь Киевского великого князя Владимира II Всеволодовича Мономаха, жена византийского князя (царевича) Леона 112.
- Мария (Марфа) Ивановна (†1389), княгиня Серпуховская, жена Серпуховского князя Андрея Ивановича, мать князя Владимира Андреевича Храброго 256, 366.
- Мария Ильинична (1625–1669), русская царица, жена царя Алексея Михайловича, в дев. Милославская 388.
- Марк (+ок.63), св., апостол от 70-ти, евангелист, епископ Александрийский 36, 37, 60, 96, 120, 220, 224, 286, 382, 383.
- Марк Псково-Печерский (XV в.), преп., первый старец Печерский 268–270.
- Марк (Головков), епископ Егорьевский, vikарий Московской епархии, заместитель Председателя Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата с 2000 г., главный редактор журнала «Православный паломник» 8, 9, 40, 41.
- Маркелл (†1663), архиепископ Вологодский и Великопермский 365.
- Мартин (втор. пол. XIV в.), архимандрит Коломенский, участник посольства архимандрита Михаила-Митяя 185.
- Мартиниан Белоозерский (ок.1397–1483), преп., игумен Ферапонтовой обители и Троице-Сергиева монастыря 250, 251, 253.
- Мартирий Зеленецкий (†1603), преп., основатель и первый игумен Зеленецкого Свято-Троицкого монастыря 337.
- Марфа Вифанская (I в.), св., сестра Лазаря Четверодневного 24, 72, 73, 179.
- Марфа, см. Мария Ивановна, княгиня Серпуховская.
- Марфа (†1631), инокиня, в миру боярыня Ксения Ивановна Романова, в дев. Шестова, мать царя Михаила Фёдоровича Романова 256, 295, 341–343, 363, 364.
- Матвеев Артамон Сергеевич (1625–1682), ближний боярин, русский государственный деятель, глава Посольского приказа в 1671–1676 гг. 418.
- Матвеев Сергей (+ пос. 1645), царский посланник, дьяк Посольского приказа, отец Артамона Матвеева 350, 351, 420, 421.
- Матвей Бассараба (+1654), господарь Валахии в 1633–1654 гг. 376–378, 398.
- Матфей (втор. пол. XIV в.), митрополит Амассийский и Адрианопольский, посол Константинопольского патриарха Нила 190, 191.
- Матфей I, патриарх Константинопольский в 1397–1410 гг. 198, 199.
- Матфей II, патриарх Константинопольский в 1596, 1598–1602, 1603 гг. 429.
- Мейендорф Иоанн (1926–1992), протоиерей, церковный историк 78, 170, 171.
- Мелетий I Пигас, патриарх Александрийский в 1590–1601 гг. 328, 329.
- Мелетий (сер. XVII в.), митрополит Браиловский, участник прений о вере с иеромонахом Арсением (Сухановым) 377.
- Мелхиседек (2 тыс. до Р.Х.), праотец, царь Сааимский, первосвященник 316, 317.
- Менгли-Гирей (ум. 1515), хан Крымский в 1468–1515 гг. 136, 284, 302, 429.
- Меркурий Кесарийский (Каппадокийский) (†сер. III в.), св., вмч., военачальник 226, 227.
- Мефодий Пешношский (†1392), преп., основатель и первый игумен Пешношского Николаевского монастыря 261.
- Мехмед II (Мухаммад) Фатих (1432–1481), султан Османской империи в 1444–1446, 1451–1481 гг., завоеватель Константинополя 220, 221, 232, 302, 344, 398.
- Мехмед IV (Мухаммад) (1642–1693), султан Османской империи в 1648–1687 гг. 349, 380, 413, 414–416.
- Николаев (Николаев) Зосимко (сер. XVII в.), толмач, участник посольства Иерусалимского патриарха Паисия 407.
- Милославский Илья Данилович (1595–1668), царский посол, русский боярин и стольник, отец царицы Марии Ильиничны, жены царя Алексея Михайловича, руководитель правительства Московского царства в 1648–1654 гг. 350, 351, 388, 413.
- Мисюрѳ-Мунехин Михаил Григорьевич (+1528), великокняжеский казначей и посол, паломник, дьяк Московского великого князя в Пскове 240–243, 270.
- Митрофан (пер. пол. XIV), первый игумен Троице-Сергиева монастыря 159–161.
- Митрофан II, патриарх Константинопольский в 1440–1443 гг. 218, 219.
- Митрофан III, патриарх Константинопольский в 1565 — 1572 гг. 321.
- Митяй, см. Михаил, архимандрит.
- Михаил, архангел 96, 104, 136, 146, 162, 164, 168, 169, 178, 184, 218, 220, 247, 258, 273, 284, 285, 289, 294, 318, 334, 352, 367, 382, 395, 422.
- Михаил Фригийский (†818), св., исповедник, епископ Синадский 290, 291.
- Михаил II (†ок.1146), митрополит Киевский и всея Руси в 1130–1145/1146 гг. 86, 87.

- Михаил (Михалко) Юрьевич († 1176), великий князь Киевский в 1171–1172 гг. и великий князь Владимиро-Суздальский в 1175–1176 гг. 116.
- Михаил II Ярославич Тверской (1271/1272–1318), св., благоверный, великий князь Тверской в 1285–1318 гг. и Владимирский в 1304–1317 гг. 110, 134, 166, 167, 267, 365.
- Михаил (Митяй) († 1379), архиепископ Вифлеемский, посол Константинопольского патриарха Антония IV 201.
- Михаил (втор. пол. XIV в.), русский монах, участник посольства митрополита Пимена 195.
- Михаил Александрович (1333–1399), св., благоверный, великий князь Тверской 188, 189, 199, 200, 267.
- Михаил (Митяй) († 1379), архимандрит, местоблюститель митрополичьего престола в Москве в 1378–1379 гг. 181–183, 185–187.
- Михаил I († 1402), св., епископ Смоленский, русский паломник 170, 193, 195, 248.
- Михаил Фёдорович Романов (1596–1645), русский царь в 1613–1645 гг. 108, 177, 229, 250, 254, 256, 259, 260, 266, 276, 281, 293–295, 324, 330, 334, 341–345, 349–351, 357, 359, 361–364, 370–373, 376, 378, 380, 388, 393, 407, 417, 425, 426.
- Михаил (Семёнов) (1873–ок. 1918), архимандрит, русский писатель и публицист 40, 41, 45.
- Мишенин Иван Матвеевич (втор. пол. XVI в.), русский купец, царский посол 322, 323.
- Модест († 634), св., патриарх Иерусалимский в 632–634 гг. 14, 15.
- Могила Пётр, см. Пётр Могила, митрополит.
- Моисей Боговидец († ок. 1531 до Р.Х.), ветхозаветный пророк 20, 21, 99–101, 226–229, 286, 313, 315.
- Моисей († 1362), св., архиепископ Новгородский 168, 169, 176, 299, 424.
- Моисей (сер. XVI в.), старец монастыря Саввы Освященного в Святой Земле, переводчик св. Иоакима, патриарха Александрийского 313.
- Морозов Иван Семёнович († 1539), великокняжеский посол, русский окольный 165, 302, 303.
- Мошин Владимир Алексеевич (1894–1987), протоиерей, русский церковный историк, эмигрант 112, 113, 131.
- Мстислав (Харальд) I Владимирович Великий (1075–1132), великий князь Киевский в 1125–1132 гг. 51, 86, 87, 108, 110–112, 114, 115, 119, 135, 139, 143, 264.
- Мстислав Юрьевич († пос. 1162), князь Переспоничский и Новгородский 118, 119.
- Мстислав Ростиславич Безокий († 1178), князь Полоцкий и Новгородский 118, 119.
- Мстиславский Фёдор Иванович († 1622), русский князь, боярин, большой воевода, фактически руководил русским правительством (Семибоярщина) в 1610 г. 350, 351.
- ал-Муизз, египетский халиф в 953–975 гг. 30, 31.
- Мунехин Григорий Гиреев (XV в.), отец М.Г. Мисюря-Мунехина 242, 243.
- Мунехин-Мисюрь, см. Мисюрь-Мунехин М.Г., великокняжеский дьяк.
- Мурад I (Амурат) (1326–1389), султан Османской империи в 1360–1389 гг. 194, 195.
- Мурад II (Амурат) (1403–1451) — султан Османской империи в 1421–1444 гг., втор. 1446–1451 гг. 234.
- Мурад III (Амурат) (1546–1595), султан Османской империи в 1574–1595 гг. 324, 325.
- Мусин Александр, диакон, современный русский церковный историк 8, 107, 113, 121, 122, 239.
- ал-Мустали, египетский халиф в 1094–1101 гг. 36, 37.
- Мухаммед (ок. 570–632), посланник и великий пророк Аллаха по представлению мусульман, создатель религии ислама, государственный деятель и полководец 27, 30, 31, 228.
- Назаренко Александр Васильевич, современный русский историк, специалист по истории Древней Руси и Русской Православной Церкви 38, 39, 67, 69, 71, 83, 87, 95, 113, 121, 125.*
- Нарышкин Иван Кириллович (1658–1682), царский спальник, русский боярин, брат царицы Натальи Кирилловны 420, 421.
- Насири-Хусрау (XI в.), персидский путешественник 17.
- Наслав (XI–XII вв.), тиун князя Мстислава Владимировича Великого 111.
- Наталья Кирилловна (1651–1694), русская царица, вторая жена царя Алексея Михайловича, в дев. Нарышкина 154, 255, 351, 415, 418–420.
- Наум (VIII–VII в. до Р.Х.), ветхозаветный пророк, из 12 малых пророков 314, 315.
- Нащокин Григорий Афанасьевич (втор. пол. XVI в.), царский посол, русский воевода 330, 331.
- Нафанаил (пер. пол. XV в.), русский игумен, отвевший и похоронивший преп. Савватия Соловецкого 264.
- Невер Бармин, см. Бармин Невер.
- Негвар (XII/XIII вв.), древнерусский паломник, посол Галицкого князя Романа Мстиславича Великого 127.
- Недан (XII/XIII вв.), древнерусский паломник, участник посольства Галицкого князя Романа Мстиславича Великого 127.
- Нездадо Прокшич (XII в.), дядя Добрыни Ядрейковича 123.
- Нелединский-Мелецкий Михаил Григорьевич (XV–XVI вв.), великокняжеский посол 303.
- Нелединский-Мелецкий Борис Иванович (сер. XVII в.), дворянин московский, боярин патриарха Никона 425.
- Нестеров Афанасий Иванович († пос. 1668), царский посол, русский стольник, думный дворянин 413.
- Нестор Летописец, Печерский (ок. 1056–1114), преп., древнерусский летописец 80, 82, 83, 91, 104, 105, 111, 137.
- Нестор († втор. полов. XII в.), епископ Ростовский и Суздальский 116–118.
- Никандр (втор. пол. XIV в.), митрополит Ганский, посол Константинопольского патриарха Нила 190, 191.
- Никита Минич, см. Никон, патриарх Московский и всея Руси.
- Никифор II Фока (912–969), византийский император в 963–969 гг. 30, 31, 42, 78, 390.
- Никифор II († 1198), митрополит Киевский в 1182–1198 гг. 126, 127.
- Никифор Григора (XIV в.), византийский писатель, историк и богослов 168.
- Никифор Тур (+ 1599), архимандрит Киево-Печерского монастыря 429, 430.
- Николай Чудотворец († ок. 345), св., архиепископ г. Миры Ликийские 104, 108, 136, 137, 142, 145, 162–164, 168, 227, 235, 251, 256, 257, 261, 263, 268, 269, 276, 278, 283, 285, 292, 293, 294, 296, 298, 312, 313, 318, 324, 326, 328, 346, 347, 358, 364, 366, 367, 422, 424–427, 430.
- Николай III Грамматик († 1111), патриарх Константинопольский в 1084–1111 гг. 84, 86, 87.
- Николай († 1104), митрополит Киевский и всея Руси в 1097–1102 гг. 86.
- Никон Печерский († 1088), преп., игумен Киево-Печерского монастыря 60, 84, 85, 136, 141.

- Никон Радонежский (+1428), преп., игумен Троице-Сергиева монастыря 160, 202, 203, 253–255, 299.
- Никон (Никита Минич) (1605–1681), патриарх Московский и всея Руси в 1652–1666 гг. 77, 240, 241, 250, 263, 274, 296, 326, 328, 346, 351, 362, 369, 370, 386, 390, 395–399, 401, 415, 421–423, 427.
- Нил Керамевс (+1388), патриарх Константинопольский в 1380–1388 гг. 182–184, 186, 187, 189–191.
- Нил Сорский (ок.1433–1508), преп., русский паломник, глава движения нестяжателей 242, 243.
- Нил Грек (+1521), епископ Тверской 300, 301.
- Нифонт Печерский († 1156), св., епископ Новгородский 110–113, 140, 147, 264.
- Нифонт (втор. пол. XVI в.), русский монах, участник посольства Марка Самсонова 325, 327.
- Новосильцов Иван Петрович (сер.–втор. пол. XVI в.), царский посол, постельничий 321.
- Обрюта Михайлов сын Греков, Мамалах, см. Мамалахов Фёдор Михайлович, толмач.
- Овдокимов, см. Евдокимов (Овдокимов) Пётр, царский посланник.
- Огарков (Агарков) Михаил Фёдорович (XVI–XVII вв.), царский посол, русский дьяк 326.
- Одоевский Никита Иванович (+1689), князь, ближний боярин, русский государственный деятель и полководец 414, 420.
- Озаков, см. Сергей Азаков.
- Олеарий Адам, (1599–1671), немецкий путешественник, советник герцога Голштинии, писатель, историк и математик 361, 363.
- Олег Вещий (ум. ок. 912), князь Новгородский с 879 г., князь Киевский в 882 — ок. 912 гг. 51–53, 56, 62, 66.
- Олег Святославич (+1115), князь Владимир-Волынский, Тмутараканский, Черниговский, Новгород-Северский 77, 81, 97, 139.
- Осельковичи 178
- Ольга (Елена) (+969), св., равноапостольная, великая княгиня Киевская в 903–945 гг., государыня-регента при сыне, великом князе Святославе Игоревиче в 945–962 гг. 67, 162.
- Омар I (Умар) ибн аль-Хаттаб (ок. 591–644), второй арабский халиф в 634–644 гг. 27, 31.
- Опарина Анна Анатольевна — современный исследователь древнерусских хождений, литературовед 322, 323.
- Ослябя Родион, см. Андрей Ослябя, преп.
- Османы — династия турецких султанов, правивших Османской империей в 1299–1922 гг. 369.
- Павел (+68), св., первоверховный апостол из 12-ти 19, 71–73, 96, 102, 223, 236, 238, 286, 316, 356, 390.
- Павел Хитрый (XII/XIII вв.), византийский иконописец 126.
- Павел Аллепский (+ок.1668), архидиакон Антиохийской Православной Церкви, писатель, сын Антиохийского патриарха Макария 391, 402.
- Павел Русский (+1683), св., мч. 409.
- Паисей (Паисий), (XVI в.), монах, участник посольства св. Иоакима, патриарха Александрийского 309.
- Паисий (втор. пол. XV в.), игумен, посол протата Святой Горы Афон 243.
- Паисий (+1661), патриарх Иерусалимский в 1645–1661 гг. 369–381, 384, 386, 387, 388, 403–407.
- Паисий Лигарид (1610–1678), митрополит Газский 386, 387.
- Панкратьев Иван (сер. XVII в.), греческий купец, переводчик и доверенное лицо иеромонаха Арсения (Суханова) 398, 399.
- Панов Степан (Степашка) (сер. XVII в.), русский, доверенное лицо и слуга иеромонаха Арсения (Суханова) 381.
- Пантелеимон (+305), св., вмч., целитель 86, 87.
- Панченко Александр Михайлович (1937–2002), советский и русский литературовед, историк, филолог 166, 167.
- Панченко Константин Александрович, современный историк 318, 319.
- Параскева Римская (II в.), прмц. 289.
- Парфений I, патриарх Константинопольский в 1639–1644 гг. 413.
- Парфений II (+1651), патриарх Константинопольский в 1644–1646 гг., втор. в 1648–1651 гг. 351, 372, 380–385, 405, 413.
- Парфений (сер. XVII в.), греческий монах, доверенное лицо Иерусалимского патриарха Паисия 384.
- Пафнутий Боровский (ок.1390–1478), преп., основатель и первый игумен Боровского Рождества Богородицы монастыря 266, 267, 274, 277, 281, 345, 347.
- Пахомий Логофет, Серб (XV в.), писатель-агиограф 247, 299.
- Пахомий I, патриарх Константинопольский в 1503–1504 гг., втор. в 1505–1514 гг. 300, 301.
- Пахомий (сер. XVII в.), клирик, участник посольства иеромонаха Арсения (Суханова) 373, 375.
- Пентковский Алексей Мстиславович, современный русский церковный историк 84, 85.
- Пересвет, см. Александр Пересвет, преп., воин, схимник.
- Пётр (+68), св., первоверховный апостол из 12-ти 18, 19, 25, 36, 56, 70–75, 82, 97, 98, 101, 102, 133, 135, 141, 160, 168, 220, 236, 260, 280, 283, 293, 326, 356, 382, 390.
- Пётр Пустынник (ок.1050–1115), французский католический проповедник, идейный вождь Первого крестового похода 34, 35.
- Пётр Московский (+1326), св., митрополит Киевский и всея Руси в 1308–1326 гг. 140, 146, 156, 157, 182, 255, 282, 283, 296, 358, 430.
- Пётр Казанский (+1552), св., мч. 337.
- Пётр (Могила) (1596–1647), православный митрополит Киевский Галицкий, экзарх Константинопольского патриарха на Украине 65, 136, 137, 162, 358, 359, 430, 431.
- Пётр I Алексеевич Великий (1672–1725), русский царь в 1682–1721 гг., российский император с 1721–1725 гг. 43, 108, 114, 134, 136, 139, 153, 154, 165, 215, 218, 250, 255, 257, 260, 263, 269, 281, 296, 297, 324, 334, 346, 352, 366, 375, 414, 415, 416, 418, 420, 422, 426, 430.
- Петухов Евгений Вячеславович (1863–1948), русский и советский литературовед, историк древнерусской литературы, педагог 94, 95.
- Пигасий Персидский (+345), св., мч. 290, 291.
- Пиккио Риккардо, современный итальянский литературовед, славист и культуролог 104, 105.
- Пимен (+1389), митрополит Киевский и всея Руси в 1380–1389 гг. 170, 183, 185, 186, 187, 189, 190, 191, 193, 195–197.
- Писарев Николай Николаевич (1876–ок.1917), протоиерей, русский церковный историк и писатель 346, 347, 423.
- Питаро Иван (втор. пол. XV в.), посол Валашского господаря 243.
- Питирим (+1673), патриарх Московский и всея Руси в 1672–1673 гг. 425.
- Платон Анкирский (+ок.306), св., мч. 115.
- Плещеев Андрей Михайлович, боярин 300.
- Плещеев Михаил Андреевич (+1533), великокняжеский посол, русский воевода и стольник 300, 301.
- Плутарх (ок.46–127), древнегреческий писатель и философ, римский государственный деятель 401.
- Позняков (Поздняков) Василий (сер. XVI в.), царский посол, смоленский и московский купец, русский паломник и писатель 309–320, 323, 329, 331, 384.

