

В.А. Андросова

БИБЛИЯ
ДЛЯ ВСЕХ
КУРС **30** УРОКОВ



ТОМ I

ВЕТХИЙ ЗАВЕТ

В.А. Андросова

**БИБЛИЯ ДЛЯ ВСЕХ:
КУРС 30 УРОКОВ**

Том I. ВЕТХИЙ ЗАВЕТ



УДК 27-277
ББК 86.37
А66

Рекомендовано к публикации
Издательским Советом
Русской Православной Церкви
№ ИС Р16-601-0027

Рецензенты:
кафедра библеистики Богословского факультета
Православного Свято-Тихоновского гуманитарного
университета

Андросова В.А.
А66 Библия для всех: курс 30 уроков / В.А. Андросова. — М. : ДАРЪ, 2017. — 12+.
ISBN 978-5-485-00552-8
Том I : Ветхий Завет. — 448 с.
ISBN 978-5-485-00553-5 (т. 1)

Настоящая книга представляет собой систематическое изложение Библии, предназначенное для широкого круга читателей. В первом томе даются основные сведения обо всех книгах Ветхого Завета, во втором томе — обо всех книгах Нового Завета. Задача автора — познакомить с библейским повествованием в его глубине и многообразии, дать представление об исследованиях и толкованиях библейского текста. Научно-популярный жанр изложения, доступный язык, четкая структура делают книгу незаменимым учебным пособием для изучающих Библию, а также всех интересующихся.

УДК 27-277
ББК 86.37

ISBN 978-5-485-00553-5 (т. 1)
ISBN 978-5-485-00552-8

© Андросова В.А., текст, 2016
© Издательство «ДАРЪ», 2016
© ООО ТД «Белый город», 2016

Краткое содержание

Том I. Ветхий Завет

Вводный урок

- Урок 1. Книга Бытия (Быт 1–11): праистория человечества
- Урок 2. Возникновение народа Божия (Быт 12–50): ветхозаветные патриархи Авраам, Исаак, Иаков и Иосиф
- Урок 3. Книга Исход
- Урок 4. Книги Левит, Числа, Второзаконие
- Урок 5. Исторические книги: Книга Иисуса Навина, Книга Судей Израилевых, Книга Руфи, Первая и Вторая книги Царств
- Урок 6. Исторические книги: Третья и Четвертая книги Царств, Первая и Вторая книги Паралипоменон
- Урок 7. Книги малых пророков: Амоса, Осии, Ионы, Иоила, Авдия, Михея, Наума, Софонии, Аввакума
- Урок 8. Книга пророка Исаяи
- Урок 9. Книги пророков Иеремии и Иезекииля, книга Плач Иеремии
- Урок 10. Пророческие и исторические книги эпохи после Вавилонского плена: книги пророков Даниила, Аггея, Захарии, Малахии; книги Ездры и Неемии, Маккавейские книги
- Урок 11. Книги Мудрости: Притчи Соломоновы, Книга Иова, Книга Екклесиаста, Песнь Песней Соломона, Книга Премудрости Иисуса сына Сирахова, Книга Премудрости Соломона
- Урок 12. Псалтирь

Том II. Новый Завет

- Урок 13. Начало евангельской истории. Исполнение ветхозаветных обетований
- Урок 14. Галилейский период. Нагорная проповедь и чудеса Иисуса Христа
- Урок 15. Период пути на Страсти. Притчи Иисуса Христа
- Урок 16. Страстная неделя. Поучения и речи Иисуса Христа
- Урок 17. Распятие и Воскресение Иисуса Христа
- Урок 18. Характерные особенности Евангелий от Матфея, Марка и Луки
- Урок 19. Особенности Евангелия от Иоанна
- Урок 20. Деяния апостолов: начало истории христианской Церкви. Служение апостола Петра (Деян 1–12)
- Урок 21. Деяния апостолов: распространение Благовестия. Служение апостола Павла (Деян 13–28)
- Урок 22. Послания апостола Павла: Первое и Второе послания к фессалоникийцам, Первое послание к коринфянам
- Урок 23. Второе послание к коринфянам, Послание к галатам
- Урок 24. Послание апостола Павла к римлянам
- Урок 25. Послания апостола Павла из уз (Флп, Кол, Еф, Флм)
- Урок 26. Пастырские послания апостола Павла (1 и 2 Тим, Тит)
- Урок 27. Послание к евреям
- Урок 28. Послание апостола Иакова и три послания апостола Иоанна
- Урок 29. Первое и Второе послания апостола Петра и Послание Иуды
- Урок 30. Апокалипсис

Содержание

Том I

Ветхий Завет

Введение	9
Вводный урок.....	15
Библия — книга книг.....	15
Состав книг Ветхого и Нового Завета	25
Основные периоды истории израильского народа, отраженные в книгах Библии.....	30
Основные методы толкования Библии	34
Вопросы к уроку	38
Урок 1. Книга Бытия (Быт 1–11): праистория человечества..	39
Библейский рассказ о сотворении мира (Быт 1–2)	39
Шесть дней творения	39
Итог созидательной деятельности Бога	46
Седьмой день — благословение Бога творению	47
Актуальный смысл Шестоднева.....	47
Второе повествование о сотворении человека	49
Жизнь людей в раю — первые заповеди	52
Повреждение мира грехом (Быт 3–11)	55
Грехопадение Адама и Евы (Быт 3)	55
Последствия грехопадения	60
Связь с Новым Заветом	63
Дети Адама: распространение греха (Быт 4–11)	64
Актуальный смысл Быт 3–11 и связь с Новым Заветом.....	72
Вопросы к уроку.....	73
Урок 2. Возникновение народа Божия (Быт 12–50): ветхозаветные патриархи Авраам, Исаак, Иаков и Иосиф.....	75
История патриархов — начало истории народа Божия.....	75
Авраам (Быт 12–23)	76
Исаак (Быт 23–25)	87
Иаков (Быт 25–37)	89
Иосиф (Быт 37–50).....	94
Актуальный смысл истории Исаака, Иакова, Иосифа (Быт 23–50)	100
Связь с Новым Заветом.....	102
Значение ветхозаветных патриархов.....	104
Вопросы к уроку	105

Урок 3. Книга Исход	106
Тематика и структура книги	106
Основное содержание	108
Выход Израиля из Египта под руководством Моисея.....	108
Путь до горы Синай	118
Откровение на горе Синай	120
Связь с Новым Заветом.....	129
Актуальный смысл книги Исход.....	132
Вопросы к уроку.....	132
Урок 4. Книги Левит, Числа, Второзаконие	134
Числа	134
Тематика и структура книги	134
Основное содержание	135
Связь с Новым Заветом	143
Актуальный смысл книги Чисел	143
Левит	144
Тематика и структура книги	144
Понятие святости	145
Религиозные установления Закона	146
Связь религиозных установлений с Новым Заветом.....	158
Гражданские установления Закона	159
Актуальный смысл книги Левит	163
Второзаконие	164
Тематика и структура книги	164
Основное содержание	165
Связь с Новым Заветом	169
Актуальный смысл книги Второзакония.....	170
Вопросы к уроку.....	171
Урок 5. Исторические книги:	
Книга Иисуса Навина, Книга Судей Израилевых,	
Книга Руфи, Первая и Вторая книги Царств	172
Краткая характеристика исторических книг	
Ветхого Завета	172
Книга Иисуса Навина	173
Книга Судей Израилевых.....	180
Книга Руфи.....	188
Первая книга Царств	189
Вторая книга Царств.....	197
Вопросы к уроку.....	203
Урок 6. Исторические книги: Третья и Четвертая книги	
Царств, Первая и Вторая книги Паралипоменон	205
Третья и Четвертая книги Царств	205
Тематика и структура книг	205
Правление Соломона	206

История Израильского царства	213
История Иудейского царства.....	223
Первая и Вторая книги Паралипоменон, или Хроник	234
Тематика книг	234
Особенности книг Паралипоменон.....	235
Актуальный смысл 3–4 Цар и 1–2 Пар	236
Связь с Новым Заветом.....	237
Вопросы к уроку.....	239
Урок 7. Книги малых пророков — Амоса, Осии, Ионы, Иоиля, Авдия, Михея, Наума, Софонии, Аввакума.....	240
Пророк и пророчество в библейском понимании	240
Пророки Израильского царства	243
Книга пророка Амоса	243
Книга пророка Осии.....	249
Актуальный смысл книг пророков Амоса и Осии	254
Связь с Новым Заветом	255
Книга пророка Ионы.....	256
Пророки Иудейского царства.....	260
Книга пророка Иоиля.....	260
Книга пророка Авдия	263
Актуальный смысл книг Авдия и Иоиля.....	265
Книга пророка Михея.....	265
Книга пророка Софонии	269
Книга пророка Наума.....	271
Книга пророка Аввакума	273
Вопросы к уроку.....	276
Урок 8. Книга пророка Исаяи	278
Пророк Исая. Тематика и структура книги.....	278
Основное содержание.....	279
Пророчества во время правления царей Ахаза и Езекии (Ис 1–39)	279
Пророчества о возвращении из плена и о Новом Иерусалиме (Ис 40–66)	289
Связь с Новым Заветом.....	299
Вопросы к уроку.....	300
Урок 9. Книги пророков Иеремии и Иезекииля, книга Плач Иеремии	301
Книга пророка Иеремии.....	301
Пророк Иеремия. Тематика и структура его книги	301
Основное содержание	302
Связь с Новым Заветом	315
Книга Плач Иеремии	315
Краткая характеристика книги	315
Книга пророка Иезекииля	317

Пророк Иезекииль. Тематика и структура книги.....	317
Основное содержание	318
Связь с Новым Заветом	329
Вопросы к уроку.....	330
Урок 10. Пророческие и исторические книги эпохи после Вавилонского плена: книги пророков Даниила, Аггея, Захарии, Малахии; книги Ездры и Неемии, Маккавейские книги; книги Есфири, Товита и Иудифи....	331
Историческая обстановка в Иудее после окончания Вавилонского плена	331
Книга пророка Аггея.....	333
Книга пророка Захарии	335
Книга пророка Малахии	342
Книга Неемии	345
Первая книга Ездры	347
Книга пророка Даниила.....	349
Первая, Вторая, Третья книги Маккавейские.....	362
Книги Есфири, Товита и Иудифи.....	364
Вопросы к уроку.....	366
Урок 11. Книги Мудрости: Притчи Соломоновы, Книга Иова, Книга Екклесиаста, Песнь Песней Соломона, Книга Премудрости Иисуса сына Сирахова, Книга Премудрости Соломона.....	368
Учительные книги, или книги Мудрости	368
Книга Притчей Соломоновых.....	372
Книга Иова	378
Книга Екклесиаста, или Проповедника	392
Книга Песнь Песней Соломона	400
Книга Премудрости Иисуса сына Сирахова.....	403
Книга Премудрости Соломона	405
Связь книг Мудрости с Новым Заветом	408
Вопросы к уроку.....	409
Урок 12. Псалтирь	410
Общая характеристика книги	410
Псалмы о взаимоотношениях Бога и человека.....	416
Основные виды псалмов.....	421
Значение Псалтири для христиан	432
Вопросы к уроку.....	438
Список литературы по Ветхому Завету	440
Таблица еврейских имен.....	445
Список понятий и имен по Ветхому Завету.....	447

Предисловие автора

Я рада представить читателям новую книгу по библеистике, являющуюся итогом моей пятилетней преподавательской деятельности в Православном Свято-Тихоновском гуманитарном университете на Филологическом, Миссионерском факультетах и факультете Социальных наук. Импульсом для создания этой книги стала осознаваемая мною нехватка компактных учебных пособий для сокращенных учебных курсов по Ветхому и Новому Заветам, причем таких, которые были бы понятны и интересны не только для воцерковленных людей, но и для широкой аудитории. В разработке курса из 30-ти уроков по Библии мне также помог опыт чтения семестрового курса «Древние языки и культура» в Международном Университете в Москве, где моей задачей было дать студентам большое количество материала в сжатом виде, и в то же время изложить его максимально доступно.

Настоящую книгу можно по праву назвать «экспериментальной» — пособие является фактически первым опытом систематического изложения Библии на русском языке, адресованным как светской аудитории, так и церковной. Я постаралась написать такую книгу, которую сама бы с удовольствием прочла лет 15 назад как «введение в Библию». При обучении в ПСТГУ в 2004–2009 гг. для меня было огромной радостью открыть для себя содержание библейских текстов, и я надеюсь, что теперь смогу передать эту радость другим людям, которые будут читать эту книгу.

Хочется выразить благодарность коллективу издательства «Никея», подвигшему меня на написание книги по Библии для массового читателя, преподавателям кафедры библеистики Богословского факультета ПСТГУ, рецензировавшим эту книгу, преподавателям и студентам ПСТГУ, а также издательству «Даръ», взявшему на себя труд по ее изданию. Главную благодарность я адресую моим родителям Александру и Елене, которые поддерживали меня на протяжении всей продолжительной работы над текстом и стали первыми внимательными читателями этой книги.

Введение

Общая характеристика пособия

Настоящее издание представляет собой часть двухтомного учебного пособия по Библии. Основная цель пособия — познакомить с библейским повествованием в его глубине и многообразии, дать представление о толкованиях библейского текста и помочь на пути дальнейшего вдумчивого постижения Библии. Книга адресована широкому кругу читателей — как желающим получить вводную информацию о Библии, так и тем, кто уже знаком с библейскими текстами и хочет углубить и систематизировать свои знания. Пособие можно рекомендовать не только христианам, но и всем интересующимся христианством.

Восприятие Библии существенно упрощается благодаря доступному и ясному языку; специфические научно-богословские и церковные термины¹ употребляются минимально или же подробно объясняются. Доступный и ясный стиль изложения, по мнению автора, поможет приблизить к читателям мир библейских образов и воспринять основные богословские идеи Священного Писания.

Общая структура пособия

Настоящее пособие состоит из тридцати основных уроков и одного вводного, раскрывающего необходимые основополагающие понятия и термины. Пособие разделено на две части — Ветхий Завет и Новый Завет (Евангелия, Деяния апостолов, апостольские послания и Откровение Иоанна Богослова / Апокалипсис). Двенадцать уроков посвящены книгам Ветхого Завета, восемнадцать — книгам Нового Завета. Анализ четырех Евангелий посвящено семь уроков, два из которых — обобщающие. Такая структура изложения обусловлена тем, что в распоряжении русскоязычного читателя находится много разнообразной литературы по Евангелиям, в то время как по Ветхому Завету и корпусу апостольских посланий доступной богословской литературы недостаточно, и содержание этих библейских книг гораздо менее известно. Два урока посвящено

¹ Например, «святоотеческий», «пакибытие», «паства», «домостроительство», «окормлять», «тварь» (в смысле «творение»), «восхйщен», «отрок», «дщерь Сиона», и пр.

книге Деяний апостолов, восемь уроков отведено на апостольские послания и один урок — на Апокалипсис. В отличие от большинства пособий, разбор библейских книг основывается не на порядке следования глав, а на выявлении и анализе основных тем, что существенно облегчает усвоение материала.

Кроме основного текста, в пособии присутствуют объемные примечания, где более детально раскрывается историко-культурный контекст библейской эпохи, даются цитаты из авторитетных христианских комментариев и богослужебных текстов. После каждого урока даны вопросы для самопроверки, в конце каждой части пособия приведен подробный тематический список литературы. Таким образом, пособие максимально удобно для самостоятельного изучения.

Использование в учебном процессе

Настоящее издание представляет собой учебное пособие для изучающих курсы «Священное Писание Ветхого и Нового Заветов», «Библеистика», «Экзегетика». Данные дисциплины присутствуют в программах высшего образования по специальностям теология и религиоведение и в программах духовных учебных заведений. В качестве основного учебного пособия книга может быть использована студентами очного отделения, для которых теология является дополнительной специальностью, а также студентами-теологами и религиоведами заочного, вечернего и дистанционного отделений (в частности, студентами ПСТГУ). Систематичность разбора всех библейских книг делает пособие полезным и для изучающих расширенные учебные курсы по Библии: «Священное Писание Ветхого Завета», «Священное Писание Нового Завета: Четвероевангелие», «Священное Писание Нового Завета: Апостол». Пособие также может быть рекомендовано для слушателей катехизаторских курсов и преподавателей воскресных школ.

Преимущества пособия

По сравнению с западной христианской традицией, в распоряжении русскоязычного читателя имеется сравнительно немного книг, посвященных систематической интерпретации Библии². Отличитель-

² Непреходящую ценность имеют толкования Библии, сделанные отцами Церкви, такими как св. Иоанн Златоуст, св. Василий Великий, св. Кирилл Александрийский, блж. Феофилакт Болгарский, св. Феофан Затворник и многие другие. Среди качественных полноценных учебных пособий по библейским книгам можно назвать: «Четвероевангелие. Апостол» архиеп. Аверкия (Таушева), «Христос и первое христианское поколение» еп. Кассиана (Безобразова); отметим также книги «Христос и Церковь в Новом Завете» прот. Александра Сорокина, «Над строками Нового Завета» иер. Георгия Чистякова. Учебными пособиями по Ветхому Завету служат «Исагогика Ветхого Завета» прот. Александра Меня, «Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие» А.С. Кашкина, «Священное Писание Ветхого Завета: Курс лекций» иер. Геннадия Егорова. ►

ная особенность и уникальность настоящего пособия состоит в том, что в нем даются основные сведения обо всех библейских книгах; по его прочтении читатель будет иметь четкое представление о Библии в целом. В пособии в краткой форме собраны воедино материалы по книгам Ветхого Завета, Евангелиям, книге Деяний и апостольским посланиям, Апокалипсису. Через цитаты и список литературы книга знакомит читателей с различными доступными русскоязычными трудами, учебниками, комментариями, статьями, посвященными изучению библейских текстов.

Использование разных переводов Библии

Самый известный перевод Библии на русский язык — это так называемый «Синодальный» перевод. Этот перевод стал создаваться в начале XIX века по инициативе Российского Библейского общества; он был составлен известными церковными деятелями и одобрен органом высшей церковной власти того времени — Священным Синодом. Традиционно в богослужениях Русской Православной Церкви используется перевод Библии на церковнославянский язык, а Синодальный текст был предназначен для «домашнего» чтения русскоязычными верующими. В наши дни Синодальный перевод пользуется заслуженным авторитетом в Русской Православной Церкви.

Однако Синодальный перевод, законченный в 1876 году, местами оказывается труден для понимания (к примеру, в части апостольских посланий). Преподавательский опыт автора показывает, что студенты небогословских факультетов Православного Свято-Тихоновского гуманитарного университета испытывают затруднения при чтении Синодального перевода; для современного читателя язык отдельных мест Синодального перевода представляется частично устаревшим и иногда неясным. Этот фактор становится препятствием для восприятия библейского текста русскоязычными читателями и не способствуют развитию мотивации к самостоятельному чтению Библии.

Для людей, углубленно изучающих Библию, помимо переводов важно обращаться к оригиналам библейских книг, то есть древнееврейскому и древнегреческому текстам. В настоящей книге, представляющей собой научно-популярное пособие по Библии, некоторым приближением к первоисточникам послужат другие переводы, выполненные учеными, стремившимися максимально отразить особенности словоупотребления и стиля древних текстов оригинала.

В последнее десятилетие постоянно создаются различные новые переводы, обладающие разным качеством. К сожалению, на

Представляют интерес переведенные на русский язык труды зарубежных библеистов, к примеру «Введение в Новый Завет» православного греческого исследователя Иоанниса Каравидопулоса, комментариев к книгам Нового Завета английского протестантского ученого У. Баркли, книги авторитетных библеистов Брюса Метгера и Рэймонда Брауна и пр.

настоящий момент еще не подготовлено обновленного современного перевода, который был бы признан Русской Православной Церковью как нормативный. В создавшихся условиях настоящее пособие должно помочь читателям сориентироваться и познакомить их с новыми переводами Библии, которые, несмотря на неизбежные недостатки, могут быть рекомендованы для ознакомления — они выполнены с благоговейным уважением к Слову Божию и одновременно соответствуют нормам современного русского литературного языка. В частности, в пособии предлагаются фрагменты Нового Завета из перевода под редакцией епископа Кассиана (Безобразова) (1970 г.), из перевода под ред. М.П. и М.М. Кулаковых (2000) и из перевода новозаветных посланий А.С. Десницкого (2015). Ряд фрагментов Ветхого Завета цитируются по «Современному переводу Библии» Российского Библейского общества (2011) и в некоторых местах — по переводу под ред. М.П. и М.М. Кулаковых (2015).

Принципы выбора варианта перевода в данной книге можно кратко изложить следующим образом. В пособии в качестве основного используется Синодальный перевод. Однако в тех случаях, когда в соответствующем библейском отрывке Синодальный перевод несколько «архаичен» или не полностью передает оттенки смысла оригинала, то используются альтернативные современные переводы. Автор пособия может оценить смысловую точность перевода на основании знания древнегреческого языка, знания основ еврейского языка и сравнения с переводами на современные европейские языки. Представляется, что данный подход поможет повысить интерес читателей к чтению Библии, а навык сравнения разных переводов позволит оценить богатство и красоту, неисчерпаемость и многоликость библейского текста³.

Прочие методологические принципы

Акцент на богословском и нравственном содержании библейских книг. По сравнению с прочими пособиями сходного плана (называемыми «Введение в Новый Завет / Ветхий Завет»), в настоящем пособии

³ Ср. слова ученого и переводчика Библии А.С. Десницкого: «Перевод я часто сравниваю с фотографией. Есть живой человек, и есть снимок. Если он хороший, то дает о человеке довольно точное представление. Но можно снять его с другим настроением, другим освещением, другой техникой — и получится совсем другая фотография, хотя это тот же самый человек. Для того чтобы составить впечатление о человеке, нужно посмотреть не один снимок... Любой сложный древний текст должен быть доступен в разных переводах, чтобы высветить нам разные грани первоисточника» — Интервью Валдайскому благочинию (<http://desnitsky.ru/>). Подробное описание работы переводчиков Библии см. в книге Десницкий А.С. Современный библейский перевод: теория и методология. М., 2015.

даны только самые основные сведения о предполагаемом авторстве библейских книг, времени и месте их написания. Пособие предназначено в первую очередь для начинающих знакомство с Библией, и на этом этапе нецелесообразно «перегружать» текст уроков разбор многочисленных научных гипотез, подкрепляемых сложной разнообразной аргументацией. Основными принципами построения текста уроков являются компактность изложения и акцент на богословском и нравственном содержании библейских книг. При необходимости более полную информацию читатель может найти в доступных русскоязычных трудах, указанных в примечаниях и списке литературы.

Именования Иисуса Христа. В православных учебных пособиях именования «Иисус Христос», «Христос», «Господь», «Спаситель» традиционно используются как взаимозаменяемые. Именование «Иисус Христос» зачастую воспринимается современными людьми как единое имя, или как своего рода «имя и фамилия». В настоящем пособии сделана попытка отразить специфику библейского словоупотребления. Необходимо помнить, что слово «Христос» обозначает «Помазанник» (по-еврейски «Машиах»/ «Мессия») и является титулом Избранника Бога, Который установит в мире Его царство. Поэтому, когда в тексте уроков дается описание отношения к Иисусу Христу книжников и фарисеев, в пособии употребляется *только* имя «Иисус» — это выражает, что духовные наставники иудейского народа не признавали Иисуса из Назарета «Христом»/ «Мессией». Именования «Господь» и «Спаситель» используются в тех контекстах, где открыто выражается вера в Иисуса Христа как Сына Божия.

Особые пункты анализа. Практически все уроки по Ветхому Завету и корпусу апостольских посланий содержат заключительный пункт «Актуальный смысл»; в нем дается обобщение богословского и нравственного содержания библейской книги и подчеркивается непреходящее значение ее содержания для каждого человека. Уроки по Евангелиям не содержат этого пункта — в каждом из них излагается то или иное учение Иисуса Христа, которое настолько емко сформулировано в самой Евангелии, что необходимость в дополнительном обобщающем пункте отсутствует. Уроки по Ветхому Завету также содержат отдельный пункт «Связь с Новым Заветом», в котором выявляется связь ветхозаветных реалий, образов и идей с новозаветным откровением.

Цель и задачи пособия

Цель пособия — дать читателям максимально полную картину того, что представляет собой Библия, расставить главные смысловые акценты в содержании каждой библейской книги и тем самым приблизить библейские тексты к пониманию современных читателей.

Задачи пособия:

- в компактной форме раскрыть основное содержание каждой библейской книги и ее характерные особенности;
- показать единство Божественного откровения, данного в Ветхом и Новом Заветах;
- проиллюстрировать тезис о взаимосвязи Ветхого и Нового Заветов: «Новый Завет был предсказан в Ветхом Завете, а значение и смысл Ветхого Завета раскрываются в Новом»;
- привести принятые в христианской традиции толкования основных значимых библейских мест;
- показать основные темы и идеи библейских книг в их взаимном отношении и развитии и выявить их универсальную значимость;
- показать связь библейского откровения с жизнью человека, раскрыть его нравственный смысл (преимущественно в пункте «актуальный смысл»).

Задачи, выполняемые в примечаниях:

- дать необходимые пояснения историко-культурного и филологического характера;
- объяснить непривычные богословские и церковные термины;
- через цитаты из раннехристианских комментариев дать представление о святоотеческой экзегезе Библии;
- через цитаты из богослужебных текстов дать представление об интерпретации Библии в церковной гимнографии.

Используемые в пособии сокращения

КАС — перевод под редакцией епископа Кассиана (Безобразова) (1970)

РБО — «Современный перевод Библии» Российского Библейского общества (2011)

КУЛ — перевод под ред. М.П. и М.М. Кулаковых (2000, 2015)

ДЕСН — перевод новозаветных посланий А.С. Десницкого (2014)

Курсивом в тексте книги выделены слова, несущие на себе логическое ударение.

В Синодальном переводе и переводе под ред. Кулакова курсивом обозначены слова, отсутствующие в греческом оригинале, но добавленные русскими переводчиками «для ясности и связи речи».

В Синодальном переводе в квадратные скобки заключены слова, отсутствующие в еврейском тексте Ветхого Завета, но присутствующие в древнем переводе на греческий язык (Септуагинте, III в. до Р.Х.).

Вводный урок

Библия — книга книг

Уникальность Библии

Слово «Библия» знакомо практически каждому человеку. Даже тот, кто никогда не брал Библию в руки и знает о ее содержании только понаслышке, понимает, что эта книга — особенная. Слово «библия» (βιβλία) в переводе с древнегреческого означает «книги»¹. Это название подчеркивает, что Библия — книга книг, которая не сравнится с другими по своей известности и влиянию на человечество. Об этом же свидетельствует и древнее именование Библии — «Писание».

Библия говорит о Боге и об отношениях людей с Богом. Именно в этом состоит ее уникальность. Однако Библию нельзя отнести исключительно к области религиозной литературы — ее влияние простирается на все области человеческого духа и творчества. На протяжении веков в Библии черпали вдохновение поэты и писатели, художники и философы, ученые-гуманитарии и ученые-естествоиспытатели. Библейские сюжеты легли в основу европейского и русского искусства, и без знания Библии многое в его идейном содержании останется непонятым. Библия есть поистине неисчерпаемая книга: она

¹ Это слово этимологически коренится в тех далеких временах второго тысячелетия до Р.Х., когда финикийцы города Библоса превратили свой порт в главный склад и рынок папируса. Корень «библос» также содержится в словах «библиотека», «библиография».

открывает великие истины о Боге, и в не меньшей мере — важнейшие истины о самом человеке. Вот как об этом сказал Александр Сергеевич Пушкин: «Я думаю, что мы никогда не дадим народу ничего лучше Писания... Его вкус становится понятным, когда начинаешь читать Писание, потому что в нем находишь всю человеческую жизнь... Библия — всемирна». Благодаря всем этим качествам Библия до сих пор остается самой читаемой книгой в мире.

Богодухновенность

Традиционное христианское именование Библии — «Священное Писание»². Слова «священный», «святой» показывают, что библейские тексты представляют собой гораздо больше, чем результат человеческого творчества: они исходят от Бога. Эта мысль выражена в словах одного из библейских авторов — апостола Петра: «...никогда пророчество не было произнесено по воле человека, но люди, Духом Святым движимые, изрекли его от Бога» (2 Пет 1:21^{КАС})³. Авторов библейских текстов направлял Дух Божий, и поэтому Библия получила именование «Слово Божие». Происхождение и свойство текстов Библии характеризуется особым термином — «богодухновенность»/«боговдохновенность». Этот термин встречается один раз, у другого библейского автора — апостола Павла: «Все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности» (2 Тим 3:16)⁴. Конечно, вдохновение свыше озаряло и талантливых писателей, создававших свои гениальные произведения, но библейским авторам был ниспослан совершенно особый дар божественного вдохновения.

² Понятие о Писании как Слове Божиим нередко встречается в самих библейских текстах (Рим 1:2; Мк 7:13; Мф 15:6; Рим 3:2; 9:6; 1 Фес 4:15; Евр 13:7; Откр 19:9; 2 Тим 3:15).

³ Цитируется в переводе еп. Кассиана (Безобразова).

⁴ Ср. этот текст в переводе под ред. Кулакова: «Все Писание боговдохновенно, в нем есть все, чтобы учить людей истине, обличать во грехе, исправлять ошибки, одним словом, вести к праведности» (2 Тим 3:16).

Библейские авторы касались поистине великих глубочайших тем — они описывали опыт встречи людей с Живым Богом, и Дух Божий действовал через них, сохраняя их тексты от ошибок и искажений. Эти слова не стоит понимать так, что люди становились своего рода пассивным орудием Бога, входили в некое состояние транса — будто бы Дух диктовал людям, а те просто записывали, даже не осознавая, что именно пишут. Нет, библейские авторы оставались полноценными *авторами* своих текстов — они составляли их, исходя из своих конкретных задач, пользовались источниками, проявляли свои литературные способности и дарования. Каждая библейская книга несет на себе отпечаток личности автора. Невозможно детально разъяснить «механизм» написания Библии; его можно лишь приблизительно представить в категориях со-авторства, со-участия, со-работничества Бога и человека⁵. «Библия, таким образом, есть одновременно и Слово Божие и слово человеческое. Откровение преломлялось в ней через призму личности ее авторов — живых людей, принадлежавших к определенным эпохам, испытавших на себе влияние окружающей среды, мышления и взглядов современников»⁶. Поэтому библейские тексты весьма отличаются друг от друга — как по форме, так и по содержанию; Бог открывался людям *постепенно*, сообщая Свои истины именно в той мере, в которой люди соответствующей эпохи могли понять и «вместить» в себя.

Две части Библии

В христианстве Библия разделяется на две части — Ветхий Завет и Новый Завет. В основе этого деления лежат смысловой и хронологический принципы: книги Ветхого Завета написаны до явления в мир Иисуса Христа,

⁵ Православные библеисты XX века предлагали интерпретировать идею богодухновенности в свете учения об Иисусе Христе: как Иисус Христос является истинным Богом и одновременно истинным человеком, так и Библия на сто процентов есть слово Бога и на сто процентов — слово людей. См. статью: Тихомиров Б.А. Богодухновенность // Православная энциклопедия. Т. 2. С. 442–447.

⁶ Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.

а все книги Нового Завета рассказывают о Нем и свидетельствуют, что Иисус есть Посланник Бога, Мессия, Сын Божий, даровавший людям мир с Богом. Книги Ветхого Завета со своей стороны содержат много пророчеств о Мессии («Помазаннике» Божиим), в них выражено ожидание его Пришествия. Это откровение было дано Богом еврейскому народу, из которого и произошел Иисус Христос. Все книги Ветхого Завета были написаны людьми из еврейского народа, на еврейском языке; большинство книг Нового Завета тоже составлены этническими евреями, однако они были написаны на древнегреческом языке — именно греческий был международным и самым распространенным языком эпохи I в. по Р.Х.

Термин «Завет»

Слово «завет», ставшее для нас уже привычным обозначением частей Библии, является важным богословским термином с богатой историей. «Завет» есть перевод еврейского слова «берит» (ברית), которое означает «договор», «союз»⁷. В древнем мире словом «берит» характеризовались договоры частных лиц, договоры между государствами или же союзы между властителем и подчиненным ему «вассалом»⁸. Взаимное соглашение сторон и взаимные обязательства скреплялись древним обрядом — принесением в жертву животного и окроплением его кровью.

В повествовании Библии речь идет о союзе или договоре, заключенном *между Богом и людьми*. В первой книге Библии, называемой «Бытие», описано несколько заветов, заключенных Богом с отдельными людьми: с Ноем после спасения его Богом от потопа, с избранником Божиим Авраамом и с его потомками Исааком и Иаковом/Израилем.

⁷ Слово «завет» по-славянски означает «завещание» — это передача значения греческого слова διαθήκη, диатэкэ, которым в греческом переводе Ветхого Завета (Септуагинте) передается слово «берит».

⁸ В Библии слово «берит» употребляется по отношению к договорам между частными лицами (Быт 31:44, 1 Цар 18:3), соглашениям между царем и частным лицом (Быт 21:27, 2 Цар 3:12) или к договорам между царями или государствами (2 Цар 5:1–3; 3 Цар 15:19).

В основе союза-завета лежали «обетования» / обещания Бога людям, а люди со своей стороны обязывались исполнять данные Богом заповеди. Ною Бог дал обетование, что все живое на земле больше не будет уничтожено водами потопа, а человечеству в лице семьи Ноя была дана заповедь не убивать людей. Потомку Ноя, Аврааму, Бог обещал дать многочисленное потомство — от него произойдет народ, который числом будет «как звезды на небе» и принесет благословение всем другим народам земли. Этому народу Бог обещал дать во владение землю Ханаанскую (Палестину). Заключение наиболее торжественного союза-завета, состоявшееся через 400 лет после Авраама, описано во второй книге Библии — Исход. Потомки Авраама — еврейский народ — были избавлены Богом из рабства в Египте под предводительством пророка Моисея, и в пустыне у горы Синай был заключен союз-завет Бога со всем народом израильским (XIII в. до Р.Х.). От имени Бога Моисей дал народу Закон (евр. Торá), и народ поклялся соблюдать все его заповеди и свято чтить истинного Бога, хранить Ему верность. В знак скрепления клятвы Моисей окропил израильтян кровью жертвенных животных. Заключив союз, Бог выделил этот народ из всех других, определил ему высокую миссию — стать «царством священников и народом святым» (Исх 19:6), исполнять волю Бога и хранить Его откровение.

Термин «Новый» Завет

Однако на протяжении последующей истории израильтяне не раз забывали о клятве верности завету, данной Богу их праотцами, — они начинали служить богам прочих народов, впадали в тяжелые нравственные грехи. Посланники Божии, пророки, обличали неверность людей, напоминали о заповеданном Богом высоком призвании. Но Израиль в своей массе оказывался глух к обличениям пророков — народ отличался «крепким лбом и жестоким сердцем». Особенно ярко об отступничестве израильтян говорил от лица Бога пророк Иеремия (VI в.): «...они опять обратились к беззакониям праотцев своих, которые отреклись слушаться слов Моих и пошли вослед чужих

богов, служа им. Дом Израиля и дом Иуды нарушили завет Мой, который Я заключил с отцами их» (Иер 11:11). Пророк Иеремия стал свидетелем трагических событий истории своего народа: упрямство и самонадеянность израильтян привели к тому, что их царство было завоевано Вавилонской империей, их столица — Иерусалим — разрушена, а большинство жителей было уведено в земли Вавилона, и этот плен продлился полвека (586–539 гг. до Р.Х.). Оплакивая крушение прежнего мира и гибель сограждан, Иеремия выражал надежду, что союз Бога с людьми будет обновлен — он пророчествовал о *Новом Завете*: «Вот наступают дни, говорит Господь, когда Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды новый завет, не такой завет, какой Я заключил с отцами их в тот день, когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли Египетской; тот завет Мой они нарушили, хотя Я оставался в союзе с ними, говорит Господь. Но вот завет, который Я заключу с домом Израилевым после тех дней, говорит Господь: вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах их напишу его, и буду им Богом, а они будут Моим народом. И уже не будут учить друг друга, брат брата, и говорить: “познайте Господа”, ибо все сами будут знать Меня, от малого до большого, говорит Господь, потому что Я прощу беззакония их и грехов их уже не вспомяну более» (Иер 31:31–34)⁹.

Итак, согласно пророчеству Иеремии, Новый Завет будет установлен Самим Богом, он будет записан в сердце человека и станет внутренним Законом, определяющим все поступки и мысли. В реальности Нового Завета, познание Бога будет средоточием жизни человека. Новый Завет предполагает прощение прежних грехов и глубокую внутреннюю связь человека с Богом.

Таким образом, термин «Новый Завет» впервые прозвучал на страницах ветхозаветной книги и был знаком

⁹ В Послании к евреям цитируется этот текст пророка Иеремии и далее говорится об Иисусе Христе: «Теперь же Он получил тем отличнейшее служение, чем лучшего Он посредник завета, который узаконен на лучших обещаниях. Ибо, если бы тот первый завет был безукоризнен, не искали бы места другому» (Евр 8:6–7^{КАС}).

евреям. Мы вновь встречаем этот термин в истории земной жизни Иисуса Христа, а именно в повествовании о последнем ужине Иисуса с Его учениками-апостолами («Тайная Вечеря»), на котором они отпраздновали традиционный еврейский праздник Пасхи, установленный в память избавления народа из рабства в Египте. Зная, что уже на следующий день Ему предстоят арест, суд и казнь через распятие, Иисус Христос подал ученикам чашу вина и произнес необычайные слова: «сие есть Кровь Моя Нового Завета, за многих изливаемая во оставление грехов» (Мф 26:28). Слышавшие и запомнившие эти слова ученики, став свидетелями смерти Учителя, благодаря пророчеству Иеремии могли понять, что Иисус имел в виду. Завет Бога с израильским народом был скреплен окроплением кровью жертвенных животных, — и Новый Завет был утвержден в крови Иисуса Христа, Который Сам стал жертвой за всех людей, приняв распятие на Кресте.

Благодаря Своей жертвенной смерти Иисус Христос искупил грехи всех людей, и каждому человеку открылся путь к новым отношениям с Богом. Показательно, что в греческом тексте новозаветных книг слова «новый завет» переданы как *καινή διαθήκη*, «кайнэ диатэкэ»: слово *καινός*, «кайнос» обозначает *качественно* новую вещь, отличающуюся от всех прежних (есть еще слово *νέος*, «неос», означающее вещь новую по времени возникновения). Препжний Завет был заключен с *одним* народом, а Новый Завет выходит за эти рамки: люди из *всех народов* могут стать членами единого нового народа Божия — Церкви, основанной Иисусом Христом.

Термин «Ветхий» Завет

Термин «Новый Завет» стал широко распространенным в раннехристианской литературе; в Послании к евреям¹⁰ цитируется вышеупомянутое пророчество Иеремии и дается следующий комментарий: «Говоря “новый”, показал ветхость первого; а ветшающее и стареющее близко к уничтожению» (Евр 8:13). В свете реальности

¹⁰ Послание к евреям является одной из книг Нового Завета.

Нового Завета значение прежнего союза людей с Богом уменьшается.

Сам термин «ветхий завет» встречается в новозаветных текстах один раз — в послании апостола Павла. Апостол описывает, насколько откровение Нового Завета превосходит прежнее откровение, данное Богом Моисею на Синае, и говорит, что истинный смысл священных еврейских Писаний становится понятным только во Иисусе Христе. Без знания о Нем значение Писаний оказывается как бы скрыто «покрывалом»: «...покрывало доныне остается неснятым при чтении Ветхого Завета, потому что оно снимается Христом» (2 Кор 3:14). Обратим внимание, что апостол Павел говорит о чтении Ветхого Завета, и здесь слово «завет» употреблено уже в привычном нам «литературном» значении — как корпус Писаний.

Итак, термин «Новый Завет» появляется уже в ветхозаветных текстах, а термин «Ветхий Завет» впервые появился в новозаветных текстах. Можно заключить, что именно установление Нового Завета Бога с человечеством через Иисуса Христа обусловило появление термина «Ветхий» Завет. Отметим, что деление Библии на две части и термины «Ветхий» и «Новый» Завет существует только в христианской традиции — в рамках еврейской религии (иудаизма) книги Нового Завета не относятся к числу священных, поскольку в иудаизме Иисус не признается Мессией. Свое Священное Писание (книги Ветхого Завета) евреи называют словом «Танах».

Связь Писания Нового и Ветхого Заветов и важность их изучения

Несомненно, для христиан книги Нового Завета имеют большее значение, чем книги Ветхого, поскольку именно в Новом Завете раскрываются истины, к познанию которых были направлены духовные искания и устремления всех ветхозаветных авторов. В Послании к евреям говорится, что Бог открывал пророкам разные грани Своего откровения, его отдельные части, а в Иисусе Христе, Сыне Божиим, откровение дано в *целостности и завершенности* (Евр 1:1–2). Иисус Христос Сам есть Слово

Божие, «путь, истина и жизнь» (Ин 14:16), Он сосредотачивает в Себе всю полноту спасения и знания о Боге (Кол 1:19–20; 2:9–10). Однако тот факт, что Новый Завет более возвышенный и совершенный, никак не означает, что Ветхий Завет для христиан уже не нужен и необязателен для чтения и изучения. Во все времена христианские авторы утверждали, что еврейские книги Ветхого Завета также священны. Ветхий и Новый Заветы есть части единого целого — откровения Бога, дарованного человечеству.

Эту мысль очень хорошо выражает следующая христианская формула: «Новый Завет скрывается в Ветхом» — то есть незримо присутствует в пророчествах и различных прообразах, «а Ветхий Завет открывается в Новом»¹¹. Это означает, что текст Нового Завета раскрывает нам, к какой цели Бог вел Свой народ в ветхозаветный период, какая единая основа объединяла многочисленные заповеди ветхозаветного Закона, какие из заповедей являются вечным установлением Бога, обязательным во все времена, а какие имели временное воспитательное значение. Согласно уже процитированной мысли апостола Павла, глубинный смысл ветхозаветных Писаний невозможно понять из них самих — ключом к их толкованию становится Иисус Христос, Его учение и Его жизнь. Воскресший Иисус, явившись ученикам, объяснял им смысл ветхозаветных пророчеств о Мессии, и апостолов переполняла великая радость, что Учитель открыл им ум к пониманию священных Писаний (Лк 24:32,45).

Между двумя Заветами есть и четкая преемственная связь — без знания текстов Ветхого Завета, их круга идей и образов очень многое в новозаветных текстах останется непонятым. Очень важно, что слова Иисуса Христа «исследуйте Писания» (Ин 5:39) и слова апостола Павла «все Писание богодухновенно» (2 Тим 3:16) относятся именно к Ветхому Завету. В земной жизни Иисуса Христа ветхозаветное Писание играло особую роль. Все учение Иисуса Христа укоренено в ветхозаветных изречениях

¹¹ Эта формулировка восходит к блаженному Августину, епископу Гиппонскому (354–430 гг. по Р.Х.).

и образах; Он многократно цитировал Писание и отсылал к нему Своих учеников как к авторитетному свидетельству Божественной истины.

Современники Иисуса Христа нередко задавали Ему актуальный и животрепещущий вопрос: какая заповедь в Законе — самая главная? Ведь заповедей Закона Моисеева насчитывается 613 и выделить основное в их содержании не так-то легко. Отвечая на вопрос о главной заповеди, Иисус процитировал одну из заповедей, которые пророк Моисей возвестил народу на Синае; вот как она звучит в полном изложении: «Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть. И люби Господа, Бога твоего, всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всеми силами твоими. И да будут слова сии, которые Я заповедую тебе сегодня, в сердце твоём. И внушай их детям твоим и говори о них, сидя в доме твоём и идя дорогою, и ложась и вставая» (Втор 6:4–7). Иисус, приведя в качестве ответа начало этой заповеди, подразумевал, что тот, кто искренне любит Бога, во всех сферах своей жизни будет руководствоваться Его волей, выраженной в Священном Писании. Когда диавол искушал Иисуса Христа сотворить чудеса в угоду толпе, насытить людей и этим привлечь их к Себе, Иисус ответил цитатой из книги Второзаконие, говорящей о важнейшем значении Священного Писания для жизни человека: «Не хлебом одним будет жить человек, но всяким словом, исходящим из уст Божиих» (Мф 4:1–11; Втор 8:3).

«Иисус — тот Человек, Который всецело жил словом Божиим. Его пищей было “творить волю Пославшего Его и совершить Его дело” (Ин 4:34; 5:30). Всю Свою жизнь, Свои деяния, Свою смерть и воскресение Он посвящает служению во исполнение Писания: “Не нарушить пришел Я, но исполнить” (Мф 5:17); “Вот, иду, как в начале книги (Священного Писания) написано о Мне, исполнить волю Твою, Боже” (Евр 10:7; ср. Пс 39:9)»¹².

В то же время Иисус Христос Сам дополнял и расширял значение ветхозаветных Писаний, причем Он делал

¹² Библейская энциклопедия Брокгауза.

это с такой свободой, которая для еврейских учителей-раввинов была просто немыслима. Свои собственные слова Иисус Христос приравнивал по значению к Писаниям: «...Вы слышали, что сказано древним: не убивай, кто же убьет, подлежит суду. А Я говорю вам, что всякий, гневающийся на брата своего напрасно, подлежит суду» (Мф 5:21–22 и пр.). Но чтобы оценить всю новизну и высоту учения Иисуса Христа, необходимо хорошо знать содержание книг Ветхого Завета.

Состав книг Ветхого и Нового Завета

Канонические ветхозаветные книги и их деление на группы

Когда речь идет о конкретных книгах в составе Библии, обычно говорят о «каноне». «Каноническими» называются книги, которые были приняты в состав Библии и считаются священными, авторитетными, «нормативными». Греческое слово *κανών*, «канон» первоначально означало трость для измерений /«линейку», а затем значение развилось, и «канон» можно перевести как «мерило», «правило», «образец». Можно сказать, что термины «канонический», «священный» и «богодухновенный» стали синонимами¹³.

В древнем еврейском каноне священные книги делятся на три основные группы: Закон (евр. Тóра), Пророки (евр. Невий́м)¹⁴ и Писания (Кетув́им)¹⁵; от первых букв

¹³ «Книги Библии называются каноническими потому, что они являются больше чем какие-либо другие писания, авторитетными, что они дают правила, служат примером» — Комментарий к Брюссельской Библии. Слово «канон» в значении «правило» употребляет апостол Павел (Гал 6:16).

¹⁴ Раздел «Пророки» делится на две части — Ранние и Поздние пророки. К ранним пророкам относятся Книга Иисуса Навина, Книга Судей, 1–4 книги Царств и 1–2 книги Паралипоменон. К поздним пророкам относятся книги всех пророков, кроме Книги пророка Даниила. Книги двенадцатималых пророков объединены в одну книгу.

¹⁵ К разделу Писаний относятся все остальные книги. Первая группа Писаний — поэтические книги (Псалмы, Притчи, Иов). Вторая группа — так называемые «Пять свитков» (Песнь Песней, Руфь, Плач

этих трех слов происходит название корпуса священных еврейских Писаний — ТаНаХ. В христианских изданиях книги Ветхого Завета группируются иначе — по образцу их деления в Септуагинте¹⁶, древнем переводе ветхозаветных книг на греческий язык (III–I в. до Р.Х.). Ветхозаветные книги разделены на *четыре* раздела: Пятикнижие Моисеево, или Законоположительные книги (соответствует евр. Торе), Исторические книги, Пророческие книги и Учительные книги / книги Мудрости. Перечислим все книги, входящие в каждую группу, причем после полного названия каждой книги укажем в скобках ее сокращенное название, употребляемое при цитировании.

**Законоположительные книги / Пятикнижие
(5 книг)**

1. Бытие (Быт)
2. Исход (Исх)
3. Левит (Лев)
4. Числа (Чис)
5. Второзаконие (Втор)

Книги Пятикнижия имеют особый статус и особое значение для еврейского народа — они излагают истоки его истории и Закон, регулирующий все стороны жизни.

Исторические книги (12 книг)

1. Книга Иисуса Навина (Нав)
2. Книга Судей Израилевых (Суд)
3. Книга Руфи (Руфь)
4. Первая книга Царств (1 Цар)
5. Вторая книга Царств (2 Цар)
6. Третья книга Царств (3 Цар)
7. Четвертая книга Царств (4 Цар)
8. Первая книга Паралипоменон, или Хроник (1 Пар)

Иеремии, Екклесиаст, Есфирь) — эти книги читались во время богослужений на главные праздники евреев. Третья группа — Книга пророка Даниила, Книга Ездры, 1-я и 2-я книги Паралипоменон.

¹⁶ Septuaginta по-латински означает «семьдесят»; согласно преданию, этот перевод был сделан семьюдесятью переводчиками.

9. Вторая книга Паралипоменон, или Хроник (2 Пар)
10. Первая книга Ездры (Езд)
11. Книга Неемии (Неем)
12. Книга Есфири (Есф)

Учительные книги / книги Мудрости (5 книг)

1. Книга Иова (Иов)
2. Псалтирь (Пс)
3. Книга Притчей Соломоновых (Притч)
4. Книга Екклесиаста, или Проповедника (Еккл)
5. Книга Песни Песней Соломона (Песн)

Пророческие книги (17 книг)

Книги четырех великих пророков (5 книг)

1. Книга пророка Исайи (Ис)
2. Книга пророка Иеремии (Иер)
3. Книга Плач Иеремии (Плач)
4. Книга пророка Иезекииля (Иез)
5. Книга пророка Даниила (Дан)

Книги малых пророков (12 книг)

1. Книга пророка Осии (Ос)
2. Книга пророка Иоила (Иоил)
3. Книга пророка Амоса (Ам)
4. Книга пророка Авдия (Авд)
5. Книга пророка Ионы (Иона)
6. Книга пророка Михея (Мих)
7. Книга пророка Наума (Наум)
8. Книга пророка Аввакума (Авв)
9. Книга пророка Софонии (Соф)
10. Книга пророка Аггея (Агг)
11. Книга пророка Захарии (Зах)
12. Книга пророка Малахии (Мал)

Таким образом, в христианских изданиях Ветхого Завета насчитывается 39 канонических книг.

Новозаветные книги создавались на протяжении I в. по Р.Х., и приблизительно к концу II века по Р.Х. сформировался христианский новозаветный канон.

В канон Нового Завета входят 27 книг:

- четыре Евангелия (от Матфея, от Марка, от Луки, от Иоанна);
- книга Деяния святых апостолов;
- 21 апостольское послание (14 посланий апостола Павла и 7 посланий других апостолов — Иакова, Петра, Иоанна, Иуды — называемых «соборными» посланиями);
- Откровение Иоанна Богослова (Апокалипсис)¹⁷.

Таким образом, Библия объединяет в себе книги, написанные несколькими десятками авторов в течение многих веков; эти книги отличаются по жанру, темам, по языку — они написаны на еврейском и греческом, а некоторые ветхозаветные книги написаны на арамейском, более позднем по происхождению семитском языке. Однако мы можем утверждать, что все эти книги пронизаны единым духом — каждая из них в своей неповторимой форме запечатлела откровение Бога¹⁸.

«Неканонические» ветхозаветные книги

Напомним, что в отношении Ветхого Завета христиане называют «каноническими» те же самые книги, которые считают священными последователи иудаизма. Процесс собирания священных книг был весьма длительным,

¹⁷ Перечислим книги, входящие в состав Нового Завета: Евангелие от Матфея (сокращенно Мф), Евангелие от Марка (Мк), Евангелие от Луки (Лк), Евангелие от Иоанна (Ин); Деяния апостолов (Деян), далее следуют апостольские послания. Апостолу Павлу принадлежат Послание к римлянам (Рим), Первое послание коринфянам (1 Кор), Второе послание к коринфянам (2 Кор), Послание к галатам (Гал); Послание к ефессянам (Еф), Послание к филиппийцам (Флп), Послание к колоссянам (Кол), Первое послание фессалоникийцам (1 Фес), Второе послание фессалоникийцам (2 Фес), Первое послание к Тимофею (1 Тим), Второе послание к Тимофею (2 Тим), Послание к Титу (Тит), Послание к Филимону (Флм), а также Послание к евреям (Евр). Семь посланий других апостолов называются «соборными»: это Послание апостола Иакова (Иак), два послания апостола Петра (1 и 2 Пет), три послания апостола Иоанна (1,2,3 Ин) и Послание Иуды.

¹⁸ Для христиан Ветхий Завет не мыслится отдельно от Нового — интересно отметить, что Ветхий Завет практически никогда не издается отдельно (за исключением научных и специальных изданий), тогда как Новый Завет и Евангелия очень часто печатаются отдельно.

одним из первых его этапов стало нахождение «книги Закона» при царе Иосии в VII в. до Р.Х., другой важной вехой была деятельность книжника Ездры в V в. до Р.Х. Состав священных Писаний определялся еврейской общиной Иудеи. Прежде всего, книга должна была пользоваться авторитетом в иудейской среде. Также важными критериями были время ее написания и язык. Так, в иудейский канон не вошли книги, написанные позднее III–II вв. до Р.Х., или не сохранившиеся на еврейском языке, или же составленные не в Палестине (например, в Александрии). По оценке исследователей, свой окончательный вид еврейский канон приобрел в I в. по Р.Х.¹⁹

Важно отметить, что в Септуагинте — греческом переводе Ветхого Завета, осуществленном в III–I вв. до Р.Х., — присутствует целый ряд книг, которых нет в списке канонических книг евреев. Это произошло потому, что в Александрии Египетской, где осуществлялся этот перевод, еврейская диаспора относилась к числу священных целый ряд книг, которые сохранились в переводе на греческий или же были целиком написаны на греческом языке.

Таких книг Септуагинты, не включенных в еврейский канон, насчитывается 11. В отличие от канонических, эти книги не обладают непререкаемым вероучительным авторитетом. В православной традиции эти книги включаются

¹⁹ «Когда при царе Иосии в 622 году нашли в тайнике Храма Книгу Закона (4 Цар 22–23), она была объявлена гражданским и религиозным кодексом для всего Израиля. В V веке до Р.Х. Неемия и Ездра возродили и реформировали Общину Второго Храма, пришедшую в состояние упадка. Ездра привез из Вавилона свитки Закона (нынешнее Пятикнижие), прочел их перед народом и как бы еще раз торжественно кодифицировал в качестве Слова Божия. Около 190 года до Р.Х. Иисус сын Сирахов, перечисляя книги Св. Писания, упоминает уже не только Закон и Исторические книги, но и сборник Пророков, кроме Книги Даниила (Сир 44–49). Внук Иисуса, переведший его книгу на греческий около 130 года, говорит о всех трех разделах Библии: Законе, Пророках и «остальных книгах» (т. е. Учительных; см. его предисловие к Сир, сохранившееся только в славянском переводе). В конце I века по Р.Х. в палестинском городе Ямнии раввины после долгих споров утвердили состав Учительных книг (Ктувим). Теперь весь канон включал в себя по условному счету 22 книги (в соответствии с числом букв евр. алфавита)». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

в состав Библии, но именуются «неканоническими»²⁰. В изданиях Библии они выделяются в отдельную группу:

Неканонические книги

1. Вторая книга Ездры (2 Езд)
2. Книга Товита (Тов)
3. Книга Иудифи (Иудифь)
4. Книга Премудрости Соломонова (Прем)
5. Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова (Сир)
6. Послание Иеремии (Посл Иер)
7. Книга пророка Варуха (Вар)
8. Первая книга Маккавейская (1 Мак)
9. Вторая книга Маккавейская (2 Мак)
10. Третья книга Маккавейская (3 Мак)
11. Третья книга Ездры (3 Езд)

Существуют и неканонические *добавления* к тексту канонических ветхозаветных книг, присутствующие в Септуагинте: к примеру, 13–14 главы Книги пророка Даниила, 151-й псалом, текстовые вставки в Книгу Есфири и Вторую книгу Паралипоменон (молитва царя Манассии). В русских изданиях Синодального перевода такие отрывки помещены в квадратные скобки.

Основные периоды истории израильского народа

Соотнесем основные периоды истории израильского народа с библейскими книгами, в которых дается их описание.

1. Период от возникновения народа Израиля до исхода из Египта

Зарождение народа начинается с Авраама, которому Бог открывает Себя и дает обетования о великом потомстве и наследовании Ханаанской земли; благословение Бога передается сыну Авраама Исааку, сыну Исаака Иакову/

²⁰ В католической традиции книги неканонические называются «второканоническими», а в протестантской традиции они называются «апокрифическими» и не издаются в составе Библии.

Израилю и его двенадцати сыновьям, ставших родоначальниками 12 «колен» Израилевых. Одного из младших сыновей, Иосифа, завистливые братья продали в рабство в Египет, но тот благодаря помощи Божией снискал доверие фараона, стал наместником Египта и во время всеобщего голода пригласил отца и братьев с семьями жить в Египте (*Бытие*). Через 400 лет фараоны обратили потомков Иакова/Израиля в рабство, но Бог призвал Моисея, который вывел народ из Египта для поселения в обетованной земле Ханаанской (*Исход*).

2. Период от исхода из Египта до завоевания Ханаана

На горе Синай Моисей заключил завет с Богом и передал народу Закон; из-за малодушия и неверности израильтян Бог определил, что прежде достижения Обетованной земли народ будет странствовать по пустыне 40 лет (*Исход, Левит, Числа, Второзаконие*). При преемнике Моисея Иисусе Навине произошло завоевание первых ханаанских городов и вся земля была распределена между двенадцатью «коленами» Израиля, то есть племенами, ведущими свое начало от двенадцати сыновей Иакова (*Книга Иисуса Навина*).

3. Время судей (от Гофонила до Самуила)

Вопреки повелению Моисея и Иисуса Навина, израильтяне вступали в союзы с жителями земли Ханаанской, которые были язычниками. Как следствие, израильтяне впадали в идолопоклонство и забывали своего Бога. Тогда Бог отступал от них и чужие народы начинали притеснять израильтян. Но Бог вновь и вновь избавлял израильтян от угнетения, ставя над ними вождей — «судей» (*Книга Судей, Книга Руфь, Первая книга Царств*).

4. Единое царство при Сауле, Давиде и Соломоне (конец XI в. – 931 г. до Р.Х.)

Последний «судья» Самуил уступил желанию народа иметь царя, хотя это означало отказ от уникального правления народом через избранников Божиих. Первый царь Саул не справился с возложенной на него

ответственностью и проявил гордость пред Господом. Вторым царем был помазан Давид, — он был всецело предан Богу, и на престоле народа Божия была утверждена его династия. Давид сделал столицей Иерусалим, а его сын Соломон построил там Храм Богу. С Давидом связывается начало богослужебной поэзии — Псалтири, а с Соломоном — начало учительной письменности в Израиле, «писаниям мудрецов» (изречения Соломона составили основу *Притчей Соломона*, впоследствии появились книги *Екклесиаст*, *Песнь Песней*, *Книга Иова*). При Давиде и Соломоне государство пережило период своего наивысшего расцвета, «золотой век». Однако из-за идолопоклонства Соломона на закате его жизни, из-за недовольства населения его поборами, а также в результате усилившегося противостояния между северными и южными коленами, царство разделилось на две части. Северное царство стало называться Израильским, а Южное — Иудейским, со столицей в Иерусалиме (*1–3 книги Царств*, *1 Паралипоменон*).

5. Израильское царство (931–722 гг. до Р.Х.)

Более крупное Израильское (Северное) царство, образованное десятью коленами, утрачивало связь с истинным богослужением, центром которого оставался Иерусалимский храм. В качестве его замены царь Иеровоам ввел поклонение золотым тельцам в Вефиле и Дане; впоследствии в стране распространилось идолопоклонство, которое обличали пророки. Множество царских династий сменяли друг друга на престоле, и зачастую это происходило в результате заговоров и убийств. Надежды на союзы с Ассирией, Египтом и Сирией оказались политическими просчетами, и в результате в 722 г. до Р.Х. Израильское царство было захвачено Ассирией, а большинство населения уведено в другие страны (*3–4 Царств*; *книги пророков Амоса, Осии, Ионы*).

6. Иудейское царство (931–587 гг. до Р.Х.)

Иудейское царство просуществовало почти на полтора века дольше Израильского; на престоле были цари

династии Давида, однако лишь немногие из них явились достойными наследниками своего благочестивого предшественника. Самые лучшие цари, Езекия и Иосия, провели религиозные реформы, однако это не смогло остановить нравственное падение народа (*книги пророков Исаяи, Михея, Наума, Аввакума, Софонии*). Пророки говорили о необходимости покаяния и о надвигающейся опасности, но люди не слушали их. В результате в 586 г. до Р.Х. Иерусалим и Храм были разрушены вавилонским царем Навуходоносором, большая часть иудеев уведена в плен в Вавилон (*3–4 Царств, 2 Паралипоменон; Книга пророка Иеремии, Плач Иеремии*).

7. Период Вавилонского плена (587–538 гг. до Р.Х.)

Вавилонский плен стал важнейшим переломным этапом в духовной истории народа. Находясь в плену вдали от родины, иудеи наконец прекратили склоняться к поклонению чужим богам. Они осознали свою уникальность — из всех народов только они почитали единого истинного Бога, Который Сам призвал их к высокому служению. Иудеи начали собирать Писания, говорящие об общении Бога с их праотцами, и в них пробудилось любовное и ревностное отношение к своей вере (*книги пророков Иезекииля, Даниила*). В 539 году персидский царь Кир разрешил народу возвратиться на родину, но вернуться решили далеко не все (*Первая книга Ездры; вторая часть Книги пророка Исаяи*).

8. Период от возвращения из плена до завоевания государства римлянами (538–63 гг. до Р.Х.)

В VI веке до Р.Х. Палестина еще находилась под властью персов; заново начинать жизнь на разоренной родине было непросто, и дух народа укрепляли пророки (*книги пророков Аггея, Захарии*, а в V веке — *Книга пророка Малахии*). В V веке большую роль в формировании жизни иудейской общины сыграл царедворец Неемия и книжник Ездра (*книги Ездры и Неемии*). В IV веке Палестину завоевал Александр Македонский, а после его

смерти владычество над Палестиной перешло к правителям Египта (Птолемям) и затем — правителям Сирии (Селевкидам). Сирийский царь Антиох IV Епифан инициировал жестокие гонения на веру иудеев, в ответ на которые поднялось народное восстание, и в результате образовалось иудейское царство Маккавеев, или Хасмонеев (1–2 *Маккавейские книги*). Это самостоятельное государство существовало около ста лет; в 63 г. до Р.Х. в результате внутренних распрей оно было захвачено римским полководцем Помпеем и присоединено к Римской империи.

Основные методы толкования Библии

Необходимость толкования Библии

Мир, отраженный на страницах Библии, отделен от нас многими веками, поэтому библейские тексты в культурном и мировоззренческом плане могут существенно отличаться от привычных нам представлений. Кроме того, еврейский и греческий языки изначальных текстов содержат множество специфических оборотов, буквальный перевод которых для нас часто непонятен²¹. Поэтому очевидна необходимость *толкования* Библии. Для того чтобы библейский текст все более полно раскрывался перед нами в своей духовной глубине, можно использовать разные методы толкования. По словам святителя Иоанна Златоуста (V в.), «иное в Писании должно понимать так, как говорится, а иное в смысле переносном; иное же в двояком смысле: чувственном и духовном»²².

Разные методы толкования можно свести к двум основным подходам: буквальному (историческому) и иносказательному (духовному).

²¹ Основные принципы работы переводчиков Библии, возникающие проблемы и пути их решения см. в книге: Десницкий А.С. Современный библейский перевод: теория и методология. — М.: ПСТГУ, 2015.

²² Иоанн Златоуст, свт. Беседы на псалмы (Пс 46).

Буквальный и иносказательный подходы к толкованию

Буквальный подход предполагает выявление смысла библейского отрывка в его ближайшем контексте, с опорой на исторические и филологические данные. Данный подход широко использовался толкователями Антиохийского богословского направления (III–IV вв. по Р.Х.) и был развит Иоанном Златоустом; те же основополагающие принципы лежат в основе работ современных западных библеистов.

К иносказательному подходу относятся аллегорический и типологический методы толкования. Применение этих методов основывается на том, что библейский текст содержит не только один пласт смысла, но несколько пластов, и в самом простом на первый взгляд отрывке можно увидеть гораздо более глубокий смысл. *Аллегорическое* толкование было широко распространено у представителей Александрийского богословского направления (Климент Александрийский, Ориген — III в. по Р.Х.); этот метод восходит к иудейскому ученому Филону Александрийскому (25 г. до Р.Х. – 50 г. по Р.Х.), который при толковании Писания обращался к наследию греческой философской мысли. К примеру, райский сад аллегорически истолковывается как счастливое состояние человеческой души, пребывающей в единстве с Богом, а событие грехопадения — как проникновение соблазна через чувства человека (которые символизирует женщина-Ева), что привело к порабощению греху его разума (который символизирует мужчина-Адам).

Типологическое толкование (от греч. τύπος, «типос» — «образ») показывает, как одни описанные в Библии события предвосхищают другие — более ранние ветхозаветные события становятся прообразом более поздних. К примеру, Исход из Египта осмысливается как прообраз возвращения народа из Вавилонского плена, а в новозаветной перспективе — как спасение от рабства греху, осуществленное Иисусом Христом. Этот метод основывается на единстве библейского откровения, которое

последовательно описывает различные этапы истории спасения человечества.

Научные подходы к Библии

Начиная с эпохи Возрождения толкование Библии велось в контексте европейской научной традиции, и тогда появилась библеистика — научное изучение Библии. В процессе развития библейской науки оформились самостоятельные библейские дисциплины:

- *герменевтика* (от греч. глагола «толковать») — наука об общих принципах толкования текста, о подходах к его пониманию;
- *текстология* — наука о рукописях — носителях текста;
- *исагогика* (от греч. глагола «вводить») — «введение» в толкование текста, дающее основную предварительную информацию: рассмотрение вопросов датировки конкретной книги, ее авторства, исторического контекста;
- *экзегетика* (от греч. глагола «выводить», «излагать», «рассказывать»²³) — собственно толкование текста во всем его многообразии. Толкователей Библии часто называют «экзегетами».

В европейской науке в XVIII и особенно XIX веках господствовали либерально-критические тенденции — высказывались сомнения в целостности библейских книг, в предполагаемом авторстве и датировке, формулировались разнообразные гипотезы. Какие-то из тех гипотез были явно натянутыми и чересчур искусственными, но другие возникли на основе глубокого проникновения в библейский текст и до сих пор не утратили свою значимость²⁴.

²³ Греческий глагол ἐξηγεῖσθαι используется в важных новозаветных отрывках: «Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил» (Ин 1:18); «...не горело ли в нас сердце наше, когда Он говорил нам на дороге и когда изъяснял нам Писание?» (Лк 24:32).