- Покровский Николай Васильевич* (1848–1917), русский церковный историк и археолог, музейвед и искусствовед 239.
- Полиевкт*, патриарх Константинопольский в 956–970 гг. 70, 71, 75.
- Попов Геннадий Викторович*, современный русский учёный, искусствовед 176, 177.
- Поросуков Афанасий* († пос. 1678), царский посол, русский стольник 413–415.
- Порфирий*, см. Прокша.
- Порфирий (Успенский)* (1804–1885), епископ Чигиринский, викарий Киевской епархии, русский церковный историк, археограф, византист, востоковед, писатель 129, 130, 226, 382.
- Посников (Постников) Василий Тимофеевич* († пос. 1706), царский гонец и посланник, дьяк Посольского приказа 416.
- Предслава*, см. Евфросиния Полоцкая, преп. Прозоровский Семён Васильевич (†1660), русский князь, стольник, воевода, боярин 275, 376, 381.
- Прокофьев Николай Иванович* (1909–1995), советский литературовед, специалист по древнерусской литературе, исследователь хождений 28, 29, 47, 48, 168, 196, 199, 205, 231, 233, 401.
- Прокша (Порфирий)* (XII в.), знатный новгородец, дед Добрыни Ядрейковича 123.
- Прончищев Афанасий Осипович* (†1660), царский посол, думный дворянин, окольничий 349–351.
- Протасьев (Протасов) Соловий Захарий Борисович* (кон. XVI — нач. XVII вв.), царский посол, русский дворянин 344, 345.
- Протопопов Тимофей* (втор. пол. XVII в.), царский гонец, подьячий и дьяк Посольского приказа 414, 415.
- Прохор* (сер.–втор. пол. XVI в.), архимандрит Хиландарского монастыря на Афоне 307, 321, 323.
- Прохоров Гелиан Михайлович*, современный русский историк, литературовед, византолог, культуролог 89, 161, 182–185, 187, 191.
- Пыпин Александр Николаевич* (1833–1904), историк русской литературы, филолог, славист и этнограф 245, 343, 356, 359.
- Раймонд IV Сен-Жиль* (1041–1105), один из вождей Первого Крестового похода 34, 35, 37.
- Рапов Олег Михайлович* (1939–2002), советский историк 66, 67.
- Рафаил* (†1653), епископ Коломенский и Каширский 370, 371, 389.
- Ридигер Алексей Михайлович* 244
- Роберт II Фриз*, Иерусалимский (†1111), граф Фландрский, один из предводителей Первого Крестового похода 36.
- Роберт II Коротконогий* (ок.1060–1134), герцог Нормандии, один из вождей Первого Крестового похода 36, 37.
- Рогволод Борисович* († 1171), князь Друцкой и Полоцкий 114, 115.
- Родион Ослябя* см. Андрей Ослябя, преп.
- Роман I Лакапин* (ок.870–948), византийский император в 920–945 гг. 66, 67, 75.
- Роман Мстиславич Великий* (1155–1205), князь Новгородский, Владимиро-Волынский, Овручский, Галицкий 112–114, 126, 127, 140, 144, 155.
- Романов Алексей Михайлович*, см. Алексей Михайлович, русский царь.
- Романов Михаил Фёдорович*, см. Михаил Фёдорович, русский царь.
- Романов Фёдор Никитич*, см. Филарет, патриарх Московский и всея Руси.
- Романова Ксения Ивановна*, см. Марфа, инокия.
- Ростислав Всеславич* (†пос.1130), князь Полоцкий 114, 115.
- Ростислав Мстиславич* (ок.1110–1167), князь Смоленский и Новгородский, великий князь Киевский в 1154–1167 гг., с перерывами 56, 108, 109, 143, 251.
- Ростопчин Тарас Степанович* (втор. пол. XVII в.), царский конюх, stolповой приказчик 419.
- Рублёв*, см. Андрей Рублёв, преп.
- Рустем-хан* (сер. XVII в.), глава персидской администрации на Кавказе во времена паломничества иеромонаха Арсения (Суханова) 393.
- Руперт из Дойца* (+1129/31), аббат монастыря в Дойце, немецкий богослов и проповедник 87.
- Рыбаков Борис Александрович* (1908–2001), советский и русский историк, археолог, искусствовед, культуролог 66, 67, 91–93, 103, 105, 141.
- Рындина Анна Вадимовна*, современный русский искусствовед 239, 241.
- Рюрик* (ум. 879), князь Новгородский в 862–879 гг. 51–53, 62.
- Савва Освященный*, Муталаский (439–532), преп., основатель и первый игумен Великой Лавры Саввы Освященногос Святой Земле 20, 97, 98, 101, 121, 295.
- Савва I Сербский* (ок.1169–1237), св., первый архиепископ Сербский 129, 287–291.
- Савва Сторожевский*, Звенигородский (1327–1407), преп., основатель и первый игумен
- Саввино-Сторожевского Богородицкого монастыря* 254, 255, 280, 281, 347, 365, 417.
- Савва Вишерский*, Новгородский (ок. 1380–1461) — преп., столпник, паломник, основатель и первый игумен Вознесенского Савво-Вишерского монастыря 215, 267, 299.
- Савва (XV/XVI вв.)*, афонский монах, переводчик книг 245.
- Савваитов Павел Иванович* (1815–1895), русский археолог и историк 127.
- Савватий Соловецкий* (†1435), преп., основатель Соловецкого Спасо-Преображенского монастыря 134, 250, 262, 263–265, 267, 421.
- Савватий Тверской* (+1467), преп., паломник, основатель и первый игумен Тверского Сретенского монастыря (Савватиевой пустыни) 215, 267.
- Савин Михаил* (втор. пол. XVII в.), царский гонец, подьячий Посольского приказа 414, 415.
- Саладин*, см. Салах-ад-дин Йусуф ан-Насир.
- Салах-ад-дин Йусуф ан-Насир* (1138–1193), султан Египта в 1171–1193 гг. 26, 32, 36, 40, 120, 121, 210.
- Салтанов Косма (Кузьма)* (сер. XVI в.), русский паломник, выходец из Пскова, участник посольства Василия Познякова 311.
- Самсонов Марк* (втор. пол. XVI в.), царский посланник, русский купец 324, 325, 327.
- Самсонов Максим* (кон. XVI — нач. XVII вв.), царский посланник, подьячий Посольского приказа 344, 345.
- Сахаров Иван Петрович* (1807–1863), русский врач, этнограф, палеограф, археолог, фольклорист, издатель древнерусских хождений 90, 91, 174, 193, 196, 396, 408.
- Свидригайло* (ок.1370–1452), великий князь Литовский в 1430–1432 гг., князь Волынский и Луцкий в 1432–1452 гг. 216, 217, 253, 273.
- Святополк I Владимирович Окаянный* (ок.980–1019), великий князь Киевский в 1015–1019 гг. 56, 76, 80, 81, 134.
- Святополк II Изяславич* (1049–1113), великий князь Киевский в 1093–1113 гг. 86, 90–92, 95, 112, 113, 124, 164.
- Святослав I Игоревич* (ум. 972), великий князь Киевский в 945–972 гг. 52, 60, 62, 65, 66, 67, 69, 77.

- Святослав II Ярославич (1027–1076), великий князь Киевский в 1073–1076 гг. 81, 84, 94, 97, 134–136, 142.
- Святослав Всеславич (+пос. 1130), князь Витебский 114, 115, 118, 119.
- Седов Павел Владимирович, современный русский историк 418, 419, 421.
- Седова Мария Владимировна (1930–2004), советский и русский историк-археолог 122.
- Селим I (1470–1520), султан Османской империи в 1512 — 1520 гг. 228, 300–303.
- Селим II (1524–1574), султан Османской империи в 1566 — 1574 гг. 321.
- Семён (сер. XVII в.), русский пленник, помогавший в Дербенте иеромонаху Арсению (Суханову) 393.
- Септимий Север Луций (146–211), римский император в 193–211 гг. 206, 207.
- Серапион (+1653), архиепископ Суздальский и Тарусский 364, 365.
- Сергий Римлянин, Росафский (+кон. III в.), св., мч. 413.
- Сергий Валаамский (XI–XII в.), преп., основатель Валаамского Спасо-Преображенского монастыря 134, 135, 137.
- Сергий Радонежский (ок.1314–1392), преп., игумен и основатель Троице-Сергиева монастыря и других обителей, величайший подвижник Земли Русской 135, 159–164, 170, 183–185, 187, 188, 190, 198, 201–203, 205, 249–251, 253–255, 258–261, 266, 274, 278–280, 285, 292, 296, 299, 322, 334, 335, 343, 362, 366, 367, 372, 373, 403, 419, 426, 427.
- Сергий (Азаков, Озаков) (втор. пол. XIV — пер. пол. XV вв.), епископ Рязанский и Муромский с 1410 г. 185, 195.
- Сефевиды — династия шахов, правившая в Иране, на Кавказе и в Средней Азии в 1501–1736 гг. 18, 369.
- Сигизмунд (+1440), великий князь Литовский в 1432–1440 гг. 217.
- Сигизмунд II Август (1520–1572), король Польши и великий князь Литовский в 1548–1572 гг. 306, 311.
- Сильвестр Выдубицкий (+ 1123), епископ Переяславский 104, 105.
- Сильвестр Критянин, патриарх Александрийский в 1566 или 1569–1590 гг. 289, 321, 323, 325, 327, 329.
- Сильвия (Этерия) Аквитанская (IV в.), французская паломница, писательница 24, 25.
- Симеон Столпник, Антиохийский (356–459), преп., архимандрит 14, 19, 114, 390.
- Симеон Мироточивый, Хиляндарский, Афонский (ок.1114–1200), преп., царь Сербский, в миру Стефан Неманя, возобновитель Хиляндарского монастыря на Афоне 287–291.
- Симеон Иванович Гордый (1316–1353), великий князь Владимирский и Московский в 1340–1353 гг. 160, 161, 168, 169, 182.
- Симеон (пер. пол. XV в.), митрополит Салоникский (Селунский) 209.
- Симеон Олелькович (+1471), литовский удельный Киевский князь 429.
- Симон (втор. пол. XIV в.), русский боярин из рода Головиных, владевший землями, на которых стоял Симоновский монастырь в Москве 249.
- Снорри Сутурлусон (1178–1241), исландский писатель, поэт и историк 57, 82, 83.
- Совин Андрей (пер. пол. XVII в.), царский посол, московский дворянин 350, 351.
- Соловьёв Сергей Михайлович (1820–1879), русский историк, педагог и общественный деятель 66, 67.
- Соловьёв Александр Васильевич (1890–1971), русский историк-эмигрант 130, 131.
- Соловий-Протасьев, см. Протасьев-Соловий Захарий Борисович.
- Соломония (Саломия) (+166 г. до Р.Х.), ветхозаветная мчц., мать семи братьев мч. Маккавеев 289.
- Соломония Юрьевна (+1542), преп., в иночестве София Суздальская, в дев. Сверчкова-Сабурова, великая княгиня Московская в 1505–1525 гг., жена великого князя Василия III Ивановича 256, 258, 273.
- Сомов Матвей (пер. пол. XVII в.), царский посланник, дьяк Посольского приказа 463.
- София Суздальская, преп., см. Соломония Юрьевна.
- Софокл (ок.469–406 до Р.Х.), древнегреческий поэт-драматург, государственный деятель 401.
- Софроний IV, патриарх Иерусалимский в 1579–1607 гг. 289, 329.
- Сперанский Михаил Несторович (1863–1938), историк древнерусской литературы, этнограф, византолог 166, 167, 169, 174.
- Софья Юрьевна Олелькович 178
- Спиридонов (сер. XVII в.), воевода в Царёво-Кокшайске 365.
- Срезневский Измаил Иванович (1812–1880), русский филолог-славист, этнограф и историк 320.
- Ставр Годинович, герой древнерусских былин 42, 43.
- Старков Фёдор (+ пос. 1680), царский посланник, подьячий Посольского приказа 414, 415.
- Старовольский Симон (сер. XVII в.), польский католический священник, писатель 416.
- Степан Высокий (втор. пол. XIV в.), участник посольства архимандрита Михаила-Митяя 185.
- Степан Илиин Кловыня, см. Илиин Степан Кловыня.
- Стефан (+34), св., архидиакон и первомученик, апостол от 70-ти 26, 27, 75, 136, 145, 234, 286.
- Стефан Новый, Константинопольский (+767), прмч. и исповедник 73, 288, 289, 296, 297.
- Стефан (Этьен) II де Блуа (1046–1102), граф Блуа и Шартра, один из предводителей Первого Крестового похода 36.
- Стефан Московский (XIV в.), преп., брат преп. Сергия Радонежского 159–161, 184, 249, 366.
- Стефан Великопермский (1345–1396), св., епископ Пермский, просветитель жителей Пермской земли 170, 182, 200, 201.
- Стефан Новгородец (сер. XIV в.), монах, русский паломник и писатель 86, 170, 173, 174.
- Стефан Махрицкий (+1406), преп., иеросхимонах, основатель и первый игумен Махрицкой Свято-Троицкой обители и Авнежского Нозомского Свято-Троицкого монастыря 259, 260, 261.
- Стефан Казанский (+1552), св., мч. 337.
- Стефан Баторий (1533–1586), польский король в 1576–1586 гг. 54, 177, 268, 269, 278–280, 330.
- Строев Павел Михайлович (1796–1876), русский историк, археолог, общественный деятель 318, 319.
- Стув Слепой (XI в.), исландский скальд 83.
- Сулейман II (Солиман) Великолепный, Законодатель (1495–1566), султан Османской империи в 1520–1566 гг. 151, 210, 244, 245, 302, 303, 311, 313, 317, 416.
- Суханов Арсений, см. Арсений (Суханов), иеромонах.
- Суханов Юрий (втор. полов. XVII в.), переводчик Посольского приказа 415.
- Сырку Полихроний Агапиевич (1855–1905), историк, славист, балканист 409, 411.
- Тайдула (ум. 1359), ханша в Золотой Орде 162, 218, 256, 257, 322.
- Тамерлан, см. Тимур Тамерлан.
- Танкред Апулийский (ок.1076–1112), один из предводителей Первого Крестового похода 35.

- Тарасов Михаил (втор. пол. XVII в.), царский посол, дьяк Посольского приказа 415.
- Татищев Василий Никитич (1686–1750), русский государственный деятель, учёный
- энциклопедист, отец отечественной исторической и географической науки 111, 114, 115, 183, 196.
- Татьяна Михайловна (1636–1706), русская царица, дочь царя Михаила Фёдоровича 346, 388, 389, 423, 427.
- Твердилов Степан (+пос. 1698), царский посланник, русский купец, государев дьяк 324, 325.
- Твердятин Остромирец (XII/XIII), древнерусский паломник, посол Галицкого князя Романа Мстиславича Великого 127.
- Теймураз I (1589–1663), царь Кахетии в 1606–1648 гг. 370–372, 391.
- Телепнёв Степан (сер. XVII в.), царский посол, русский стольник 413.
- Тимофей (†ок.96), св., апостолот 70-ти 71–74.
- Тимофей II, патриарх Константинопольский в 1614–1621 гг. 344, 345.
- Тимур Тамерлан (1336–1405), полководец, великий эмир Мавераннахра и Хоросана в 1370–1405 гг. 18, 90, 143, 166, 179, 188, 197, 200, 232, 257, 354, 392, 394, 410.
- Тихомиров Михаил Николаевич (1893–1965), русский и советский историк, археограф, славист 53, 165, 168, 196, 199, 201, 203.
- Тихонравов Николай Саввич (1832–1893), русский историк и литературовед, педагог и общественный деятель 303.
- Толочко Пётр Петрович, советский и украинский, современный историк, археолог 53.
- Тонкачев (втор. пол. XVII в.), переводчик Посольского приказа 415.
- Тохтамыш (ум. 1406), хан Золотой Орды в 1380–1395 гг. 164, 182, 186, 188, 189, 197, 200, 251, 253, 257, 260, 268, 295, 344.
- Трифон Ростовский (†1468), св., архиепископ Ростовский 250, 253.
- Трифон Коробейников, см. Коробейников Трифон.
- Трубецкой Юрий Петрович (†1679), русский князь, боярин, царский воевода в Киеве 410, 411.
- Тулуниды, династия арабских эмиров, правившая в Египте и Сирии в 868–905 гг. 30, 31.
- Тюляк-бек Махаммад (ум. 1380), хан Золотой Орды в 1370–1380 гг. 186.
- Убайдаллахал-Махди (ум. 934), халиф Туниса и Магриба в 909–934 гг. 30, 31, 52.
- Удальцова Зинаида Владимировна (1918–1987), советский историк-византинист 52, 221.
- Урбан II (1042–1099), папа Римский в 1088–1099 гг. 32–34, 36, 37.
- Успенский Фёдор Иванович (1845–1928), русский историк, византинист, славяновед, археолог, паломник 220, 221.
- Усун-Хасан, Узун-Хасан (Гасан-бек Байундур) (1423/1424–1478), падишах государства Ак-Коюнлу в 1453–1478 гг. 232, 233.
- Ушаков Грязнуша (втор. пол. XVI в.), русский толмач, обучался в Константинополе 327.
- Фатима (VII в.), дочь пророка Мухаммеда, жена четвёртого арабского халифа Али ибн Абу Талиба 30, 31.
- Фатимиды — династия египетских халифов, правившая в Тунисе, Магрибе и Египте в 909–1171 гг. 14, 15, 30, 31, 33, 36, 90, 210, 236, 390.
- Фёдор (втор. пол. XVI в.), русский крестный мастер, участник посольства И.М. Мишенина 323.
- Фёдор Никитич Романов, см. Филарет, патриарх Московский и всея Руси.
- Фёдор II Алексеевич (1661–1682), русский царь в 1676–1682 гг. 240, 257, 281, 346, 352, 372, 413–416, 419–421, 426, 427.
- Фёдорова Ирина Владимировна, современный исследователь древнерусских хождений, литературовед 318, 319.
- Фёкла Иконийская, Селевкийская (I в.), св., равноапостольная, первомученица 318.
- Феогност († пос. 1291), епископ Сарайский (Сарский) и Переяславский 28, 29, 154, 155.
- Феогност Московский (†1353), св., митрополит Киевский и всея Руси в 1328–1353 гг. 156, 157, 159, 160, 162, 169, 283, 284.
- Феодор Тирон (†306), св., вмч. 318.
- Феодор Стратилат, Гераклийский (†319), св., вмч. 124, 125, 139, 291, 342, 343, 422, 424.
- Феодор Варяг, Киевский (†987), св., первомученик Российский 136, 137, 160.
- Феодор Суздальский (†ок.1023), св., епископ Ростовский 140.
- Феодор (†1162), митрополит Киевский и всея Руси в 1160–1162 гг. 116–118.
- Феодор II Добрый (†1367), св., епископ Тверской 166, 167.
- Феодор Симоновский (†1394), св., архиепископ Ростовский 184, 185, 187, 190, 191, 193, 197, 248, 249.
- Феодор (пер. пол. XV в.), русский купец из Великого Новгорода, спасён- ный чудесным образом преп. Савватием Соловецким во время шторма на море 264, 265.
- Феодор I Иоаннович Московский (1557–1598), св., благоверный русский царь в 1584–1598 гг. 44, 47, 152, 188, 256, 280, 281, 285, 289, 322, 324–335, 342, 351, 352, 364, 425.
- Феодора Солунская (812–892), преп. 120, 194, 195.
- Федорит (сер. XIV в.), претендент на Киевскую митрополицию кафедру, ставленник Болгарского патриарха 169.
- Феодорит (ок.1480 — пос.1557), архимандрит, царский посол, русский православный миссионер, просветитель лопарей 286, 305–308, 310.
- Феодосий II Младший (401–450), византийский император в 408–450 гг. 26, 70, 72, 74, 75, 78, 84, 168, 208.
- Феодосий Великий, Киновиярх (ок.424–529), преп., архимандрит, один из создателей христианского общежительного монашества, основатель и первый игумен монастыря Феодосия Великого в Святой Земле 14–16, 89, 101, 121, 242, 312, 390.
- Феодосий Печерский (ок.1008–1074), преп., игумен Киево-Печерский, основатель монастыря Русской Православной Церкви 80, 82–84, 85, 110, 118, 131, 136, 137, 141, 163, 205, 269, 294.
- Феодосия Фёдоровна (1592–1594), русская царица, единственная дочь царя Фёдора Иоанновича и Ирины Фёдоровны Годуновой 328, 329, 335.
- Феоктист (X–XI вв.), игумен монастыря Есфигмен на Афоне 78, 79.
- Феолипт I, патриарх Константинопольский в 1511–1520 гг. 325, 327, 329.
- Феолипт II, патриарх Константинопольский в 1585–1586 гг. 288, 289.
- Феофан Грек (ок.1340 — пос. 1405), иконописец 170, 198, 200–202, 284.
- Феофан III, патриарх Иерусалимский в 1608–1644 гг. 344, 345, 355, 357.
- Феофан (втор. пол. XVII в.), иеродиакон Чудова монастыря 416.
- Феофил II, патриарх Иерусалимский в 1395–1427 гг. 206, 207, 211.
- Феофил Киево-Печерский (†ок.1485), св., архиепископ Новгородский и Псковский 268, 269.
- Ферапонт Белозерский, Можайский, Лужецкий (†1426), преп., архимандрит, основатель и первый игумен Ферапонтова Рождества Богородицы монастыря и Лужицкой Рождества Богородицы обители 248–251.

- Филарет (Романов) (ок.1554–1633), патриарх Московский и всея Руси в 1619–1633 гг., в миру боярин Фёдор Никитич, отец царя Михаила Фёдоровича 256, 259, 285, 294–296, 341–343, 345, 347, 350, 351, 363, 370, 371, 373.
- Филарет (Гумилевский) (1805–1866), архиепископ Харьковский, церковный историк, богослов 142, 175.
- Филимон (сер. XVII в.), греческий архимандрит, участник посольства Иерусалимского патриарха Паисия и прений о вере с иеромонахом Арсением (Сухановым) 375, 377.
- Филипп II (Кольчѣв) (1507–1569), св, митрополит Московский и всея Руси в 1566–1568 гг. 240, 263, 283, 335, 337, 346, 421–423.
- Филофей Коккин (+пос.1376), патриарх Константинопольский в 1354–1355 гг., втор. 1364–1376 гг. 159–161, 181, 183, 189, 191.
- Филофей (XVI в.), монах Трёхсвятительского Псковского Елеазарового монастыря, русский мыслитель и писатель 214, 240, 241, 243.
- Фиораванти Андреа, сын Аристотеля Фиораванти 284.
- Фиораванти Аристотель (ок.1415–1486), итальянский архитектор, строитель и инженер 283, 284.
- Флавиан (IV в.), корреспондент св. Григория Нисского 28, 29.
- Флетчер Джайлс (ок.1549–1611), английский посол в Московском царстве, писатель 333, 335.
- Фотий Московский (†1431), св, митрополит Киевский и всея Руси в 1408–1431 гг. 198, 213, 214, 217, 266, 267, 283.
- Фукидид (ок. 460–400 до Р.Х.), древнегреческий историк, афинский полководец 401.
- Ал-Хаким, египетский халиф из династии Фатимидов в 996–1021 гг. 14, 15.
- Харальд III Сигурдарсон, Суровый Правитель (1015–1066), норвежский конунг в 1046–1066 гг. 81, 83.
- Харальд (Гаральд) Годвинсон (ум. 1066), англо-саксонский король 86, 87.
- Харальд, см. Мстислав Владимирович Великий.
- Харитон Исповедник (†ок.350), преп., епископ Иконийский 101.
- Хватов Артемий Иванович (пер. пол. XVII в.), царский посланник, дьяк Посольского приказа 370–372.
- Хлопов Кирилл (втор. пол. XVII в.), царский посол, окольничий, московский дворянин 414, 416.
- Хмельницкий Богдан (Зиновий) Михайлович (ок.1595–1657), гетман Украины в 1648–1657 гг. 62, 358, 370, 374, 376, 378–381, 398, 410.
- Хосров II Парвиз (ум. 628), иранский шах в 590–628 гг. 26, 27. Цесарский посланник 418, 419.
- Чёрный, см. Даниил, иконописец.
- Ченцов Семён (сер. XVII в.), царский под-ключник 423.
- Ченцова В.Г. 205, 207.
- Чингисхан (Тэмуджин) (ок.1155–1227), полководец, монгольский хан, основатель и правитель Монгольской империи в 1206–1227 гг. 152, 154, 155.
- Чириков Илья Иванович (†1681), царский посол, русский воевода, стольник, окольничий 414, 415.
- Шайдуров Давид (втор. пол. XVII в.), переводчик Посольского приказа 414, 415.
- Шахматов Алексей Александрович (1864–1920), русский филолог, языковед, историк русского языка и русского летописания 198, 199, 241–243.
- Шейн Алексей Семёнович (1662–1700), первый русский генералиссимус, ближний боярин, государственный деятель и полководец 420, 421.
- Шемяка, см. Дмитрий Юрьевич Шемяка, князь.
- Шепелев Иван Тимофеевич (сер. XVII в.), русский дворянин, полковник 411.
- Шереметьев Василий Борисович (ок.1620–1690), русский воевода, боярин 410, 411.
- Шестова Ксения Ивановна см. Марфа, инокиня.
- Шляпкин Илья Александрович (1858–1918), русский историк литературы, палеограф 120, 121.
- Шолохов Фёдор (втор. пол. XIV в.), митрополитичий боярин, участник посольства архимандрита Михаила-Митяя 186.
- Шуйский Василий Иванович, см. Василий Иванович Шуйский, русский царь.
- Щапов Ярослав Николаевич, современный русский историк, общественный деятель 367, 368.
- Щербинин Андрей (втор. пол. XVII в.), русский переводчик и гонец Посольского приказа 415.
- Эбелин (Гибеллин), латинский патриарх в Иерусалиме в 1108–1112 гг. 90, 91.
- Эбремар, латинский патриарх в Иерусалиме в 1102–1105 гг., втор. в 1105–1107 гг. 90, 91.
- эль-Эдриси (аль-Идриси) (ок.1100–1165), арабский географ, писатель, путешественник 63.
- Эсхил (525–456 до Р.Х.), древнегреческий драматург и поэт 401.
- Юрий I Владимирович Долгорукий (ок.1090–1157), князь Суздальский и Переяславский, великий князь Киевский в 1149–1157 гг., с перерывами 116, 117, 145.
- Юрий Львович (ок.1253–1308), князь Галицко-Волынский 156, 157.
- Юрий Дмитриевич (1374–1434), князь Галицкий, Дмитровский и Звенигородский, великий князь Московский в 1434 гг. 202, 203, 252, 255.
- Юрий Васильевич (1533–1563), удельный князь Углицкий, младший сын Московского великого князя Василия III Ивановича, брат царя Ивана IV Васильевича Грозного 276, 306.
- Юстиниан I Великий (482–565), византийский император в 527–565 гг. 15–17, 70, 71, 73, 74, 228, 314.
- Яков Станиславич (XII в.), посол князя Андрея Юрьевича Боголюбского 117.
- Яковлев Семён Дементьевич (пер. пол. XVII в.), царский посол, русский воевода, стольник 349.
- Ян II Казимир (1609–1672), польский король в 1648–1668 гг. 505.
- Янка Всеволодовна, см. Анна, преп.
- Ярополк Ростиславич (†1181), удельный князь Суздальский 162.
- Ярослав I Владимирович Мудрый (ок.978–1054), великий князь Киевский в 1016–1054 гг. 101.
- Ярослав Юрьевич (†1166), безудельный князь, сын великого князя Юрия Владимировича Долгорукого 160.

ПРЕДМЕТНЫЙ УКАЗАТЕЛЬ

- Абиссинцы 179, 312, 316, 317
Августейон (Августеон) 74, 75
Агиограф 170, 200, 201, 299
Акведук 208, 209
Алебарда 420,
Аллилуйя 213, 215, 395
Алоэ 384, 385
Алтын 316, 317, 419
Амброгис, см. андрогрыз
Амвон 98, 99
Амир, см. эмир
Ампулы-евлогии 120, 121
Аналав, см. Параманд
Андрогрыз 384
Антиохийская Православная Церковь 18, 19, 26, 40,
218, 236, 237, 286, 289, 309, 311, 318, 319, 326,
327, 329, 345, 346, 351, 390, 391, 402, 438
Апостол (книга) 110, 265, 286, 316, 400,
Апостол (люди) 18, 19, 23, 25, 26, 34, 36, 38, 46,
68, 70–75, 82, 86, 90, 96–102, 110, 111,
120, 125, 133, 135, 136, 141, 160, 164, 168,
169, 185, 205, 206, 211, 220, 221, 223, 237,
238, 244, 257, 259, 260, 283, 285, 286, 289,
293, 296, 315, 316, 318, 319, 326, 356, 366,
367, 377, 382, 383, 388, 390, 424, 425
Апракос 110, 111, 435,
Ариане 13, 28, 71, 140, 142, 178, 179, 208, 224, 390, 394
Архидиакон 136, 144, 145, 286, 296, 297, 309, 310,
311, 313, 370, 371, 391, 402, 407, 408, 438
Архиепископ 5, 7, 19, 20, 21, 33, 38, 44, 54, 108,
109, 115, 120, 121, 123–126, 139, 140, 142,
145, 152, 160, 162, 166, 167, 169, 175, 176,
182–184, 189, 190, 197, 201, 209, 214, 217,
228, 230, 244, 248, 253, 254, 262, 263,
265, 266, 268, 269, 274, 275, 277, 279,
282, 283, 286, 287, 288, 291, 299, 310, 311,
313, 321, 323, 327, 334, 335, 336, 364, 365,
372, 384, 385, 389, 406, 422, 423, 424,
425, 435, 437, 438, 439, 440
Архимандрит 5, 6, 7, 8, 14, 19, 40, 41, 44, 45, 81, 93,
134, 135, 160, 162, 170, 171, 173, 175, 176,
177, 179, 181–183, 185, 186, 187, 190, 191,
195, 200, 202, 203, 226, 231–234, 236, 238,
239, 248, 253, 255, 258, 261, 274, 286, 295,
305–308, 310, 321, 323, 328, 334, 335, 336,
338, 358, 359, 362, 370–372, 375, 377, 382,
383, 389, 398, 399, 401, 408, 423, 424,
429, 431, 435, 437–440
Аспидная доска 356,
Атаман 113, 145, 324, 344, 345, 351, 374, 376, 392
Бармы 146, 147,
Бейлербей 300, 301,
Берковец 156, 157,
Бич 418, 419,
Благодарный 39, 44, 47, 56, 76, 85, 107, 110, 116,
117, 119, 122, 130, 135, 138–140, 142–144,
151–154, 156, 157, 159, 160–164, 166, 168,
181–184, 186–190, 194, 197, 198, 200, 248,
249, 250, 252–256, 258–260, 262, 263, 265,
267, 276, 280, 282–284, 295, 305, 317, 322,
324–328, 334, 335, 342, 344, 346, 352,
364–366, 372, 373, 389, 410, 423, 424
Благовещение 38, 39, 44, 56, 96, 98, 99, 101, 111, 134,
139, 140, 141, 162, 178, 184, 187, 190, 198,
199, 200, 202, 242, 251, 258, 260, 263, 249,
278, 280, 282, 283, 284, 285, 296, 297, 336,
342, 352, 358, 375, 404, 406, 425, 427, 430
Благочиние (благочинный округ) 267, 292, 293, 294
Благочинный округ, см. Благочиние
Богоявление, см. Крещение Господне
Большой императорский дворец (Буколеон) в
Константинополе 60, 72, 73, 126, 221
Бугазы, бугаза 404, 405
Буколеон, см. Большой императорский дво-
рец в Константинополе
Булгары 66, 107, 116, 143, 184, 218, 394
Вассал 32, 34, 36, 40, 42, 117, 178, 188, 194, 218, 232, 235,
282, 291, 302, 303, 330, 354, 369, 392, 394, 429
Введение во храм Пресвятой Богородицы
138, 176, 236, 237, 253, 275, 287, 290,
294, 337, 364, 426,
Вежи 126, 127,
Великая Пятница (Страстная Пятница) 14,
15, 92, 316, 409
Великая Среда 26, 353, 357, 388, 389
Великая Суббота 26, 94, 95, 103, 179, 209,
317, 357, 379, 389, 407
Великий Вторник 25, 388, 389
Великий Понедельник 22, 26, 356, 388, 389
Великий Четверг 388, 389,
Венгерский дукат, см. Угорский дукат
Вениаминовы врата 405
Вербное воскресенье 24, 38, 179, 293, 357, 388
Визирь 20, 300, 301, 345, 414, 415, 416
Вифлеемские ясли 46, 47
Вкладной двор 390, 391
Вож 408
Воздвижение Адама 98, 99,
Воздвижение Креста Господня 14, 15, 97, 144,
156, 256, 292, 293, 319, 356, 424, 426
Воздвизальные кресты 144, 145
Вознесение Господне 16, 17, 26, 29, 57, 74, 78,
98, 99, 101, 141, 154, 182, 188, 211, 215,
237, 256, 257, 283, 288, 366, 407
Воскресенская летопись 166, 167, 296
Вотола (вотолка) 156, 157
Вотчина 116, 143, 163, 164, 281, 302, 341, 346,
347, 348, 358, 425, 426, 427
Второстепенная царская карета 418, 419
Вход Господень в Иерусалим 25, 38, 39, 108,
285, 293, 346
Гости 6, 38, 40, 77, 85, 166, 167, 211, 231, 232, 233, 234,
235, 236, 237, 238, 241, 242, 243, 297, 301,

- 313, 314, 316, 318, 343, 358, 359, 437, 440
- Гостинная сотня 166, 229, 358, 359
- Грановитая палата 418, 419
- Гривна 156, 157, 419, 423, 427
- Гута-сага 58, 59, 440
- Давидовы ворота 384, 385
- Дароносица 348,
- Дворецкий 380, 381, 387
- Дворяне 33, 38, 114, 151, 170, 207, 247, 248, 255, 266, 270, 273, 275, 296, 297, 298, 300, 302, 321, 326–328, 330, 331, 333, 336, 341, 343, 344, 345, 349, 350, 351, 362, 363, 364, 370, 371, 388, 410, 413, 414, 416, 418, 420, 421, 425, 430, 437, 440
- День Святой Троицы; см. Пятидесятница
- Дети боярские 297, 300, 327, 348, 389, 410, 418, 420, 425
- Диакон 19, 22, 26, 102, 144, 145, 161, 170, 185, 193, 205, 236, 241, 275, 293, 371, 372, 386, 388, 403, 407, 408, 426
- Дидаскал 376, 377,
- Драхма 208, 209,
- Древляне 51, 62, 65, 66, 67, 77, 80,
- Дукат, см. дукатица
- Дукатица (дукат) 210, 211, 310
- Дьяки 47, 170, 171, 189, 199, 200, 231, 240, 242, 243, 269, 270, 293, 297, 322, 323, 324, 325, 326, 329, 330, 337, 343, 344, 345, 347, 348, 349–351, 362, 363, 370–373, 378, 379, 385, 413–416, 418, 425
- Евлагии 19, 120
- Евхаристия 48, 102, 370
- Епитимия 33, 111, 113
- Ефимок 351, 355, 357, 384–386, 389, 393
- Жилец 385, 393, 411, 420, 421
- Залозный путь 62, 63
- Запорожцы 62, 63, 152, 162, 178, 258, 262, 302, 322, 333, 344, 352, 358, 376, 378, 379, 430, 431
- Земский Собор 44, 324, 330, 341, 343, 367, 368, 378, 420, 439
- Зипун 420, 421
- Золовка 115
- Золотник 384, 385
- Зоста императрицы 75
- Зялет 300, 301
- Игумен 5, 22, 28, 40, 43, 48, 77–85, 89–95, 97–105, 111, 113, 114, 120, 121, 125, 131, 135–137, 141, 155–157, 159–164, 170, 177, 179, 181–185, 187, 188, 190, 191, 193, 198, 202, 203, 214–217, 228, 230, 235, 243, 244, 247–255, 257–267, 269, 270, 274, 277–281, 286, 288, 289, 301, 305, 307, 310, 311, 313, 314, 317, 319, 321, 323, 325, 326, 328, 334, 336, 337, 342, 361, 362, 364, 365, 372, 375, 376, 377, 384, 387, 389, 395, 400, 404, 405, 408, 418, 422, 425, 430, 435, 436, 438, 439, 441
- Иеродиакон 5, 6, 170, 171, 193–196, 205, 207, 209, 211, 239, 370–373, 375, 386, 388, 389, 403–408, 416
- Иеромонах 6, 24, 110, 111, 113, 126, 156, 161, 170, 209, 223–231, 245, 268, 334, 346, 369–373, 375–389, 391, 393–399, 401–404, 406–408, 425–427, 430, 436, 440
- Иерусалимская Православная Церковь 26, 96, 121, 185, 237, 240, 245, 356, 371, 383, 385, 387, 404, 405, 406
- Иерусалимский богослужебный канон 96, 97
- Иерусалимский храм 21, 248, 401
- Императорское Московское Археологическое общество 230, 239, 240, 436
- Императорское Православное Палестинское Общество 7, 8, 26, 38, 44, 48, 77, 89, 175, 193, 205, 230, 238, 367, 408, 438
- Инок 5, 39, 42, 78, 79, 80, 81, 84, 85, 87, 89, 101, 118, 129, 130, 134, 137, 141, 153, 159, 160, 161, 164, 173, 176, 181, 183, 184, 198, 201, 202, 213–216, 223, 228, 229, 240, 242–245, 247–251, 254–256, 259–267, 269, 273, 275, 278, 281, 287–290, 295, 301, 311, 313, 314, 321, 325, 331, 334, 336, 337, 341, 342, 343, 363, 364, 370, 371, 373, 377, 389, 397, 399, 400, 403, 405, 422, 424–427, 431, 433
- Ипатьевская летопись 92, 114, 118, 119, 374, 437
- Ипостась 25, 96, 97, 178
- Ипподром 60, 61, 207, 221
- Итинерарий 24, 25, 47
- Ихшидида 30, 31
- Кадый (кади) 406, 407
- Казакки 62, 145, 152, 162, 165, 177, 178, 250, 251, 262, 302, 324, 330, 333, 336, 344, 345, 349–352, 369, 374–376, 378, 379, 393, 394, 410, 430, 431
- Казённый приказ 240, 242, 243, 345, 367, 426
- Калиги 38, 39, 92
- Калики-перехожие 29, 42, 43, 91, 107, 109, 111, 113, 121, 146, 147, 173
- Калиф, см. халиф
- Калугер, см. калогирех
- Калагерцы 179
- Калогирех (калугер) 179
- Калугерийцы 227, 237, 311
- Камилавка 386
- Камчатный 314
- Канун 25, 110, 111
- Каравокирис 384
- Карлы 420, 421
- Келарь 160, 337, 370, 400–402, 407
- Келейник 87, 251, 253, 326, 327, 426
- Кермасарай 240, 241
- Кивотец (киот) 226, 227, 265, 383, 384, 393
- Киот, см. кивотец
- Клир 292, 293, 386
- Клирики 258, 372, 373, 375
- Клобук 214, 386
- Кольмага 420, 421
- Константинопольский Патриархат 68, 69, 165, 181, 199, 216, 221, 306, 349, 351, 383, 390, 429
- Контарь 312, 313
- Конунг 52, 81, 82, 436
- Копкарь 109, 111
- Копты 16, 179, 226, 312, 313, 316, 317, 387, 440
- Кормление 108, 109, 147, 273
- Кормчие книги (Номоканы) 111, 117, 155, 215, 217, 291
- Краткий летописец 194, 195
- Крест-энколпион 145, 147
- Крестечный мастер 322, 323
- Крестовые походы 14, 15, 26, 27, 30–38, 40, 68, 82, 86, 87, 89, 93, 94, 104, 105, 107, 112, 120, 144, 200, 316, 406, 435, 436, 438, 441
- Крещение Господне (Богоявление) 16, 24, 25, 56, 92, 116, 135, 153, 227, 252, 254, 255, 285, 342, 359, 372, 373, 422
- Крошня 156, 157
- Ктигор 78, 168, 287, 398, 399
- Купель Силуамля (Силоамский источник) 210, 211, 356
- Купол скалы 98, 99
- Лаврентьевская летопись 39, 70, 82, 437
- Лазарева суббота 24, 179, 293, 384, 388
- Латриа 41
- Легат 26, 34, 35, 152, 217
- Лексема 39, 40
- Ливонский орден 38, 138, 142, 151, 214, 217, 268, 269, 282
- Лития 27, 296, 297
- Лобное место 14, 15, 293, 316, 317
- Локоть 98, 99
- Мамлюки 26, 27, 35, 36, 37, 40, 210, 232, 233, 236, 238
- Мамы 418
- Марониты 316, 317
- Матарийское древо Пресвятой Богородицы, см. Смоковница дерево
- Месячный суд 200, 201
- Митрополит 5, 7, 8, 13, 16, 20, 28, 39, 42, 44, 45, 66, 67, 69, 75–87, 90, 91, 108, 111–113, 116–118, 124, 126, 127, 130, 131, 133, 135–141, 144, 145, 147, 153–157, 159–164, 169–171, 174, 176, 181–191, 193, 195–201, 209, 213–219, 237, 238, 240, 241, 244, 247, 249, 252–254, 256–258, 263, 266, 267, 274–277, 280–284, 286, 287, 293, 295, 296, 299, 301, 303, 304, 306–308, 321, 324, 325, 327, 328, 331, 335, 337, 342, 343, 345, 350–352, 355–359, 363, 365, 366, 371, 377, 378, 379, 386, 388–390, 394, 395, 396, 400, 401, 405, 410, 421–425, 430, 431, 436–438
- Моноксилы 59, 60, 61
- Мощи 20, 21, 23–26, 37, 45, 57, 65, 70–75, 80–84, 86, 96, 101, 107, 109–112, 118, 120, 121, 124–126, 129, 130, 133–142, 145, 147, 153, 154, 157, 160, 162, 164, 168, 173, 176, 182, 184, 186, 194, 195, 198, 200, 203, 205, 214, 215, 216, 218, 221,