²⁴ Занимательный очерк истории развития библейской науки, становления ее основных направлений и современные тенденции см. в книге: Десницкий А.С. Введение в библейскую экзегетику. М.: ПСТГУ, 2011.

В XX веке в западной христианской традиции появилось гораздо больше исследователей консервативного направления, изучающих Библию не только с позиций «беспристрастного» ученого, но с позиций верующего человека, христианина. К числу таких библеистов можно отнести и ярких русских православных богословов²⁵. И до настоящего момента процесс глубокого изучения Библии продолжается: каждый год выходит множество книг и статей, посвященных интерпретации того или иного библейского отрывка, стиха или понятия. Благодаря деятельности ученых-библеистов были наработаны обширные знания, позволившие обогатить понимание Библии, в первую очередь в отношении истории, филологии, археологии, социологии. Задача православных экзегетов — обращаться к достижениям современной библейской науки и осмыслять их, принимать ценное, но не брать на веру излишне «смелые» и необоснованные гипотезы²⁶. Именно таков был подход русских дореволюционных православных ученых — они уделяли большое внимание анализу современных им научных исследований, при этом активно использовали толкования авторитетных отцов Церкви, выявляя их непреходящий нравственный и богословский смысл.

Итак, представляется, что наилучшим путем является синтез Предания христианской Церкви²⁷ с современными исследованиями библейской науки. Поистине, Библия

²⁵ К примеру, Н.Н. Глубоковский, еп. Кассиан (Безобразов), прот. А. Князев, прот. А. Мень, иер. Георгий Чистяков и другие.

²⁶ О важных задачах, стоящих перед современными православными библеистами, см.: Десницкий А.С. Православная библеистика как перспектива // <http://www.bogoslov.ru/text/4322805.html>, а также: Десницкий А.С. Сорок вопросов о Библии. С. 402–413.

²⁷ Предание Церкви (по-латински *traditio*, «традиция») — это наследие Церкви, не зафиксированное в Библии, к примеру, богослужебные тексты, творения отцов Церкви, жития святых, церковные обычаи. Священное Предание можно определить как «многовековой опыт жизни Церкви», как «опыт прочтения Священного Писания наиболее опытными и духовно зрелыми нашими предшественниками и протекающий отсюда опыт жизни по Писанию». — Десницкий А.С. Сорок вопросов о Библии. С. 37, 43.

есть неисчерпаемая книга, и между разными методами ее толкования нет противоречия — они не исключают друг друга, а *дополняют*. В связи с этим можно привести яркое высказывание немецкого гения Иоганна Вольфганга фон Гете: «Я убежден, что чем больше будут понимать Библию, тем прекраснее она будет казаться».

Вопросы к уроку

- 1) Что означает слово «библия»? Чем именно Библия отличается от всех остальных литературных произведений?
- 2) Как можно сформулировать учение о богодухновенности Библии?
- 3) На какие две части разделяется Библия? Каково происхождение слово «завет»? Где впервые прозвучали слова «Ветхий» и «Новый» Завет?
- 4) Как можно определить понятие «канонический»? На какие разделы делятся ветхозаветные книги? Охарактеризуйте основные методы толкования Библии.
- 5) Сформулируйте, как связаны между собой книги Ветхого и Нового Заветов. Почему христианство утверждает, что книги двух Заветов невозможно полноценно понять изолированно?

УРОК 1

Книга Бытия (Быт 1–11): праистория человечества

«В начале сотворил Бог небо и землю...» — это первые слова Библии. Первая книга Пятикнижия Моисеева — Бытие — называется так, поскольку в ней дается описание возникновения и становления мироздания (ср. «вот происхождение неба и земли», Быт 2:4), и изображаются отдельные яркие картины истории первого человечества. Согласно традиционной версии, это откровение о первоначалах мира было передано Богом пророку Моисею. Общемировой праистории посвящены главы Быт 1–11. В главах Быт 12–50 содержится вторая часть книги, где описывается, как Бог открывает Себя одному человеку — Аврааму — и его потомкам и заключает с ними союз-завет.

БИБЛЕЙСКИЙ РАССКАЗ О СОТВОРЕНИИ МИРА (БЫТ 1–2)

Шесть дней творения

Начало творения мира

«В начале сотворил Бог небо и землю»¹ — каждое слово этой фразы имеет важные смысловые особенности. Под «небом» и «землей» толкователи обычно понимают

¹ По-еврейски первые стихи звучат как «Берешит бара Элогим эт ха-ша-маим вэ эт ха-арец». В еврейском каноне Писания все книги Пятикнижия называются по их заглавному слову: ►

обобщенные категории — «дух» и «материю», или же связывают «небо» с ангельским миром². Упомянутое «начало» (евр. «берешít») указывает не просто на последовательность во времени, но, скорее, дает понять, что *само время* также было сотворено Богом, пребывающим в вечности³. В значении «сотворил»⁴ в еврейском тексте используется глагол «барá», который в Библии никогда не употребляется по отношению к человеческим действиям⁵. Комментаторы заключают, что это слово соотносится только с действием Бога и в Быт 1 означает создание всецело нового, подобного чему еще не существовало. Эта мысль еще более определенно выражена в одной из поздних ветхозаветных книг: «Все сотворил Бог из ничего»

Русские названия	Еврейские названия	Латинские названия
Бытие	Берешít (В начале)	Genesis
Исход	Шэмóт (Имена)	Exodus
Левит	Ваикрá (И воззвал)	Leviticus
Числа	Бэмíдбар (В пустыне)	Numeri
Второзаконие	Дэварím (Слова)	Deutoronominum

² Ср. также комментарий Библейской энциклопедии Брокгауза: «Словосочетание “небо и земля” использовалось в значении “весь сотворенный мир” (Быт 1:1; 2:1; 14:19,22)». Указание на сотворение ангелов видят также в словах «Так совершены небо и земля и все воинство их» (Быт 2:1).

³ По словам блаженного Августина, до этого таинственного «начала» времени не существовало (*Августин Аврелий. Исповедь. XI. 13*). Епископ Ириней Лионский в труде «Против ересей» сопоставляет Быт 1:1 с Ин 1:1, где говорится об ином «начале», то есть о бытии Бога в вечности: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог».

⁴ В греческом тексте для обозначения творения употребляется глагол ποιέω, «пойео», который также обозначает всякого рода творчество (отсюда происходит слово «поэт»). «Бог здесь представляется как Творец, как сочинитель, как поэт, художник, который творит этот мир». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

⁵ Глагол «бара» употреблен в Быт 1 трижды — в 1:1 (творение первовещества), 1:21 (творение душ животных) и 1:27 (творение человека).

(2 Мак 7:28). Слова «из ничего» подчеркивают, что Бог совершенно отличен от творимого Им мира, Он несоизмеримо выше всего сотворенного. В еврейском оригинале слово «Бог» употреблено во множественном числе (Элох́им от Элоа́х)⁶, но сказуемое при этом везде стоит в единственном числе. Очевидно, что никакого многобожия здесь не предполагается. Возможно, множественное число подчеркивает безграничность бытия Бога (ср. «небо» и «небеса») или употребляется как «множественное возвеличивания», подобное вежливой форме обращения в современном языке⁷.

«Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною⁸, и Дух Божий носился над водою» (Быт 1:2; евр. «руах Элохим»⁹). По мнению толкователей, «земля» и «вода» употреблены здесь как синонимы — так изображается первоматерия, не имеющая формы и структуры, абсолютно темная и совершенно однородная. Употребленный глагол «носился» можно также перевести «согревал движением» — он передает мысль о бережном творческом воздействии Духа Божия (ср. Втор 32:11: «как орел... носится над птенцами своими»)¹⁰.

⁶ Единственное число «Элоах» (ср. арабское «Аллах») употребляется в Ветхом Завете редко, в основном в поэтических текстах.

⁷ Христианские авторы видели в употребленном множественном числе прикровенное указание на Три Лица Бога — Отца, Сына и Святого Духа.

⁸ Слово «теом» (бездна) созвучно с именем вавилонской богини Океана Ти́амат, которая могла изображаться в виде дракона.

⁹ Еврейское слово «руах» может означать и «дух», «ветер», и «дуновение», и «дыхание». В Быт 8:1 этим словом обозначается ветер, посланный Богом, чтобы противостоять водной стихии, а в Быт 6:3 — жизненная сила, которую Бог вдохнул в человека и без которой тот умирает. В христианской традиции слово «Дух» в Быт 1:2 нередко понимается как указание на Духа Святого, а выражение «Бог сказал» (1:3) — как указание на творческое Слово Бога (т.е. на Христа, Который в Евангелии от Иоанна назван «Словом» — Ин 1:1). См. Бытие / Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского. РБО, 2000.

¹⁰ Святитель Василий Великий (IV в. по Р.Х.) полагал, что Дух Божий изображается «по подобию птицы, насиживающей яйца и сообщающей нагреваемому какою-то живительную силу». — *Василий Великий, свт. Беседы на Шестоднев.*

Первый и второй дни творения

И затем, по воле Бога, первоматерия освещается — «И сказал Бог: да будет свет. И стал свет». Именно свет Бог сотворил первым — свет всегда ассоциируется с добром и благом, свет есть необходимое условие для жизни всех существ. Откровение Библии, что Бог создает все *Своим словом*, имеет глубочайший смысл¹¹. Слово Бога обладает неисчерпаемой творческой силой, творение «единым словом» показывает всемогущество Творца¹². Согласно новозаветному откровению, Иисус Христос есть Слово Бога (Ин 1:1).

«И увидел Бог свет, что он хорош, и отделил Бог свет от тьмы». Показательно, что в библейском рассказе нет речи о том, что Бог сотворил тьму¹³ — далее в книге Бытия будет рассказано о проникновении в мир зла, но уже теперь читатели могут понять, что источником зла и тьмы является не Бог. Творение Божие будет становиться все прекраснее и прекраснее: каждый этап создания мира завершается словами «И увидел Бог, что это хорошо». Эта фраза выражает одобрение и радость Бога, с любовью смотрящего на новое созданное Им бытие.

Всему сотворенному Бог дает имя («и назвал Бог свет днем, а тьму ночью») — это действие запечатлевает возникновение новой реальности и одновременно показывает власть Бога-Творца. «И был вечер, и было утро: день

¹¹ Слово включает в себе информацию, и творение словом предполагает сначала создание информационного образа предмета, на основе которого предмет затем воплощается материально. Достижения современной науки доказали, что информация действительно предшествует развитию организмов. В первооснове развития и функционирования живых организмов лежит генетическая программа, которая хранится в закодированном виде в особых молекулах, находящихся в ядре клетки в составе хромосом.

¹² Ср. слова псалма: «Он сказал, — и сделалось; Он повелел, — и явилось» (Пс 32:9).

¹³ Одобрение Бога получает не тьма хаоса, а только свет — ср. слова апостола Иоанна Богослова: «Бог есть свет, и нет в Нем никакой тьмы» (1 Ин 1:5).

первый»¹⁴. Слово «день» (евр. «йом») может означать как обычные сутки, так и некий продолжительный период времени. Важно, что солнце и луна, движение которых отмечает земные сутки, еще не были сотворены (Быт 1:14). Как говорит библейский автор, «у Господа один день, как тысяча лет, и тысяча лет, как один день» (2 Пет 3:8; ср. Пс 89:5)¹⁵. Слово «день» обозначает этап творения.

Процесс творения развивается — бесформенное вещество начинает приобретать очертания и упорядоченность. Во *второй день творения* произошло разграничение первоматерии — Бог разделил единую водную бездну на верхние и нижние воды и поместил между ними «твердь» — видимое небо¹⁶.

Третий и четвертый дни творения

В *третий день* Бог собрал водные массы в определенные для них места и появилась суша. «И назвал Бог сушу землю, а собрание вод назвал морями». В этот день создаваемый мир начал наполняться разнообразием — «И сказал Бог: да произрастит земля зелень, траву, сеющую семя [по роду и по подобию ее, и] дерево плодовитое» (Быт 1:11). И действительно, земля уже самостоятельно произрастила растения; она восприняла творческую силу от Духа Божия и стала способна воспроизводить растительную жизнь.

В *четвертый день* Бог сотворил светила — показательно, что в тексте отсутствуют слова «солнце» и «луна», вместо этого сказано «светило большее» и «светило

¹⁴ Счет от вечера соответствует древнейшему исчислению времени суток, связанному с пастушеским образом жизни, когда трудовая жизнь начиналась с заходом солнца. Эта традиция перешла в христианскую богослужебную практику — круг суточного богослужения начинается с вечера.

¹⁵ См. также Быт 2:4; Исх 10:6; Лев 7:35–36; Чис 7:10,84; Втор 9:24; 31:17–18; 32:7, где слово «день» употребляется в более широком смысле, как некий хронологический период.

¹⁶ Этот отрывок отражает представления древних, что в мироздании существуют нижние воды (источники и моря) и верхние воды, откуда льется дождь.

меньшее». В древности все небесные тела считались божествами. Библейское же откровение подчеркивает, что светила являются творениями истинного Бога, Который установил для них четкое назначение: они посылают свет на землю, разделяют время на день и ночь, а также служат для «знамений».

Пятый и шестой дни творения

В *пятый день* Бог сказал: «Да произведет вода пресмыкающихся, душу живую; и птицы да полетят над землею» (Быт 1:20). «И сотворил Бог рыб больших и всякую душу животных пресмыкающихся, которых произвела вода, по роду их...» — здесь во второй раз употреблен глагол «бара» — Бог впервые сотворил животных, и это явилось качественно новым уровнем творения. Подчеркивается, что всем живым существам Бог дал способность к воспроизводству, по своему роду, и многочисленность всего живого угодна Богу: «И благословил их Бог, говоря: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте воды в морях...» (Быт 1:22).

В *шестой день* Бог дал повеление земле, и она произвела земных животных — теперь и небо, и земля, и вода наполнились живыми существами. После этого произошло нечто исключительное — в процессе творения наступила некая значимая пауза, когда Бог сказал Самому Себе: «Сотворим человека по образу Нашему [и] по подобию Нашему¹⁷, и да владеют они над рыбами морскими... и над всею землею» (Быт 1:26; это так называемый «Божественный Совет»). Творение человека как бы «противопоставлено творению всего прочего мира.

¹⁷ Множественное «Мы» из этого стиха понимается по-разному (ср. также Быт 3:22; 11:7; Ис 6:8). Некоторые комментаторы полагают, что множественное число подчеркивает здесь величие Бога. Другое обращает внимание на то, что Ветхий Завет упоминает о «сынах Божьих», которые «предстают пред Господом» (Иов 1:6; 2:1) и «воскликают от радости» при сотворении мира (Иов 38:7), а также о «воинстве небесном» — духах, с которыми совещается Господь (3 Цар 22:19–22). Поэтому «Мы» может и здесь пониматься как относящееся к Богу и сонму окружающих Его небесных существ. В христианской традиции «Мы» в Быт 1:26 нередко понимается как указание на Лица Святой Троицы.

Если ранее Бог обращался к стихиям, то теперь Он обращается к Самому Себе... И уже здесь мы можем почувствовать, что человеку предназначается совершенно уникальное место в ряду прочих творений¹⁸. «И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их» (Быт 1:27). В третий раз употреблен глагол «бара», показывающий качественно новый уровень творения — человек был создан «по образу Божию»¹⁹, и этим он отличается от всех остальных живых существ. Под «образом Божиим» толкователи понимали дарованный человеку разум, дар слова, свободу самоопределения, способность к творчеству²⁰, личностное бытие²¹. В тексте книги Бытия на первом плане находится идея владычества над миром²², что

¹⁸ Грилихес Л., прот. Шестоднев в контексте Священного Писания // Доклад на VII Международной богословской конференции Русской Православной Церкви «Современная библеистика и предание Церкви» — <http://theolcom.ru/bible-church-conference/28-papers>.

¹⁹ Еврейское слово «образ» («целем») обозначает статуи, изображения, часто — изваяния божеств (например, 4 Цар 11:18). Таким образом, согласно книге Бытия, человек есть как бы живое изображение Бога.

²⁰ «В общем и целом святые отцы согласны в том, что образ Божий есть способность человека отображать Божественные совершенства. Бог есть абсолютный разум, человек тоже есть существо разумное. Бог существо духовное — человек также имеет в себе духовную составляющую — душу. Бог вечен, отражением вечности в человеке является бессмертие. Бог является Творцом — человек также обладает творческими способностями, хотя в отличии от Бога творит не из ничего, а из подручного материала... Главное отличие человеческой души от душ животных заключается в том, что человеческая душа способна существовать без тела. Будучи соединена с телом в единую ипостась, она, тем не менее, обладает свободой по отношению к собственному телу, имеет свою особую, отличную от жизни тела жизнь». — Давыденков О., прот. Догматическое богословие.

²¹ В современном богословии особо акцентируется, что образ Божий в человеке заключается в том, что человек есть личностное существо (не «что», а «кто»); именно благодаря этому человек может познавать Бога и общаться с Ним. См. также: Чурсанов С. А. Лицом к лицу: Понятие личности в православном богословии XX века. М.: ПСТГУ, 2008.

²² Ср. также слова псалма: «Что есть человек, что Ты помнишь его, и сын человеческий, что Ты посещаешь его? Не много Ты умалил его пред Ангелами: славою и честью увенчал его; поставил его владыкою над делами рук Твоих; все положил под ноги его» (Пс 8:5–7; ср. также Евр 2:6–10).

предполагает великую ответственность человека пред Богом Творцом. В словах Бога также звучит слово «подобие»; по всей вероятности, «образ» и «подобие» не являются всецелыми синонимами. Как правило, дается такое толкование: «образ Божий» — это то, что *уже заложено* в человеке, некая «данность», а «подобие» — это та мера, в которой человек раскроет в себе образ Божий и приблизится к Богу²³. Сотворив человека, Бог поставил перед ним задачу духовного роста — цель жизни человека есть уподобление Богу.

Итог созидательной деятельности Бога

Повествование о шести днях творения (Быт 1–2) традиционно называется «Шестоднев». Нетрудно заметить, что созидательная деятельность Бога как бы делится на два цикла, обладающих сходной последовательностью.

Два «цикла» творения по Шестодневу

Цикл 1	Цикл 2
Первый день: свет	Четвертый день: светила
Второй день: разделение вод	Пятый день: живые существа в воде
Третий день: суша и растения	Шестой день: живые существа на суше

Сотворение человека имеет кульминационный характер — это вершина процесса творения. Согласно Шестодневу, человек заключает в себе уникальное двуединство: созданный в шестой день, он принадлежит животному миру, но в то же время «он является как бы божественной печатью, которой запечатлено творение»²⁴. После создания человека Бог определяет, что все не просто хорошо, но «очень хорошо» (Быт 1:31) — сотворенный Богом мир стал всецело совершенным.

²³ Ср. комментарий святителя Василия Великого: «Одно мы имеем в результате творения, другое приобретаем по своей воле. При первоначальном творении нам даруется быть рожденными по образу Божию; своей же волею приобретаем мы бытие по подобию Божию». — *Василий Великий, свт.* Беседы на Шестоднев.

²⁴ *Мень А., прот.* Исагогика. Ветхий Завет.

Седьмой день — благословение Бога творению

Поэтому в *седьмой день* Бог уже не создавал ничего нового, но пребыл «в покое». О значении седьмого дня говорится с особой торжественностью — «И благословил Бог седьмой день, и освятил его» (Быт 2:3). В Библии сотворение мира соотнесено с семидневной неделей, и седьмой день — суббота — есть священный день, день покоя для всех (Исх 20:8–11)²⁵. «Покой» Бога, конечно, не означает, что Он удалился из мира и не принимает никакого участия в его делах — Бог продолжает поддерживать и хранить мир Своей животельной силой (ср. Ин 5:17).

Актуальный смысл Шестоднева

Современная наука предлагает различные теории и гипотезы о происхождении вселенной и жизни на Земле, при этом библейское повествование рассматривается в качестве одной из гипотез и подвергается критическому естественно-научному анализу. Однако при анализе Шестоднева важно помнить, что он представляет собой поэтический текст, написанный образным языком, доступным для понимания его первых читателей. Конечно, возможно сопоставлять Шестоднев с научными гипотезами о становлении мира — уже ранние христианские авторы при толковании Шестоднева активно привлекали научные знания своих эпох²⁶. При этом нельзя забывать, что основной смысл этого текста — *религиозный*²⁷. Цель священного автора — не представить естественно-научную картину формирования вселенной, а сообщить читателям важнейшие истины о Боге-Творце. Чтобы ярче понять новизну библейского откровения, Шестоднев необходимо рассматривать на фоне космогоний тех времен.

²⁵ Само название этого дня — «суббота» (евр. «шаббат»), по-видимому, связано с глаголом «шават» («пребывать в покое»), который фигурирует в Быт 2:2–3 — Бытие / Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского. С. 17.

²⁶ Ср., к примеру, *Василий Великий, свт.* Беседы на Шестоднев.

²⁷ По своему жанру Шестоднев относится к библейской поэзии, он напоминает богослужебный гимн. Священный автор использует семь рефренов (повторяющихся фраз): 1. «И сказал Бог». 2. «Да будет». 3. «И стало так». 4. Пояснение. 5. «И увидел Бог». 6. «И назвал Бог». 7. «И был вечер...».

Сравнение библейского откровения о сотворении мира с языческой мифологией²⁸

Характерные положения языческой мифологии	Библейское откровение Шестоднева
Множественность богов, одни порождают других; разные поколения вступают между собой в борьбу	Бог един
Материя существовала вечно; сами боги постепенно «выделились» из первозданного хаоса — из «богини-матери»	Материя была сотворена Богом
*Мир возникает как бы «сам собой», в результате естественных процессов «развертывания» первой материи	Мир возник по воле благого Бога, Который пожелал дать жизнь множеству существ
Стихии, небесные светила и некоторые животные являются божествами	Стихии, небесные светила и животные сотворены Богом, их существование подвластно Ему
Антропоморфное изображение богов; наш земной мир боги творят как своего рода «ремесленники» — из различных подручных материалов	Мир сотворен словом Бога; Бог — принципиально отличен от мира
Основное внимание уделено происхождению богов	Особое внимание уделено сотворению человека как вершины творения
*Сотворение человека произошло наряду с прочими живыми существами	Сотворение человека было особым действием Бога — человек создан по образу Бога
Человек был создан для определенных практических целей — для почитания богов и работы на них, «кормления» богов жертвами	Человек и мир были созданы Богом по Его благой воле, а не по какой-либо необходимости; человек — своего рода связующее звено между Богом и миром
*Женщина была создана отдельно	Бог сотворил человека как «мужчину и женщину» (Быт 1:27)

²⁸ Значком * отмечены представления, встречающиеся только в некоторых мифологических системах. Сделанный в таблице ознакомительный обзор языческих мифологических систем является очень обобщенным и не учитывает специфических характеристик отдельных мифологий.

Показательно, что создание мира в Шестодневе предстает поэтапным: от простого к сложному, от неживого к живому, от животного к человеку. Священный автор указывает, что Бог может творить и опосредованно, действуя через природные стихии. Принципиально важные идеи, которые доносит до нас Шестоднев, следующие: мир создал единый всемогущий Бог, и причиной творения было не что иное, как Его желание подарить жизнь существам, отличающимся от Него. Благой и любящий Бог сотворил мир красивым и совершенным, при этом состояние мира во многом зависит от человека, которому Бог как бы «поручил» мир, доверил его.

Второе повествование о сотворении человека

Во второй главе книги Бытия содержится другой рассказ о творении человека, в котором приведено больше подробностей, дополняющих повествование Шестоднева (Быт 2: 7,18–25)²⁹. По сравнению с Шестодневом этот рассказ более близок образному языку древневосточных народов.

Сотворение Адама

Сказано, что Бог сотворил человека из «праха земного». «Человек» — по-еврейски «адам» — создан из «земли» — по-еврейски «адамá». «Прах»³⁰/ пыль — символ самого

²⁹ В XIX веке была сформулирована так называемая «документальная гипотеза», согласно которой в основе Пятикнижия лежат четыре письменных источника. Эта гипотеза позволяет объяснить наличие повторов и нескольких рассказов об одном и том же событии с различающимися подробностями (ср. Быт 1–2:3 и 2:4–25; 12:10–20 и 20:1–18). Для удобства ученые обозначили каждый из этих источников одной из букв латинского алфавита: 1) J («Яхвист»): первый документ, в котором по отношению к Богу используется имя Яхве (русский перевод «Господь»); 2) E («Элогист»): второй документ, в котором Бог именуется еврейским словом «Элогим» («Бог»); 3) P («Священнический»/ «Жреческий», от слова priest): третий документ, в котором содержится большинство законодательных разделов и уделяется значительное внимание вопросам, важным для левитов; 4) D («Девтерономист»): четвертый документ, лежащий в основе Книги Второзакония. Современные версии документальной гипотезы см. Фридман Р. Как создавалась Библия.

³⁰ Библейские тексты пронизаны игрой слов, и авторы относятся к созвучию слов очень серьезно. «Создавая человека (евр. *адам*), Бог

ничтожного (ср. выражение «лежать в пыли», Ис 26:19). Но затем Бог вдохнул в него дыхание жизни, «и стал человек душою живою» (Быт 2:7)³¹. Эта образность показывает, что свою душу человек получил непосредственно от Бога. Получается, что сотворение человека происходило в два этапа: вначале «было живое тело — животное в образе человека, с душою животного. Потом Бог вдунул в него дух Свой — и из животного стал человек»³². Этот рассказ ярко показывает двойственность человека, его принадлежность к миру материальному и одновременно к миру духовному.

Сотворение женщины

Бог определяет, что «не хорошо быть человеку одному» (Быт 2:18). Подчеркивается, что Бог заложил в человеке потребность в общении, в единении с другими. Но среди всех созданных Богом живых существ для Адама не нашлось «помощника, подобного ему» (Быт 2:20). Тогда вновь, как и перед сотворением первого человека, происходит таинственный Божественный Совет: «...сотворим ему помощника, соответственного ему». Наведя на человека крепкий сон, Бог создал женщину «из ребра» Адама (Быт 2:22). Образ «ребра» указывает на теснейшую близость мужчины и женщины — понятия «ребро», «сердце», «жизнь» и имеют большое

делает его из земли (евр. *адамá*)... Игра слов зачастую несет какой-то значимый намек. Так, созвучие *адам-адама* в 2:7 указывает, с одной стороны, на предназначение человека (обрабатывать землю; 3:23), с другой — на его судьбу (вернуться в землю; 3:19)» — Бытие / Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского. С. 7.

³¹ Слова «Бог вдунул дыхание» представляют собой пример так называемых антропоморфизмов Священного Писания, то есть описания Бога в тех же категориях, что и человека. К примеру, «и посмотрел Бог», «покрыл Бог рукою Своею» или «дошел глас их до ушей Моих». Антропоморфизмы представляют собой характерную особенность языка библейских времен; они имеют условный характер. Употребление антропоморфизмов ярко показывает, что Бог есть не абстрактная безличная сила, но Личность; Бог обладает волей и в высшей степени не безразличен к происходящему с человеком и миром. См. также: Десницкий А.С. Может ли Бог раскаяться? // «Фома». Вып 1, 2015.

³² Феофан Затворник, свт. Собрание писем. Письмо 106.

смысловое сходство³³. Показательно, что в повествовании о творении женщины не используется глагол «бара» («творить из ничего») — это означает, что женщина не является принципиально новым творением: единая человеческая природа стала существовать в двух полах. Когда Адам видит свою жену, дарованную ему Богом, он восклицает: «Вот, это кость от костей моих и плоть от плоти моей»³⁴ (Быт 2:23). Это было радостное узнавание «другого я»; по замыслу Божию, союз мужа и жены предполагает нерасторжимое единение — «...и будут [два] одна плоть» (Быт 2:24). Мы видим, что брак освящен Богом уже при сотворении первых людей; в Шестодневе также сказано, что Бог благословил людей со словами «плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею» (Быт 1:28).

Адам сказал также: «Она будет называться женою, ибо взята от мужа»; в еврейском языке слово «жена» — «ишшá» — образовано от слова «муж» — «иш», и такое именование ярко свидетельствует о природном единстве жены и мужа. «Жена не получает особого имени, но называется как часть мужа. Это указывает на равенство полов до грехопадения»³⁵. Позднее Адам наречет своей жене имя «Ева» (евр. Хавва, Быт 3:20), что означает «дарующая жизнь»³⁶. Священный автор отмечает: «И были оба наги, Адам и жена его, и не стыдились» (Быт 2:25). Люди были полностью открыты друг другу, их взаимное доверие было всецелым.

³³ В шумерской клинописи один и тот же знак передает два понятия: жизнь и ребро. «...Глубокий смысл, выражаемый словом “цела” [ребро], состоит в том, что женщина есть равноценная и равнозначная по своему достоинству половина человеческого рода. Это — основная истина, которую раскрывает нам Откровение». — *Иванов Н., прот.* И сказал Бог... Толкование первых глав книги Бытия (главы 1–5). С. 258.

³⁴ «...кость от кости... плоть от плоти...» — образные выражения, обозначающие в Библии родство или верность (Быт 29:14; Суд 9:2; 2 Цар 5:1). Здесь эти выражения обретают буквальный смысл.

³⁵ *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 151.

³⁶ Интересно, что в Септуагинте имя жены Адама переведено на греческий, и она именуется ζωή («зои»), «жизнь».

Жизнь людей в раю — первые заповеди

Описание рая

Сотворив человека из праха, Бог поселил его в прекрасном саду — греч. *παράδεισος*, «парадисос», слав. «рай». «Образ сада, изобилующего плодовыми деревьями, был излюбленный на Востоке способ изображать Божие благословение»³⁷. Рай находился «на востоке», в Эдеме (евр. Эден)³⁸, и располагался между четырьмя реками. В частности, упоминается река Евфрат, поэтому считается, что рай находился в районе Междуречья. География рая во многом условная — четыре реки соответствуют четырем сторонам света³⁹ и показывают красоту и изобилие этого места. В центре рая росло Древо жизни — символ присутствия Бога, являющегося вечным Источником жизни⁴⁰. Таким образом, рай являл собой место, где человек пребывал в близком общении с Богом — именно это было самым главным⁴¹.

³⁷ *Мень А., прот.* Исагогика. Ветхий Завет. Ср. Ис 41:18–19.

³⁸ В Синодальном переводе «Едем». В Месопотамии была равнина Эдину, где позднее возникло царство Бет-Эдину. Равнина располагалась между Харраном и Ниневией. Упоминание Тигра и Евфрата также связывает Эдем с Двуречьем.

³⁹ Две реки (Тигр и Евфрат) проходят по Месопотамии; третья (Гихон) — по Эфиопии (Кушу); четвертая (Фисон) прокладывает себе путь по загадочной стране Хавила, богатой драгоценностями.

⁴⁰ «Древо жизни, плоды которого служили “пищей бессмертия”, символизировало единство Бога и человека, благодаря которому последний становился причастником вечной жизни. Человеческая природа сама по себе не обладала бессмертием; она могла жить лишь с помощью Божественной благодати, источником которой является Бог. В своем существовании она не автономна и может реализовать себя, лишь находясь в единстве с Богом и в причастии к Нему. Поэтому символ древа жизни выступает не только в первых главах книги Бытие. Он находит продолжение в другом древе — «древе крестном», плоды которого — Тело и Кровь Иисуса Христа — становятся для христиан новой “пищей бессмертия” и источником вечной жизни». — *Иванов М.С.* Грех первородный // Православная энциклопедия. Т. 12. С. 345–355.

⁴¹ Можно утверждать, что рай представлял собой и конкретное место на земле, и в то же время духовное состояние человека. См. комментарий святого Иоанна Дамаскина: «Рай некоторые представляли чувственно, а другие духовно. Но мне кажется, что как человек создан

Две первые заповеди-поручения Бога человеку

Очень важно, что человек в раю не жил в полной праздности и беспечности — Бог дал ему несколько заповедей, чтобы человек возрастал в своих способностях и совершенствовался в добре. *Первая заповедь* — «возделывать и хранить» рай — предполагает определенный физический труд и изучение всего окружающего. Забота о творении Божиим была источником радости и удовольствия. Человек не только жил в гармонии с природой, — он уже становился соратником Бога, развивал созданный Им мир.

Вторая заповедь предполагала умственный труд — Бог повелел Адаму дать имена всем животным, созданным Богом (Быт 2:16,17). Этот процесс не был произвольным — человек должен был увидеть важнейшие сущностные черты творений и исходя из них определить имя для каждого. Теперь человек соучаствовал в запечатлении творения Божия. В наречении имен также проявилась власть первозданного человека над животными, переданная ему Богом.

Третья заповедь о дереве познания добра и зла

Третьей заповедью был единственный запрет: Адаму было позволено есть плоды любого дерева, которое растет в раю, кроме одного — «древа познания добра и зла» (Быт 2:17). Бог особым образом подчеркнул важность этого запрета для человека: «...в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь» (Быт 2:17). Таинственное название этого дерева и строгость запрета могут навести на мысль, что плоды были особенными, что их вкушение могло дать человеку способность познать добро и зло, сущность всех вещей. Но такие выводы слишком поспешны.

В начале книги Бытия не говорится о том, знал ли человек о существовании зла в мире. Во время своей жизни

был чувственным и вместе духовным, так и священнейший храм его был и чувственным и вместе духовным. Телом человек водворялся в Божественной и прекрасной стране, а душой жил в несравненно высшем и прекраснейшем месте и имел своим домом и светлой ризой Бога». — *Иоанн Дамаскин, свт.* Точное изложение православной веры. II. 2.

в раю человек не встречался со злом, но что такое добро, он хорошо знал. Абсолютное добро — это Бог и все Его дела. Через близость к Богу человек мог безгранично совершенствоваться в познании добра. А зло и грех представляют собой уклонение от добра, то есть удаление от Бога и противодействие воле Божией⁴². Поэтому не вкушение плодов с Древа, а общение с Богом необходимо для познания добра и зла как нравственных категорий. Источником всякого знания был для человека именно Бог.

Согласно многим толкованиям, дерево познания не было «магическим» — само по себе оно было неспособно повредить человеку⁴³; зло могло произойти при неправильном, вне участия Бога, приобщении к нему⁴⁴. Бог

⁴² «Способность различать то, что приближает к Богу, и то, что удаляет от Него, что угодно Богу и что нет, эта способность у Адама до грехопадения была. Сам Бог научал первых людей различению добра и зла. В частности, перед сотворением жены Господь сказал: «Нехорошо быть человеку одному». Эти слова представляют собой глубокое определение того, что есть зло — одиночество, самоизоляция, замкнутость на самом себе, отсутствие общения». — *Давыденков О., прот.* Догматическое богословие.

⁴³ «Запрет вкушать его плоды может вызвать недоумение, поскольку все, что сотворил Бог, «хорошо весьма» (Быт 1:31). Соответственно «хорошим» было и древо познания, плоды которого не содержали в себе ничего пагубного для человека... О каком запрете в таком случае идет речь? Ответить на этот вопрос помогает древнеевр. глагол «познавать» (יָדָע), нередко имеющий значения «владеть», «уметь», «обладать» (ср.: «Адам познал (יָדָע) Еву, жену свою; и она зачала...» — Быт 4:1). Заповедь запрещала не познание мира, а самочинное обладание им, достигаемое путем вкушения запретных плодов, что приводило к узурпации человеком власти над миром, независимой от Бога». — *Иванов М.С.* Грех первородный // Православная энциклопедия. Т. 12. С. 345–355.

⁴⁴ См. смыслово важный и интересный комментарий святителя Иоанна Златоуста: «Писание назвало это дерево деревом познания добра и зла. Знаю это и я. Если постараться узнать особенности божественного Писания, то поймешь, почему оно дало этому дереву такое название. Так названо оно не потому, что сообщало такое познание; но так как у него совершилось преступление заповеди и от него потом уже явилось познание греха и стыд, поэтому оно так названо. Божественное Писание имеет обычай по совершившимся событиям называть те места, где эти события случились. Потому божественное Писание назвало это дерево деревом познания добра и зла, что у него должно было совершиться преступление и(ли) соблюдение заповеди. Не то, чтобы человек доколе не знал, что добро и что зло... у него [дерева] было, так сказать, ►

предостерег человека от самовольного решения вкушать его плоды. «Запретное дерево в раю означает тот предел, который напоминает человеку о его сотворенности, несмотря на всю высоту положения, определенную ему Богом»⁴⁵. При этом Бог не сделал вокруг дерева ограду, не препятствовал человеку подходить к нему. Заповедь была направлена на то, чтобы человек сознательно хранил верность Своему Творцу, ради Него ограничивая себя в чем-то, и тем самым возрастал духовно в любви к Богу.

Важно отметить, что для ближневосточных культур дерево было важным и распространенным символом (ср. «мировое дерево»). Возможно, дерево познания символически обозначает все мироздание, поскольку «добро и зло» — евр. «тов вэ ра», «хорошее и плохое» — в других библейских контекстах переводится как «все на свете». «Запрет есть плоды с Древа Познания предостерегает человека от покушения на своевольную, независимую от Бога власть над миром»⁴⁶.

Человеку было предназначено принять полноту власти над миром от Самого Бога, в определенное Богом время, когда человек будет для этого полностью готов, «созреет» внутренне и уподобится Богу. Пока же было еще слишком рано.

ПОВРЕЖДЕНИЕ МИРА ГРЕХОМ (БЫТ 3–11)

Грехопадение Адама и Евы (Быт 3)

Змей-искуситель

Далее в книге Бытия повествуется об искушении Адама и Евы; соблазн был связан с речами «змея» — «змей был хитрее всех зверей полевых, которых создал Господь Бог» (Быт 3:1). Змей был одним из творений Бога, не

упражнение в послушании или непослушании». — *Иоанн Златоуст, свт. Беседа XVI. О падении первозданных. VI.*

⁴⁵ Библейская энциклопедия Брокгауза.

⁴⁶ *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

получивших дара человеческой речи, и его способность говорить показывает, что змей выступал лишь орудием истинного носителя зла. В первых главах книги Бытия не упоминается ни об ангелах, ни о злых духах, но другие библейские книги раскрывают, что вначале согрешил один из верховных ангелов (1 Ин 3:8); его грехом была гордыня — он восстал против Бога, желал утвердить *свою* волю, стать выше Бога. Падший ангел — «сатана» (евр. «противник») хотел распространить зло и в сотворенном Богом материальном мире. Его цель — отвлечь людей от Творца, подчинить их себе, и, используя свою власть над людьми, обладать всем миром. В отличие от Бога, целью Которого является благо человека, сатана действует исключительно в собственных интересах; Иисус Христос назвал его человекоубийцей (Ин 8:44). В Книге Премудрости Соломона сказано: «Завистью диавола вошла в мир смерть» (Прем 2:24). Греческое слово «диавол» означает «клеветник»; диавол является «отцом лжи» (Ин 8:44). «То, что под образом змея скрывается диавол, видно из характера его речей, так как каждое его слово есть ложь и клевета на Бога, хотя оно звучит как полуправда»⁴⁷. Змей был распространенным символом языческих богов плодородия⁴⁸, и библейские авторы часто использовали змея/дракона в качестве символа богоборческих сил⁴⁹.

Клевета змея на Бога и падение Евы

Итак, змей обратился к женщине; хитрость искусителя проявилась уже в его первых словах: «Подлинно ли

⁴⁷ Кашкин А.С. Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 151.

⁴⁸ Змей на древнем Ближнем Востоке нередко был олицетворением мудрости (ср. евангельское «будьте мудры, как змии» — Мф 10:16), могущества (ср. изображение золотой змеи на головном уборе египетских фараонов), но также и воплощением зла (сравнение нечестивцев с ядовитыми змеями в Пс 57:5).

⁴⁹ Книга Откровения Иоанна Богослова (Апокалипсис) прямо отождествляет дракона со змеем: «И низвержен был великий дракон, древний змий, называемый диаволом и сатаною, обольщающий всю вселенную» (Откр 12:9).

сказал Бог: не ешьте ни от какого дерева в раю?» Он не сразу раскрывает свою цель, но подходит к главному постепенно — вначале он завязывает разговор и задает вопрос с «искренним» недоумением. Змей намеренно преувеличивает строгость заповеди, чтобы изобразить Бога неким деспотичным тираном.

Слыша речь от животного, удивленная Ева ответила змею: «Плоды с деревьев мы можем есть, только плодов дерева, которое среди рая, сказал Бог, не ешьте их и не прикасайтесь к ним, чтобы вам не умереть» (Быт 3:2–3). Женщина хочет дать полный и ясный ответ, но уже допускает важную смысловую неточность: на самом деле Бог *не говорил* «не прикасайтесь». Получается, что женщина *сама* ужесточила заповедь, как бы принимая предлагаемое змеем ложное изображение Бога, и в результате в ней уже начинает зарождаться некое недовольство. Ева сказала, что заповедь нужно соблюдать для того, чтобы «не умереть» — но вовсе не это было главной причиной. «Мысль о строгости заповеди и страх смерти уже начинала затмевать в ней чистое чувство любви и благоговения к Богу-Законодателю»⁵⁰.

И тогда змей более полно раскрывает свой замысел — он хочет заставить Еву сомневаться в правдивости слов Бога: «Нет, не умрете, но знает Бог, что в день, в который вы вкусите их, откроются глаза ваши, и вы будете, как боги, знающие добро и зло» (Быт 3:4–5; возможен также перевод «будете как Бог», так как используется слово Элохим). Змей прямо представляет Бога лжецом, пользующимся наивностью и доверчивостью людей. Змей побуждает Еву поверить в свою клеветническую «карикатуру» на Бога — будто Бог скрывает от людей невероятные блага, которые должны по праву принадлежать им, а все потому, что ревниво оберегает Свою исключительность. И Ева забывает, что щедрый Бог подарил людям саму жизнь и безмятежное счастье в раю; чуждый всякой корысти, Он все делал для них, и заповедь о дереве была дана ради блага самих же людей. Привычное доверие и любовь к Богу затмеваются, и женщина уже не может удовлетвориться

⁵⁰ Филарет (Дроздов), *свт.* Толкование на книгу Бытия.

прежней жизнью — она начинает желать чего-то иного, особенного, высшего. В словах змея «указан основной мотив нарушения заповеди — стремление “быть как боги” и, минуя Творца, пользоваться властью над миром»⁵¹. Когда Ева приняла эти слова сатаны в свое сердце, внутри нее уже зародился первый греховный помысел.

Завороженная Ева совсем другими глазами посмотрела на Дерево познания. «И увидела жена, что дерево хорошо для пищи» — оно наверняка имеет особенный, ни с чем не сравненный вкус («запретный плод сладок»). Дерево также «приятно для глаз», необыкновенно красиво и желанно, потому что «дает знание» — Божественное знание, выше которого ничего нет.

Это желание помрачило разум и чувства Евы и завладело всем ее существом — женщина сорвала плоды с Дерева познания и съела их. Теперь она соединилась со злом не только на духовном уровне, но уже и на телесном.

Грех Адама

Ева действительно не умерла в тот же миг — слова змея как будто бы подтвердились. Возможно, этот факт сыграл роль в следующем этапе падения людей — «...и дала также мужу своему, и он ел». Быстрота совершившихся событий поразительна. Из текста никак не следует, что мужчина «взял паузу» и обдумал все стороны такого важного решения, хотя это было бы естественно; более того, Адам мог обратиться за советом к Богу, с Которым у него была теснейшая связь. В этом случае последствия случившегося были бы не так тяжелы. Но вместо всего этого мужчина просто последовал за женщиной, обольщенной змеем⁵².

⁵¹ *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 153.

⁵² См. комментарий святителя Иоанна Златоуста: «Велика беспечность и мужа. Хотя (предлагавшая плод) была и одной с ним природы, и жена его, но ему, как живо помнившему заповедь Божию, нужно было предпочесть ее неуместному желанию жены, не принимать участия в преступлении, для кратковременного удовольствия не лишать себя стольких благ и не оскорблять такого Благодетеля, Который явил ему столько любви и даровал такую безболезненную и безбедную жизнь. Разве не позволено было тебе в избытке наслаждаться всеми другими плодами

Возможно, что Адам был свидетелем разговора жены со змеем, на это может указывать использование множественного числа в диалоге змея с Евой. Как бы то ни было, мужчина тоже ощутил всю заманчивость предложения змея «стать как боги» и не устоял.

Все комментаторы признают, что вина мужа несравненно тяжелее вины его жены. С одной стороны, змей говорил только с Евой, и Адам не испытал такого сильного воздействия искусителя. Поэтому у Адама была возможность спокойно обдумать слова змея, а также задаться вопросом, какие цели собственно преследует *сам змей*, почему он так заинтересован во вкушении людьми этого плода и зачем он заставляет их сомневаться в доброте и благодати Бога? С другой стороны, Адам был близок к Богу, и естественные чувства любви, благодарности и верности Своему Создателю должны были оказаться сильнее сиюминутного желания; именно Адам принял заповедь Бога о невкушении плодов и лучше Евы знал о ее истинном значении. Именно по этим причинам позднейшие библейские авторы говорят о том, что главную ответственность за совершенный грех несет мужчина-Адам. Грех женщины характеризуется как «прельщение» (2 Кор 11:3; 1 Тим 2:14), а грех Адама — как «преступление» (Рим 5:15–18)⁵³, отступничество от Бога. Адам совершил постыдное предательство.

Поступок Адама и Евы усугубляется тем, что кроме злой воли змея *ничто* не толкало их нарушить заповедь — живущие в раю, они не испытывали ни голода, ни каких-либо иных нужд, которые могут побудить обычного человека совершить грех. Не существовало никаких внешних причин или поводов — только спровоцированное сатаной желание поступить по своей воле, не признавать для себя никаких ограничений и без согласия Бога присвоить Его дары.

райскими? Зачем же и ты не захотел соблюсти такую легкую заповедь?» — *Иоанн Златоуст, свт. Беседа XVI. О падении первозданных. IV.*

⁵³ См. раскрытие этой мысли в 3-й книге Ездры: «С сердцем лукавым первый Адам преступил заповедь, и побежден был; так и все, от него происшедшие. Осталась немощь и закон в сердце народа с корнем зла, и отступило доброе, и осталось злое» (3 Езд 3:21).

Истинный замысел Бога о человеке

Но Бог не собирался ни в чем обделять человека — Творец Сам предназначил человека к уподоблению Богу, к «обожению», и владычество над всем миром действительно должно было перейти к человеку. Но для достижения этих целей людям необходимо было пройти путь духовного роста. Дьявол сказал полуправду — Сам Творец поставил человеку цель «быть как Бог», но дьявол предложил людям *другой способ* достижения этой цели. Не через воспитание себя и постепенное достижение внутренней готовности, но через внешнее действие, дающее быстрый эффект — вкушение плода от дерева. Это можно определить как путь магии — манипуляций с божественным миром, вне личного общения с Богом, вне связи с Ним, вне исполнения Его воли.

При сотворении человека Бог наделил его *свободой воли*. Без этого дара люди не смогли бы стать подобными Богу — они были бы скорее похожи на роботов, послушно и безучастно подчиняющихся своему хозяину. Высочайшее призвание человека — уподобление Богу — предполагает *сознательное* повиновение Ему в любви, добровольную самоотдачу и служение Его замыслам. Дар свободы необходимо заключал в себе возможность выбора — человек мог или последовать в заданном Богом направлении, или уклониться от него. В случае если человек выберет неверный путь, то и он сам, и все творение Божие будет искажено. Предназначив человека к такой духовной высоте, Бог, можно сказать, пошел на риск. Этот риск был в любом случае оправдан — чтобы ни случилось, Всемогущий Бог властен осуществить Свой замысел о мире и человечестве.

Последствия грехопадения

Первый результат грехопадения

К сожалению, первые люди попались в расставленную сатаной ловушку — они выбрали более легкий путь, магизм и своеволие. Этот путь ведет не к благу, а к духовной смерти. Вкусив плодов от дерева, Адам и Ева вместо обещанного

змеем знания ощутили свою наготу (Быт 3:7)⁵⁴. Ими овладел мучительный стыд; они сделали себе широкие повязки из листьев. Стыд был прямым следствием их греха — они внезапно стали воспринимать друг друга не как родных, а как чужих людей. Совместный грех не сплотил их, а только расколол их прежнее единство. Когда люди отдаляются от Бога, они также отдаляются и друг от друга.

Разговор с Богом — отвержение пути покаяния

Когда Адам и Ева почувствовали приближение Бога, они сразу попытались скрыться от Него за деревьями рая. Адам сказал Богу, что он спрятался потому, что ощущает свою наготу. Люди стали иными — присутствие Бога теперь было для них болезненным, оно рождало в них стыд, потому что открывало их духовное падение, позор их греха. Всеведущий Бог не сразу обличает людей в совершенном грехе. Вначале Он задает вопрос о произошедшем («кто сказал тебе, что ты наг? не ел ли ты от дерева, с которого Я запретил тебе есть?»), давая Адаму возможность самому объяснить случившееся.

Если бы Адам признал неправоту своего поступка, искренне раскаялся в содеянном и попросил у Бога прощения, связь с Богом еще могла быть восстановлена. Но человек не пытается все вернуть — он идет дальше по

⁵⁴ Очень важно отметить особенности словоупотребления в еврейском оригинале книги Бытия. «Нагота людей и хитрость змея, упомянутые в этих стихах, играют важную роль в дальнейшем развитии событий. По-еврейски перед нами игра слов: арум (“хитрый”) — аром (“нагой”)». — Бытие / Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского. В Быт 2:25, когда говорилось о наготе людей в раю, «употреблено еврейское слово אָרוֹם (аром), которое обычно обозначает непостыдную наготу. В таком виде рождаются младенцы (Иов 1:21 и Еккл 5:14)... маленький ребенок не знает стеснения, потому что ему нечего скрывать, особенно перед своей матерью». А в Быт 3:7 «стоит слово עָרֹם (эйром). Это не “нагой”, а именно что “позорно голый”: так выглядят угнанные в рабство пленники (Втор 28:48) или женщины, с которых насильно срывают одежду (Иез 16:39). Невинная нагота младенчества сменилась мучительной неодетостью подростка, который сам стесняется собственного тела и старательно прячет его от других. По сути дела, это история о том, как невинно-нагие (аром) люди захотели стать хитрыми (арум), а в результате обнаружили, что они голые (эйром)». — Десницкий А.С. Нагие и голые.

пути отчуждения от Бога. Адам заявляет: «Жена, которую Ты дал мне, она дала мне от дерева, и я ел» (Быт 3:12). Виновницей своего тягостного состояния Адам называет свою жену и косвенно даже возводит вину на Самого Бога, давшего ему такую жену, а сам оказывается своего рода жертвой обстоятельств. Бог обращается к Еве, но и та вслед за мужем выбирает самооправдание: «Змей обольстил меня, и я ела»⁵⁵.

Определения Бога согрешившим людям и змею

Только тогда звучит определение Бога, адресованное змею /диаволу, женщине и мужчине. Змей проклят — он будет ползать на брюхе и питаться прахом; его потомки будут враждовать с потомками женщины, они будут жалить людей в пяту и получать удары в голову. Если понимать это место как указание на диавола, который скрывался за обликом змея, то здесь предсказывается постоянная борьба, которую человечество принуждено будет вести с демоническими силами (ср. Рим 7:15–20). Наказание мужчины и женщины относится к их важному предназначению — отныне оно будет неразрывно связано со скорбью. Женщина будет рожать детей в муках и должна будет подчиняться своему мужу — гармония в их отношениях нарушена. Мужчина будет трудиться «в поте лица», добывая пропитание — из-за его поступка «проклята земля», и она не будет так обильно сама собой приносить плоды, как прежде (Быт 3:17). Конечным уделом человека становится смерть — «прах ты и в прах возвратишься». Все это стало естественным следствием утраты единства с Богом, Подателем жизни. Адам и Ева не умерли мгновенно, но сделались смертными.

⁵⁵ «Человек, совершивший грех, не может больше выходить навстречу Богу радостно и открыто, он прячется за других людей, чужие слова, поступки и обстоятельства жизни, как прячет он свое тело за одеждой. Вместо правды приходят оправдания. Собственно, вся остальная Библия — рассказ о том, как трудно и мучительно возвращалось человечество от этих оправданий к утраченной правде, как заново училось оно “нагоде перед Богом”, когда ты не пытаешься кого-то из себя изобразить, а остаешься в Его присутствии тем, кто ты на самом деле есть». — Десницкий А.С. Нагие и голые.

Люди изгоняются из рая, и один из ангелов («херувим») с огненным мечом охраняет его врата (Быт 3:22–24)⁵⁶. Нельзя считать, что это изгнание было неким специальным карательным действием Бога. Вспомним, что рай — место присутствия Бога, а после грехопадения непосредственная близость Бога стала для людей невыносимой, как сияющий свет — для больных глаз. Совершив грех и не раскаявшись, люди сами удалили от себя рай. Можно сказать, что в наказаниях Божиих проявляется Его милосердие. Смерть полагает естественный предел человеческой греховности — чем дольше бы жил человек, тем больше зла он мог бы совершать.

Одев людей в одежды из кожи, Бог позаботился об их жизни в предстоящих им более суровых условиях.

Связь с Новым Заветом

В словах Бога, обращенных к змею, можно увидеть обещание, что человечество некогда будет навсегда избавлено от власти диавола. Змею-диаволу говорится, что потомок женщины «будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пяту» (Быт 3:15). Это первое обетование Бога о спасении людей через особенного избранного Им человека; здесь толкователи видят первое предсказание о Мессии, Который нанесет смертельный удар богоборцу-диаволу и восстановит связь людей с Богом. В христианской традиции этот отрывок характеризуется как Благая весть и поэтому часто называется «Первоевангелием»⁵⁷. Это обетование Бога будет исполнено Иисусом

⁵⁶ «В библейской науке обычно отмечается, что тема рая, кроме Быт 2–3, почти отсутствует в Ветхом Завете. Только в одном пророчестве Иезекииля (Иез 28:13–14) процветание Финикии сравнивается с “садом Божиим” в Едеме. Однако наличие в скинии и Храме семисвечника, сделанного в форме священного Древа, показывает, что оно всегда занимало важное место в вероучении Ветхого Завета (в последние века перед Р.Х. семисвечник-древо становится важнейшей эмблемой Израиля)». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

⁵⁷ Обращает на себя внимание, что буквально говорится о «семени женщины» (это выражение было бы более естественным по отношению к мужчине) — возможно, предполагается сверхъестественное

Христом, Который победит диавола и спасет человечество от власти греха и духовной смерти.

Дети Адама: распространение греха (Быт 4–11)

Каин и Авель — первое убийство

Родив первого сына уже вне райской земли, Ева восклицает: «Приобрела я человека от Господа» (Быт 4:1). Она дает сыну имя Каин — «приобретение» (от евр. глагола «кана» — приобретать). А второго сына она назвала Авель — евр. Хевел, «дуновение/ничтожность».

Каин был земледельцем, а Авель — пастухом. Они принесли Богу жертвы, каждый по роду своих занятий — от плодов и от овец⁵⁸. Бог принял жертву Авеля, а жертву Каина не принял⁵⁹. Вероятно, причиной было их внутреннее отношение к Богу — сказано, что Авель принес лучших животных, первенцев из своего стада, а Каин — просто какие-то плоды.

Увидев, что предпочтение отдано его младшему брату, Каин был вне себя от гнева и зависти. Всевидящий Бог обращается к Каину, желая уберечь его от преступных намерений: «Почему ты огорчился? и отчего поникло лице твое? если делаешь доброе, то не поднимаешь ли лица? а если не делаешь доброго, то у дверей грех лежит; он

происхождение этого Человека. Это исполнилось во Иисусе Христе, Который воплотится от Святого Духа и Девы Марии (Мф 1:20–23).

⁵⁸ «У язычников жертва имела три значения: а) “кормление” Бога, задабривание Его, б) желание вступить с божеством в союз, обрести с ним единство через общую трапезу, на которой божество незримо присутствует, в) исповедание перед божеством своей зависимости от него. Библия сурово осуждает первый мотив (см. Пс 49:7–15), но признает и освящает два последних. Второй особенно важен и объясняет, почему Евхаристия сохраняет жертвенную символику». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

⁵⁹ Ср. интерпретацию этого эпизода в Послании к евреям: «Верую Авель принес Богу жертву лучшую, нежели Каин; ею получил свидетельство, что он праведен, как засвидетельствовал Бог о дарах его; ею он и по смерти говорит еще» (Евр 11:4). Это первое в Библии указание на то, что соблюдение религиозных обрядов будет бесплодным без внутреннего стремления к Богу и нравственной чистоты (ср. Ис 1:10).

влечет тебя к себе, но ты господствуй над ним» (Быт 4: 6–7). Но Каин не внимает предупреждению свыше — он выводит Авеля в поле и там убивает брата. Каин хочет силой устранить соперника, чтобы остаться единственным, кому Бог может дать Свое благословение⁶⁰. Бог вновь предоставляет человеку возможность раскаяться; Он спрашивает: «Где Авель, брат твой?» В ответе Каина звучит дерзость и бесстыдство: «Не знаю; разве я сторож брату моему?» (Быт 4:9). И уже после этого звучит Божий приговор Каину: «Кровь твоего брата, пролившаяся на землю, взывает ко Мне. Ты проклят землей, которую ты напоил кровью брата» (Быт 4:11–12^{РБО}). Каин будет изгнан из родных пределов и обречен на скитания. Услышав это, Каин испугался, что его можно будет беспрепятственно убить, и попросил Бога о защите. Тогда Бог делает ему некий знак, одновременно служащий печатью неприкосновенности и позорным клеймом убийцы⁶¹.

Потомки Каина

Каин поселился в земле Нод (от слова «над» — изгнание) и основал город. Потомки Каина построили первый город и изобрели ремесла (ковку металла), овладели игрой на музыкальных инструментах (Быт 4:17–24). При этом в нравственной сфере продолжалась деградация. У каинитов появилось многоженство⁶². Потомок Каина в пятом поколении, Ламех, хвалится своей жестокостью, слагая особую песнь: «Если ранит меня мужчина — убью! И если мальчишка ударит — убью!» (Быт 4:23^{РБО})⁶³. Он применяет к себе охранительное определение Бога о Каине, и даже усиливает его: «Если за Каина отмстится всемеро, то за Ламеха в семьдесят раз всемеро» (Быт 4:24).

⁶⁰ Авель стал прообразом страдающего праведника (Мф 23:35), что указывает на трагичность истории падшего человечества: праведник в этой жизни чаще других испытывает на себе силу зла.

⁶¹ В русском языке существует выражение «Каинова печать».

⁶² У Ламеха было уже две жены: Ада и Цилла (Быт 4:19).

⁶³ Таким образом, среди потомков Каина в основе нравственных устоев лежит не повиновение воле Бога, а боязнь человеческого отмщения.

Потомки Сифа — почитание Бога

Вместо Авеля — невинно пострадавшего праведника — Адаму и Еве дается сын Сиф (Шет^{РБ0}), отличающийся благочестием (Быт 4:25). Память о Боге и верность Ему сохранили именно потомки Сифа. Священный автор отмечает, что при сыне Сифа Еносе (Эноше) «начали призывать имя Господа» (Быт 4:26), то есть стали поклоняться Богу, употребляя имя Бога «Яхве»⁶⁴. Возможен также перевод «стали называться по имени Господа»⁶⁵. Далее называются имена одной ветви потомков Сифа, из них особенно выделяется его прапраправнук Енох. Сказано, что Енох «ходил пред Богом» — это означает, что он всегда помнил о Боге и жил как бы в Его непосредственном присутствии. Затем звучат таинственные слова «...и не стало его, потому что Бог взял его» (Быт 5:24). Последующие библейские авторы и комментаторы считали, что Енох, имевший столь близкое общение с Богом, был вознесен Богом живым на небо (см. Сир 44:15; Евр 11:5)⁶⁶.

Приведенные далее генеалогии первых людей (евр. «тольдот», родословия) дают в сокращенном виде очерк истории первого человечества (Быт 4–5)⁶⁷. В библейских родословиях упоминаются далеко не все жившие люди, но ключевые персонажи. Кроме Каина, Авеля и Сифа, у Адамы и Евы было множество детей (ср. Быт 5:4), и, по всей видимости, Каин женился на одной из их дочерей. Приведенные родословия ярко выражают важное для Библии учение о единстве человеческого рода,

⁶⁴ Это священное Имя Бога было открыто Моисею у горы Синай (Исх 3:13; 6:2).

⁶⁵ Ср. Кашкин А.С. Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 165.

⁶⁶ Апокрифическая иудейская Книга Еноха, ранние разделы которой написаны около 160 года до Р.Х., изображает Еноха провидцем, которому были открыты тайны мироздания и истории.

⁶⁷ В книге Паралипоменон (1 Пар 1–9) с помощью генеалогии дан обзор всей ветхозаветной истории, вплоть до эпохи царей. С целью получить некое символическое число некоторые имена могли опускаться. К примеру, в повествовании книги Исход 430 годам (Исх 12:40) соответствует только три имени (Исх 6:14).

о происхождении всего человечества от одной пары людей, Адама и Евы (ср. Деян 17:26) ⁶⁸.

Внимание привлекает особенное долголетие первых людей; сын Еноха Мафусаил прожил дольше всех — 969 лет. Примеры продолжительности жизни имеют определенную числовую символику (Адам прожил 930 лет, т.е. 1000 лет минус 70, Енох — 365 лет — число дней солнечного года и т. д.). Можно понять, что Адам и его близкие потомки еще сохраняли в себе вложенные Богом полноту жизненных сил и крепость тела, ведь изначально человек был предназначен Богом для бессмертия. Но впоследствии, с распространением зла на земле, предельный возраст людей укорачивается до 120 лет (ср. Быт 6:3).

Потоп и спасение Ноя с семьей в ковчеге

Постепенно людей на земле становилось все больше. Говорится, что «сыны Божии» стали вступать в брак с «дочерьми человеческими» (Быт 6:4) ⁶⁹ — вероятно, имеются в виду браки между потомками Сифа — благочестивыми людьми, и духовно ущербными потомками Каина. Это привело к тому, что скоро уже все люди стали жить, как будто у них нет вложенного Богом духа, как будто они только «плоть», — «все мысли и помышления сердца их были зло во всякое время» (Быт 6:5). Бог со скорбью взирал, как люди отвергают свое предназначение и своими грехами губят сотворенный Им мир ⁷⁰. И наконец, Бог

⁶⁸ Для своего времени это учение отличается новизной и своеобразием, поскольку большинство древних народов считали, что разные племена происходят от разных предков. Библейский взгляд исключает возможность расизма.

⁶⁹ Ср. подробный анализ разных толкований этого отрывка в книге: Десницкий А.С. Введение в библейскую экзегетику. В этих браках рождались «исполины» (евр. «нефилим») — легендарные великаны, упоминаемые в Библии только здесь и в Чис 13:34. Согласно Чис 13:34, обычные люди рядом с ними — «как кузнечики» (перевод РБО).

⁷⁰ «...когда в стихе 11 говорится, что земля растлилась перед лицом Божиим, это буквально означает, что земля уничтожена, разрушена людьми. И когда Господь говорит: Я истреблю их с лица земли, это значит, что Господь уничтожит людей из-за того, что люди уничтожили творение Бога. Следовательно, наказание Божие адекватно греху ▶

изрек Свое определение: это развращенное человечество будет уничтожено. Единственному праведнику того времени Ною Бог повелевает строить ковчег, большое судно, потому что вскоре воды потопа сметут с лица земли нечестивое поколение. Ной поверил Богу и начал работу; постройка продолжилась около ста лет (между 500 и 600 годами жизни Ноя)⁷¹, но за это продолжительное время никто из людей не вразумился и не раскаялся. Все только смеялись, не понимая, для чего на суше может понадобиться такое огромное сооружение⁷². Ковчег был 135 м («300 локтей») в длину, 22,5 м («50 локтей») в ширину и 13,5 м («30 локтей») высотой⁷³. В какой-то момент Бог сказал Ною ввести в ковчег его семью и всех животных по паре (и по семь животных, пригодных для жертвоприношений), сделав на всех запасы пищи. И тогда воды вышли за свои пределы, установленные Богом при творении, — землю накрыл потоп⁷⁴. От стихии спаслись

людей». — *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 172.

⁷¹ Еврейское предание говорит, что строительство ковчега продолжалось 120 лет.

⁷² Иисус Христос сказал, что события потопа прообразовывали собой последний Суд над человечеством: «Как было во дни Ноя, так будет и в пришествие Сына Человеческого: ибо, как во дни перед потопом ели, пили, женились и выходили замуж, до того дня, как вошел Ной в ковчег, и не думали, пока не пришел потоп и не истребил всех, — так будет и пришествие Сына Человеческого» (Мф 24:37–39).

⁷³ «Судно Ноя непохоже на обычный корабль (и размеры Ноева корабля, и то, что дверь находится сбоку, — все это скорее напоминает о храмовой архитектуре). Слово, которым судно Ноя названо в Библии, никогда не употребляется в значении “корабль” и вообще встречается за пределами рассказа о Ное всего один раз — обозначая корзинку, в которой мать оставила младенца Моисея на берегу Нила. Греческий перевод использует слово со значением “ларь, ларчик”». — Бытие / Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского.

⁷⁴ Библейский рассказ о потопе представляет собой два текста, соединенных в одно целое; именно этим объясняются отличия: к примеру, в Быт 7:24 сказано, что потоп продолжался 150 дней, а в Быт 7:4,12,17 — сорок дней. Канва повествования и смысл остаются общими, но каждый текст рассказывает историю о потопе со своей стороны: один источник подчеркивает, что Ной спасся благодаря четкому выполнению предписаний Бога, другой использует антропоморфизмы

восемь человек: Ной, его жена и трое его сыновей Сим, Хам и Иафет со своими женами.

Завет Бога с Ноем

Земля была покрыта водами потопа целый год (Быт 7: 11; 8:13)⁷⁵. Ковчег остановился на Араратских горах⁷⁶, и Ной ждал, пока земля высохнет. После того как посланный голубь принес в клюве масличный лист, Ной открыл ковчег и все вышли.

Первое, что сделал Ной, — принес нескольких животных в жертву Богу в благодарность за начало новой жизни (Быт 8:20). Бог благословил Ноя и его сыновей и сказал им: «плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю...» (Быт 9:1). И Бог заключил с Ноем «завет»⁷⁷ — союз или договор: Бог больше не будет истреблять живых существ потопом. «Не прекратятся, доколе стоит земля: сев и жатва, холод и зной, лето и зима, день и ночь» (Быт 8:22^{РБО}). Радуга стала знамением этого завета.

(«и раскаялся Бог, что создал человека») и подчеркивает, что в изначальный замысел Бога не входило губить людей потопом. «Смотрите: одно предание, священническое, говорит о Боге вне этого мира (трансцендентном, скажет современный богослов), вечном, не меняющем Своих решений. Второе изображает Его активное вмешательство в жизнь этого мира, Его взаимодействие с людьми. Кто прав? Оба. Каждый описывает Господа с одной, своей стороны, и каждое описание неизбежно неполно. Одно говорит, что Бог справедлив, второе — что Господь милостив; одно — что Творец превыше нашего мира, второе — что творение продолжается и сегодня, и человек приглашен соучаствовать в нем». — *Десницкий А.С. Может ли Бог раскаяться? // «Фома». Вып 1, 2015.*

⁷⁵ Потоп длился ровно один солнечный год: 354 дня (продолжительность лунного года) + 11 дней (разница между семнадцатым числом второго месяца, когда потоп начался, и двадцать седьмым числом второго месяца, когда он кончился), в итоге 365 дней.

⁷⁶ «Гористая страна Арарат (Урарту) располагалась к северу от Месопотамии, здесь находились истоки Тигра и Евфрата, а также самые высокие горы, какие были известны жителям древнего Ближнего Востока (более 5 тыс. м). Высочайшая гора этого региона и поныне носит имя Арарат». — Бытие / Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского.

⁷⁷ «Договор Бога с людьми — ключевое понятие Ветхого Завета. Люди обязуются быть верны Богу, а Он берет их под Свое особое покровительство. Таков договор Бога с Ноем (Быт 9), с Авраамом (Быт 15 и 17), с израильтянами при Моисее (Исх 24)». — Бытие / Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского.

Бог дал важнейшую заповедь не убивать людей: «Кто прольет кровь человеческую, того кровь прольется рукою человека: ибо человек создан по образу Божию» (Быт 9: 1–7). Если до потопа люди питались растительной пищей (Быт 1:29), то сейчас Бог разрешил употреблять в пищу животных, но повелевал предварительно излить их кровь. Кровь символизировала саму жизнь, которая принадлежит одному только Богу.

История потомков Ноя

Ной насадил виноградник и сделал вино; еще не зная о его свойствах, он испил его, опьянел и заснул в своем шатре обнаженным. Сын Ноя Хам увидел отца в таком виде и рассказал об этом братьям. Сим и Иафет пошли и, повернувшись к отцу спиной, покрыли его одеждой. Хам, подсмотревший наготу отца и посмеявшийся, нарушил важнейшую нравственную заповедь, которая затем будет четко сформулирована Богом: «Почитай отца твоего и мать твою» (Исх 20:12). Уважение к отцу восходит к почитанию Бога. Итак, в семью Ноя также проник грех (Быт 9:20–28)⁷⁸.

Узнав о случившемся, Ной произнес проклятие, которое, однако, не касалось самого Хама, а переходило на его потомство, в первую очередь на сына Хама Ханаана⁷⁹. Вероятно, Ной не осмелился проклинать человека, благословленного Богом при их выходе из ковчега. Ной произносит пророчество о будущем: «Благословен Господь Бог Симов; Ханаан же будет рабом ему; да распространит Бог Иафета, и да вселится он в шатрах Симовых; Ханаан же будет рабом ему» (Быт 9:25–27).

Далее приведено родословие потомков Сима, Хама и Иафета (Быт 10), в котором, по мнению многих

⁷⁸ Этот личный грех — третий из описанных в Писании после грехов Адама и Каина. Происхождение слова «хамство» связано именно с этим библейским эпизодом.

⁷⁹ К числу сынов Хама отнесены обитатели Африки, Аравии и доизраильской Палестины. Куш — это древнее название страны, находившейся на севере современного Судана, а Мицраим — Египет.

толкователей⁸⁰, представлены не просто отдельные люди, но целые народы, происходящие от их сыновей и потомков. На Древнем Востоке родоначальник часто изображался как собирательный образ, в котором соединены черты и судьбы рода, племени, нации. Неслучайно и число родоначальников — 70⁸¹. От Сима произошли семитские народы (от его потомка Евера — евреи, Быт 10:21–25), среди которых сохранилось почитание единого истинного Бога. Произшедшие от Иафета народы распространились по большим территориям, включая Малую Азию и всю Европу⁸². От Ханаана произошли населявшие Ханаан (Палестину) хананеи, считавшиеся воплощением нечестия.

Вавилонская башня

Повествование книги Бытия о праистории человечества замыкает яркий символический эпизод. Когда число людей стало увеличиваться, они не пожелали расходиться по разным пределам земли, как заповедал им Бог, а задумали вместе осуществить грандиозный проект: «Построим себе город и башню, высотой до небес, и сделаем себе имя» (Быт 11:4)⁸³. Они горделиво полагали, что сами смогут достичь небес, и этим бросили вызов Богу. Людьюми двигала надежда, что благодаря этой постройке они прославятся, увековечат свою память — они не хотели

⁸⁰ См. *Августин Аврелий, блж.* О Граде Божиим. XVI. 3.

⁸¹ Число родоначальников народов (70 или 72) — символическое число в Библии. «Семьдесят (= 7x10) — это также число полноты, завершения. Семьдесят старейшин представляли народ Израиля пред Господом (Исх 24:1,9–11), такое же число их было выделено для того, чтобы помочь Моисею нести груз управления народом (Чис 11:16 и след.). Семьдесят учеников Иисус послал в те города и места, куда хотел прийти Сам (Лк 10:1). Это указывает и на то, что Его Весть была предназначена всему человечеству». — Библейская энциклопедия Брокгауза.

⁸² Пророчество о «вселении Иафета в шатрах Сима» часто толкуется христианскими авторами как последующее принятие народами Европы монотеистических религий.

⁸³ Образ башни, «высотой до небес», связан с *зиккуратами*, огромными ступенчатыми храмами Вавилона, один из которых назывался Этеменанки (основание неба и земли). По оценкам, высота его была почти 90 метров.

«рассеяться по свету бесследно» (11:4^{РВ0}). Строительство башни в Вавилоне пошло полным ходом, этому способствовало, что тогда был «один народ и один у всех язык».

Но как ни старались строители, в глазах Бога их постройка была ничтожно малой — сказано, что Бог должен был как бы «спуститься», чтобы разглядеть претенциозную башню (Быт 11:5). Чтобы вразумить людей, Бог разделил их, сделав так, что они заговорили на разных языках. Люди перестали понимать друг друга, и строительство прекратилось⁸⁴. Священный автор связывает слово «Вавилон» (евр. Бавел) с глаголом «балал» (смешивать)⁸⁵. Именование «Вавилон» употреблено неслучайно — именно в этой области Древнего мира впоследствии зарождались первые империи, насильно объединявшие разные народы, принуждая их «говорить на одном языке». Вавилон в Библии стал символом соединения людей для зла и восстания против Бога⁸⁶.

Актуальный смысл Быт 3–11 и связь с Новым Заветом

Книга Бытия показывает, что приобщение первых людей ко греху имело роковые последствия для человечества. Зло проникло в человеческую природу, укоренилось в ней и агрессивно возрастало в человеческих душах. Мы

⁸⁴ Господь Иисус Христос положит основание Вселенской Церкви, в которой Он соединит все народы Духом Святым. Контраст с вавилонским разделением народов можно увидеть в описанном в Деяниях апостолов событии новозаветной Пятидесятницы, когда апостолы после сошествия Святого Духа начинают свою проповедь и она оказывается понятной людям из разных стран (Деян 2:1–4).

⁸⁵ Слово «Вавилон» (Бабилу, или Бабили) означает «Врата Божии». Именование города «Вавилоном», по всей видимости, является анахронизмом, то есть хронологической неточностью. По оценкам историков, Вавилон как крупный город появляется много позже, через столетие после эпохи Авраама.

⁸⁶ В Откровении Иоанна Богослова «Вавилон» изображен как центр империи, вводящей в соблазн земных царей и сосредоточивающей в себе богоборческие силы зла (Откр 17–18).

видим примеры грехов Каина, Ламеха, развращенность допотопного поколения; даже такая суровая мера, как потоп, не исправила людей: сказание о Вавилонской башне дает ясную характеристику нравственного состояния нового человечества. Оказалось, что человека невозможно было изменить извне, путем наказаний; поселившуюся в нем склонность ко злу можно было преодолеть только изнутри — благодаря укоренению человеческой природы в добре и в Боге. Это казалось практически неосуществимым — уже дети праведников, получившие благословение от Бога, впадали в грехи (Хам).

Но Бог не оставит на вечную погибель Свое неблагодарное творение — Он возрастит Свой народ, из которого родится Новый Адам — Иисус Христос, обладающий и человеческой, и Божественной природой. От Иисуса Христа возьмет свое начало обновленный народ Божий, который станет причастным Самому Богу⁸⁷. Через духовное соединение с Иисусом Христом зло в человеческих душах перестанет быть всемогущим. Надежда на будущее спасение, как яркая искра, теплилась в избранниках Божиих.

Вопросы к уроку

- 1) Каким величественным текстом начинается повествование книги Бытия? Перечислите, что было сотворено в каждый из дней творения. Что явилось запечатлением всего творения? Чему был посвящен «седьмой день»?
- 2) Почему повествование о творении мира называется «Шестоднев»? Каковы принципиальные отличия

⁸⁷ Невероятно значимо, что Иисус Христос был и Богом, и Человеком; именно через человека должно было быть достигнуто соединение всего сотворенного мира с Богом. «Апостол Павел говорит, что в конце времен “будет Бог все во всем” (1 Кор 15:8)... Поскольку Бог есть полнота жизни, Он желает, чтобы все творение приобщилось этой полноте и стало выражением Божественной жизни, единением в любви, которая составляет образ бытия Бога». — Давыденков О., прот. Догматическое богословие.

Шестоднева от древних языческих мифов о происхождении мира и человека? Что можно сказать о Боге на основании Шестоднева?

- 3) Расскажите о творении человека согласно Шестодневу и согласно 2-й главе книги Бытия. Какая образность являет, что человек принадлежит одновременно двум мирам — духовному и материальному? Раскройте духовный смысл слов Адама, обращенных к жене: «Вот кость от кости моей и плоть от плоти моей».
- 4) Какие заповеди были даны человеку Богом в раю? Покажите, что все заповеди имели целью возрастание человека в добре, в любви к Богу и в познании мира. Какие варианты толкования возможны по отношению к образу «Древа познания добра и зла»?
- 5) Какое событие называется «грехопадением»? Почему слова змея были ложью и клеветой? Почему грех Адама и Евы был крайне тяжелым?
- 6) Что увидели и ощутили Адам и Ева после грехопадения, когда «открылись их глаза»? Каким образом Бог дал людям шанс раскаяться в содеянном? Сформулируйте последствия грехопадения для змея, для женщины и для мужчины.
- 7) Расскажите о двух первых сыновьях Адама и Евы. Какой сын был дан Адаму и Еве после гибели благочестивого Авеля?
- 8) В чем была причина уничтожения первого человечества водами потопа? Какие люди и каким образом были спасены Богом от потопа? Кого Ной должен был взять с собой в ковчег?
- 9) О чем был заключен завет между Богом и Ноем после потопа? Какое символическое значение стала иметь радуга? Какой грех совершил Хам?
- 10) О чем свидетельствовало решение людей построить Вавилонскую башню?

УРОК 2

Возникновение народа Божия (Быт 12–50): ветхозаветные патриархи Авраам, Исаак, Иаков и Иосиф

ИСТОРИЯ ПАТРИАРХОВ — НАЧАЛО ИСТОРИИ НАРОДА БОЖИЯ

Праистория человечества, изложенная в Быт 1–11, завершается повествованием о Вавилонской башне — символе человеческой гордыни и «самоутверждения» пред Богом. Греховность настолько глубоко проникла в человеческую природу, что уничтожение практически всего человечества водами потопа мало что изменило — по прошествии многих лет после этого страшного события люди в массе своей снова отдалились от Бога и не хотели слышать Его. И тогда Бог решает открыть Себя отдельным людям и активно направлять их на путях праведности. Бог избирает одного человека, который готов откликнуться на призыв Божий, — еврея Авраама¹. Творец неба и земли отныне связывает Себя с этим человеком, становясь его Господом и владыкой, вступает с ним в союз — «завет» и открывает ему Свою волю. Через Авраама Всевышний Бог намерен осуществить Свой спасительный замысел о мире. Господь обещает Аврааму великое будущее: от него должен произойти великий народ, многочисленный как «звезды на небе» и «песок морской», и все прочие народы получат благословение через него. Тем не менее эти обетования

¹ Господь даст Аврааму новое имя — Авраам (Быт 17:5).

не исполняются сразу же; Аврааму предстоят долгие годы ожидания, и его вера подвергается тяжелым испытаниям. Но Господь ведет преданного Ему Авраама и его потомков к цели и хранит их среди опасностей.

Начиная с 12-й главы книги Бытия, повествование сосредоточивается на жизненном пути Авраама, его сына Исаака, сына Исаака Иакова и двенадцати сыновей Иакова. В 12–50 главах книги Бытия представлена история основания народа Божия. Он существует пока только в лице прародителей народа израильского — «патриархов». Несомненно, их жизнь имела важнейшее значение пред Богом — поступки каждого из них определяли, как будет развиваться история спасения человечества.

АВРААМ

Основное содержание Быт 11–23

Обетование о наследовании земли Ханаанской: странствование Аврама

В 11-й главе книги Бытия излагается родословие Аврама: он происходит от Сима, из рода Евера, родоначальника евреев. Отец Аврама Фарра (Терах) вместе со всей семьей переселился из Ура Халдейского в Харран (территория современной Сирии). По всей видимости, Фарра поступил так по побуждению свыше². Древние толкователи предполагали, что Аврам, еще живя в родном городе Уре, не был удовлетворен идолопоклонством своего народа и искал истинного Бога (ср. Нав 24:2). И, когда Бог обратился к нему, он сразу принял это откровение. Бог повелел Авраму выйти из «земли отцов» и дал обетование произвести от него великий народ, в котором «благословятся все племена земные». Повинуясь воле

² Существует предположение, что отец Авраама Фарра и его потомки тоже почитали истинного Бога: далее в книге Бытия присутствует словосочетание «Бог Авраама и бог Нахора» [Нахор — брат Авраама] (Быт 31:53^{РБО}).

Божией, 75-летний Аврам с женой Сарой, племянником Лотом и всеми слугами, которых он имел, отправился из Харрана в землю Ханаанскую (Быт 12). Этот шаг означал, что Аврам отказывается от защищенности, которую гарантировала жизнь в родных местах, от уверенности в завтрашнем дне — и идет в неизвестность, полностьюверя себя Богу.

В плодородном и богатом Ханаане он получает новое обетование — по слову Божию, его потомки будут владеть всей этой землей. В ознаменование этого события Аврам воздвиг у дуба Морэ близ Сихема жертвенник явившемуся Господу. Однако сам Аврам не имел собственного участка земли и странствовал, останавливаясь в городах Вефиле, Сихеме и затем в Хевроне у дубравы Мамре; как чужестранец, он жил в шатрах. Бог покровительствовал Авраму и давал ему и племяннику Лоту многочисленные стада. Чтобы их стада не перемешивались друг с другом, Лот отделился от Аврама и решил поселиться в богатых и плодородных землях городов Содома и Гоморры. Когда в Ханаанской земле разразился голод, Аврам захотел временно пожить в Египте; боясь быть убитым из-за своей красивой жены, он назвал Сару своей сестрой, но Бог спас ее от посягательств при дворе фараона (Быт 12:11–20, ср. Быт 20). При других обстоятельствах Аврам явил немалую храбрость — вместе со своими 318 рабами ему удалось выволить из плена содомских царей и освободить захваченного Лота (Быт 14). После этих событий произошла знаменательная встреча Аврама с Мелхиседеком³ — «царем Салима, священником Бога Вышнего» (Эль Элион)⁴. Мелхиседек благословил Аврама хлебом и вином, говоря: «Благословен Аврам от Бога Всевышнего, Владыки неба и земли» (Быт 14:19). Аврам же отдал Мелхиседеку десятую часть от всей добычи.

³ Некоторые толкователи предполагают, что ханаанский царь Мелхиседек (евр. Малки Цедек — «мой царь праведный») был царем города Урусалима, тождественного городу Иерусалим.

⁴ Еврейское слово «Элион» обозначает «Всевышний»/ «Вышний» — это именование указывает на величие Бога, Его неизмеримое превосходство над сотворенным миром.

Таинственный образ священника Мелхиседека, имеющего особый статус перед истинным Богом, будет упоминаться на страницах других книг Библии⁵.

Завет Бога с Авраамом

Бог скрепил Свои отношения с Авраамом, заключив с ним завет — евр. «союз», «договор» (Быт 15, 17). В древности при заключении договора люди разрубали жертвенное животное и проходили между его половинами (Иер 34:18). Аврам поступил так же, и когда настал вечер, «дым как бы из печи и пламя огня прошли между рассеченными животными». Это знамение присутствия Бога вызывает страх и трепет Аврама (Быт 15:9–12). Бог обещал Авраму, что от него произойдет великий народ, многочисленный как звезды на небе; этот народ будет 400 лет жить в Египте, и после этого придет в землю Ханаанскую и завладеет ей. Через этот народ «благословятся все племена земные» (Быт 12:3).

Обетование о многочисленном потомстве: долгое ожидание и скрепление завета с Богом

Прошли многие годы, Авраму уже исполнилось 86 лет, а он все еще оставался бездетным⁶ — его жена Сара была бесплодна. Тогда Сара, желая исправить ситуацию и руководствуясь «человеческим» разумением, дала Авраму в наложницы свою служанку Агарь, и та родила ему сына Измаила. Сара поступила точно в соответствии с законами того времени; дети служанки от господина признавались детьми госпожи. Однако из-за этого

⁵ В Библии образ Мелхиседека присутствует в 109-м псалме и в новозаветном Послании к евреям: практически все богословие этого послания строится на сопоставлении священства Мелхиседека и духовного священства Иисуса Христа.

⁶ «В древнее время дети воспринимались как награда от Бога, а бездетность считалась знаком божественного наказания, так как в своих детях человек продолжает жить, а не иметь их — значит умереть, не оставив в мире никакого следа. К тому же дети были поддержкой родителей в старости, обеспечивали им надлежащее погребение». — *Кашкин А.С. Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 191.*

необдуманного поступка атмосфера в доме ухудшилась — Агарь возгордилась и начала свысока смотреть на свою бесплодную госпожу, а Сара остро чувствовала обиду (Быт 16).

Авраму уже почти исполнилось сто лет, а Саре — девяносто, когда Господь явился ему и возвестил, что обетованное многочисленное потомство произойдет именно от Сары (Быт 17:16). Аврам «пал на лице свое и рассмеялся» — настолько трудно было в это поверить. Но Бог сказал: «Сарра, жена твоя, родит тебе сына, и ты наречешь ему имя: Исаак; и поставлю завет Мой с ним заветом вечным» (Быт 17:19). Знаком истинности завета с Богом стало изменение имени: Аврам (пер. «отец превознесенный»/ «он велик по отцу») получает имя «Авраам» («отец множества»). Переименование указывало на миссию Авраама и на особые отношения с Богом. Имя жены Авраама также было изменено — «Сара» стала называться «Саррой»⁷.

Господь, назвав Себя «Бог Всемогущий» (евр. «Эль Шаддай») ⁸, так определил условие завета: «Ходи передо Мной и будь непорочен» (Быт 17:1) ⁹. Господь сказал: «Для того

⁷ «В русском переводе написание имени “Сара” и “Сарра” заимствовано из Септуагинты, и потому может показаться, что эти имена почти идентичны. Однако еврейский текст открывает нам их истинное различие, ибо прежнее имя жены Авраама читается “Сарай”, тогда как новое — “Сара”... имя Сара означает “княгиня”, а имя Сарай “моя княгиня”» — *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 198. Блаженный Иероним интерпретирует это переименование так: «...прежде она называлась “начальница моя”, будучи во главе лишь одного семейства, а затем стала называться “начальница” в абсолютном смысле... Потому что отныне она является будущей начальницей всех народов». — *Иероним Стридонский, блж.* Еврейские вопросы на книгу Бытия. М., 2009. С. 115, 117. Можно утверждать, что перемена имени Сары имеет точно такой же смысл, как и переименование Авраама.

⁸ «Эль Шаддай» — одно из древнейших библейских именовании Бога. Еврейское слово «Шаддай» может обозначать «Самодостаточный» или «Всемогущий» / «Вседержитель»; такой перевод весьма точно характеризует свойство Бога, а также гармонично вписывается в контекст великого обетования Бога Аврааму.

⁹ «Ходить перед Богом» означает «быть праведным. Это выражение неоднократно встречается в Библии и указывает на высокий нравственный уровень человека, как бы постоянно очами веры видевшего перед

Я и избрал Авраама — чтобы он заповедал и детям, и всем своим потомкам верно следовать по пути Господнему: поступать справедливо и по правде» (Быт 18:19^{РБ0}). Итак, от праведного Авраама должен был произойти народ Божий.

знаком завета стало обрезание — древний обряд, достаточно распространенный среди египтян, хананеев и прочих народов¹⁰. Аврааму, всем его домашним и слугам Бог заповедал совершать обрезание у мальчиков на восьмой день после рождения. Для Авраама и его потомков обрезание стало символом посвящения своей жизни Богу.

Вскоре Авраама посетили «три мужа», которых он с почестями принял как Самого Господа, устроив для них большое угощение¹¹. Тайнственные люди — посланники Божии — сказали, что у Сарры через год родится сын (Быт 18). Когда Сарра услышала об этом, у нее вырвался горький смех — она даже не могла этого представить (Быт 18:12). Однако посланники повторили свои слова. Посещение Божие вселило веру в супругов, и силой всемогущего Бога свершилось чудо (Быт 21).

Уничтожение Содома и Гоморры

Двое посланников Божиих направились далее к Содому, чтобы покарать жителей за распространившийся в нем крайний разврат, противоестественные блудные грехи. Авраам умолил Господа не губить город, если в нем найдется хотя бы десять праведников, но в Содоме оказался только один благочестивый человек — племянник Авраама Лот. Он пригласил странников в свой дом и щедро

собою Бога и стремящегося согласовать всю свою жизнь с Его повелениями». — Комментарий к Брюссельской Библии.

¹⁰ См. *Геродот*. История. 2:104.

¹¹ «Кто были “три мужа”, явившиеся Аврааму? На это отвечают неодинаково: некоторые из древних толкователей хотели видеть в них раздельное указание на три Лица Святой Троицы (Иустин Философ, Амвросий, Кирилл и др.); но большинство других основательнее думает, что только один из числа этих трех странников был Лицом Божественным (16 ст., 25 ст.; 19:1), два же остальных были ангелами (19:1). По всей вероятности, первенствующий гость Авраама был “Ангел Иеговы”, Логос или Второе Лицо Пресвятой Троицы...» — Толковая Библия Лопухина.

угостил; весть о приходе новых людей вмиг разлетелась по городу, и перед домом Лота быстро собралась большая толпа. Жители требовали вывести странников — они желали «познать их», но Лот не мог допустить этого и сопротивлялся им. Посланники Божии поразили агрессивных жителей слепотой и стали побуждать Лота и его семью как можно скорее покинуть эти места — на рассвете города Содом и Гоморра должны были быть уничтожены¹². Сразу после бегства Лота и его семьи с небес хлынули потоки огня и серы и разваленные города были сожжены¹³. Вестники Божии повелели не оглядываться на гибнущий город, но жена Лота не смогла удержаться, оглянулась и превратилась в соляной столб (Быт 19)¹⁴. Спасшийся Лот со своими дочерьми стали жить в пещере; от двух дочерей Лота произошли народы аммонитян и моавитян¹⁵.

Рождение Исаака и изгнание Измаила

Родившемуся у Авраама и Сарры младенцу дали имя Исаак (Ицхак, евр. «смех») — в память о недоверчивом смехе Сарры и в знак переполняющей родителей радости.

¹² Посланники Божии призывали Лота бежать спасаться на гору, однако Лот захотел бежать в небольшой город Сигор, расположенный ближе, и те согласились.

¹³ Города Содом и Гоморра находились в районе, где теперь расположено Мертвое море. Данные геологии и археологии подтверждают, что в этом районе некогда действительно произошла сильнейшая природная катастрофа.

¹⁴ Жена Лота проявила непослушание повелению Божию; ее поступок мог означать, что она с сожалением покидала город, как бы не желая расставаться с прежней жизнью. Бегство Лота из Содома предвещает последующую историю Исхода израильского народа из Египта. Здесь можно увидеть важную мысль: когда Бог избавляет человека от «рабства» (тяжелейших обстоятельств или же греховности) и ведет к новой жизни, человек не должен оглядываться назад и сожалеть о прошлом.

¹⁵ Оставшиеся без мужей и жившие с отцом в пещере, дочери Лота решили родить потомков от собственного отца и восстановить свой род. Возможно, дочери Лота опасались, что никакой мужчина не захочет взять их замуж, поскольку они были выходцами из «проклятого» и уничтоженного города. Старшая дочь родила Моава, предка моавитян, а младшая — Бен-Амми, предка аммонитян (Быт 19:30–38).

Наблюдая, как подрастает первенец Авраама Измаил, Сарра остро переживала несправедливость подчиненного положения родного сына: «Не наследует сын рабыни... с сыном моим Исааком» (Быт 21:10). Своим рождением Измаил был обязан воле Сарры, и теперь она решила «исправить» свою ошибку — Сарра потребовала от Авраама изгнать Агарь-египтянку и Измаила. Аврааму было тяжело оставлять своего первенца на произвол судьбы, но Господь сказал, чтобы он уступил убежденной в своей правоте Сарре. Бог заверил, что Он произведет от Измаила многочисленный народ, сильный и воинственный (Быт 21:18)¹⁶. Авраам дал Агари только хлеб и небольшой запас воды и распрощался с ними. Благодаря помощи Божией, Агарь с сыном выжили в пустыне Вирсавии. Измаил вырос, женился на египтянке и впоследствии стал родоначальником арабского народа.

Великое испытание веры Авраама — жертвоприношение Исаака

Далее разворачивается одна из самых впечатляющих историй Ветхого Завета: Бог повелел Аврааму принести в жертву Исаака, его возлюбленного сына (Быт 22). Это самое страшное испытание, которому только мог подвергнуться Авраам. Получалось, что Бог как бы отменял Свое собственное обетование: Авраам был уверен, что именно через Исаака его потомство станет многочисленным благословенным народом. Жизнь Исаака была драгоценна — а теперь Бог захотел забрать ее. В библейском повествовании не раскрываются мысли и чувства Авраама; вот как описывается его отклик на это невероятное повеление: «Авраам встал рано утром, оседлал осла своего, взял с собой двоих из отроков и Исаака, сына своего, наколот дров для всесожжения, и, встав, пошел на место, о котором сказал ему Бог» (Быт 22:3). В этих немногих сжатых словах выражена готовность Авраама принять волю Божию, даже если он не понимает ее смысла. Он не

¹⁶ О воинственности потомков Измаила свидетельствуют пророческие слова «руки его на всех и руки всех на него» (Быт 16:12).

колеблется, несмотря на то что своей рукой должен будет совершить жертвоприношение, а это невыразимо тяжело. Авраам черпает внутренние силы в своем познании Бога, его укрепляет уверенность в том, что Бог не захочет зла.

Три дня Авраам находился в дороге, затем отослал слуг и поднялся с Исааком на гору в земле Мориа. Исаак спросил отца: «Где ягненок для всесожжения?» — и Авраам сказал сыну: «Бог усмотрит Себе агнца для всесожжения». В тот момент когда он уже занес нож над сыном, Ангел Господень остановил его — «теперь Я знаю, что боишься ты Бога и не пожалел сына своего, единственного твоего, для Меня» (Быт 22:12)¹⁷. Оказавшийся поблизости овен (баран) был заколот вместо Исаака. Итак, Авраам выдержал это великое испытание — безоговорочно следуя по указанному Богом пути, он явил любовь к Богу и непоколебимую веру в благость Творца. Он полностью доверился Богу и был готов принести Ему в жертву самое дорогое.

В отношении же Исаака принесение в жертву означало, что отныне Исаак стал всецело принадлежать Богу¹⁸. Внешне ничего не изменилось — Исаак вернулся

¹⁷ В Ветхом Завете явление «Ангел Господень» нередко обозначает явление Самого Бога: в ряде эпизодов «провести четкое различие между Ангелом Господним и Богом уже практически невозможно. Два раза Ангел Господень является Агари и обещает произвести от ее сына Измаила великий народ; при этом из текста следует, что говорил с ней Сам Господь (Быт 16:7–13; 21:17–18). К Аврааму, готовому принести в жертву своего сына Исаака, Ангел Господень обращает следующие слова: “Не пожалел ты сына твоего, единственного твоего для Меня” (Быт 22:11–18). Моисею в горящем кусте является Ангел Господень, но говорит с ним Бог (Исх 3:2–6)... Особенно выделяется явление Ангела Господня во сне Иакову — здесь он прямо называет себя Богом (Быт 31:11–13)». — *Небольсин А.С., Польсков К., свящ.* Ангел Господень // Православная энциклопедия. Т. 2. С. 291–292. Многие христианские авторы отождествляют «Ангела Господня» с Сыном Божиим, Иисусом Христом, Который являет Бога людям.

¹⁸ Это повеление можно сопоставить с ветхозаветной жертвой всесожжения, которая имела ту же самую символику: «Священник разрезал тушу животного на куски, и, возложив на жертвенник, сжигал ее. Таким образом, жертва в дыму и пламени полностью возносилась

домой и продолжал жить у отца с матерью, но и он, и произошедший от него народ были посвящены Богу, по праву являлись «собственностью» Бога. Таким образом, происхождение израильского народа уже выделяет его из всех других народов — Бог Своей особой благодатью произвел этот народ от престарелых и бесплодных родителей, Он создал его для Себя и соделал его Своим.

Связь с Новым Заветом

Авраам первым из людей получил откровение о возникновении народа Божия и наследовании им Обетованной земли: в первую очередь подразумевается народ Израиля и Ханаанская земля/Палестина. Обетование о «многочисленном народе», произошедшем от Авраама, исполнится уже через несколько столетий в Египте (Исх 1:7), а обетование о владении землей — при израильском вожде Иисусе Навине и царе Давиде.

Авраам не только прародитель еврейского и арабского народов — по духу он есть «отец всех верующих», как скажет апостол Павел (Рим 4:11). Особое значение имеет событие принесения Авраамом в жертву возлюбленного сына Исаака. Действительно, через это великое испытание вера Авраама достигла высшей ступени и была явлена как пример всем людям. В противоположность Адаму и Еве, поставившим свои личные интересы выше Бога, Авраам ради Бога отрекся от своей воли, своих представлений и все предал в руки Божии — его действия можно выразить словами «да будет воля Твоя»; в тот момент уподобился Самому Иисусу Христу. Это событие раскрывает важнейшие истины о Боге: Бог может подвергнуть своих избранников тяжелейшим испытаниям, но Он не желает «сломить» их — конечной целью Бога всегда является благо самого человека. Преодоление испытаний есть путь

к Богу, и все ее части сгорали (ст. 9,13). Жертвователю ничего не оставлял себе, все принадлежало Богу (ср. Быт 22:2). Это жертвоприношение символизировало полную преданность Господу». — Библейская энциклопедия Брокгауза.

очищения души и восхождения на новый духовный уровень. Выполняя повеление Господа, Авраам приобщился к великой тайне Божией, которая будет раскрыта в Новом Завете — «так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного, чтобы всякий верующий в Него не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин 3:16). Исаак, безропотно склонившийся под рукой отца, становится прообразом Сына Божия. В перенесенном страдании Аврааму открылась глубина, которую еще не могли постичь другие люди, — грядущий искупительный подвиг Спасителя. Именно этот опыт имел в виду Иисус Христос, говоря иудеям: «Авраам, отец ваш, рад был увидеть день Мой; и увидел и возрадовался» (Ин 8:56). Более того — по мысли Послания к евреям, в момент жертвоприношения Авраам прикоснулся к тайне воскресения: «Он думал, что Бог силен и из мертвых воскресить» (Евр 11:19, ср. Рим 4:16–18). Можно также отметить, что избавление Исаака происходит на третий день — это также прообразует трехдневное пребывание Спасителя во гробе и Его воскресение.

Таким образом, «претерпев до конца» (Мф 10:22), Авраам стал истинным «другом Божиим» (2 Пар 20:7), достойным того, чтобы через его потомков благословение Бога было дано «всем племенам земным» (ср. Сир 44:21–22). И Христос, обетованный Богом Помазанник и Спаситель, действительно происходит от Авраама (Мф 1:1; Лк 3:34; Деян 3:25). В явлении Мессии в полноте осуществилось обещанное Аврааму — благословение Божие распространилось на «все народы земли», которым открылся вход в основанную Христом вселенскую Церковь. Данное Аврааму откровение об обетованной земле предвозвещает преображенную землю Царствия Небесного, которую наследуют верующие. Сам патриарх Авраам был странником и скитальцем на земле, но радовался, потому что стремился к небесному отечеству — «он ожидал города, имеющего основание, которого художник и строитель Бог» (Евр 11:10).

В Новом Завете имя Авраама встречается 72 раза, что, конечно, еще раз свидетельствует о значимости этой личности для христиан.

АКТУАЛЬНЫЙ СМЫСЛ ИСТОРИИ АВРААМА

История Авраама производит сильнейшее впечатление; она подробно раскрывает, что есть истинная вера, и в этом заключается ее непреходящая ценность. В современной жизни вера в Бога нередко понимается как нечто умозрительное, как внутреннее согласие с определенными теоретическими положениями. Но Авраам показывает нам, что это — лишь первый шаг. Уже в самом начале вера Авраама выразилась в его решительных действиях: когда Господь позвал его, он пошел на риск и отправился, «не зная, куда идет». Мы знаем, как нелегко оставить позади известное и привычное и вступить на путь, конец которого непредсказуем и неясен. Однако более тяжелым может стать процесс томительного ожидания перемен, когда уходит надежда, а Бог не отзывается. Авраам прошел и через это — долгие годы он ждал исполнения обещаний Божиих и не отчаивался; его вера возросла в терпении. Будучи телесно уже «омертвелым», Авраам вопреки очевидности надеялся иметь сына — здесь его вера проявилась как сила, способная сделать несбыточное реальным. Выше всего стоит последний подвиг веры Авраама — он не колеблясь отдал Богу самое дорогое, что было у него в жизни. Можно сказать, что он всецело «отвергнул себя» и тем самым исполнил новозаветное слово Иисуса Христа (Мф 16:24). Авраам по праву является «отцом верующих» (Рим 4:11) — своим примером он показал, что подлинная вера означает верность Богу и полное доверие Ему, какими бы сложными и трудными ни были обстоятельства¹⁹. И неслучайно Сам Бог именует Себя «Богом Авраама».

¹⁹ «Еврейское слово “эмунá” (вера) происходит от корня “амán”, основное значение которого — “твердо стоять” (отсюда слово “аминь”). От него образуются два существительных: одно обозначает колонны, удерживающие Храм (4 Цар 18:16), а другое — няньку, которая ухаживает за младенцем (Руфь 4:16). Таким образом, “верить” в библейском словоупотреблении — доверять Богу и чувствовать свою зависимость от Него». — *Кашкин А.С. Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 191.*

ИСААК

Основное содержание Быт 23–25

Смерть Сарры. Выбор жены для Исаака

В возрасте 127 лет умерла Сарра; Авраам за 400 сиклей серебра купил пещеру Махпела и прилегающее поле, находящиеся у Хеврона рядом с Мамре. Там Авраам похоронил свою любимую жену и завещал Исааку впоследствии похоронить себя рядом с ней (Быт 23). Так Авраам становится собственником участка земли, и это событие предвосхищает грядущее владение всей землей Ханаанской. Дальнейшее повествование книги Бытия сосредоточивается на жизни Исаака, наследника Авраама. Своей важнейшей задачей Авраам считал нахождение достойной жены для сына; Авраам не хотел родниться с живущими поблизости хананеянками-язычницами. Поэтому он призвал верного слугу, который управлял его домом и хозяйством, и повелел ему отправиться к родственникам Авраама в Харран в Месопотамии. При этом Авраам предупредил слугу, чтобы тот ни в коем случае не возвращал Исаака в ту страну, где ранее жил Авраам, — иначе будет нарушена клятва «Бога неба и Бога земли» дать потомству Авраама Хананскую землю (Быт 24:7).

Слуга прибыл в Харран и остановился у одного колодца. Желая достойно исполнить ответственное поручение, слуга молился Богу Авраама и просил Его подать видимый знак: пусть та девушка, которая, увидев его у колодца, напоит и его, и всех его верблюдов, и будет избранницей. И Господь тотчас же ответил на его молитву: к колодцу подошла Ревекка, целомудренная и красивая девушка, и все сделала именно так, как представлял себе слуга²⁰.

²⁰ «Если учесть, что для того, чтобы напоить каждого из десяти верблюдов, требовалось около десятка кувшинов воды, то становится очевидно, что в таком поступке девушки проявилось действие Божие. Но, кроме того... важна суть поступка Ревекки. В ее действиях проявилось трудолюбие, гостеприимство и вежливость, также она любит животных и умеет за ними ухаживать. Так что раб нашел для Исаака

Ревекка рассказала, что ее отец, Вафуил-арамей, приходился Аврааму племянником — он был сыном Нахора, брата Авраама. Поняв, что Бог Авраама явил Свою волю, слуга с благоговением рассказал эту историю родителям девушки. Выслушав все, Ревекка была готова уже на следующий день отправиться в путь. Эта замечательная история ярко иллюстрирует поговорку «браки заключаются на небесах» — именно Господь устраивает встречу двух «созданных друг для друга» людей и соединяет их в брачный союз. Ревекка еще издалека увидела Исаака, вышедшего вечером в поле помолиться Богу. Исаак принял в жены предназначенную ему Ревекку и только тогда утешился в скорби о смерти матери.

Жизнь Исаака. Рождение сыновей

Исаак был очень мирным и кротким человеком; когда его притесняли соседи-хананеи, засыпая его колодцы, он в ответ просто переходил на другое место, избегая конфликтов и прощая своих обидчиков. В незлобии и терпении он явил себя истинным преемником отца Авраама²¹. Затем хананеи пришли к Исааку, попросили прощения и вернули ему колодцы.

Ревекка в течение 20 лет не рождала, и Исаак усердно молился Богу. И Господь даровал Ревекке двух сыновей-близнецов, Исава и Иакова²². Тихий и скромный Исаак больше любил старшего сына, ловкого и мужественного охотника Исава. Младший сын Исаака Иаков спокойным нравом был похож на отца, но его судьба оказалась наполнена множеством драматичных поворотов.

невесту, близкую ему по духу». — *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 210.

²¹ После смерти Сарры Авраам женился на Хеттуре; она родила ему шестерых сыновей, один из которых, Мадимам, стал предком мадианитян; у Авраама также были дети от наложниц. Но все свое имущество Авраам завещал только Исааку, а прочих сыновей он одарил подарками и отправил на восток.

²² Имя Иаков интерпретируется как производное от еврейского слова «акев» — «пята, след», так как Иаков вышел из чрева матери, ухватившись за пяту старшего брата, Исава (Быт 25:26).

ИАКОВ

Основное содержание Быт 25–37

Братья Исав и Иаков

История Иакова начинается до события его рождения: он и Исав начали биться еще во чреве Ревекки. Вопросив об этом Господа, Ревекка получила ответ, что от ее сыновей произойдут два различных народа и старший будет служить младшему (Быт 25:23). Пока сыновья выросли, младший Иаков находился в тени старшего, активного Исава, но проницательная Ревекка видела, что «успешный» Исав в нравственном отношении уступает Иакову. Исав — человек более грубого склада; он взял себе в жены двух иноплеменниц, которые были в тягость Исааку и Ревекке. Однажды, придя с охоты усталым и голодным, Исав согласился за миску чечевичной похлебки отдать свое первородство Иакову — «вот, я умираю, что мне в этом первородстве?» (Быт 25:33–34).

История получения Иаковом благословения

Когда Исаак состарился и почти ослеп, он решил заранее передать свое предсмертное благословение. Подчиняясь незыблемому патриархальному обычаю, Исаак хотел благословить старшего, любимого им сына Исава. Он сказал Исаву, чтобы тот вначале подстрелил дичь, приготовил кушанье и принес отцу (Быт 27). Узнав о намерении мужа и сочтя это решение ошибкой, Ревекка совершила исключительный поступок: она предложила Иакову выдать себя за Исава. Иаков очень хотел получить благословение, но боялся пойти на такой риск — если Исаак раскроет обман, он может проклясть его. Полная решимости Ревекка ответила, что готова взять проклятие на себя. Она быстро приготовила кушанье, а чтобы Исаак не заметил подмены, одела Иакова в одежду Исава и обложила его руки и шею шкурами козлят (Исав был «косматый», а Иаков — «гладкий»). И цель была достигнута — когда отец коснулся покрытых шерстью рук Иакова и ощутил запах от одежды Исава, он произнес

благословение, уготованное первенцу. Пришедший позже Исав попросил благословить его, и отец с ужасом спросил: «А кто же тогда раздобыл дичи и накормил меня, еще до твоего прихода? Ведь я отдал ему свое благословение, с ним оно теперь и останется!» (Быт 27:33^{РБО}). У Исава вырвался крик, он громко заплакал, но переданное благословение уже нельзя было возвратить назад.

На первый взгляд, этот поступок неблагоприятно характеризует Ревекку и Иакова. Однако нельзя забывать, что Ревекке изначально было открыто, что именно младший ее сын избран Богом. Ревеккой руководила уверенность, что Сам Бог предназначил не Исаву, а Иакову быть наследником миссии Авраама, хранителем богопочитания и праотцом народа Божия. У Ревекки были основания опасаться, что великое благословение Авраамова могло быть передано недостойному. Вспомним, как пренебрежительно отнесся Исав к своему первородству, клятвенно отрекшись от него. Иаков же был более скромным и мягким (Быт 25:27); он от всей души желал получить драгоценное благословение и ради этого решился даже на обман.

Действительно, благословение Иакова вместо Исава смогло совершиться, потому что оно соответствовало Божественному замыслу. Когда Исаак узнал, кого он благословил на самом деле, он увидел в этом руку Божию и, несмотря на негодование Исава, сознательно подтвердил Иакову свое благословение: «Бог же Всемогущий да благословит тебя, да расплодит тебя и да размножит тебя, и да будет от тебя множество народов, и да даст тебе благословение Авраама [отца моего], тебе и потомству твоему с тобою, чтобы тебе наследовать землю странствования твоего, которую Бог дал Аврааму!» (Быт 28:3–4).

Сон Иакова: видение лестницы

Иаков покинул родной дом, боясь ярости старшего брата; он направился к родственникам матери в Харран и там рассчитывал найти себе жену. В пути во время ночлега в Вефиле Иаков увидел особенный сон: лестница, стоящая на земле, касалась неба, и ангелы Божии восходили и нисходили по ней. Стоявший на лестнице Господь

повторил Иакову обетования, данные Аврааму, и заверил: «Я с тобою, и сохраню тебя везде, куда ты ни пойдешь» (Быт 28:15)²³. Проснувшись, Иаков «взял камень, который он положил себе изголовьем, и поставил его памятником, и возлил елей на верх его» (Быт 28:18)²⁴.

Жизнь в Харране: жены Иакова

Иаков благополучно прибыл в Харран к дяде — брату Ревекки Лавану. Увидев его младшую дочь Рахиль, которая была «красива лицом и красива станом», Иаков горячо полюбил ее и согласился на условия Лавана служить ему семь лет, чтобы жениться на ней. По прошествии этого срока Лаван совершил подмену — утром после свадьбы оказалось, что Иакову в жены была отдана не Рахиль, а Лия, старшая дочь Лавана²⁵. Теперь Иаков сам стал жертвой обмана. Лаван дал разгневанному Иакову Рахиль как вторую жену с условием работать на него еще семь лет.

Нелюбимой Лии покровительствовал Сам Господь — у нее родилось много детей: сыновья Рувим, Симеон, Левий, Иуда, затем Завулон, Иссахар и дочь Дина. У Рахили же все не было детей; завидуя Лии, она дала Иакову свою служанку, и та родила Иакову сыновей Дана и Неффалима. Между сестрами разгорелось соперничество: Лия поступила так же, и от ее служанки появились на свет Гад и Асир. Наконец Бог даровал детей и Рахили: от нее родился Иосиф и впоследствии — Вениамин. Таким образом, от двух жен и двух их служанок у Иакова родились двенадцать сыновей²⁶.

²³ Сам Иисус Христос засвидетельствовал, что пророческое видение Иакова исполнилось в Нем: «...отныне будете видеть небо отверстым и Ангелов Божиих восходящих и нисходящих к Сыну Человеческому» (Ин 1:51).

²⁴ «И дал Иаков такой обет: “Если Бог будет со мною, оберегая меня в пути, подавая мне хлеб и одежду, и если я с миром возвращусь в отчий дом, то Господь станет Богом моим. Священный камень, который я поставил, станет Домом Божьим, и от всего, что Ты дашь мне, я буду отдавать Тебе десятую часть”» (Быт 28:20–22 ^{РБО}).

²⁵ Вероятно, Иакова не отличил Лию от Рахили из-за того, что во время брачной церемонии лицо невесты было закрыто свадебным покрывалом.

²⁶ На еврейском имена двенадцати сыновей Иакова звучат как Реувен, Шимон, Леви, Иехуда, Исахар, Зевулен, Йосеф, Биньямин, Дан, Нафтали, Гад, Ашер; имена сыновей Иосифа — Менаше и Эфраим.

После 20 лет службы — последние шесть лет Иаков работал, чтобы получить в награду скот²⁷, — Иаков решил уйти от Лавана; вся его семья согласилась, что Лаван обращался с Иаковом несправедливо. Собрав жен, детей и свои огромные стада, Иаков отправился обратно в землю Ханаанскую, ничего не сказав об этом Лавану. Лаван со своими родственниками погнался за Иаковом, но Господь предостерег Лавана: «Смотри, ничего не делай Иакову!» (Быт 31:24^{РБ0}). Истинный Бог, именуемый «Бог Авраама и страх Исаака», сохранил Иакова и его семью, и Лаван мирно расстался с Иаковом.

Возвращение в Ханаан и «борьба с Богом»

Неоднократно Господь являл Иакову Свою милость и благоволение, но по прошествии длительного времени Иаков все еще боялся гнева старшего брата, Исав. Узнав, что Исав вышел к нему навстречу с 400 вооруженными людьми, Иаков принял меры, чтобы защитить свою семью от возможного военного столкновения. На пути в Ханаан, в Пенуэле, во время ночной остановки, произошло таинственное явление. Некто боролся с Иаковом до рассвета и в схватке повредил ему бедро. Иаков попросил благословить его, и вместе с благословением он получил новое имя — Израиль («борющийся с Богом»), с напутствием: «...ты боролся с Богом, и человеков одолевать будешь» (Быт 32:27–28)²⁸. Это событие должно было

²⁷ «Как видно, у Лавана тогда не было сына, так что Иаков занял положение законного наследника... Позже жена Лавана родила ему сыновей, поэтому Иаков перестал быть наследником в этой семье. Такой поворот событий пришелся Иакову не по сердцу. Он хотел уйти, но новый договор, по которому он мог обогатиться от стад Лавана, удержал его. Невзирая на недобросовестность Лавана в исполнении условий договора (Быт 29–31:7), с течением времени Иаков настолько разбогател, что отношения между тестем и зятем стали весьма натянутыми». — Шульц С. Дж. *Ветхий Завет говорит*.

²⁸ «Уже Филон Александрийский (20 г. до Р. Х. – 40 г. по Р. Х.) на основании рассказа о таинственной ночной борьбе Иакова... интерпретировал значение нового имени Иаков — Израиль как “видящий Бога” (ὄρων θεόν)... а самого Иакова именовал ἀθλητής (*Idem. De sobr.* 65. 5) или ἄσκητής (*Idem. De confus. ling.* 80. 1). Это истолкование оказало значительное влияние на христианскую традицию... а сюжет библейской

придать Иакову уверенности в покровительстве Бога²⁹. Почти сразу после этого события состоялась встреча Иакова с Исавом — Исав уже не держал зла на брата и радостно приветствовал его. Иаков преподнес Исаву множество даров, которые тот благосклонно принял. Впоследствии от Исавы (прозванного также «Едомом»³⁰) произошел народ идумеев.

Иаков не последовал за братом в Сеир, а поселился у города Сихема; за сто монет он купил часть поля у правителя города. «И поставил там жертвенник, и призвал имя Господа Бога Израилева» (Быт 33:18–20).

Огорчения Иакову от сыновей

Дальнейшая история жизни Иакова связана с его сыновьями. Повзрослев, старшие начинают причинять ему огорчения, в первую очередь Симеон и Левий. Сын правителя города Сихема, имя которого также было Сихем, совершил насилие над дочерью Иакова Диной, а после этого решил жениться на ней. Желая отомстить за такое обращение с их сестрой, Симеон и Левий вошли в доверие к правителю и посоветовали всем мужчинам совершить обрезание. Воспользовавшись их временным недомоганием, два брата вероломно убили все мужское население города Сихема и разграбили его (Быт 34). Этот

истории лег в основу святоотеческого учения о необходимости духовной брани или подвига для достижения созерцания Бога: «Что значит бороться с Богом, как не начать состязание в добродетели, сойтись с более сильным и стать более лучшим подражателем Бога, чем прочие» (*Ambros. Mediol. De Iacob. 7. 30*). Таким образом, в христианской экзегезе эта сцена стала примером, демонстрирующим смысл духовной жизни. Борьба Иакова указывает на это подражание Христу (Мф 11:12): «...Царство Небесное силою берется, и употребляющие усилие восхищают его» (*Ibidem; Aug. Serm. 5. 6*). — *Гриликс Л., свящ., Петров А.Е. Иаков // Православная энциклопедия. Т. 20. С. 435–442.*

²⁹ «Место, где это было, Иаков назвал Пени-Эл, что означало: «Здесь я видел Бога лицом к лицу и остался жив»» (Быт 32:30 ^{РБО}).

³⁰ Еврейское слово «эдом» означает «красный» — это прозвище было дано Исаву «за рыжий цвет волос, а также за то, что он продал свое первородство за чечевичную похлебку, имевшую красноватый цвет (Быт 25:25,30). Слово «Едом» обозначает как потомков Исавы, так и название их земли». — *Библейская энциклопедия Брокгауза.*

поступок был крайне жестоким и в высшей степени недальновидным: кровавая расправа восстановила против семьи Иакова все окружающее их население — племена хананеев и ферезеев. Только благодаря «ужасу Божьему», который охватил жителей, семья Иакова была спасена от уничтожения. Иаков предрек, что потомки Симеона и Левия будут «разделены и рассеяны» среди сынов Израиля (Быт 49:7). Старший же сын Иакова Рувим «осквернил ложе» отца, соединившись со служанкой Рахили; за это Иаков лишил его права первородства (Быт 35; 49:3–4).

Бог повелел Иакову переселиться в Вефиль и устроить там жертвенник Богу, Который явился ему в этом месте. Иаков прославил Бога, повелел всем своим домашним и слугам выбросить идолов — ложных богов (Быт 35:1–3) и поставил в Вефиле памятный камень³¹. По дороге из Вефиля в Хеврон, вблизи Вифлеема, Рахиль родила Иакову двенадцатого сына — Вениамина, — но при родах она умерла. Рахиль похоронили недалеко от Вифлеема (Быт 35:19). В Хевроне Иаков посетил старого отца, а потом, когда Исаак умер в возрасте 180 лет, Иаков вместе с Исавом похоронили его.

ИОСИФ

Основное содержание Быт 37–50

Ненависть братьев к Иосифу

Среди сыновей Иакова своим кротким нравом выделялся Иосиф — первенец Рахили, он был для Иакова отрадой и утешением. Иаков очень любил юного Иосифа, тихого и мягкого, и сделал ему богатую разноцветную одежду (Быт 37). Старшие братья начали завидовать ему,

³¹ Бог сказал Иакову: «Я Бог Всемогущий; плодись и умножайся; народ и множество народов будет от тебя, и цари произойдут из чресл твоих; землю, которую Я дал Аврааму и Исааку, Я дам тебе, и потомству твоему по тебе дам землю сию» (Быт 35:11,12). Иаков поставил священный камень на месте, на котором Бог говорил с ним, и возлил на него вино и оливковое масло, и назвал Иаков это место Вефиль (Бет-Эль).

им было обидно, что отец особо отличает Иосифа. Это отношение усугубилось тем, что Иосиф рассказал братьям два своих удивительных сна. В первом сне снопы братьев поклонились снопу Иосифа, а во втором солнце, луна и одиннадцать звезд поклонились ему. Услышав такое, даже сам Иаков пришел в негодование — неужели возможно, что отец и мать, как солнце и луна, поклонятся сыну?

Эти сны стали «последней каплей» — ненависть к Иосифу до того овладела братьями, что они решили убить его. Удобный случай представился, когда Иосиф пришел проведать братьев, пасущих стада недалеко от Сихема. В ярости они бросили родного брата в ров, и только старший Рувим отговаривал братьев от пролития крови — он желал тайно вызволить Иосифа. Иуда, увидев, что мимо проходит караван купцов-измаильтян, предложил продать Иосифа купцам «с глаз долой» и не осквернять руки его кровью. Сыновья Иакова согласились, и за 20 шекелей серебра (сребреников) продали брата в рабство. Иакову же они решили сказать, что Иосифа растерзал хищный зверь, и, чтобы отец поверил, обмакнули разноцветную одежду Иосифа в кровь козла и принесли отцу со словами: «Посмотри, сына ли твоего это одежда?» В этой фразе чувствуется холодность и отчуждение; Иаков же был убит горем, он долго и безутешно оплакивал сына, восклицая: «С плачем сойду к сыну в Шеол!» (Быт 37:35^{РБО})³².

³² Шеол — это царство мертвых. Полное откровение о загробной участи человека было дано Богом не сразу: «ранние библейские тексты рассматривают шеол как место обитания всех умерших независимо от их образа жизни на земле. В шеол попадают не только грешники, но и праведники. Умирая, туда нисходит Иаков (Быт 37:35); “приложился к народу своему” Авраам (Быт 25:8); “к смерти и в дом собрания всех живущих” (имеется в виду «собрание», в которое попадут все живущие на земле после своей смерти. — М. И.) будет приведен Иов (Иов 30:23). Древние евреи полагали, что души всех людей после смерти влачат в шеоле бесцельное и безрадостное существование. Они пребывают “в стране тьмы и сени смертной, в стране мрака, каков есть мрак тени смертной, где нет устройства, где темно, как самая тьма” (Иов 10:21–22). Тех же, кто совершил тяжелые преступления (напр., Корей, Дафан и Авирон), может поглотить земля, и тогда они нисходят в шеол живыми (Чис 16:30–33)». — Иванов М.С. Ад // Православная энциклопедия. Т. 1. С. 274–277.

Жизнь Иосифа в Египте

Купцы привезли Иосифа в Египет, и там продали его Потифару, начальнику телохранителей фараона. Вначале Иосиф служил как обычный раб, но Потифар вскоре заметил, что у Иосифа получается все, за что бы тот ни взялся. Это Господь хранил верного Ему Иосифа, даруя ему успех во всем. Потифар возвысил Иосифа до должности управителя, и Иосиф успешно распоряжался всем его именем. Но пришло новое испытание — прельстившись красотой юноши, жена Потифара стала домогаться близости с ним. Иосиф был непреклонен к ее уговорам — он отказывался согрешить пред Богом и причинить зло своему господину. Поняв, что все ее попытки бесполезны, оскорбленная жена Потифара закричала во всеуслышание, что «раб еврей» хотел совершить над ней насилие. Конечно, все поверили хозяйке дома, а не рабу, и из-за этой клеветы Иосифа заключили в тюрьму.

Но и в тюрьме «Господь был с Иосифом» (Быт 39:21): Иосиф завоевал расположение начальника тюрьмы, и тот назначил его распорядителем над всеми делами. Однажды в темницу за провинности попали виночерпий и хлебодар фараона, и Иосифа был направлен служить им. Как-то раз им приснились необычные сны, и, проникшись доверием к Иосифу, они рассказали свои сны ему. И Иосиф дал толкование — через три дня виночерпий будет помилован и восстановлен в должности, а хлебодар — казнен. При этом Иосиф попросил виночерпия помянуть его перед фараоном как невинно осужденного, насильно увезенного из родной земли.

Через три дня все произошло именно так, как предрекал Иосиф. Однако когда жизнь виночерпия снова наладилась, он полностью забыл об узнике, истолковавшем его сон.

Истолкование Иосифом снов фараона и назначение его правителем Египта

Прошло целых два года, и вот самому фараону приснились два необычных сна — о семи коровах и семи колосьях. Фараон очень хотел понять их смысл, но никто

в Египте не был в силах помочь ему, и тогда виночерпий вспомнил об Иосифе. Когда Иосифа привели, он со словами «Бог даст ответ во благо фараона», объяснил оба сна. Семь тучных коров и семь колосьев, которые появились первыми — это плодородные годы, а семь тощих коров и колосьев, появившихся после них, — последующие годы неурожая и страшного голода. Во сне тощие коровы и колосья пожрали тучных — это означает, что голод будет такой силы, что от прежнего изобилия не останется и следа. Иосиф посоветовал фараону заранее принять меры по спасению от голода — собирать урожай в житницы и делать запасы, чтобы потом можно было снабжать хлебом страну; следует также поставить начальника, который бы организовывал и контролировал весь этот процесс. Фараон, видя данную Богом мудрость Иосифа, назначил именно его главным над всей землей египетской; «и снял фараон перстень свой с руки своей и надел его на руку Иосифа» (Быт 41:42). Таким образом тридцатилетний Иосиф фактически стал правителем всего Египта, вторым после фараона, и смог успешно осуществить свой план по предотвращению последствий будущих неурожайных лет. «Фараон дал Иосифу новое имя: «Цафна́ф-панеах» (возможный перевод с египетского «Бог говорит: Он живет»/ «пища живущим») и отдал ему в жены Асенефу, дочь жреца Илипольского. У них родились сыновья Манассия и Ефрем³³.

Встреча Иосифа с братьями

Наступивший голод коснулся и земли Ханаанской. Услышав, что в Египте есть запасы хлеба, десять сыновей Иакова пришли туда и предстали перед Иосифом, прося продать им хлеба. Он сразу же узнал своих братьев, но не показал вида. А братья, конечно же, не могли узнать в этом блистательном египетском вельможе своего младшего брата и поклонились ему до земли. Иосиф увидел, что его давние сны сбылись.

³³ Имя «Манассия» означало «Бог дал мне забыть все несчастья мои и весь дом отца моего», а имя «Ефрем» означало «Бог сделал меня плодовитым в земле страдания моего» (Быт 41:51,52).

Для Иосифа было важно понять, изменились ли братья внутренне, и он начал испытывать их. Иосиф сделал вид, что подозревает в «чужестранцах» разведчиков, имеющих злой умысел, и стал строго выспрашивать, откуда они. Братья отвечали, что они люди честные, сыновья одного отца — их было двенадцать, но один погиб, а младший ждет их дома. Иосиф хоть и дал им хлеб, повелел оставить Симеона в Египте, а в доказательство правдивости их слов повелел в следующий раз привести младшего брата³⁴. Вернувшиеся в Ханаан братья рассказали все Иакову, но престарелый отец боялся отпускать дорогого ему Вениамина, оставшегося единственным от Рахили, любимой жены. Однако когда наступил второй год голода, другого выхода не было, и Рувим с Иудой поручились пред отцом, что они вернут Вениамина домой невредимым.

Пришедшие в Египет братья во второй раз предстали перед Иосифом, и он пригласил их на пир. Увидев родного Вениамина, он не мог удержаться от слез и несколько раз уходил, чтобы не заметили братья. Затем Иосиф устроил им последнее испытание: после того как слуги тайно положили дорогую серебряную чашу в мешок Вениамина, Иосиф с возмущением обнаружил «кражу» и объявил, что тот, у кого найдут эту чашу, навсегда останется рабом в Египте. Чашу нашли у Вениамина — именно ему предстояла эта тяжелая участь. Братья были потрясены случившимся, а Иуда с решимостью сказал Иосифу, что готов сам остаться в рабстве вместо Вениамина, потому что старик отец, пережив в прошлом потерю одного сына, не перенесет новой скорби о самом младшем и любимом ребенке. И тогда Иосиф убедился, что братья осознали, какой грех они совершили когда-то и какое горе

³⁴ Братья Иосифа поняли, что постигшая их тяжелая ситуация связана с их грехом по отношению к брату: «“Это нам возмездие за брата! — говорили они между собой. — Ведь мы видели его горе, но не сжалились, как он нас ни умолял. Вот теперь и к нам пришло горе!” А Рувим добавил: “Разве не говорил я вам: “Не делайте мальчику зла”? Но вы не слушали. А теперь мы расплачиваемся за его кровь”. Не знали братья, что Иосиф понимает их разговор, — ведь Иосиф говорил с ними через переводчика. А Иосиф отошел в сторону и заплакал» (Быт 42:21–24^{РБО}).

причинили этим отцу; он увидел, что теперь они готовы на многое, лишь бы не дать отцу испытать новую боль. Иосиф больше не мог сдерживать своих чувств и наконец решил открыться. Мягкосердечный, он обнимал братьев, восклицая: «...теперь не печальтесь и не жалейте, что вы продали меня сюда, потому что Бог послал меня перед вами для сохранения вашей жизни», и заключил: «Итак не вы послали меня сюда, но Бог» (Быт 45:5,8).

По приглашению Иосифа братья и их семьи переселились в Египет в богатую землю Гесем³⁵. «И отправился Израиль со всем, что у него было, и пришел в Вирсавию, и принес жертвы Богу отца своего Исаака. И сказал Бог Израилю в видении ночном: Иаков! Иаков! Он сказал: вот я. Бог сказал: Я Бог, Бог отца твоего; не бойся идти в Египет, ибо там произведу от тебя народ великий; Я пойду с тобою в Египет, Я и выведу тебя обратно» (Быт 46:1–4). Произошла радостная встреча Иакова и Иосифа — старец был безмерно счастлив увидеть любимого сына живым.

Смерть Иакова и Иосифа

Перед смертью Иаков призвал своих сыновей и дал каждому из них пророческое благословение; особым образом он выделил Иуду и двух сыновей Иосифа, Ефрема и Манассию³⁶. Когда Иаков умер, ему были устроены торжественные похороны, в процессии участвовали не только все потомки Иосифа, но и вельможи фараона

³⁵ «В книге Бытия говорится, что всякий пастух овечьего стада является “мерзостью” (то есть считается презренной и отвратительной личностью) для египтян (Быт 43:32; 46:34), а между тем Иосиф, его отец и братья, являясь пастухами, были благосклонно приняты египетским фараоном. По мнению египтологов, это обстоятельство служит подтверждением того, что поселение Иакова в Египте падает на период правления семитов-гиксосов, чье наименование в переводе означает “цари-пастухи”... Для семитов-гиксосов было естественным, отмечают египтологи, оказывать предпочтение соплеменникам при назначении на высшие должности». — *Василиадис Н.* Библия и археология. С. 89.

³⁶ На склоне лет Иаков призвал к себе Иосифа и усыновил двух его сыновей: «И ныне два сына твои, родившиеся тебе в земле Египетской... мои они; Ефрем и Манассия, как Рувим и Симеон, будут мои» (Быт 48:5).

(Быт 50:7–9). Иакова похоронили в пещере Махпела, рядом с телами Авраама и Исаака.

Перед смертью Иосиф пророчески сказал своим братьям: «Бог посетит вас и выведет вас из земли сей в землю, о которой клялся Аврааму, Исааку и Иакову» (Быт 50:24). И Иосиф завещал вынести свое тело из Египта и похоронить в Земле обетованной³⁷.

АКТУАЛЬНЫЙ СМЫСЛ ИСТОРИИ ИСААКА, ИАКОВА, ИОСИФА (БЫТ 23–50)

Изучая историю ветхозаветных патриархов, мы видим, что они были «живыми людьми», у которых могли быть ошибки и несовершенства. Однако сила этих людей проявилась в том, что, когда перед ними стоял выбор, определяющий дальнейшее развитие истории, они избирали верный путь, согласующийся с волей Бога.

Исаак проявил доверие к Богу уже в событии жертвоприношения (Быт 22) — он не сопротивлялся, но смиренно покорился воле отца, Авраама. Затем Исаак доверил отцу выбор жены и был готов принять выбранную для него девушку, хотя никогда ее прежде не видел. В этой истории также можно отметить, что слуга Авраама, имея ответственнейшее поручение, догадался прямо обратиться к Богу за помощью — и Бог сразу же откликнулся на его просьбу. Когда Исаак узнал о совершенном женой и сыном обмане, он смог простить их и, более того, смог отказаться от своих собственных намерений и предпочтений, хотя очень любил старшего сына Исава и именно его считал своим главным наследником. Нужна была большая внутренняя сила, чтобы признать волю Божию

³⁷ В Книге Иисуса Навина, повествующей о приходе израильтян в Землю обетованную после более чем четырех веков жизни в Египте, сказано, что предсмертное пожелание Иосифа было исполнено: «И кости Иосифа, которые вынесли сыны Израилевы из Египта, схоронили в Сихеме, в участке поля, которое купил Иаков у сынов Еммора, отца Сихемова, за сто монет и которое досталось в удел сынам Иосифовым» (Нав 24:32).

в том, что такое важное дело свершилось вопреки его решению. Такое самоотречение делает Исаака подобным самому Аврааму.

Иаков явил верность обетованию Божию тем, что из Харрана он вернулся в обетованную землю Ханаанскую. Хотя *Иаков* очень боялся гнева старшего брата, он решился на это после двадцати лет «устоявшейся» жизни в Харране, отправившись в путь со многими стадами, женами и детьми. Именно на этом обратном пути происходит «борьба с Богом», в конце которой *Иаков* догадывается попросить благословения. Итак, в сложных и неясных обстоятельствах праотцы народа Божия действовали верно; и во всех судьбах патриархов ярко видна «синергия», соработничество Бога и человека в творении истории.

Многочисленные примеры показывают, что всемогущий Господь может использовать во благо и те поступки людей, которые совершались по чисто «человеческим», земным побуждениям. Рождение у *Иакова* двенадцати сыновей во многом становится итогом ревности и соперничества двух сестер, но несомненно, что через эти «земные» устремления промыслительно действовал Сам Господь: так начинает исполняться данное Аврааму обетование о многочисленном народе. От двенадцати сыновей *Иакова-Израиля* произойдут двенадцать родов / «колен» народа израильского.