- 223–226, 228, 229, 237, 238, 240, 242, 244, 247–254, 257–259, 261–266, 268–270, 273, 274, 277–280, 283–289, 291, 293, 294, 297, 310, 314, 315, 326, 328, 334–337, 342–344, 346, 347, 354, 362–367, 371, 374, 398, 400, 405, 407, 417, 421–426, 431, 433
- Мски** 404, 405
- Мученик** 20, 21, 26 27, 42, 46, 48, 56, 57, 70, 71, 73–76, 80, 82, 83, 86, 87, 99, 102, 112, 115, 117, 120–122, 124–127, 129–131, 133, 135–139, 145, 154, 162, 164, 168, 176, 194, 208, 209, 220, 224–230, 234–237, 249, 250, 253, 259, 263, 268, 269, 273, 278, 282, 283, 285–291, 294, 296, 299, 310, 312–315, 318, 319, 323, 336, 337, 342, 343, 354, 356, 357, 366, 367, 374, 382–385, 390, 398, 406, 407, 409, 422, 424, 431
- Мытники** 316, 317,
- Наипаче** 416,
- Наказная память** 306, 322, 323, 325, 327,
- Наперсный образ** 239, 240,
- Наряд большой казны** 297,
- Настоятель** 14, 15, 28, 34, 40, 78, 142, 161, 164, 175–177, 201, 213, 249, 250, 255–258, 262, 266, 267, 274, 279, 281, 311, 318, 328, 329, 334, 363, 372, 402, 423, 424, 429
- Неверный** 32, 33, 34, 105, 363
- Неделя Всех святых** 295, 297
- Неопаимая купина** 227, 228, 229, 256, 315, 424
- Неревский раскоп** 38, 120, 121, 263
- Несториане** 18, 179, 194, 317
- Нестыжатели** 242, 243, 250, 266
- Никейский собор**, см. **Первый Вселенский собор**
- Николаевский мост** 421
- Никоновская летопись** 51, 77, 250, 438
- Новгородские летописи** 125, 138, 167, 170, 198, 199, 200, 310, 320, 424, 438
- Ноев ковчег** 392, 393
- Номоканоны**, см. **Кормчие книги**
- Нориасы** 236
- Обаче** 416
- Обнощевали** 346, 347
- Омонимия** 38, 39
- Опресноки** 102, 103
- Орден Иоаннитов** 96, 210, 211
- Отнележе** 409
- Отнюдь** 48, 416
- Паломник** 5, 8, 13, 15, 17, 19, 21, 24, 25, 27, 29, 31, 33, 35, 37–41, 43, 45, 47, 48, 53, 63–65, 70, 73, 83, 85, 87, 89, 91–93, 94, 95, 97–99, 101, 103, 105, 111, 113, 115, 120, 121, 123–127, 130, 131, 133, 135, 137, 139, 141, 142, 145–147, 152, 154, 157, 160, 161, 164, 166–171, 173–177, 179, 195–197, 199, 203, 205, 207, 209–211, 214, 215, 221, 223, 225–230, 233, 235–243, 253–255, 260, 266, 267, 270, 274, 277, 280, 283, 284, 291, 294, 298, 312–315, 317, 319, 322, 323, 326, 355–357, 359, 363, 367, 370–373, 375, 376, 378, 380–389, 391, 393–395, 398, 399, 401, 402, 404–408, 411, 422, 430, 431, 433, 435, 437–439, 441
- Паломничество** 5–9, 11, 13, 14, 17, 19, 20, 21, 24–27, 29, 31, 33, 34, 37, 39–41, 43–45, 47, 48, 53, 57, 65, 67, 69, 71, 76–89, 92, 93, 95, 97, 99, 101–103, 105, 107–111, 113, 115, 118, 119, 121–123, 125–127, 129, 131, 133–138, 140, 147, 151, 153, 155, 157, 159, 160, 163, 165, 167, 169–171, 173–175, 177, 181, 183, 186, 189, 193, 195, 198, 199, 201, 203, 205, 207, 209, 211, 214, 215, 219, 223, 225, 228, 229, 233, 238–241, 243, 245, 249, 250, 253, 254, 263, 265–267, 270, 273, 277, 279, 281, 287, 288, 291, 296, 299, 307, 309, 310, 313, 315, 317, 321, 331, 335, 339, 341–343, 345–347, 349, 352, 353, 356, 357, 359, 361, 363, 365, 367, 368, 372, 373, 379, 387–389, 391, 394, 395, 399, 401, 403–409, 416, 421, 423, 426, 427, 429, 431, 433, 437–439
- Папа Римский** 20, 32–34, 37, 38, 133, 136, 142, 144, 152, 153, 211, 216–219, 278, 288, 316, 377
- Паракимомен царский** 74, 75
- Параман**, см. **Параманд**
- Параманд (параман или аналав)** 161
- Пасха Христова** 13, 26, 36–39, 91, 92, 94, 98, 103, 110, 179, 207, 209, 211, 233, 238, 248, 279, 293–295, 315, 316, 317, 319, 357, 372, 373, 405
- Пасхальная седмица (Светлая седмица)** 26, 27, 103, 110
- Паша** 166, 168, 300, 301, 309, 310, 322, 357, 383, 387, 388, 389
- Пашалык** 236, 301, 355
- Первый Вселенский (Никейский) собор** 13, 44, 74, 142, 178, 224
- Первый крестовый поход** 26, 27, 31–38, 40, 87, 89, 93, 94, 105, 436
- Пергамент** 39, 110, 111, 208, 209, 440
- Печати** 182, 185, 263, 298, 318, 370, 373, 406, 407
- Печатник** 182, 183, 185
- Печатный двор** 292, 370, 400, 401
- Печенеги** 42, 51, 57, 59, 60, 62, 63, 76, 77, 80, 90, 92, 151, 206
- Пилигрим** 19, 29, 33, 34, 35, 41, 59, 439
- Питроп** 388, 389
- Плащаница** 287, 316, 317
- По браком** 156, 157
- Подкляшник** 426
- Подьячий** 170, 297, 326, 327, 329–331, 347–350, 373–375, 378, 413–416, 426
- Поклонник** 9, 27, 41, 45, 149, 179, 265, 270, 271, 385, 386, 388, 389, 393, 440
- Покров Божией Матери** 38, 130, 136, 162, 165, 186, 220, 252, 258, 260, 285, 292, 293, 296, 326, 352, 362, 364, 366, 367
- Положение Ризы Господней** 198, 362, 363
- Полпоприща** 312, 313
- Пономарь** 38, 39, 372
- Понтифик** 33, 34
- Поприще** 47, 126, 127, 235, 312, 313, 317
- Портарий** 386, 387
- Посадник** 118, 134, 138, 157, 263–265, 424, 425
- Посадские люди (посажане)** 46, 47
- Посажане**, см. **посадские люди**
- Посольская книга** 319, 321
- Посольский приказ** 231, 306, 318, 319, 321, 325, 330, 344, 349, 350, 362, 370, 371, 373, 375–379, 381, 383, 391, 395, 399, 407, 413–416, 419–421, 439
- Постельничий** 286, 297, 298, 321, 418
- Потаковка** 110, 111
- Потир** 46, 47, 348
- Пошлые слуги** 185
- Правда без приклада** 378, 379
- Православный Палестинский Сборник** 7, 123, 205, 230, 238, 359, 396, 409
- Преподобный** 14, 19–23, 25, 28, 29, 36, 38, 41, 42, 44, 54, 56, 60, 78–86, 96–98, 100, 101, 107–110, 114, 115, 117–121, 123–126, 130, 131, 134–143, 145, 154, 159, 160–164, 170, 176, 182–189, 193, 194, 198–203, 205, 209, 211, 213–219, 224–226, 228, 229, 242, 243, 245, 247–270, 273–275, 277–281, 283–285, 287–293, 295, 296, 299, 303, 309–315, 318, 319, 322, 326, 334–337, 342, 343, 354, 362–367, 372, 373, 382, 383, 390, 398, 400, 405, 417, 421, 424–427, 433, 436, 437, 439
- Преполовление** 248, 249, 293
- Пресвитер** 20, 21, 22, 98, 100, 108, 131, 161, 178, 289
- Претория** 74, 75
- Приказные люди** 297, 380
- Пристав** 243, 326, 327, 330, 347, 348, 350, 359, 385, 393, 414, 425
- Присно** 178, 179,
- Приспешник** 348, 426,
- Притворяне** 108, 109, 157,
- Просвира**, см. **Просфора**
- Проскинитарий** 27, 28, 29, 47, 176, 177, 199, 319, 331, 370, 372–375, 380–397, 401, 407, 408, 435, 437, 439
- Проскомидия** 48, 370, 371, 389, 395,
- Просфора (просвира)** 48, 145, 348, 370, 371, 395
- Протазан** 420, 421,
- Протат (Священный Кинот)** 78, 130, 131, 325, 398, 399,
- Протосиггел (протосинкелл)** 406
- Протосинкел**, см. **Протосиггел**
- Пуп земли** 314, 315
- Путь из «варяг в греки»** 38, 42, 54–59, 61, 63, 64, 69, 81, 83, 93, 139, 151, 177, 178, 381, 435, 437
- Пядь** 92, 315, 384
- Пятидесятница (День Святой Троицы)** 38, 39, 100, 248, 279, 295, 403
- Пяток** 14, 26, 173, 353, 386
- Разрядный приказ** 378, 418, 419, 420

- Рака 74, 75, 133, 208, 216, 247, 286, 362, 363, 364, 365, 423
- Рейтар, см. Рейтарь
- Рейтарь (рейтар) 410, 411, 420
- Риза Господня 198, 259, 283, 362, 363, 393
- Римско-Католическая Церковь 24, 26, 32, 33, 34, 38, 41, 68, 80, 178, 216–218, 316
- Рогожская летопись (Рогожский летописец) 190, 439
- Рогожский летописец, см. Рогожская летопись
- Рождество Пресвятой Богородицы 38, 74, 75, 85, 107, 110, 136, 140, 141, 143, 144, 176, 200, 214, 215, 247–251, 255–259, 264, 266, 267, 274, 277, 280, 281, 283–285, 346, 382, 424, 425
- Рождество Христово 13, 14, 16, 17, 20, 24, 25, 37, 39, 101, 116, 136, 179, 211, 226, 227, 233, 237, 275, 284, 285, 346, 351, 356, 377, 387, 399, 401, 411, 422
- Рунические надписи (Руны) 58
- Руны, см. Рунические надписи
- Рухлядь 310, 311, 382, 386
- Рынды 297, 418, 420, 421
- Саадак 420, 421
- Сага 58, 59, 83, 440
- Сажень 47, 206, 207, 236, 314, 315, 317, 393, 401
- Сакральное 94, 96, 97, 331
- Самаритяне 16, 17, 100
- Сарайская (Сарская) епархия 28, 154, 155, 184, 425
- Сарская епархия, см. Сарайская епархия
- Светлая седмица, см. Пасхальная седмица
- Святитель 5, 7, 14, 15, 21, 22, 23, 28, 29, 38, 39, 43–45, 68, 72, 78–80, 82, 84, 85, 104, 108, 110, 111, 113, 115, 120, 121, 123–127, 133–142, 145–147, 154–157, 159–164, 167, 169–171, 176, 178, 181–191, 193–195, 197–201, 209, 213–219, 224, 230, 234, 238, 240, 247–269, 274–278, 280–296, 299, 305, 307, 309, 311–313, 315, 318, 323, 326, 328–331, 334–338, 342, 346–348, 352, 358, 362, 364, 366, 367, 374, 375, 380, 394, 400, 421–426, 430, 431, 433, 436, 438
- Святые Дары 348,
- Священный Кинот, см. Протат
- Севастийские мученики 234, 235, 319, 374
- Седельный ряд 418, 419
- Седьмой Вселенский собор 20, 23, 41, 290
- Сенадик, см. Синодик
- Силоамский источник, см. Купель Силуамля
- Символ веры 66, 74, 75, 97
- Символическая топография, см. Топографический символизм
- Синодик (сенадик) 87, 306, 307, 406
- Сионская горница 46, 47, 100
- Скиния 21
- Скипетр 334, 335
- Службник 370, 371, 399, 401
- Смоковница дерево (Матарийское древо Пресвятой Богородицы) 227
- Со стряпней 420, 421
- Соборное Уложение 1649г. 343, 351, 367, 368, 420
- Сокольник 420, 421
- Соляной путь 63
- Сорокоустие 195, 406
- Софийские летописи 137, 166, 167, 194, 197, 198, 440
- Спальник 70, 75, 418, 419, 420, 421
- Срачица 362, 363
- Среда 26, 116, 118, 248, 353, 357, 372, 373, 388, 389
- Ставропигиальный монастырь, см. ставропигия
- Ставропигия, ставропигиальный монастырь 80, 160, 190, 218, 256, 259, 261, 263, 293, 334, 346, 366, 425, 429, 430, 437, 438
- Статейный список 319, 321, 322, 370, 372, 379, 395
- Стоглав 275, 291, 293
- Стольник 114, 275, 297, 298, 349, 350, 370, 376, 380, 413–415, 418–421
- Странник 5, 16, 24, 29, 40, 41, 43, 47, 77, 83, 91, 107, 109, 113, 137, 142, 146, 147, 170, 171, 173, 174, 179, 182, 200, 205–211, 227, 237, 259, 274, 275, 317
- Странноприимница 17, 19, 43, 80, 98, 135, 147, 160, 165, 266, 274, 275, 276, 335
- Страстная неделя, см. Страстная седмица
- Страстная пятница, см. Великая Пятница
- Страстная седмица (Страстная неделя) 14, 22, 25, 26, 27, 39, 72, 91, 179, 209, 356, 357, 388, 405, 409
- Стригольники 183, 189, 190, 214
- Струг 59, 278, 324, 325, 348, 352, 384, 427
- Стряпчий 297, 298, 334, 418, 421, 426
- Студийский устав 80, 84, 85, 131
- Схима 78, 107, 108, 121, 143, 161, 182, 198, 213, 214, 256, 258, 266, 365, 367, 426, 427
- Сын боярский 324, 326, 330, 410, 411, 423
- Сырная неделя 347, 372, 373
- Тамплиеры 38, 39
- Тесть 80, 144, 234, 235, 243, 350
- Тетродиты 316, 317
- Тиун 110, 111
- Топографический символизм (символическая топография) 94, 95
- Триумфальная арка 60, 74, 75
- Тулуниды 30, 31, 90
- Турки-сельджуки 16, 17, 18, 30–35, 37, 40, 52, 87, 95, 210, 232, 234, 236, 238, 355, 390, 392
- Тысяцкий 152, 263
- Убогие дома 253, 292, 293
- Убрус 22, 23
- Угорский (венгерский) дукат 310
- Удол Асафатов 210, 211
- Уложенная грамота 308
- Уния 26, 42, 45, 46, 58, 80, 137, 144, 146, 162, 164, 176, 178, 179, 200, 206, 214, 216–219, 230, 244, 252, 290, 306, 316, 358, 374, 390, 429, 430, 431
- Успение Богородицы 32, 39, 70, 71, 80, 82, 83, 84, 96, 101, 110, 135, 136, 138–142, 144, 153, 156, 176, 178, 184, 216, 226, 248–250, 253–255, 265, 266, 268, 269, 275, 276, 278, 279, 282, 283, 285, 289, 292, 313, 315, 322, 324, 335, 336, 342, 343, 347, 352, 354, 362, 366, 367, 394, 400, 403, 422, 426, 429, 430, 431
- Устав Владимира 38, 39, 86, 146
- Устав о десятинах, судах и людях церковных 38, 146, 147
- Устав о церковных судах, людях и мерилах торговых 139, 146
- Ухабничие 348
- Фараон 22, 23, 90, 440
- Ферезея 418, 419
- Ферраро-Флорентийский собор, см. Флорентийский собор
- Филиппов пост 206, 207,
- Флорентийский собор (Ферраро-Флорентийский собор) 26, 214, 216, 217, 218, 219
- Флорин, см. Фолем
- Фолем (флорин) 208, 209, 211
- Фомин день 388, 389
- Фряги (фрязи) 98, 99, 169, 317, 405, 407
- Фрязи, см. Фряги
- Хабежи 179, 387
- Халиф (калиф) 14, 15, 20, 26, 27, 30, 31, 33, 36, 37, 52, 83, 93, 98, 210, 228, 244, 245
- Хронографы 240–242, 299, 322, 323, 440, 441
- Целованная Грамота 200
- Церковная уния, см. Уния
- Чашник 297, 386, 387, 421
- Чекан 392, 393
- Челобитье 200, 201
- Чёрный бор 200, 201
- Чуга 418, 419
- Шамхал 392, 393, 394
- Шииты 31
- Шуей стране 410, 411
- Экзегеза 94, 95
- Эмир (амир) 18, 30, 31, 36, 90, 143, 160, 165, 166, 179, 184, 188, 197, 200, 210, 232, 234, 235, 238, 250, 251, 257, 260, 354, 392, 394, 410, 422
- Эмпорий 55
- Яковиты 178, 317
- Янычары 194, 316, 317
- Яса Чингисхана 154, 155
- Ясельничий 418, 419
- Яхонт 418, 419

УКАЗАТЕЛЬ

ЧУДОТВОРНЫХ И ЧТИМЫХ ИКОН, КРЕСТОВ И РЕЛИКВИЙ, МОНАСТЫРЕЙ И ХРАМОВ

ЧУДОТВОРНЫЕ И ЧТИМЫЕ КРЕСТЫ, РЕЛИКВИИ, ПРЕДМЕТЫ ПОЧИТАНИЯ

Алтарный крест храма Святой Софии в
Киеве 76, 125
Иерусалимский крест святителя Иоанна, ар-
хиепископа Новгородского 121
Крест Господень, Древо Креста 14, 15, 25,
27, 73, 75, 83, 94, 96, 97, 101, 103, 118,
125, 144, 145, 156, 184, 190, 208, 225,
256, 262, 287, 292, 293, 296, 317, 319,
353, 354, 356, 398, 424, 426
Крест святителя Дионисия 190
Мамврийский дуб 16, 17, 99, 211
Мера Гроба Господня 99, 125
Неопалимая купина 227, 228, 229, 256, 315,
424
Риза Господня 198, 199, 259, 283, 362, 363, 393
Столп (Колонна) Бичевания 74, 75, 400

ЧУДОТВОРНЫЕ И ЧТИМЫЕ ИКОНЫ

Владимирская, Пресвятой Богородицы
39, 140, 143, 257, 282, 292, 324, 352,
430
Димитрия Солунского, св. вмч. 122, 283
Елецкая, Пресвятой Богородицы Черни-
говская 142, 143
Иверская, Пресвятой Богородицы Портаи-
тисса (Вратарница) 254, 256,
400, 422, 423, 425
Казанская, Пресвятой Богородицы 138,
164, 255, 256, 294, 295, 322, 361, 365,
366, 424, 426

Киево-Печерская, Успения Пресвятой Бо-
городицы 136, 430, 431
Купятицкая, Пресвятой Богородицы
146, 147
Неопалимая купина, Пресвятой Богоро-
дицы 228, 256, 424
Новодворская, Пресвятой Богородицы
164, 430, 431
Псково-Печерская, Пресвятой Богородицы
Умиление 269, 270, 278
Псково-Печерская, Успения Пресвятой
Богородицы 269, 278, 279
Святой Троицы, храмовая икона Свято-
Троицкого собора, Троице-Сер-
гиевой Лавры 160, 202, 203, 270
Смоленская, Пресвятой Богородицы Оди-
гитрия (Путеводительница) 56,
72, 73, 143, 189, 256, 263, 266, 278,
280, 282, 283, 295, 296, 318, 347, 366
Спас в Ризице Белой (Спас Благое Молча-
ние) 198, 199
Страстная, Пресвятой Богородицы 294, 295
Тихвинская, Пресвятой Богородицы 256,
259, 261, 265, 274, 275, 276, 277, 293,
334, 366, 424
Феодоровская, Пресвятой Богородицы
259, 342, 343
Эфесская (Корсунская), Пресвятой Бого-
родицы 118, 119, 135, 141, 143, 258

МОНАСТЫРИ

Александровский, см. Вознесения Господ-
ня (Суздаль)
Алексеевский, см. Алексия человека Божия,
св. (Москва)
Алексия человека Божия св., Алексеевский
(Москва) 256, 257

Андрея Первозванного св. апостола, в Суде
(Константинополь) 168, 169
Антония Римлянина прп., см. Рождества
Пресвятой Богородицы (Новгород
Великий)
Антониева-Покровская пустынь, см. Покрова
Пресвятой Богородицы (Покров)
Архангела Михаила, Выдубицкий Всеволож
(Киев) 104, 153, 162, 163, 318
Афанасия Афонского прп. игумена (Афон)
78, 131
Афанасия св., Спасо-Афанасиевский, Афа-
насиевский у Спаса за алтарём
(Тверь) 110, 200, 201
Афанасия Великого св. епископа Александ-
рийского, Афанасиевский (Мос-
ква) 257, 296
Афанасиевский, см. Афанасия Великого
св. епископа Александрийского
(Москва)

Барнаровский (Яссы) 375
Бельчицкий, см. Бориса и Глеба князей
св. страстотерпцев (Полоцк)
Благовещения Пресвятой Богородицы, Ниже-
городский Благовещенский (Ниж-
ний Новгород) 39, 140, 141, 184
Благовещения Пресвятой Богородицы,
Ватопед (Афон) 96, 242
Боголюбов, см. Рождества Пресвятой Бо-
городицы (село Боголюбово,
Владимирской обл.)
Богородичный Авраамиев, см. Положение
Ризы Пресвятой Богородицы во
Влахерне (Смоленск)
Богоявления Господня, Голутвинский, Бого-
явленский Старо-Голутвин (Ко-
ломна) 164, 254, 255, 370, 371

- Богоявления Господня, Троице-Сергиев, Богоявленский (Московский Кремль) 160, 162, 292, 296, 370, 372, 373
- Богоявленский Старо-Голутвин, см. Богоявления Господня (Коломна)
- Божедомский, см. Воздвижения Креста Господня на Старых Убогих домах, Крестовоздвиженский (Москва)
- Бориса и Глеба князей св. страстотерпцев, Борисоглебский на р. Тверце (Торжок) 108, 109, 134, 135, 422
- Бориса и Глеба князей св. страстотерпцев, Кидекшский (Кидекоцкий) Борисоглебский (село Кидекша, ок. Суздаля) 154, 155
- Бориса и Глеба князей св. страстотерпцев, Бельчицкий (Полоцк) 230
- Борисоглебский на р. Тверце, см. Бориса и Глеба князей св. страстотерпцев (Торжок)
- Боровский Рождества Богородицы, см. Рождества Пресвятой Богородицы, Пафнутиев (Боровск)
- Валаамский Спасо-Преображенский, см. Преображения Господня, (Ладожское оз., Валаамский архипелаг)
- Валдайский Иверский Святоозерский Богородицкий, см. Иверской иконы Пресвятой Богородицы (Святой остров, Валдайское оз.)
- Ватопед (Ватопедский), см. Благовещения Пресвятой Богородицы (Афон)
- Введения во храм Пресвятой Богородицы, Хиландарский (Афон) 287, 288, 290, 305, 307, 321, 323, 325, 346, 399, 401
- Введения во храм Божией Матери, Толгский Богородичный (ок. Ярославля) 138, 275, 426, 427
- Великий Димитрий, см. Димитрий Солунский св. вмч. (Константинополь)
- Владимирский Святогорский, см. Успения Пресвятой Богородицы (Владимир Волинский)
- Воздвижения Животворящего Креста Господня, Кийостровский, Крестный (остров Кий, Белое море) 426, 427
- Воздвижения Креста Господня на Старых Убогих домах, Крестовоздвиженский, Божедомский (Москва) 184, 292, 293
- Вознесения Господня, Есфигмен (Афон) 78, 79, 81, 131, 242, 399
- Вознесения Господня, Александровский (Суздаля) 154, 155
- Вознесения Господня, Нижегородский Вознесенский Печерский (Нижний Новгород) 182, 184, 188, 189, 258, 259, 342
- Вознесения Господня, Вознесенский, Старый Девичий (Московский Кремль) 256, 257, 280, 284, 347
- Вознесенский, см. Вознесения Господня, Старый Девичий (Московский Кремль)
- Волоколамский Успенский, см. Успения Пресвятой Богородицы на р. Сестре (ок. Волоколамска)
- Воскресения Христова на Красной Горке, Воскресенский (Новгород Великий) 424, 425
- Воскресения Христова, Воскресенский Ново-Иерусалимский (Истра) 94, 166, 175, 216, 240, 346, 347, 400, 401, 415, 422, 427,
- Воскресенский Ново-Иерусалимский, см. Воскресения Христова (Истра)
- Воскресенский, см. Воскресения Христова на Красной Горке (Новгород Великий)
- Всеядящего Спаса, Пантепопт (Константинополь) 220, 221
- Всемилоостивого Спаса и Происхождения Честных Древ Животворящего Креста Господня, Спасо-Прилуцкий (Вологда) 253, 259, 262, 263, 305
- Выдубицкий Всеволож, см. Архангела Михаила (Киев)
- Высоко-Петровский, см. Петра Московского св. митрополита Киевского и всея Руси (Москва)
- Высоцкий Богородицкий Зачатьевский, см. Зачатия святой праведной Анной Божией Матери (Серпухов)
- Вяжицкий, см. Николая Чудотворца свт. (Вяжищи, ок. Новгорода Великого)
- Георгиевский, см. Георгия Победоносца св. вмч. (Москва)
- Георгия в Монганах, см. Георгия Победоносца св. вмч. (Константинополь)
- Георгия Победоносца св. вмч., Ханень (Лидда) 224, 225
- Георгия Победоносца св. вмч. (Каир) 226
- Георгия Победоносца св. вмч., Зографский (Афон) 290, 291, 376
- Георгия Победоносца св. вмч., Георгиевский (Москва) 294, 295
- Георгия Победоносца св. вмч., Юрьев (ок. Новгорода Великого) 38, 139, 252, 283, 312, 424, 425
- Георгия Победоносца св. вмч. в Монганах (Константинополь) 72, 208, 209
- Герасима Иорданского прп. на р. Иордан (Святая Земля) 101, 319
- Голутвинский, см. Богоявления Господня (Коломна)
- Давида Гареджийского, прп. (Тбилиси) 354, 355
- Даниила Столпника прп. (Константинополь) 44, 115
- Данилов, см. Живоначалающей Троицы (Переславль Залесский)
- Димитрия Солунского св. вмч., Великий Димитрий (Константинополь) 220, 221
- Димитрия Солунского св. вмч., Киевский (Киев) 82, 83
- Донской, см. Донской иконы Божией Матери (Москва)
- Донской иконы Божией Матери, Донской (Москва) 280, 334, 335
- Древодела (Ксилургу), см. Пресвятой Богородицы, Русский (Афон)
- Дубенский на Острове, см. Успения Пресвятой Богородицы (о. Шавыкин, на р. Дубна, Млсковская обл.)
- Дубенский на Стромьни, см. Успения Пресвятой Богородицы (село Стромьнь, Московская обл.)
- Духов, см. Сошествие святого Духа (Великий Новгород)
- Евфимия Великого прп. в Плотниках, Евфимиев (Новгород Великий) 424, 425
- Екатерины св. вмц., Синайский (Синайский полуостров) 224, 227, 228, 310, 314, 318, 323, 357, 384, 407
- Елецкий Болдиногорский, см. Успения Божией Матери (Чернигов)
- Есфигмен, см. Вознесения Господня (Афон)
- Еуфимьев (Евфимиев), см. Евфимия Великого прп. в Плотниках (Новгород Великий)
- Живоначалающей Троицы, Ипатьевский (Кострома) 92, 259, 341, 342, 343, 370, 371
- Живоначалающей Троицы, Махрицкий Свято-Троицкий на р. Махре (ок. Александрова) 260, 261
- Живоначалающей Троицы, Данилов (Переславль Залесский) 139, 274, 275
- Живоначалающей Троицы, Унженский, Макарьев на р. Унжа (Костромская обл.) 342, 343
- Зачатия святой праведной Анной Божией Матери, Высоцкий Богородицкий Зачатьевский (Серпухов) 188, 253, 254, 255,
- Златоверхий, см. Михаила Архангела (Киев)
- Зографский, см. Георгия Победоносца св. вмч. (Афон)