История же *Иосифа* является великим примером действия промысла Божия. Братья *Иосифа* совершили тяжкий грех, они из зависти продали брата в рабство — однако это не означает, что зло восторжествовало. Далее ярчайшим образом показывается, как Бог направлял происходящие события, и соделанное зло в конечном итоге послужило добру; процитируем слова самого *Иосифа*: «Вот, вы умышляли против меня зло; но Бог обратил это в добро, чтобы сделать то, что теперь есть: сохранить жизнь великому числу людей» (Быт 50:20). История *Иосифа* свидетельствует о том, что все цели Божии будут реализованы, пророческие обетования исполнятся — а каким именно путем совершится их исполнение, зависит от выбора каждого отдельного человека.

Бог ведет историю человечества к спасению, Ему открыт ход всех событий от начала и до конца; человек же зачастую бессилён верно оценить последствия своих решений — как Сарра, поторопившаяся дать Аврааму Агарь для рождения потомка. Борьба Иакова с Богом может также символизировать упорство человеческой природы, постоянное желание сделать по-своему, утвердить *свою* волю. Однако когда человек понимает, что его поступки несовершенны, что он не сможет одолеть и «пересилить» Бога, Который все устроит так, как угодно Ему, он склоняется пред волей Божией и просит у Него благословения.

В повествовании книги Бытия неоднократно подчеркивается, что благословение Божие не передается по *формальным* критериям — вопреки традиционным представлениям, наследником обетований Божиих каждый раз оказывается не старший сын. Так, первенец Авраама — Измаил, но получает благословение младший Исаак; Исав старший, но благословлен Иаков, и это угодно Богу; Иаков же передает благословение четвертому сыну Иуде. Повествование книги Бытия показывает, что замысел Божий невозможно постичь исходя из человеческой логики (Ис 55:8–9, 1 Кор 2:7–8; Рим 11:33–36). Как и в случае со старшим Каином и младшим Авелем, здесь открывается истина, что первородство не имеет «автоматической» силы; обладание преимуществом «первенства» еще не делает человека достойным пред Богом — человек должен подтверждать свое первенство на деле, всей своей жизнью. Иначе оно отнимется и дано будет другим, «приносящим плоды» (Мф 21:43), и, по слову Христа, последние станут первыми (Мф 19:30). Подобное еще не раз будет происходить в истории народа Божия.

СВЯЗЬ С НОВЫМ ЗАВЕТОМ

Христианские толкователи указывали, что Исаак и Иосиф во многих чертах прообразуют Иисуса Христа; Исаак должен был быть принесен отцом в жертву,

и сам нес на себе дрова для жертвоприношения — так и шедший на распятие Христос Сам нес Свой крест; Иосиф был продан за 20 сребреников злоумышлявшими на него близкими людьми, по совету Иуды — и Христос был предан Своим учеником, Иудой Искаротом, за 30 сребреников. Лестница, по-славянски «Лествица», Иакова символизирует промыслительную заботу Бога о мире и прообразует воплотившегося Сына Божия, соединившего в Себе небесное и земное, а также Божию Матерь.

В конце книги Бытия (Быт 49) приводятся слова предсмертного благословения патриарха Иакова всем его сыновьям. За недостойные поступки право первородства отнимается у старших сыновей Рувима, Симеона и Левия и переходит к четвертому сыну, Иуде³⁸. Однако это происходит не только по формальному критерию — в истории с Иосифом Иуда не только проявил свое искреннее раскаяние, но совершил благородный поступок, решив остаться в рабстве вместо младшего брата Вениамина. Теперь именно к нему переходит благословение Авраама: «Иуда! тебя восхвалят братья твои. Рука твоя на хребте врагов твоих; поклонятся тебе сыны отца твоего. Молодой лев Иуда, с добычи, сын мой, поднимается. Преклонился он, лег, как лев и как львица: кто поднимет его» (Быт 49:8–9). В образе царственного льва узнается Мессия, грядущий помазанник Божий. Итак, Иуда становится праотцом Христа (Мф 1:2). Далее в благословении говорится о «скипетре», символе царской

³⁸ В Книге Бытия приведен еще один яркий эпизод из жизни Иуды: в Быт 38 излагается история его невестки Фамари, упоминаемой в родословии Иисуса Христа (Мф 1:3). Иуда после смерти своего сына — мужа Фамари, по древнему обычаю дал ей в мужья второго сына, но тот вскоре погиб, будучи наказан Богом за свой личный грех. Иуда же не захотел дать ей в мужья третьего сына. И тогда Фамарь переоделась блудницей и зачала от самого Иуды, когда тот посетил «блудницу». Когда беременность Фамари открылась, Иуда узнал о ее причине и признал свою неправоту перед Фамарью. У Фамари родились сыновья Фарес и Зара. Эта история как бы прерывает последовательное описание жизни Иосифа после продажи его в рабство; исследователи показывают, что между этими двумя повествованиями существует значимая смысловая связь. См. *Десницкий А.С.* Введение в библейскую экзегетику.

власти: из рода / «колена» Иуды произойдет царь Давид, а само колено Иудино станет ведущим в южной части его царства — Иудее, со столицей в Иерусалиме.

Иаков предвозвещает Иосифу благословенное будущее, при этом его младший сын Ефрем станет более великим, чем старший Манассия. И действительно, в эпоху царя Давида и позднейших царей основным коленом в северной части царства было колено Ефремово³⁹.

ЗНАЧЕНИЕ ВЕТХОЗАВЕТНЫХ ПАТРИАРХОВ

О значении ветхозаветных патриархов свидетельствует часто употребляемое в Писании именование Истинного Бога — «Бог Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова». Сам Бог называет Себя Богом именно этих людей; осмысление этого важного факта дается в Послании к евреям: «Они стремились к лучшему, то есть к небесному; посему и Бог не стыдится их, называя Себя их Богом: ибо Он приготовил им город» (Евр 11:16). Завет, заключенный Богом с Авраамом, Исааком и Иаковом, остался нерушимым, и эти праведники обрели такую глубокую связь с Богом, что над ней не властны ни смерть, ни время. Именно это подчеркивает Господь Иисус Христос, говоря саддукеям: «А о воскресении мертвых не читали ли вы реченного вам Богом: Я Бог Авраама, и Бог Исаака, и Бог Иакова? Бог не есть Бог мертвых, но живых» (Мф 22:31–32; Лк 20:38). В сложных жизненных обстоятельствах эти люди подтвердили свою верность Богу, и Господь навечно запечатлел их имена в книге жизни.

³⁹ Получившие благословение патриарха Иакова, сыновья Иосифа Манассия и Ефрем стали родоначальниками двух отдельных родов / «колена». Таким образом, колена израилевых фактически получилось тринадцать. В большинстве списков колена, как правило, приводятся названия всех 13 колена, но с оговоркой, что колено Левия стоит особняком — левиты посвящены Богу, и они не получили удела в Земле обетованной, не входили в перепись боеспособных мужчин и пр. В иных списках, в которых колено Левия признавалось «полноценным», колена Ефрема и Манассии считались за одно, и число двенадцать все равно сохранялось.

Вопросы к уроку

- 1) В каких поступках Авраама выразилось его доверие Богу?
- 2) Перечислите три великих обетования, данных Богом Аврааму. Когда и каким образом был заключен завет Бога с Авраамом? Какой обряд стал знаком завета с Богом?
- 3) Сколько лет было Аврааму, когда наконец исполнилось обетование о рождении у него сына от его жены Сарры? Какое особенное событие предварило исполнение этого обетования? Как и почему были наказаны города Содом и Гоморра?
- 4) Какой глубинный смысл имело повеление Бога, данное Аврааму, принести в жертву его любимого сына Исаака? Как отреагировал Авраам на такое необъяснимое повеление? Какую новозаветную реальность прообразовало это жертвоприношение?
- 5) Как Исаак обрел жену Ревекку? Как получилось, что благословение получил младший сын Исаака Иаков, а не старший Исав? С какой целью Иаков отправился к своему дяде Лавану в Харран?
- 6) Какие условия поставил Лаван Иакову, для того чтобы отдать ему в жены Рахиль? Почему вместо Рахили Иаков получил в жены Лию? Сколько сыновей родилось у Иакова в результате соперничества двух его жен?
- 7) Расскажите о особенном сне Иакова на пути в Харран к дяде Лавану. Какое таинственное событие произошло с Иаковом на обратном пути, перед встречей с братом Исавом? Какое новое имя было дано Иакову после этого события?
- 8) Какие причины привели к тому, что братья продали Иосифа в рабство купцам-измаильтянам? Каким образом Бог помогал Иосифу в Египте? В каком преступлении обвинили Иосифа и бросили в тюрьму?
- 9) Почему Иосиф завоевал доверие фараона и на какую должность он был поставлен? Почему Иосиф не открылся пришедшим в Египет братьям сразу, а устроил им ряд испытаний?
- 10) Какое предсмертное благословение дал Иаков Иуде, сыновьям Иосифа и Левию? Куда Иосиф завещал перенести свое тело после смерти в Египте?

УРОК 3

Книга Исход

ТЕМАТИКА И СТРУКТУРА КНИГИ

Книга Исход описывает новый период ветхозаветной истории. По сравнению с книгой Бытия картина событий существенно расширяется: перед читателем предстает уже не семья потомков Авраама, с которыми Бог вступил в завет, но произошедший от него многочисленный народ, живущий в Египте. Повествование строится вокруг двух важнейших тем — освобождение народа из египетского рабства¹ (Исх 1:1–15:21) и заключение Завета с Богом на горе Синай (Исх 19:1–40:38). Бог заключает с израильским народом Завет через пророка Моисея — его можно назвать центральной фигурой книги Исход. В книге подробно рассказывается о призвании Моисея, об откровении ему имени Бога, о великих чудесах, явленных Богом через Моисея и его брата Аарона («казни египетские» и пр.), о даровании Скрижалей Завета и Закона и, наконец, о лицезрении Моисеем славы Бога. Книга

¹ Время описываемых событий — приблизительно 1445/1240 г. до Рождества Христова. Хронологической опорой является указание 3 Цар 6:1 (там сказано, что Исход произошел за 480 лет до сооружения Храма Соломона, а дату начала постройки Храма историки определяют как 966 г. до Р.Х.). Однако на построение хронологии также влияет анализ исторической обстановки в Египте и Ханаане, и имеющиеся данные указывают, скорее, на время XIII в. до Р.Х. Косвенные подтверждения этой точки зрения можно найти и в исторических книгах Библии. Подробнее см. Шульц С. Дж. Ветхий Завет говорит.

Исход просто переполнена чудесами, являющими силу и всемогущество истинного Бога. Однако не все израильтяне в полной мере осознали величие своего Бога и свою ответственность перед Ним — непосредственно после заключения Завета народ нарушил его, сделав изваяние золотого тельца, но Бог все же не отверг израильтян, и Завет был возобновлен.

Для христиан книга Исход является поистине знаковой — многие описываемые в ней события прообразуют новозаветную реальность, предугадывая будущее спасение человечества через Иисуса Христа.

Книгу Исход, насчитывающую 40 глав, можно разделить на три основные части.

Структура книги Исход

Главы	Темы
Исх 1:1–15:21	Выход Израиля из Египта под руководством Моисея: <ul style="list-style-type: none"> • рабство сынов Израиля в Египте и призвание Моисея (Исх 1–5) • борьба Моисея с фараоном за освобождение народа, десять казней египетских (Исх 6–11) • устав пасхальных обрядов (Исх 12) • исход израильтян из Египта (Исх 13–14) • песнь Моисея (Исх 15)
Исх 15:22–18:27	Путь до горы Синай
Исх 19–40	Откровение на Синае: <ul style="list-style-type: none"> • заключение Завета (Исх 19) • Декалог (Десять заповедей) и «Книга Завета» — прочие заповеди Закона (Исх 20–24) • подробные указания Бога об изготовлении Ковчега Завета, и устройстве скинии (Исх 25–31) • нарушение израильтянами Завета (изготовление золотого тельца) — и возобновление Завета Богом (Исх 32–34) • сооружение израильтянами скинии (Исх 35–40)

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ

Выход Израиля из Египта под руководством Моисея

Происхождение Моисея

Как известно, семья патриарха Иакова-Израиля переселилась в Египет по приглашению Иосифа, бывшего в тот момент первым человеком после фараона; это произошло, когда в Ханаанской земле разразился голод. Семьи сыновей Иакова — Рувима, Симеона, Левия, Иуды, Иссахара, Завулону, Дана, Неффалима, Гада, Асира и Вениамина — благополучно жили в земле Гесем (Гошен) и пасли стада. При переселении в Египет потомки Иакова-Израиля насчитывали 70 (75) человек, но по прошествии около четырехсот лет² численность «сынов Израилевых» сильно возросла и их можно было с полным правом назвать израильским народом³. За это время фараоны уже забыли о заслугах Иосифа перед Египтом и поэтому воспринимали израильтян как чужаков. Более того, египетские правители стали видеть в израильтянах потенциальную угрозу — их численность и сила быстро возрастали. Поэтому, «чтобы изнурить сынов израильских», их принудительно направили на тяжелые работы — производство кирпичей для масштабного строительства. Желая сдержать рост численности израильтян, фараон даже издал указ бросать в Нил всех новорожденных еврейских мальчиков.

В это время у одного из потомков Левия⁴ родился сын. Надеясь спасти ребенка, его мать положила младенца в корзинку и оставила в тростнике у берега реки. Во время купания на реке одна из дочерей фараона увидела эту корзинку — она сжалилась над плачущим еврейским

² Число лет пребывания Израиля в Египте совпадает с тем периодом, который прошел от времени гиксосов (ок. 1700 г.) до Рамсеса II и Мернептаха (XIII в.).

³ Начиная с Исх 1:7, выражение «сыны Израиля» обозначает уже не сыновей Иакова-Израиля, а произошедший от них народ.

⁴ Имена родителей Моисея — Амрам и Иохаведа.

ребенком, взяла его к себе и решила воспитать его как сына, дав ему имя Моисей⁵. Кормилицей ребенка стала его родная мать — ее привела находившаяся недалеко от корзинки сестра Моисея Мариам. Моисей вырос при дворе фараона, получив египетское образование⁶, но в то же время сохранил связь со своим народом (Исх 2:11–3:10). Несомненно, спасение Моисея и его особое воспитание совершились по Промыслу Божию; будущий великий пророк Израиля вырос свободным и не воспринял «психологию раба», общую для израильтян того времени. В то же время ему было невыносимо видеть своих братьев в рабском состоянии и угнетении; он чувствовал внутреннюю общность с ними и желал помочь. Однажды Моисей заступился за одного из евреев и убил надсмотрщика-египтянина. На следующий день он хотел помирить ссорящихся евреев, но один из них насмешливо сказал: «Кто поставил тебя начальником и судьей над нами? не думаешь ли убить меня, как убил [вчера] Египтянина?» (Исх 2:14). Фараон, узнав о происшедшем, хотел казнить Моисея, и тот был вынужден бежать из Египта в мадиамскую пустыню. Бегство Моисея также выражает отказ от каких бы то ни было попыток помочь единоплеменникам. Однако Сам Бог уготовил ему эту миссию в будущем, и благодаря всемогущей помощи Божией Моисей в итоге станет избавителем своего народа.

Призвание Моисея. Откровение об Имени Божием

В стране мадианитян⁷ у колодца Моисей встретил дочерей мадиамского священника Иофора/Рагуила⁸. Моисей

⁵ Имя Моисей (евр. Моше), согласно книге Исход, происходит от еврейского слова «машá» — «вынимать» (Исх 2:10). Ученые также обращают внимание на то, что в древнеегипетском языке созвучное слово «мосе» означает «сын» (это слово входит составной частью в имена фараонов Тутмоса, Рамсеса).

⁶ По преданиям, Моисей был научен «всей мудрости египетской» (Деян 7:21–22); об этом также писал Филон Александрийский в своей книге «Жизнь Моисея» (I в. до Р.Х.). Очевидно, что будущий вождь и пророк во многом превосходил своих соплеменников-пастухов.

⁷ В переводе РБО — земля мидьянитян.

⁸ В переводе РБО — Итро/Реуэл.

женился на его дочери Сепфоре (евр. Циппора) и сорок лет жил с семьей в земле Мадямской (территория Аравии)⁹, пася стада своего тестя Иофора. Своего сына он назвал Гирсам (евр. Гершом, «я стал пришельцем в чужой земле», от еврейского слова «гер» — пришелец, переселенец). Однажды Моисей со стадами оказался у горы Хорив/Синай, которая тогда почиталась священной. Внимание Моисея привлек горящий терновый куст, который был весь охвачен огнем, но не сгорал. Когда Моисей приблизился, от несгорающего куста («неопалимой купины»)¹⁰ он услышал обращенный к нему голос Господа (Исх 3:2–14). Явление Бога в огне символизировало Его грозную мощь (ср. Исх 24:17 — Бог есть «огонь поядающий»), но в то же время и Его благосклонность к человеку — пламя не сожгло хрупкий куст. Бог повелел Моисею снять обувь, чтобы почтить святость этого места, и сказал: «Я увидел страдание народа Моего в Египте¹¹...Я знаю скорби его и иду избавить его от руки Египтян и вывести его из земли сей [и ввести его] в землю хорошую и пространную» (Исх 3:7–8). Бог намерен осуществить этот замысел через Моисея — именно он должен стать вождем народа на пути из рабства к свободе. Моисей в ответ выражает неуверенность, что израильтяне послушают его как посланника «Бога отцов» и поэтому спрашивает, каково имя Бога, чтобы ему быть авторитетным перед израильтянами.

Мы помним, что в книге Бытия присутствует целый ряд именовании Бога — *Бог Авраама, Исаака и Иакова*,

⁹ Согласно Деян 7:30, Моисей жил в Мадямской земле 40 лет. Комментаторы указывают, что жизнь пророка Моисея делится на три равные части: 40 лет в Египте, потом 40 лет в земле Мадямской и 40 лет странствия во главе народа израильского.

¹⁰ «Неопалимая купина» рассматривается христианами авторами как прообраз Богочеловека Иисуса Христа, а также Его Матери Девы Марии; «огонь» Божественной природы не уничтожил человеческую природу, но неизречно соединился с ней.

¹¹ «Бог не говорит “Я услышал призывы или мольбу”, так как евреи настолько отчаялись, настолько привыкли к своему положению, что даже не молились Богу, и от них исходил только вопль, вызываемый страданием, и этот вопль услышал Бог». — *Кашкин А.С. Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 245.*

Всевышний, Всемогущий, Бог неба и земли, Бог, видящий меня и др. В книге Исход сообщается новое откровение (Исх 3:13–15).

Сначала Бог сказал Моисею: «Я есть Тот, Кто Я есть» (евр. «эхье ашер эхье») — эти слова указывают, что Бог непостижим в Своей сущности, равен только Самому Себе. Потом из этих слов Бог определил Свое имя — «Я Есть» (евр. Эхье). И наконец, для всех поколений Израиля Бог передал «имя Свое навеки» — Яхве (евр. יהוה, YHWH, ЙХВХ)¹², «Бог отцов ваших, Бог Авраама, Исаака и Иакова». Открытое Богом имя «Яхве» созвучно «Эхье» — «Я Есть»; в Септуагинте и Синодальном переводе это имя переведено как «Я есмь Сущий»¹³ (Существующий), то есть всегда Живущий и Дарующий жизнь всему сотворенному, Источник всякого бытия. Современные комментаторы подчеркивают, что речь идет не просто об абстрактном бытии, но о присутствии Бога здесь и сейчас: «Господь — Тот, Кто всегда рядом и всегда готов прийти на помощь верующим... Он дает Моисею обетование Себя Самого, Своей близости и присутствия. Он будет присутствовать среди израильтян, если они выступят в путь; Он будет их сопровождать и будет их Богом»¹⁴.

¹² «Яхве», или «Иегова», — это попытка озвучивания «священной тетраграммы» YHWH (Исх 3:14), слова, точное произношение которого утеряно. В позднейшей еврейской традиции было запрещено произносить Имя Бога — его имел право произносить только первосвященник один раз в году — в день Очищения. Евреи заменяли это имя словами «Адонай» — «господин» / «Господь» (греч. κύριος, «кюриос»), «Бог» (евр. Элогим) или же «Имя» (евр. «ха Шем»). Ранее в исследовательской традиции имя Бога прочитывалось как «Иегова», сейчас его звучание реконструируется как «Яхве».

¹³ Знаменательно, что Иисус Христос часто прилагал к Себе формулу «Я есмь» («Я есть» — евр. «Эхье»), которая является эквивалентом Имени Божия (см. Ин 8:24,28,58; 13:19; 18:5–6).

¹⁴ *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 258. Ср. также комментарий о значении имени Божия архим. Ианнуария (Ивлиева): «Перевести можно так: первая форма — “Я буду присутствовать таким, каким Я буду присутствовать”, вторая форма — “Присутствующий”, или “Он присутствует”. Перефразируя, можно сказать, что Имя Бога — “С нами Бог”, “Помощник”, “Покровитель”. При этом Бог оставляет за Собой полную свободу. Он

Но Моисей полон сомнений — он считает себя слабым и ничтожным для столь великого дела, ему кажется, что он неспособен вывести израильтян из египетского рабства «в землю Хананеев... где течет молоко и мед» (Исх 3:8,17). Бог отвечает, что Моисей должен полагаться не на самого себя, но на всемогущего Бога, и в подтверждение Своего могущества являет ему знамения: посох («жезл») Моисея превращается в змея и обратно (знак власти Бога над природой), рука Моисея покрывается проказой и выздоравливает (знак власти Бога над человеком). Но Моисей все еще не может решиться и выдвигает новое возражение — люди все равно не пойдут за ним как за вождем, потому что он не красноречив и «косноязычен» (имеется в виду либо дефект речи, либо плохое знание языка евреев). Бог готов Сам помогать Моисею в этом: «Я буду при устах твоих и научу тебя, что тебе говорить», но Моисей продолжает упорствовать: «Господи! пошли другого, кого можешь послать». Тогда разгневавшийся Яхве велит Моисею взять в помощники его старшего брата Аарона — «он будет твоими устами, а ты будешь ему вместо Бога» (Исх 4:16)¹⁵. И Моисей, наконец, соглашается принять волю Бога. «Итак, спасение ветхозаветной Церкви не есть дело человеческое. Человек — Моисей — полностью постиг свое бессилие. Только осознание того, что Бог будет с ним, вселяет в него мужество»¹⁶.

Моисей, взяв посох Божий, вместе с женой и детьми отправился в землю Египетскую (Исх 4:18–20)¹⁷.

будет среди Своего народа, будет помогать ему, но не так, как этот народ захочет, а так, как это будет угодно Богу... Бог не поддается нашим представлениям, изображениям, понятиям о Нем... «Я буду с вами, но таким, каким Я буду с вами»». — *Ианнуарий (Ивлиев), архим.* Апокалипсис. Беседы на радио «Град Петров».

¹⁵ Ср. также: «Я поставил тебя Богом фараону, а Аарон, брат твой, будет твоим пророком» (Исх 7:1).

¹⁶ *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 246–247.

¹⁷ По дороге Господь хотел умертвить Моисея, но помиловал его после того, как жена Моисея Сепфора совершила над их сыном обрезание ►

Казни египетские

Придя в Египет, Моисей уже вместе с братом Аароном сообщает израильтянам об откровении, полученном от Бога их предков, и эти известия вселяют в народ надежду. Представ перед фараоном, Моисей не говорит прямо о намерении израильтян уйти из страны, но просит только о возможности совершить весенний скотоводческий праздник в честь «Бога евреев» и принести Ему жертвы, для чего нужно удалиться в пустыню «на три дня пути» (то есть на расстояние около 100 км от дельты Нила). Фараон воспринимает эти слова как вызов своему владычеству над евреями: «Кто такой Господь, чтоб я послушался голоса Его и отпустил [сынов] Израиля? я не знаю Господа и Израиля не отпущу» (Исх 5:2). Ответом власти на просьбу Моисея стало ужесточение условий труда евреев — отныне те должны сами заготавливать солому для производимых кирпичей. Измученные непосильным трудом израильтяне винят во всем Моисея и Аарона: «Вы сделали нас ненавистными в глазах фараона и рабов его и дали им меч в руки, чтобы убить нас» (Исх 5:21). «С тех пор начинается скорбный путь Моисея, его одиночество и горечь, вызванная непониманием толпы. Библия не скрывает суровой правды. Пророк вынужден противостоять народу, который страшится любых перемен»¹⁸.

Моисей и Аарон не отступают: они вновь обращаются к фараону от имени Бога, Который хочет освободить Израиля, Своего «первенца» (Исх 4:22). Моисей совершает первое знамение — его посох превращается в змея — и предупреждает фараона о грядущих бедствиях. Как и предсказывал Господь, фараон «ожесточает сердце» и упорно отказывается отпустить народ в пустыню. Тогда Бог через Моисея поражает Египет десятью казнями: 1) вода в реке Нил превращается в кровь, гибнет вся рыба, и идет такой смрад, что воду невозможно пить, 2) страну наводняют жабы, затем 3) мошки, 4) оводы («песьи мухи»), 5) гибнет

(Исх 4:24–26). См. подробный анализ этого эпизода в книге: *Десницкий А.С. Введение в библейскую экзегетику.*

¹⁸ *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

скот, б) на людях и скоте появляются гнойные нарывы, 7) град уничтожает посевы, 8) происходит нашествие саранчи — она покрывает всю землю и поедает все, что осталось после града, 9) тьма покрывает землю (Исх 8–12).

Описание каждой казни начинается и заканчивается сходными словами, все происходит по одной и той же схеме: Моисей предупреждает фараона о грядущей казни, фараон упорствует¹⁹, происходит возмездие, фараон обещает отпустить народ, тогда по слову Моисея казнь прекращается, но фараон, видя облегчение, не выполняет своего обещания. Казни могли стать порождением естественных природных причин, но в повествовании неизменно акцентируется их чудесный характер — бедствие всякий раз постигало одних лишь египтян, а еврей, весь их скот и посевы в земле Гесем оставались невредимы.

Важнейшее в повествовании о «казнях египетских» — их религиозный смысл: они выражают превосходство Бога Яхве над всеми другими богами. Как известно, египтяне поклонялись солнцу, небу, реке Нилу, земле, животным; но казни показывают, что все природные стихии подвластны Богу евреев²⁰. Казни стали ярким свидетельством всемогущества Яхве, и израильтяне убедились, что их Бог сильнее всех языческих богов («Кто, как Ты, Господи, между богами?» — Исх 15:11). Важно, что сам фараон почитался воплощением верховного божества Амона-Ра, и можно сказать, что основное противостояние происходило между обожествляемым фараоном и истинным Богом. Фараон становится своего рода олицетворением гордыни и противления человека воле Бога. Здесь мы видим,

¹⁹ Слова Бога «Я ожесточу сердце фараона» не следует понимать буквально; ср. толкование святителя Феофана Затворника: «Слово “ожесточает” не так следует понимать, что Бог силою Своею производил ожесточение в сердце непокорных, подобно фараону, а так, что непокорные нравом, под действием милостей Божиих, сами, по своему злонравию, не умягчаются, а более и более ожесточаются в своем упорстве и непокоривости». См. Ткаченко А. Ожесточение. Отчего черствеют сердца // «Фома». Вып. 2, 2013.

²⁰ Интересно, что египетские жрецы смогли повторить два первых чуда, совершенных Моисеем, но попытки повторить последующие чудеса были тщетными.

что даже очевидные чудеса не могут сами по себе побудить человека признать власть Бога и уверовать в Него. Несколько раз фараон, казалось, почти готов позволить израильтянам удалиться, но требование Моисея отпустить всех с женами, детьми и домашним скотом вновь вызывает его непреклонность. В результате Моисей возвещает самую страшную — десятую казнь (Исх 12:29)²¹.

Десятая казнь и установление праздника Пасхи

Фараон опять отказался отпустить народ Израиля, «первенца» Господа, и за это всю страну должна постичь тяжелейшая кара — ночью умрут все первенцы, «от человека до скота» (ср. Пс 134:8). Чтобы израильтян не коснулась десятая казнь, от них требовалось особое действие: Моисей возвестил, что каждая семья должна заколоть ягненка (агнца) и помазать его кровью косяки дверей дома (Исх 12:21,22)²². Затем семьи должны были запечь агнца на огне и съесть, не переламывая ему костей. Израильтяне ели стоя, будучи уже одетыми, чтобы в эту ночь сразу отправиться в путь.

«В полночь Господь поразил всех первенцев в земле Египетской, от первенца фараона... до первенца узника...

²¹ Отметим, что в определении времени Исхода ценность представляет одна археологическая находка — «стела (памятник) Мернептаха, открытая Ф. Петри в 1896 году. Стела датируется 30-ми годами XIII века. На ней начертан победный гимн фараона, разгромившего своих врагов. Его завершают следующие строки: Враги повергнуты и просят пощады,/Ливия опустошена, Хатта присмирела,/Ханаан пленен со всем своим злом,/Захвачен Аскалон, Гезер полонен,/Племя Израиля обезлюдело,/Семени его больше не стало...» — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

²² «Из Исх 5:1,3 явствует, что у еврейских пастухов и раньше существовал большой весенний праздник, когда приносили в жертву ягнят первого приплода. Первоначально праздник Опресноков и праздник заколания агнца были, возможно, двумя отдельными торжествами. Но впоследствии они слились почти в одно целое. Само слово «Песах» (арам. Пасха) обычно выводят из слова «прохождение», но в точности его этимология не установлена. В царский период и после Плена в праздник были введены обряды умовения рук, благословения вина и хлеба. Обычай стоять во время *седера* (пасхальной трапезы) в евангельскую эпоху уже не соблюдался. Согласно Талмуду (Песахим X,1), участники трапезы возлежали на ложах». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

и все первородное из скота...и сделался великий вопль [во всей земле] Египетской, ибо не было дома, где не было бы мертвеца» (Исх 12:29). Подавленный горем фараон наконец разрешил народу пойти совершить служение Яхве и добавил: «Пойдите и благословите меня». Из-за поспешности ухода заготовленное тесто не успело вкиснуть, и израильтяне ели в пути пресный хлеб («опресноки», Исх 12:39). Перед уходом израильтяне попросили у египтян золотые вещи, и те отдавали их с готовностью — по воле Бога, евреи получали своего рода «возмещение» за годы рабства.

Итак, в ночь выхода из Египта произошло событие, ставшее величайшим праздником еврейского народа. Он был назван Пасхой (евр. «Песах»), что означает «прошел мимо»: ангел-губитель²³, поражающий египетских первенцев, миновал дома израильтян, отмеченные кровью агнца (Исх 12:27). Бог заповедовал израильтянам ежегодно совершать этот праздник в 14-й день первого месяца, как «установление вечное»²⁴. Все поколения израильтян должны были помнить, как Господь спас Свой народ и как пасхальный агнец стал заместительной жертвой, выкупом («искуплением») всех израильских первенцев.

Исход из Египта

«И отправились сыны Израилевы из Раамсеса» (Исх 12:37) — после четырехсот тридцати лет пребывания в Египте потомки Иакова отправились в землю, обетованную их праотцам²⁵. В тексте сказано, что их было «до шестисот

²³ В пер. РБО — «Несущий гибель».

²⁴ Ветхозаветная Пасха явилась прообразом Пасхи новозаветной — Воскресения Иисуса Христа, а пасхальный агнец — прообразом Христа, Кровь Которого избавляет людей от духовной смерти.

²⁵ Предположительно, «некоторая часть израильтян возвратилась в Ханаан еще до Моисея. Согласно 1 Пар 7:21,24, эти люди принадлежали к колону Ефрема, что косвенно подтверждается следующим: Иисус Навин занял область ефремлян без борьбы и сделал Сихем в центральной Палестине своей резиденцией. По мнению большинства библеистов, наличие двух потоков переселенцев (пришедших с Моисеем и до него) положило начало двум культурным традициям Израиля

тысяч пеших мужчин, кроме детей» (Исх 12:37), то есть с учетом женщин и детей — до двух миллионов человек, однако одновременное перемещение (за одну ночь) такого количества людей практически неосуществимо. Исследователи обращают внимание, что еврейское слово «элеф» (тысяча) также означает «семья». В таком случае количество израильтян могло быть гораздо меньшим в зависимости оттого, какая степень родства была в то время необходима для признания группы людей одной патриархальной семьей. Число «шестьсот тысяч» можно понимать символически — как очень большое количество. К израильтянам также примкнули представители других племен, желавшие покинуть Египет (Исх 12:38)²⁶.

Путь израильскому народу указывал Сам Господь — ночью в виде столпа огня, а днем — в виде столпа облачного. Моисей не повел людей по короткой дороге в Ханаан, потому что эта дорога могла быть опасной для безоружных людей, а направил на юго-восток, в сторону Красного моря (слав. «Чермное море», в евр. тексте — «море тростников»²⁷). Фараон, поняв, что израильтяне уходят навсегда и он теряет рабочую силу, отправился на колесницах и с всадниками на конях в погоню. Беглецы увидели, что конница фараона приближается и вот-вот настигнет их, а путь вперед — прегражден морем. В этих отчаянных обстоятельствах израильтяне возопили к Моисею: «Лучше быть нам в рабстве у Египтян, нежели умереть в пустыне» (Исх 14:12). Моисей не поддался всеобщей панике и решительно сказал: «Не бойтесь! ...Стойте и смотрите, как Господь вас спасет. ...За вас будет воевать Сам Господь! Успокойтесь» (Исх 14:13,14^{РБО}). И Бог совершил чудеса для спасения народа — облачный столп переместился так, что закрыл израильтян от фараона

(северной и южной), противоборство которых проходит через всю священную историю». — *Мень А., прот.* Исагогика. Ветхий Завет.

²⁶ Впоследствии этих иноплеменников называли «герим» (пришельцы), и Закон Моисеев защищал их права (Исх 22:21; 23:9).

²⁷ См. Исход / Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского. РБО, 2012. С. 37.

(Исх 14:19–20). Являя твердую веру словам Бога, Моисей простер руку с посохом над гладью воды — и под действием силы ветра море расступилось. Изумленные люди прошли по дну моря как по суше. Фараон продолжил погоню, но его колесницы увязли, и когда последние израильтяне вступили на берег, воды хлынули назад и потопили войско фараона.

Тогда «убоялся народ Господа и поверил Господу и Моисею, рабу Его». Все ощущали огромное облегчение и радость — враг был повержен, опасность больше не угрожала. Моисей и все сыны Израилевы прославили Господа в торжественном гимне: «Воспою Господу: Он велик! Он коня и всадника в море вверх! Господь — моя мощь, Он — сила моя! Он — спасенье мое! Он мой Бог, я прославлю Его! Бог отцов моих — возвеличу Его! Господь — воин!» (Исх 15:1–3^{РБО}). Пела песнь и сестра Моисея — пророчица Мариам, а все женщины били в бубны («тимпаны») и плясали.

Путь до горы Синай

Недовольство народа и чуда на пути до горы Синай

Но эйфория от обретения свободы постепенно угасала. Израильтяне оказались в совершенно новых для себя условиях: вокруг была пустынная, бесплодная, незнакомая земля, они шли по ней в неизвестность, и охватившая многих гнетущая неуверенность в будущем усиливала сожаление об оставленной привычной жизни. Во время перехода через пустыню Син начали иссякать запасы пищи, и народ принялся роптать на Моисея и Аарона, с горечью восклицая, что лучше было бы погибнуть в Египте, чем умереть в пустыне от голода. Фактически это был ропот на Самого Бога, но Господь и в этой ситуации проявил заботу о Своем народе — вечером того же дня израильтяне смогли утолить голод мясом перепелов, большая стая которых опустилась прямо в стане. После этого случая Господь даровал людям особенную пищу —

утром они увидели некую белую росу на земле, которая по вкусу напоминала лепешки с медом (Исх 16:31; ср. Чис 11:8). Изумленные израильтяне стали собирать ее, назвав «манна» (в переводе с еврейского «манна» обозначает «что это?») ²⁸. Народ питался чудесной манной во все время странствования до Земли обетованной; по слову псалмопевца, в то время «хлеб ангельский ел человек» (Пс 77:25).

В пустынных местах было очень сложно добыть воду, и народ вновь возроптал на Моисея: «Что нам пить?» (Исх 15:22). Но и эта проблема была решена — в Мерре по слову Бога Моисей бросил в горькую воду кусок дерева, и она стала пригодной для питья. А в пустынном Рефидиме после очередных упреков («зачем ты вывел нас из Египта, уморить жаждою нас и детей наших и стада наши?»), Моисей по повелению Божию ударил посохом в скалу, и из нее потекла вода (Исх 17:3–6) ²⁹. Это место было названо «Масса и Мерива» (евр. «искушение» и «спор»), так как там сыны Израилевы искушали Бога, говоря: «Есть ли Господь среди нас, или нет?»

Там же, в Рефидиме близ Хорива, произошло первое сражение: на израильтян напали амаликитяне — бедуины ³⁰. Иисус Навин, потомок Ефрема, с отобранными людьми вступил в битву, а Моисей молился на горе. Когда он простирал руки вверх, израильтяне побеждали, а когда от усталости опускал руки, одолевал противник. Тогда Аарон и его сын Ор поддержали руки Моисея, и сражение было выиграно ³¹. «Молитва Моисея во время

²⁸ Показательно, что манна не выпадала в субботний день — день покоя.

²⁹ Ср. типологическое толкование этого эпизода апостолом Павлом в Первом послании к коринфянам: «Все они ели одну и ту же духовную пищу, и все пили духовное питье. Они пили из скалы, которая сопровождала их, а эта скала есть Христос» (1 Кор 10:3–4^{ДЕСН}).

³⁰ За то, что амаликитяне напали на беззащитных и безоружных людей, Бог изрек Свою волю — однажды этот народ будет навсегда изглажен с лица земли (Исх 17:14).

³¹ В честь этого события Моисей воздвиг жертвенник и назвал его Яхве-Нисси («Яхве — мое знамя»).

битвы показывает, что не сила человеческая, а покров Божий защищает ветхозаветную Церковь»³².

У горы Хорив Моисей встретил своего тестя Иофора, который пришел с женой Моисея и двумя его сыновьями; поприветствовав Иофора, Моисей поклонился ему (Исх 18:7). Иофор возрадовался, услышав о всех благодеяниях, которые Яхве явил Израилю: «Благословен Господь, Который избавил вас из руки Египтян... ныне узнал я, что Господь велик паче всех богов» (Исх 18:10). Иофор торжественно принес жертвы Богу Яхве, Аарон и все старейшины Израилевы разделили с ним священную трапезу.

По совету Иофора Моисей поставил над народом начальников, которые должны были разбирать споры между людьми («судить»).

Откровение на горе Синай

Явление Бога на горе Синай

Моисей привел израильтян к Синаю, «горе Божией»³³ — именно здесь Моисей в первый раз услышал обращенный к нему голос Бога и был призван Богом на служение. В тот раз Бог дал Моисею знамение, и теперь оно исполнилось — Моисей во второй раз оказался на Синае, уже вместе со всем народом (Исх 3:12). Израильтяне расположились у подножия горы и три дня готовились к великому событию — Моисей на горе должен был получить откровение от Бога и возвестить Его волю израильтянам. «Гора — место Богоявления и Богопочитания — как бы напоминала человеку о неприступном величии Творца»³⁴.

³² *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

³³ Древнее предание отождествляет Синай с горой Джебель Муса, у подножия которой находится сейчас монастырь святой великомученицы Екатерины. Сюда приходят многочисленные паломники, последователи трех мировых монотеистических религий — иудаизма, христианства и ислама.

³⁴ *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

И вот, на пятидесятый день после выхода из Египта, Господь «сошел на гору» пред Моисеем, и гора Синай покрылась густым облаком, из среды которого сверкал огонь и молнии, гремели громы, раздавался «звук трубный», и произошло землетрясение (Исх 19:16–19). Эти явления отображают величие и славу Бога, являющего Себя Своим творениям³⁵. Народу было запрещено приближаться к горе и переступить определенную черту под страхом смерти — это повеление должно было пробудить в людях благоговейный трепет пред Богом, «страх Господень».

Десять заповедей (Декалог)

Бог изрек Моисею «десять слов» («Декалог» от греч. δέκα, дека — «десять» и λόγος, логос — «слово») (Исх 20:2–17). Они названы «словами завета» (Исх 34:28), или «десятословием» (Исх 34:28)³⁶. Десятословие — первая часть обширного законодательства Моисея, свидетельство заключения завета на горе Синай. Сам Бог «перстом Божиим» начертал на каменных таблицах («скрижалях»)³⁷ десять нравственных заповедей, которыми начинался Его Закон (Исх 24:12; 31:18; 32:16). В книге Исход нет нумерации заповедей, но обычно предлагается следующее деление текста³⁸:

³⁵ Раскаты небесных громов означают «глас Божий» (см. Пс 28).

³⁶ В Новом Завете они называются «заповедями» (греч. ἐντολαί, энтолай; Мф 19:17; Рим 13:9).

³⁷ О размерах скрижалей в Библии ничего не говорится, но сказано, что Десять заповедей были размещены на двух сторонах каждой скрижали (Исх 32:15).

³⁸ Первые четыре заповеди говорят об отношении человека к Богу; все они могут быть объединены словами пророка книги Второзакония: «Господь, Бог наш, Господь един есть; и люби Господа, Бога твоего, всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всеми силами твоими» (Втор 6:4–5). Иисус Христос, как первую заповедь привел ее (Мк 12:28–30) и добавил: «Вторая подобная ей: “возлюби ближнего твоего, как самого себя” (Лев 19:18); иной, большей сих, заповеди нет» (Мк 12:31). Апостол Павел пояснил, что эта вторая заповедь обобщает остальную часть Декалога, с пятой по десятую заповеди: «Ибо заповеди: “не прелюбодействуй”, “не убивай”, “не кради”, “не лжесвидетельствуй”,

Первая заповедь — «Я Господь, Бог твой, Который вывел тебя из земли Египетской... да не будет у тебя других богов пред лицом Моим» (Исх 20:2–3) — возвещает о Боге-Ревнителе, Который ждет от человека полной верности. Он не «один из богов», а Бог единственный³⁹.

Яхве стал Богом Израиля, но в то же время Он не есть бог какого-либо народа или какой-то одной стихии, а Владыка всего сотворенного («Моя вся земля» — Исх 19:5).

Вторая заповедь — «Не делай себе кумира и никакого изображения... не поклоняйся им и не служи им» (Исх 20:4–5) запрещает изображать Бога. Практика изготовления идолов («кумиров», изваяний божества) была общераспространенной — язычники верили, что в идоле обитает сила божества; идол делал бога зримым и доступным и служил магическим талисманом — в лице идола человек получал своего рода власть над богом. Но Бог, открывшийся Моисею, превосходит все земное, и «связывать его с чувственным образом означало бы посягать на Него, пытаться умалить Его запредельную тайну»⁴⁰.

Третья заповедь — «Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно...» (Исх 20:7)⁴¹. В древности было широко распространено представление о тесной связи имени

«не пожелай чужого» и все другие заключаются в одном слове: «люби ближнего твоего, как самого себя» (Рим 13:9).

³⁹ «Израильтяне, по-видимому, верили в существование языческих богов (напр., Суд 11:24), но эти боги рассматривались лишь как сотворенные силы. Только у поздних пророков мы находим ясно выраженную мысль, что боги язычников — «ничто» (Ис 41:23–24). Примечательно, что и в первохристианской Церкви не отрицалась реальность богов, которых именовали «демонами» (см. Тертуллиан. Апологетик, 23)». — Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.

⁴⁰ Кашкин А.С. Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 285. В ходе археологических раскопок в Палестине не было найдено что-либо подобное идолу Яхве.

⁴¹ Начиная с III века до Р.Х. в среде иудеев было распространено понимание этой заповеди как категорического запрета произносить имя Бога (YHWH) в его подлинной форме. Именно поэтому точное произношение священного имени было утеряно.

с именуемым. Поэтому благоговение перед Богом должно распространяться и на Его Имя⁴². «Слово “лашав” (синод. пер. “напрасно”) имеет широкий смысл, включающий в себя и произнесение ложной клятвы и употребление святого Имени в суеверных целях (для ворожбы и т. д.)»⁴³.

Четвертая заповедь — «*Помни день субботний, чтобы святить его*» (Исх 20:8–11). Установление о субботе говорит о необходимости иметь время, когда человек вспоминает о своем Творце и обращается к Нему в молитве. Пояснение к заповеди раскрывает ее происхождение — в седьмой день Бог завершил творение мира и «почил от трудов Своих»⁴⁴. В этот посвященный Богу день было запрещено трудиться; все люди, свободные и рабы, получали возможность еженедельного отдыха⁴⁵.

Пятая заповедь — «*Почитай отца твоего и мать твою... чтобы продлились дни твои на земле*» (Исх 20:12). Эта заповедь следует сразу после заповедей, относящихся к почитанию Бога, и это неслучайно — отношение детей к родителям можно уподобить отношению людей к Богу. Заповедь сопровождается обетованием, согласно которому должное отношение к родителям является залогом земного благополучия — человек мог рассчитывать, что и его дети будут поступать по отношению к нему так же.

Шестая заповедь — «*Не убивай*» (Исх 20:13). Эта заповедь утверждает неприкосновенность человеческой жизни; жизнь человека имеет высочайшую ценность — она принадлежит Богу, и никто не имеет права отнять жизнь у другого. Согласно Пятикнижию, наказание за убийство — смерть⁴⁶.

⁴² Ср. прошение молитвы Господней Отче наш: «Да святится имя Твое».

⁴³ *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

⁴⁴ Примечательно, что книга Второзаконие связывает эту заповедь с Исходом из Египта (Втор 5:14–15).

⁴⁵ Именно этот отдых от трудов имел в виду Иисус Христос, когда сказал: «Суббота для человека, а не человек для субботы» (Мк 2:27). В христианстве таким днем стал день воскресный.

⁴⁶ В Законе Моисеевом есть и смягчения этой заповеди — в частности, в случае невольного убийства или убийства проникшего в дом вора (Исх 22:1–8).

Седьмая заповедь — «*Не прелюбодействуй*» (Исх 20:14). Эта заповедь показывает нерушимость брачных отношений⁴⁷.

Восьмая заповедь — «*Не кради*» (Исх 20:15). Эта заповедь предписывает уважение к чужой собственности⁴⁸.

Девятая заповедь — «*Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего*» (Исх 20:16). Эта заповедь требует быть правдивым и не клеветать на ближнего.

Десятая заповедь — «*Не желай дома ближнего твоего, ни жены его...*» (Исх 20:17). Последняя заповедь запрещает даже в мыслях посягать на то, что принадлежит другому; очевидно, что многие преступления рождаются именно от желания чужого.

В дополнение к десяти главным заповедям Моисей получил от Бога законы об отношениях между людьми, а также основные установления о жертвах и праздниках (Исх 21–23)⁴⁹.

Заключение завета через Моисея

Еврейское слово «завет» («берит»), обозначающее «союз», «договор», было юридическим термином. Исследователи отмечают, что приведенная в книге Исход форма заключения завета довольно сходна с договорами между повелителем (сюзереном) и подданным (вассалом), известными во втором тысячелетии до Р. Х.⁵⁰ Именно Бог

⁴⁷ В патриархальном обществе прелюбодеяние понималось как посягательство мужчины на чужую жену. Наличие у мужчины нескольких жен и наложниц не воспринималось как нарушение данной заповеди — Исход / Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского. С. 60.

⁴⁸ В отличие от законодательств других древних ближневосточных государств, Закон Моисеев не назначает смертной казни за воровство — для Бога жизнь человека гораздо выше его собственности.

⁴⁹ Эти установления будут подробно рассмотрены в следующем уроке настоящего пособия.

⁵⁰ «Согласно хеттским документам, властитель, заключая договор с вассалом, следовал следующей схеме: 1) исторический пролог, 2) условия договора, 3) благословения и проклятия. По такой же схеме построен в целом и Синайский завет. Эта аналогия имеет большое и не только историческое значение. Она показывает, что завет между Богом и Израилем не был заветом равноправных сторон. Инициатива исходила от Бога, завет был

является инициатором союза — Он создает из бывших боязливых рабов Свой народ, обещает им Свою помощь и покровительство, которое в ближайшем будущем выразится в поселении их в Обетованной земле. Заключение завета с Богом имеет необходимое условие — в основу всей жизни народа должна быть положена воля Бога.

Бог возвестил израильтянам, что их будет ждать великая честь: «Если вы будете слушаться гласа Моего и соблюдать завет Мой, то будете Моим уделом из всех народов, ибо Моя вся земля, а вы будете у Меня царством священников и народом святым» (Исх 19:5–6). Все израильтяне призваны стать святыми, то есть, посвященными Богу, отделенными от царящего в мире идолопоклонства и греха. Именование всех израильтян «царством священников» («царством жрецов», в переводе РБО) говорит о том, что «во-первых, сама жизнь еврейского народа должна быть служением Богу, израильтяне должны испытывать постоянное чувство благоговения к Богу и радость от общения с Ним, во-вторых, что израильтяне призваны... способствовать обращению к Богу язычников (Ис 61:6)»⁵¹.

Моисей становится посредником при заключении завета: он возвещает слова Бога народу, и народ отвечает: «все, что сказал Господь, сделаем и будем послушны» (Исх 24:3). У подножия горы Моисей совершает жертвоприношение и, окропив половиной крови жертвенник, другой половиной окропляет народ (Исх 24:6–8)⁵². Кровь,

изъявлением Его воли как Владыки Своего народа. В заключении завета не было элементов сделки или юридического паритетного партнерства, а осуществлялись цели Провидения». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

⁵¹ *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 275. Знаменательно, что формулировка синайского завета содержит сходство и с брачным договором (ср. «...буду вашим Богом, а вы будете Моим народом» — Лев 26:12). Можно понять, что цель Завета есть единение Бога с людьми. Подобно тому как брачный союз предполагает взаимные обязательства супругов, главным из которых является абсолютная верность, так и завет Бога с Израилем включает в себя требование верности Богу и исполнения Его заповедей.

⁵² Можно увидеть, что «первый [завет] был утвержден не без крови» (Евр 9:18). Эта жертвенная кровь была прообразом Крови Иисуса Христа, которой был скреплен Новый Завет Бога с людьми.

означающая жизнь, при заключении союзов служила важным символом единства: окропленные жертвенной кровью как бы становились единокровными, независимо от своего происхождения. После этого обряда старейшины Израиля вкушали пищу пред Богом, в Его присутствии (Исх 24:11)⁵³.

Поклонение золотому тельцу

После заключения завета Моисей снова взошел на гору и пребывал там сорок дней, получая новое откровение о богослужении (Исх 25–31). Тем временем люди начали тревожиться из-за долгого отсутствия Моисея; они боялись, что «этот человек» уже не вернется к ним. Чтобы обрести уверенность в будущем, израильтяне обратились к Аарону: «Сделай нам бога, который бы шел перед нами». Попросив имевшееся у людей золото, Аарон сделал изваяние золотого тельца⁵⁴ — вероятнее всего, телец должен был изображать Самого Бога Яхве; бык был общераспространенным на Востоке символом плодородия и силы⁵⁵.

⁵³ Примечательно, что «завет заключается в пустыне, на “ничьей” земле. И таким образом, можно сказать, что этот завет имеет характер не местный, но всемирный, относящийся ко всему человечеству» — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

⁵⁴ Возникает вопрос — почему же Аарон принял участие в этом сомнительном мероприятии? Однозначного ответа на этот вопрос не существует; возможно, попросив израильтян отдать золотые вещи, Аарон надеялся, что те не захотят расстаться с ними и таким образом откажутся от намерения изобразить Бога. В книге Второзаконие содержится следующее свидетельство Моисея: «И на Аарона весьма прогневался Господь [и хотел] погубить его; но я молился и за Аарона в то время» (Втор 9:20).

⁵⁵ «Позднее, в X веке до Р.Х., изображения тельцов вновь появились в североизраильских святилищах — Вефиле и Дане (3 Цар 12,25–33). Тем не менее, как считают виднейшие библеисты (У. Олбрайт и др.), эти тельцы олицетворяли не Самого Бога, а как бы служили подножием для Незримого (наподобие херувимов). Такое толкование основано на обычае древневосточных народов изображать божество стоящим на спине тельца. Над тельцами Вефиля и Дана не было статуй. Однако не исключено, что народные массы легко отождествляли эти фигуры с символом Самого Яхве, что и вызывало гневные протесты пророков (Ос 8:5–6; 13:2)». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

В честь этого был устроен провозглашенный Аароном праздник Яхве (Исх 32).

Таким образом, люди не выдержали первого же испытания и нарушили данную Богом заповедь, хотя совсем недавно клялись в своей абсолютной верности Ему. Увидев отступничество народа — «тельца и пляски», сходящий с горы Моисей в гневе разбил каменные скрижали с заповедями Божиими — это стало символическим обозначением разрушения завета из-за грехопадения Израиля.

Господь выражает намерение погубить согрешивших израильтян и сделать Моисея прародителем нового народа, как некогда Авраама. Но Моисей умоляет Господа пощадить людей (Исх 32:12)⁵⁶: «Прости им грех их, а если нет, то изгладь и меня из книги Твоей, в которую Ты вписал» (Исх 32:32)⁵⁷. Благодаря ходатайству Моисея Завет с Богом был возобновлен, однако общение с Богом отныне было не таким близким, как прежде⁵⁸.

Уничтожив изваяние тельца, Моисей возгласил: «Кто Господень, [иди] ко мне!» (Исх 32:26), — и к нему сразу же собрались все члены его колена — потомки Левия. Им было поручено истребить виновников идолопоклонства (было убито в тот день «до трех тысяч человек»)⁵⁹. Вспомним, что сын патриарха Иакова Левий из-за своего вероломного злодеяния был лишен отцовского благословения, — но его потомки благодаря преданности Богу смогли направить свою историю по иному пути. Отныне совершение служения Богу было целиком вверено потомкам Левия, и они заменили первенцев израильских

⁵⁶ Мы видим, что Моисей полон великой любви к своему народу; апостол Павел также скажет: «Я желал бы сам быть отлученным от Христа за братьев моих... израильтян» (Рим 9:3).

⁵⁷ Об образе небесных книг см. монографию: Андросова В.А. Небесные книги в Апокалипсисе Иоанна Богослова. М.: Изд-во ПСТГУ, 2013.

⁵⁸ Кашкин А.С. Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 298–299.

⁵⁹ «Моисей сказал Левитам: “Посвятите себя ныне в священники Господа — ценой сына, ценой брата, и тогда вам будет дано благословение!”» (Исх 32:27^{РВСО}).

семей, которым это было уготовано ранее. Изначально всему Израилю предназначалось стать «царством священников» и совершать духовное служение Богу. Однако поклонение изваянию тельца показало, что людям чрезвычайно сложно воспринять учение о невидимом и непостижимом Боге. Им была необходима внешняя «опора»: выполнение конкретных действий с реальными осязаемыми предметами. Учитывая уровень мышления израильтян, Бог сообщает Моисею новые подробные предписания о богослужении — Он регламентирует четкий и детально разработанный культ, во многих внешних чертах сходный с культом других ближневосточных народов.

Ковчег и скиния

Главной реликвией и знаком пребывания Бога среди народа стал Ковчег Откровения (Исх 26:34; или Ковчег Завета Господня, Чис 10:23), в него были положены новые скрижали с заново начертанными на них заповедями. Ковчег (евр. «арóн») представлял собой ларец, крышка которого была украшена двумя херувимами (крылатые львы или быки с человеческими лицами)⁶⁰.

Сам Бог показал Моисею во время его второго пребывания на горе Синай, как нужно обустроить место для богослужения (Исх 25:40), принесения жертвоприношений и хранения Ковчега. Походный храм именовался «скиния»⁶¹. Бог сказал Моисею о назначении скинии: в ней «Я буду пребывать во время встречи с вами и говорить с тобою» (Исх 29:42^{РБО}).

⁶⁰ «Ковчег завета, изготовленный по повелению Бога и находившийся в Святом Святых скинии, имел длину 2,5 локтя, ширину — 1,5 локтя и высоту — 1,5 локтя... Ковчег завета, сделанный из дерева «ситтим» (акация), был «обложен» снаружи и изнутри «чистым золотом» и сверху украшен золотым венцом (Исх 25:10–16). ...Согласно Евр 9:4, наряду со скрижалями завета в Ковчеге завета находились также золотой сосуд с манной и жезл Аарона». — Библейская энциклопедия Брокгауза.

⁶¹ Слово «скиния» происходит от греч. σκηνή, «скене» / «скини́», «шатер, палатка»; по-еврейски она именуется מִשְׁכָּן, «мишкан», то есть «обиталище, местопребывание», а также מִשְׁכַּן מוֹעֵד, оэль моэд — «шатер встречи, собрания».

Скиния должна была представлять собой прямоугольный шатер размерами 30x10 локтей⁶², окруженный большим двором размерами 100x50 локтей (Исх 27:18). Двор и саму скинию нужно было ориентировать по сторонам света. Скиния должна состоять из двух помещений, названных «святилище» и «Святое Святых»⁶³. Святилище следовало расположить при входе, в восточной части скинии и поставить в нем золотой жертвенник воскурения (кадильный алтарь), семисвечник и стол для хлебов предложения. Святое Святых — самая сокровенная часть скинии — должно находиться в ее глубине и иметь форму куба со стороной в 10 локтей. Именно там в полной темноте предназначено храниться Ковчегу Завета.

Двор скинии нужно было огородить столбами и обтянуть льняной тканью, поставить там жертвенник всежжения (для жертвоприношений) и умывальник для ритуальных омовений. Квадратный жертвенник всежжения требовалось сделать из акаций и обить медью; у него должно быть четыре выступа — «рога», на которых должны крепиться сетки для туш животных (Исх 27:1–8). Все, в том числе и одежды священников, должно было быть сделано из самых лучших и драгоценных материалов.

На изготовление скинии и всей необходимой утвари ушло примерно полгода. Повествование книги Исход заканчивается описанием семидневного освящения скинии — Моисей помазал ее и все принадлежности оливковым маслом («елеем»), а также посвятил и помазал на служение Аарона и его сыновей. «Слава Яхве», которую ранее удостоился увидеть Моисей на горе, наполнила скинию (Исх 40:34–38), и покрывшее Святое Святых густое облако указывало на присутствие незримого Господа.

СВЯЗЬ С НОВЫМ ЗАВЕТОМ

События, описанные в книге Исход, имели поистине огромное значение для истории израильтян; они не

⁶² Один локоть «по прежней мере» (2 Пар 3:3) равнялся 52,5 см.

⁶³ Или «Святыня Святынь» — пер. РБО.

только запечатлелись в памяти всех поколений народа, но в дальнейшем и Сам Бог именовал Себя: «Я Господь, Который вывел вас из Египта». Чудесные события Исхода стали ярчайшим примером спасения, даруемого Богом верным Ему людям⁶⁴ (напр., Ис 19:19; 43:3; Зах 10:10)⁶⁵. Новозаветное откровение, дарованное Иисусом Христом, еще полнее явило Бога как Спасителя. При этом центральные темы Исхода — искупительная жертва агнца и установление праздника Пасхи, спасение от рабства⁶⁶, заключение завета с Богом, питание манной — повторяются в евангельской истории, восходя на качественно новый смысловой уровень.

В книгах Нового Завета Иисус Христос неоднократно сопоставляется с Моисеем, вождем народа Божия и Законодателем (Ин 1:17; 3:14; 5:45–47; 6:32; 7:19–23; Евр 3:2–6). Раннехристианские авторы видели между ними глубокую типологическую связь: как Моисей избавил народ от рабства в Египте, так и Христос спасает людей от внутреннего рабства — подчинения греху и страстям. Во время непостижимого события Преображения Христа апостолы стали свидетелями общения Иисуса Христа с Моисеем — они говорили «об исходе Его, который надлежало Ему совершить в Иерусалиме» (Лк 9:31). Несомненно, подразумевалась принимаемая Иисусом Христом смерть и Его «исход» из смерти в жизнь — Воскресение из мертвых. Евангелист Иоанн, присутствовавший при Распятии, постиг, что агнец, кровь которого спасла

⁶⁴ Это особо отмечается как в свидетельствах израильтян (Втор 26:5 и след.; Исх 32:11; 1 Пар 17:21; Неем 9:9; Пс 79:9; Иер 2:6; Дан 9:15; Ос 12:13; Ам 2:10), так и в словах Самого Бога (около 80 примеров, в том числе Исх 3:8; Лев 11:45; Суд 2:1; 1 Цар 8:8; 3 Цар 8:16; Иер 7:22; Иез 20:5; Агг 2:5).

⁶⁵ Возвращение евреев из Вавилонского плена пророки интерпретировали как новый Исход (Иез 20:34; Ис 43:14; 51:10; 52:11).

⁶⁶ На то, что Исход можно истолковать в мессианском смысле, указывает следующее место: слова пророка Осии «Из Египта воззвал Я сына Моего» евангелист Матфей интерпретирует как предуказание о возвращении Младенца Иисуса Христа, Сына Божия, из Египта, где Иосиф Обручник и Дева Мария скрывали Его от жестокого царя Ирода (Ос 11:1; 2:17; Мф 2:15).

израильских первенцев от гибели, прообразовал Иисуса Христа, умершего во искупление людей⁶⁷ (Ин 19:36). И Иоанн Креститель, указывая на Иисуса, говорил: «Вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира» (Ин 1:29,36). Апостол Павел называет Иисуса Христа «Пасхой», то есть закланным за людей агнцем (1 Кор 5:7).

В последние дни Своей земной жизни Иисус Христос совершил с учениками празднование ветхозаветной Пасхи и, подавая апостолам чашу вина, произнес: «Сие есть Кровь Моя Нового Завета, за многих изливаемая во оставление грехов» (Мф 26:28). При заключении Синайского завета Моисей кропил народ кровью жертвенного животного, а Новый Завет Бога с человечеством был скреплен Кровью Самого Иисуса Христа. За этой же трапезой Христос дал людям хлеб со словами «Сие есть тело Мое»; чудесная манна прообразовала этот поистине небесный Хлеб — плоть Христа, благодаря которой верующие соединяются с Богом.

Описываемые в книге Исход несгорающий терновый куст («неопалимая купина») и скиния предвозвещали Воплощение Христа — соединение Бога с человеческой природой, обитание Бога среди людей, а также прообразовали Божию Матерь, вместившую в Своем теле Сына Божия.

Исход евреев из Египта стал первым этапом пути в Землю обетованную. Но вхождение туда не было самоцелью — Земля обетованная была образом вечного Царства Небесного: «покой и благополучие, которые должны были получить израильтяне в этой земле, — образ покоя и блаженства, которые обретут люди, приобщившись этого Царства»⁶⁸ (ср. Евр 3:7–4:11). Поэтому совершенно понятна аналогия апостола Павла, согласно которой переход через море есть образ христианского крещения (1 Кор 10:1–2) — именно с него начинается путь человека к обретению спасения.

⁶⁷ Евангелист поясняет, что агнцу нельзя было ломать костей, потому и казненному Иисусу не раздробили голени.

⁶⁸ *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

АКТУАЛЬНЫЙ СМЫСЛ КНИГИ ИСХОД

Книга Исход очень многое открывает нам о Боге. Бог непостижим, всемогущ и выше всего сотворенного Им мира, но при этом близок к человеку: Бог активно действует в истории и непреложно верен Своим обещаниям, данным избранным Им людям. Потомки Авраама и Иакова, не имевшие никаких особенных заслуг, были освобождены Богом из неволи — более того, Он продолжает вести их к благому будущему. Вступив с народом в союз-завет, Бог как бы связывает Себя данными Им обетованиями; взамен Он требует, чтобы народ также был Ему верен. Добровольно отвергшие Бога не останутся без наказания (ср. 1 Кор 10:1–12). Бог справедлив, при этом всегда готов простить людей — Моисею Бог открывается как «человеколюбивый и милосердный, долготерпеливый и многомилостивый и истинный» (Исх 34:6).

Из описания жизни Моисея становится ясно, что Господь не совершает Своих великих дел в истории без участия людей⁶⁹ — от человека Бог ждет свободного повиновения Ему, содействия исполнению Его замыслов. Этапы Исхода можно считать своего рода универсальными: в жизни каждого человека бывают периоды как «египетского рабства» — крайне тяжелые условия, но уже принимаемые как данность, так и «пустыни» — новые обстоятельства, рождающие полную неопределенность. Книга Исход показывает, что во всех ситуациях необходимо доверять Богу и следовать за Ним.

⁶⁹ Показательно, с какими словами Моисей обращался к Богу — «Молю: открой мне путь Твой, дабы я познал Тебя, чтобы приобрести благоволение в очах Твоих» (Исх 33:13). Пророк от всего сердца желает узнать и принять волю Бога.

Вопросы к уроку

- 1) Через сколько лет после переселения братьев Иосифа в Египет происходят события, описанные в книге Исход? Почему ситуация изменилась и израильский народ оказался в рабстве?
- 2) Кто такой Моисей? Расскажите о происхождении и воспитании Моисея. Каким образом Моисей был подготовлен к служению вождя, избавляющего народ из рабства?
- 3) Через какое особое явление Бог открылся Моисею в Синайской пустыне? Какое откровение об имени Божиим получил Моисей? Что означает это имя?
- 4) Что означает словосочетание «казни египетские»? Кого и почему они поражали? Какая казнь стала самой суровой и поэтому — последней?
- 5) Когда и почему был в первый раз совершен обряд Пасхи? Какое великое чудо явил Бог через Моисея, чтобы спасти израильтян от погнавших за ними войск фараона?
- 6) Из-за каких обстоятельств израильтяне поднимали ропот в пустыне после Исхода? Расскажите, как Бог помогал вышедшим из Египта людям во всех их нуждах.
- 7) Каким образом Бог передал израильтянам Свои заповеди? Перечислите Десять заповедей и прокомментируйте нравственное значение каждой из них. Что означает заповедь «не сотвори себе кумира»?
- 8) Как происходило заключение Завета израильского народа с Богом? Почему Завет был установлен через окропление народа кровью жертвенных животных?
- 9) К каким последствиям привело поклонение израильского народа золотому тельцу? Опишите устройство и назначение скинии. Что делало скинию святыней для народа?
- 10) Какие темы книги Исход присутствуют и в новозаветной истории? Почему можно сказать, что они раскрываются на качественно новом уровне?

УРОК 4

Книги Левит, Числа, Второзаконие

ЧИСЛА

Тематика и структура книги

Книга Чисел¹ продолжает повествование книги Исход: в ней описывается путь в Землю обетованную и история сорокалетнего странствования Израиля по пустыне, а также содержатся ритуальные постановления. Название книги «Числа» (греч. ἀριθμοί, «аритмой») связано со множеством приведенных в ней исчислений по родам и коленам. Книга Чисел подробно говорит о частых случаях ропота и сопротивления народа своему вождю, описывает суровые наказания Божии, направленные на вразумление непокорных людей. Но милосердный Господь, несмотря ни на что, сохраняет народ и продолжает вести его к Обетованной земле.