- Ивановский, см. Усекновения главы Иоанна Предтечи, что на Кулишках, на Ивановской горке (Москва)
- Иверский, см. Святого Креста Господня (Иерусалим)
- Иверский, см. Успения Пресвятой Богородицы (Афон)
- Иверской иконы Пресвятой Богородицы, Валдайский Иверский Святоозерский Богородицкий (Святой остров, Валдайское оз.) 328, 422, 423, 425, 426, 427
- Иконы Пресвятой Богородицы «Знамение», Савватиева пустынь (Тверь) 152, 215, 216, 267
- Илии св. пророка (Константинополь) 21
- Иоанна Предтечи св. пророка, Крестителя Господня на р. Иордан (Святая Земля) 101, 318, 356
- Иоанна Предтечи св. пророка, Крестителя Господня, Студийский (Константинополь) 78, 82, 84, 85, 173, 188, 189, 209
- Иоанна Предтечи св. пророка, Раифский (Раифа) 314
- Иосифо-Волоцкий, см. Успения Пресвятой Богородицы на р. Сестре (ок. Волоколамска)
- Ипатьевский, см. Живоначальной Троицы (Кострома)
- Кидекшский (Кидекоцкий) Борисоглебский, см. Бориса и Глеба князей св. страстотерпцев (село Кидекша, ок. Суздаля)
- Киево-Печерский, см. Успения Пресвятой Богородицы, Лавра (Киев)
- Киевский, см. Димитрия Солунского св. вмч. (Киев)
- Кийостровский Крестный, см. Воздвижения Животворящего Креста Господня (остров Кий, Белое море)
- Кирилла св. и Живоначальной Троицы, Кирилловский Троицкий (Киев) 43, 162, 163
- Кирилловский Троицкий, см. Кирилла св. и Живоначальной Троицы (Киев)
- Кирилло-Белозерский, см. Успения Божией Матери (Кириллов, Вологодская обл.)
- Клинский Успенский, см. Успения Пресвятой Богородицы (Клин)
- Княгинин Успенский, см. Успения Пресвятой Богородицы (Владимир на Клязьме)
- Коневский, см. Рождества Пресвятой Богородицы (о. Коневец, Ладожское оз.)
- Константина царя и Елены царицы св. равноап., Константино-Еленинский (Владимир на Клязьме) 153, 154, 366
- Константино-Еленинский, см. Константино-Еленинский (Владимир на Клязьме)
- Крестовоздвиженский, см. Воздвижения Креста Господня на Старых Убогих домах (Москва)
- Липеси, см. Пресвятой Богородицы Лива (Константинополь)
- Лисей, см. Рождества Пресвятой Богородицы на Лисичьей (Лисей) горке (ок. Новгорода Великого)
- Лужецкий Рождество-Богородицкий, см. Рождества Пресвятой Богородицы (Можайск)
- Макарьев, см. Живоначальной Троицы на р. Унжа (Костромская обл.)
- Маманта св. мч. (Константинополь) 70, 71
- Маманта св. мч. (Кипр) 224, 225
- Махрицкий Свято-Троицкий на р. Махре, см. Живоначальной Троицы (ок. Александрова)
- Мгарский Преображенский, см. Преображения Господня (Лубны)
- Межигорский Спасо-Преображенский, Преображения Господня (ок. Киева) 430, 431
- Михаила Архангела, Михайловский Златоверхий (Киев) 42, 124, 164, 165, 404, 405, 430, 431
- Михаила Архангела, Михайло-Архангельский (Юрьев Польский) 273, 367
- Михайло-Архангельский, см. Михаила Архангела (Юрьев Польский)
- Михайловский Златоверхий, см. Михаила Архангела (Киев)
- Молотков, см. Рождества Пресвятой Богородицы (Новгород Великий)
- Нижегородский Благовещенский, см. Благовещения Пресвятой Богородицы (Нижний Новгород)
- Нижегородский Вознесенский Печерский, см. Вознесения Господня (Нижний Новгород)
- Никитский, см. Никиты Готфского св. вмч. (Москва)
- Никиты Готфского св. вмч., Никитский (Москва) 294, 295
- Николаевский Пустынный, см. Николая Чудотворца св. (Киев)
- Николая Чудотворца св., Николаевский Пустынный (Киев) 162, 163, 176
- Николая Чудотворца св., Вяжицкий (Вяжищи, ок. Новгорода Великого) 120, 425
- Николая Чудотворца св., Никольский на Болоте (Переславль-Залесский) 138, 259, 260, 261
- Николая Чудотворца св., Пешношский Николаевский на р. Яхроме (ок. Дмитрова) 261, 336, 347
- Николая Чудотворца св., Николо-Угрешский (ок. Москвы) 276, 277
- Николая Чудотворца св., Никольский (Волоново, ок. Владимира на Клязьме) 366, 367
- Николо-Угрешский, см. Николая Чудотворца св. (ок. Москвы)
- Никольский на Болоте, см. Николая Чудотворца св. (Переславль-Залесский)
- Никольский, см. Николая Чудотворца св. (Волоново, ок. Владимира на Клязьме)
- Новодевичий, см. Смоленского образа Пресвятой Богородицы (Москва)
- Ново-Иерусалимский, см. Воскресения Христова (Истра)
- Новоспаский, см. Преображения Господня (Москва)
- Онтонов, см. Рождества Пресвятой Богородицы, Антония Римлянина прп. (Новгород Великий)
- Отроч Тверской, см. Успения Пресвятой Богородицы (Тверь)
- Павла Ксиропотамского прп., Павловский (Афон) 398, 399, 401
- Павловский, см. Павла Ксиропотамского прп. (Афон)
- Панмакарита, см. Пресвятой Богородицы Всеблаженнейшей (Богоматери Радующейся) (Константинополь)
- Пантепопт, см. Всевидящего Спаса (Константинополь)
- Пантелеимона св. вмч. целителя, Русик (Афон) 42, 129, 130, 131
- Пантократор, см. Христа Вседержителя (Константинополь)
- Пантократоров, см. Преображения Господня (Афон)
- Пафнутиев Боровский, см. Рождества Пресвятой Богородицы (Боровск)
- Петра Московского св. митрополита Киевского и всея Руси, Высоко-Петровский (Москва) 255
- Петровский, см. Петра Московского св. митрополита Киевского и всея Руси (Москва)
- Пешношский Николаевский на р. Яхроме, см. Николая Чудотворца св. (ок. Дмитрова)
- Покрова Пресвятой Богородицы, Покровский (Суздаль) 258, 259, 273
- Покрова Пресвятой Богородицы, Покровский, что на Убогих домах (Москва) 293, 295

- Покрова Пресвятой Богородицы, Покровский Хотьков (Хотьков) 160, 366
- Покрова Пресвятой Богородицы, Антониева-Покровская пустынь (Покров) 366,
- Покровский Хотьков, см. Покрова Пресвятой Богородицы (Хотьков)
- Покровский, см. Покрова Пресвятой Богородицы (Суздаль)
- Покровский, что на Убогих домах, см. Покрова Пресвятой Богородицы (Москва)
- Положения Ризы Богоматери во Влахерне, Ризоположенский (Суздаль) 56, 154, 155
- Положения Ризы Пресвятой Богородицы во Влахерне, Богородичный Авраамиев (Смоленск) 170, 176, 177
- Предотеченский, см. Рождества Иоанна Предтечи, Росткин (Новгород Великий)
- Преображения Господня, Валаамский Спасо-Преображенский (Ладожское оз., Валаамский архипелаг) 54, 134, 135, 214, 269, 424
- Преображения Господня, Пантократоров (Афон) 219, 220, 221, 242, 290, 291, 401
- Преображения Господня на Бору (Москва) 182, 183, 185, 195, 296
- Преображения Господня, Новоспасский (Москва) 181, 182, 184, 240, 280, 295, 296, 328, 347, 438
- Преображения Господня, Спасский, Спасо-Евфимиевский (Суздаль) 258, 259
- Преображения Господня, Спасо-Каменный (о. Каменный, оз. Кубенское) 216, 217, 249, 253
- Преображения Господня, Соловецкий (Соловецкий архипелаг, Белое море) 176, 240, 262, 263, 264, 265, 305, 337, 351, 363, 421, 423, 426, 437
- Преображения Господня, Мгарский Преображенский (Лубны) 374, 375, 380
- Преображения Господня, Межигорский Спасо-Преображенский (Киев) 430, 431
- Преображенский, см. Свято-Троицкий Александро-Свирский
- Пресвятой Богородицы Всеблаженнейшей (Богоматери Радующейся), Панмакариста (Константинополь) 220, 221
- Пресвятой Богородицы, Русский (Иерусалим) 121, 407
- Пресвятой Богородицы в Пере (Константинополь) 127
- Пресвятой Богородицы Лива (Константинополь) 206
- Пресвятой Богородицы, Древодела (Ксилургу), Русский (Афон) 121, 129, 131
- Псково-Печерский, см. Успения Пресвятой Богородицы (Печоры)
- Раифский, см. Иоанна Предтечи св. пророка (Раифа)
- Ратский Спасский (Галицко-Волынское княжество) 156, 157
- Ризоположенский, см. Положения Ризы Богоматери во Влахерне (Суздаль)
- Рождества Господня, Рождественский (Торжок) 422, 423
- Рождества Иоанна Предтечи, Предотеченский, Росткин (Новгород Великий) 424, 425
- Рождества Пресвятой Богородицы, Ферапонтов (Вологодская обл.) 240, 250, 251, 252, 253, 277, 427
- Рождества Пресвятой Богородицы, Боголюбов (село Боголюбово, Владимирская обл.) 144, 145, 258, 367
- Рождества Пресвятой Богородицы, Рождество-Богородицкий (Владимир на Клязьме) 39, 153, 367
- Рождества Пресвятой Богородицы, Рождество-Богородичный Коневский (о. Коневец, Ладожское оз.) 54, 214, 215
- Рождества Пресвятой Богородицы, Лужецкий Рождество-Богородицкий (Можайск) 249, 250, 251, 274, 281
- Рождества Пресвятой Богородицы, Снетогорский (Псков) 213, 214, 215, 268
- Рождества Пресвятой Богородицы, Рождественский на Рву (Трубе) (Москва) 256, 257, 273
- Рождества Пресвятой Богородицы, Старо-Симоновский (Москва) 184, 248, 249, 273
- Рождества Пресвятой Богородицы, Антония Римлянина прп. (Новгород Великий) 38, 110, 264, 265, 279, 424
- Рождества Пресвятой Богородицы, Боровский Рождества Богородицы, Пафнутиев (Боровск) 266, 267, 274, 277, 281, 345, 346, 347
- Рождества Пресвятой Богородицы, Саввино-Сторожевский (Звенигород) 255, 280, 281, 344, 345, 347, 417, 427, 440
- Рождества Пресвятой Богородицы на Лисичьей (Лисей) горке, Лисей (ок. Новгорода Великого) 120, 424, 425
- Рождества Пресвятой Богородицы, Молотков (Новгород Великий) 425
- Рождественский на Рву (Трубе), см. Рождества Пресвятой Богородицы (Москва)
- Рождественский Старосимоновский, см. Рождества Пресвятой Богородицы (Москва)
- Рождественский, см. Рождества Господня (Торжок)
- Рождество-Богородичный Коневский, см. Рождества Пресвятой Богородицы (о. Коневец, Ладожское оз.)
- Рождество-Богородицкий, см. Рождества Пресвятой Богородицы (Владимир на Клязьме)
- Руссик, см. Пантелеимона св. вмч. целителя (Афон)
- Русский, см. Пресвятой Богородицы, Древодела (Ксилургу) (Афон)
- Савватиева пустынь, см. Сретения Господня (ок. Твери)
- Саввино-Сторожевский, см. Рождества Пресвятой Богородицы (Звенигород)
- Саввы Освященного прп., Лавра (Святая Земля) 20, 97, 100, 101, 179, 225, 310, 311, 318, 319, 356, 387, 395
- Саввы Освященного прп. (Александрия) 313, 382, 383
- Свирский, см. Свято-Троицкий Преображенский Александро-Свирский (оз. Рощинское)
- Свияжский Успенский Богородицкий, см. Успения Пресвятой Богородицы (Свияжск)
- Святого Креста Господня, Иверский (Иерусалим) 101, 225, 319
- Святого Креста Господня, Ставровуни (Кипр) 96, 97
- Святогорский, см. Успения Пресвятой Богородицы (Владимир Волынский)
- Свято-Троицкий Преображенский Александро-Свирский, Свирский (оз. Рощинское, Ленинградская обл.) 364, 365
- Симоновский, см. Успения Пресвятой Богородицы (Москва)
- Синайский, см. Екатерины св. вмц. (Синайский полуостров)
- Смоленского образа Пресвятой Богородицы, Новодевичий (Москва) 256, 280, 281, 282, 326, 335, 347
- Снетогорский (Снятогорский), см. Рождества Пресвятой Богородицы (Псков)
- Соловецкий, см. Преображения Господня (Соловецкий архипелаг, Белое море)
- Сошествия святого Духа, Духов (Новгород Великий) 422, 424, 425,
- Сошествия Спасителя, Эчмиадзин (Вагаршапат) 354, 355, 387, 393,
- Спаса Нерукотворного Образа, Спасо-Андроников (Москва) 162, 202, 247, 249, 280, 295, 336,

- Спасо-Андроников, см. Спаса Нерукотворного Образа, Спасский (Москва)
- Спасо-Афанасьевский, см. Афанасия св. (Тверь)
- Спасо-Елеазаровский Великопустынский, см. Трёх Святителей Псковский на р. Толве (ок. Пскова)
- Спасо-Евфимиевский, см. Преображения Господня (Суздаль)
- Спасо-Каменный, см. Преображения Господня (о. Каменный, оз. Кубенское)
- Спасо-Преображенский, Авраамиев, см. Положения Ризы Пресвятой Богородицы во Влахерне, Авраамиев (Смоленск)
- Спасо-Преображенский, Хутынский (Новгород Великий) 20, 38, 120, 123, 124, 125, 324, 362, 363, 421, 424, 425
- Спасо-Прилуцкий, см. Всемилоственного Спаса и Происхождения Честных Древ Животворящего Креста Господня (Вологда)
- Спасский, см. Спаса Нерукотворного Образа, Спасо-Андроников (Москва)
- Спасский на Бору, см. Преображения Господня на Бору (Москва)
- Спасский, см. Преображения Господня (Суздаль)
- Спасский на Хотыню, см. Хутынский Спасо-Преображенский (Новгород Великий).
- Сретения Владимирской иконы Божией Матери, Сретенский (Москва) 257, 267, 294, 297, 420
- Сретения Господня, Тверской Сретенский, Савватиева пустынь (ок. Твери) 215, 216, 267,
- Сретенский, см. Сретения Владимирской иконы Божией Матери (Москва)
- Ставроуни, см. Святого Креста Господня (Кипр)
- Старицкий Успенский Богородицкий; см. Успения Пресвятой Богородицы (Старица)
- Старо-Голутвин, см. Богоявления Господня (Коломна)
- Старо-Симоновский, см. Рождества Пресвятой Богородицы (Москва)
- Старый Девичий, см. Вознесения Господня (Московский Кремль)
- Страстной, см. Страстной иконы Божией Матери (Москва)
- Страстной иконы Божией Матери, Страстной (Москва) 294, 295,
- Студийский, см. Иоанна Предтечи св. пророка (Константинополь)
- Тверской Отроч Успенский, см. Успения Пресвятой Богородицы (Тверь)
- Тверской Сретенский, см. Сретения Господня (ок. Твери)
- Толгский Богородичный, см. Введение во храм Божией Матери (ок. Ярославля)
- Трёх Святителей Псковский, см. Спасо-Елеазаровский Великопустынский на р. Толве (ок. Пскова)
- Троице-Сергиев, Лавра (Сергиев Посад) 159, 160, 161, 163, 170, 175, 184, 189, 193, 198, 201, 202, 203, 205, 206, 207, 231, 244, 247, 248, 249, 251, 254, 255, 258, 260, 261, 270, 277, 279, 281, 299, 334, 335, 336, 343, 347, 362, 353, 366, 367, 370, 372, 373, 400, 401, 402, 403, 404, 417, 419, 420, 421, 426
- Троице-Сергиев Богоявленский, см. Богоявления Господня (Москва)
- Унженский Макарьев Троицкий, см. Живоначальной Троицы на р. Унжа (Костромская обл.)
- Усекновения главы Иоанна Предтечи, что на Кулишках, на Ивановской горке, Ивановский (Москва) 295
- Успения Божией Матери, Елецкий, Болдиногорский (Чернигов) 56, 142, 143, 430
- Успения Божией Матери, Кирилло-Белозерский (Кириллов) 216, 217, 240, 242, 248, 249, 250, 251, 253, 257, 262, 264, 267, 277, 278, 279, 305, 337, 341, 427
- Успения Пресвятой Богородицы, Киево-Печерский, Лавра (Киев) 42, 43, 78, 80, 81, 82, 83, 84, 85, 107, 109, 110, 111, 117, 118, 121, 136, 137, 141, 143, 153, 162, 163, 177, 183, 206, 260, 268, 336, 358, 429, 430, 431, 438
- Успения Пресвятой Богородицы, Святогорский, Владимирский (Владимир Вольнский) 83, 140, 325
- Успения Пресвятой Богородицы, Успенский (Владимир на Клязьме) 39, 153
- Успения Пресвятой Богородицы, Симоновский (Москва) 184, 185, 248, 249
- Успения Пресвятой Богородицы, Дубенский на Стромьни (село Стромьни, Московская обл.) 254, 255,
- Успения Пресвятой Богородицы, Дубенский на Острове, (о. Шавыкин, р. Дубна, Московская обл.) 254, 255, 441
- Успения Пресвятой Богородицы на р. Сестре, Волоколамский, Иосифо-Волоцкий (ок. Волоколамска) 266, 267, 268, 275, 277, 334, 336
- Успения Пресвятой Богородицы, Успенский Отроч (Тверь) 110, 176, 177, 337
- Успения Пресвятой Богородицы, Псково-Печерский (Печоры) 240, 243, 268, 269, 270, 278, 279
- Успения Пресвятой Богородицы, Свяжский (Свяжск) 335, 336, 337
- Успения Пресвятой Богородицы, Старицкий (Старица) 328, 334, 335, 336
- Успения Пресвятой Богородицы, Княгинин (Владимир на Клязьме) 39, 144, 366, 367
- Успения Пресвятой Богородицы, Иверский (Афон) 400, 401, 422
- Успения Пресвятой Богородицы, Клинский Успенский (Клин) 422, 423
- Успенский, см. Успения Пресвятой Богородицы (Владимир на Клязьме)
- Успенский Отроч, см. Успения Пресвятой Богородицы (Тверь)
- Фаранский, см. Харитона Исповедника прп., Фаранский
- Феодора Стратилата св. вмч., Феодоровский, Училищный (Тверь) 422, 423
- Феодоровский Училищный, см. Феодора Стратилата св. вмч. (Тверь)
- Феодосия Великого прп. (Святая Земля) 14, 15, 101, 118, 121,
- Ферапонтов, см. Рождества Пресвятой Богородицы (Вологодская обл.)
- Ханень, см. Георгия Победоносца св. вмч. (Лидда)
- Харитона Исповедника прп., Фаранский (Святая Земля) 101, 319,
- Хиландарский, см. Введения во храм Пресвятой Богородицы (Афон)
- Хотьков, см. Покрова Пресвятой Богородицы (Хотьков)
- Христа Вседержителя, Пантократор (Константинополь) 219, 220, 221, 242, 290, 291, 401,
- Хутынский, см. Спасо-Преображенский (Новгород Великий)
- Чуда Архистратига Михаила, Чудов, Алексеевский Архангело-Михайловский, (Московский Кремль) 162, 217, 218, 219, 256, 257, 268, 296, 336, 345, 370, 371, 373, 416,
- Чудов, см. Чуда Архистратига Михаила (Московский Кремль)
- Русик, см. Пантелиемона св. вмч. (Афон)
- Эчмиадзин, см. Сошествия Спасителя (Вагаршапат)
- Юрьев, см. Георгия Победоносца св. вмч. (ок. Новгорода Великого)