¹ В настоящем уроке разбор содержания трех книг Пятикнижия — Левит, Числа, Второзаконие — начинается с книги Чисел, поскольку ее повествование является прямым продолжением книги Исход. В разделе о книге Левит рассматриваются также законодательные разделы из всех прочих книг Пятикнижия.

Структура книги Чисел

Главы	Темы
Чис 1:1–10:10	Пребывание израильтян у Синая, перепись народа, обязанности левитов и назореев, празднование Пасхи
Чис 10:11–22:1	Странствия по пустыне от Синая к Кадесу и путь к равнинам Моава: ропот народа, мятеж Корея
Чис 22:2–36:13	События, происходившие в области Моава за Иорданом: конфликты с царями Огом Васанским и Сигоном Аморрейским, отступничество израильтян и наказание

Основное содержание

**Трудности пути до Земли обетованной —
упреки и ропот на Моисея**

У горы Синай израильтяне пребывали около года. Такая долгая стоянка произошла из-за того, что израильтяне сразу после заключения Завета проявили неверность Богу. Потребовалось время для того, чтобы Моисей умолил Бога заключить второй завет и получил от него новые подробные указания о сооружении Ковчега и скинии и о совершении богослужений. Затем израильтяне около полугода изготавливали Ковчег и скинию. Тогда же Моисей и Аарон совершили перепись народа по коленам (Чис 1:2–47). После празднования годовщины избавления от египетского плена — Пасхи (Чис 9), израильтяне продолжили свой путь (Чис 10). Бог Сам вел их² —

² Вначале Господь сказал Моисею: «Ты веди этот народ в землю обетованную, а Я не пойду с вами, потому что это народ жестоковыйный, и вы все можете погибнуть, если Я пойду с вами» (Исх 33:1–17). «Жестоковыйный» означает «непослушный, непокорный, своевольный. В основе этих определений лежит образ упряжного животного, которое не сгибает шею и не дает надеть на себя упряжь. Определение «жестоковыйный» применяется главным образом к народу Израиля, который упрямо противостоит Божией воле, упрямо отвергая руководство Господа (Исх 32:9; Иер 7:26; Деян 7:51)». — Библейская энциклопедия Брокгауза. Однако Моисей умолил Бога не оставлять народ и вести его к цели. Близкое присутствие Бога приводило к тому, что совершавших грехи израильтян незамедлительно постигало возмездие.

облако Господне осеняло их днем, когда они отправлялись из стана.

В пути сначала иноплеменники, а потом и израильтяне подняли ропот из-за того, что их ежедневная пища — чудесная манна — до крайности надоела им: «Мы помним рыбу, которую в Египте мы ели даром, огурцы и дыни, и лук, и репчатый лук и чеснок» (Чис 11:5). Моисей хочет накормить народ мясом, но недоумевает, откуда может взяться достаточно мяса для такого множества людей. Господь вновь являет Свое могущество — Он посылает целую гору перепелов, говоря, что дает людям столько мяса, чтобы они ели его целый месяц, «пока не пойдет оно из ноздрей ваших и не сделается для вас отвратительным, за то, что вы презрели Господа, Который среди вас» (Чис 11:20). За роптание и недовольство немалое количество израильтян постигла смерть (Чис 11:33)³.

Моисей, сознающий свою ответственность за этот жестокосердный и постоянно недовольный народ, открывает Господу свои душевные страдания: «Для чего Ты мучишь раба Твоего?.. Разве я носил во чреве весь народ сей и разве я родил его, что Ты говоришь мне: неси его на руках твоих, как нянька носит ребенка, в землю, которую Ты с клятвой обещал отцам его?» (Чис 11:11–14). Господь облегчает бремя Моисея: Он посылает Своего Духа на 70 старейшин, и они помогают пророку управлять народом (Чис 11:24,25)⁴.

Но вслед за этим Моисей услышал упреки от самых близких ему людей — брата Аарона и сестры Мариам. Они осуждали Моисея за то, что он женат на чужеземке («эфиоплянке»); вероятно, за этим укором стояло недовольство тем, что Моисей являлся единственным вождем народа: «Одному ли Моисею говорил Господь? Не говорил ли Он и нам?» (Чис 12:1–2). Сам Господь встал на защиту Своего верного служителя — явившись в обла-

³ В память об этом событии место стало называться «Киброт-Гаттаава, ибо там похоронили прихотливый народ» (Чис 11:34).

⁴ Моисей не желал создавать из левитов иерократию (власть духовенства) и для управления народом назначил старейшин (Чис 11:16, ср. Исх 18:13–27).

ке у входа в скинию, Бог сказал: «...если бывает у вас пророк Господень, то Я открываюсь ему в видении, во сне говорю с ним; но не так с рабом Моим Моисеем... устами к устам говорю Я с ним» (Чис 12:6–8). Мариам была поражена проказой⁵, и только по молитве Моисея она получила исцеление⁶.

Бунт народа у границ Земли обетованной и определение Богом срока их странствования

От Синая израильтяне пошли в землю Ханаанскую по прямой дороге. Долгий путь народа был завершен — та земля, которая была обещана Аврааму, Исааку и Иакову, была уже рядом. Народ расположился в оазисе Кадес (Кадеш) в пустыне Фаран, и оттуда в Землю обетованную были посланы двенадцать «вождей»⁷ колен («мужи главные у сынов Израиля») осмотреть землю, по одному от каждого колена. Вернувшись, они показали народу плоды ханаанской земли (несколько человек несли на шесте одну виноградную гроздь) — они убедились, что Земля обетованная действительно великолепна и плодородна, и в ней «течет молоко и мед». Но десять посланцев не скрывали своего страха: они заявили, что о захвате земли не может быть и речи — ее населяют мощные и сильные люди-«исполины», по сравнению с которыми израильтяне ничтожны, как саранча (Чис 13:34). Они говорили, что та земля «пожирает тех, кто поселится на ней!» (Чис 13:33^{РБО}). Только двое из двенадцати⁸, Осия/Иисус,

⁵ Проказа, которая поразила Мариам, есть знак отделения от общины — прокаженные должны были находиться «вне стана» (Лев 13–14).

⁶ Ср. характеристику Моисея: «Моисей же был кротчайший из всех людей на Земле» (Чис 12:3).

⁷ «Отправьте по одному человеку от племени, и пусть это будут вожди» (Чис 13:3^{РБО}). Имена их приведены в Чис 13:5–16; по всей видимости, руководители (вожди) колен периодически избирались из круга самых уважаемых семей колена (потомков двенадцати сыновей Иакова-Израиля) — ср. их именование «избранные мужи общества, начальники колен отцов своих, главы тысяч Израилевых» (Чис 1:5–16).

⁸ Следует отметить, что от колена Левия не было посланцев в Землю обетованную.

сын Навина (из колена Ефремова), и Халев (из колена Иудина), успокаивали людей: если *Сам Господь* решил отдать им эту прекрасную землю, то *никто* не сможет этому помешать (Чис 14:6–9). Однако возобладало мнение большинства — народ в страхе плакал всю ночь, и поднялся сильнейший ропот на Моисея и Аарона: «О, если бы мы умерли в земле Египетской, или бы умерли в пустыне сей! И для чего Господь ведет нас в землю сию, чтобы мы пали от меча? жены наши и дети наши достанутся в добычу врагам». И все общество Израиля сказало: «Поставим себе начальника и возвратимся в Египет» (Чис 14:2–4) — они отвергли Землю, обетованную им Богом, и решили вернуться в страну их рабства. Лишь Иисус Навин и Халев пытались остановить обезумевшую толпу, говоря: «с нами Господь; не бойтесь»⁹; за такое противодействие все общество вознамерилось побить их камнями.

Это малодушие и отступничество израильтян означали предательство и отречение от Бога, Который являл им столько знамений и постоянно заботился о них («Доколе будет он не верить Мне при всех знамениях, которые делал Я среди его» — Чис 14:11). Господь пожелал истребить грешный народ и сделать Моисея родоначальником нового народа, но Моисей вновь умолял Господа: «Прости грех народу сему по великой милости Твоей» (Чис 14:19). Господь ответил Моисею: «прощаю по слову твоему», и пощадил евреев, но определил им наказание: по числу сорока дней, в которые вожди двенадцати родов Израиля осматривали землю, народ *сорок лет* будет странствовать по пустыне, и никто из роптавших на Него возрастом от двадцати лет и выше, не увидит Земли обетованной. Таким образом Бог решил исполнить необдуманное желание самих израильтян умереть в пустыне¹⁰. В землю войдут только Иисус На-

⁹ Осия Навин, который говорил народу, что «с нами Господь» и что Бог спасет Израиль, получил от Моисея новое имя «Иисус» — «Йехошуа», что значит «Бог — спасение» (Чис 13:17).

¹⁰ Господь сказал: «Детей ваших, о которых вы говорили, что они достанутся в добычу врагам, Я введу туда, и они узнают землю, которую вы презрели, а ваши трупы падут в пустыне» (Чис 14:31).

вин, Халев и молодое поколение — все те, кто в момент ропота был младше двадцати лет. Сорока годами обозначается срок жизни одного поколения — таким образом, поколение израильтян, воспитанное в рабстве, должно было смениться новыми, более смелыми и верными Богу людьми. Услышав определение Бога, израильтяне испугались, почувствовали запоздалое раскаяние и захотели исправить положение. Они предприняли самовольную попытку проникнуть в Ханаан, не обратив внимания на то, что Моисей не пошел с ними и пытался их остановить: «Вы падете от меча, потому что вы отступили от Господа» (Чис 14:43). Действительно, Господь уже не поддерживал их — и в битве с амалекитянами и хананеями израильтяне потерпели сокрушительное поражение (Чис 14:11–45)¹¹.

Восстание Корея, Дафана и Авирона

Согласно установлению Бога, священническое служение (совершение жертвоприношений) принадлежало левиту Аарону и его потомкам, а остальные левиты могли только помогать им в скинии. Такое особое положение семьи Аарона остальным левитам казалось несправедливым — и под руководством левита Корея начался мятеж. К нему присоединились Дафан и Авирон из колена Рувима (старшего сына патриарха Иакова), — они выражали негодование, что власть над народом сосредоточена в руках одного лишь Моисея (Чис 16:1–35). Двести пятьдесят восставших — «избранные мужи общества, начальники колен отцов своих, главы тысяч Израилевых» — заявили Моисею и Аарону: «Довольно вам! В общине все святые, и среди них пребывает Господь. Почему вы ставите себя над общиной Господней?» (Чис 16:3^{РБО}). Тогда Бог явным образом показал Свою волю — все люди должны были отойти от домов трех зачинщиков восстания, и затем земля разверзлась и «поглотила» их вместе с семьями

¹¹ Важно, что во время битвы Ковчег Завета (знак присутствия Господа) и сам Моисей не покидали места стоянки (Чис 14:44) — это еще больше подчеркивает самовольность намерения израильтян.

и имуществом (Чис 16:20–30). Но из семьи Корея был наказан только он сам — потомки Корея остались живы и впоследствии были очень известны в Израиле¹² (Чис 26:11). Сообщникам Корея Моисей предложил принести к скинии благовония в своих кадильницах, чтобы Господь Сам указал, кто для Него свят. Перед скинией встали Моисей, Аарон и все восставшие, и тогда сошел «огонь от Господа» и уничтожил бунтовщиков (Чис 16:35). Особым знамением Бог подтвердил право рода Аарона возглавлять священство: когда от каждого колена перед Ковчегом Завета было положено по посоху (жезлу), то посох с именем Аарона расцвел и даже принес плоды — миндаль (Чис 17:8). Расцветший жезл Аарона впоследствии хранился в Ковчеге Завета¹³.

Грех Моисея и Аарона

Во время остановки в Кадесе народ снова поднял ропот из-за нехватки воды¹⁴. Господь повелевает Моисею и Аарону сказать слово скале на глазах всего народа, и тогда из нее потечет вода. Однако вместо этого Моисей ударил по скале своим посохом, причем ударил *дважды*, и при этом высказал упрек израильтянам («послушайте, непокорные»/«бунтовщики»), дав волю своему гневу и раздражению¹⁵. Таким образом, Моисей и Аарон не исполнили замысел Бога, Который повелел для совершения чуда только сказать слово. Поэтому Господь определил наказание Моисею и Аарону: «За то, что вы не поверили Мне, чтобы явить святость Мою пред очами сынов Израилевых, не введете вы народа сего в землю, которую Я даю

¹² В частности, из рода Корея происходил пророк Самуил (1 Пар 6:33–38); ряд псалмов надписан именем «сынов Кореевых».

¹³ В богослужебных текстах можно встретить упоминание жезла Аарона как прообраза Богоматери.

¹⁴ Люди восклицали: «Для чего вывели вы нас из Египта, чтобы привести нас на это негодное место, где нельзя сеять, нет ни смоковниц, ни винограда, ни гранатовых яблок, ни даже воды для питья?» (Чис 20:5).

¹⁵ Ср. изречение «Гнев человека не творит правды Божией» (Иак 1:20).

ему» (Чис 20:12). Из-за проявленного своеволия и маловерия вожди Израиля потеряли право своими глазами увидеть прекрасную Землю обетованную.

Изображение «медного змея»

В наказание за поднявшийся в очередной раз ропот¹⁶ Господь послал на израильтян ядовитых змей (дословно «огненных змей»)¹⁷. Когда люди в страхе обратились к Моисею, он по повелению Божию сделал медное изображение змея и поставил его на древке. Если ужаленный человек смотрел на этого змея с покаянием и верой в могущество Бога, он оставался жив (Чис 21:5–9).

Пророчества Валаама

На долгом пути к Земле обетованной израильтяне обогнули землю идумеев (потомков Исава) и сразились с народами, жившими вокруг Ханаана. Силой Божией израильтяне одержали победы над Сигоном, царем аморрейским, и Огом, царем васанским. Царь моавитян Валак, сын Сепфоров, заключил с израильтянами мир, но их необъяснимая сила вызывала у него тревогу. Он захотел ослабить израильтян, наслав на них проклятие, и с этой целью пригласил известного прорицателя Валаама из Месопотамии (Чис 22:1–6). Царь очень хотел выгнать Израиль из своей земли, поэтому пообещал Валааму щедрое вознаграждение за эту услугу. Но Валаам, которого таинственно посетил Сам Бог, ответил: «Хотя бы Валак давал мне полный свой дом серебра и золота, не могу преступить повеления Господа, Бога моего» (Чис 22:18)¹⁸.

¹⁶ «Говорил народ против Бога и против Моисея: зачем вывели вы нас из Египта, чтоб умереть [нам] в пустыне, ибо здесь нет ни хлеба, ни воды, и душе нашей опротивела эта негодная пища» (Чис 21:5).

¹⁷ Нападение «огненных змей» и создание Моисеем медного змея — это одно из наиболее загадочных мест Пятикнижия. У многих народов, в том числе израильтян, змей был символом темных демонических сил (ср. Быт 3:1). Медный змей долгое время почитался израильтянами как фетиш и был уничтожен царем Езекией в VIII в. до Р.Х. (4 Цар 18:4).

¹⁸ Этими словами Валаам засвидетельствовал, что чтит Яхве, Бога Израиля, как своего Бога.

В итоге Бог повелел прорицателю все же отправиться. В начале пути дорогу Валааму преградил невидимый Ангел с мечом, и ослица Валаама, заговорив человеческим голосом, предупредила хозяина об опасности. Ангел повторил, чтобы Валаам не говорил ничего от себя — Бог будет вдохновлять его речь. Добравшись до Моава и встав на горе, Валаам вместо ожидаемых царем проклятий четыре раза произнес пророческое благословение израильтянам (Чис 23:7-10,18–24; 24:3–9,15–24). Валаам подтвердил обетование Бога о многочисленности Израиля, засвидетельствовал пребывание Бога среди народа, предсказал вхождение народа в Землю и истребление всех врагов: «Благословляющий тебя благословен, и проклинающий тебя проклят!»

Языческий соблазн в Моаве

В период странствия по пустыне израильтяне некоторое время жили среди моавитян. Они прельстились местными женщинами и последовали их приглашениям возносить жертвы их богам: «И ел народ [жертвы их] и кланялся богам их» (Чис 25:2)¹⁹. За это израильтян настиг гнев Божий — от мора погибло уже «двадцать четыре тысячи». Перед скинией собралась и плакала вся община, а Господь через Моисея потребовал отмщения. В этот момент на глазах у всех один из вождей колена Симеонова ввел в свой шатер мадианитянку, тогда Финеес (Пинехас), внук Аарона, вошел в шатер и убил их обоих (Чис 25:8)²⁰. После этого происшествия гнев Бога утих и гибель людей прекратилась²¹.

Назначение преемником Иисуса Навина

Моисей исполнил свою миссию — он сделал все, чтобы израильтяне вошли в Землю обетованную. Гос-

¹⁹ Сыны Израиля особо выделили местного бога Ваал-Фегора и поклонялись ему.

²⁰ Это была дочь предводителя одного из мадиамских племен.

²¹ Господь дал Финеесу «завет мира» и обещал постоянное пребывание его потомков в священстве (Чис 25:12–13).

подъ повелел ему назначить достойного преемника, а именно, Иисуса Навина, «человека, в котором есть Дух» (Чис 27:18). Иисус Навин был вождем рода Ефремова, а также военным предводителем израильтян (Исх 17) и помощником Моисея (Исх 24:13). Он также служил при скинии (Исх 33:11)²². На глазах всего народа Моисей возложил на Иисуса Навина руки и поставил его новым вождем Израиля (Чис 27:22–23).

Связь с Новым Заветом

Особенное значение имеет повествование книги Чисел о медном змее — с ним сравнил Себя Сам Христос, подразумевая Свое распятие: «И как Моисей вознес змию в пустыне, так должно вознесену быть Сыну Человеческому, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин 3:14–15). Как и в случае с медным змеем, именно вера человека должна стать для него спасительной. Следует также обратить внимание на одно из благословений Валаама: «Вижу Его, но ныне еще нет, зрю Его, но не близко. Восходит звезда от Иакова, и восстает жезл от Израиля» (Чис 24:17). Жезл, символ власти, может указывать на владыку — Мессию; эти слова традиционно понимались как пророчество о происхождении Мессии от Иакова. Звезда, равно как и лев²³, есть образ Мессии.

Актуальный смысл книги Чисел

В беспристрастном повествовании книги Чисел перед нами предстают неприглядные, но, к сожалению, типичные для человечества черты — постоянное недовольство

²² Отметим, что Моисей не передал власть своим сыновьям, тем самым не установив никакого династического преемства. Моисей просил Господа, чтобы после его смерти народ не остался «как овцы, у которых нет пастыря» (Чис 27:17, ср. Мф 9:36).

²³ Слова Валаама сходны с благословением патриарха Иакова, данным Иуде: «...преклонился, лежит, как лев и как львица, кто поднимет его?» (Чис 24:9).

и неблагодарность, малодушие и маловерие вплоть до отступления от Бога; причастными греху оказались не только сами израильтяне, но даже благочестивые вожди народа — Моисей и Аарон. По замыслу Божию, народ достаточно быстро должен был достичь цели — великолепной Земли обетованной, — но неверные израильтяне сами отказались войти и этим обрекли себя на 40 лет странствия. История о приходе прорицателя Валаама показывает, что никакие проклятия и «порча» не могут навредить тем, кто находится под покровом всемогущего Бога. Бог всегда готов защитить человека; главное в том, насколько сам человек готов принять волю благого Бога. Не Бог, но грехи, неверность и нераскаянность людей отдают их во власть зла.

ЛЕВИТ

Тематика и структура книги

Книга Левит, находящаяся в центре Пятикнижия, представляет собой сборник правил и установлений, в первую очередь служащих руководством для израильских священников. При этом большинство заповедей книги обращены ко *всем* членам народа Божия²⁴. Считается, что эти установления были записаны Моисеем во время его второго пребывания на горе Синай. Стержнем книги является неоднократно звучащая в ней заповедь: «Святые будьте, ибо свят Я, Господь Бог ваш» (Лев 19:2). Книга Левит может быть по праву названа «книгой о святости»²⁵.

Книга, насчитывающая 27 глав, делится на пять основных частей.

²⁴ Книга Левит имеет в раввинистической литературе приоритет по сравнению с другими книгами Пятикнижия. По традиции, книга Левит — первая библейская книга, которую преподают в еврейских школах.

²⁵ Ядром всей книги Левит экзегеты считают раздел Лев 17–26, условно называемый «Закон святости».

Структура книги Левит

Главы	Темы
Лев 1:1–7:38	Законы о жертвоприношениях
Лев 8:1–10:20	Правила поставления священников
Лев 11:1–16:34	Законы о ритуальной чистоте; День очищения
Лев 17:1–26:46	«Закон святости» — святость всех сторон жизни народа
Лев 27	Заключение

В книге содержатся только два повествовательных эпизода (Лев 10:1–6 и 24:10–23).

Понятие святости

В языческом мире слово «святой» /«священный» означало «выделенный» или «отделенный»; «святым» считалось все то, что выделено из повседневного употребления и предназначено для ритуальных целей.

Библейское понимание святости шире — оно основано на откровении о святости Бога. Емкое понятие «святость Бога» объемлет все свойства Бога, которые выражают Его превосходство над всеми сотворенными существами: всемогущество, вечность, всеведение, благодать, праведность ²⁶. Бог избрал народ Израиля для Себя, заключив с ним завет и поставив среди него скинию — место Своего постоянного присутствия; тем самым Израиль уже может быть назван «народом святым», то есть выделенным из языческого мира, посвященным Богу, «уделом» Бога. При этом Израиль обязан хранить святость (Лев 19:2), то есть исполнять волю Яхве, — только тогда избранный народ достигнет цели своего бытия (Исх 19:6). «Как Господь в Своем могуществе и совершенстве превосходит других богов, так и народ Его должен своим нравственным поведением и моральным

²⁶ Ср., к примеру, слова Иисуса Христа — «...никто не благ, как только один Бог» (Мф 19:17; Мк 10:18; Лк 18:19).

обликом превосходить язычников»²⁷. Таким образом, в Ветхом Завете святость подразумевает не только культовые действия, но и соблюдение нравственных заповедей, основанных на Декалоге²⁸.

Религиозные установления Закона

Постановления о священстве

После эпизода поклонения народа золотому тельцу, когда левиты доказали свою верность Господу (Исх 32:26), Моисею было дано повеление заменить израильских первенцев левитами и именно им поручить служение при скинии (Числ 3:45). Весь народ оказался еще не готов стать «царством священников» (Исх 19:6), и «выделение левитов было как бы заменой грешного Израиля группой избранных представителей его, которые всем своим существом (даже одеждой и образом жизни) были отмечены печатью служения»²⁹. Левиты становятся *предстоятелями* за народ пред Богом³⁰.

Далеко не все из колена Левия могли быть священниками — к этому были определены только потомки Аарона (Исх 28:29, «сыны Аароновы» — Лев 1:5). А первосвященником³¹ должен был быть старший из рода

²⁷ Кашкин А.С. Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 343.

²⁸ Также Израиль как святой народ призван исполнять заповеди Бога, чтобы свидетельствовать перед всеми народами о Господе (Втор 28:9–10).

²⁹ Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет. В Новом Завете, наряду с левитом из притчи Иисуса Христа о милосердном самарянине (Лк 10:32), упоминаются также левиты — привратники (служители первосвященников — Ин 7:32,45,46; 18:3; Деян 5:22,26) и их начальники (Лк 22:4,52; Деян 4:1; 5:24,26). Левитом из еврейской диаспоры был кипрянин Варнава (Деян 4:36).

³⁰ При этом левиты не считались особыми людьми, наделенными магической властью и владеющими сокровенными знаниями — такое понимание жрецов было распространено только в языческой среде.

³¹ Первосвященник именовался «священник помазанный» (Лев 4:3); «великий же священник из братьев своих, на голову которого возлит елей помазания, и который освящен» (Лев 21:10).

Аарона. Первосвященническое служение передавалось по наследству³².

К священникам предъявлялись особые требования. Если человек имел телесные недостатки, он не мог быть допущен к служению священника³³. Священник мог взять в жены только девушку или вдову священника — на разведенной женщине жениться запрещалось (Лев 21:7). Священники обязаны были всячески избегать ритуального осквернения. Жизнь священника должна была быть примером для всех израильтян, поэтому нравственная чистота требовалась не только от них самих, но и от членов их семей. Например, если дочь священника была виновна в грехе блуда, к ней применялась исключительная в Законе казнь — сожжение на костре (Лев 21:9).

Главной обязанностью священников было совершение жертвоприношений на жертвеннике всесожжения (Лев 6:5,7) и служение в Святилище скинии: они должны были воскурять фимиам на жертвеннике воскурения³⁴, возлагать 12 хлебов на особый стол «хлебов предложения» (Исх 25:23–30; Лев 24:5–9), а также поддерживать огонь в семисвечнике. Священники должны были учить народ Закону (Лев 10:11), различать кожные заболевания (проказу) и свидетельствовать о прохождении проказы

³² «Первым Первосвященником израильского народа был Аарон, его наследниками стали сначала Елеазар, а затем Финеес (Чис 20:26; Втор 10:6; Суд 20:28). До Илии или начиная с него этот пост перешел к роду Ифамара, младшего сына Аарона (1 Цар 1:9; 1 Пар 24:1–6). Во времена Давида его совместно занимали Авиафар и Садок. Однако после того, как Соломон сослал Авиафара в Анафоф, эта должность, начиная с Садока, стала исключительной привилегией потомков Елеазара (3 Цар 2:26–35)». — Библейская энциклопедия Брокгауза.

³³ Это требование основано на правиле, что все посвящаемое Богу должно быть без порока, без физических недостатков и изъянов (Лев 1:3 и пр.).

³⁴ В 140-м псалме молитва человека сравнивается с благовонным дымом ладана, поднимающимся с жертвенника воскурений вверх к Богу: «Да направится молитва моя, как фимиам, пред лице Твое» (Пс 140:2); по-церковнославянски: «Да исправится молитва моя, яко кадило, пред Тобою».

(Лев 13:14)³⁵. Прочие левиты помогали священникам при скинии, а затем при Храме³⁶.

Священникам полагалось носить специальные одежды; особым великолепием отличалось облачение первосвященника (Исх 28:2–39)³⁷. Первосвященник совершал особое священнодействие в День очищения, когда он приносил жертву для очищения всего народа и входил в Святое Святых. В остальном его служение было таким же, как и у прочих священников. Еще одним особым делом первосвященника было вопрошание воли Божией через «урим и туммим», которые находились в его напернике (Исх 28:30)³⁸.

³⁵ Также говорится о «проказе на домах» (Лев 14:33–53) — это либо плесень, либо некое неизвестное явление, не получившее научного объяснения.

³⁶ «Левиты помогали священникам в уходе за скинией, во время странствования по пустыне переносили скинию и ее священные предметы... После построения храма изменился круг обязанностей левитов — они пели и играли на музыкальных инструментах, были привратниками, помогали священникам готовить жертвоприношения, производили уборку в храме, охраняли храмовые сокровища (1 Пар 23)». — *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 331.

³⁷ Первосвященник носил наперник с двенадцатью драгоценными камнями по числу колен Израилевых: «Сделай наперник судный искусною работою... и вставь в него оправленные камни в четыре ряда; рядом: рубин, топаз, изумруд, — это один ряд; второй ряд: карбункул, сапфир и алмаз; третий ряд: яхонт, агат и аметист; четвертый ряд: хризолит, оникс и яспис; в золотых гнездах должны быть вставлены они. Сих камней должно быть двенадцать, по числу [двенадцати имен] сынов Израилевых [на двух раменах его], по именам их [и по рождению их]; на каждом, как на печати, должно быть вырезано по одному имени из числа двенадцати колен» (Исх 28:15–21).

³⁸ Что такое урим и туммим, неизвестно, как неизвестно и то, как именно отвечал Господь. Некоторые исследователи предполагают, что это были камешки разных цветов, и если несколько раз подряд выпадали камешки одного цвета, это означало утвердительный ответ. Иногда Господь не отвечал, из чего следует, что это не было аналогом распространенного у язычников гадания. Так, об Иисусе Навине сказано, что он «будет обращаться к Елеазару священнику и спрашивать его о решении, посредством урима пред Господом» (Чис 27:21). Так поступали израильтяне во времена судей (Суд 1:1–2; 20:27–28), Саул (1 Цар 14:36–37; 2 Цар 5:19), Давид (1 Цар 23:9–12). После времени царя Давида этот способ вопрошания Господа не упоминается.

В Законе акцентируется, что никому из левитов не полагается иметь собственных земельных наделов³⁹ — «нет левиту части и удела с братьями его: Сам Господь есть удел его» (Втор 10:9). На содержание священников и всех левитов определялась *десятина*, которую должны были уплачивать все израильтяне, отделяя десятую часть урожая и приплода скота (Лев 27:30; Чис 18:20–32). Кроме того, священники получали часть от практически всех приносимых людьми жертв.

Постановления о жертвах

Значение жертв. В отличие от языческих культов, где жертвы воспринимались прежде всего как «кормление» божества, в ветхозаветном Писании четко проводится мысль, что Сам Бог не нуждается в жертвах. Совершение жертвоприношения было способом выразить любовь и преданность Богу, признать власть Бога над миром и зависимость человека от Бога, и воздать благодарность Богу как источнику всех благ. Подобные жертвоприношения по большей части были добровольными.

Другое важнейшее назначение жертвоприношения — напоминание о связи греха и смерти. Совершив грех, человека становится виновен пред Богом, а последствием греха является смерть (Быт 2:17; 3:17–19; Рим 6:23). В случае совершения грехов принесение жертвы было необходимо — «без пролития крови не бывает прощения» (Евр 9:22). Грех человека как бы переходил на животное, и его смерть вместо человека была заместительной, «искупительной». Жертвоприношение означало осознание греха человеком, выражало его покаяние⁴⁰.

В жертву предназначались продукты питания — человек «делил с Господом то, что составляло основу его

³⁹ В Книге пророка Иезекииля, когда пророк провидит событие расселения иудеев в Земле обетованной после возвращения из Вавилонского плена, переданы слова Бога, повторяющие Его определение о левитах: «А что до удела их, то Я их удел. И владения не давайте им в Израиле: Я их владение» (Иез 44:28).

⁴⁰ В Послании к евреям говорится: «...жертвами напоминает о грехах из года в год» (Евр 10:3^{КАС}).

жизни»⁴¹. В жертву можно было приносить только домашний скот, а не диких животных: именно домашние животные представляли для человека настоящую ценность. Бедным людям разрешалось приносить голубей. Для жертв употреблялись тельцы (быки), овцы, козы, голуби, в большинстве случаев — особи мужского пола. Человек, который хотел принести жертву, должен был отобрать самое лучшее животное из своего стада, без физических недостатков. В присутствии священника человек клал руки на голову животного, с силой надавливал на лоб — как бы отождествляя себя с животным — и исповедовал свои грехи. После этого он должен был сам зарезать свое животное, причем нанести удар точно, чтобы избавить животное от лишних мук. Этот обряд постоянно напоминал о связи греха и смерти, виновности человека пред Богом и милосердии Бога. Священник выливал кровь жертвы к подножию жертвенника (в других случаях кропил ей жертвенник либо мазал роги жертвенника) — это подтверждало, что вина грешника пред Богом оплачена жертвоприношением, а также символизировало возвращение души животного к Богу.

Виды ветхозаветных жертв

Перечислим виды ветхозаветных жертв.

Жертва всесожжения (Лев 1) — важнейшая жертва, приносимая священниками ежедневно (утром и вечером). Это жертвоприношение символизировало полную преданность Господу. Название отражает особенность этой жертвы — после заклания все животное целиком (кроме шкуры) сжигалось на жертвеннике; еврейское название — «о́ла», «возносимое» — подчеркивало, что жертва возносится к Богу в виде дыма.

Жертва за грех (Лев 4) приносилась за невольные грехи, совершенные по слабости или неведению; к при-

⁴¹ *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 312.

меру, случайное ритуальное осквернение⁴². Цель этой жертвы — очистить людей от последствий греха. Чем выше было общественное положение человека, тем крупнее и ценнее должно было быть животное для жертвоприношения⁴³.

Жертва повинности (Лев 6) приносилась за грехи против ближнего (кража, обман) или против собственности, посвященной Богу. Вина за грех приравнивалась к долгу перед Господом. Прежде принесения жертвы для искупления таких грехов надлежало возместить ущерб потерпевшим⁴⁴.

Жертву мирную (Лев 3) предполагалось приносить во всех случаях, когда человек хотел употребить в пищу мясо животного. Эта жертва имела характер радостного праздничного торжества, и совершаемая после жертвоприношения трапеза символизировала единение с Богом.

Кроме жертвы всесожжения, обычно только часть жертвы сжигалась на огне (чаще всего жир), а другая часть шла в пищу священникам. При принесении мирной жертвы основная часть отдавалась приносившему жертву, и он с семьей должен был съесть это мясо в тот же день.

Хлебное приношение, или бескровная жертва (Лев 2), приносилась в виде пшеничной муки или пресных лепешек⁴⁵. В хлеб добавляли елей и благоухающий фимиам — символ радости. Часть хлебов сжигалась, а часть шла священникам. Хлебное приношение полагалось приносить

⁴² А также отказ свидетельствовать о совершенном преступлении, невыполнение клятвы и пр.

⁴³ Если это был священник или вождь, то требовался телец, если простой человек — овца или козел, если бедный — голуби или горлицы.

⁴⁴ Ср. слова Иисуса Христа в Нагорной проповеди: «...если ты принесешь дар твой к жертвеннику и там вспомнишь, что брат твой имеет что-нибудь против тебя, оставь там дар твой пред жертвенником, и пойди прежде примиришься с братом твоим, и тогда приди и принеси дар твой» (Мф 5:23–24).

⁴⁵ Хлеб израильяне делали в основном из ячменной муки — таким образом, Богу приносили в жертву самую дорогую, пшеничную муку.

в праздники (Лев 23:37), им также сопровождалась жертвы по случаю очищения от проказы (Лев 14:10,20). Основное значение хлебной жертвы — благодарение Бога.

Отметим, что все жертвы обязательно должны были посыпаться солью (Лев 2:13) — соль, предотвращающая гниение, символизировала очищение и твердость; показатель, что Завет между Богом и Израилем именовался «завет соли» (Чис 18:19).

Понятие о ритуальной чистоте и нечистоте

Как и прочие древние народы, израильтяне подразделяли все в мироздании на «священное» (Сам Бог и все, что было отделено для Бога или связано с Богом) и «несвященное» (все остальное). Понятие «несвященное» вовсе не означало «греховное», а просто нечто повседневное. В свою очередь, несвященное могло быть «чистым» — так обозначалось нормальное состояние предметов и человека, или «нечистым» — то есть оскверненным. «Нечистоту» человеку могла причинить нечистая пища, прикосновения к нечистому предмету и определенные физические состояния. В состоянии «нечистоты» человек не имел права участвовать в богослужбных собраниях и ритуалах. Таким образом, нечистота человека фактически являлась *ритуальной*. Очищение производилось с помощью воды — у каждой израильской семьи были сосуды для омовений. После длительного периода нечистоты надлежало также принести жертву за грех. Очевидно, что ритуальную нечистоту «нельзя отождествлять с грехом, ибо грех не переносится внешним путем... и может быть устранен только жертвой, а не омовением»⁴⁶.

Согласно Закону, нечистыми были мертвые тела и прокаженные (кожа которых как бы гнила заживо) — прикоснувшийся к ним считался ритуально нечистым семь дней. Ритуально нечистыми также считались люди,

⁴⁶ Библейская энциклопедия Брокгауза.

имевшие те или иные половые выделения (Лев 12,15)⁴⁷ или имевшие в тот день супружеские отношения. Эта нечистота была небольшой — она длилась лишь один день и очищалась простым водным омовением. Брачное общение считалось в Израиле безусловно благим делом; возможно, через признание его ритуальной нечистоты подчеркивался контраст с религиозными практиками язычников, где были широко распространены оргии в честь богов плодородия.

Чистые и нечистые животные

Важную роль в повседневной жизни израильтян играли постановления о чистой и нечистой пище (Лев 11)⁴⁸ — в пищу можно было употреблять мясо только чистых животных. Разделение животных на чистых и нечистых возводится еще к Ною (Быт 7:1–3); оно встречается у других народов, но Израилю были даны особые правила. Чистыми считались жвачные животные с раздвоенными копытами, рыбы, имеющие чешую и плавники, из насекомых — только саранча⁴⁹. Нужно отметить, что живые нечистые животные (например, верблюды и собаки) не считались скверными сами по себе, и соприкосновение с ними не запрещалось.

Стоит обратить внимание на строгий запрет есть свинину (Лев 11:7) — впоследствии это стало отличительной

⁴⁷ «Выделения из мужских и женских половых органов считались в Израиле тесно связанными с жизнью. Когда возможность жизни, которую символизировали эти выделения, растрчивалась впустую, они превращались в символ смерти и становились нечистыми». — *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 352.

⁴⁸ Эти заповеди также называются установлениями о «кошерной» и «некошерной» пище (от евр. «кашрут» — пригодность или непригодность пищи с точки зрения Закона).

⁴⁹ Современные исследователи сделали интересное предположение о мотивировке разделения животных: в Библии животные делятся на три класса: живущие на суше, в воде и в воздухе. «Чистыми» признавались те животные, которые обладают признаками, типичными для данного класса. Животные, не имеющие таких признаков (например, «рыбы» без чешуи), считались нечистыми.

национальной чертой евреев. Показательно, что во многих странах свиней приносили в жертву подземным богам⁵⁰. Таким образом, пищевые запреты ограждали израильтян от участия в темных языческих ритуалах и совместных трапез с язычниками. Нечистыми считались хищные птицы (Лев 11:13–19) — они, поедая животных, ели и их кровь. Запрет на кровь был для израильтян священным.

Разделение животных на чистых и нечистых символически выражало отличие израильтян от остальных народов (Втор 14:2,21). Очевидно, именно поэтому законы о пище имели преходящий характер и в новозаветный период потеряли свою актуальность — Христос с полной определенностью сказал, что нечистым человека делает не пища, но зло, исходящее изнутри, из его сердца (Мф 15:10–11; Мк 7:14–23; ср. также Деян 10:9–35).

Постановления о праздниках

Праздники были для народа святым временем, посвященным Господу, в эти дни было запрещено работать, надлежало приносить Богу жертвы, посещать священные молитвенные собрания, слушать чтение Закона. В три главных праздника — Пасху, праздник Седмиц и Кушцей — все израильтяне-мужчины обязаны были прийти к святилищу (в скинию или позже — в Храм).

Пасха (евр. Пёсах) — главный праздник израильтян, отмечаемый в первом месяце по религиозному календарю (14-го числа месяца авива/нисана)⁵¹. Первый раз Пасха совершилась в ночь Исхода евреев из Египта, и Моисей установил праздновать ее ежегодно в память об этом

⁵⁰ В Месопотамии свиней приносили в жертву демонам, в Греции — богам подземного царства. В Книге пророка Исайи ясно говорится о связи вкушения свинины с культом мертвых (Ис 65:4; 66:3,17). Кроме того, запрет на свинину служил целям охраны здоровья — свиньи чаще других животных становятся переносчиками инфекций, и в жарком климате свиное мясо быстро портится.

⁵¹ Религиозный календарь был введен Моисеем по воле Господа (Исх 12:2) для того, чтобы подчеркнуть «выделенность» посвященных Богу дней из обычного хода времени.

великом событии (Исх 12:1–27)⁵². Центральным элементом пасхальной трапезы был ягненок (агнец), который запекался целиком; его следовало вкушать с горькими травами в воспоминание горечи рабства. Следующий день, 15-е число, именовался праздником Опресноков: в течение семи дней в пищу разрешалось употреблять только пресный хлеб в воспоминание того, как из-за поспешности Исхода у евреев не было времени приготовить хлеб из дрожжевого теста. Пресный хлеб также символизировал чистоту, отсутствие греха и порока. В эти дни израильтяне приносили в жертву первые снопы ячменя (Лев 23:10–14) — зерно нового урожая можно было употреблять в пищу только после выражения благодарности Господу, Подателю всех благ.

Через 50 дней после Пасхи отмечался *праздник Седмиц* (евр. Шаву́от), жатвы первых плодов — начала уборки пшеницы (Лев 23:15–21, Втор 16:9; более позднее его название — *Пятидесятница*, Тов 2:1, 2 Мак 12:32)⁵³. Особенностью праздничного ритуала было приношение в жертву Богу двух сдобных хлебов.

Самым радостным в году был *праздник Кущей* («куща» — это палатка, шалаш или шатер; евр. Суккóт). Израильтяне отмечали завершение собирания плодов — уборки винограда, оливок, зерновых. Празднование начиналось в 15-й день месяца тишри (первого месяца по гражданскому календарю и седьмого месяца по религиозному календарю) и продолжалось восемь дней. В память странствования по пустыне евреи должны были жить в шалашах, украшенных цветами и ветвями деревьев. В первый и в восьмой день праздника проходили особые торжественные собрания у святилища (Лев 23:39–43)⁵⁴.

⁵² Уточнения относительно порядка пасхальных жертвоприношений даются в книге Левит (23:4–8).

⁵³ В позднейшей раввинистической традиции в этот день вспоминалось дарование закона на Синае.

⁵⁴ Праздник Кущей можно назвать прообразом грядущей радости в Царствии Небесном.

Черета праздничных дней начинается в книге Левит с субботы (евр. Шаббат, Лев 23:2–3). Седьмой день творения был освящен покоем Самого Бога, и в субботние дни не полагалось делать никакой работы. В каждый седьмой год — *субботний год* — было предписано не обрабатывать землю, дать ей покой; Бог обещал, что урожай шестого года будет достаточно «на три года» (Лев 25:21). В субботний год было дано повеление отпустить на волю всех рабов из евреев⁵⁵. В 50-й год, называвшийся *юбилейный*, Господь предписывал возвратить купленную землю ее прежним владельцам-израильтянам или их наследникам. Это установление напоминало, что не израильтяне являются полновластными хозяевами земли, а Господь, Который подарил им эту землю, — «Землю не должно продавать навсегда, ибо Моя земля: вы пришельцы и поселенцы у Меня» (Лев 25:23)⁵⁶. Это постановление также должно было способствовать тому, чтобы равномерность распределения земли между коленами сохранялась⁵⁷.

Еще одним торжественным праздником был *праздник Труб* (евр. Рош ха-Шанá, Лев 23:24) — новый год по гражданскому календарю, празднуемый в начале осеннего месяца тишри. Израильтяне также всегда отмечали начало каждого лунного месяца («новомесячие», то есть новолуние).

⁵⁵ В память, что израильтяне сами когда-то были рабами в Египте.

⁵⁶ «Всякая продажа и купля земли ставится под нравственную точку зрения — требований любви и справедливости в отношении к ближнему (Лев 25:17), равно и все вообще обязанности в отношении субботнего и юбилейного года, а также и соблюдение всех вообще постановлений и законов Иеговы закрепляются авторитетом законодателя — Иеговы (Лев 25:17–18) и обещаемым от Него благословением на исполнителей (Лев 25:19–22). ...В основание указанного порядка неотчуждаемости земельной собственности в Израиле полагается теократический принцип об едином собственнике земли Иегове, в отношении к Которому все евреи являются лишь временными собственниками — пришельцами, и поселенцами, и произвольного распоряжения землею им не предоставлено». — Толковая Библия Лопухина.

⁵⁷ В более позднее время, начиная с возвращения из Вавилонского плена, законы о юбилейном годе не соблюдались.

Через 10 дней после праздника Труб наступал *День очищения* (евр. Йом-Киппур, Лев 16), отличавшийся совершением уникального обряда; единственный раз в году первосвященник входил в Святое Святых. Обряд этого дня был установлен после того, как два сына Аарона, Надав и Авиуд, внесли во святилище «чуждый огонь» и за это были насмерть попалены огнем Господним (Лев 10:1–7)⁵⁸. Только в День очищения Закон предписывал строгий пост — нужно было полностью воздерживаться от пищи. Служение совершал только один первосвященник — во очищение от грехов он приносил жертвы сначала за себя лично и за свой «дом» (род, семью), затем — за скинию и за весь народ (скиния тоже считалась оскверненной грехами народа). Для собственного очищения первосвященник закалывал тельца у жертвенника всесожжения, входил в святилище с чашей, наполненной кровью, и возлагал благовония на огонь жертвенника воскурения. Затем он входил в Святое Святых и семь раз кропил жертвенной кровью крышку Ковчега⁵⁹. Для очищения народа к первосвященнику приводили двух козлов и бросали о них жребий — одного приносили в жертву за грех, а другой оставался живым. Первосвященник возлагал на него руки и исповедовал грехи всего народа, и затем козла прогоняли в пустыню. Это действие было кульминацией обряда: грехи людей как бы переходили на козла, и он уносил их далеко

⁵⁸ В святилище находился жертвенник всесожжений, под которым надлежало все время поддерживать огонь. Утром и вечером от его горящих углей следовало возжигать кадельный жертвенник (Исх 30:1–8). Вероятно, из-за небрежности Надава и Авиуда огонь жертвенника всесожжений погас, и тогда они решили взять огонь от какого-то иного источника, обычного костра. Наказание Надава и Авиуда показало, как важно предельно точно и благоговейно исполнять предписания Закона, данного Богом. После этого эпизода Моисей дал постановление, запрещающее левитам пить вино перед исполнением своих обязанностей, чтобы они не сделали ошибки при различении священного и несвященного и не заплатились за это жизнью (Лев 10:8–9).

⁵⁹ Этим он свидетельствовал перед Господом, что жизнь замещающего его жертвенного животного была отдана, то есть вина за грехи первосвященника оплачена (см. Исх 25:22; Чис 7:89).

в пустыню, в небытие — это показывало, что Бог очищает Свой народ от греха⁶⁰.

Связь религиозных установлений с Новым Заветом

Принесение жертв обладало глубочайшей символической и способствовало нравственному очищению людей, пробуждало в них жажду прощения и единения с Богом. Согласно единодушному мнению христианских авторов, *все ветхозаветные жертвы в том или ином отношении прообразовывали спасительную жертву Иисуса Христа, распятого на кресте. Жертва всесожжения и жертва за грех служили искуплению грехов людей — и Иисус Христос «пришел отдать душу Свою для искупления многих» (Мк 10:45), и пролитая Им на кресте Кровь «очищает нас от всякого греха» (1 Ин 1:7). Жертва повинности рассматривала вину за грех как долг человека перед Богом, и такое понимание присутствует и в молитве Господней «Отче наш...» (Мф 6:12). «Наконец, как мирная жертва способствовала примирению с Богом и сопровождалась священной трапезой, так и Христос, принеся Себя в жертву, примирил нас с Богом (2 Кор 5:18) и основал таинство Евхаристии, которое также вобрало в себя существенные черты жертв Ветхого Завета: благодарение, участие в трапезе Господней и подлинное единение с Богом»⁶¹.*

В Послании к евреям Христос именуется и Первосвященником, и жертвой. В этом послании подчеркивается, что израильские священники обязаны были приносить жертвы *каждый день*, тогда как Иисус Христос принес Свою жертву *один раз на все времена*. Жертва Христа при-

⁶⁰ Русский перевод «козел отпущения» не является точным переводом употребленного еврейского выражения — возможно перевести «козел, которого не стало» или же «козел для Азазела», где «Азazel» — злой дух (в апокрифической Первой книге Еноха Азazel — предводитель вышних ангелов, павших и отступивших от Бога). В последнем случае грехи как бы отсылаются к тому, кто является их виновником.

⁶¹ *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 326–327.

несла людям вечное искупление и сделала ненужными ветхозаветные кровавые жертвы (Евр 10:1–18)⁶².

Предписания *ритуальной чистоты* служили постоянным напоминанием о том, что израильтяне призваны к святости. Эти установления имели важную воспитательную функцию — люди учились внимательно относиться к телу и к пище и всегда стремиться к чистоте. Как и понятие «святость», понятие «чистота» постепенно перемещалось из ритуальной сферы в нравственную. Показательный момент можно увидеть в Книге пророка Исайи: когда пророку в храме открывается видение Бога, он сознает свое недостойнство, потому что имеет «нечистые уста» (Ис 6:5) — речь идет не о ритуальной нечистоте, но об оскверненности грехом. В Новом Завете понятия «чистое» и «нечистое» окончательно приобретают нравственный смысл: чистота становится синонимом кротости и незлобия, а нечистота всегда ассоциируется с грехом.

Гражданские установления Закона

В Израиле все стороны жизни регулировались Законом, полученным Моисеем от Бога; нормы уголовного права, общественные установления, семейные и даже бытовые предписания имели своей основой почитание Бога, идею Его святости⁶³. Закон насчитывает 613 заповедей (365 запрещающих и 248 обязывающих). Хотя многое

⁶² Христианское учение об отмене ветхозаветного жертвенного культа подтвердилось историческим событием — через сорок лет после Распятия Иисуса Христа, в 70 г. по Р.Х., во время иудейской войны был уничтожен главный культовый центр иудеев — Иерусалимский храм, единственное место, где полагалось приносить жертвы. После 70 года стало невозможно в точности исполнять ритуальные предписания Закона Моисеева.

⁶³ Все общество Израиля было спасено Богом от рабства и всеми своими устоями было обязано Богу Яхве. Поэтому самыми страшными преступлениями считались грехи против Бога, Отца Израиля — поклонение другим богам, богохульство и колдовство; они карались смертью — весь народ побивал виновных камнями (Лев 20:1–6; 24:10–16). Также смертью каралось жестокое обращение с родителями или злословие их (Лев 20:9).

в Законе было обусловлено особенностями тогдашних нравов⁶⁴, в целом Закон Моисеев направлен на воспитание в людях милосердия⁶⁵. Исследователи отмечают, что на фоне законодательных систем тех времен (к примеру, законов Хаммурапи) Закон Моисеев выделяется принципиально.

Прежде всего, Закон утверждал *личную ответственность* каждого за поступки: «Отцы не должны быть наказываемы смертью за детей, и дети не должны быть наказываемы смертью за отцов; каждый... за свое преступление» (Втор 24:16). В Пятикнижии подчеркивалось *равенство всех перед Законом* — «Один закон да будет и для природного жителя и для пришельца, поселившегося между вами» (Исх 12:49). В отличие от большинства законодательных систем, в Законе Моисеевом степень тяжести наказания не зависела от общественного и имущественного положения нарушителя либо потерпевшего⁶⁶.

В рамках многих законодательных систем преступление против имущества (воровство) нередко каралось смертью, тогда как за убийство было возможно выплатить денежный штраф родственникам покойного. В Законе Моисеевом мы видим принципиально иные установки: имущественное преступление *никогда* не наказывалось смертной казнью (вор должен был заплатить в двойном или четырехкратном размере, а если у него не было средств, то надлежало продать его в рабство, Исх 22:3–4); и наоборот, никакие денежные суммы не компенсировали отнятую жизнь. Согласно ветхозаветному откровению,

⁶⁴ В частности, постановление о возможности развода, по словам Иисуса Христа, было дано «по жестокосердию» людей (Мф 19:8).

⁶⁵ Еврейское слово «хэсед», означающее «милосердие», также возможно перевести как «любовь».

⁶⁶ См. в законах Хаммурапи: «Если человек украл либо вола, либо овцу, либо осла, либо свинью, то, если это принадлежит Богу или дворцу, он должен заплатить в тридцатикратном размере, а если принадлежит крестьянину, в десятикратном размере». И наоборот — за один и тот же проступок простолюдину полагалась казнь, а представителю высших сословий — лишь денежный штраф.

человеческая жизнь бесценна, потому что человек «создан по образу Божию» (Быт 9:6), «...не берите выкупа за душу убийцы, который повинен смерти, но его должно предать смерти... ибо кровь оскверняет землю, и земля не иначе очищается от пролитой на ней крови, как кровью пролившего ее» (Чис 35:31–33). Однако Закон предусматривал случаи непреднамеренного убийства⁶⁷: человек мог укрыться в одном из шести «городов-убежищ» где имел возможность доказать непреднамеренность совершившегося, и тогда получал право жить там в безопасности, не опасаясь кровной мести родственников убитого⁶⁸.

Отметим, что знаменитый «закон талиона»⁶⁹ — «Око за око, зуб за зуб» (Лев 24:20, Исх 21:24) — имел своей целью ограничение мести, столь распространенной в древнем обществе: человек имеет право наказать своего обидчика *не в большей мере, чем тот принес ему ущерб*⁷⁰.

В книге Левит звучит заповедь о любви к ближнему: «Не мсти и не имей злобы на сынов народа твоего, но люби ближнего твоего, как самого себя» (Лев 19:18)⁷¹. В основном речь шла о единоплеменниках-евреях, но заповедовалось любить и чужестранца, поселившегося на

⁶⁷ В случае если убийство оставалось нераскрытым, надлежало принести в жертву корову, и затем старейшины города должны были омыть руки над головой жертвы и сказать: «Руки наши не пролили крови сей, и глаза наши не видели, очисти народ Твой, Израиля, который Ты, Господи, освободил [из земли Египетской], и не вмени народу Твоему, Израилю, невинной крови» (Втор 21:7–8). Примечательно, что сходное действие — омовение рук — совершил прокуратор Понтий Пилат, когда осудил Иисуса Христа на распятие; этим жестом он хотел показать, что его вынудили так решить (Мф 27:24).

⁶⁸ Непреднамеренный убийца должен был оставаться в городе-убежище до смерти первосвященника.

⁶⁹ По-латински *lex talionis* — «закон возмездия».

⁷⁰ В случаях тяжких телесных повреждений требовалось оплатить лечение и компенсацию в течение всего периода нетрудоспособности человека.

⁷¹ Заповедь о любви к ближнему была расширена Христом — для христиан она распространяется на людей любой веры и национальности (ср. притчу о милосердном самарянине, Лк 10:30–37).

земле израильтян (Лев 19:34)⁷². Есть предписания о миролюбивом отношении к личным врагам: «Если найдешь вола врага твоего, или осла его заблудившегося, приведи его к нему» (Исх 23:4–5). Преступников нельзя было увечить; если назначалось наказание плетьюми, то можно было сделать не больше 40 ударов, «чтобы брат твой не был обезображен» (Втор 25:3).

Показательно, что в случае войны в ополчение не призывались те, кто недавно женился или готовился к свадьбе, кто построил новый дом, но еще не успел в нем поселиться или кто ожидал первых плодов от посаженного виноградника (Втор 20:5–6; 24:5). Закон уважал право человека на продолжение рода и право самому дожидаться результатов от своих продолжительных и нелегких трудов.

За половые извращения полагалось побивание камнями (Лев 18; 20), кровосмесительные связи с родственниками и все блудные грехи сурово карались, поскольку человек должен был хранить святость своего тела; кроме того, половая распущенность была характерным атрибутом язычества. Если женщина изменила мужу, полагалось побить камнями и ее и соблазнившего ее мужчину (Втор 22: 22). Продолжение рода для израильтян имело важнейшее значение; к примеру, это отражал «закон левирата»⁷³. Если братья живут вместе и один из них умрет, не имея у себя сына, то другой брат должен взять его жену себе, и первенец, рожденный от этого брака, будет считаться сыном и наследником умершего (Втор 25:5–10)⁷⁴. Развод был допустим по инициативе мужа (Втор 24:1–4)⁷⁵, хотя в целом отношение к разводу было негативным⁷⁶.

⁷² Интересно, что Закон запрещал давать единоплеменнику-еврею в рост деньги или любые другие вещи, но давать под проценты иноземцу разрешалось (Втор 23:19–20).

⁷³ От латинского слова *levir* —деверь, брат мужа; по-славянски — «закон ужичества».

⁷⁴ Человек, отказавшийся исполнить этот закон, обрекал себя на позор.

⁷⁵ При разводе муж должен был дать жене разводное письмо.

⁷⁶ Запрещалось разводиться в некоторых исключительных случаях (Втор 22:13–19, 28–29), разведенной женщине запрещалось выходить замуж за священника (Лев 21:7). Также запрещался повторный

Особую заботу Закон предписывал проявлять о бедных и беззащитных людях, сиротах и вдовах. «Когда будете жать жатву на земле вашей, не дожинай до края поля твоего, и оставшегося от жатвы твоей не подбирай, и виноградника твоего не обирай дочиста... оставь это бедному и пришельцу. Я Господь, Бог ваш» (Лев 19:9–10). Запрещалось высмеивать людей, имеющих физические недостатки: «Не злословь глухого» (Лев 19:14).

Бог требовал, чтобы отношения между людьми, как личные, так и деловые, основывались на справедливости. «Не крадите, не лгите и не обманывайте друг друга. Не клянитесь именем Моим во лжи, и не бесчести имени Бога твоего. Я Господь. Не обижай ближнего твоего и не грабительствуй. Плата наемнику не должна оставаться у тебя до утра» (Лев 19:11–13).

Некоторые внешне немотивированные заповеди⁷⁷ — к примеру, не запрягать вола и осла вместе, не использовать разные ткани в одной одежде (Лев 19:19) — имели воспитательное значение: они способствовали формированию навыка внимательного различения вещей, что помогало отличать добро от зла.

Актуальный смысл книги Левит

Приведенных заповедей достаточно, чтобы были понятны слова апостола Павла: «... весь закон в одном слове заключается: люби ближнего твоего, как самого себя» (Гал 5:14). Апостол Павел называет Закон «воспитателем», педагогом, который устанавливал жесткие границы

брак мужчины с бывшей женой. Пророк Малахия передал слова Бога: «Я ненавижу развод» (Мал 2:16, в переводе А.С. Кашкина). Сам Иисус Христос сказал: «Кто разводится с женою своею... тот подает ей повод прелюбодействовать; и кто женится на разведенной, тот прелюбодействует» (Мф 5:32).

⁷⁷ «... Сама подробность, даже “мелочность” предписаний книги является естественной, так как они относятся к сфере почитания святого и великого Бога, к жизни с Богом, где даже малейшая подробность имеет значение». — *Кашкин А.С. Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. С. 310.*

проявлений зла, учил любви к Богу и готовил людей к пришествию Мессии-Христа (Гал 3:24–25)⁷⁸. Новозаветное откровение, принесенное Иисусом Христом, не отменяло ветхозаветный нравственный Закон, но дополняло его (Мф 5:17), возводя на новую духовную высоту. «Ветхий Завет устанавливает некий стабильный фундамент общественного устройства, некоторый минимум, без соблюдения которого общество в любой момент может соскользнуть в болото вседозволенности и произвола... Новозаветная благодать — это взлет ввысь, к небесному идеалу. А ветхозаветный Закон — твердое, земное основание, причем для своего времени — революционное»⁷⁹. В апостольские времена было решено, что христиане не обязаны соблюдать ритуальные предписания Закона Моисеева (Деян 15), но это отнюдь не означает, что христиане имеют право пренебрегать заложенными в Законе нравственными нормами. Пока христиане не преобразят свою жизнь благодатью Иисуса Христа, эти нормы будут сохранять свое значение.

ВТОРОЗАКОНИЕ

Тематика и структура книги

Название «Второзаконие» (греч. δευτερονόμιον, «деутеорономион», Втор 17:18) означает «повторный закон»: основная часть книги повторяет и дополняет законы и предписания, приведенные в других книгах Пятикнижия (Исход, Числа, Левит)⁸⁰. Действие книги Второзаконие происходит в 40-й год по выходе евреев из Египта, непосредственно перед вступлением в Землю обетованную. Пророк Моисей обращается к новому поколению

⁷⁸ В Синодальном переводе — «детоводитель ко Христу».

⁷⁹ Десницкий А.С. Сорок вопросов о Библии. М., 2011. С. 270.

⁸⁰ Множество исследователей предполагает, что найденная в Иерусалимском храме при царе Иосии «книга Закона» (4 Цар 22:8–11; 23:24) представляла собой как раз книгу Второзакония.

израильтян, напоминает им историю народа и заповеди, данные Богом на Хориве (гора Синай), при этом добавляет новые заповеди. В основе книги лежат четыре речи Моисея, произнесенные им за Иорданом накануне смерти, однако окончательную литературную редакцию книга получила, несомненно, в более позднее время. От остальных четырех книг Пятикнижия Второзаконие отличается возвышенным проповедническим стилем; образность и язык Второзакония были восприняты и развиты пророками VII–VI веков до Р.Х. К Второзаконию близки следующие за ним в Библии исторические книги: Иисуса Навина, Судей и 1–4 Царств⁸¹.

Структура книги Второзаконие

Главы	Темы
Втор 1:1–4:43	Первая речь Моисея: обзор истории странствия Израиля от Синая до Ханаана
Втор 4:44–26:19	Вторая речь Моисея: законодательное ядро книги. Декалог и прочие основные заповеди (5–11), законы о богослужении и праздниках, гражданские установления
Втор 27:1–30:20	Третья речь Моисея: ритуал обновления Завета, призыв соблюдать Завет и избрать истинный путь; благословение исполняющим заповеди Завета и проклятие нарушающим (28)
Втор 31:1–34:12	«Песнь Моисея» и повествование о его последних днях и смерти

Основное содержание

Любовь Бога к Своему народу. Любовь людей к Богу и к ближнему

Книга Второзаконие, как никакая иная книга, сосредоточена на теме Завета Бога с людьми. В основании Завета лежат не заслуги израильтян, а благая воля Бога: «Не потому, что бы вы были многочисленнее всех народов,

⁸¹ Нередко повествование этих книг называют «девторономической историей». «Книга Второзакония — пролог к этой истории». — Книга Второзакония / Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского. РБО, 2005. С. 4.

принял вас Господь и избрал вас... но потому, что любит вас Господь...» (Втор 7:7–8)⁸². Возлюбив этот народ и заключив с ним союз-завет, Бог стал Отцом Израиля, его Родителем и Защитником. Поэтому самая первая и главная заповедь звучит так — «Слушай, Израиль, Господь, Бог наш, Господь един есть, и люби Господа, Бога твоего, всем сердцем твоим, и всею душою твоею и всеми силами твоими» (Втор 6:4). Второзаконие предписывает иметь эту заповедь «перед глазами» на лбу и на руке⁸³ — это означает, что люди во всех своих действиях и мыслях должны руководствоваться Законом Господним. Верные Богу израильтяне должны любить и своих ближних, причем не только единоплеменников, но и живущих на их земле чужестранцев (Втор 10:19). «Судите справедливо, будь то тяжбы между соплеменниками или тяжбы с чужаками, живущими у вас. Пусть суд ваш будет непредвзятым. Выслушивайте и сильного и слабого; не страшитесь людей, ибо суд — от Бога!» (Втор 1:16–17^{РБО}). Согласно Второзаконию, все евреи равны и являются «братьями». «Многие предписания Второзакония направлены на утверждение в народе любви, взаимопомощи, милосердия по отношению к нуждающимся братьям (Втор 14:28–29; 15:1–18; 22:1–4; 24:10–15,19–21)»⁸⁴. Второзаконие описывает, как богослужения, совершаемые в едином посвященном Богу месте, будут сопровождаться ликующей радостью всего народа, ощущающего братское единение в присутствии Своего Господа (Втор 12:5–12).

⁸² Ср. слова Иисуса Христа, сказанные о Его учениках: «Славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл то младенцам» (Мф 11:25; 1 Кор 1:26).

⁸³ Во время молитвы многие израильтяне привязывали себе на лоб и на правую руку коробочки, в которых хранились маленькие свитки с фрагментами из Закона (евр. «тефилин», греч. «филактерии», слав. «хранилища»). Для напоминания о заповедях Бог повелел израильтянам сделать себе на четырех краях одежд кисточки и вставлять в них нити из голубой шерсти (Чис 15:38–40 — евр. «цицит», слав. «воскрилия»). Эти кисточки носил также Сам Иисус Христос (в Лк 8:44 сказано, что женщина, страдающая кровотечением, прикоснулась к нему). Ср. также Мф 23:5.

⁸⁴ *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие.

Единое место поклонения Богу и суровые предостережения против идолопоклонства

Книга Второзаконие подчеркивает необходимость иметь только *один* религиозный центр: «Чтобы предстать пред Ним, приходите только на то место, которое Господь, ваш Бог, изберет на земле одного из ваших племен и сделает жилищем для Своего имени» (Втор 12:5^{РБО}). Очевидно, что в ранней истории Израиля люди приносили жертвы в *разных* местах (так поступали Авраам, Иаков, Моисей, Самуил), и это не только не запрещалось Богом, но и Сам Бог повелевал разным людям устраивать жертвенники в том или ином месте⁸⁵. Однако заповедь Второзакония в то время была средством содействовать единству колен и предотвратить смешение священных обрядов с языческими культурами, что нередко происходило у израильтян. Согласно Второзаконию, в идолопоклонстве заключена главная опасность для Израиля⁸⁶. Единый Бог есть «Бог ревнитель» — невозможно чтить истинного Живого Бога одновременно с ложными богами. Бог дарует народу благополучие *только* при условии верности Ему и соблюдения заповедей Завета. В случае измены Завету Бог поразит израильтян страшными бедствиями, подобными египетским казням (Втор 28:15; ср. также Лев 26). Обширные описания проклятий должны были вселить трепет в «жестоковейных» израильтян. Но Моисей все время подчеркивал, что «Господь, Бог твой, есть Бог [благий и] милосердый; Он не оставит тебя и не погубит тебя, и не забудет завета с отцами твоими, который Он клятвою утвердил им» (Втор 4:31).

⁸⁵ Например: «Бог сказал Иакову: встань, пойдя в Вефиль и живи там, и устрой там жертвенник Богу, явившемуся тебе» (Быт 35:1).

⁸⁶ Ср. следующее увещание: «Берегись, не попади в ловушку — не расспрашивай про их богов, не говори: “Как эти народы служили своим богам? Я тоже буду так делать”. Не делай такого для Господа, твоего Бога! Ведь они творили для своих богов все те дела, которые мерзки и ненавистны Господу. Они даже сжигали ради своих богов собственных сыновей и дочерей!» (Втор 12:30–31^{РБО}).

Два пути. Песнь Моисея

В конце третьей речи Моисея подводится своего рода итог содержания Второзакония: «Я призываю ныне в свидетели небо и землю: жизнь и смерть предложил я вам, благословение и проклятие. Выберите жизнь — и тогда вы и потомки ваши будете живы, и будете любить Господа, вашего Бога, и слушаться Его, и будете Ему верны. В Нем — ваша жизнь, долгая жизнь в той стране, которую Он поклялся отдать вашим прародителям Аврааму, Исааку и Иакову...» (Втор 30:19–20^{РБО}). Бог предоставляет человеку свободно осуществить свой выбор, но прямо говорит, что ждет его на каждом из этих двух путей. Пророк призывает всех: «Идите за Господом, вашим Богом, Его бойтесь и чтите, исполняйте Его повеления, Его слушайтесь, Ему служите, оставайтесь Ему верны!» (Втор 13:4^{РБО}).