**СОБОРЫ,
ХРАМЫ И ЧАСОВНИ**

- Абу-Серге, см. Сергия и Вакха св. мчч. (Каир)
- Апостолов 12 св., Двенадцать Апостолов (Константинополь) 74, 75, 101, 206, 221, 237, 244, 296
- Архангела Михаила, Архангельский (Московский Кремль) 44, 146, 197, 200, 250, 252, 284, 285, 296
- Архангельский, см. Архангела Михаила (Московский Кремль)
- Благовещения Пресвятой Богородицы (Назарет) 101,
- Благовещения Пресвятой Богородицы на Городище (Новгород Великий) 38, 111
- Благовещения Пресвятой Богородицы, Благовещенский (Московский Кремль) 141, 198, 285
- Благовещенский, см. Благовещения Пресвятой Богородицы (Московский Кремль)
- Богоматери в Халкопратиях (Константинополь) 72, 73
- Богородицы Одигитрии, (Константинополь) 72, 73
- Бориса и Глеба князей св. страстотерпцев (Константинополь) 126, 127
- Варвары Илиопольской св. вмч. (Каир) 312, 313,
- Василия Блаженного, см. Покрова Пресвятой Богородицы на Рву (Москва)
- Великая церковь Печерская, см. Успения Пресвятой Богородицы в Киево-Печерском монастыре, Лавре (Киев)
- Великий Димитрий, см. Димитрия Солунского св. вмч. (Константинополь)
- Владимирский Успенский, см. Успения Пресвятой Богородицы (Владимир на Клязьме)
- Влахернский, см. Пресвятой Богородицы Влахернской (Константинополь)
- Воздвижения Креста Господня на Старых Убогих домах, Иоанна Воина св. (Москва) 292, 293,
- Воскресения Христова, Гроба Господня (Иерусалим) 14, 15, 16, 17, 25, 27, 31, 85, 94, 95, 97, 99, 101, 103, 121, 179, 195, 209, 211, 225, 237, 239, 314, 315, 316, 317, 346, 355, 356, 357, 386, 387, 388, 389, 395, 399, 401, 407, 427 в него входят:
- Голгофа 14, 15, 97, 99, 179, 310, 311, 314, 315, 317, 351, 356
- Воскресения Христова, Кафоликон 14, 15, 314,
- Пресвятой Богородицы 12, 15,
- Кувуклия, часовня Живоносного Гроба Господня 16, 17, 99, 103, 179, 195, 314, 356
- Вознесения Господня, часовня на Елеонской горе (Иерусалим) 101,
- Воскресения Христова, Кашинский Воскресенский (Кашин) 365,
- Всевидающего Спаса, Пантепопт (Константинополь) 220, 221, 314,
- Георгиевский, см. Георгия Победоносца св. вмч. (Юрьев Польский)
- Георгия Победоносца св. вмч., Георгиевский (Юрьев Польский) 273, 367
- Георгия Победоносца св. вмч. (Лидда) 224, 225
- Георгия Победоносца св. вмч., Мистри (Каир) 226, 227, 237
- Голгофа, см. Воскресения Христова (Иерусалим)
- Гроба Господня, см. Воскресения Христова (Иерусалим)
- Двенадцати Апостолов, см. Апостолов 12 св. (Константинополь)
- Десятинный, см. Рождества Пресвятой Богородицы (Киев)
- Джвари, см. Святого Креста (Мцхета)
- Димитрия Солунского св. вмч. (Владимир на Клязьме)
- Димитрия Солунского св. вмч., Великий Димитрий (Константинополь) 220, 221
- Иван Великий, см. Иоанна Лествичника прп. (Московский Кремль)
- Иоанна Воина св., см. Воздвижения Креста Господня на Старых Убогих домах (Москва)
- Иоанна Лествичника прп., Иван Великий (Московский Кремль) 284, 285, 296
- Ирины Македонской св. вмч. (Константинополь) 70, 71
- Казанский, см. Казанской иконы Пресвятой Богородицы (Москва)
- Казанской иконы Пресвятой Богородицы, Казанский (Москва) 292, 294, 295, 361, 363, 421,
- Кашинский Воскресенский, см. Воскресения Христова (Кашин)
- Кафоликон, см. Воскресения Христова (Иерусалим)
- Кувуклия, часовня Живоносного Гроба Господня, см. Воскресения Христова (Иерусалим)
- Лазаря Четверодневного св. епископа Китийского, друга Божия, (Константинополь) 72, 73
- Марии Сионской св. на горе Сион (Иерусалим) 101,
- Мистри, см. Георгия Победоносца св. вмч. (Каир)
- Маячный, см. Пресвятой Богородицы Фаросской ((Константинополь)
- Николая Чудотворца св. (Каир) 312, 313
- Панмакариста, см. Пресвятой Богородицы Всеблаженнейшей (Богоматери Радующейся) (Константинополь)
- Пантепопт, см. Всевидающего Спаса (Константинополь)
- Пантократор, см. Христа Вседержителя (Константинополь)
- Петра св. апостола (Иерусалим) 25
- Платона Анкирского св. мч. (Константинополь) 115, 117,
- Покрова Пресвятой Богородицы на Рву, Василия Блаженного (Москва) 285, 287, 293, 338,
- Преображения Господня (Чернигов) 136, 137
- Преображения Господня на горе Фавор (Святая Земля) 98, 101, 109, 228, 229, 314, 315
- Преображения Господня в Пушкарях (Москва) 294, 295
- Преображения Господня, Спаса на Берестове (Киев) 430, 431
- Пресвятой Богородицы в Халкопратиях (Константинополь) 72, 73,
- Пресвятой Богородицы Влахернской, Влахернский (Константинополь) 72, 73, 86, 208, 209, 276, 292
- Пресвятой Богородицы Всеблаженнейшей (Богоматери Радующейся), Панмакариста (Константинополь) 220, 221,
- Пресвятой Богородицы Фаросской, Маячный (Константинополь) 22, 73, 437
- Пречистой Богородицы, церковь великая, см. Успения Божией Матери (Каир)
- Ржевской иконы Божией Матери на Поварской (Москва) 296, 297

- Рождества Пресвятой Богородицы, Десятинный (Киев) 42, 65, 136, 137, 141, 145, 153, 431
- Рождества Пресвятой Богородицы, Суздальский Рождественский (Суздаль) 140, 141, 258
- Рождества Христова (Вифлеем) 13, 16, 17, 20, 37, 101, 179, 211, 237, 351, 356, 387, 399, 401, 411
- Святая Святых (Иерусалим) 98, 99, 317
- Свято-Троицкий, см. Святой Живоначальной Троицы (Псков)
- Святого Креста, Джвари (Мцхета) 354, 355
- Святой Живоначальной Троицы, Свято-Троицкий (Псков) 139
- Святой Софии Премудрости Божией, Софийский (Константинополь) 15, 70, 71, 72, 73, 75, 76, 86, 98, 121, 125, 126, 127, 169, 173, 195, 199, 207, 209, 215, 221, 382
- Святой Софии Премудрости Божией, Софийский (Киев) 42, 54, 76, 85, 86, 136, 137, 139, 141, 145, 146, 153, 155, 164, 237, 375, 431
- Святой Софии Премудрости Божией, Софийский (Новгород Великий) 38, 57, 85, 110, 125, 138, 139, 141, 145, 166, 198, 283, 285, 309, 311, 362
- Святой Софии Премудрости Божией (Полоцк) 54, 85, 112, 118, 119, 145
- Сергия и Вакха св. мчч., Абу-Серге (Каир) 312, 313,
- Софийский в Киеве, см. Святой Софии Премудрости Божией (Киев)
- Софийский в Константинополе, см. Святой Софии Премудрости Божией (Константинополь)
- Софийский в Новгороде, см. Святой Софии Премудрости Божией (Новгород Великий)
- Спаса на Берестове, см. Преображения Господня (Киев)
- Стефана св. апостола, архидиакона, первомученика (Иерусалим) 26, 27, 75
- Стефана св. апостола, архидиакона, первомученика на Швивой горке (Москва) 296, 297
- Суздальский Рождественский, см. Рождества Пресвятой Богородицы (Суздаль)
- Трёх Святителей (Киев) 214, 430, 431
- Успения Божией Матери, Пречистой Богородицы, церковь великая (Каир) 226, 227,
- Успения Пресвятой Богородицы (Гефсимания, Иерусалим) 101, 403,
- Успения Пресвятой Богородицы, Великая церковь Печерская в Киево-Печерском монастыре, Лавре (Киев) 80, 81, 82, 84, 136, 137, 143, 153, 163, 429, 430
- Успения Пресвятой Богородицы, Владимирский Успенский (Владимир на Клязьме) 39, 83, 116, 137, 140, 141, 202, 283, 365, 367,
- Успения Пресвятой Богородицы, Успенский (Московский Кремль) 44, 122, 140, 141, 146, 156, 214, 282, 283, 284, 285, 292, 293, 296, 297, 328, 334, 345, 363, 419, 423
- Успения Пресвятой Богородицы (Раифа) 315
- Успенский, см. Успения Пресвятой Богородицы (Московский Кремль)
- Фаросский, см. Пресвятой Богородицы Фаросской (Константинополь)
- Христа Вседержителя, Пантократор (Константинополь) 220, 221,

УКАЗАТЕЛЬ ГЕОГРАФИЧЕСКИХ НАЗВАНИЙ

- Аббасидский халифат, см. Багдадский халифат
- Аблустан (Эльбистан), город 234, 235, 236
- Августейон (Августеон), площадь в Константинополе 74, 75
- Адана, город 238
- Адекия (Лаодикейя, Латакия), город 104, 105, 223
- Адрианополь (Эдирне), город 35, 199, 219, 232, 302, 303, 304, 325, 359
- Адриатическое море 24, 35, 36, 398,
- Азия, часть света 6, 16, 17, 18, 19, 24, 26, 28, 30, 32, 34, 36, 38, 39, 44, 52, 53, 58, 62, 63, 72, 73, 96, 104, 117, 118, 124, 142, 152, 168, 179, 194, 197, 206, 208, 219, 231–236, 238, 257, 286, 290, 312, 314, 318, 345, 355, 358, 366, 369, 370
- Азов, см. Тана
- Азовское море 52, 60–63, 165, 167, 195, 303, 325, 352, 354, 437
- Акаба, город 94
(Акаба, залив Красного моря 19, 94, 312
- Аккерман, см. Белгород на Днестре
- Ак-Коюнд, государство 232–235
- Акко, см. Акра
- Аккра (Акко), город 18, 40, 100, 101, 103, 120, 407
- Акшехир, город 238
- Александров, см. Александрова слобода
- Александрова слобода (Александров), город 260, 261, 367, 400
- Алеппо (Халеб), город 236, 237, 245, 355, 390, 391, 402
- Альта, река 76, 80, 145, 206
- Амасия, город 232, 233, 235
- Ангора, (Анкара), город 197, 356, 357
- Анкара, река 356
- Анкара, см. Ангора
- Антап (Дартел), город 236, 391
- Антиохия Великая, Сирийская, город 19, 22, 23, 34–37, 40, 47, 74, 93, 105, 114, 210, 237, 238, 286, 289, 311, 314, 316, 318, 329, 335, 390
- Арагат, гора 234, 354, 392, 393,
- Арагатская долина 234, 354, 393
- Ардаган, город 355
- Армения, государство 16, 17, 36, 47, 72, 110, 232, 234, 235, 238, 354, 355, 387, 389, 407, 416, 436,
- Армянск, город 302
- Армянское нагорье 17, 234, 235, 236,
- Арпачай, река 392, 393,
- Аскалон, город 36, 37, 118,
- Аспрос, река 60, 61,
- Астрахань, город 55, 114, 167, 184, 376, 380, 393, 394, 414, 420
- Афон (Святая Гора) 5, 9, 42, 43, 45, 47, 78, 79, 81, 85, 86, 112, 121, 122, 129–131, 137, 168, 170, 175, 179, 183, 189, 193, 195, 199, 203, 205, 209, 213–215, 217, 219, 242–245, 263, 267, 269, 270, 287, 288, 290, 291, 299, 301, 303, 305, 307, 308, 314, 321–325, 327, 328, 329, 335, 346, 351, 352, 369, 370, 376, 377, 379, 397–402, 405, 422, 423, 425, 433, 437–441
- Африка, часть света 16, 18, 24, 28, 30, 32, 39, 53, 96, 219, 226, 312, 318, 382
- Афьон-Каракхисар, см. Карасары
- Багдад, город 30, 52, 53, 90, 257
- Багдадский (Аббасидский) халифат, государство 30, 31, 52, 90, (244), (245),
- Балаклава, город 352
- Балаклавская бухта 352
- Балканский полуостров 16, 34, 35, 46, 58, 59, 62, 68, 118, 290, 291, 302, 307, 333, 398, 399
- Балтийское море (Балтика) 13, 24, 38, 44, 46, 54, 55, 57, 58, 64, 282
(Прибалтика, Балтийский регион 52, 54, 57, 58, 151, 306
(Балтийская гряда) 64
- Бейрут, см. Вирит
- Белая Церковь, см. Юрьев в Поднепровье
- Белгород Киевский, город 86, 112, 152, 153, 350
- Белгород на Днестре (Тира, Аккерман), город 60, 166, 167, 179, 195, 203, 207, 223, 225,
- Белгород 280, 324
- Белгородка, село 152
- Белград Сербский, город 130, 291, 302, 303, 440
- Белозерский край, историческая область 182, 216, 248, 249–251, 257, 259, 260, 341, 364, 365,
- Белое море, см. Средиземное море
- Белый город, район Москвы 256, 292, 293, 294–297, 414, 421
- Бердянские озера 63
- Бердянск 60
- Берестово, село 79, 80, 430, 431
- Биармаланд, легендарная страна 57
- Библейский регион 16, 27, 53, 93, 220
- Бирка, город-крепость 57
- Битцы, село 380, 381
- Ближний Восток, исторический регион 13, 24, 26, 27, 32–34, 37, 38, 77, 83, 93, 95, 98, 120, 129, 233, 390, 392, 410, 435, 436, 438
- Богуслав, город 92, 93
- Болгария (Болгарское царство, Булгария на Дунае), государство 34, 35, 46, 47, 52, 53, 59, 60–63, 66, 69, 83, 112, 154, 167, 184, 194, 199, 218, 221, 244, 287, 288, 291, 325, 359, 366, 389, 404
- Болгарское царство, см. Болгария

- Болу, см. Поли
 Боровск, город 182, 266, 298, 346, 347
 Борщеговка, село 380, 381,
 Боспор Киммерийский, см. Керченский пролив
 Босфор, пролив 14, 19, 36, 37, 52, 53, 62, 127, 194, 208, 352, 382, 439
 Бреславль (Переяславль Южный), город 62, 80, 84, 86, 104, 116, 153, 206, 207, 378, 431
 Брундизий (Бриндизи), город 36, 37,
 Брусса (Бурса), город 232, 233, 234, 235, 237, 238
 Брянск, город 56, 90, 182, 198, 240, 326, 327, 370
 Буг (Южный Буг), река 52, 80, 206, 207, 358
 Бугский лиман 206, 302
 Бугазыи, см. Дарданеллы
 Болгария на Дунае, см. Болгария
 Бурлад (Бырлад), город 380, 381
 Бурса, см. Брусса
 Бырлад, см. Бурлад
 Бырлад, река 224, 376, 380
- Вавилон, город 15, 18, 20, 77, 102, 104, 226, 236, 312
 Вавилонское царство 18, 21, 90, 236
 Валахия, историческая область и государство 46, 47, 220, 225, 243, 291, 325, 358, 359, 374–376, 378, 380, 382, 386, 389, 390, 398, 402
 Валдай, город 422
 Валдайская возвышенность 54, 55, 143, 422, 423
 Валдайское озеро 422, 423
 Валуки, город 324, 325
 Варна, город 60, 404, 405, 406
 Варна, река 60, 61
 Варяжское море, см. Балтийское море
 Василь, см. Васлуй
 Васильков, город 380, 381
 Васлуй, река 376
 Васлуй (Василь), город 376, 377, 380, 381
 Великая Болгария, см. Чёрная Болгария
 Великие Луки, город 55, 177, 203, 324, 337
 Великое княжество Литовское, см. Литва
 Великое княжество Московское, государство 38, 44, 56, 108, 123, 138, 152, 159, 160, 161, 164, 166, 177, 182–184, 186, 189, 191, 207, 217, 218, 240, 242, 243, 249, 252–254, 260, 261, 263, 267, 268, 270, 273, 284, 297, 303, 333, 334, 342, 344, 410
 Венгрия, государство 34, 46, 59, 117, 144, 151, 152, 154, 155, 217, 310
 Венеция, город 34, 36, 37, 60, 74, 96, 102, 210, 220, 223, 243, 244, 284, 287, 397, 414
 Верхнее Поволжье, исторический регион 64
 Византий, см. Константинополь
 Византийская империя (Византия), государство 14–17, 19, 21, 22, 24, 26–28, 30, 31, 34–38, 41, 42, 44–46, 51–55, 57–62, 64–74, 77, 79, 81, 82, 84–87, 90, 93–96, 100, 102, 104, 107–109, 111–113, 115–123, 125–127, 129, 131, 134, 137, 141, 146, 151, 154, 155, 157, 159, 161, 163, 165–171, 173, 179, 181–187, 189, 191, 195–200, 202, 205, 207–209, 211, 216, 217, 219, 220, 221, 223, 228, 232, 236, 238, 241, 243–245, 258, 276, 282, 283, 288, 291, 292, 302, 324, 344, 352, 355, 356, 358, 371, 376, 382, 390, 400, 435, 436–441
 Византия, см. Византийская империя
 Винница, город 358, 359, 374, 406
 Вирит (Бейрут), город 102, 103, 223, 225, 407
 Витебск, город 54, 145, 178, 179, 217, 328
 Витичев, крепость 57, 86, 92
 Витичев холм 92
 Вифания, селение 24, 25, 99, 101, 211, 225, 319, 356, 388, 407
 Вифлеем, город 13, 14, 16, 17, 20, 21, 24, 25, 29, 37, 46, 47, 72, 99, 101, 179, 195, 211, 225, 237, 325, 351, 355, 356, 384, 387, 399, 401, 407, 411
 Виффагия, селение 25
 Владимир Вольнский, город 83, 113, 140, 141, 144, 155
 Владимир на Клязьме, город 28, 39, 45, 108, 109, 116–118, 122, 135, 139–144, 146, 152–157, 182, 189, 190, 202, 213, 249, 252, 254, 257, 258, 260, 261, 273, 277, 281, 283, 298, 347, 362, 365–367
 Волга (Итиль), река 34, 38, 44, 51, 52, 54, 55, 59, 63, 64, 108, 109, 138, 140, 152, 154, 167, 176, 182, 184, 185, 188, 200, 233, 252, 254, 261, 267, 268, 342, 344, 346, 353, 364, 394, 426
 Волгоград, город 55, 184
 Вологда, город 182, 242, 251–253, 259–262, 277, 284, 298, 305, 337, 367, 374, 426
 Вологда, река 252, 262
 Володарка, село 380
 Волок Ламский, см. Волоколамск
 Волоколамск (Волок Ламский), город 248, 266, 268, 269, 298
 Волхов, река 38, 54, 55, 64, 120, 123, 264, 265, 275, 424, 425
 Волошская земля, см. Валахия
 Волчья Вода, река 63
 Воронеж, город 280, 352
 Воронеж, река 352
 Восточная Европа, исторический регион 32, 44, 51, 52, 54, 55, 57, 59, 62, 66, 74, 437
 Восточное Средиземноморье, исторический регион 16, 19, 27, 28, 32, 94, 100
 Выг, река 262, 264, 265
 Вышгород, город 57, 59, 80, 116, 133, 139, 140, 143, 145, 430
 Вышний Волочёк, город 423, 426
 Вязьма, город 346, 347, 376, 399, 425, 426,
 Вязьма, река 346
- Газа, город 36, 94, 237
 Газинантеп, см. Антап.
 Галата, район Константинополя 70, 115, 126, 127, 181, 187, 200, 208, 209, 221, 383
 Галац, см. Галачи
 Галачи (Галац), город 380, 381
 Галилейское озеро, см. Тивериадское озеро
 Галилея, историческая область 30, 73, 74, 90, 99, 102, 103, 366
 Галлиполи, город 208, 209, 359, 382, 404
 Галич Карпатский, город 113, 126, 127, 140, 144, 153, 155, 169, 182, 186, 252, 324, 342, 343, 362
 Галич Костромской 362
 Галичское озеро 362
 Галиция 117, 156
 Галицкая земля, Галицкое княжество 112, 113, 126, 144, 155–157, 186
 Галицко-Вольнское княжество, государство 124, 126, 140, 144, 153, 155–157, 164, 169, 178, 206, 328
 Гедебю, город 58, 59
 Геннисаретское озеро, см. Тивериадское озеро
 Генические озера 63
 Генуэзский залив 37
 Генуя, город 37
 Гераклея, см. Ираклia
 Гераклея, см. Эрегли
 Германия, государство 24, 25, 34, 54, 69, 86, 121, 152, 242, 334
 Гефсимания (Гефсиманский сад), склон у основания Елеонской горы 25, 74, 99, 101, 141, 179, 211, 225, 237, 283, 319, 356, 387, 388, 407
 Гефсиманский сад, см. Гефсимания
 Готланд (Гутланд), остров 54–57, 59
 Греция, государство 18, 24, 32, 35, 42, 58–61, 72, 96, 113, 120, 122, 130, 131, 141, 168, 208, 220, 221, 223, 286, 302, 369, 376, 382, 398, 441
 Греческое море, см. Средиземное море
 Грузия, государство 17, 46, 47, 104, 232, 283, 321, 330, 354, 359, 362, 363, 371, 372, 373, 389, 391, 393, 400, 402
 Гулек, см. Коулик
 Гутланд, см. Готланд
- Далмация (Иллирия), историческая область 20, 32, 34, 35, 154
 Дамаск (Шам), город 20, 27, 90, 91, 99, 120, 179, 223, 235–237, 257, 289, 319, 329, 355, 357, 389, 390, 391
 Дамьят (Думьят), город 384, 385, 405
 Дания, государство 55, 58, 59, 81, 82, 86, 153, 282, 362, 380, 416
 Дарданеллы (Бугазыи), пролив 19, 52, 62, 208, 209, 359, 382, 404, 405, 407
 Дартел, см. Антап
 Даугава, см. Западная Двина
 Дербент, город 392, 393