Провидя, что в будущем израильтяне будут отступать от Бога, пророк Моисей произносит торжественную песнь-свидетельство для грядущих поколений: «Внимай, небо, я буду говорить; и слушай, земля, слова уст моих... Имя Господа прославляю; воздайте славу Богу нашему»⁸⁷ (Втор 32:1–2). Переданная Моисеем речь Бога ярко изображает Его силу и мощь; в то же время речь проникнута взволнованностью — мы видим, насколько Бог хочет «достучаться» до сердец израильтян: «Видите ныне, видите, что это Я, Я — и нет Бога, кроме Меня: Я умерщвляю и оживляю, Я поражаю и Я исцеляю, и никто не избавит от руки Моей» (Втор 32:39,43).

Повествование книги Второзаконие завершается последним эпизодом жизни Моисея: в возрасте 120 лет Моисей восходит на гору Нево, благословляет всех израильтян и, окинув взглядом Землю обетованную, к которой он 40 лет вел народ, умирает (Втор 34)⁸⁸. Великий пророк

⁸⁷ Эта песнь Моисея (Втор 32) употребляется за богослужением канона на утрени во время Великого Поста — в особое время, посвященное покаянию.

⁸⁸ «Буквально текст Втор 34:5–6 может быть переведен так: “Ягве похоронил его”. Это окружает таинственностью кончину вождя, законодателя

Израиля был похоронен в земле Моавитской, и никому не известно точное место его погребения.

СВЯЗЬ С НОВЫМ ЗАВЕТОМ

Исследователи отмечают, что в Новом Завете Второзаконие цитируется чаще, чем многие другие ветхозаветные книги (около 83 раз). Так, на вопрос о наибольшей заповеди в Законе Иисус Христос привел первую заповедь в формулировке Второзакония: «Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим» (Втор 6:5; Мф 22:37). Когда диавол предложил Иисусу три искушения, все ответы Христа были цитатами из Второзакония⁸⁹. Во Второзаконии содержится важное пророчество — Бог пошлет людям пророка, равного Моисею: «Я воздвигну им Пророка из среды братьев их, такого как ты, и вложу слова Мои в уста Его, и Он будет говорить им все, что Я повелю Ему...» (Втор 18:18–19). В истории Израиля было много великих пророков, общавшихся с Богом и открывавших народу Его волю, однако Второзаконие утверждает, что *никто* не достиг идеала Моисея (Втор 34:10). Роль Моисея поистине уникальна: Моисей был вождем, выведшим народ из рабства, посредником между Богом и народом, заключившим Завет, и пророком, передавшим людям полноту воли Бога — Закон. Осуществить духовный исход — вывести людей из рабства греху, мог только Пророк, особенно близкий к Богу — Мессия. Апостол Петр возвестил народу, что этот Пророк посетил мир в лице Иисуса Христа (Деян 3:22–24; ср. слова народа об Иисусе в Ин 6:14)⁹⁰.

и пророка, чья жизнь была исполнена необычайных знамений и великих событий». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

⁸⁹ «Не одним хлебом живет человек, но всяким [словом], исходящим из уст Господа, живет человек» (Втор 8:3) «Не искушайте Господа, Бога вашего, как вы искушали Его в Массе» (Втор 6:16); «Господа, Бога твоего, бойся, и Ему [одному] служи» (Втор 6:13; 10:20).

⁹⁰ Речь идет о том, что Христос будет новым Законодателем, имеющим власть не меньшую, чем Моисей. В связи с этим пророчеством особый смысл приобретают слова Нагорной проповеди: «Вы слышали, что сказано древним... А Я говорю вам...» (Мф 5:21–22).

Апостол Павел поясняет значение смерти Иисуса Христа на основании стиха Второзакония «проклят пред Богом [всякий] повешенный [на дереве]» (Втор 21:23; Гал 3:13). Когда невинный безгрешный Человек был пригвожден к «проклятому» дереву креста, то проклятие Закона не смогло подействовать на Него — и Он теперь имеет власть освободить от проклятия и духовной смерти всех верующих в Него.

Актуальный смысл книги Второзакония

Второзаконие учит искренней любви к Богу и данному им Закону. Призыв Моисея избрать «жизнь или смерть, добро или зло» был обращен к древним израильтянам, но в наименьшей мере он актуален и для каждого отдельного человека — каждый должен в какой-то момент решить, на каких принципах он будет основывать свою жизнь. Впоследствии Иисус Христос также скажет об «узком пути», ведущем к спасению, и «широком пути», ведущем в погибель (Мф 7:13–27). Знаменательно, что книга Второзаконие, а вместе с ним и все Пятикнижие Моисеево, завершает свой рассказ на моменте пребывания народа у самой границы долгожданной Земли обетованной — повествование важнейших для иудеев ветхозаветных книг имеет как бы «открытый конец». Мы понимаем, что Бог дал израильтянам все возможности начать благую жизнь, полную радости и изобилия, — но каким именно будет будущее, зависит теперь от самих людей.

Вопросы к уроку

- 1) О каком историческом периоде повествует книга Чисел? Приведите примеры недовольства народа вождями Моисеем и Аароном. В чем согрешили сами Моисей и Аарон?
- 2) Расскажите эпизод, который объясняет, почему странствование израильского народа по пустыне было продлено до 40 лет. Кто из двенадцати вождей колен призывал народ не бояться жителей Ханаанской земли и во всем положиться на Господа?
- 3) Кто такой Валаам? С какой целью его позвал царь Моава и что в результате он произнес об израильтянах? Почему народ стали жалить ядовитые змеи и как Господь спас людей?
- 4) Для кого в первую очередь предназначена книга Левит? Кому было разрешено становиться священниками? Каковы основные обязанности священников и левитов?
- 5) Что выражало принесение жертв? Каково значение жертвы всесожжения, жертвы за грех, жертвы повинности, мирной жертвы, хлебной жертвы?
- 6) Какие праздники, согласно Закону Моисееву, были основными? С какими событиями они были связаны?
- 7) Расскажите об обрядах Дня очищения. Как эти обряды прообразуют Жертву Иисуса Христа?
- 8) Сформулируйте основные нравственные принципы Закона Моисеева. Какие грехи признаются наиболее тяжелыми? Какие важнейшие человеческие качества должны были формироваться через исполнение заповедей Закона?
- 9) Что составляет содержание книги Второзаконие? Каковы ее отличительные особенности среди законоположительных книг?
- 10) Как в книге Второзаконие характеризуются путь праведности и путь греха? Как, согласно Второзаконию, человек должен относиться к Закону, данному Богом? Какое пророчество в книге говорит о Мессии?

УРОК 5

Исторические книги: Книга Иисуса Навина, Книга Судей Израилевых, Книга Руфи, Первая и Вторая книги Царств

КРАТКАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА ИСТОРИЧЕСКИХ КНИГ ВЕТХОГО ЗАВЕТА

После 40-летнего странствования по пустыне начинается новый этап истории израильского народа. Его описание приведено в книгах, называемых «историческими». Канонических исторических книг всего 12: Книга Иисуса Навина, Книга Судей Израилевых, Книга Руфи, Первая, Вторая, Третья и Четвертая книги Царств, Первая и Вторая книги Паралипоменон, Первая книга Ездры, Книга Неемии и Книга Есфири; к ним примыкают семь неканонических исторических книг¹. Исторические книги следуют за пятью законоположительными книгами и плавно продолжают описание истории народа Божия, начавшееся в законоположительных книгах. В конце книги Второзакония Иисус Навин указан как преемник Моисея (Втор 34:9), а события Книги Иисуса Навина начинаются на другой день после смерти Моисея. Повествование исторических

¹ Книги Товита и Иудифи, Вторая и Третья книги Ездры, Первая, Вторая и Третья книги Маккавейские. Каноническая Книга Есфири и неканонические Книги Товита и Иудифи целиком посвящены описанию отдельных исторических событий, которые являют важный нравственный урок людям.

книг охватывает период от поселения избранного народа в Обетованной земле (1405/1270 г. до Р. Х., Книга Иисуса Навина) до возвращения из плена и восстановления иудейской общины (428 г. до Р.Х., 1-я книга Ездры); изложение неканонических Маккавейских книг завершается за полтора века до рождения Иисуса Христа, в 142 г. до Р.Х.

Повествование всех исторических книг очень динамично, совершается очень много событий, которые описываются живым и ярким языком, истории жизни полны захватывающих поворотов. Читая описания совершенно разных эпох и лиц, нельзя не заметить, что везде проявляется общая тема — отношение людей с Богом, их верность или неверность Ему и отклик Бога на дела людей. Как мы уже говорили в связи с книгой Бытия, библейские авторы очень честно описывают как духовные «взлеты», так и «падения» народа. Можно сказать, что авторов исторических книг интересует не столько история Израиля сама по себе, сколько ее религиозный смысл — каким образом рука Божия направляла тысячелетнюю историю в зависимости от нравственного состояния народа.

КНИГА ИИСУСА НАВИНА

Тематика и структура книги

Книга Иисуса Навина названа по имени центральной действующей фигуры — Иисуса сына Навина² из колена Ефремова, преемника Моисея, после его смерти ставшего вождем израильского народа (Чис 27:18; Нав 1)³. Пришло время исполнения древних обетований Божиих о наследовании земли Ханаанской, которые были даны еще Аврааму (Быт 12:1–2; 15:1–21). Эта земля была населена хананеями и многими другими народами, построившими

² Первоначально его имя было Осия, но Моисей переименовал его в Иисуса (Чис 13:17).

³ Время описываемых событий — ориентировочно 1405/1270–1375/1240 гг. до Р.Х. Традиционной датой является XIV век до Р.Х., однако современные исследователи считают более обоснованной позднюю датировку.

укрепленные города, имеющими хорошо вооруженных и обученных воинов. Но воля Божия была в том, чтобы народ Израиля овладел этой землей — с этим упованием Иисус Навин ведет народ на сражения и побеждает.

Содержание книги, насчитывающей 24 главы, разделяется на три части.

Структура Книги Иисуса Навина

Главы	Темы
Нав 1–12	Покорение израильтянами Ханаана — Земли обетованной
Нав 13–21	Разделение земли Ханаанской между коленами Израилевыми
Нав 22–24	Заключение книги: конец жизненного пути Иисуса Навина и его завещание народу

Основное содержание

Вхождение в Землю обетованную

После смерти Моисея Иисус Навин, вдохновляемый Богом, чудесным образом провел народ израильский через реку Иордан и вывел из пустыни к пределам Ханаанской земли (Нав 3)⁴. Цель пути была достигнута. В Земле обетованной Иисус Навин торжественно выразил верность Завету с Богом — он совершил обряд обрезания всех израильтян и празднование Пасхи (Нав 5). И Бог дал вождю знак Своего покровительства и помощи: Иисусу

⁴ «Израильтяне должны были запомнить этот переход, и это тоже было предусмотрено. Для этой цели было воздвигнуто два памятника. Под руководством Иисуса Навина были поставлены двенадцать камней на том месте, где священники стояли с ковчегом завета посреди Иордана, пока народ переходил через реку (Нав 4:3,8 и 20). Двенадцать мужей, представлявших двенадцать колен Израилевых, несли каждый по камню до Галгала для сооружения этого памятника, который напоминал последующим поколениям о чудесном промысле Божьем и Его заботе при переходе через Иордан. Таким образом, великие Божьи дела должны были сохраниться в памяти народа на все грядущие годы». — Шульц С. Дж. *Ветхий Завет* говорит.

Навину явился таинственный «вождь воинства Господня» с мечом в руке, и Иисус поклонился ему (Нав 5:13–14)⁵.

Еще ранее израильтяне отправили двух разведчиков («соглядатаев») в близлежащий город Иерихон (Нав 2). Городские власти заметили чужаков и послали воинов схватить их, но разведчиков спасла жительница Иерихона блудница Раав. Она спрятала их на крыше своего дома в снопах льна, и за эту услугу взяла с них обещание сохранить жизнь ей и ее родным, когда израильтяне завоюют Иерихон. Опылательным знаком должна была служить красная веревка в окне ее дома. Раав рассказала, что всех жителей Иерихона охватил ужас: они почувствовали, что Господь Израилев — это всемогущий Бог, и по Его определению эта земля должна быть отдана народу израильскому.

Начало триумфального завоевания Земли обетованной — взятие Иерихона и Гая

У Иерихона очевидным для всех образом была явлена великая помощь Господа. Бог обещал Иисусу Навину победу над Иерихоном, если священники семь дней подряд будут обносить ковчег Божий вокруг города, трубя в трубы, и «все способные к войне» будут участвовать в этом шествии. Иисус Навин исполнил повеление Бога, и после того как на седьмой день процессия обошла город семь раз, при мощном трубном звуке и кличе народа городские стены сами собой пали (Нав 6). Иерихон был взят; Иисус Навин наложил на город «заклятие» (евр. «херем»)⁶ — это означало, что все находящееся в нем

⁵ Как и Моисею при неопалимой купине, посланник Божий повелел Иисусу Навину снять обувь, сказав: «Место, на котором ты стоишь, свято». Встретившийся Иисусу Навину «вождь воинства Господня», по мнению ряда христианских толкователей, был Архангел Михаил, небесный покровитель еврейского народа (Дан 10:21; 12:1). Поэтому в Православной Церкви этот отрывок Книги Иисуса Навина читается в день памяти Архангела Михаила.

⁶ «Предавать заклятию означает отлучать какое-либо лицо, животное или предмет от мира человеческого существования и отдавать его в распоряжение Бога. Как правило, существо или предмет, предаваемые заклятию, уничтожались. Именно поэтому они считались священными. ►

принадлежало Богу и должно было быть уничтожено. Из жителей города израильтяне оставили в живых только блудницу Раав и всех ее родных⁷. Раав вышла замуж за израильтянина и была принята в народ Божий. Она стала одной из прародительниц Иисуса Христа — имя Раав упоминается в Его родословии (Мф 1:5)⁸.

Один израильтянин нарушил завет — он втайне присвоил себе несколько ценных вещей из Иерихона. После этого народ перестал ощущать помощь Божию; «сердца израильтян замерли от страха и стали как вода» (Нав 7:5^{РБО}). Жители небольшого города Гая нанесли им сокрушительное поражение. Когда виновник был обнаружен и казнен, все вновь наладилось: в новой битве с Гаем израильтяне сделали вид, что обращаются в бегство, и жители Гая бросились в погоню, но другой отряд израильтян выбежал из засады и отрезал противникам путь к отступлению в город. Войско Гая попало в окружение и было разбито.

Блестящие победы народа Израиля и раздел земли между коленами

Еще один яркий эпизод книги — битва за большой город Гаваон. Гаваон располагался недалеко от израильского стана; гаваонитяне устрашились необъяснимой силы израильского народа и при помощи хитрости заключили с израильтянами союз. Об этом узнали цари всех окрестных городов и, объединившись, пошли на Гаваон войной. Иисус Навин выступил на подмогу союзникам. Завязалось огромное сражение, в котором израильтянам

Евр. “харам” означает “предавать уничтожению, уничтожать”. Это понятие употребляется применительно к войнам и обозначает полное уничтожение городов, людей, животных и вещей (Чис 21:2 и след.; Втор 13:12–18; Нав 10:28–40; Суд 1:17; 21:11 и след.; 1 Цар 15:3; 3 Цар 20:42)». — Библейская энциклопедия Брокгауза.

⁷ Ср. сопоставление святителя Иоанна Златоуста: «Иисус Навин, говорящий “блудница да будет жива”, был прообразом Господа Иисуса, Который говорит: любодейцы и мытари предваряют вас в Царствии Небесном (Мф 21:31)». — *Иоанн Златоуст, свт. О покаянии. Беседа 7.*

⁸ Раав также упоминается в Послании Иакова и Послании к евреям (Иак 2:25; ср. Евр 11:31).

сопутствовал полный успех, и Иисус Навин даже вознес молитву к Богу, чтобы преследование врагов могло продолжаться как можно дольше: «Стой, солнце, над Гаваоном, и луна, над долиною Аиалонскою!» (Нав 10:12). Это был особенный день; обрушившийся с неба сильнейший град побил множество вражеских воинов, и иноплеменники бежали в ужасе. Во всей Книге Иисуса Навина акцентируется, что великие победы и захват территорий совершались не силой израильтян, но силой Божией — «Господь сражался за Израиля» (Нав 10:14).

Таким образом, в первой исторической книге Ветхого Завета изображен период, когда израильский народ был верен Богу, и поэтому его история развивалась по уготованному Богом «положительному» пути, ознаменованному триумфом над врагами и благоденствием (ср. Втор 30:15 и далее).

Вся земля Ханаанская была разделена по жребию — девять колен и половина колена Манассиина получили уделы в ней, а коленам Рувима, Гада и половине колена Манассиина достались земли за Иорданом. Левиты не получили отдельного удела (Нав 14:1–3). Иисус Навин устроил в городе Сихеме единый жертвенник Богу перед скинией⁹, затем жертвенник был перенесен в Силом. «И написал Иисус там на камнях список с закона Моисеева. И потом прочитал все слова закона пред всем собранием Израиля, пред мужами, и женами, и детьми, и пришельцами» (Нав 8:32–35)¹⁰. Перед смертью Иисус Навин

⁹ Важно, что именно в городе Сихем Авраам соорудил жертвенник истинному Богу, ставший первым на Обетованной земле (Быт 12:6–7).

¹⁰ В книге подробно рассказывается о том, как заиорданские колена соорудили у себя жертвенник Богу в земле Галаад возле Иордана; это вызвало осуждение других колен, и чуть было не возникла гражданская война. Но заиорданские колена разъяснили, что они сделали только «подобие» жертвенника, как символ единства всего Израиля. «Существование этого жертвенника, если принять во внимание сказанное во Втор 12:10–14, являлось посягательством на единство культа и уже в то время порождало опасность раскола (3 Цар 12:26–31). Воздвигнувшие жертвенник, напротив, представили его как свидетельство религиозного единства, с чем согласились израильтяне». — Комментарий к Брюссельской Библии.

побуждал израильтян всегда хранить верность Богу¹¹ и предостерег их: «Бог святой, Бог ревнитель, не потерпит беззакония вашего и грехов ваших. Если вы оставите Господа и будете служить чужим богам, то Он наведет на вас зло и истребит вас» (Нав 24:19,20)¹².

Проблема «жестокости» книги

Нравственные критерии Книги Иисуса Навина часто возмущают современных читателей: получается, что захватчики-израильтяне убивали мирное население, а Бог благословлял и одобрял такой геноцид. Нужно знать, что в древние времена подобная практика не была исключительной; можно вспомнить ассирийцев, которые не только убивали все население покоренных народов, но даже выжигали их землю. В самой книге содержится мысль, что из-за множества грехов жители Ханаанской земли заслужили кару Божию, и израильтяне выступили орудием их наказания. Повествование книги следует воспринимать с религиозной точки зрения, и тогда действия израильтян предстают в другом свете¹³. Все, находящееся в городе

¹¹ Иисус Навин заключил с народом завет/ договор: «Вы сами свидетели, что вы сделали выбор, решили служить Господу», — сказал Иисус. «Мы свидетели», — подтвердил народ. «Тогда отвергните всех чужих богов, какие у вас есть, — сказал Иисус, — и обратите все ваши помыслы к Господу, Богу Израиля!» — «Мы будем служить Господу, нашему Богу, будем Его слушаться», — ответил народ Иисусу» (Нав 24:22–24^{Р50}). Во свидетельство заключенного завета Иисус Навин поставил в Сихеме большой камень.

¹² В Септуагинте в Книге Иисуса Навина присутствует заключительный стих, в котором говорится об очень скором отступлении израильского народа от Бога: «И стали сыны Израилевы служить Астарте и Астарофу и богам окрестных народов; и предал их Господь в руки Еглона, царя Моавитского» (Нав 24:36).

¹³ «Еще Аврааму было сказано, что его потомки овладеют этой землей, но не сразу, поскольку «мера беззаконий аморреев доселе еще не наполнилась» (Быт 15:16). То есть Бог ждал перемен к лучшему долгие столетия, Он назначил некую невидимую черту, «меру беззакония», за которой всю эту цивилизацию ждало уничтожение. И вряд ли это можно назвать слишком жестоким: дурная бесконечность греха была бы намного хуже... Израильтяне — пожалуй, впервые в мировой истории — отказались истреблять врагов по собственному почину, передав решение в руки своего Бога. Да, они вели кровавые войны, ►

после его взятия, объявлялось «заклятым» — то есть собственностью Самого Бога; таким образом все убиваемые язычники переходили во владение истинного Бога.

В лице Израиля Бог создал особый народ и вверил ему драгоценное откровение Своей воли. Существовала реальная опасность, что израильтяне ассимилируются, «растворятся» среди народов, превосходящих их в культурном отношении, и не смогут сохранить Божий дар¹⁴. Все исконное население Палестины было языческим, причем известно, что хананеи приносили в жертву Ваалу своих детей (ср. Иер 19:4–5), а культ Ваала сопровождался развратом и оргиями. Язычество было столь укоренено в быту и нравах всего окружающего населения, что могло распространиться на переселенцев подобно инфекционной болезни. Поэтому, во избежание духовного «заражения» израильтян, требуются меры, обеспечивающие своего рода «карантин». Эти меры имели временный характер, и в перспективе Нового Завета становится ясно, что в конечном итоге они послужили во благо самих языческих народов: по прошествии веков из израильского народа воссияет Мессия, «свет к просвещению язычников» (Лк 2:32). В комментариях христианских авторов грозная непримиримость израильтян к язычникам получает духовное осмысление — это образ непримиримой борьбы с грехом и стремления к победе над ним с помощью Божией.

Связь с Новым Заветом

Христианские толкователи видели в фигуре Иисуса Навина значимый прообраз Иисуса Христа. Имя «Иисус»,

но это были «войны Господни», войны с теми, кто выступал как Его враг. Если они вторгались в чужую землю, то не потому, что земля эта им очень понравилась или ее обитатели чем-то их обидели, а потому, что зло должно было быть истреблено. И совершенно неправы те, кто приводит эту книгу в оправдание собственных военных кампаний: то, что было сказано Иисусу Навину в конкретной исторической ситуации, распространять на другие времена и другие народы ни у кого права нет». — *Десницкий А.С.* Сорок вопросов о Библии. С. 277, 279–280.

¹⁴ Можно вспомнить изречение Иисуса Христа о соли, которая перестала быть соленой и более уже никуда не годится (Мф 5:13).

евр. «Иегошуа» означает Бог-спасение; по повелению Божию это имя было дано Мессии (Мф 1:21; Лк 1:31)¹⁵. Иисус Навин ведет народ Божий через Иордан в Землю обетованную — Иисус Христос же вводит крещеных в Царствие Божие. Овладение Землей обетованной служит прообразом вхождения в Царствие Божие, которое требует усилий (Мф 11:12). Завоевание территорий Иисусом Навином рассматривалось толкователями как прообраз победного распространения Церкви по всему миру.

Актуальный смысл Книги Иисуса Навина

Основную мысль, которую иллюстрирует Книга Иисуса Навина, можно сформулировать так: Бог верен Своим обещаниям, Его спасительные определения непременно исполнятся (ср. Нав 1:3), но для этого нужно ответное действие самого человека. Иисус Навин исполнил напутствие Господа: «Будь тверд и мужественен, не страшись и не ужасайся, ибо с тобою Господь Бог твой везде, куда ни пойдешь» (Нав 1:9). Бог предназначает людям многие блага, но чтобы получить их, необходимо трудиться и проявлять стойкость, даже в сложных и новых обстоятельствах. Как и в книгах Бытие и Исход, в Книге Иисуса Навина иллюстрируется важнейший принцип «синергии» — «сорботничества» Бога и человека.

КНИГА СУДЕЙ ИЗРАИЛЕВЫХ

Книга Судей — «антипод» Книги Иисуса Навина. Структура книги

Вторая историческая книга Библии, Книга Судей Израилевых¹⁶, изображает историческое движение народа Из-

¹⁵ Отметим, что в западной христианской традиции имя Иисуса Навина передается иначе, чем имя Иисуса Христа — Josua, а не Jesus; в восточной же традиции оба именовются Иисус, и именно поэтому к имени израильского вождя обычно прибавляется «Навин» или «сын Навин».

¹⁶ Время описываемых событий: 1375/1240 — до 1050 гг. до Р. Х.

раиля по иному пути — «отрицательному» (ср. Втор 30:17–20). На момент смерти Иисуса Навина завоевание земли Обетованной было еще не закончено. Израильтяне должны были завершить его, выполняя данную через Моисея заповедь очистить землю от хананеев¹⁷. Однако, устав от ведения войн, начальники израильских колен оставили многие местные народы жить рядом, наложив на них дань, и даже вступали с ними в союзы. Вскоре проявились последствия таких решений: израильтяне обратились к богам соседей-язычников, оставив Своего Бога. И Господь изрек Свое определение: «Не стану уже переселять людей сих, которых Я хотел изгнать... и будут они вам петлею, и боги их будут для вас сетью» (Суд 2:3). Таким образом, вместо прежнего победного стремительного завоевания Земли обетованной народ Израиля продолжил утверждаться на ней тернистым путем, будучи втянутым в затяжные войны и терпя притеснения. Описываемый в Книге Судей период можно назвать временем смут и отступничества. Но и тогда Господь не оставлял Свой народ.

Книга Судей, насчитывающая 21 главу, разделяется на три части.

Структура Книги Судей

Главы	Темы
Суд 1:1–3:6	Пролог
Суд 3:7–16:31	Основная часть: повествование об отдельных вождях / «судьях»
Суд 17–21	Эпилог: две истории, иллюстрирующие печальное нравственное состояние народа — идолопоклонство израильтянина Михи из колена Ефремова и гражданская война остальных колен с коленом Вениаминовым за преступление

¹⁷ Нужно отметить, что в Книге Судей содержится первое упоминание Иерусалима: «И воевали сыны Иудины против Иерусалима и взяли его, и поразили его мечом и город предали огню» (Суд 1:8). «Имеется в виду завоевание только нижней части города, примыкавшей к уделу колена Иудина; верхняя же часть, то есть крепость Сион, оставалась во власти иевусеев, пока ее не завоевал Давид (2 Цар 5:6–9; Суд 1:21)». — Комментарий к Брюссельской Библии.

Основное содержание

Идолопоклонство израильтян в земле Ханаанской, угнетение соседними народами и избавление от порабощения через «судей» (вождей)

Всякий раз, когда израильский народ отступал от Бога и начинал служить богам соседних народов (хананеев, филистимлян, мадианитян, аммонитян, моавитян и пр.)¹⁸, Господь посылал им вразумление. Соседний народ, идолов которого принимали израильтяне, завоевывал их земли и подчинял себе. Когда положение израильтян становилось почти невыносимым и они начинали «вопить к Богу», Господь в ответ направлял к ним «судью», то есть вождя, способного возглавить освободительную войну, и спустя некоторое время народ снова становился свободным. Собственно, практически все описанные в Книге Судей истории происходят по этой схеме: израильтяне вновь и вновь впадали в грех идолопоклонства, но Бог не отступался от Своего народа: «Когда Господь воздвигал им судей, то Сам Господь был с судьёю и спасал их от врагов их во все дни судьи: ибо жалел их Господь, слыша стон их от угнетавших и притеснявших их» (Суд 2:18).

Таким образом, главная миссия каждого вождя («судьи») — это избавление народа от угнетения и восстановление почитания истинного Бога. Многие судьи также управляли народом¹⁹. Всего в книге упоминаются двенадцать судей, и это, скорее всего, неслучайно — число двенадцать символизирует народ Израиля²⁰. Наиболее известны Гедеон (Суд 6–8), Самсон (Суд 13–16), Девора и Варак (Суд 4–5), Иеффай (Суд 10–12). Разные люди из

¹⁸ «Сыны Израилевы продолжали делать злое пред очами Господа и служили Ваалам и Астартам, и богам Арамейским, и богам Сидонским, и богам Моавитским, и богам Аммонитским, и богам Филистимским; а Господа оставили и не служили» (Суд 10:6).

¹⁹ Нужно отметить, что в семитских языках «судить» означает не только осуществлять правосудие, но и управлять.

²⁰ Перечислим судей в порядке их упоминания в книге: Гофониил (племянник Халева), Аод, Самегар, Девора и Варак, Гедеон, Фола, Иаир, Иеффай, Евсевон, Елон, Авдон, Самсон.

разных колен призывались Богом для служения судьями: пророчица Девора и бывший разбойник Иеффай, Аод с юга и Самсон с севера. Все они были преисполнены силой Божией и «верою побеждали царства» (Евр 11:32–34).

Гедеон

Яркий пример служения «судьи» мы видим в повествовании о Гедеоне. В то время в землях израильтян хозяйничали мадианитяне; они отбирали весь урожай, а израильтянам приходилось скрываться от них в пещерах. Гедеон, как и многие, спрятался и с поспешностью обмолачивал пшеницу в давильне для винограда, чтобы успеть сберечь хоть какие-то припасы. В тот момент ему явился Ангел Господень и поприветствовал Гедеона словами «Могучий воин! С тобою Господь!» (Суд 6:12^{РБО}). Не поняв, что это — посланник Божий, Гедеон спросил его, почему же Господь не помогает Своему народу, как получилось, что Бог оставил израильтян в таком тяжелом положении? И где же Его великие чудеса, которые были явлены во время выхода из Египта? Посланник Божий ответил: «Иди... и спаси Израиля от руки Мадианитян. Я посылаю тебя». Гедеон был совершенно не готов к такому повороту; он возразил: «Господи! как спасу я Израиля? вот, и племя мое в колене Манассиином самое бедное, и я в доме отца моего младший». Но Господь повторил: «Я буду с тобою, и ты поразишь Мадианитян, как одного человека» (Суд 6:13–16). Получив в подтверждение особое знамение на руна (шерсти)²¹, Гедеон разрушил жертвенник Ваалу, принадлежащий его отцу, и устроил жертвенник Господу, назвав его Яхве Шалом («Господь — мир»)²². Когда на призыв Гедеона откликнулось десять

²¹ Перед тем как принять на себя служение судьи, Гедеон попросил знамения у Бога, и ему дважды было дано знамение руна (шерсти); в первое утро вся шерсть была мокрой от росы, а земля вокруг была сухой. Во второе утро роса легла на землю всюду, а шерсть осталась сухой. В знамении руна христианские толкователи видели прообраз Девы Марии, чудесно принявшей во чреве Сына Божия.

²² Народ стал звать Гедеона «Иероваалом, потому что сказал: пусть Ваал сам судится с ним за то, что он разрушил жертвенник его» (Суд 6:32).

тысяч израильтян, Господь повелел Гедеону взять с собой только малое количество людей — никто не должен думать, что победа совершится силами человеческими. Во главе трехсот воинов Гедеон ночью проник в стан мадианитян, привел их в смятение и одержал победу над несколькими тысячами²³.

Девора и Варак

Судья и пророчица Девора предсказала Вараку победу над хананеями, но тот не до конца поверил ей и сказал, что начнет битву, только если она пойдет вместе с ним. Девора ответила, что исполнит просьбу, но слава победы достанется уже не Вараку, а женщине. И действительно, хананейский полководец Сисара, видя, что все их боевые колесницы завязли и войско обречено, убежал с поля боя и скрылся в доме израильтянки Иаили. Когда Сисара уснул, Иаиль вонзила в его голову кол; Девора сложила об этом торжественную песнь и прославила победу Израиля.

Самсон

Когда израильтяне оказались перед лицом нового грозного противника — филистимлян²⁴, — двадцать лет их избавлял Самсон из колена Данова. Ангел Божий пред-

²³ «С группой в 300 человек, бодрых и бесстрашных, он приготовился к бою против орд кочевников. На склонах горы Море, у восточной оконечности долины Мегиддо, расположились многочисленные полчища мадианитян со своими верблюдами. Гедеон разделил свой отряд из 300 человек на три отряда и “дал в руки всем им трубы и пустые кувшины, и в кувшины светильники”. В начале средней стражи (после 10 часов вечера), когда враг спал крепким сном, воины Гедеона затрубили в трубы, разбили кувшины и закричали: “Меч Господа и Гедеона!” Маданитяне, увидев огни и услышав трубы и крики, были охвачены паническим страхом и бежали на другую сторону Иордана. Верой в Бога Гедеон победил врага и поверг его в бегство, и Израиль еще раз был избавлен от угнетения (ср. Евр 11:32)». — Шульц С. Дж. Ветхий Завет говорит.

²⁴ Филистимляне (евр. «пришельцы», «вторгающиеся») происходили с острова Крит (см. Втор 2:23, Иер 47:4 и Ам 9:7), также именовались «народы моря». На землях, где ранее жил Авраам, ко времени Исхода из Египта уже расселились филистимляне, и территория называлась «Филистимская земля» Палестина (Быт 21:32,34; Исх 13:17; 15:14; 23:31).

сказал будущим родителям Самсона, что их сын станет назореем, то есть посвященным Богу — и поэтому ему нельзя будет стричь волосы и пить вино. Дух Божий давал юноше великую силу — однажды Самсон разорвал молодого льва, который хотел броситься на него. К филистимлянам у Самсона были личные счеты — сыграв свадьбу с филистимлянкой, он некоторое время отсутствовал в ее доме, а когда вернулся, ее отец сообщил ему, что уже успел выдать ее за другого. Много натерпелись филистимляне от непримиримого израильского богатыря, так что сограждане из страха мести сами выдали Самсона врагам, но он разорвал веревки, поднял лежащую на дороге ослиную челюсть и убил ею целую тысячу филистимлян (Суд 15:15)²⁵.

Самсон воспылил страстью к филистимлянке Далиле, и филистимские правители обещали ей богатое вознаграждение, если она сможет выведать, в чем секрет силы Самсона. На расспросы Далилы Самсон три раза давал неверные ответы, но она продолжала припадать к нему с упреками, что он не доверяет ей, а значит, не любит. В конце концов Самсон не выдержал. «Я никогда не стриг своих волос, — сказал Самсон. — С самого рождения я назорей Божий. Если меня остричь, моя сила оставит меня, я ослабею и стану как обычный человек» (Суд 16:17^{РБО}). В ту же ночь Далила состригла волосы со спящего Самсона; он был схвачен торжествующими филистимлянами, ослеплен и отправлен в темницу, где работал как раб.

В честь победы над своим главным врагом филистимляне устроили большой праздник; в пиршественный зал привели и Самсона, чтобы потешаться над ним. К тому времени волосы Самсона успели отрасти, и сила постепенно возвращалась к нему; у Самсона созрел план, как отомстить врагам и достойно завершить свою жизнь. Самсон попросил поводыря подвести его к опорным

²⁵ Однажды Самсон заночевал у блудницы в филистимском городе Газа; жители узнали об этом, заперли городские ворота и решили рано утром поймать богатыря. Но Самсон, встав в полночь и увидев, что ворота заперты, сорвал их вместе со столбами и запорами и убежал.

столбам здания и помолился: «Господи Боже! вспомни меня и укрепи меня только теперь, о Боже!», «Пусть я умру вместе с филистимлянами!» — воскликнул Самсон. Он изо всех сил налег на столбы, и дом обрушился на филистимских правителей и на всех, кто там был. Самсон, умирая, убил еще больше врагов, чем при жизни!» (Суд 16:28,30^{РБО})²⁶.

Общее в истории народа израильского времен судей

Как правило, власть судей не распространялась за пределы территории определенного колена Израиля. Израильтяне хотели сделать царем Гедеона, но он отказался присвоить себе царскую власть, сказав: «Господь да владеет вами»²⁷. Истинным царем Израиля являлся Сам Бог. Однако народ, как правило, оказывался невос-

²⁶ Очень интересный рассказ содержится в Книге Судей о следующем судье — Иеффаяе. «Будучи сыном блудницы, Иеффай подвергся изгнанию со стороны сыновей своего отца от законной жены, опасавшихся его претензий на наследство. Он убежал в городок Тов и возглавил шайку разбойников... Однако когда жителям Галаада понадобился вождь, они пригласили Иеффая... Иеффай пытался мирными переговорами остановить агрессию со стороны аммонитян, но они ответили войной. Прежде чем идти на войну с аммонитянами, Иеффай дал обет, который он должен был исполнить в случае возвращения с победой». — Шульц С.Дж. Ветхий Завет говорит. Иеффай пообещал принести Богу в жертву первое, что выйдет к нему из ворот его дома. Когда он, одержав славную победу, подходил к своему дому, навстречу ему вышла его единственная дочь. «Принес ли на самом деле Иеффай в жертву свою дочь во исполнение своего обета? В этом трудном положении он, безусловно, не мог бы угодить Богу принесением Ему человеческой жертвы, потому что нигде в Священном Писании на это не дается Божественного одобрения. Наоборот, этот грех был ужасным грехом в глазах Бога, за который, например, хананеи подлежали полному уничтожению. Но, с другой стороны, как мог он угодить Богу, не исполнив своего обета? Хотя обеты и в Израиле носили добровольный характер, дающий их был обязан их исполнять (Чис 6:1–21). Из Суд 11 ясно видно, что Иеффай исполнил свой обет (стих 39). То, как он это сделал, подлежит множеству интерпретаций» (там же).

²⁷ Сын Гедеона Авимелех сделал попытку стать царем. Он убил 70 сыновей Гедеона — своих братьев и воцарился в Сихеме, но в итоге он был убит женщиной и царство его не имело продолжения.

примчив к невидимому Божественному правлению; как заключает автор Книги Судей, «не было царя в Израиле, каждый делал то, что ему казалось справедливым» (Суд 21:25). Последняя история Книги Судей очень ярко иллюстрирует это: люди из колена Вениаминова совершили насилие над наложницей одного левита, та умерла, а вениамитяне не пожелали выдать убийц — из-за этого развязалась гражданская война, в которой практически все колено Вениамина было уничтожено (Суд 19–21). Отсутствие единой веры и единой земной власти, «сильной руки», влекло за собой разобщенность и кровопролития, нечестие и хаос. Но в совместной борьбе против языческих народов под началом судей подготавливалось окончательное объединение Израиля, которое описано в следующих исторических книгах — 1-й и 2-й книгах Царств.

Актуальный смысл Книги Судей

Начав почитать чужих богов, израильтяне стремились стать как «прочие народы», забыв о своем высоком призвании — быть у Господа «царством священников и народом святым» (Исх 19:5–6). Уподобляясь язычникам, народ Израиля обесценивал свое существование и отвергал свое предназначение. Также и христианам не стоит забывать, что они призваны быть свидетелями Божиими в этом мире и «светом» миру (Мф 5:14, Ин 15:27; Еф 5:3–16). В Книге Судей изображено великое долготерпение и милосердие Божие. Господь не бросает согрешивших «на произвол судьбы», не отрекается от них, но вразумляет, попуская произойти разным бедам, чтобы они вспомнили о Нем и возвратились к Нему. Карой для израильтян становятся те самые народы, чьи боги были для них столь привлекательны. Когда же израильтяне калялись, Господь не медлил избавить их от угнетателей, действуя через Своего избранника. Составители книги выявляют религиозный смысл происходивших событий (Суд 2:6–3:6, 10:6–16), показывая, что мирное благополучное существование возможно лишь тогда, когда народ пребывает верным

Богу и Его заповедям. История разворачивается как ответ Бога на человеческие поступки. Пример судей израилевых показывает, что даже один человек, твердо уповающий на Бога, может изменить ход событий. Такой человек стоит многих тысяч.

КНИГА РУФИ

Основное содержание и связь с Новым Заветом

К Книге Судей примыкает небольшая Книга Руфи, насчитывающая четыре главы. Эта книга имела важное значение в Израиле, она читалась на празднике Седмиц — жатвы пшеницы (Пятидесятница).

Семья одной израильтянки Ноемини (Нооми) покинула родной город Вифлеем из-за голода и пришла в чужую страну — Моав. Там два ее сына взяли в жены местных девушек — Орфу и Руфь (евр. Рут). Но муж Ноемини вскоре умер, а через десять лет умерли и оба ее сына. Оставшись без наследников, подавленная горем Ноеминь просила невесток найти других мужей и завести новые семьи. Орфа послушалась, однако Руфь твердо решила не покидать своей свекрови, — она сказала, что Бог Израилев станет и ее Богом. Вдвоем они вернулись на родину Ноемини, в город Вифлеем, и жили в бедности; Руфь пошла собирать колосья на поле, остававшиеся после жатвы. Девушку заметил владелец поля, зажиточный Вооз, и проявил к ней милость — он позволил ей собирать, сколько она пожелает. Ноеминь была рада, и у нее зародилась надежда обрести наследника — Вооз приходился ее мужу дальним родственником, и по закону левирата ему следовало взять Руфь в жены (этот закон был направлен на то, чтобы род человека, умершего бездетным, не прерывался — первый родившийся в левиратном браке ребенок считался потомком умершего). Однажды ночью на поле Руфь открыла Воозу это желание Ноемини, и тот согласился. Преданность Руфи была вознаграждена — она вышла замуж за Вооза, и у них родился сын Овид; сын же Овида Иессей стал отцом Давида,

ставшего впоследствии великим царем Израиля (Руфь 4:22). Таким образом, чужеземка Руфь стала прародительницей Давида и самого Иисуса Христа (Мф 1:5).

Замечательная и трогательная история иноплеменницы Руфи предвозвещает вхождение языческих народов в Церковь, новозаветный народ Божий.

ПЕРВАЯ КНИГА ЦАРСТВ

Тематика и структура книги

Первая книга Царств — продолжение описываемого в Книге Судей периода²⁸. Повествование Первой книги Царств начинается с описания жизни последнего и наиболее почитаемого судьи Израиля — пророка Самуила (евр. Шемуэль)²⁹. С фигурой Самуила связан поворотный момент в истории Израиля, составляющий основную тему Первой и Второй книг Царств — поставление царя.

Содержание Первой книги Царств можно поделить на 3 части.

Структура Первой книги Царств

Главы	Темы
1 Цар 1–7	Повествование о Самуиле
1 Цар 8–15	Самуил и Саул
1 Цар 16–31	Саул и Давид

Возможно также и другое, формальное деление:

- 1) Время правления священника Илия (1 Цар 1–4);
- 2) Время правления пророка Самуила (1 Цар 5–12);
- 3) Время царствования Саула (1 Цар 13–31).

²⁸ Время описываемых событий (1 и 2 Цар) — до 1050 – 970 гг. до Р. Х.

²⁹ В еврейском оригинале Первая и Вторая книги Царств составляют одну книгу, которая называется «книгой Самуила». Разделение на две книги восходит к Септуагинте. В латинском переводе (Вульгате) и в западных изданиях Первая и Вторая книги Царств названы соответственно Первая и Вторая книги Самуила.

Основное содержание

Жизнь пророка Самуила, последнего судьи Израиля

Во всем повествовании 1-й книги Царств играет большую роль личность Самуила; книга начинается с особенных обстоятельств его рождения (1 Цар 1). Одна из двух жен некоего Елканы, Анна, была бесплодной. Муж очень любил Анну, но вторая жена, у которой было уже много детей, доводила Анну до горьких слез, почти вынуждая роптать на Бога за бездетность. Каждый год вся семья ходила на поклонение Богу к скинии в Силом, и в один день Анна от всей души обратилась к Богу со слезами. При этом она не произносила свою молитву вслух, как было принято, и находившийся неподалеку первосвященник Илий даже посчитал, что женщина пьяна. Пламенная молитва Анны была услышана Богом, и вскоре ей был дарован долгожданный сын; полная восторга и радости, Анна воспела гимн благодарности Богу (1 Цар 2)³⁰. Мать отдала малолетнего Самуила на воспитание при скинии, чтобы он посвятил свою жизнь служению Господу, и посещала его каждый год³¹. Однажды ночью мальчик услышал голос, звавший его, и думал, что к нему обращается находившийся рядом первосвященник. Только на четвертый раз он откликнулся («вот я!») и узнал, что голос принадлежит Самому Богу. Бог открыл Самуилу, что на первосвященнике Илие лежит тяжелая вина — его сыновья-священники брали взятки и всегда забирали самые лучшие части жертвенных животных себе, а Илий

³⁰ Воспетая Анной хвалебная песнь «Возрадовалось сердце мое в Господе» (1 Цар 2:1–10) во многом прообразует песнь Девы Марии «Величит душа Моя Господа» (Лк 1:47–55).

³¹ Мать не перестала заботиться о Самуиле, и Господь вознаградил благочестивую женщину: «Каждый год мать шила ему маленький плащ и приносила его, приходя с мужем для ежегодного жертвоприношения. Илий всякий раз благословлял Елкану и его жену: “Пусть Господь даст тебе потомство от этой женщины взамен того, кто отдан Господу!” И они возвращались домой. Господь вспомнил об Анне, она забеременела и родила еще трех сыновей и двух дочерей, а Самуил рос, прислуживая в Храме Господа» (1 Цар 2:19–21 ^{РБО}).

был слишком мягок к ним и не обличал их со строгостью отца³². За эти грехи род Илия прервется. Так и случилось; перед очередной битвой с филистимлянами сыновья первосвященника принесли ковчег Божий в войско, но священная реликвия не подействовала «автоматически» — израильтяне потерпели страшное поражение, сыновья Илия были убиты, ковчег Божий захвачен и унесен в филистимские города³³. Узнав об этом, Илий упал навзничь и умер; первосвященником и «судьей» народа стал Самуил. Самуил исполнял служение судьи до глубокой старости (1 Цар 7); он ходил по всей стране, учил народ Закону и почитанию истинного Бога, приносил жертвы. Самуилу помогали пророки, славящие Бога и изрекающие слова Божии под звуки музыкальных инструментов (Суд 10:5). Под началом Самуила израильтяне одержали ряд значительных побед над филистимлянами.

Начало монархии — поставление Саула

Состарившись, Самуил доверил служение судей своим сыновьям, однако те оказались недостойными — «они

³² «В дни Илия религия в Израиле была на самом низком уровне. Ему не удалось научить даже собственных сыновей почитать Бога: “...они не знали Господа” (1 Цар 2:12). При нем они заняли священнические должности, которыми злоупотребляли, используя в личных целях приносимые людьми жертвы, когда те приходили на поклонение Богу. Они не только грабили Бога, требуя своей части до принесения жертвы, но вели себя так нагло, что отвращали народ от жертвоприношений в Силоме. Кроме того, они осквернили святилище развратом и нечистотой, которые были свойственны религии хананеев». — Шульц С. Дж. Ветхий Завет говорит.

³³ «Этот день был роковым для Израиля. Хотя Библия ничего не говорит о разрушении Силома, другие источники свидетельствуют, что филистимляне сровняли с землей святыню, которая объединяла вокруг себя израильский народ. Четыреста лет спустя пророк Иеремия предупреждал жителей Иерусалима, чтобы они не возлагали своего упования на храм (Иер 7:12–24; 26:6–9). Как при Илии израильтяне ожидали безопасности от присутствия ковчега, так в дни Иеремии новое поколение воображало, что святое место Бога просто не может попасть в руки язычников. Иеремия посоветовал им посмотреть на развалины Силома и извлечь пользу из этого исторического примера. Археологические раскопки показывают, что Силом был сровнен с землей в XI веке». — Шульц С. Дж. Ветхий Завет говорит.

были корыстолюбивы, брали взятки и извращали правосудие» (1 Цар 8:3^{РБО}). На общем собрании израильтяне стали требовать от Самуила поставить над ними царя, «как у прочих народов» (1 Цар 8:5). В такой формулировке эта просьба выражала желание оказаться от уникального Божественного управления и «быть как все» — Бог сказал Самуилу: «Отвергли Меня, чтоб Я не царствовал над ними» (1 Цар 8:7). Пророк Самуил, пытаясь отговорить израильтян, перечислил тягостные повинности, которые может наложить на народ царь-деспот. Однако народ упорствовал, и Господь повелел Самуилу исполнить это желание: «Послушай голоса их и поставь им царя» (1 Цар 8:22). И Бог указал Самуилу на Саула (евр. Шауль) — статного юношу из колена Вениаминова. Саул же пришел к Самуилу потому, что потерял ослиц из стада своего отца, и ему посоветовали обратиться к прозорливцу, чтобы тот помог найти их. Получилось, что Саул нашел несравненно большее, чем хотел первоначально. Итак, Самуил помазал Саула на царство, вылив на его голову рог оливкового масла³⁴, — этот обряд он совершил сначала наедине, а потом на глазах всего народа (1 Цар 9–10). Далеко не всем израильтянам пришлось по душе избрание Саула. Но Саул, руководимый Духом Господним, освободил город Иавис Галаадский от угрожавших жителям жестоких врагов, совершил славные победы над филистимлянами, и весь народ признал его власть как царя Израиля³⁵.

Грехи Саула

Однако через некоторое время Саул начал проявлять самонадеянность; во время одной успешной битвы он

³⁴ Обряд помазания совершался при возлипании на голову благовонного оливкового масла. Помазание совершалось над царями, первосвященниками и пророками. В дальнейшей традиции помазание символизирует передачу духовного дара (ср. Ис 61:1).

³⁵ Хотя во главе народа встал царь, духовный авторитет пророка Самуила остался незыблемым. Самуил заверил израильтян, что до самой смерти будет ходатайствовать за них пред Богом: «И я также не допущу себе греха пред Господом, чтобы перестать молиться за вас» (1 Цар 12:23).

провозгласил: «Проклят, кто вкусит пищи, пока я мщу врагам моим» (1 Цар 14:24). Сын Саула Ионафан, сразивший больше всех, не знал об этих словах отца и съел немного дикого меда, чтобы подкрепить силы. За это Саул хотел убить сына, и только заступничество народа спасло храброго юношу. Гордыня царя раскрыта в двух ярких драматических эпизодах.

Первый эпизод: Бог через Самуила поручил Саулу исполнить определение Божие об амалекитянах — они напали на безоружных израильтян во время странствования тех по пустыне, и за это их народ в установленный срок должен был быть стерт с лица земли (Исх 17:8–16). Саул не исполнил повеление в полноте: он оставил в живых царя Агага и вместо предания всей добычи «заклятию» отдал самое лучшее воинам (1 Цар 15:9). Пришедшему же Самуилу царь объяснил, что сохранил захваченный скот для жертвоприношения «Господу Богу твоему». Такое отчужденное именование Бога из уст помазанника усугубило его грех. Самуил ответил, что послушание воле Бога гораздо ценнее жертвоприношений.

Второй эпизод: Саул ждал Самуила, чтобы тот принес жертву Богу, после чего можно было начать сражение; прошло уже семь дней после условленного срока, а Самуила все не было, и народ уже начал потихоньку разбегаться и покидать войско. Считая самым главным не упустить момент для битвы, Саул принес жертву сам. Получилось, что царь посягнул на религиозную власть, которая не принадлежала ему по праву. Сразу после этого пришел Самуил и сказал: «Что ты наделал?.. Ты нарушил повеление Господа, твоего Бога, которое Он дал тебе. Господь мог бы навеки упрочить твою царскую власть над Израилем, но теперь твоя власть не устоит» (1 Цар 13:13–14^{РБО}).

Помазание нового царя — молодого пастуха Давида

Самуил горько скорбел о заблуждении Саула, и Господь повелел помазать вместо него другого царя — «по сердцу Своему». Бог направил пророка в Вифлеем, в семью Иессея из колена Иудина. У Иессея было семеро

сыновей, красивых воинов, и Самуил был очень удивлен, когда Бог открыл ему Своего избранника — самого младшего сына Иессея, юного пастуха Давида (1 Цар 16). Самуил помазал Давида наедине, и после этого обряда на Давида сошел «Дух Господень» и пребыл на нем всю его жизнь (1 Цар 16:13). Давид был известен своим умением играть на музыкальных инструментах, и его пригласили ко двору царя Саула, которым владело уныние. Своим искусством Давид прогонял от Саула «злого духа», тоску и печаль, и царю становилось гораздо легче.

Давид и Голиаф

Однажды Давид пришел проведать своих братьев, служивших в войске Саула, и застал всех в большом затруднении: филистимляне вывели перед войском своего воина Голиафа, отличавшегося огромным ростом и силой, и известили, что исход битвы будет решен в личном поединке. Все израильтяне пребывали в страхе, и уже сорок дней никто не осмеливался вступить в бой с таким противником. Услышав, как Голиаф насмехается над израильтянами, почитающими Бога Живого, Давид не мог сдержать охвативший его гнев. Он возжелал во что бы то ни стало унять этого богохульника, и сказал царю, что сам примет вызов. На Давида надели доспехи, но они оказались тяжелы и непривычны для юноши; у Давида возник другой замысел, необычный и смелый. Выйдя на поле перед смеющимся Голиафом, Давид метнул ему в голову камень из пращи; тот упал, и тогда Давид подбежал и отсек голову великана его же собственным мечом (1 Цар 17). Увидев, как какой-то мальчишка с удивительной легкостью сразил их богатыря, филистимляне бежали, и израильтяне были избавлены от врагов. Ликующий народ прославлял Давида, явившего великую веру и мужество: «Саул победил тысячи, а Давид — десятки тысяч!» (1 Цар 18:7).

Борьба Саула с Давидом и гибель Саула

Саулу крайне не понравились народные восхваления Давида. Согласно уговору, победитель Голиафа получал

в жены дочь Саула, но Саул поставил Давиду дополнительное требование — убить двести филистимлян. К удивлению царя, Давид справился с этим заданием. Саулу пришлось выдать за Давида дочь Мелхолу, полюбившую его, а с сыном Саула Ионафаном Давид подружился настолько, что они стали как братья.

После всех успехов Давида Саул понял, что Давид есть тот самый избранник Божий, которого Бог желает сделать царем вместо него. И Саул поставил своей целью уничтожить соперника, получившего благословение Бога. Когда Давид как обычно играл перед царем на музыкальном инструменте, Саул метнул в него копье, и только чудом Давид успел отклониться. Благодаря помощи Мелхолы и Иоанафана Давиду удалось бежать; он нашел приют у священника Авимелеха, который дал голодному беглецу жертвенный хлеб, хотя его полагалось есть только священникам³⁶. В помрачении ума Саул неумоимо преследовал Давида, и в течение нескольких лет Давид был вынужден скрываться. Три года он даже жил на чужбине и служил гефскому царю Анхузу.

Показательно, что у Давида дважды была возможность убить Саула: один раз Саул зашел в пещеру, в которой Давид сидел в засаде, в другой раз Давид и его люди ночью проникли в лагерь, где спали Саул и его воины (1 Цар 24, 26). Все спутники Давида ликовали, что представился такой удобный случай отомстить и навсегда избавиться от врага. Но Давид не пожелал воздать Саулу злом и поднять руку на царя — помазанника Божия. Узнав о благородном поступке Давида, Саул признавал свою неправоту, но через некоторое время опять принимался за прежнее. В погоне за Давидом царь стал пренебрегать делами страны. Перед важной битвой Саул совершил грех — чтобы узнать, каков будет исход битвы, он обратился к колдунье

³⁶ Этот эпизод упоминает Иисус Христос, говоря фарисеям о необходимости милосердия в ответ на их упреки в нарушении субботы: «Разве вы не читали, что сделал Давид, когда взалкал сам и бывшие с ним? Как он вошел в дом Божий, взял хлебы предложения, которых не должно было есть никому, кроме одних священников, и ел, и дал бывшим с ним?» (Лк 6:3–4).

в Аэндоре, чтобы та вызвала дух умершего пророка Самуила. Тень Самуила возвестила, что Бог отдаст царство Давиду³⁷, и уже на следующий день Саул отправится следом за самим Самуилом³⁸. Услышанное повергло царя в ужас.

На следующий день израильтяне потерпели страшное поражение от филистимлян, Ионафан погиб, а Саул, не желая попасть в руки врагов, пал на свой меч³⁹. Так завершается Первая книга Царств — первый царь закончил жизнь трагически, и многие положительные итоги его царствования были сведены на нет. Не помня зла, Давид горько скорбел о смерти помазанника Божия и составил в честь Саула и Ионафана плачевную песнь (2 Цар 1)⁴⁰.

³⁷ Эпизод посещения Саулом Аэндорской волшебницы очень известен; обращение к колдунам было прямым нарушением Закона Моисеева и каралось смертной казнью.

³⁸ Многие христианские толкователи акцентировали, что язычница-колдунья не имела силы вызвать дух пророка, верного Богу праведника; это видение могло быть дьявольским наваждением, направленным на то, чтобы ввергнуть царя в полное уныние и отчаяние. Этот эпизод показывает пагубность обращения к предсказателям и магам. Примечательно также, что сам Саул не видел облик Самуила, но узнал его по описанию колдуньи (1 Цар 28:14). Другие комментаторы предполагают, что это действительно был дух Самуила, явившийся Саулу по воле Бога: «Вопреки ожиданиям самой волшебницы, произошло не призрачное, а действительное чудо: Бог облек бесплотную душу Самуила подобием тела, дабы еще раз выразить отступнику Свою непременную волю о нем и его доме (см. блж. Феодорит. Толкование на 1 Цар, вопр. 63)». — Толковая Библия Лопухина.

³⁹ Жители Иависа Галаадского — города, который Саул спас на заре своего царствования, — оказали своему освободителю последнюю честь. Пройдя долгий путь под покровом ночи, они не побоялись снять тела Саула и его сыновей со стены вражеского города; исполняя обычай, они сожгли тела и погребли их кости (1 Цар 31:11–13).

⁴⁰ «Горы Гелвуйские! да [не сойдет] ни роса, ни дождь на вас, и да не будет на вас полей с плодами, ибо там повержен щит сильных, щит Саула... Саул и Ионафан, любезные и согласные в жизни своей, не разлучились и в смерти своей; быстрее орлов, сильнее львов они были. Дочери Израильские! плачьте о Сауле, который одевал вас в багряницу с украшениями и доставлял на одежды ваши золотые уборы. Как пали сильные на брани! Сражен Ионафан на высотах твоих. Скорблю о тебе, брат мой Ионафан; ты был очень дорог для меня; любовь твоя была для меня превыше любви женской» (2 Цар 1:21–26).

ВТОРАЯ КНИГА ЦАРСТВ

Тематика и структура книги

Вторая книга Царств целиком посвящена времени правления Давида⁴¹. Вторую книгу Царств, насчитывающую 24 главы, можно разделить на четыре части.

Структура Второй книги Царств

Главы	Темы
2 Цар 1–4	Семилетнее царствование Давида в Хевроне над коленом Иудиным
2 Цар 5–10	Блестящий период царствования Давида над всем Израилем
2 Цар 11–18	Грехопадение Давида и нарушение мира в царстве
2 Цар 19–24	Возвращение Давида в Иерусалим, восстановление власти в Израиле

Основное содержание

Воцарение Давида над всем Израилем, успехи и милосердие царя

После гибели Саула и его преемника Ионафана военачальник Саула Авенир поддержал другого сына Саула — Иевосфея, и воцарил его над Израилем. Получилось, что помазанник Божий Давид в течение семи лет царствовал только над одним коленом — Иудиным. Но Иевосфей поссорился с Авениром из-за его намерения взять себе наложницу Саула; это стало роковой ошибкой Иевосфея — оскорбленный Авенир перешел на сторону

⁴¹ «Давид — один из главных персонажей Ветхого Завета. Его роль почти столь же велика, сколь и роль Моисея... Давиду посвящено больше библейских текстов, чем кому-либо еще. Скажем, Вторая книга Царств включает замечательную пространную «придворную историю Давида»... Она примечательна открытой критикой своих героев, — для жизнеописаний ближневосточных царей явление практически уникальное». — Фридман Р. Как создавалась Библия.

Давида. Оставшись без поддержки, безвольный и недалекий Иевосфей не смог удержать власть; его ближайшие соратники составили заговор и убили спящего Иевосфея на постели⁴². Итак, через семь лет Давиду стали подвластны все колена народа Израиля. Давид очень ценил Авенира, но Иоав, военачальник и родственник Давида, вероломно убил его⁴³. Давид искренне оплакивал смерть этого храброго воина; мы знаем, что Давид никогда не мстил своим прежним противникам — союзникам Саула и его потомкам. Показателен пример отношения Давида к одному из потомков Саула — хрому Мемфивосфею, сыну Ионафана. Давид вернул Мемфивосфею все имущество, которое ранее принадлежало Саулу, а также распорядился, чтобы он всегда ел с царем за одним столом (2 Цар 9).

Через многочисленные успешные войны царь Давид завоевал всю территорию Земли обетованной, завершив начатое Иисусом Навином. Давид захватил земли Моава, Аммона и Эдома и распространил границы Израиля на юг (Идумея) и север (Сирия)⁴⁴. Именно Давид отвоевал у иевусеев город Иерусалим, находящаяся в котором крепость Сион считалась неприступной, и сделал этот город столицей всего государства.

⁴² «В скором времени Иевосфей был убит двумя вениаминитянами. Когда убийцы предстали перед Давидом, то были немедленно казнены. Они, как и вестник о смерти Саула, рассчитывали на награду от Давида за весть о гибели его соперника. Но Давид возмутился тем, что «негодные люди убили человека невинного в его доме на постели его». Таким образом, рост царского авторитета Давида не сопровождался ни злодеяниями, ни мстью». — Шульц С. Дж. Ветхий Завет говорит.

⁴³ Иоав отомстил Авениру за убийство своего брата Асаила, произошедшее во время состязания и бегства Авенира от противников. Авенир не хотел тогда убивать юношу, он предупредил, что если тот погонится за ним, Авенир должен будет поразить его насмерть, но Асаил все равно бросился догонять Авенира. Итак, Иоав подозвал Авенира, сделав вид, что хочет сказать ему что-то тайное, и затем вонзил нож ему в живот (2 Цар 3:27).

⁴⁴ Сам Давид назвал себя «главою над иноплеменниками; народ, которого я не знал, служит мне» (2 Цар 22:44).

Царь Давид и богослужение.

Пророчество о вечности престола Давида

По повелению Давид в Иерусалим был перенесен ковчег Божий — ковчег сопровождала торжественная процессия, каждые шесть шагов священники приносили жертвы, царил атмосфера всеобщего ликования: «Давид и все сыны Израилевы играли пред Господом на всяких музыкальных орудиях из кипарисового дерева, и на цитрах, и на псалтирях, и на тимпанах, и на систрах, и на кимвалах» (2 Цар 6:5). Давид танцевал и так искренне и непосредственно выражал свою радость, что наблюдавшая за ним из окна дворца его жена Мелхола, дочь Саула, посчитала, что царь унизил себя перед своими подданными. Но царь ответил ей, что никогда не будет стыдиться прославлять Господа, избравшего его.

Давид упорядочил богослужения, в частности, организовал очередность служения священников и левитов. Более того, сам царь явился автором многих псалмов, впоследствии используемых в богослужении. Живя в богатом «кедровом доме», Давид посчитал несправедливым, что ковчег Божий до сих пор стоит в шатре. Царь захотел построить «дом Господу» — Храм, подобающий величию Бога. Господь дал ответ через пророка Нафана — за такое благочестие Бог обещал «устроить дом» самого Давида — навеки дать царство Израиля его потомкам: «Когда настает твой срок, и ты упокоишься с предками, то потомка твоего, родившегося от тебя, Я поставлю царем после тебя и упрочу царство его. Он построит дом для имени Моего, и Я укреплю его трон и царство навеки. Я буду ему Отцом, а он будет Мне сыном. Если он согрешит, буду... наказывать, как человек — своего ребенка. Но милости Моей он не лишится, в отличие от Саула, которого Я лишил власти ради тебя. Твоя династия и царство твое никогда не поколеблются, и трон твой вечно будет стоять передо Мной!» (2 Цар 7:12–16^{РБО}).

Этим обетованием Бог закрепил важную историческую переменную: раньше Израилем управлял непосредственно Сам Бог через различных избираемых Им вождей, теперь

же власть Божию должен осуществлять помазанник-царь. Давид явился идеальным царем, который во всех делах руководствовался волей Божией и подавал народу пример истинного богопочитания. Династии Давида изрекается благословение, и его потомки также призваны идти по его стопам.

Грех Давида. Семейные драмы царя и восстания

Однако и Давид впал в грех — увидев красивую женщину Вирсавию (Бетшебу), муж которой сражался в войске Давида, царь вступил с ней в связь, а когда та забеременела, хотел скрыть содеянное. Царь распорядился, чтобы ее муж Урия Хеттеянин (хетт) был отправлен на самый опасный участок сражения, и тот погиб в бою⁴⁵. После того как царь взял Вирсавию в жены, пророк Нафан обличил его через притчу о единственной овечке бедняка, которую отнял богач (2 Цар 12); когда Давид понял, какое зло он совершил, то искренне раскаялся пред Богом⁴⁶. За этот грех умер новорожденный сын Давида и Вирсавии, а затем в семье Давида произошли тяжелые события. Старший сын Давида Амнон воспылил страстью к своей сводной сестре Фамари; притворившись больным, он позвал девушку в свои покои и изнаси-

⁴⁵ Вирсавия — одна из четырех женщин, упоминаемых в родословии Иисуса Христа, — «Давид царь родил Соломона от бывшей за Уриею» (Мф 1:6).

⁴⁶ «Хотя Давид не отвечал ни перед кем в своем царстве, он не подумал о том, что любое преступление известно Богу. Какому-нибудь деспоту в языческом народе прелюбодеяние и убийство, пожалуй, сошло бы с рук. Но в Израиле это было невозможно, потому что царь занимал положение человека, освященного Богом, помазанника со священными обязанностями. Когда Нафан в аллегорической форме описал преступление Давида — в образе богача, воспользовавшегося имуществом своего раба, — Давид возмутился такой несправедливостью, допущенной при его власти. Нафан с дерзновением заявил, что сам Давид и есть тот человек, виновный в прелюбодеянии и убийстве. К счастью для Нафана, Давид покался. Духовный кризис Давида получил возвышенное выражение в поэзии (Пс 31 и 50). Ему было даровано прощение, но, тем не менее, он был наказан, по пророчеству Нафана (2 Цар 12:11). Наказанием для Давида стали кровосмешение, убийство и бунт в его семье». — Шульц С. Дж. *Ветхий Завет говорит*

ловал ее. После этого «Амнон возненавидел ее, и его ненависть к ней была сильнее, чем прежняя любовь» (2 Цар 13:15^{РБ0}). Когда девушка попросила взять ее в жены, Амнон с отвращением прогнал ее. Узнав о горе дочери, Давид опечалился, однако никак не наказал своего первенца Амнона. Авессалом, брат Фамари, решил отомстить за честь сестры и убил Амнона; он долго скрывался, но затем был прощен и принят отцом. Будучи очень красивым и честолюбивым, Авессалом захотел воцариться вместо Давида и начал объединять людей вокруг себя. Набрав большое число сторонников, Авессалом поднял восстание против отца (2 Цар 15–17). Давиду пришлось бежать из города под покровом ночи с группой верных людей, и некий Семей бросал в царя камни и оскорблял его. Тем временем царский советник Ахитофел, отличавшийся особой мудростью, посоветовал Авессалому сразу погнаться за Давидом и уничтожить его, а верный Давиду Хусий предложил вначале собрать войско побольше и уже тогда начинать битву. Бог управил так, что Авессалому больше понравился совет Хусия, и благодаря этому Давид был спасен. Давид успел собрать многочисленное войско и перед битвой предупредил всех, что необходимо сохранить Авессалому жизнь. Когда Авессалому стало ясно, что поражение его войска неминуемо, он бежал с поля боя через лес, но запутался волосами в ветвях дуба и повис на нем. Услышав об этом, военачальник Иоав подошел и вонзил три стрелы Авессалому в сердце. Давид горько скорбел о смерти сына. Все потрясения Давид переносил со смирением, надеясь на милость Божию, и Бог сохранял Своего служителя⁴⁷.

⁴⁷ Еще одним грехом Давида стала перепись народа — это было проявлением гордыни, надежды на военную мощь Израиля (2 Цар 24). Пророк Гад от имени Господа предложил Давиду самому выбрать себе наказание: семь лет голода, три месяца преследования от врагов или три дня моровой язвы. Сказав «лучше мы попадем в руки Господа, — ведь велика милость Его, — только бы не оказаться мне в руках людей», Давид выбрал язву, и за один день Ангел-Губитель прошел по стране, умертвив до семидесяти тысяч. Давид увидел, что Ангел остановился у гумна Орны Иевусеянина, на горе Мориа. По совету пророка Гада, Давид купил это гумно у Орны и принес на нем жертву Господу; ►

Связь с Новым Заветом

Обетование Бога о царствовании потомка Давида (2 Цар 7:8–16) ближайшим образом исполнилось на сыне Давида Соломоне, построившем Храм. Однако нельзя не заметить, что неоднократно упоминаются «вечность» этого царствования и особые отношения с Богом — «Я буду ему отцом, и он будет Мне сыном». Здесь возможно увидеть продолжение мессианского благословения, данного Иуде патриархом Иаковом (Быт 49:10). Давид принадлежит к колену Иудину, и в обетовании Божиим конкретизируется, что Помазанник Божий, Который утвердит вечное Царство Бога, будет именно потомком Давида. Как мы знаем, это исполнилось — Иисус Христос принадлежит к роду Давида (ср. Мф 1:6). Деве Марии было открыто, что Она родит Сына по имени Иисус, Который «будет велик и наречется Сыном Всевышнего, и даст Ему Господь Бог престол Давида, отца Его; и будет царствовать над домом Иакова во веки, и Царству Его не будет конца» (Лк 1:31–33). В земной жизни Иисуса часто называли «сыном Давидовым» (Мф 9:27, Лк 18:38), и это именование показывает не только родство по плоти, но и «по духу».

Актуальный смысл Первой и Второй книг Царств — пример царя Давида

При чтении повествований книг Царств личность Давида привлекает особое внимание. Он разительно отличается от окружающих его людей, «детей своего времени»: ему чужда жестокость, он добр к побежденным, прощает обиды и не желает мстить тем, кто много лет строил ему козни и насмехался над ним — он предает все в руки Господа (ср. 2 Цар 16:9–13). Удивление современников вызывает то, что Давид не радуется гибели своих

после этого Господь явил Свое милосердие — поражение людей прекратилось, жители Иерусалима были спасены. Место, где остановился Ангел, было избрано для будущего строительства Храма.

врагов (2 Цар 1; 4; 19). Хорошо известно, что многие цари убивали своих отцов и братьев для того, чтобы захватить престол; Давид же — «нетипичный» царь. Он не посягал на чужое, и полученная им огромная власть не изменила его внутренне — как и в юности, он всегда оставался благодарным «слугой» Бога. И поэтому Давид — достойный царь народа Божия. Очень показательна сцена встречи ковчега Завета: могущественный царь, одетый в простую льняную одежду, перед лицом своих подданных танцевал от радости, восхваляя Бога⁴⁸. И для христиан Давид может служить примером искренней любви к Богу, незлобия и доброты к ближним.

Эпизод грехопадения Давида с Вирсавией показывает, что даже самый лучший человек может в какой-то момент поддаться искушению. Каждому нужно остерегаться падений и, если грех уже совершен, каяться пред Богом, а не пребывать в унынии подобно Саулу. Покаяние Давида запечатлелось в его псалмах, словами которых верующие продолжают молиться уже на протяжении тридцати столетий.

Вопросы к уроку

- 1) Что предпринял преемник Моисея Иисус Навин перед вступлением в Землю обетованную? Благодаря чему военные действия Иисуса Навина были столь успешными?
- 2) Расскажите об обстоятельствах взятия Иерихона и победе Иисуса Навина в битве при Гаваоне. Кто был оставлен в живых после взятия Иерихона? Как можно объяснить причины повеления «предавать заклятию» всех язычников?

⁴⁸ Этот эпизод вспоминается в православном пасхальном каноне: «**Богоотец яко Давид пред ковчегом скакаше играя, людие же Божии святии, образов бытии зряще, веселимся Божественне, яко воскрес Христос, яко Вселен**»; русский перевод иер. Амвросия (Тимрота): «Богоотец Давид пред ковчегом, подобным тени, скакал, играя; мы же, святой народ Божий, исполнение прообразов видя, возрадуемся боговдохновенно, ибо воскрес Христос, как всемогущий».

- 3) Чем характерен период истории израильского народа, отраженный в Книге Судей? К чему привело заключение израильтянами союзов с язычниками? Кто такие «судьи» и в чем состояла их главная роль?
- 4) Перечислите самых известных судей израильских. Как звали судью-женщину? Какие яркие эпизоды связаны с повествованиями о Гедеоне и о Самсоне?
- 5) Расскажите сюжет Книги Руфи. Какие важные идеи содержит эта книга? В чем ее связь с новозаветным откровением?
- 6) Назовите значимые факты жизни пророка Самуила. Какой переломный момент в истории управления израильским народом описан в 1 Цар? Каковы преимущества и недостатки правления царя согласно 1 Цар?
- 7) Охарактеризуйте правление первого царя Саула. Из-за каких двух проступков Саула Бог определил помазать на царство иного человека — Давида? Какие дарования имел Давид? Почему юный Давид решил принять вызов филистимского великана Голиафа и как ему удалось победить его?
- 8) За что царь Саул возненавидел Давида? Почему можно с уверенностью утверждать, что Давид был кротким человеком? Как Давид получил престол и чем прославил себя как царь?
- 9) Расскажите, что царь Давид сделал для упорядочения и развития богослужения. В какой момент Бог дал Давиду обетование, что его потомки всегда будут на престоле Израиля? Какое важнейшее мессианское пророчество содержалось в этих словах?
- 10) Какой двойной грех совершил царь Давид? Какие проблемы и нестроения возникли после этого в его царстве?

УРОК 6

Исторические книги: Третья и Четвертая книги Царств, Первая и Вторая книги Паралипоменон

ТРЕТЬЯ И ЧЕТВЕРТАЯ КНИГИ ЦАРСТВ

Тематика и структура книг

Следующие исторические книги Библии — Третья и Четвертая книги Царств — продолжают повествование Первой и Второй книг Царств. Их повествование охватывает время от смерти царя Давида и воцарения Соломона (970 г. до Р.Х.) до уничтожения Иудейского царства и начала Вавилонского плена (586 г. до Р.Х.)¹.

Общая структура Третьей и Четвертой книг Царств

Главы	Темы
3 Цар 1–11	Правление царя Соломона
3 Цар 12 – 4 Цар 17	Параллельное описание истории Израильского и Иудейского царств
4 Цар 18–25	История Иудейского царства после падения Израильского царства

¹ По мнению многих библеистов, книги Царств были составлены в правление царя Иосии (VII в. до Р.Х.), и окончательно оформлены в 60-х годах VI в. до Р.Х.

В повествовании этих книг наиболее подробно описаны следующие события: 1) воцарение Соломона; 2) построение Храма; 3) грех Соломона и разделение царства, произошедшее после смерти Соломона при его сыне Ровоаме; 4) служение пророков Илии и Елисея; 5) нашествие Синнахерима при царе Езекии; 6) религиозная реформа царя Иосии; 7) падение Иерусалима.

Правление Соломона

Воцарение Соломона и его мудрое правление

Когда царь Давид состарился, старший сын Давида Адония задумал воцариться и нашел поддержку у приближенных царя Давида. Но этому воспрепятствовал пророк Нафан — он вместе с Вирсавией пришел к Давиду и напомнил ему, что тот поклялся пред Богом передать престол Соломону (евр. Шелоמו), сыну Вирсавии. Давид подтвердил им свою клятву и повелел священнику Садоку и пророку Нафану помазать на царство Соломона². Когда Давид умирал, он заповедал Соломону воздать своему врагу Семею и военачальнику Иоаву, пролившему невинную кровь³. После воцарения (ок. 970 г. до Р.Х.) Соломон торжественно принес Богу тысячу жертв всежжения в Гаваоне, где в то время находился главный

² Соломон сместил первосвященника Авиафара, поддержавшего Адонию, и поставил вместо него Садока.

³ Военачальник Иоав вероломно убил военачальников Саула Авенира и Амессая (Иоав поприветствовал Амессая поцелуем и предательски вонзил ему нож в живот — 2 Цар 20). Соломон казнил Иоава сразу, а своего брата Адонию и злословившего Давида Семея пощадил и дал шанс вести спокойную жизнь, потребовав соблюдения установленных для них запретов. Как только Семей нарушил данное царю слово не выходить за пределы Иерусалима, царь распорядился казнить его. Адония же попросил царицу-мать Вирсавию добиться царского разрешения на его брак с Ависагой, наложницей царя Давида. По всей видимости, Адония рассчитывал таким образом усилить свою позицию в борьбе с Соломоном за право на престол: согласно общепринятому воззрению, преемственность власти подтверждается браком с женой или наложницей бывшего царя (ср. 2 Цар 3:7; 16:22). Соломон понял замысел Адонии и предал своего брата смертной казни.

жертвенник. Ночью в Гаваоне Бог явился ему во сне и сказал, что Соломон может просить у Него, что пожелает. Молодой царь молил Бога об одном даре, самом главном для него: «О Господь, мой Бог! Ты сделал меня, раба Твоего, царем после моего отца Давида! Но я молод, неумел и несведущ, а вокруг меня, раба Твоего, — народ, избранный Тобой, народ огромный; его не счесть, не исчислить. Дай же мне, рабу Твоему, ясный разум, чтобы я мог править Твоим народом, различая добро и зло» (3 Цар 3:7–9^{РБ0}). Бог сказал, что эта просьба угодна Ему и Он наделит царя не только мудростью, но и славой и богатством. Данная Богом мудрость проявлялась во всех делах Соломона. В первый раз мудрость царя изумила всех, когда Соломон принял решение по делу двух женщин, споривших о младенце (3 Цар 3:16–28)⁴. Придворные писцы⁵ записывали изречения Соломона — так было положено начало «литературе Премудрости», учительной библейской письменности.

В период правления Соломона Израиль превратился в богатое царство, ставшее на один уровень с могучими древними державами. Для достижения этой цели Соломон провел административную реформу, разделив страну на двенадцать округов (3 Цар 4:7–19). Он сформировал аппарат чиновников, ведавших различными сферами хозяйства, армией, торговлей продовольствием. Соломон заставил весь Израиль нести трудовую повинность,

⁴ Две женщины-блудницы жили в одном доме, и практически в одно время у них родились сыновья. Ночью у одной женщины умер ребенок, и она поменяла младенцев, подложив спящей соседке своего мертвого сына. Утром вторая женщина заметила, что этот ребенок не ее и обратилась к суду царя, но первая женщина всячески отрицала перед Соломоном подмену. Тогда царь распорядился принести меч, чтобы разрубить живого младенца пополам и отдать каждой женщине по половине. Первая женщина согласилась, а вторая воскликнула, что лучше отдать ребенка другой, только не убивать. И тогда Соломон повелел отдать ребенка той, которая умоляла сохранить ему жизнь, — все поняли, что именно она есть настоящая мать младенца.

⁵ «Елихореф и Ахия, сыновья Сивы, писцы; Иосафат, сын Ахилуда, дееписатель» (3 Цар 4:3). «И изрек он три тысячи притчей, и песней его было тысяча и пять» (3 Цар 4:32).

учредив специальную должность надзирателя (сборщика податей); раз в году каждый округ страны должен был в течение месяца снабжать двор царя всеми необходимыми припасами. Соломон первым завел конные войска для целей обороны⁶, основал флот, укреплял и отстраивал множество городов в Израиле. В полной мере проявился дипломатический талант Соломона — союз с Египтом он скрепил, сочетавшись браком с дочерью фараона, заключал союзы со многими соседними государствами, вел активную внешнюю торговлю. Слава Соломона достигала далеких стран; из Аравии «царица Савская» прибыла «испытать его загадками» и воочию убедилась в мудрости царя.

Строительство и освящение Иерусалимского храма

Построив два дворца для себя и царицы, дочери фараона, Соломон приступил к выполнению главного желания отца — строительству Храма в Иерусалиме. Необходимые для постройки золото и серебро были заранее заботливо заготовлены царем Давидом. Соломону оказывал помощь его торговый партнер — царь Тирский Хирам: он прислал зодчих, поставлял лучшую древесину (кипарис и кедр из Ливана). Храм был каменным, но его устройство в целом соответствовало устройству скинии⁷ — перед входом также был двор для жертвоприношений и ритуальных омовений; внутри здания было *Святилище* (евр. «хейхал») с жертвенником воскурений и столом для хлебов и *Святые Святых* (евр. «давир») за завесой, комната кубической формы, предназначавшаяся для хранения Ковчега Завета и скрижалей Закона. Доба-

⁶ Соломон также разводил породистых лошадей и наладил торговлю ими; остатки конюшен Соломона найдены в развалинах города Мегиддона. Однако Закон Моисеев запрещал заводить большую конницу (Втор 17:16).

⁷ Длина Храма составляла 60 локтей (30 метров, с востока на запад), ширина — 20 локтей (10 м, с севера на юг) и высота — 30 локтей (15 м). Храм был, таким образом, в длину и ширину вдвое больше Скинии Моисея, а в высоту — втрое.

вилось лишь одно внутреннее помещение: сразу после входа в Храм с восточной стороны располагался притвор (евр. «улам»), отделявший мирское от святого. Все убранство отличалось великолепием, столы, утварь и сосуды были золотыми, стены и колонны были покрыты резными растительными орнаментами. Обширный храмовый комплекс включал в себя множество прилегающих зданий и несколько дворов, окруженных по периметру портиками с колоннадой. Строительство длилось семь лет, и наконец наступил важнейший момент для всего народа — в праздник Кущей к новому Храму направилась возглавляемая царем торжественная процессия, несущая Ковчег. Принеся множество жертв, священники перенесли Ковчег Завета в Святое Святых Храма, где царила полная тьма, и поставили его под обложенные золотом статуи двух херувимов, простирающих крылья⁸. И облако — символ присутствия Бога — покрыло все здание Храма. Соломон принес жертвы и произнес молитву на освящение Храма. Соломон осознавал, что его Храм ни в коей мере не является «вместилищем» истинного Бога, Его постоянным «домом» в прямом смысле: «Поистине, Богу ли жить на земле?! Небеса и небеса небес не могут вместить Тебя — тем более этот дом, мною построенный» (3 Цар 8:27^{РБО}). Храм должен стать тем святым местом, где пребывает Слава Бога и где Бог слышит всех обращающихся к Нему в молитве⁹. Соломон также выразил важную мысль, что Храм не является исключительно

⁸ Херувимы были изображены как существа с телом льва, с человеческим лицом и орлиными крыльями. Мрак Святого Святых напоминал о явлении Бога Моисею на Синае во мраке и указывал на неприступность и непостижимость Бога. Соломон пояснил, что это есть соизволение Самого Бога: «Господь сказал, что Он благоволит обитать во мгле» (3 Цар 8:12).

⁹ «В Ветхом Завете было открыто, что между земным Храмом и Богом нет той неразрывной связи, которая существовала в языческих религиях: гибель храмов была катастрофой для самих богов. Бог же, открывшийся в Библии, Сам мог покинуть Свое святилище, если люди оказывались недостойными Его Присутствия. Не само убранство Храма и жертвы нужны Богу, а верность пути, начертанному Им (ср. Пс 49)». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

национальной святыней израильтян: «Если и иноплеменник, который не от народа Твоего Израиля, придет из земли далекой ради имени Твоего... и придет он и помолится у Храма сего: услышь с неба, с места обитания Твоего, и сделай все, о чем будет взывать к Тебе иноплеменник, чтобы все народы земли знали имя Твое...» (3 Цар 8:41–43). Храм предназначался стать домом молитвы для *всех* народов (ср. Ис 56:7)¹⁰. Царь и все израильтяне принесли тысячи мирных жертв Господу, и всеобщий праздник длился две недели.

Народ ликовал; Храм стал символом благословения Божия и единства всех колен Израиля. Первый период правления Соломона стал поистине золотым веком Израиля — его царство достигло вершины великолепия¹¹. Авторитет Соломона был огромен.

Грех Соломона и его последствия — разделение царства

При всей своей мудрости Соломон в отличие от своего праведного отца не сохранил всецелой преданности Богу до конца своих дней. Соломон слишком ревностно стремился подражать уровню жизни восточных монархов; народ устал от многочисленных повинностей и бремени налогов, необходимых для содержания роскошного царского двора. В стране стало назревать недовольство, особенно среди северных колен. Одним из знаков престижа для царей был большой гарем, и Соломон превзошел в этом многих, имея «семьсот жен и триста наложниц» (3 Цар 11:3). Чтобы сделать приятное многочисленным женам-иноплеменницам, Соломон строил в Иерусалиме

¹⁰ Благословив присутствующих, Соломон сказал: «Благословен Господь... Который дал покой народу Своему Израилю, как говорил! не осталось неисполненным ни одного слова из всех благих слов Его... да будет с нами Господь Бог наш, как был Он с отцами нашими, да не оставит нас, да не покинет нас... чтобы все народы познали, что Господь есть Бог и нет кроме Его» (3 Цар 8:56–60).

¹¹ Интересно отметить следующую деталь: «В золоте, которое приходило Соломону в каждый год, весу было шестьсот шестьдесят шесть талантов золотых» (3 Цар 10:14).

храмы для почитаемых ими языческих божеств¹², а к концу своей жизни и сам начал принимать участие в поклонении языческим богам. Это отступничество царя отразилось на всей стране¹³. Пророк того времени, Ахия, пришел к одному из начальников округов — Иеровоаму (евр. Яровоаму) из колена Ефрема — и возвестил ему волю Бога: власть над северными коленами перейдет к нему. Под руководством Иеровоама начало готовиться восстание, но Соломон узнал об этом, и Иеровоам бежал в Египет, где намеревался заручиться поддержкой фараона.

После смерти Соломона (930 г. до Р.Х.), правившего 40 лет, его сын Ровоам (Рехавам, цар. 930–908 гг.) приехал в центр северных колен, Сихем, чтобы закрепить свое право управлять всем Израилем. Старейшины колен выдвинули Ровоаму условие — они просили облегчить бремя податей, наложенное на страну его отцом. Ровоам не внял советам мудрых людей, уговаривавших его уступить, но пошел на поводу у своих молодых товарищей, призывавших его продемонстрировать свою силу. Ровоам надменно заявил, что его правление будет еще более суровым. В результате старейшины укрепились в намерении отделиться от династии Давида. Посланного Ровоамом надзирателя за трудовой повинностью Адонира забросали камнями. Иеровоам, возглавивший восстание десяти северных колен, был провозглашен царем в Сихеме (цар. 930–910 гг.). Ровоам остался царем над двумя коленами — Иудиным и Вениаминовым¹⁴. Несколько раз

¹² Рядом с Домом Божиим в Иерусалиме появились святилища финикийской богини Астарты, моавитского Кемоша, аммонитского Молоха.

¹³ «И сказал Господь Соломону: за то, что так у тебя делается, и ты не сохранил завета Моего и уставов Моих, которые Я заповедал тебе, Я отторгну от тебя царство и отдам его рабу твоему» (3 Цар 11:11).

¹⁴ «Сходство имен Ровоам и Иеровоам неслучайно. Оба они на иврите означают пожелание народу умножиться и распространиться. Повидимому, это тронные имена, которые декларировали намерение расширять свою долю некогда единой нации». — Фридман Р. Как создавалась Библия.

Ровоам намеревался снарядить войско и силой вернуть власть над отпавшими коленами, но пророк Самей предостерег царя от гражданской войны, передав слово Господа, что разделение произошло по Его воле (2 Пар 11:1–4).

Таким образом, Израиль оказался разделен на две части, названные *царство Иудейское* (южное), где правила династия Давида, и *царство Израильское* (северное), именуемое также «Ефремовым» — по имени основного колена. Иеровоам, царь Северного царства, сознавал, что Храм в Иерусалиме, в котором пребывал священный Ковчег Завета, станет центром паломничества израильтян, и опасался, что его подданные могут пожелать вновь перейти в подчинение династии Давида. И тогда Иеровоам поставил в древних городах Дане и Вефиле изваяния позолоченных тельцов, объявив их главными святынями Израиля: «Не нужно вам ходить в Иерусалим; вот боги твои, Израиль, которые вывели тебя из земли Египетской» (3 Цар 12:28). Таким образом, расчетливый Иеровоам закрепил раскол и в религиозном плане. Изображения тельцов, типичные для религии хананеев, открывали путь языческому влиянию¹⁵. Иеровоам также допускал, чтобы священнослужителями при устроенных им святилищах и капищах становились не только левиты, но и люди из других колен, что было нарушением Закона. Пророк Ахия, который ранее предрекал Иеровоаму, что тот может стать царем, подобным Давиду, теперь предсказал, что за этот грех династия Иеровоама не продержится на престоле долго и все его потомки будут истреблены.

¹⁵ «Являлись ли тельцы изображениями Самого Ягве? Это сомнительно уже по той причине, что пророки Илия и Елисей, проповедовавшие в Ефреме, не выступали против тельцов. Будь они такими кощунственными изображениями, ревнители веры обязательно осудили бы их. У. Ф. Олбрайт обратил внимание на то, что многие боги изображались стоящими на тельцах. Из этого он сделал вывод, что тельцы Иеровоама I играли в его храмах роль херувимов, были чем-то вроде священного трона незримого Бога (как и херувимы Ковчега). Но северная толпа со временем стала смотреть на эти изображения как на идолов. Вот почему уже в VIII веке пророк Осия выступил с резкими нападениями на почитание тельцов (Ос 8:5; 10:5 сл.)». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

С течением времени становилось все более и более очевидным, что разделение царств вело к их политическому ослаблению — потеряв единство, они зачастую оказывались неспособными противостоять натиску более сильных соседних государств. Главной же бедой было распространение идолопоклонства в народе Божиим и отпадение людей от Бога.

История Израильского царства

Цари от Иеровоама до Ахава

За время существования Северного Израильского царства (930–722 гг. до Р.Х.)¹⁶ в нем сменилось множество династий; книги Царств отмечают, что все правители были грешными и не сохранили чистоту веры, поклоняясь ханаанским и финикийским богам. Сын Иеровоама Надав был убит Ваасой (909 г.)¹⁷, сын Ваасы был убит заговорщиком Замврием (евр. Зимри), который в свою очередь процарствовал 7 дней и сжег себя во дворце, опасаясь расправы (885 г.). Воцарившийся вслед за ним военачальник Амврий (евр. Омри) основал наиболее могущественную династию. Он купил гору Семерон у некоего Семера, построил город, назвал его Самарией (ок. 880 г.) и сделал его столицей царства вместо Сихема¹⁸.

Сын Амврия Ахав (цар. 874–852 гг.) заключил союз с царями Финикии и Дамаска против набирающей мощь Ассирийской державы, и союзникам удалось дать отпор

¹⁶ В изложении истории царств мы ориентируемся на повествование Третьей и Четвертой книг Царств, но также добавляем материал из Второй книги Паралипоменон.

¹⁷ Основная хронология правления царей приводится по книге: *Дрейн Дж.* Путеводитель по Ветхому Завету.

¹⁸ Расположение Самарии было очень выгодным — она лежала на холме, поднимающемся на 100 метров над обширной горной котловиной. Царь Амврий и затем Ахав укрепили этот город, построив несколько рядов стен, толщина которых в некоторых местах достигала десяти метров. Для своего времени это было выдающееся фортификационное сооружение. Самария неоднократно выдерживала осаду неприятельских сил.

ассирийцам¹⁹. Договор с финикийцами Ахав скрепил браком с Иезавелью, дочерью царя Сидонского Ефваала, бывшего жрецом финикийского бога Ваала (Мелькарта). В угоду жене Ахав построил в Самарии храм Ваалу, в котором служили сотни жрецов и пророков. Властная и честолюбивая Иезавель стремилась превратить культ Ваала во вторую официальную религию Израиля, тем самым узаконив двоеверие.

Пророк Илия

В эту эпоху религиозного кризиса в Самарию пришел пророк *Илия Фесвитянин*²⁰ (евр. Элиягу; его имя означает «Ягве — мой Бог»). Пророк Илия возвестил, что за идолопоклонство страну постигнет бедствие — три года не будет дождя, наступит длительная засуха. Так и случилось — началась засуха, а затем и всеобщий голод. По повелению Божию, пророк удалился в пустыню к потоку Хорафу (за Иордан), куда ворон приносил ему пищу, а когда поток высох, Илия отправился в Финикию. Он пришел в город Сарепта и попросил одну бедную вдову накормить и напоить его. Та приготовила для пророка еду из своих самых последних припасов, готовясь сама к голодной смерти. За ее доброту пророк совершил чудо — масло и мука в ее сосудах не убывали, и вдова с сыном спаслись от голода. Илия поселился у вдовы, а спустя некоторое время ее сын умер. Подавленная горем мать решила, что причиной случившегося стало посещение ее семьи пророком, который сделал явными пред Богом все ее грехи. Но Илия, помолившись Богу, воскресил сына вдовы. Эти события упоминаются неслучайно — они указывают, что милосердие Божие простирается не только на израильтян, но и на иноплеменников²¹.

¹⁹ Вместе с Финикией и Сирией царь израильский отразил первый натиск ассирийского завоевателя Салманассара III в битве при Каркаре (854 г. до Р.Х.). Ассирия вынуждена была временно отступить.

²⁰ «Фесвитянин» — уроженец галаадского города Тишби. Царь Ахав называл Илию «проклятье Израиля» (3 Цар 18:17^{РБО}).

²¹ Доброта финикийской женщины, принявшей у себя Илию, и ее вера в пророка были угодны Богу, и не имело значения, что она происходила из языческого народа. На это впоследствии указал Иисус Христос: ►

По прошествии трех лет с начала засухи пророк Илия предстал перед царем Ахавом и предложил ему созвать всеобщее собрание, где бы люди окончательно решили, кто есть истинный Бог — Ваал или Яхве. Невозможно служить двум богам одновременно, как бы «хромая на оба колена» (3 Цар 18). На горе Кармил произошло «соствязание» Илии с пророками Ваала — они договорились приготовить жертвы, призвать имена своих богов и проверить, которую из них поглотит огонь с неба. Пророки Ваала полдня громко кричали, тряслись в экстазе, ранили себя до крови, но все их усилия были тщетны²². Илия же, соорудив жертвенник из двенадцати камней — символ всего Израиля, — возлил на него двенадцать кувшинов воды, чтобы чудо стало более явным²³. Склонившись на землю, пророк призвал Бога Авраама, Исаака и Иакова — и сразу же после молитвы «ниспал огонь Господень и пожрал все сожжение, и дрова, и камни, и прах, и поглотил воду, которая во рве» (3 Цар 18:38). Понимая, что они стали очевидцами явления истинного Бога, пораженные люди с трепетом восклицали: «Яхве есть Бог!» Видя свою победу, Илия покарал служителей Ваала: стремясь искоренить идолопоклонство и очистить Израиль, он убил четыреста пятьдесят жрецов Ваала²⁴. После этого события по молитве Илии пошел долгожданный ливень.

Разгневанная смертью пророков Ваала, Иезавель повелела схватить Илию и расправиться с ним; по ее

«Много вдов было в Израиле во дни Илии, когда заключено было небо три года и шесть месяцев, так что сделался большой голод по всей земле; и ни к одной из них не был послан Илия, а только ко вдове в Сарепту Сидонскую» (Лк 4:25–26).

²² Пророк Илия с иронией говорит жрецам: «Кричите громче, если он бог! Может, он задумался? Может, по делам пошел? Может, в дороге? А может, заснул — так проснется?» (3 Цар 18:27^{РБО}). В этих словах высмеиваются низменные антропоморфные представления язычников о богах.

²³ Вероятно, вода была принесена из моря — гора Кармил находится вблизи Средиземного моря.

²⁴ Впоследствии, когда ученики Иисуса Христа захотели подобно ревностному Илии низвести огонь на самарянский город, жители которого не пустили их пройти по своей земле в Иерусалим, Христос скажет ученикам: «Не знаете, какого вы духа» (Лк 9:52–56).

приказу и ранее было убито множество верных Богу «сынов пророческих» — членов пророческих общин. Илия покинул страну и в глубокой скорби направился к Синаю (Хориву) — туда, где Бог явился Моисею и был заключен Завет. Пророку кажется, что вся его жизнь, наполненная ревностью о Боге, оказалась напрасной: «...сыны Израилевы оставили Завет Твой, разрушили Твои жертвенники и пророков Твоих убили мечом; остался я один, но и моей души ищут, чтобы отнять ее» (3 Цар 19:14). И Бог укрепляет дух пророка: над Синаем пронеслась буря, гора сотрясалась от землетрясения, вспыхнуло пламя, но в этих знамениях не ощущалось присутствия Господа. Бог пришел к Илию в веянии тихого ветра, несущего умиротворяющую прохладу после полуденного зноя. Бог открыл пророку, что в Израиле семь тысяч человек сохранили истинную веру, так что Илия не должен унывать. Своим преемником он должен сделать Елисея, помазав его на служение пророка.

Пророк Елисей

Елисей (евр. Элишá, означает «Мой Бог — спасение») был простым крестьянином с севера (Галилеи); Бог Сам указал Илию на Елисея как на преемника. При встрече с Елисеем Илия накинул на него свой плащ («милоть») — этот жест означал, что отныне Елисей становится продолжателем дела Илию. Простившись с родными, Елисей сразу же начал служить наставнику, неотступно следуя за ним. Он стал свидетелем того, как Бог забрал Илию на небеса — Илия поднялся в небо на огненной колеснице в огненном вихре. Подойдя к берегу Иордана, Елисей ударил плащом Илию по воде, призывая Бога, — и тогда воды разошлись, и Елисей смог перейти реку по дну. Все видевшие это члены пророческой общины поклонились ему. Бог исполнил просьбу Елисея — Дух Божий, пребывавший на Илию, был дарован Елисею вдвойне. Облачившись в плащ Илию, Елисей начал действовать с властью и силой пророка. Служение Елисея началось при царе Ахаве, самый важный его отрезок приходится на царствование сына Ахава Иорама (цар. 852–841 гг.). Служение

Елисея по большей части проходило в городах Израиля, он совершил много удивительных дел. Несколько раз Елисей призывал для государства помощь Божию в войнах с Сирией (4 Цар 6–7)²⁵.

Известный сирийский полководец Нееман, больной проказой, услышал о пророке Елисее от своей служанки-израильтянки. Окрыленный надеждой на исцеление, Нееман написал сирийскому царю, а тот отправил богатые дары израильскому царю и просил его прислать известного чудотворца. Израильский царь крайне растерялся — он не знал в своем царстве такого великого человека — и даже разодрал одежды от горя, уверенный, что сирийский царь предпринял против него интригу с целью развязать новую войну. Узнав об этом происшествии, Елисей не отправился к Нееману, а передал ему, что тот должен семь раз омыться в водах реки Иордан. Получив такой ответ, полководец был рассержен и раздосадован — он считал, что его тяжелая болезнь может быть побеждена только особыми действиями самого пророка. Но слуги все-таки уговорили Неемана исполнить полученное указание — и тогда его кожа обновилась, и от проказы не осталось и следа. Благодарный сириец поклялся всегда почитать Бога Израилева²⁶. А израильский царь и его высокопоставленные вельможи так и не заинтересовались пророком и не приблизили его к себе

²⁵ Когда сирийцы осадили Самарию, в городе начал свирепствовать голод. Царь израильский Иорам совсем отчаялся, но Елисей предсказал, что уже на следующий день пшеница и хлеб станут дешевыми. И действительно, ночью сирийцы услышали некий шум. Они решили, что это приближается огромное войско и спешно убежали из лагеря, оставив все имущество и припасы. Пять прокаженных, от безнадежности решивших отправиться в стан сирийцев, обнаружили отсутствие войска и возвестили об этом горожанам — в тот же день у людей была в изобилии всякая пища.

²⁶ Пророку Елисею свойственна открытость к иноплеменникам; кроме помощи сирийскому полководцу Нееману, он также проявил великодушие к сирийским пленным, повелев царю отпустить их (4 Цар 6: 11–23). В этих поступках Елисея предваряется учение великих пророков о грядущем поклонении язычников истинному Богу, а также слова Самого Иисуса Христа: «Многие придут с востока и запада и возлягут с Авраамом, Исааком и Иаковом в Царстве Небесном» (Мф 8:11).

для блага государства. Елисей же сам не стремился общаться с царями, а направлял свою великую силу на благо простых людей.

Жительнице города Сонам, всегда приглашавшей пророка в свой дом и угощавшей его, Елисей в награду предсказал рождение сына, хотя ее муж к тому времени был очень стар. Ровно через год слова пророка исполнились, но мать ожидало испытание. Сын сонамитянки внезапно умер; она не стала разглашать этого, а пришла к Елисею. В глубоком горе женщина обхватила ноги пророка, Елисей догадался о случившемся и сразу отправился в ее дом. Простершись над телом ребенка, Елисей смог воскресить его из мертвых (4 Цар 4:18–37)²⁷. Также пророк сделал здоровой воду в Иерихоне, бросив в нее соли (4 Цар 2:19–22); он сделал пригодной для еды похлебку, которую отравили сваренные в ней плоды дикого растения. Пророк насытил двадцатью ячменными хлебцами и сырыми зернами сто человек (4 Цар 4:38–44)²⁸, помог вдове уплатить долг, умножив ее запасы масла (4 Цар 4:1–7). Многочисленные чудеса пророка Елисея напоминают о том, что великий Бог видит повседневные нужды людей и помогает в их житейских затруднениях.

Во время постройки домов при Иордане один из членов пророческой общины уронил в воду топор и очень расстроился, потому что одолжил его и должен был вернуть; Елисей бросил в воду кусок дерева, и топор всплыл на поверхность (4 Цар 6:1–7)²⁹. В чудесах Елисея проявляются доброта и милосердие даже в большей мере, чем

²⁷ Впоследствии пророк посоветовал этой сонамитянке удалиться на время из Израильского царства в землю филистимлян, чтобы избежать семилетнего голода. Узнав от Гиезия о совершенном Елисеем чуде воскрешения сына женщины, царь сам возвратил сонамитянке ее землю и доходы с поля.

²⁸ Нужно отметить близость этого чуда пророка Елисея к совершенному Иисусом Христом чуду насыщения пяти тысяч человек пятью хлебами в пустыне (Мф 14:13–21).

²⁹ Это событие христианские толкователи считали прообразом силы древа Креста — приняв Распятие, Иисус Христос возвел падшую человеческую природу к Богу.

в деяниях его учителя Илии. Но и Елисей несколько раз прибегал к суровым мерам — он наказал своего помощника Гиезия, который против воли Елисея взял с Неемана плату за исцеление от проказы и солгал пророку (4 Цар 5: 19–27)³⁰; наказание постигло также неверчивого савновника царя (4 Цар 7:2,17–20) и насмехавшихся над пророком детей (4 Цар 2:23)³¹.

Пророк Елисей умер в глубокой старости: он скончался при израильском царе Иоасе (цар. 801–786 гг.) Зnamenательно, что даже после смерти Елисея его чудеса не прекратились. В 4-й книге Царств описан эпизод, когда некоторые люди несли погребать умершего, но, испугавших приближающихся войск моавитян, поспешно бросили тело в находящуюся рядом погребальную пещеру Елисея, а сами убежали. Когда тело умершего коснулось костей пророка, человек вернулся к жизни и встал на ноги (4 Цар 13:20–21)³².

Воцарение Ииуя

В то время когда сын Ахава царь Иорам вместе с иудейским царем Иосафатом (цар. 875–851 гг.) отправились в поход против моавитян, Елисей предсказал им победу и избавил войско от опасности (4 Цар 3:9–27), при этом пророк указал, что помогает не ради Иорама, а ради благочестивого Иосафата. Несмотря на знамения Елисея, Иорам вслед за матерью Иезавелью продолжал

³⁰ За свою алчность и ложь Гиезий заболел проказой.

³¹ Дети насмеялись над пророком, говоря ему: «Иди, плешивый! иди, плешивый!» Елисей сказал им проклятие, и совершился суд Божий: «...вышли две медведицы из леса и растерзали из них сорок два ребенка» (4 Цар 2:23–24). Этот эпизод показал всем израильтянам, что к пророку Божию нужно относиться почтительно и серьезно — если народ не будет слушать посланников Бога, это навлечет на страну большие беды и гибель; так и произошло. В 722 г. до Р.Х. Израильское царство было захвачено Ассирией и уцелевшее население было переселено в другие земли.

³² Поэтому в Книге Премудрости Иисуса сына Сирахова про пророка Елисея сказано так: «И по успении его пророчествовало тело его. И при жизни своей совершал он чудеса, и по смерти дивны были дела его» (Сир 49:14–15).

поклоняться Ваалу³³. Пришло время исполнить определение Божие, открытое еще пророку Илии (3 Цар 19:15): потомки Ахава будут истреблены за злодеяния. Кроме идолопоклонства, Ахав совершил еще один тяжелый грех пред Богом. Царю понравился участок земли с виноградником, расположенный рядом с его дворцом, но владелец участка Навуфей отказался продать царю землю своих предков. По инициативе Иезавели, против Навуфея было сфабриковано фальшивое обвинение, и он был казнен³⁴; пророк Илия обличал это незаконное убийство и насилие³⁵. Итак, Елисей во исполнение Божией воли послал в войска одного из своих помощников, и тот помазал на царство военачальника Ииуя (Иегу, 841 г.). Воины немедленно провозгласили Ииуя царем, и тот во главе отряда поспешил в город Изреель, где беспощадно расправился с династией Ахава — были убиты на месте сын Ахава царь Иорам и его гость иудейский царь Охозия, приходившийся Иораму племянником, Иезавель была выброшена из окна³⁶. Уверив многочисленных жрецов Ваала в своей преданности их богу («Ахав мало служил Ваалу; Ииуй будет служить ему больше» — 4 Цар 11:8), Ииуй пригласил жрецов на прием и казнил всех до единого. Однако, очистив Израиль от идолопоклонства, Ииуй не поступал по заповедям Бога, не руководствовался Законом

³³ Воцарившийся после Ахава его сын Охозия во время недомогания послал спросить аккаронского бога, выздоровеет ли он. За это отступничество от истинного Бога пророк Илия предсказал, что болезнь Охозии будет смертельной (4 Цар 1:2–17). После смерти Охозии воцарился его брат Иорам.

³⁴ Пророк Илия объявил, что за это злодеяние Ахав умрет насильственной смертью («На том месте, где псы лизали кровь Навуфея, псы будут лизать и твою кровь» — 3 Цар 21:19), но Ахав пролил слезы раскаяния и постился, и Бог смягчил его участь. Во время сражения против сирийцев, в котором он участвовал вместе с иудейским царем Иосафатом, Ахав был смертельно ранен стрелой и скончался у себя во дворце.

³⁵ Пророк Илия указал, что несправедливость к людям является тяжелым оскорблением Бога. Эта мысль впоследствии будет углублена и развита пророками-писателями.

³⁶ Как предрекал пророк Илия, нечестивую царицу Иезавель постиг печальный конец — после насильственной смерти ее тело растерзали псы.

и не приблизил к себе пророка Елисея, за это Бог определил, что династия Ииуя тоже не удержится на престоле. Ииуй стал данником Ассирии³⁷ и попал в зависимость от сирийских правителей. «Всего за сто лет государства Израиль и Иудея превратились из великой империи Соломона в вассалов города-государства Дамаск»³⁸. В этих тяжелых условиях сын Ииуя Иоахаз (цар. 815–801 гг.) от души обратился Богу — «и дал Господь Израильтянам избавителя, и вышли они из-под руки Сириян» (4 Цар 13:5). Сын Иоахаза, внук Ииуя царь Иоас (цар. 801–786 гг.) пришел посетить и оплакать пророка Елисея, находящегося на смертном одре, и пророк предсказал царю победы над сирийцами. Иоас сумел воспользоваться ослаблением Сирии, произошедшим из-за усиления Ассирийской державы, и присоединил утраченные территории.

Правление Иеровоама II

При правнучке Ииуя Иеровоаме II (цар. 786–746 гг.) Израильское царство достигло своего последнего расцвета. Иеровоам II восстановил прежние границы царства, бывшие при Соломоне, наладил торговые связи. Торговля с Финикией способствовала обогащению израильской знати, высшие круги могли позволить себе утонченную роскошь³⁹, а положение простых земледельцев становилось все хуже. В обществе все больше усиливалось имущественное неравенство. В религиозном отношении Израиль переживал некоторый подъем, однако обращение к Богу не смягчало несправедливость и жестокость в обществе. Пророки Амос и Осия обличали нравственное падение Израиля, но власть имущие, занятые устройением своего благосостояния, были глухи к голосу посланников Божиих.

³⁷ На знаменитом «черном обелиске» ассирийского царя Салманассара III упоминается о том, что он обложил данью Ииуя из дома Амврия (около 841 г. до Р.Х.).

³⁸ Дрейн Дж. Путеводитель по Ветхому Завету.

³⁹ То, что говорили пророки о богатстве столицы Израильского царства Самарии, не было преувеличением: в частности, археологические раскопки показали, что весь царский дворец был украшен инкрустациями из слоновой кости. См. *Василиадис Н.* Библия и археология.

Упадок и гибель Израильского царства

Начавшийся при Иеровоаме II нравственный упадок в течение последующих 20 лет становился все сильнее: цари сменяли друг друга, держась у власти только несколько лет⁴⁰. После смерти Иеровоама II в период 743–732 гг. царствовали Захария, Селлум (евр. Шаллум), Менахем (Менаим), Факия (Пекахия), Факей (Пеках), в обществе царил хаос. Ослабленное внутренними распрями, Израильское царство стало легкой добычей могущественной Ассирийской империи. Это произошло после того, как царь Осия (цар. 732–722 гг.), понадеявшись на союз с Египтом, не выплатил дань ассирийцам, и за это был арестован по приказу Салманассара, царя Ассирийского. Ассирийское войско немедленно заняло всю страну и осадило Самарию. Укрепленный город продержался три года, но судьба Израильского царства была предрешена. В 722 году Самария пала и жителей Израиля увели в плен, переселив их в Ассирию «в Халахе и в Хаворе, при реке Гозан, и в городах Мидийских» (4 Цар 17:6)⁴¹. Израильские территории заселили другими подвластными Ассирии народами «из Вавилона, и из Куты, и из Аввы, и из Емафа, и из Сепарваима». Переселенцы-язычники, столкнувшись с нападениями львов, поняли, что необходимо чтить «Бога этой земли», и тогда к ним был прислан священник, который учил их Закону Моисееву. Однако новые жители израильской территории совмещали почитание Бога Яхве с покло-

⁴⁰ После смерти Иеровоама II его сын Захария, правивший всего полгода, был убит Селлумом, израильянином из колена Манассии, оспаривавшим власть колена Ефрема. Через месяц Селлум был свергнут и убит ефремянином Менаимом. Менаиму пришлось покориться ассирийцам и выплачивать Тиглатпаласару III большую дань. Сын Менаима Факия через два года после своего воцарения был убит Факеем, предводителем партии колена Манассии. Факей стоял на стороне Сирии, выступая против Ассирии — самой могущественной державы того времени, и его политика привела государство на грань гибели. Через семь лет Осия, сын Илы, организовал заговор против Факея и, убив его, стал израильским царем.

⁴¹ Переселение народов в другие земли было обычной практикой ассирийцев, многократно подтвержденной в древних письменных памятниках. См. *Василиадис Н.* Библия и археология.

нением своим племенным богам и сохраняли все привычные языческие обычаи⁴². Итак, в 722 году Израильское царство прекратило свое существование.

История Иудейского царства

Правления царей от Ровоама до Ахаза

На всем протяжении существования Иудейского царства мы видим напряженное противостояние между истинной верой и язычеством. Вошедший в силу царь Иудейского царства сын Соломона *Ровоам* под влиянием матери-аммонитянки начал чтить чужих богов. Пророк Самей возвестил царю: «Так говорит Господь: вы оставили Меня, за то и Я оставляю вас в руки Сусакиму» (2 Пар 12: 5). По поущению Господа, в Иудею в 925 году вторгся фараон Сусахим (Шешонк)⁴³, и царю Ровоаму пришлось выплатить огромный выкуп, отдав сокровища Храма и сокровища царского дворца — все то, что было накоплено Давидом и Соломоном.

Сын Ровоама *Авия* (цар. 908–906 гг.) вел постоянные войны с Иеровоамом, царем Израильским. Согласно 4 Цар, Авия был идолопоклонником подобно своему отцу; но в 2 Пар он представлен праведным и смелым. Он надеялся на Бога и на находящийся в Иерусалиме Храм Божий, за это Бог даровал Авии чудесную победу над войском царя Израильского царства Иеровоама, по численности вдвое превосходившим его войско⁴⁴. Сын Авии *Аса*

⁴² «Сделал каждый народ и своих богов и поставил в капищах высот, какие устроили Самаряне, — каждый народ в своих городах, где живут они. Вавилоняне сделали Суккот-Беноф, Кутийцы сделали Нергала, Емафяне сделали Ашиму, Аввийцы сделали Нивхаза и Тартака, а Сепарваимцы сожигали сыновей своих в огне Адрамелеху и Анамелеху, богам Сепарваимским. Между тем чтили и Господа...» (4 Цар 17:29–32).

⁴³ Евр. Шишак, в Синодальном переводе Сусахим.

⁴⁴ Согласно 2 Пар, Авия сказал: «Послушайте меня, Иеровоам и все Израильтяне! ...ныне вы думаете устоять против царства Господня в руке сынов Давидовых, потому что вас великое множество, и у вас золотые тельцы, которых Иеровоам сделал вам богами. Не вы ли изгнали священников Господних, сынов Аарона, и левитов, и поставили

(цар. 906–875 гг.) был благочестив и непримиримо настроен к язычеству⁴⁵, он обновил завет народа с Богом (2 Пар 15:9–15); по молитве Асы Бог поразило огромное войско эфиоплян, вышедших на него войной. В последние годы своего сорокалетнего правления Аса, пытаясь противостоять враждебным действиям Израильского царства, вместо молитвы и упования на Господа решил заручиться поддержкой сирийского царя Венадада. Для этого Аса отдал Сирии серебро и золото из казны Храма и дворцовой казны. План Асы имел успех, но прозорливец Ананий открыл ему, что это был безрассудный поступок пред Господом и отныне у Асы будут войны. Сын Асы *Иосафат* (цар. 875–851 гг.) продолжил антиязыческую политику отца и поступал по заповедям Бога; он даже организовал специальные «миссионерские поездки» — левиты ездили по всей стране и учили людей Закону Моисееву⁴⁶. Иосафат заключил союз с израильским царем Ахавом, установил тесные контакты с Израилем и женил своего сына Иорама на дочери Ахава и Иезавели — Гофолии (евр. Аталия). Но это сближение и родство с приверженной язычеству династией имело тяжелые

у себя священников, какие у народов *других* земель?.. А у нас — Господь Бог наш; мы не оставляли Его, и Господу служат священники, сыны Аароновы, и левиты при *своем* деле. И сожигают они Господу всесожжения каждое утро и каждый вечер, и благовонное курение, и полагают рядами хлебы на столе чистом, и *зажигают* золотой светильник и лампы его, чтобы горели каждый вечер, потому что мы соблюдаем установление Господа Бога нашего, а вы оставили Его... Сыны Израилевы! не воюйте с Господом Богом отцов ваших, ибо не получите успеха» (2 Пар 13:4–12).

⁴⁵ Автор книг Царств отмечает, что при Асе и Иосафате и других царях вплоть до Езекии «капища»/«высоты» не были отменены. «Высотами» (евр. «бамот») назывались покрытые деревьями возвышенности, на которых приносились жертвы Богу Яхве. Пророки также приносили жертвы в этих с древности почитаемых местах, однако увеличение числа «священных» мест таило в себе опасность уклонения в многобожие и сближения с язычниками.

⁴⁶ Про Иосафата также сказано: «И опять стал он обходить народ свой от Вирсавии до горы Ефремовой, и обращал их к Господу отцов их, и поставил судей на земле по всем укрепленным городам, и сказал судьям: смотрите, что вы делаете, вы творите не суд человеческий, но суд Господа, и Он с вами в деле суда» (2 Пар 19:4–6).

последствия⁴⁷. Когда военачальник Ииуй, провозглашенный царем Израиля, расправился с династией Ахава, он убил и иудейского царя *Охозию* (цар. 842 г.), сына Иорама и внука Иосафата, оказавшегося в тот момент в Израильском царстве. Гофолия, дочь Ахава и мать Охозии, воцарилась в Иерусалиме (цар. 842–837 гг.) и распорядилась убить всех представителей династии Давида — своих внуков. Лишь чудом удалось спасти малолетнего сына Охозии Иоаса. Иоас воспитывался в доме первосвященника Иодая, и через семь лет первосвященник организовал заговор против Гофолии и провозгласил *Иоаса* царем (цар. 837–800 гг.). Находясь под влиянием своего наставника-первосвященника, царь Иоас обновил здание Храма, очистил Иудею от языческих алтарей, возведенных Гофолией, и его правление было благополучным. Однако после смерти первосвященника Иоас попал под влияние иудейской знати и склонился к почитанию чужих богов. Обличавший отступничество царя сын первосвященника Иодая, Захария, по приказу Иоаса был до смерти побит камнями в самом Храме (2 Пар 24:20–22). Такую жестокость проявил Иоас к сыну своего благодетеля. После этого события сирийский царь пошел на Иерусалим, и хотя его войско было небольшим, Бог допустил поражение Иудеи. Иоас откупился от Сирии сокровищами Храма, и затем в результате дворцового заговора был убит. Его сын *Амасия* (цар. 800–783 гг.) был подобен своему отцу, «...делал он угодное в очах Господа, но не от полного сердца» (2 Пар 25:2). Амасия недальновидно объявил войну Израильскому царству и потерпел сокрушительное поражение — Иоас, царь Израильский, внук Ииуя, вошел в Иерусалим и разрушил часть городской стены (4 Цар 14:1–16). Амасия погиб от рук придворных заговорщиков. При его сыне *Азарии/Озии*⁴⁸

⁴⁷ В Израильском царстве получила большее распространение религия хананеев. Языческое влияние стало постепенно проникать в Иудею и усиливаться, пока царь Езекия не начал решительную борьбу с язычеством.

⁴⁸ Царь Азария также именуется Озия (ср. 4 Цар 15:1 и 2 Пар 26:1). Вероятно, имя Азария было тронным, а Озия — обиходным именем одного и того же царя.

(цар. 783–742 гг.) наступил благополучный период Иудейского царства — царь укрепил Иерусалим, реорганизовал армию, наладил торговлю на Красном море. Но успехи развили в Азарии чувство собственного величия; царь вошел в Святилище Храма и начал совершать каждение на кадилльном жертвеннике (2 Пар 26:16–21). Подошедшие священники хотели удержать царя от дерзновенного поступка. Азария сильно разгневался на священников, и в тот же момент все увидели, что лоб царя покрывается проказой. Пораженный проказой Азария поспешно вышел из Храма и дальнейшую жизнь провел во дворце в уединении. Его сын *Иоафам* (цар. 742–735 гг.) поступал по заповедям Божиим; он победил аммонитян, и они уплачивали ему дань. Иоафам повелел построить верхние ворота Храма, однако сам никогда не посещал богослужения в Храме. Его сын *Ахаз* (цар. 735–715 гг.) стал одним из самых нечестивых иудейских царей. Еще в правление Иоафама Сирия и Израильское царство сформировали коалицию против Ассирии, и после того как Иоафам отказался присоединиться к их союзу, они объявили войну его воцарившемуся сыну Ахазу. Пророк Исайя возвещал Ахазу, что нужно возложить надежду на Господа, Который избавит Иудейское царство от этой угрозы. Но Ахаз не послушал пророка и спешно попросил помощи у Ассирийской державы; за поддержку царь отдал Ассирии сокровища Иерусалимского храма. Страна фактически лишилась независимости; в знак покорности Ассирии Ахаз распорядился соорудить в Храме жертвенник по образцу увиденного им при дворе ассирийского царя, при этом настоящее храмовое богослужение было в пренебрежении. Царь активно насаждал культ ассирийских богов, во всей стране процветал религиозный синкретизм. «Он приносил жертвы богам Дамаска, которые нанесли ему поражение, и рассуждал так: “Боги арамейских царей пришли своим людям на помощь! Я буду приносить им жертвы, и они станут помогать мне”. Но эти боги принесли гибель Ахазу и всему Израилю» (2 Пар 28:23^{РБ0}). Ахаз ниспал до того, что «сына своего провел через огонь» (4 Цар 16:3–4) — то есть либо

совершил обряд посвящения богам, либо принес ребенка в жертву⁴⁹.

Правление благочестивого царя Езекии

Сын Ахаза *Езекия*⁵⁰ (евр. Хизкия, Хизкияху, «Яхве — моя сила»)⁵¹ — один из самых благочестивых и добродетельных царей династии Давида (цар. 715–687 гг.). Свое царствование Езекия начал с очищения Храма от ассирийского жертвенника, восстановления порядка богослужения, упорядочивания функций священников и левитов. При Езекии состоялось всеобщее празднование Пасхи в Иерусалиме, и царь даже пригласил жителей Северного царства, оставшихся в Израиле после его захвата ассирийцами⁵². Масштабное торжество длилось целую неделю, среди всех царило единодушие и воодушевление; отправившись домой люди с готовностью разбивали статуи языческих идолов и вырубали священные рощи, проявляя ревность об истинном Боге. Большую роль в реформах Езекии сыграл пророк Исайя. Священный автор так характеризует Езекию: «И делал он угодное в очах Господних во всем так, как делал Давид, отец его» (4 Цар 18:3)⁵³.

⁴⁹ «Он даже сына своего принес в огненную жертву — подобные мерзости делали народы, которые Господь истребил, чтобы отдать их землю Израилю. И в капищах, и на холмах, и под каждым деревом ветвистым он закалывал и сжигал жертвы» (4 Цар 16:3–4^{РБ0}).

⁵⁰ Его имя также могло звучать Йехизкия и Иехизкияху.

⁵¹ О правлении Езекии рассказывается в 4 Цар 18–20; 2 Пар 29–32; Ис 36–39. Некоторые исследователи датируют воцарение Езекии 727 годом до Р.Х. В этом случае именно на его правление пришлось падение Самарии, гибель Израильского царства (722 г.).

⁵² Множество пришедших из северных колен «не прошли очищения, но... ели пасхальных ягнят, вопреки написанному в Законе, ибо Езекия помолился о них так: “Благой Господь да простит каждого, кто всем сердцем стремится к Богу — к Господу, Богу своих отцов, но не прошел очищения, предписанного для святилища”. Господь услышал молитву Езекии и исцелял народ» (2 Пар 30:18–20^{РБ0}). Здесь особенно подчеркнута заступничество царя за народ.

⁵³ Из Притч 25:1 следует, что Езекия всячески поощрял деятельность ученых и благочестивых мужей, занимавшихся изучением и собиранием священных книг. В частности, Езекия поручил им собрать притчи Соломона.

По всей стране Езекия уничтожил языческие жертвенники, уничтожил медного змея, которого сделал Моисей⁵⁴, и даже закрывал многочисленные жертвенники Богу Яхве, желая оставить только одно место богослужения — Иерусалимский храм⁵⁵. Поскольку со времени падения Израильского царства Иудея непосредственно граничила с Ассирией, Езекия укрепил множество городов и провел в Иерусалиме подземный тоннель, соединявший городской пруд Силоам с источником Гихон, для обеспечения жителей водой на случай осады⁵⁶. Когда в Ассирии воцарился Синахериб (Сеннахирим), Египет и Вавилон вовлекли Езекию в союз против Ассирии, хотя пророк Исая безуспешно отговаривал царя от этого шага. Борьба против Ассирии закончилась поражением, Синахериб разграбил около сорока городов и осадил Иерусалим. Езекия был вынужден заплатить разгневанному правителю большую дань — в том числе и все серебро Храма (4 Цар 18:13–16). Через несколько лет Ассирия решила окончательно сломить возможных противников — военачальник с огромным войском отправился в поход против Иудеи. Езекия обратился за помощью к пророку Исаяе и сам усердно молился

⁵⁴ Царь уничтожил медного змея, которого сделал Моисей, потому что израильтяне поклонялись ему как идолу, называя «Нехуштан» (4 Цар 18:3–6; 2 Пар 29–31).

⁵⁵ Практика принесения жертв Богу Яхве на жертвенниках — так называемых «высотах» — была широко распространена. Царь Езекия первым из всех царей «отменил высоты», что явилось очень значимым шагом: «централизация культа призвана была сыграть важную роль в истории ветхозаветной Церкви. Она уменьшала значение жертв в повседневной религиозной практике и ставила преграду языческим элементам. Ведь многие местные святилища были воздвигнуты на традиционных местах ханаанского культа (Вефиль, Бет-Шан, Вирсафия и др.)». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

⁵⁶ Прорубленный в скале Силоамский туннель от источника Гихон к Силоамскому пруду был длиной 512 м (4 Цар 20:20). В 1880 году археологи обнаружили в туннеле так называемую «Силоамскую надпись», которая содержит сообщение о строительстве туннеля и рассказ об обстоятельствах строительства. Эта археологическая находка стала важным свидетельством исторической достоверности библейского повествования.

Богу⁵⁷. В итоге Иерусалим не был захвачен — многих солдат в ассирийском войске внезапно поразила смерть (4 Цар 18:13; Ис 36:1); это было спасением от Самого Бога. Однажды Езекия тяжело заболел, и пророк Исая предсказал ему скорую смерть, но когда услышавший это Езекия со слезами от всего сердца помолился Богу, Исая вернулся и передал новое определение Бога — царь выздоровеет и проживет еще 15 лет. Узнав о болезни Езекии, его пришли навестить послы от вавилонского царя Беродах Баладана. Царь Езекия радушно принял их и показал им все свои сокровища и сокровища Храма: в лице Вавилонна Езекия видел возможного союзника в противостоянии с Ассирией. Пророк Исая сказал, что этот поступок царя был опрометчив — все увиденное послами богатство впоследствии будет унесено в Вавилон.

Царь Манассия и идолопоклонство

После Езекии на престол взошел его сын *Манассия* (евр. Менашше, цар. 687–642 гг.) — именно его библейские авторы считают худшим из всех иудейских царей. За свое 55-летнее правление Манассия целенаправленно насаждал идолопоклонство: повсеместно вводил почитание Ваала, солнца, луны, звезд, магические обряды и колдовство. В Иерусалимском храме Манассия установил статую Астарты, в долине Енномовой устраивал человеческие жертвоприношения Молоху (4 Цар 21:6; Иер 32:35)⁵⁸. Манассия был данником могущественной Ассирии и принуждал весь народ склониться перед ассирийскими

⁵⁷ «И стал Езекия молиться Господу: “О Господь Воинств, Бог Израиля, Восседающий на херувимах! Ты единственный Бог для всех царств земли, Ты создал небо и землю. О Господь, вслушайся — и услышь! Открой, о Господь, очи Свои — и посмотри!.. Это правда, о Господь, что цари ассирийские опустошили все народы и страны, а богов их предали огню. Но ведь то были не боги, а изделия рук человеческих, деревяшки и камни, — вот их и уничтожили. О Господь, Бог наш, спаси нас от врага! Пусть все царства земли узнают, что Ты, Господь, — единственный Бог!”» (4 Цар 19:15–19 ^{РБО}).

⁵⁸ Именно от названия этой долины происходит словосочетание «геенна огненная», означающее место мучений души (Мф 5:22,29; 10:28; 18:9).

богами. Все осуждавшие политику царя были казнены. Книга Паралипоменон добавляет, что после того, как Манассия был взят ассирийцами в плен, он раскаялся — но это не могло повернуть вспять все содеянное им зло⁵⁹. Преемник Манассии Амон (цар. 642–640 гг.) унаследовал нечестие отца⁶⁰, через два года правления он был убит заговорщиками. Верные династии Давида придворные возвели на престол восьмилетнего сына Амона — Иосию.

Правление благочестивого царя Иосии и религиозная реформа

Царь *Иосия* (евр. Иошияу, цар. 640–609 гг.) стал поистине образцовым царем династии Давида. Во время его царствования состоялось духовное возрождение и обновление Иудеи. Чтобы никто из народа больше не вернулся к чужим богам, Иосия принимал весьма суровые меры — он сжигал на капищах человеческие кости, тем самым оскверняя их (4 Цар 23:20). Царю даже удалось очистить от идолопоклонства территорию бывшего Израильского царства, уничтожив местные святилища и храм Иеровоама в Вефиле. Иосия предпринял ремонт Иерусалимского храма⁶¹, необходимый после времени Манассии. Во время работ первосвященник Хелкия обнаружил в храмовом тайнике свиток, — это была Книга Закона (4 Цар 22:8–20; 2 Пар 34:8–28). Точно неизвестно, сколько именно книг Пятикнижия содержал в себе этот свиток, однако несомненно, что в нем была книга Второзаконие. В книге содержалось требование, чтобы поклонение Богу Яхве

⁵⁹ «Говорил Господь чрез рабов Своих пророков и сказал: за то, что сделал Манассия, царь Иудейский, такие мерзости... и ввел Иуду в грех идолами своими... Я наведу такое зло на Иерусалим и на Иуду, о котором кто услышит, зазвенит в обоих ушах у того; ...и вытру Иерусалим так, как вытирают чашу, — вытрут и опрокинут ее; и отвергну остаток удела Моего, и отдам их в руку врагов их, и будут на расхищение и разграбление всем неприятелям своим» (4 Цар 21:11–14).

⁶⁰ Показательно, что этот царь носил египетское имя (ср. египетский бог солнца Амон Ра).

⁶¹ Книга была найдена в восемнадцатый год правления Иосии (622 г. до Р.Х.)

происходило строго в едином месте (ср. Втор 12:5–7)⁶², и Иосия был потрясен: кроме Иерусалимского храма, повсюду в стране были воздвигнуты сотни жертвенников Богу. Осознание, что его народ долгое время пребывал в неповиновении воле Божией, наполнило сердце Иосии глубокой скорбью. Царь хотел узнать, возможно ли как-то исправить положение и отвратить от Иудеи обещанное в Книге Закона наказание. Посланники Иосии обратились к пророчице Олдаме (Хулде), и та возвестила, что царь должен в точности выполнить предписания Книги Закона (4 Цар 23:1–27; 2 Пар 34:29–35:19). Пророчица предсказала, что наказание исполнится в будущем, но сам Иосия не увидит этого бедствия⁶³.

Книга Закона стала основой религиозной реформы Иосии. Вначале царь созвал народное собрание, вслух прочел людям Книгу Закона и торжественно «заключил пред лицом Господним завет — последовать Господу и соблюдать заповеди Его, и откровения Его, и уставы Его от всего сердца и от всей души» (4 Цар 23:3). Итак, во второй раз после законодателя Моисея состоялось общенародное признание Закона как религиозного и правового кодекса иудеев. Царь Иосия совершил в Иерусалиме Пасху в соответствии со всеми установлениями Книги Закона (4 Цар 23:22)⁶⁴. Но упрочить результаты религиозной реформы не позволила преждевременная смерть царя Иосии. Когда фараон Нехао выступил войной против гбнущей Ассирии — в 612 году вавилоняне разбили

⁶² Согласно мнению блаженного Иеронима и святителя Иоанна Златоуста, Книга Закона была Второзаконием: именно там содержится требование совершать служение Богу только в одном, свыше указанном месте (Втор 12:5–7).

⁶³ Пророчица Олдама передала слова Господа Иосии: «...Услышав, что Я обещал сделать с этим городом и с его жителями, — что он будет предан опустошению и проклятию, — ты смирился и склонился перед Господом, и разодрал одежды и плакал передо Мной. За это и Я услышал тебя, — говорит Господь. — Я дам тебе спокойно отойти к отцам, ты будешь с миром погребен в своей гробнице, и глаза твои не увидят той страшной беды, которую Я наведу на этот город» (4 Цар 22:19–20^{РБО}).

⁶⁴ «Не была совершена такая пасха от дней судей, которые судили Израиля, и во все дни царей Израильских и царей Иудейских» (4 Цар 23:22).

Ассирию и захватили ее столицу Ниневию, — ему нужно было пройти через территорию Иудеи. Однако Иосия не разрешил ему и выступил против фараона с войском⁶⁵. В битве при Мегиддо Иосия потерпел поражение от египтян и в скором времени скончался от полученных ран. Все население Иудеи и Иерусалима искренне оплакивало смерть благочестивого Иосии (4 Цар 23:29,30; 2 Пар 35:20–27). По словам автора Книги Царств, «подобного ему не было царя прежде его, который обратился бы к Господу всем сердцем своим, и всею душою своею, и всеми силами своими, по всему Закону Моисееву; и после него не восстал подобный ему» (4 Цар 23:25).