- Десна, река 54, 56, 64, 91, 326
Джанан, см. Дженин
Дженин (Джанан), город 390, 391
Джурджан, историческая область 52, 53
Дидимотика (Димотхе), город-крепость 35, 302, 303
Димоитхе, см. Дидимотика
Дичина, река 60, 61
Дмитров, город 116, 182, 252, 261
Дмитровское княжество 261
Днепр, река 42, 52, 54–57, 59–64, 69, 70, 76, 79, 80, 90–92, 145, 162, 163, 195, 206, 268, 328, 346, 376, 380
Днепровские пороги 62
Днепровский лиман 54
Днепровско-Бугский лиман 302
Днепродзержинск 54
Днепропетровск 54
Днестр, река 51, 52, 60, 61, 126, 166, 179, 206, 207, 328, 374, 375, 380, 381, 406
Днестровский лиман 60, 167
Дон (Танаис), река 51–53, 60, 63, 64, 104, 116, 164, 165, 187, 195, 303, 322, 324, 325, 330, 345, 350–352, 414, 415
Донецкий кряж 62
Донков, город 165
Дордона, река 24, 25
Друцк, город 114, 178, 179
Дубенка, река 254, 255
Дубна, город 254
Дубна, река 254, 255, 261
Дубок, город 164, 165
Думьят, см. Дамьят
Дунай, река 24, 34, 35, 46, 52, 54, 59–61, 66, 118, 119, 151, 154, 224, 302, 303, 374, 380–382, 386, 398, 404, 407
- Европа, часть света 16, 17, 19, 24, 25, 27, 30–39, 42, 46, 51–55, 57–59, 62, 64, 66, 68, 72, 81, 95, 103, 107, 120, 144, 151, 154, 165, 206, 219, 221, 228, 232, 233, 240, 241, 243, 253, 282, 302, 310, 327, 345, 358, 392, 398, 414, 437, 438
Евфрат (Евфрант), река 27, 28, 236, 237, 357, 391
Евфрант, см. Евфрат
Египет, государство 6, 15, 18, 19, 22, 24, 25, 26, 27, 30–32, 35–37, 45, 47, 77–79, 94, 96, 100, 102, 117, 120, 142, 206, 210, 219, 223–229, 231, 233, 236–238, 241–243, 270, 299, 309, 312, 313, 315, 316, 323, 325, 327, 329, 352, 353, 356, 357, 359, 369, 370, 372, 382–385, 390, 402, 404, 405, 433, 435, 436, 439, 440
Едесса, см. Эдесса
Елеонская гора, см. Масличная гора
Елец, город 257, 370, 410, 411
Елец, река 410
Ени град, город 404, 405
Енишехер, см. Нишары
Ереван (Эривань), город 354, 355
Ефес, см. Эфес
- Животово, село 380, 381
Жидичин, город 144, 145
- Залозный путь 62, 63
Западная Двина (Даугава), река 54, 55, 57, 64, 178
Западная Европа, исторический регион 30, 32, 33, 55, 57, 282
Запорожье, историческая область 54, 62, 63, 415
Зарайск, город 276, 277
Звенигорода, город 144, 255, 280, 344, 345, 347
Земля Молдоветская (Молдова), историческая область 46, 54, 60, 197, 207, 220, 224, 225, 242, 328, 374, 375, 379, 380, 382, 398, 399, 429
Земляной город, район в Москве 292, 296, 297, 420, 421
Золотая Орда, государство 38, 42, 45, 56, 61, 62, 110, 135, 142–144, 146, 154–156, 159, 162, 163, 165–167, 182, 184–186, 188–190, 195, 197, 198, 200, 206, 218, 240, 251, 256, 257, 267, 276, 285, 322, 324, 342, 365, 394, 410, 429
Золотой Рог (Суд), залив и гавань в Константинополе 51, 70, 71, 115, 126, 127, 208, 220, 382
- Иерихон, город 20, 24, 72, 100, 101, 179, 211, 356
Иерусалим, город 5, 8, 9, 13, 14–17, 19–21, 24–28, 31–40, 43, 47, 51, 59, 72–75, 77, 82, 83, 86, 87, 90–95, 97–103, 108–111, 113, 117, 118, 120, 121, 127, 129, 143, 145, 147, 167, 170, 171, 173–177, 179, 193, 195, 201, 203, 205, 207, 209–211, 215, 218, 223, 225, 227, 229, 233, 237–243, 245, 248, 267, 270, 282, 283, 285, 286, 293, 299, 307, 309–311, 313–319, 329, 335, 346, 351, 353, 355–357, 359, 366, 369–373, 375, 377, 379, 382–389, 391, 394, 395, 399, 401–408, 411, 427, 435–439
Иерусалимское королевство, государство 32, 34, 35, 40, 90, 91
Изборск, город 142, 268, 269
Измаил, город-крепость 380, 381, 407
Икония, см. Конья
Илион, см. Троя
Иллирия, см. Далмация
Ильменское озеро 38, 54, 55, 64, 108, 143, 424
Инда, река 18
Индийский океан 312
Индия, государство 18, 19, 110, 179, 257, 315
Индостан, полуостров 18
Ингёль, город 238
Иоппия (Иоппия), см. Яффа
Иордан, река 24, 25, 83, 90, 91, 97–102, 109, 121, 179, 211, 225, 319, 357, 388–391
- Иордания 32
Иосафатоводолина (Юдоль Плачевная) 100, 101, 210, 317, 388
Ираклион 223
Ираклия (Гераклея), город-порт на берегу Дарданелл 59, 124, 238, 404, 405
Испания, государство 58, 59, 63, 72, 152
Италия, государство 19, 24, 25, 33, 35, 36, 37, 58, 59, 72, 90, 117, 142, 168, 278, 283, 284, 440
Итиль, см. Волга
Йорсалаанд, см. Иерусалим
Йошкар-ола, см. Царёво-Кокшайск
Кавказ, исторический регион 16, 38, 54, 60, 62, 154, 167, 232, 354, 355, 357, 369, 370, 391–394, 436
Казанское ханство, государство 184, 218, 219, 252, 279, 281, 285, 300, 303
Казань, город 55, 164, 218, 261, 284, 285, 335–337, 344, 346, 353, 355, 356, 359, 361, 394, 414
Каир, город 9, 15, 31, 225, 226–228, 233, 237, 243, 244, 312, 313, 315, 356, 357, 383–385
Калиполи, см. Галлиполи
Калмиус, река 62, 63
Каменец-Подольский, город 206, 328, 329, 333, 359
Каменец, река 269
Каменка, река 117, 258, 259, 269, 425
Каменный остров 216, 249
Кана Галилейская, город 99, 102, 195, 319
Кана Финикийская 99
Канев (Канов), город-крепость 57, 62, 92, Канов, см. Канев
Капернаум, город 73, 102, 103, 224, 355, 391, Капитолий, площадь в Константинополе 74, 75
Каппадокия, историческая область 14, 28, 34, 36, 98, 124
Кара, город 236, 237,
Кара-Кермен 302
Каракорум 152
Кара-Коюндлу, государство 232, 234, 235
Караманский эмират, государство 232–235, 238
Карасары, город 238
Карасу, река 236, 392
Карахиссар 238
Карачевское княжество 153
Каргополь 426
Каряя 42, 288, 290
Кармель, гора 102
Кармил, гора 100
Карнак, селение 206
Карпаты 46, 59, 60, 126, 224, 374
Карс, город 355, 393
Карфаген 37, 58, 102
Каспийское море 18, 52, 53, 55, 61, 63, 110, 233, 253, 353, 354, 392, 394
Кастамон, город 234, 358, 359
Кафа (Феодосия, Судак), город 165, 166, 167, 186, 187, 200, 300, 301, 303, 325, 352

- Кедронская долина 100, 210
Кедронский поток, река 25, 97, 100, 210, 211
Кесария Каппадокийская 70, 226, 314
Кесария Палестинская, город 14, 19, 31, 72, 101, 102, 103, 355
Кесария Филлипова, город 102, 103
Керченский полуостров 62
Керченский (Таврический, Боспор Киммерийский) пролив 52, 60, 62, 63, 324
Керчь, город 324, 325, 352
Кёльн, город 86, 87
Киев, город 38, 39, 42, 43, 45, 51–55, 57, 59, 61–66, 69, 70, 71, 76, 77, 79–87, 90, 92, 94, 104, 108–114, 116–119, 120, 124, 125, 133, 134, 136–139, 141–146, 152, 153, 155, 157, 162–165, 167–169, 171, 179, 183, 185, 187–191, 195, 197, 205–207, 213, 217, 223, 225, 229, 237, 249, 252, 260, 268, 282, 359, 362, 368, 375, 376, 378, 380, 381, 386, 398, 410, 411, 414, 416, 429, 430, 431, 433, 440
Киевская Русь, государство 5, 13, 15, 38, 49, 51, 52, 54–56, 59, 61–63, 66, –69, 72, 76, 77, 80, 86, 89, 91, 92, 95, 103, 121, 124, 129, 138, 140, 163, 164, 206, 324, 328, 374, 436, 437, 439, 440
Кий, остров 426, 427
Киликийская низменность 19
Киликия, историческая область 19, 28, 72, 238
Килия, город 166, 167, 381, 382
Кипр, остров 24, 32, 38, 78, 96, 97, 179, 210, 211, 223, 224, 225, 286, 316, 394, 407
Китай 154, 165, 179, 257, 414
Китай-город, район Москвы 287, 292, 293, 296, 297, 325, 422
Китайского сорока, историческая местность в Москве 296,
Кифа, город 102, 103
Клермон, город 32, 33, 35
Клин, город 422, 423
Клинско-Дмитровская гряда 254, 261, 344, 422
Козельск, город 152, 153
Колнокоу, город 235
Коломенка, река 164
Коломна, город 64, 164, 165, 181, 182, 186, 187, 200, 252, 254, 255, 257, 261, 347, 371, 425
Комляг, селение 236
Конийский султанат 34, 166, 232, 238
Конопа, населенный пункт 60, 61
Конотоп, город 374, 375
Конотоп, река 374
Константинополь (Византий, Царьград, Стамбул), город 5, 6, 14–16, 19–22, 24, 26, 27, 29, 32, 35, 36, 37, 42, 43, 45, 47, 51–53, 55, 58–76, 78–87, 93, 95, 97, 98, 103, 105, 109, 111–127, 129, 131, 134, 140, 141, 143, 145, 151, 154–157, 159, 161, 162, 165, 167–171, 173–175, 178, 179, 181, 183–185, 187–191, 193–201, 203, 205–209, 211, 213, 215–221, 223, 225, 228, 229, 232, 233, 237, 238, 240–245, 247, 254, 256, 257, 258, 265, 270, 276, 282, 283, 286, 288, 290, 292, 299–308, 311, 313, 314, 316, 319, 321–325, 327, 329–331, 344, 345, 349–352, 355, 358, 359, 369, 370, 372, 374, 378, 380, 382–391, 397–399, 401–409, 411, 413–416, 433, 435, 437–440
Констанция (Констанца), город 60, 61
Конья (Икония), город 101, 238, 318
Корсунь Крымский, см. Херсон
Корсунь на Роси, город 92, 93, 358, 378
Косово поле 194, 195, 291
Кострома, город 55, 92, 161, 182, 186, 189, 216, 257, 259, 298, 336, 342, 343, 353
Кострома, река 259, 342
Коулик (Гулек, Тарсус), город 19, 72, 238, 286
Крапия, древняя переправа на Днепре 59
Красное море 19, 79, 94, 312, 313
Красное село 220, 256, 276
Краснопереконск 302
Кремль Московский, крепость 44, 66, 140, 146, 156, 182, 183, 187, 190, 197–200, 202, 214, 218, 241, 242, 250, 252, 253, 256, 257, 280, 282, 284, 285, 292, 293, 295–297, 302, 328, 334, 336, 341, 345, 350, 363, 370–373, 418, 419, 421, 423
Крит, остров 78, 210, 223, 225
Крым, см. Таврический полуостров
Купель Силоамская, источники и водоём 210, 211, 356
Курск, город 83, 152, 153, 280, 350, 420
Кызыл-Ирмак, река 52, 234, 235
Кютахья, город 238
Лаваново, селение 390, 391
Ладожское (Ладога) озеро 51, 52, 54, 55, 64, 134, 214, 215, 264, 265, 275, 276, 364, 365
Лаодикея, см. Адекия
Латакия, см. Адекия
Латинская империя, государство 15, 32, 35, 36, 37, 68, 244
Легион (Мегидадо), город 224, 225
Лемнос, остров 208, 209
Лесбос (Милитин), остров 382, 383, 404, 405, 406
Лидда, город 102, 103, 211, 224, 225, 237, 290
Литва (Великое княжество Литовское), государство 42–46, 54, 56, 62, 64, 86, 90, 110, 120, 126, 140, 143, 145, 146, 151–153, 155–157, 163–167, 171, 176–179, 181–183, 186–188, 191, 206, 213, 216, 217, 240, 242, 251, 267, 273, 278–280, 282, 286, 291, 300, 302, 308, 311, 313, 319, 325, 326, 328, 346, 350, 374, 406, 418, 429
Ловатец, озеро 55
Ловать, река 55, 64, 177,
Лохвица, река 406
Лохвицы, город 406, 407
Лубны, город 374, 375, 407
Луксор, город 206, 207
Любеч, город 52, 56, 57, 59, 78, 79, 80, 90, 94, 97
Магриб, исторический регион 30, 31
Маковец, гора 159, 160, 161
Малатия, город 391
Малая Азия, полуостров, исторический регион 6, 16, 18, 19, 28, 30, 34, 44, 52, 58, 62, 63, 72, 73, 96, 104, 117, 118, 124, 142, 208, 231, 232, 233, 234, 235, 236, 238, 257, 286, 290, 314, 355, 358, 366, 370
Манганы, район Константинополя 72, 73, 208
Марсель, город 37
Масличная (Елеонская) гора 16, 17, 24, 25, 29, 70, 98, 99, 100, 101, 179, 210, 211, 225, 237, 318, 356, 388, 407, 427
Матария, (аль-Матария), селение, позже район в Каире 226, 227, 237, 356, 384
Мегидадо, см. Легион
Мерзуван, город 234, 235
Мёртвое море 13, 98, 99, 100, 101, 179, 210, 211, 319, 387
Месса, центральная улица в Константинополе
Мессина, город 35, 90, 91
Мессинский пролив 35
Месемврия, город 60, 61, 71
Месопотамия 18, 19, 22, 36, 114, 236
Миайтин, см. Лесбос
Минск, город 146, 176, 177, 178, 203
Минская возвышенность 64
Миры Ликийские, город 104, 105, 142
Миус, река 62, 63
Могилаев, город 54, 145
Можайск, город 182, 248, 249, 250, 251, 281, 298, 347
Молдава (Молдова), река 224, 225
Молдова, см. Молдовецкая земля
Молдовецкая земля (Молдова), историческая область 46, 54, 60, 129, 197, 207, 220, 224, 225, 242, 328, 374, 375, 379, 380, 381, 382, 398, 399, 429
Молога, река 55, 64
Мория, см. Храмовая гора
Москва, город 39, 44, 45, 66, 68, 89, 94, 108, 110, 114, 116, 120, 122, 129, 140, 143, 146, 153–156, 159, 160–167, 170, 171, 175, 177, 179, 181–191, 193, 195, 197–202, 206, 213, 214, 216–220, 229, 230, 240–245, 247–257, 259, 261, 266, –268, 270, 273–276, 278–287, 291–304, 307–309, 311, 319, 321, 322–331, 333–337, 341–347, 349–351, 352, 353, 356, 359, 361, 363, 365–391, 393–395, 397–404, 407, 408, 414–427, 429, 430, 436, 439–441

- Москва, река 44, 64, 164, 165, 184, 248–251, 254, 276, 280, 292, 293, 295, 296, 344
- Московское царство, государство 6, 9, 13, 42, 46, 56–58, 62, 78, 80, 90, 108, 135, 138, 142, 143, 160, 163–165, 177, 182, 184, 198, 199, 217–219, 228, 231, 233, 237, 238, 240, 242–244, 249, 253, 261, 265, 268–271, 273, 275, 279, 280, 287, 291, 293, 297, 300, 306, 310, 311, 316, 318, 322, 325–328, 330, 331, 333, 334, 343, 347, 349, 351, 352, 355, 359, 361, 363, 365, 367, 368–375, 379, 380, 386, 388–391, 393, 394, 400, 401, 403, 404, 410, 413–421, 431, 435, 440
- Мраморное море 14, 19, 35, 36, 44, 52, 62, 63, 72, 194, 209, 398, 404, 422
- Мста, река 55, 64, 422
- Мурдоулу, город 235
- Мурзин, город 393
- Муром, город 64, 80, 107, 108, 153, 182
- Муртаса, река 393
- Мцхета, город 354, 355, 393
- Назарет, город 30, 31, 98, 99, 101, 102, 179, 195, 224, 355, 406
- Наин, город 102, 224, 225
- Нара, река 253, 254, 255
- Нарва, город 114, 282, 283
- Нарва, река 54, 282
- Наро-Фоминск, город 254
- Нева, река 54, 55, 64, 142
- Неман, река 54, 64
- Нижний Новгород, город 39, 55, 64, 140, 154, 182, 184, 185, 188–190, 197, 200, 240, 258, 259, 294, 298, 302, 336, 342, 376, 380, 394
- Никея, город 13, 23, 34–37, 142, 155, 242, 288, 290, 422
- Нил, река 15, 78, 206, 226, 227, 384, 385, 404, 405
- Нишары (Енишехир), селение 234, 235
- Новгород Великий, город 20, 38, 39, 45, 51, 52, 54, 55, 57, 59, 63, 64, 76, 77, 83, 85, 86, 95, 108, 109–113, 116, 118, 120–126, 134, 135, 137–139, 141–143, 145, 146, 157, 164, 166–170, 173, 177, 179, 183, 188, 189, 198, 200, 201, 203, 214, 215, 217, 230, 240, 249, 250, 252, 257, 262–265, 268, 275, 278, 279, 283, 284, 298, 299, 300, 305, 309, 312, 324, 347, 362–364, 367, 376, 418, 421–425
- Новгород Святополчий, город 78, 92, 97, 152, 182, 240, 430
- Новомещанская слобода в Москве 420, 421
- Одер, река 24, 54, 55
- Ока, река 44, 55, 64, 107, 140, 152, 165, 184, 185, 186, 231, 235, 248, 253, 254, 276, 322, 346, 352
- Онега, город 426
- Онега, река 426, 427
- Орша, город 328, 329
- Оршица, река 328
- Османджык, город 234, 235
- Османская империя (Оттоманская Пор-та), государство 6, 15–19, 27, 30, 34–36, 42, 44, 46, 52, 58, 61, 62, 68, 90, 94, 96, 99, 100, 102, 104, 120, 129, 166, 194, 197, 208, 210, 218–221, 223, 224, 228, 232–236, 238, 240–245, 270, 299–303, 307, 313, 316, 319, 321, 322–325, 328–330, 333, 344, 345, 349–351, 355, 356, 358, 359, 369, 374, 375, 386, 390, 398–400, 404–407, 409, 411, 413, 414–416, 429, 439
- Отскалана, провинция или город Визан-тийской империи 118, 119
- Оттоманская Порта, см. Османская империя
- Очаков, город-крепость 302, 303
- Палестина, историческая область 6, 13, 17–20, 25–27, 29–34, 36, 39–41, 45, 48, 59, 72, 87, 90, 91, 93–95, 97–100, 102, 105, 107–109, 117, 119–121, 131, 142, 151, 155, 156, 159, 166, 167, 171, 174, 177, 205, 207, 209–211, 224–226, 231, 233, 238, 239, 241, 243, 245, 270, 286, 299, 314, 317, 327, 346, 352, 353, 357, 366, 375, 379, 390, 401, 403, 404, 406–408, 433, 435–437, 439
- Патара, город 104, 105, 142
- Патмос, остров 96, 97, 209, 366, 383
- Пера, район Константинополя 115, 126, 127
- Перекоп, город-крепость 302, 303
- Перекопские озера 63
- Перемышль, город 76, 124, 125, 182
- Переславль-Залесский, город 116, 138, 260, 261, 270, 274, 275, 367
- Переяславль Рязанский (Рязань), го-рода 64, 146, 152, 153, 164, 165, 182, 185, 186, 195, 240, 242, 254, 257, 276, 300, 322, 346, 352, 376
- Переяславль Южный, см. Бреславль
- Персия, государство 17–19, 27, 30, 46, 90, 94, 96, 102, 179, 240, 257, 349, 350, 353, 354, 357, 361–363, 389, 392–394, 416
- Печора, река 123
- Печоры, город 268, 269
- Пиза, город 37
- Плѣс, город 353
- Поволжье, исторический регион 55, 57, 62, 64, 218, 257, 275, 280, 303, 351
- Подвинье, исторический регион 55
- Подольская земля 206, 207, 217, 328
- Покрей (Эль-Мансур), город 404, 405
- Пола, река 55, 64
- Поли (Болу), город 234, 235
- Полисть, река 55, 64
- Полоцк, город 40, 54, 55, 85, 86, 90, 112, 114, 115, 117, 119, 120, 137, 145, 176, 178, 203, 230, 328, 343, 436
- Польша (Речь Посполитая), государство 42, 45–47, 54, 56, 57, 58, 61, 62, 76, 113, 124, 140, 145, 151, 152, 154, 155, 164, 166, 167, 176, 178, 206, 216, 217, 242, 268, 274, 278–280, 291, 300, 302, 306, 322, 328, 330, 333, 334, 341, 342, 345, 347, 349–352, 358, 359, 369, 370, 374, 376, 378, 380, 402, 406, 410, 413, 414, 416, 417, 420, 421, 429, 431
- Почайна, река 70, 71
- Почаев, город 430, 431
- Православный Восток, исторический реги-он 5, 6, 7, 20, 32, 40, 45, 47, 59, 60, 66, 83, 97, 107, 125, 165, 167, 170, 197, 199, 205, 207, 216, 218, 219, 231, 241, 242, 243, 270, 287, 292, 299, 301, 305, 309–311, 319–321, 324, 326, 327, 329, 331, 335, 345, 349, 352, 355, 359, 362, 369–371, 373, 375, 377–379, 381, 394, 395, 396, 399, 403, 406, 408, 413, 415, 416
- Пречистенские ворота в Москве 256, 296, 297, 378
- Пречистенского сорока, местность в Моск-ве 296, 297
- Приднепровье, историческая область 55, 57
- Приильменье, историческая область 54, 55, 64
- Приладожье, историческая область 64, 276
- Провадия, см. Варна
- Прут, река 224, 374, 375, 381
- Псков, город 111, 114, 138, 139, 142, 177, 189, 213, 214, 215, 240, 242, 243, 257, 263, 268, 269, 277–279, 298, 311, 376, 440
- Пскова, река 138
- Псковское озеро 138, 214
- Путивль, город 152, 359, 362, 375, 376, 381, 398, 399, 407
- Путь из варяг в греки 54, 63, 435, 437
- Пять концов Новгорода 263
- Раифа, город 224, 225, 229, 314, 315
- Рамле, селение 36, 120, 210, 211, 225, 237, 385
- Речь Посполитая, см. Польша
- Решит (Розетта), город 384, 405, 406
- Рижский залив 54, 55, 57
- Рим, город 13, 16–19, 22–24, 28, 30, 32–37, 41, 53, 58, 68, 72–74, 77, 91, 95, 96, 102, 120, 133, 151, 152, 166, 168, 199, 206, 216, 217, 219, 223, 236, 238, 241, 242, 264, 278, 282, 286, 288, 289, 366, 374, 382, 390, 405
- Римская империя, государство 13, 14, 16–19, 21, 23, 24, 26–28, 30, 34–37, 44, 46, 58–60, 68, 72, 74, 83, 94, 96, 100, 102, 104, 120, 124, 151, 166, 178, 194, 206, 208, 223, 232, 236, 238, 245, 302, 333, 382, 390, 418
- Родос, остров 96, 97, 179, 210, 211, 223, 225, 327, 383, 405
- Розетта, см. Решит

- Романов торг, город 224, 225
 Ромны, город 406, 407
 Ромны, река 406
 Рона, река 24, 25
 Россия, государство 39, 41–44, 46, 52–58, 60–64, 66, 68, 69, 80, 85, 90, 91, 94, 98, 108, 109, 110, 113, 114, 116, 117, 123, 125, 126, 130, 131, 135, 138–140, 142–146, 152, 153, 164–168, 176–178, 184, 186, 193, 196, 198–200, 202, 215, 218, 230, 242, 243, 245, 248, 250–254, 260, 261, 268, 269, 273, 275, 276, 278, 280, 282, 287, 292, 294–297, 299, 302–304, 306, 309, 310, 318, 321, 322, 324, 326–328, 333, 334, 341–347, 350–355, 361, 364, 366, 367, 370, 374, 375, 378, 379, 391, 392, 394, 395, 397, 398, 400–402, 410, 411, 413–415, 421, 422, 423, 426, 431, 435, 436, 437, 438, 439, 440
 Ростов Великий (Ярославский), город 43, 76, 80, 86, 116–118, 134, 135, 137–140, 153, 155, 159, 160, 165, 182, 184, 191, 240, 249, 257, 270, 273, 277, 298, 305, 328, 337, 365, 420
 Рось, река 90, 92, 93, 112, 380
 Русса, город 108, 109, 139, 425
 Русь, историческое и географическое понятие 5, 6, 9, 13, 15, 16, 28, 32, 38, 39, 40, 42–49, 51, 53, 54, 55–57, 59, 61–69, 71, 72, 74, 76–87, 89, 91, 92, 93–95, 97–100, 102–105, 107–113, 116–122, 124, 126, 127, 129, 131, 133–147, 149, 151–157, 159, 161–166, 169–171, 173, 177, 181–191, 194, 197–202, 206, 211, 213–215, 217–219, 223, 225, 229–231, 233, 237–239, 241–245, 247, 248, 250–252, 256, 257, 261, 263, 267, 270, 274, 276, 279, 281–284, 287, 289, 292, 298, 299, 301, 303, 305, 309, 310, 314, 318, 319, 322, 324–330, 335, 338, 342, 343, 346, 350, 352, 363, 367, 374, 377, 392, 393, 401, 407, 408, 409, 418, 426, 429, 430, 433, 435–440
 Русское море, см. Черное море
 Рязань, см. Переяславль Рязанский
 Рязань Старая, город 152, 153
 Сакыз, см. Хио
 Салоники, см. Солунь
 Самара, город 55, 280
 Самара (Снепород), река 55, 62, 63
 Самария, (Севастия Иродова), город 16, 100, 101, 102, 103, 355, 357, 366, 391
 Самос, город 96
 Самос, остров 96, 97, 383
 Сарай, город 140, 152, 154, 156, 171, 184, 185, 197, 218, 256
 Сарай-Багу, см. Сарай
 Сарай-Берке, см. Сарай
 Саратов, город 55, 120, 280, 343
 Сарепта Сидонская, город 406, 407
 Сахара, пустыня 25
 Свирь, река 54, 264, 265, 364
 Святая Гора, см. Афон
 Святая Земля, исторические области, связанные с евангельской историей 5, 6, 7, 13, 14, 15, 17, 19, 20, 24–29, 31–35, 37, 39, 40, 47, 48, 59, 66, 74, 77, 82, 83, 85, 86, 87, 89, 91–95, 97, 99, 101–103, 105, 107–113, 119, 121, 122, 124, 125, 127, 140, 157, 167, 170, 174, 175, 177, 179, 193, 195, 203, 209–211, 215, 219, 223–225, 229, 230, 233, 235, 239, 240, 242, 244, 245, 267, 269, 288, 290, 299, 310, 311, 313, 318, 319, 323, 345, 346, 355–357, 369, 372, 379–381, 384–387, 389–391, 394, 395, 399, 401, 403–408, 427, 433, 436, 438, 439, 440
 Святой Григорий (Хортица), остров на Днестре 60, 61
 Святой Эферий, остров на Днестре 60, 61
 Севастия Армянская (Сивас), город 234, 235, 236, 355
 Севастия Иродова, см. Самария
 Северная Европа, исторический регион 54, 55, 58, 59, 64, 437
 Северная Франция, исторический регион 37
 Селина, река 60, 61
 Сербия, государство 34, 117, 194, 199, 220, 221, 244, 287, 288, 291, 302, 303, 374, 388
 Сереть (Сирет), река 224, 225
 Серпухов, город 64, 188, 200, 253, 254, 324, 336, 350
 Сивас, см. Севастия Армянская
 Сигтуна, город 57
 Сидон, город 102, 103, 224, 406
 Силистрия, город 404, 405
 Синай, см. Синайский полуостров
 Синайский полуостров (Синай) 19, 24, 47, 224, 225, 227–229, 299, 312, 313, 315, 321, 323, 357, 402
 Синайская гора 21, 28, 227–229, 242, 310, 311, 313, 315, 321, 351
 Синоп, город 166, 167, 195, 344, 345
 Синопский залив 166
 Сион (Сионская), гора 46, 100, 101, 210, 211, 225, 317, 318, 384, 407
 Сионская гора, см. Сион
 Сирет, см. Сереть
 Сирия, государство 18, 26–28, 30–32, 36, 40, 62, 63, 90, 104, 120, 179, 210, 233, 236, 245, 257, 316, 318, 319, 369, 390
 Сицилия, остров, историческая область 35, 63, 83, 90, 96
 Скудельничное, село 179, 211, 317
 Скутари, город 22, 208, 209
 Слуцк, город 178, 179, 203, 329
 Смоленск, город 44, 52, 54, 56, 57, 59, 63, 64, 80, 86, 108, 120, 143, 170, 175–179, 182, 193, 217, 229, 242, 248, 280, 282, 283, 298, 307, 310, 311, 324, 325, 328, 329, 347, 351, 376, 410
 Смядин, крепость 57
 Смядин, река 57
 Сновск 78
 Сновь, река 91
 Солдайя, см. Сурож
 Солов, город 370, 371
 Солова, река 370
 Солхат, город 186, 187, 429
 Солунь (Фессалоники, Салоники), город 82, 120–122, 194, 195, 209, 242, 244, 283, 398, 405
 Сороки, город 262, 380, 381
 Средиземное (Белое, Греческое) море 13, 19, 24, 26, 35–37, 44, 52, 58, 94, 96, 97, 100, 102–104, 126, 209, 223, 226, 236, 238, 383, 404, 406
 Средиземноморье (Средиземье), исторические области и регионы, расположенные внутри и вокруг Средиземного моря 15, 16, 27, 28, 31, 32, 35, 38, 52, 53, 58, 72, 94, 208, 324
 Сретенка, улица в Москве 257, 294, 420, 421
 Сретенского сорока, местность в Москве 294, 295
 Стамбул, см. Константинополь
 Старая Ладога, город 55
 Старая Петра, квартал в Константинополе 220, 221
 Стародуб, город 78, 90, 91, 182, 370
 Старый Египет, исторический район в Каире 384, 385
 Суд (Сьуд), см. Золотой Рог
 Судак, см. Кафа
 Сугров, город 104, 105
 Суздаль, город 44, 109, 116–118, 135, 138–141, 153–155, 157, 184, 189, 190, 197, 249, 252, 257, 258, 259, 273, 298, 305, 365
 Сула, река 91, 92, 374, 407
 Сулица, река 407
 Сурож (Солдайя), см. Судак
 Сясь, река 64
 Тавр, горы 19, 27, 232, 238
 Таврический полуостров (Крым) 59, 61–64, 77, 107, 166, 186, 187, 242, 300, 302, 324, 330, 336, 352, 355, 359, 374, 411, 414, 416
 Таврический пролив, см. Керченский пролив
 Тана (Азов), город 165, 167, 187, 300, 301, 303, 322, 325, 345, 350, 352
 Танаис, см. Дон
 Тарки, город 392, 393, 394
 Тарковское шамхальство, государство 392, 393, 394
 Тарс, город 19, 72, 286
 Тарсус, см. Коулик
 Тарсуф, город 102, 103
 Тбилиси, см. Тифлис
 Тверское княжество, государство 109, 110, 182, 188, 240, 257, 267, 324, 365, 422
 Тверца, река 108, 109, 110, 134, 135, 176

- Тверь, город 55, 66, 108–110, 139, 143, 153, 155, 163, 166, 175–177, 179, 189, 200, 201, 215, 267, 284, 298, 330, 334, 336, 337, 347, 365, 422, 423, 425, 426
- Терабулус-эш-Шам, см. Триполи
- Терговище (Тырговишти), город 376, 377, 378, 381
- Терек, город 394
- Терек, река 354, 394
- Тивериадское озеро (Галилейское, Геннисаретское) 24, 40, 90, 91, 99, 101, 102, 110, 120, 168, 224, 225, 237, 319, 391
- Тир, город 100, 102, 103, 120, 224, 406
- Ти́ра, см. Белгород на Днестре
- Тифлис (Тбилиси), город 354, 355, 393
- Тихвин, город 64, 124, 265, 275, 277, 337, 367
- Тихвинка, река 64, 265, 275, 276
- Тмутаракань, город 59, 60, 61, 84, 97, 165, 324
- Токат, город 234, 235
- Торжок, город 108, 109, 118, 134, 139, 157, 422, 423
- Торопа, река 143
- Торопец, город 119, 143
- Тоус, город 234, 235
- Трапезунд, город 78, 166, 344, 345
- Триполи, город 29, 40, 104, 105, 223, 407
- Триполье, крепость 57
- Троя (Илион), город 208, 209
- Тула, город 90, 257, 300, 322, 323, 370, 371
- Тулица, река 322
- Турхал, город 234, 235
- Турция, государство 15, 19, 28, 32, 35, 44, 45, 52, 62, 68, 73, 96, 104, 124, 166, 179, 208, 219, 232, 233–236, 238, 291, 300, 302, 303, 324, 330, 344, 351, 355–359, 389–393, 411, 415, 416, 437
- Углич, город 182, 242, 252, 253, 324
- Удол Асафатов, долина 210, 211
- Украина, исторический регион, государство 6, 34, 42, 52, 54, 56, 57, 60–62, 64, 66, 90, 91, 92, 126, 140, 166, 186, 206, 224, 302, 307, 324, 328, 343, 351, 352, 358, 369, 372, 374–376, 378–380, 386, 389, 399, 406, 407, 410, 411, 421, 429, 430, 431
- Урфа, см. Эдесса
- Фавор, гора 74, 98, 99, 101, 103, 109, 224, 225, 237, 355, 391
- Феодосия, см. Кафа
- Фессалоники, см. Солунь
- Фиваида, историческая область в Египте 24, 25
- Филомелион, см. Акшехир
- Финский залив 54, 55, 64, 282
- Форум святого Константина Великого, площадь в Константинополе 74, 75
- Фракия, историческая область 35, 71, 127, 194, 286, 290, 302, 404
- Франция, государство 24, 32, 34, 36, 37, 38, 61, 63, 228, 333, 334, 378, 390
- Хазария, область обитания хазар 59, 62, 63
- Хавроньино, деревня 265
- Халерб, см. Алеппо
- Халкдики, полуостров
- Халкидон, город 170, 194, 195, 200
- Халкопратии, район в Константинополе 72, 73
- Халмидж, город 53
- Хама, город 236, 237
- Хеврон, город 16, 17, 99, 179, 237
- Херсон (Херсонес Таврический, Корсунь Крымский), город 54, 59, 64, 77, 118, 123, 133, 141, 276, 283, 285, 352, 358, 378
- Херсонес Таврический, см. Херсон
- Хио (Сакыз), см. Хиос
- Хиос, остров 60, 96, 97, 383, 404, 405
- Хомс, город 236, 237
- Хоразин, город 224, 225
- Хоривская гора 20, 227, 229, 357
- Хорол, река 91
- Храмовая гора (Мория) в Иерусалиме 98, 99, 318
- Царёво-Кокшайск (Йошкар-Ола), город 364, 365, 370
- Царьград, см. Константинополь
- Чагода, река 64
- Черкасский городок (станция) 324, 325, 345
- Чернигов, город 56, 57, 59, 76, 78, 86, 94, 112, 116, 135, 136, 137, 142, 143, 153, 175, 182, 240, 327, 430, 431
- Черниговское княжество, государство 48, 56, 78, 79, 90, 107, 112, 152, 322, 326, 346
- Чёрная Болгария, государство 62, 63
- Чёрное море (Понт Евксинский) 13, 19, 34–36, 44, 46, 51–54, 58, 60–64, 116, 124, 126, 157, 162, 166, 167, 187, 195, 203, 206, 207, 233, 241, 247, 290, 302, 303, 313, 322, 325, 344, 352, 354, 357–359, 380, 382, 398, 404, 405, 407
- Чигирин, город 370, 376–379, 407
- Чуднов Вольнский, город 410, 411
- Чухлома, город 134, 186, 187, 189, 362
- Чухломское озеро 186, 362
- Шам, см. Дамаск
- Шаргорода, город 374, 375
- Шарукань, город 104, 105
- Швеция, государство 38, 54, 55, 57, 58, 59, 81, 114, 153, 242, 282, 341, 350, 374, 413, 416
- Шексна, река 249, 252, 426, 427,
- Шемаха, город 392, 393,
- Эгейское море 19, 35, 42, 44, 52, 58, 62, 73, 79, 83, 96, 120, 208, 209, 382, 398, 404
- Эгина, город 194, 391, 393
- Эдесса (Едесса, Урфа), город 22, 23, 32, 34–37, 40, 93, 242, 357
- Эдирне, см. Адрианополь
- Эздырган, город 392, 393
- Эльбистан, см. Абдустан
- Эль-Мансур, см. Покрей
- Эмеса, см. Хомс
- Эммаус, селение 102, 103, 319, 405
- Эпир, историческая область 35, 168
- Эпирские горы 34, 35
- Эпифания, см. Хама
- Эрегли, (Гераклея, Ираклия) город 59, 124, 238, 404, 405
- Эривань, см. Ереван
- Эрзерум (Эрзурум), город 355, 393
- Эфес (Ефес), город 71–73, 96, 118, 119, 143, 242, 366, 367
- Эфиопия, государство 18, 19, 32, 316
- Югра, историческая область 123
- Юдоль Плачевная, см. Иосафатова долина
- Южная Италия, исторический регион 35, 58, 117
- Южный Буг, см. Буг
- Южное Средиземноморье, исторический регион 31
- Юрьев в Поднепровье (Белая Церковь), город 90–93, 153, 380
- Юрьев Польский, город 116, 202, 273, 348, 367, 426
- Ямполь, город 406, 407
- Ярославль, город 55, 138, 139, 153, 240, 257, 270, 277, 298, 420, 426, 427
- Яссы, город 328, 329, 359, 370, 372, 374–376, 380, 381, 398, 399, 404, 406, 407
- Яуза, река 182, 247, 248, 295
- Яффа (Иопия), город 97, 102, 103, 120, 179, 210, 211, 385, 405, 407
- Яхрома, река 116, 261

Научное издание

С.Ю. Житинев

ИСТОРИЯ РУССКОГО
ПРАВОСЛАВНОГО
ПАЛОМНИЧЕСТВА
В X–XVII ВЕКАХ

Редактор Т.А. Агапкина
Оригинал-макет А.С. Старчеус

Издательство «Индрик»

Исключительное право оптовой реализации
книг издательства «Индрик»
принадлежит книжной галерее «Нина»
www.kniginina.ru
тел./факс: (495) 959-21-03

INDRIK Publishers has the exceptional right to sell this book outside Russia
and CIS countries. This book as well as other INDRIK publications may be ordered by

e-mail: nina_dom@mtu-net.ru
or by tel./fax: +7 495 959-21-03

Налоговая льгота — общероссийский классификатор продукции (ОКП) — 95 3800 5

ЛР №-070644, выдан 19 декабря 1997-г.

Формат 60×90 1/8. Гарнитура «Арно». Печать офсетная.
60 п.л. Тираж 3000 экз. Заказ №

Отпечатано в полном соответствии
с качеством предоставленных диапозитивов
в ППП «Типография „Наука“».
121099, Москва, Г-99, Шубинский пер., д. 6

БИОГРАФИЧЕСКАЯ СПРАВКА



Ж

Житенёв Сергей Юрьевич родился 11 августа 1953 г. в Москве. В 1976 г. он закончил исторический факультет МГПИ им. В.И. Ленина (ныне МПГУ), по образованию учитель истории, работал в школе, институте, на комсомольской и партийной работе в Москве. Участвовал в подготовке и проведении в Москве XXII Олимпийских игр в 1980 г., а также — XII Всемирного фестиваля молодёжи и студентов в 1985 г. Принимал участие в создании Советского фонда культуры, где занимался разработкой и реализацией его программ, в том числе: «Великий шёлковый путь» и «Уникальные историко-культурные и природные территории». Он организовывал первые общественные экспедиции по защите монастырских комплексов на Соловецких и Валаамских островах, участвовал в создании и работе Союза краеведов России, Союза фотохудожников и других общественных организациях, созданных по инициативе Фонда.

С 1990 г. Житенёв С.Ю. работал в аппарате Верховного Совета РСФСР, является автором нескольких подзаконных и законодательных актов, в том числе Закона РФ «О языках народов Российской Федерации». Работая советником Председателя Правительства России, а затем — заведующим Отделом культуры и образования Правительства Российской Федерации, содействовал возвращению монастырей и храмов Русской Православной Церкви; разработал нормативные акты по образованию системы особо ценных объектов культурного наследия. При его непосредственном участии были созданы Российский государственный социальный университет, Государственный научно-исследовательский институт культурного наследия им. Д.С. Лихачёва, Государственная академия славянской культуры. Впоследствии Житенёв С.Ю. работал заместителем председателя Комитета по туризму Правительства РФ, вице-президентом по туризму Национального фонда спорта, заместителем председателя совета КБ «Интурбанка».

В 1999 г. Житенёв С.Ю. по благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия II и под руководством митрополита Смоленского и Калининградского Кирилла, Председателя Отдела внешних церковных связей, создал и возглавил Паломнический центр Московского Патриархата. С тех пор он посвятил свою жизнь возрождению и развитию русского православного паломничества. Паломнический центр организует работу церковной гостиницы «Университетская» и Православного просветительского комплекса, созданного на базе бывшего кинотеатра «Литва». В нём собираются: православная общественность Москвы, ветераны Великой Отечественной войны, молодёжные объединения, проводятся художественные выставки и музыкальные конкурсы. Гостиница «Университетская» трудами всего коллектива Паломнического центра получила известность в стране и за рубежом. Она стала первой мирской гостиницей паломнического класса в России, которая принимает не только православных богомольцев, но и туристов, и паломников других вероисповеданий. Здесь проводят свои конференции и собрания: Отдел внешних церковных связей Московского Патриархата, Научный совет Российской Академии наук «Роль религии в истории», Межрелигиозный совет России, Союз православных граждан, Императорское Православное Палестинское Общество, Российское Дворянское Собрание, а также — многие церковные и общественные организации.

Житенёв С.Ю. автор многочисленных публикаций по истории и современному состоянию православного паломничества. Он стал инициатором возобновления в 2001 г. старейшего отечественного церковного издания, журнала «Православный паломник», который выходит по благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия II. Он был одним из инициаторов и организаторов церковно-общественной выставки-форума «Православная Русь», а также — первого всероссийского конкурса художественных работ «От древней Руси к новой России».

Житенёв С.Ю. является почётным президентом Международной академии туризма, членом совета Императорского Православного Палестинского общества и участвует в работе ряда других неправительственных организаций. Он награждён государственными, церковными и общественными наградами.