От Иоакима до Седекии — конец Иудейского царства

Преемником Иосии стал его сын *Иоахаз* (цар. 609 г.), но фараон вскоре сместил его, передав престол другому сыну Иосии — *Елиакиму* (цар. 609–598 гг.). В знак своей власти фараон переименовал его в *Иоакима*; этот царь отличался высокомерием и нечестием. Безусловно, правление праведного Иосии принесло большие плоды, однако из речей пророка Иеремии становится ясно, что обращение народа к Господу во многом было внешним и поверхностным. Идолопоклонство, которое активно насаждал Манассия, пустило в Иудее глубокие корни, и даже представления людей остались во многом языческими: Храм Божий стал восприниматься как некий сильный магический талисман, который сам по себе должен сохранить Иудею от всех бед. Пророк Иеремия обличал такое понимание и пытался убедить, что Бог ждет от людей добрых дел, справедливости, чистоты жизни и преданности Ему, и без этого ритуалы и жертвы будут бессмысленны и бесполезны, не окажут народу никакой помощи. Вавилонский царь Навуходоносор, победив Египет, в 605 году вошел с войсками в Иудею, и Иудейское царство перешло в подчинение Вавилону. Через несколько лет, заручившись

⁶⁵ Неизвестно, что подвигло Иосию противостоять фараону Нехао. Возможно, Иосия хотел оказать услугу вавилонскому царю Набопаласару, в котором он видел будущего могущественного правителя.

поддержкой Египта, Иоаким отказался платить дань Вавилону. В результате Навуходоносор в 597 году осадил Иерусалим; Иоаким скончался во время осады, а его сын, молодой царь *Иехония*, решил сдаться. Вавилонский царь разграбил царские сокровищницы и унес большую часть сокровищ Храма, в плен были уведены Иехония и много других видных людей, также ремесленники и кузнецы (около трех тысяч человек). Среди этих пленников находился и пророк Иезекииль. Навуходоносор поставил царем еще одного сына Иосии, дядю Иехонии Матфанию, переименовав его в *Седекию* (цар. 597–586 гг.). Во время его правления царства Едом, Моав, Аммон и Финикия отделились от Вавилона и вступили в союз с Египтом. Все окружение Седекии настаивало на присоединении к этому союзу; лишь пророк Иеремия убеждал царя не делать этого, передавая слово Божие — только покорность Вавилону может уберечь Иерусалим и Храм от окончательной гибели. Но Седекия, человек слабый и нерешительный, боялся пойти против воли своих советников и уступил им, объявив независимость от Вавилона⁶⁶. Узнав об измене, Навуходоносор решил жестоко расправиться с непокорными — победив египетские войска, в 588 г. он вторгся в Иудею. После двухлетней осады Иерусалим пал, множество людей были убиты; Седекия пытался бежать, но безуспешно; его сыновья были казнены у него на глазах, а сам он был ослеплен и отведен в Вавилон в цепях. Храм Божий, царский дворец и все дома в Иерусалиме были сожжены до основания, разрушены крепостные стены вокруг Иерусалима. На этот раз практически все иудеи были уведены в плен и расселены по разным областям Вавилонской империи. На территории Иудеи были оставлены лишь маленькие группы земледельцев, кое-как сводящие концы с концами на пепелище. Но и они после убийства наместника Вавилона Годолии (Гедалия), боясь мести халдеев, бежали в Египет. В 587 году закончилась история Иудейского царства — начался период Вавилонского плена.

⁶⁶ Наиболее подробно эти события изложены в Книге пророка Иеремии.

ПЕРВАЯ И ВТОРАЯ КНИГИ ПАРАЛИПОМЕНОН, ИЛИ ХРОНИК

Тематика книг

Книги Паралипоменон, изначально составлявшие одну книгу, представляют собой произведение более поздней эпохи, а именно времени после возвращения из Вавилонского плена. По-еврейски они называются «дибрей хай-амим», дословно «слова дней», то есть летописи, отсюда происходит латинское название — «книги Хроник»; греческое название Παραλειπομένων обозначает «пропущенное» — подразумевается, что книги содержат дополнительные сведения, отсутствующие в иных исторических книгах. Книги Паралипоменон излагают историю народа Израиля от сотворения мира до конца Вавилонского плена.

Общая канва повествования книг Паралипоменон как бы «дублирует» тематику книг Царств — автор книг Паралипоменон использует книги Царств как один из основных источников. Кроме того, автор черпает сведения из книги Бытия и книги Чисел, а также ссылается на неизвестные нам источники, например книги царей Израиля и Иуды⁶⁷, Слова или Видения некоторых пророков⁶⁸. Книги Паралипоменон дополняют книги Царств — они прежде всего сообщают отсутствующие в них сведения о Храме, о сделанных царями установлениях культового и религиозного характера, о деятельности пророков. В еврейском каноне книги Паралипоменон завершают все Писание⁶⁹.

⁶⁷ В 1–2 Пар, в частности, упоминаются книга царей израильских и иудейских (2 Пар 27:7; 35:27; 36:8); записи царей Израилевых (2 Пар 33:18); книга царей (2 Пар 24:27); летопись царя Давида (1 Пар 27:24) и пр.

⁶⁸ Записи Самуила-провидца (1 Пар 29:29); записи Нафана-пророка (там же; 2 Пар 9:29); записи Гада-прозорливца (1 Пар 29:29); записи Самея-пророка и Адды-прозорливца (2 Пар 12:15; 13:22); писания Исаяи, сына Амоса, пророка (2 Пар 26:22) и пр.

⁶⁹ Показательно, что Иисус Христос называет первосвященника Захарию, побитого камнями за обличение царя Иоаса (2 Пар 24:20–22), последним ветхозаветным мучеником (Мф 23:35; Лк 11:51).

Особенности книг Паралипоменон

После возвращения из Вавилонского плена религиозная жизнь народа сосредотачивалась вокруг вновь отстроенного Иерусалимского храма и храмового культа; народом руководили священники. Книги Паралипоменон несут на себе отпечаток этого времени; их автор — вероятно, левит по происхождению, — излагая историю Израиля, больше всего внимания уделяет теме Храма и богослужения, совершаемого священниками и левитами. После обозрения всей истории народа Божия в виде обширных родословий, начиная с Адама и колена Иуды вплоть до эпохи после Вавилонского плена, автор сосредотачивается на истории царствования Давида и Соломона. Подробно описаны перенесение Ковчега Завета в Иерусалим, упорядочивание Давидом богослужебных обязанностей священников и левитов (1 Пар 13; 15–16), пророчество Нафана о постройке Храма сыном Давида (1 Пар 17), обширная подготовка Давида к строительству Храма (1 Пар 21–29). Давид разработал детальный план Храма и поручил сыну воплотить его в жизнь; в истории Соломона наибольшее внимание уделяется постройке Храма, молитве царя при его освящении и ответным обетованиям Бога (2 Пар 1–9). На левитов были возложены обязанности петь молитвы в Храме, играть на музыкальных инструментах, служить привратниками и хранителями сокровищ Храма. В жизнеописаниях Давида и Соломона не упоминаются грех Давида с Вирсавией (2 Цар 11), семейная драма с Авессаломом и кровопролитные мятежи, а также идолопоклонство Соломона (3 Цар 11)⁷⁰. Книги Царств отличаются большей беспристрастностью, а книги Паралипоменон, к примеру, идеализируют царя Давида — тот предстает как образцовый и безупречный правитель, безукоризненно верный Богу. Автору также важно показать, что во время правления Давида страна наслаждалась полным благоденствием. Даже в большей мере, чем другие книги

⁷⁰ Раввины и отцы Церкви предполагали, что автором книг Паралипоменон был священник Ездра, поскольку их содержательная и лексическая близость с книгами Ездры и Неемии очевидна.

Библии, автор подчеркивает принцип воздаяния в истории — цари, повинующиеся воле Божией, неизменно получают от Бога благополучие и победы, а за грехами царей немедленно следуют бедствия и поражения.

Начиная с периода разделения царств автор описывает только жизнь Иудейского царства — именно в нем правит династия Давида и сохраняется истинное храмовое богослужение. Каждого царя автор оценивает по его верности или неверности Завету с Богом и сходству с идеальным царем, то есть Давидом. Среди всех царей выделяются Езекия и Иосия, обратившие народ к Закону и вновь вернувшие Храму подобающее ему значение главной святыни израильтян. Идолопоклонник Манассия и нечестивые преемники Иосии навлекают на Иерусалим и Храм катастрофу; однако в конце книги уже намечена перспектива восстановления Храма — персидский царь Кир дает разрешение на возвращение иудеев из плена, сказав: «Все царства земли дал мне Господь Бог небесный, и Он повелел мне построить Ему дом в Иерусалиме» (2 Пар 36:23).

АКТУАЛЬНЫЙ СМЫСЛ 3–4 ЦАР И 1–2 ПАР

Несомненно, что повествования книг Паралипоменон служили особым источником вдохновения для иудейской общины периода после Вавилонского плена. «Автор пишет для своих современников, напоминает им о том, что жизнь нации зависит от ее верности Богу, а эта верность должна выражаться в послушании Закону и в регулярном совершении культа, проникнутом истинным благочестием»⁷¹. Автор подчеркивает, что Израиль должен жить как единая религиозная община, сердцем которой являются вера, молитва, богослужение⁷². Важной темой является личная

⁷¹ Комментарий к Брюссельской Библии.

⁷² «...Священный автор Хроник был одновременно богословом, талантливым литератором и профессиональным историком своего времени. Он писал для иудеев, живших в послевоенный период восстановления Израиля. С одной стороны, он рассказывал о прошлых событиях, облакая их в формы современной ему эпохи. С другой стороны, посредством своей истории он хотел представить идеальную картину жизни иудейского

ответственность: происхождение от праведного Давида само по себе еще не гарантирует благословения Божия — каждый царь должен выбрать, каким путем ему идти, подражать ли Давиду в его искренней преданности Богу или быть подобным прочим восточным деспотам, ставя во главу угла свою волю. Начиная с истории мудрого Соломона, уклонившегося в язычество, на многочисленных примерах царей книг Царств и Паралипоменон показывают, что нужно выше всего ценить не расчетливость и земную силу, но верность Богу, потому что именно Господь есть истинный владыка всех царств и в Его власти дать правителям победы над врагами и благоденствие. Религиозный синкретизм есть отступничество от Бога, и за это людям будет определено наказание, имеющее целью их вразумление. Представляется, что основной смысл рассматриваемых исторических книг Библии выражен в одной фразе: «Господь с вами, когда вы с Ним; и если будете искать Его, Он будет найден вами; если же оставите Его, Он оставит вас» (2 Пар 15:2). Книги Царств и книги Паралипоменон ярко свидетельствуют о том, что все события в мире направляются Промыслом Божиим и Бог всегда готов прийти на помощь людям, обращающимся к Нему. Это учение имеет непреходящую ценность.

СВЯЗЬ С НОВЫМ ЗАВЕТОМ

Повествование Третьей и Четвертой книг Царств и книг Паралипоменон важно для понимания родословия Иисуса Христа, приведенного в Евангелии от Матфея (Мф 1:6–11). Бог исполнил данное Давиду обетование, что Царь-Мессия произойдет именно из его рода, и в родословии Христа

общества, когда все поселившиеся на земле Израиля направляют свои жизненные силы на угождение Богу, исполняя Его заповеди, регулярно участвуя в общественных богослужениях и заботясь о храме и его служителях. Одним словом, история Летописца укрепляет связь между прошлым и настоящим, заявляя о преемственности, существующей между ними в религии и истории Израиля». — Выдрин А., иер. Летописец (автор книг Паралипоменон) — историк, богослов и литератор // Доклад на VII Международной богословской конференции Русской Православной Церкви «Современная библеистика и предание Церкви» (Москва, 26–28 ноября 2013). <http://theolcom.ru/bible-church-conference/28-papers>.

присутствуют имена почти всех иудейских царей — потомков Давида. Жизнь этих царей описывается в Третьей и Четвертой книгах Царств, и мы узнаем, что земными предками Иисуса Христа стали отнюдь не только праведные и верные Богу люди, но и многие грешники. В роду Иисуса были такие богоотступники, как Ровоам, Ахаз, Манассия, — это показывает, что Сын Божий объемлет Своей любовью всех людей. Иисус Христос пришел для того, чтобы дать грешникам возможность раскаяться и прийти к Богу (ср. Мф 9:13).

Также в Третьей и Четвертой книгах Царств подробно изложены истории, на которые в своих речах ссылался Иисус Христос. Проповедуя в Своем родном городе Назарете, Иисус Христос сказал, что пророки, как правило, не находят признания у своих сограждан и их гораздо больше слушают и ценят в чужих землях. В качестве примера Христос указал на пророка Елисея, исцелившего от проказы сирийца Неемана, и на пророка Илию, которому дала кров вдова из финикийского города Сидона (Лк 4:24–27).

Повествование о пророке Илие имеет особое значение: древние толкователи считали, что Илия, вознесенный Богом на небо и не претерпевший телесной смерти, в последние времена сойдет на землю и возвестит приход Мессии⁷³. В частности, это предрекал пророк Малахия (Мал 4:5). К приходу Иисуса Христа народ подготовил пророк, действовавший «в духе и силе» Илие (Лк 1:17), — Иоанн Креститель, именуемый «Предтечей». Также очень важен эпизод явления Бога пророку Илие на Синае — во времена Моисея Бог являлся людям среди огня, громов и бури, а явление Бога Илие произошло в дуновении тихого ветра. Таким образом, Бог открылся пророку не как грозный Владыка, а как милующий и утешающий Отец. Богоявление, бывшее пророку Илие, предвозвещает новозаветное откровение о всецелой любви Бога к миру.

⁷³ По словам Иосифа Флавия, пророк Илия «избежал Преисподней» — в этом он был подобен Еноху, о котором в книге Бытия сказано: «...и не стало его, потому что Бог взял его» (Быт 5:24).

Вопросы к уроку

- 1) Почему царь Соломон считается образцом мудрости? Приведите примеры мудрых решений царя в различных сферах — в судебных делах и в управлении государством.
- 2) Расскажите об устройстве Храма и о его освящении. Почему правление Соломона стало чересчур обременительным для всего народа? Из-за каких действий Соломона Бог определил, что после его смерти царство будет разделено?
- 3) Какую роль в разделении царства сыграла необдуманная самонадеянность сына Соломона Ровоама? Какой тяжелый грех совершил израильский царь Иеровоам? Какие отношения установились между Израильским и Иудейским царствами после разделения?
- 4) Почему правление израильского царя Ахава стало особенно разрушительным в сфере религиозной жизни? Расскажите о пророке Илии и его делах. Какое событие доказало всем, что истинным Богом является Яхве, а не Ваал? В каком явлении природы Бог явился Илии на горе Хорив/Синай?
- 5) Перечислите эпизоды помощи пророка Елисея простым людям. Как Елисей помог иноплеменнику — сирийскому военачальнику? В чем выразилось участие Елисея в политической жизни Израильского царства?
- 6) При каком царе Израильское царство достигло своего последнего расцвета? Какие политические события и решения привели к падению Израильского царства и переселению его жителей в 722 г. до Р.Х.?
- 7) В чем состояли особенности правления иудейских царей Иосафата и Езекии? Каких еще иудейских царей можно назвать благочестивыми? Какие грехи совершили цари Иоас, Азария (Озия), Ахаз и Манассия?
- 8) Какой важный документ был найден в Храме при иудейском царе Иосии? Перечислите дела благочестивого царя Иосии, направленные на осуществление «религиозной реформы» и восстановление Завета с Богом.
- 9) Какие действия преемников Иосии привели к разрушению Иерусалима вавилонянами в 586 г. до Р.Х. и уведению народа в плен? Какой пророк безуспешно убеждал народ покориться Вавилону?
- 10) Какие особенности имеют книги Паралипоменон по сравнению с книгами Царств? Какой взгляд на историю народа характерен для книг Паралипоменон?

УРОК 7

Книги малых пророков: Амоса, Осии, Ионы, Иоила, Авдия, Михея, Наума, Софонии, Аввакума

ПРОРОК И ПРОРОЧЕСТВО В БИБЛЕЙСКОМ ПОНИМАНИИ

Значительную часть ветхозаветного Писания составляют книги пророков. Под «пророками» неверно понимать только предсказателей будущего: в Библии пророк — это в первую очередь тот, кто возвещает людям волю Бога¹. Пророками были названы Моисей и его сестра Мариам, в эпоху судей — Девора и Самуил, помазавший на царство Саула и Давида, в эпоху царей — Нафан при царе Давиде и Ахия при царе Соломоне. Они были важными фигурами во внутренней жизни страны. Пророки Илия, Елисей и ряд других пророков, упоминаемых в 3–4 Цар и 2 Пар, также напрямую обращались к царям, бесстрашно обличая их в грехах или оказывая им поддержку. Пророки молитвенно ходатайствовали пред Богом за весь народ и не отказывали в помощи простым людям в их нуждах.

¹ Само еврейское слово «пророк» («наби») «означает не что иное, как “призванный призывать”, этот смысл передан на греческом языке с помощью слова *prophétes*, которое изначально подразумевало “выступающего от имени Бога перед народом”». — *Ценгер Э. Своеобразие и значение израильских пророчеств / Введение в Ветхий Завет. Под ред. Э. Ценгера. С. 541–542.*

Со времен Самуила в Израиле появились пророческие общины, члены которых собирали и изучали предания об истории Израиля и записывали проповеди, произнесенные пророками. С VIII века до Р.Х. до нас дошла пророческая письменность, зародившаяся в Северном Израильском царстве. Четыре пророка из числа пророков-писателей названы «великими» — Исайя, Иеремия, Иезекииль и Даниил. Именование их «великими» соответствует всеохватывающему характеру содержания и объему их книг². Двенадцать пророков-писателей именуется «малыми»³ — их писания в раннем иудейском каноне были собраны в одну книгу.

Пророки происходили из разных слоев общества: среди них были приближенные царя, как Исайя, священники, как Иезекииль, крестьяне, как Амос. Ряд пророков описывают эпизод своего призвания Богом (Ис 6, Иер 1, Иез 2–3), и мы видим, что это зачастую происходило неожиданно для них самих, как и ранее было с пророком Моисеем. С этого момента служение Богу становилось смыслом их жизни — своим главным долгом они видели возвешение воли Бога своим современникам. Охваченные божественным вдохновением, они говорили от лица Самого Бога, и многие начинали свою речь словами: «Так говорит Господь». Апостол Петр подчеркивал, что речь пророков была направляема Духом Святым (2 Пет 1:21)⁴. При этом неверно представлять себе, что откровение Бога было «продиктовано» людям и те просто произносили его вслух, не понимая, что говорят. Библейские пророки отнюдь не были похожи на языческих прорицателей, которые могли передавать слова божества посредством «отключения» своего сознания, входя в исступление или

² Книга Исаии насчитывает 66 глав, Иеремии — 52 главы, Иезекииля — 48 глав, Даниила — 14 (в еврейском каноне Книга Даниила причисляется не к пророческим книгам, а к разделу «Писаний»/Кетувим).

³ «Эпитет “малые” по отношению к книгам двенадцати пророков был впервые использован блаженным Августином (IV–V вв. по Р.Х., труд “О граде Божиим” XVIII. 29)».

⁴ В Книге пророка Амоса содержатся очень яркие слова о тесной близости Бога к пророкам: «Господь Бог ничего не делает, не открыв Своей тайны рабам Своим, пророкам» (Ам 3:7).

гипнотическое состояние. Знакомясь с писаниями пророков, можно отчетливо увидеть, что их тексты несут на себе печать неповторимой личности человека — в пророческих книгах проявляются характер каждого автора, его жизненный опыт и дарования.

Нужно отметить, что в Израиле и Иудее существовали также «придворные» пророки — льстецы, говорящие «по сердцу царя»; они стремились угодить монархам и толпе, предсказывая только успехи и удачи. От подобных ложных пророков предостерегала еще книга Второзаконие (Втор 13:1–6). Напротив, пророки Осия, Исайя, Михей и Иеремия, будучи преданными своему народу и патриотично настроенными, предсказывали скорое падение родного царства, не боясь навлечь на себя неприязнь сограждан. Пророк Иеремия настоятельно призывал иудеев покориться Вавилонской империи, и многие современники смотрели на него как на предателя и врага народа⁵. Но Иеремия продолжал неустанно свидетельствовать об открывшейся ему истине. Важнейший критерий различения истинного пророка от ложного — это исполнение его слов (1 Цар 3:19). Однако Библия показывает, что предвозвещенные пророками бедствия не имеют необратимого характера: когда пророк Иона передал жителям города Ниневии (столицы Ассирии), что из-за их грехов город через 40 дней будет разрушен, ниневитяне искренне раскаялись, и Бог отменил это наказание.

Таким образом, пророки не просто «предсказывали будущее» — их важнейшей задачей было передать людям глубинный смысл происходящих событий, от имени Бога призвать народ к изменению жизни и покаянию, предостеречь или ободрить его. Многие пророки не только обращались к людям с речами — они прибегали к ярким действиям, которые своей наглядностью и необычностью должны были привлечь внимание людей и побудить их задуматься. Это так называемые «символические действия» — к примеру, ношение ярма, прилюдное разбивание

⁵ Пророка Иеремию бросили в тюрьму за предсказание гибели Иерусалима и Храма.

сосуда, многодневное лежание на боку, выселение через пробитую стену своего дома⁶. Видя подобные удивительные поступки, народ просил пророков объяснить смысл совершаемого ими (ср. Иез 24:19) и прислушивался к их словам.

Можно увидеть, что Бог направлял пророков к людям в переломные моменты истории, когда от выбора каждого человека во многом зависело будущее народа. Слово посланников Божиих с особой силой звучало перед падением Израильского царства (Амос, Осия) и угрозой ассирийского нашествия в Иудейском царстве (Исайя и Михей), перед падением Иудейского царства и Вавилонским пленом (Софония, Наум, Аввакум, Иеремия), во время плена (Иезекииль, Даниил), после возвращения из Вавилонского плена и начала новой жизни на развалинах Иудеи (Аггей, Захария, Малахия). Можно подытожить, что пророчество в библейском понимании есть слово Божие, обращенное к конкретным людям в ожидании их деятельного отклика. Конечно, многое из сказанного пророками было обусловлено текущими обстоятельствами, но поистине непреходящее значение имеет *нравственное содержание* их проповеди, темы которого впоследствии развивал Иисус Христос. Для христиан также особенно важны разнообразные предсказания пророков о Личности Мессии-Христа.

ПРОРОКИ ИЗРАИЛЬСКОГО ЦАРСТВА

Книга пророка Амоса

Время жизни пророка и обстоятельства написания книги

Амос — один из самых первых пророков, чьи изречения сохранились. Он жил «во дни Озии, царя Иудейского, и во дни Иеровоама, сына Иоасова, царя Израильского»

⁶ К числу символических действий относилось и наречение имен, которые пророки давали иногда своим детям (эти имена указывали на грядущие судьбы народа Божия). Сам Иисус Христос, будучи Пророком, совершал символические действия (к примеру, проклятие смоковницы, въезд в Иерусалим на осле).

(Ам 1:1). Пророк Амос был родом из Фекои, расположенной в Иудее (16 км южнее Иерусалима), он был пастухом овец (Ам 7:14). Образы, которые он использует в своей проповеди, свидетельствуют, что его жизнь была связана с природой и трудом на земле (см. Ам 3:4,8,12; 4:1; 5:8,19). После призвания Богом он отправился в Северное Израильское царство, в Вефиль, где находилось главное святилище Израиля с золотым изваянием тельца, установленным Иеровоамом I. Вефильский священник Амасия попытался запретить Амосу проповедовать на «чужой территории». В ответ Амос сказал: «Я не пророк и не сын пророка; я был пастух и собирал сикоморы. Но Господь взял меня от овец и сказал мне Господь: “иди, пророчествуй к народу Моему, Израилю”» (Ам 7:14–15). В то время, при царе Иеровоаме II (787–747 гг. до Р.Х.), Северное царство находилось в зените политического и экономического могущества. Но в духовном плане Израиль переживал упадок, о чем и возвестил посланник Божий Амос.

Тематика, структура и отличительные особенности книги

Книга пророка Амоса состоит из девяти глав.

Структура Книги пророка Амоса

Главы	Темы
Ам 1–2	Суд над языческими народами и Иудеей
Ам 3–6	Суд над Израилем за нечестие
Ам 7–9	Четыре видения суда
Ам 9	Заключение: прощение Израиля и восстановление «падшей скинии Давидовой»

У Амоса впервые появляется тема «Дня Господня», то есть явления Бога в мир и Его Суда⁷. В Книге пророка Амоса все народы предстают как равные перед Творцом;

⁷ Детальный анализ Книги пророка Амоса см. в монографии: *Арсений (Соколов), изум. Книга пророка Амоса: введение и комментарий.* М., 2012.

высокое предназначение Израиля увеличивает его ответственность за совершенные грехи. Учение пророка Амоса может быть охарактеризовано термином «этический универсализм»: Амос акцентирует, что обряды и жертвы не являются самоценными — в соответствии с заповедями Декалога, главным в служении Богу пророк считает справедливость и милосердие к людям.

Основное содержание

В современную пророку Амосу эпоху было распространено восприятие Бога Яхве как бога-покровителя Израиля, обеспечивающего избранному Им народу благополучие и процветание. По своей сути это были языческие стереотипы, и в противовес им пророк ярко свидетельствует, что Яхве есть Творец и Владыка всей Вселенной, всеведущий и всемогущий: «Вот Он, Создатель гор, Творец ветра, открывающий людям Свой замысел, зарю во мрак превращающий, хребет земли попирающий, Его имя — Господь, Бог Воинств!» (Ам 4:13^{РБС})⁸. В Книге пророка Амоса подчеркивается, что Бог направляет историю не одного только Израиля, но и других народов земли: «Не таковы ли, как сыны ефиоплян, и вы для Меня, сыны Израилевы? — говорит Господь. Не Я ли вывел Израиль из земли Египетской, и филистимлян — из Кафтора, и арамян — из Кира?» (Ам 9:7). Амос обращает свои речи к разным народам: сирийцам, филистимлянам, финикийцам, идумеям, аммонитянам и моавитянам; он возвещает им наказание Божие, однако вовсе не за то, что они угнетают Израиль или поклоняются идолам — их преступлением является жестокость, захватнические кровопролитные войны, изгнание мирных жителей из родных земель⁹. Амос предвосхищает слова апостола Павла —

⁸ Власть Бога не ограничена ни местом, ни временем; грешники напрасно думают, что можно скрыться от Бога: «Хотя бы они зарылись в преисподнюю, и оттуда рука Моя возьмет их; хотя бы взошли на небо, и оттуда свергну их» (Ам 9:2).

⁹ Для возвещения суда Божия над народами пророк Амос всякий раз использует одинаковую формулировку: «Так говорит Господь: за три преступления Едома и за четыре не пощажу его» (Ам 1:3–2:3): «три» ►

язычники имеют закон совести, написанный в их сердцах, и они будут судимы Богом в соответствии с этим законом (Рим 2:14–15). Израиль же получил от Бога откровение Его воли и через Завет обязался служить Ему. Ощущение собственного избранничества нередко рождает уверенность в безопасности, однако Амос напоминает, что избрание Божие налагает на людей сугубую ответственность: «Изо всех племен земли только вас Я избрал, потому и взыщу с вас за все ваши грехи!» (Ам 3:2^{РБО}). Бог возлюбил израильтян и приблизил к Себе, но израильтяне поступают не лучше других народов — за фасадом благополучного правления Иеровоама II Амос видит угнетение бедных граждан («...они продавали невинного — за серебро, бедняка — за пару сандалий!» — Ам 2:6^{РБО}), продажные суды, обман при торговле (Ам 8:5), разгульную жизнь власть имущих, роскошь и изнеженность (Ам 6:1–8). Амос подчеркивал, что нарушение нравственных заповедей Закона является оскорблением Бога. Для людей того времени эта истина перестала быть очевидной — в сфере религии израильтяне направляли основное внимание на исполнение обрядов, принесение Богу многочисленных жертв. Под влиянием общераспространенного языческого мировоззрения люди стали считать, что празднованиями и пышными ритуалами они смогут «задобрить» Бога, обеспечить себе Его благосклонность. И пророк от лица Господа возглашает: «Ненавижу, гнушаюсь праздниками вашими, не хочу вдыхать дым ваших праздничных жертв! Принесите Мне всежжения — а Я ваших жертв не приемлю; режете лучший скот — а Я и смотреть не хочу. Избавь Меня от шума твоих песнопений, и звук твоих лир не желаю Я слушать, пусть лучше рекой потечет правосудие, справедливость — потоком!..» (Ам 5:21–24^{РБО}). Пророк объявляет, что без соблюдения заповедей религиозный обряд человека превращается в пустую форму, лишенную содержания и смысла;

и «четыре» означают полноту беззаконий, ср. перевод РБО: «Так говорит Господь: у Эдома — преступление за преступлением, три преступления, четыре... и Мое решение твердо» (Ам 1:11^{РБО})

Бога нельзя обмануть подобным лицемерным «благочестием».

Израильтяне верили, что в конце времен наступит «День Господень», когда Бог Яхве приблизится к людям и явит Свою славу и власть над всем человечеством и всеми царствами мира. Осознавая себя богоизбранным народом, израильтяне ожидали, что грядущий день торжества Господа станет днем их торжества, их возвышения над всеми народами и изобилия всех благ. Пророк разрушает эти ложные надежды: «Горе желающим Дня Господня!.. он тьма, а не свет» (Ам 5:18)¹⁰. День Господень придет подобно свирепому льву и медведю, застигнет грешников и приведет их в оцепенение, подобно тому как давит нагруженный снопами воз. Вся проповедь Амоса стоит под знаком ожидания Суда. Грядущее наказание показано пророку в видении саранчи, которая шла уничтожить всю траву и посевы, и в видении полыхающего огня (Ам 7:1–6). По молитве пророка Бог отменил первые два бедствия: «Я сказал: Господи Боже! пощади; как устоит Иаков? он очень мал. И пожалел Господь о том; “не будет сего”, сказал Господь» (Ам 7:2–3). Затем пророк созерцает видение свинцового отвеса, по которому будет точно измерена правда всех людей. Вслед за этим Господь говорит: «Что ты видишь, Амос?» Я ответил: «Спелые фрукты

¹⁰ «В современной библеистике “День Господень” принято чаще всего объяснять как военный термин... Представление о том, что войны Израиля ведет Сам Господь, — традиционно для Библии (Нав 5:13–15, 10:10–11; Втор 20:1–4; Суд 5:4–5; 7:2–7; 2 Пар 14:9–12; 20:15–24 и др.). В народном представлении “День Господень” был днем победы над врагами, окружавшими Израиль, в эсхатологической перспективе — победы над всеми врагами вообще. С “днем Господним” народ связывал самые светлые ожидания. Пророк опровергает иллюзию, он как бы “переворачивает” эти наивные представления, горько иронизирует над ними. Израильтяне, говорит он, не должны обольщаться, напрасно ожидая триумфа над своими врагами: “день Господень” будет для них не светлым праздником победы, но — тьмой поражения. Почему? Потому что Господь теперь будет сражаться не за Израиль, но против Своего народа, на стороне его врагов. Амос, таким образом, вкладывает в понятие “день Господень” прямо противоположный общепринятому смысл». — *Арсений (Соколов), игум.* Книга пророка Амоса: введение и комментарий. С. 243–244.

в корзине». «Народ мой Израиль созрел для кары! — сказал мне Господь. — Больше не стану прощать их» (Ам 8: 2^{РБО})¹¹. Амос предвозвещает, что израильтяне будут наказаны воинственным народом и пойдут в плен — через Своего посланника Бог предупредил Свой народ, что грядущее ассирийское завоевание станет не итогом расстановки политических сил или результатом какой-то случайности, а заслуженным возмездием за грехи. Но самым тяжелым будут не столько земные скорби, сколько удаление Бога от людей: «Вот наступают дни, говорит Господь Бог, когда Я пошлю на землю голод, — не голод хлеба, не жажду воды, но жажду слышания слов Господних. И будут ходить от моря до моря и скитаться от севера к востоку, ища слова Господня, и не найдут его» (Ам 8:11–12)¹².

Амос призывает израильтян к покаянию и открывает, что Суд Божий должен принести не окончательную гибель, а вразумление (Ам 5:14–15) — «остаток Иосифа», — праведные и раскаявшиеся члены народа Божия будут сохранены и спасены. Эпилог книги проникнут надеждой: Бог обещает, что восстановит «скинию Давидову падшую» (Ам 9:11–15, ср. РБО: «упавший шалаш Давида») — изгнанники возвратятся из плена, и опустевшие города Земли обетованной вновь наполнятся жизнью¹³.

¹¹ Эти образы в контексте суда повторяются и у других пророков: образ корзины с плодами — у пророка Иеремии, образ саранчи — у пророка Иоиля.

¹² Амос пророчествует о таинственном знамении: «И будет в тот день, говорит Господь Бог: произведу закат солнца в полдень и омрачу землю среди светлого дня. И обращу праздники ваши в сетование и все песни ваши в плач» (Ам 8:9–10). Блаженный Иероним комментирует это так: «*День тот* означает день плена, когда будут отведены в Ассирию и Халдею оба народа, для которых, вследствие великой скорби, *солнце закатится в полдень* и, между тем как у других будет сиять свет, у них все будет покрыто мраком... Можем мы понимать это место и в отношении к страданию Господню, когда солнце в шестой час скрыло свои лучи и не желало взирать на висящего на кресте Господа своего». — *Иероним Стридонский, блж.* Три книги толкований на пророка Амоса. III, 8.

¹³ В пророчестве о царстве Давида, включающем в себя «все народы» (Ам 9:12), апостол Иаков, брат Господень, видел прообраз Вселенской Церкви, которая включает как иудеев, так и эллинов (Деян 15:15–18).

Книга пророка Осии

Время жизни пророка и обстоятельства написания книги

Имя «Осия» (евр. Гошеа) означает «спасение». Осия — второй пророк после Амоса, проповедовавший в Израильском царстве. Осия жил несколько позже своего предшественника Амоса (конец VIII в. до Р.Х.), — пророк застал времена израильского царя Иеровоама II (786–746 гг. до Р.Х.) и иудейских царей Озии, Иоафама, Ахаза и Езекии (от 783 до 687 г. до Р.Х.). Начало пророческого служения Осии приходится на последние годы правления Иеровоама II, а конец — на период смуты, предварившей падение Северного (Израильского) царства. Израильские цари, стремясь к наибольшей независимости страны, то заключали союз с Египтом против Ассирии, то вступали в союз с Ассирией, а затем, заручившись помощью Дамаска, вновь пытались бороться с Ассирией. Как житель Израильского царства, Осия очень болезненно переживал эти события, влекущие его родину к гибели. Израильские цари давно уже не хранили верность завету с Богом, а возлагали надежды на помощь земных держав, даже не думая, что наиболее прочной опорой для них может стать помощь всемогущего Господа.

Тематика, структура и отличительные особенности книги

Книга содержит 14 глав, которые можно разделить на две части.

Структура Книги пророка Осии

Главы	Темы
Ос 1–3	Исторический пролог: женитьба Осии на «блуднице» и семейная жизнь пророка
Ос 4–14	Обличительные пророчества Осии против Израиля

Книга пророка Осии открывает собрание произведений Двенадцати малых пророков. Книгу Осии часто

именуют «книгой любви»: суровые обличения постоянно чередуются с обетованиями спасения и напоминаниями о милосердии Бога. Еврейский текст книги из-за плохой сохранности местами содержит некоторые неясности.

Основное содержание

Весть пророка Осии неразрывно связана с историей его семейной жизни. Бог повелел пророку взять в жены «блудницу» — это именование может означать занятие проституцией при языческом храме¹⁴ или содержать намек на будущую измену. И Осия взял в жены Гомерь; родившимся в их браке двум сыновьям и дочери Бог повелел дать символические имена. Старший сын получил имя Изреель, напоминающее о совершенной в городе Изреель кровавой расправе Ииуя — предка царя Иеровоама II — над потомками Ахава. Бог дает это имя в знак того, что «Я взыщу кровь Изрееля с дома Ииуева» (Ос 1:4). Дочери было дано имя Лорухама — «непомилованная», в знак того, что «Я уже не буду миловать дома Израилева». Второй сын был назван Лоамми — «не Мой народ».

Спустя время Гомерь оставила Осию и сбежала к другому мужчине (Ос 1:2–2:5). Но Осия продолжал любить жену-изменницу. Однажды он увидел на рыночной площади женщину-блудницу, попавшую в рабство, — это была Гомерь, брошенная своим любовником. Осия выкупил ее и привел к себе в дом; Гомерь должна была какое-то время жить в одиночестве, чтобы осознать тяжесть своего поступка и искупить вину.

Семейная драма Осии точно отображает отношения Бога и Израиля. Народ Израиля считал, что обряды в честь

¹⁴ «Вероятно, здесь имеется в виду распространенный в Израиле языческий обычай, согласно которому достигшая брачного возраста израильская девушка отдается в святилище священнику или чужому мужчине (Ос 4:13,15), чтобы, принеся в жертву свою девственность, позже получить от Ваала плодородие в браке (поэтому и дети названы здесь “детьми блуда”). Таким образом, Господь повелел Осии жениться не на какой-то особо порочной женщине, а на типичной представительнице своего народа, отпавшего от Бога Израиля». — Библейская энциклопедия Брокгауза. Подробнее см. *Арсений (Соколов), игум. Пророк и блудница. Комментарий к 1–3 главам книги пророка Осии.* М., 2016.

ханаанских божеств плодородия и ритуальный блуд помогут получить хороший урожай и процветание, тем самым Израиль уподобился неверной жене, говорящей: «Пойду за моими любовниками, которые дают мне и хлеба и воды, и шерсти и льна, и масла и питье» (Ос 2:5^{РБО}). Пророк ярко показывает, что почитание других божеств есть измена Богу, попрание заключенного Завета, неблагодарность. Израильтяне не хотят помнить, что именно Бог есть источник всех их благ: «А не знала она, что Я, Я давал ей хлеб и вино и елей и умножил у нее серебро и золото, из которого сделали истукана Ваала» (Ос 2:8). Чужие божества обманут надежды израильтян, и идолопоклонство навлечет на них только несчастье и наказание; в словах Бога чувствуется глубокая горечь: «Погубил ты себя, Израиль, ибо только во Мне опора твоя» (Ос 13:9).

Осия вспоминает времена Моисея, когда Бог окружал народ Своей любовью, теплотой и заботой: «Когда Израиль был юн, Я любил его и из Египта вызвал сына Моего... Я Сам приучал Ефрема ходить, носил его на руках Своих... Узами человеческими влек Я их, узами любви, и был для них как бы поднимающий ярмо с челюстей их, и ласково подкладывал пищу им» (Ос 11:1,3–4). Однако уже тогда люди с легкостью оставляли Своего Бога: «Но их позвали — и они пошли: Ваалам приносили жертвы, идолам совершали всесожжения» (Ос 11:2^{РБО}). И теперь «Ефрем» — так пророк именуется Израиль по главному колену Северного царства — поступает точно так же: «Забыл Израиль Создателя своего и устроил капища» (Ос 8:11–14); «...много жертвенников настроил Ефрем для греха, — ко греху послужили ему эти жертвенники» (Ос 8:11).

Осия раскрывает, в чем состоят главные грехи народа: «Слушайте слово Господне, сыны Израилевы; ибо суд у Господа с жителями сей земли, потому что нет ни истины, ни милосердия, ни Богопознания на земле» (Ос 4:1)¹⁵. Пророк

¹⁵ «Грех народа Божия заключается в отступлении от трех основ библейской веры. Они содержат призыв к человеку подражать Богу, Который верен и справедлив, милосерд и свят. Правда — не только нравственная и социальная справедливость, но и верность своему призванию и

неоднократно подчеркивает, что «богопознание», то есть приближение к Богу и уподобление Ему, есть цель жизни человека. Из Книги пророка Осии можно понять, что грех есть не просто нарушение формальных установлений, а попираание заповеданной Богом любви; «написал Я ему важные законы Мои, но они сочтены им как бы чужие» (Ос 8:12). Подобно Амосу Осия описывает нравственный упадок Израиля: «Клятвопреступления и убийства, воровство и разврат! Много стало людей — и нет конца кровопролитью» (Ос 4:2^{РБО}), «...они поступают лживо; и входит вор, и разбойник грабит по улицам. Не помышляют они в сердце своем, что Я помню все злодеяния их» (Ос 7:1–2).

Осия разоблачает вину вождей народа и священнослужителей. Священники были уверены, что Бог требует совершать торжественные богослужения и приносить жертвы, и этого вполне достаточно. Но пророк без колебаний говорит суровую правду: «...благочестие ваше, как утренний туман и как роса, скоро исчезающая. Посему Я поражал через пророков и бил их словами уст Моих, и суд Мой, как восходящий свет. Ибо Я милости хочу, а не жертвы, и Боговедения более, нежели всесожжений» (Ос 6:4–6; ср. Мф 9:13).

Многочисленные цари занимали престол Израиля вопреки воле Бога — «поставляли царей сами, без Меня» (Ос 8:4). В результате боровшиеся за власть узурпаторы ввергли страну в хаос, недальновидно сменяя одну крайность на другую, — то склонялись перед Ассирией, то вступали в союзы против нее. «Так как они сеяли ветер, то и пожнут бурю» (Ос 8:7); долгому терпению Бога наступает конец — Он не будет избавлять грешный Израиль от врагов. «За это иссохнет земля и поникнут все обитатели ее: и дикий зверь, и птица небесная. Даже рыбы в море погибнут» (Ос 4:3^{РБО}). Населявшие землю Израильскую

Господу. Милосердие — не только “милость”, но и любовь-сострадание, любовь-жалость. Богопознание — не отвлеченная теология, а живое, реальное приближение к Богу через веру и любовь. Все это растоптано грехами Израиля». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

будут угнаны в плен могущественной Ассирией («Ассуром»), и станут «скитальцами между народами» (Ос 9:17). Этот плен пророк сравнивает с возвращением к египетскому рабству, со временами до Моисея. Как жена пророка Гомерь должна будет жить в одиночестве, так и израильтяне долгое время будут оставаться «без царя и без князя и без жертвы, без жертвенника» (Ос 3:4).

Однако в Книге пророка Осии с особой силой выражена надежда на благой конец. Испытав отдаление от Бога, Израиль осознает свою неправоту и раскается: «В скорби своей они с раннего утра будут искать Меня и говорить: «пойдем и возвратимся к Господу! ибо Он уязвил — и Он исцелит нас, поразил — и перевяжет наши раны; оживит нас через два дня, в третий день восставит нас, и мы будем жить пред лицом Его» (Ос 6:1–2)¹⁶. Даже если Бог сурово наказывает Свой народ, подобно свирепому льву и медведице (Ос 13:8), Бог остается любящим и милосердным, Он не может изменить Своего существа: «Как поступлю с тобою, Ефрем? как предам тебя, Израиль?.. Повернулось во Мне сердце Мое, возгорелась вся жалость Моя!» (Ос 11:8). Подобно Осии, простившему свою неверную жену и принявшему ее обратно, Бог вернет свою милость заблудшему Израилю. «В тот день, — говорит Господь, — ты назовешь меня Муж мой, и впредь не будешь звать меня Хозяин мой. Ты удалишь имена Ваалов со своих уст, и не прозвучат их имена никогда больше... Тогда Я обручусь с тобой навеки: обручусь справедливостью и правдой, добротой и милосердием. Я обручусь с тобой верностью, и ты узнаешь Господа» (Ос 2:16–17, 19–20^{РБО}). «Говорите братьям вашим: “Мой народ”, и сестрам вашим: “Помилованная”» (Ос 2:1)¹⁷. Даже природа преобразится в те дни (Ос 2:18). «Я излечу их отступничество, буду любить их искренней любовью, ведь Я больше не гневаюсь на них! Я буду как роса для

¹⁶ Упомянутое пророком восстановление «в третий день» прообразует Воскресение Иисуса Христа на третий день после Распятия.

¹⁷ «Мой народ» по-еврейски «Ами», «Помилованная» — «Рухама». Ср. имена сына и дочери Осии: Ло-Ами и Ло-Рухама.

Израиля: он зацветет, как лилия, пустит корни, как деревья Ливана, разойдутся повсюду его побеги» (Ос 14: 5–7^{РБО}).

Актуальный смысл книг пророков Амоса и Осии

Два пророка, возвестившие Израильскому царству грядущий суд, являют нам два ярких характера. Текстам Амоса свойственна мощная выразительность образов, точный и ясный стиль; пророчества Амоса отличаются суровостью и нелицеприятностью. Амос одним из первых ветхозаветных авторов выразил идею равенства всех народов пред Богом¹⁸, он обличал горделивое чувство национальной исключительности, которое вновь и вновь проявляется в разных народах. Призыв Амоса, предназначавшийся Израилю времен Иеровоама II, и ныне не теряет актуальности: «Ищите добра, а не зла — тогда будете живы, тогда и Господь, Бог Воинств, будет с вами, как вы говорите! Отвергните зло, полюбите добро, справедливость в суде утвердите: может быть, Господь, Бог Воинств, пощадит остаток рода Иосифа» (Ам 5:14–15^{РБО}).

Книга пророка Осии, для которого Израиль был дорогой ему родиной, в большей мере позволяет увидеть за грозными событиями суда неизменную любовь Божию. Текстам Осии свойственны живость и эмоциональная выразительность; Осия, на своем опыте испытавший горечь измены, мог с особой силой и проникновенностью выразить отношение Бога к людям. Жена предала Осию и отвергла его любовь, и переживания отвергнутого мужа соединяются со словами Бога, Которого ранит неверность Израиля. Осии удастся передать и глубокую скорбь Бога, и Его готовность простить; пророк возвещает, что раскаявшиеся грешники будут вновь приняты

¹⁸ Если в книге Бытия эта идея выражена косвенно (через показ кровного родства всех народов), то у Амоса она возвещается непосредственно — как важный элемент его пророчества.

Богом, милосердие и любовь Которого поистине беспредельны¹⁹.

СВЯЗЬ С НОВЫМ ЗАВЕТОМ

Иисус Христос вслед за Амосом и Осией акцентировал, что исполнение религиозных обрядов само по себе не самоценно и отношения человека с Богом должны строиться на ином основании. Говоря о том, что угодно Богу, Иисус привел слова Осии: «Милости хочу, а не жертвы» (Мф 9:13; Ос 6:4–6). Подобно Амосу Иисус Христос неоднократно обличал формальное лицемерное благочестие (Мф 23:13–18; Лк 11:37–54; см. также: «Не всякий, говорящий Мне: “Господи, Господи!” войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного» — Мф 7:21). Первые христиане восприняли эту идею как одну из самых основополагающих в новом христианском учении; слова Амоса об относительности жертвоприношений привел Стефан, один из семи диаконов иерусалимской общины, в своей защитительной речи перед Синедрионом (Деян 7:42; Ам 5:25–27).

Новозаветные авторы несколько раз отмечают исполнение пророчеств Осии. Так, слова «из Египта воззвал Я Сына Моего» (Ос 11) евангелист Матфей отнесет к Сыну Божию Иисусу Христу (Мф 2:15) — Дева Мария и Иосиф с младенцем Иисусом скрылись в Египте от преследований царя Ирода и после его смерти вернулись оттуда. Апостол Павел, говоря о Воскресении Иисуса Христа, цитирует слова Осии: «Смерть! где твое жало? ад! где твоя победа?» (1 Кор 15:55; ср. Ос 13:14)²⁰. В Книге пророка Осии также упоминается восстановление людей

¹⁹ «Все кары, все грозные прещения были лишь воспитательной мерой. За ними стоит вечная Любовь. Она не обусловлена ничем, кроме природы Самого Творца, ее нельзя “заработать”. Она свободно изливается на грешников, желающих вернуться в дом Отца». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

²⁰ При этом исследователи отмечают, что буквальный смысл еврейского текста этой фразы может иметь иное значение — см. *Десницкий А.С. Сорок вопросов о Библии.*

«в третий день» (Ос 6:2) — это может считаться предвозвещением Воскресения Иисуса Христа на третий день после Распятия.

Книга пророка Ионы

Время жизни пророка и обстоятельства написания книги

Имя Иона (евр. Йона) означает «голубь». О пророке Ионе, сыне Амафии, мы узнаем из Четвертой книги Царств: его деятельность связана с Израильским царством, в частности, он предсказал Иеровоаму II расширение территорий его государства (4 Цар 14:25). Из этого факта можно сделать вывод, что пророк жил в VIII в. до Р.Х. Книга пророка Ионы описывает эпизод жизни «Ионы, сына Амалфиина», и наличие одинаковых имен приводит к заключению, что в двух библейских источниках подразумевается один и тот же израильский пророк²¹. В самом тексте Книги пророка Ионы нет указания на авторство самого Ионы; но на основании анализа словоупотребления и литературных аллюзий многие исследователи полагают, что эта книга была написана позже времени жизни пророка²².

Тематика и отличительные особенности книги

Книга пророка Ионы выделяется из книг малых пророков: книга не содержит в себе пророческих речей, она написана в форме повествования от третьего лица. В ней рассказывается о том, как Иона был послан Богом в Ниневию, один из крупнейших городов Ассирии, и о покаянии ниневитян благодаря проповеди Ионы. В повествовании

²¹ История пророка Ионы имеет близость с историями пророков Или и Елисея, которые также призывали могущественных царей к покаянию (3 Цар 17 – 4 Цар 13).

²² Разбор своеобразия книги и предположения о времени ее написания см. *Эйделькинд Я.Д.* Книга пророка Ионы // Православная энциклопедия. Т. 25. С. 372–392.

своеобразно описывается поведение Ионы, нетипичное для избранника Божия, — первоначально он отказывается выполнить возложенную на него миссию, а затем дерзко заявляет, что не согласен с определением Божиим о Ниневии. В центре повествования находится языческий народ — это сближает Книгу Ионы с книгами пророков Наума и Авдия.

Основное содержание

Иона получил от Господа поручение идти в Ниневию и возвестить жителям о будущей гибели этого грешного города. Ниневия была одним из главных религиозных центров Ассирии того времени и впоследствии стала столицей Ассирийской империи. Вместо выполнения Божиего повеления Иона пустился в бега: на побережье Средиземного моря в городе Иоппия (Яффа) он сел на корабль, отправлявшийся в противоположную сторону — в Фарсис²³. Бегство Ионы можно объяснить тем, что он почувствовал желание Бога простить ниневитян и не захотел содействовать исполнению этого замысла (ср. Иона 4:1–2)²⁴. Дело в том, что ассирийцы были язычниками и давними противниками Израиля, и кара Божия была бы для них заслуженной. Ионе же, как еврею, грозила бы немалая опасность, если бы он пришел во «вражеский лагерь» и начал открыто провозглашать о будущем разрушении города.

Когда корабль был в пути, начался сильный шторм, а Иона мирно спал в трюме. Иону позвали на палубу, чтобы он помолился своему Богу. Моряки бросили жребий, чтобы узнать, кто является виновником бедствия. Жребий сразу же указал на Иону, и тот, признавшись, что «бежит от лица Господня», сказал морякам, чтобы они выбросили его за борт. Вначале моряки не хотели губить Иону, но

²³ Фарсис (Таршиш) — город, находящийся на территории Испании, или же город Тарс в Малой Азии.

²⁴ Согласно раннехристианским толкованиям, Иона также опасался, что если его пророчество о разрушении Ниневии не исполнится, его примут за лжепророка.

видя, что другого выхода спастись от бури нет, выполнили его просьбу, и после этого помолились Богу и принесли очистительные жертвы. Шторм тотчас утих, а Иону проглотила большая рыба (Иона 1:4–2:1). Из текста книги неясно, что это была за рыба; греческое слово «кетос», «кит», может означать любое крупное морское животное или же морское чудовище.

Находясь внутри рыбы, Иона от души помолился Господу. По повелению Божию, через три дня рыба извергла Иону на сушу, и спасенный Иона вторично получил от Господа тот же самый призыв идти в Ниневию (Иона 2:2–3:2). На этот раз пророк повиновался слову Бога и, придя в Ниневию, проповедовал там, говоря: «Еще сорок дней и Ниневия будет разрушена!» Эти слова произвели сильнейшее действие — уже на следующий день все жители Ниневии и сам царь «оделись во вретича», не вкушали ни еды, ни воды, и даже не кормили скот. Видя покаяние жителей, Бог пощадил город: «И увидел Бог дела их, что они обратились от злого пути своего, и пожалел Бог о бедствии, о котором сказал, что наведет на них, и не навел» (Иона 3:10). Иона, расположившийся рядом с городом и желавший видеть, как его слова о разрушении Ниневии исполнятся, пришел в крайнее раздражение. Терпеливый Господь наглядным образом объяснил Ионе Свое решение. Рядом с Ионой выросло растение-клещевина²⁵, тень которого укрывала пророка от палящего зноя, и Иона очень обрадовался этому. На следующий день клещевина засохла, и эмоциональный Иона «огорчился до смерти». И Бог сказал пророку: «Ты сожалеешь о растении, над которым ты не трудился и которого не растил, которое в одну ночь выросло и в одну же ночь и пропало: Мне ли не пожалеть Ниневии, города великого, в котором более ста двадцати тысяч человек, не умеющих отличить правой руки от левой, и множество скота?» (Иона 4:10–11).

²⁵ Евр. «кикайон»: «неидентифицируемое растение; предлагаются интерпретации: “тыква (вьющаяся)” — *Cucurbita*; “виноградная лоза”. — Поздние пророки. Перевод и комментарий. С. 611. Во многих современных переводах растение интерпретируется как клещевина (*Ricinus communis*).

Актуальный смысл Книги пророка Ионы

Как и Книга пророка Амоса, Книга пророка Ионы показывает, что Бог заботится обо *всех* народах и Он отнюдь не безразличен к участи язычников, даже если те не почитают Его. Бог приемлет всякого «боящегося Его и поступающего по правде» (Деян 10:35), будь то израильтянин или представитель любого другого народа²⁶. Обличая гордыню и нераскаянность Израиля, Иисус Христос ставил в пример готовность ниневитян к покаянию, рожденную в них проповедью Ионы (Лк 11:29,30,32). Мысль о милости Бога к язычникам была непереносимой для некоторых иудеев, привыкших считать себя единственным богоизбранным народом (ср. Мф 8:10,11; Лк 4:25–27). Книга пророка Ионы поднимает тему справедливости и милосердия Бога и служит своеобразной иллюстрацией слов пророка Иереми: «Иногда Я скажу о каком-либо народе и царстве, что искореню, сокрушу и погублю его; но если народ этот, на который Я это изрек, обратится от своих злых дел, Я отлагаю то зло, которое помыслил сделать ему» (Иер 18:7–8).

Связь с Новым Заветом

Спасение Ионы из чрева морского чудовища знаменует власть Бога над жизнью и смертью. Эта мысль звучит в молитве Ионы: «Я под землю сошел, к корням гор, врата земли за мной навек затворились! Но Ты поднял из Пропasti жизнь мою, Господи, Боже мой!» (Иона 2:7^{РБО}). Знаменательно, что Иона пробыл в бездне моря *три дня*; Иисус Христос скажет иудеям: «Как Иона был во чреве кита три дня и три ночи, так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи» (Мф 12:39–40; Лк 11:29–32). Иисус Христос назвал Свою трехдневную смерть «знамением Ионы пророка». «Сила, спасшая и обновившая Иону, есть та сила, которая во всей полноте своей явилась в Воскресении Христа, победив смерть и воздвигнув

²⁶ Эти же идеи выражены в Книге Руфь и Книге пророка Иереми (Иер 16:19–21).

Его к новой, неумирающей жизни... В этом отношении спасение Ионы прообразует Воскресение Христово»²⁷. Поэтому для первых христиан история Ионы приобрела особенную значимость²⁸.

ПРОРОКИ ИУДЕЙСКОГО ЦАРСТВА

Книга пророка Иоиля

Время жизни пророка и обстоятельства написания книги

Имя «Иоиль» (евр. Йоэль) означает «Ягве есть Бог». В Книге пророка Иоиля, проповедовавшего в Иудейском царстве, не содержится сведений о времени его жизни. В книге говорится о священниках и народе и ни разу не упоминается царь. Из «врагов Иуды» названы Тир, Сидон, филистимляне, Египет и Едом, но не упомянуты ни Ассирия, ни Вавилон, ни персы. По свидетельству раннехристианского предания, Книга пророка Иоиля принадлежит к наиболее ранним пророческим книгам — в частности, представлено мнение, что книга написана во время малолетства царя Иоаса (после 835 г. до Р.Х.), когда страной руководил первосвященник Иодай (2 Пар 24:1–2). Современные библеисты придерживаются другой точки зрения, согласно которой книга была написана в IV веке до Р.Х., после Вавилонского плена, когда народом управляли священники.

²⁷ Князев А., *прот.* Ветхий Завет. Пророческие книги.

²⁸ Молитва Ионы, взывающего к Богу из глубины бездны (Иона 2), положена в основу шестой песни канонов на богослужении утрени. Ср. «Житійское море, воздвигаемое зря наплотей бурей, к тихому пристанищу Твоему пригек, вопию Ти, возведи от тли живот мой, Многомилостиве»; русский перевод: «Я, видя, что море моей жизни возмущается бурей искушений, прибегаю к Твоему тихому пристанищу, и взываю к Тебе: Многомилостивый, избавь мою жизнь от [смертного] тления».

Тематика, структура и отличительные особенности книги

Книга пророка Иоиля состоит из трех глав и делится на две основные части.

Структура Книги пророка Иоиля

Главы	Темы
Иоил 1:1–2:27	Пророчества, относящиеся к истории страны в ее настоящем положении
Иоил 2:28–3:21	Суд Божий и описание судьбы Иудеи в перспективе грядущего конца мира

Основной темой является «День Господень», как и в Книгах пророков Амоса и Софонии. Иоиль использует образ нашествия саранчи для изображения Суда Божия.

Основное содержание

Поводом к выступлению пророка послужило тяжелое бедствие, постигшее страну: посевы истреблялись саранчой, и народ в страхе ожидал голода, видя опустошение земли: «Так по горным вершинам колесницы с грохотом мчатся, так трещит огонь, пожирая солому, так огромное войско рядами идет в сраженье. Сжались в страхе пред ним народы, бледны от ужаса лица» (Иоил 2:5–6^{РБО}). Нашествие насекомых представлено как вторжение многочисленных врагов, оккупировавших страну (Иоил 1:6). Изображение саранчи перерастает в бедствие космических масштабов: «Перед ними потрясется земля, поколеблется небо; солнце и луна помрачатся, и звезды потеряют свой свет» (Иоил 2:10). Пророк представил это испытание как прообраз эсхатологического Дня Господня — явления Бога в мир и возмездия за грехи людей.

Пророк призывает народ к покаянию как единственному средству избежать осуждения на праведном Суде Божиим — необходимо объявить пост, одеться во вретище, прийти на торжественное собрание в Дом Господа. «Но и ныне еще говорит Господь: обратитесь ко Мне всем сердцем своим в посте, плаче и рыдании. Раздирайте сердца ваши, а не одежды ваши, и обратитесь к Господу Богу

вашему; ибо Он благ и милосерд, долготерпелив и многомилостив и сожалеет о бедствии» (Иоил 1:13–14). Иоиль возвещает грядущее благополучие, дарованное людям Богом: «Не бойтесь, дикие звери: степные пастбища зелены! На деревьях висят плоды, смоковница и виноград богатый дают урожай. И вы, сыны Сиона, ликуйте и веселитесь о Господе, вашем Боге! Осенний дождь вам во благо Он дал; Он вам послал дождь осенний и ливень весенний — как прежде» (Иоил 2:22–23^{РБО}).

Вторая часть книги посвящена Дню Господню, который изображен как день всеобщего Суда, когда поколеблется все мироздание: «Солнце превратится во тьму, и луна — в кровь, прежде нежели наступит день Господень, великий и страшный. И покажу знамения на небе и на земле: кровь и огонь и столпы дыма» (Иоил 2:31). Иоиль раскрывает главное, что принесет с собой День Господень — Бог откроет Себя не только избранным пророкам, но и всем верным Ему: «...излию от Духа Моего на всякую плоть, и будут пророчествовать сыны ваши и дочери ваши; старцам вашим будут сниться сны, и юноши ваши будут видеть видения. И также на рабов и на рабынь в те дни излию от Духа Моего» (Иоил 2:28–30). Излияние Духа знаменует наступление новых отношений людей с Богом, когда «всякий, кто призовет имя Господне, спасется» (Иоил 2:32).

Завершается Книга пророка Иоиля картиной торжества Бога и Израиля. Бог собирает народы «в долину Иосафата» (Иоил 3:2; она же «долина суда», или по-евр. «долина приговора», — Иоил 3:14)²⁹. Народы, угнетавшие Израиль и продававшие израильтян в рабство, получают возмездие от Господа. «Берите серпы — урожай поспел! Топчите гроздь — давящая полна! Сок — через край: поделом злодеям!» (Иоил 3:13^{РБО}). Своему народу Бог дарует мир и благоденствие (Иоил 3:17–21)³⁰.

²⁹ Долина Иосафата находится в восточной стороне Иерусалима и отделяет город от Елеонской горы.

³⁰ «Времена такие наступят: с гор заструится вино, польется с холмов молоко, каждый овраг в Иудее будет полон водой. Из Храма Господа ►

Связь с Новым Заветом

В ветхозаветном Писании неоднократно была выражена надежда на ниспослание Духа Божия (Иоил 2:28–30; ср. Чис 11:29)³¹. Предсказанное осуществилось на пятидесятый день после Воскресения Иисуса Христа, когда на учеников Христа сошел Святой Дух (Деян 2:3–4). Апостол Петр, объясняя народу это чудо, прямо ссылается на пророчество Иоиля (Деян 2:16–21). Апостол Павел, приводя в Послании к римлянам слова пророка Иоиля «всякий, кто призовет имя Господне, спасется», подчеркивает, что речь идет о любом человеке, а не только об одних иудеях (Рим 10:12–13). Элементы пророчеств Иоиля о всемирном Суде Божиим присутствуют в эсхатологической речи Иисуса Христа о Его грядущем Пришествии во славе (ср. Мф 24:29). В последней книге Библии — Апокалипсисе Иоанна Богослова, — так же как и в Книге пророка Иоиля, возникает образ саранчи, которая символизирует разрушительные силы, вырвавшиеся на свободу, но остающиеся подвластными Богу (Откр 9:1–12).

Книга пророка Авдия

Время жизни пророка и обстоятельства написания книги

Имя Авдий (евр. Овадья) означает «раб /служитель Господа». Поводом для произнесения пророчества Авдия послужили действия Едомского царства (едомитяне/

ключ забьет, оросит долину Шитгím... Иудея обитаема будет всегда, Иерусалим — во веки веков» (Иоил 3:18–20^{РБО}).

³¹ Случай сошествия духа Божия на людей описывается и в других ветхозаветных книгах: «Еще на двоих человек сошел дух, хотя эти двое оставались в стане. Одного из них звали Элдád, другого — Медád. Оба они были записаны в списке старейшин, но к Шатру не вышли. И вот, они начали пророчествовать прямо в стане. Прибежал слуга и сказал Моисею: “Элдад и Медад пророчествуют в стане!” Иисус Навин, который с юности был помощником Моисея, воскликнул: “Моисей, господин мой, вели им умолкнуть!” Но Моисей сказал ему: “Это меня ты так ревниво защищаешь? О, если бы все в народе Господнем были пророками! О если бы Господь послал на них Дух Свой!”» (Чис 11:26–29^{РБО}).

эдомитяне, или же «идумеи», — потомки Исава, брата Иакова-Израиля), южного соседа Иудеи. Едомитяне, воспользовавшись бедствием Иерусалима, грабили столицу братской страны, и без того разоренную завоевателем. Книга Авдия содержит ряд буквальных совпадений с разделом Книги пророка Иеремии, посвященным Едому³². В Книге пророка Авдия нет указаний на время ее написания. Древняя традиция считает Авдия одним из ранних пророков, и в соответствии с этим мнением его книга может быть отнесена к правлению Иорома иудейского (839 г. до Р.Х.), когда Иерусалим был захвачен филистимлянами и аравитянами (2 Пар 21:16–17). Современные исследователи полагают, что пророк Авдий имел в виду события, последовавшие за Вавилонским пленом, о которых говорил и пророк Иеремия³³.

Тематика и отличительные особенности книги

Основная тема книги — наказание Божие Едому за враждебность к захваченной Иудее. В Книге пророка Авдия говорится почти исключительно о язычниках, как и в книгах пророков Ионы и Наума. Это самая краткая книга всего Ветхого Завета (21 стих).

Основное содержание

Авдий обличает идумеев в том, что они смеялись над несчастьем Иерусалима и в день бедствия города грабили и унижали жителей, поступая подобно врагам-чужеземцам: «Но близится день Господень, день суда над всеми народами! Как ты поступал, так с тобой поступят, и падет расплата на твою голову!» (Авд 15^{РБ0}). Пророк созерцает, как союзники Едома обратятся против него,

³² Очевидно сходство Книги Авдия с фрагментом Книги пророка Иеремии, где речь также идет о Едоме (Иер 49:7–22), в особенности Иер 49:14–16 (ср. Авд 1–4) и Иер 49:9–11 (ср. Авд 5–7).

³³ Мнение о том, что в Книге Авдия имеется в виду захват Иерусалима Навуходоносором в 586 г. до Р.Х., могут подтверждать слова 136-го псалма, написанного во время Вавилонского плена: «Припомни, Господь, как сыны Эдома говорили в день гибели Иерусалима: “Сровняйте, сровняйте его с землей!”» (Пс 136:7^{РБ0}; ср. также Плач 4:21,22).

и разграбят его города, предадут едомитян позору. «А на горе Сионе будет спасение, и будет она святынею; и дом Иакова получит во владение наследие свое» (Авд 17). Книга заканчивается пророчеством о подчинении «сынов Исава» Иерусалиму: «И придут спасители на гору Сион, чтобы судить гору Исава, и будет царство Господа» (Авд 21)³⁴. Таким образом, небольшая Книга пророка Авдия также говорит о Дне Господнем и грядущем Царствии Бога.

Актуальный смысл книг Авдия и Иоила

Книга пророка Авдия раскрывает, что извлечение выгоды из несчастья ближнего и злорадство есть тяжелый грех пред Богом. Авдий и Иоиль свидетельствуют о том, что от Бога не скрыты никакие злодеяния людей, и грешников рано или поздно постигнет возмездие. День Господень восстановит на земле поправленную людьми справедливость.

Книга пророка Михея

Время жизни пророка и обстоятельства написания книги

Пророк Михей (евр. Миха)³⁵ проповедовал во времена иудейских царей Иоафама, Ахаза и Езекии (VIII–VII вв. до Р.Х.) и был младшим современником великого пророка Исайи. Достаточно простой язык его книги свидетельствует, что Михей был человеком из народа, как и пророк Амос. Он принимал близко к сердцу нужды крестьян

³⁴ «Этим термином [«спасители»] назывались вожди эпохи Судей (Суд 3:9,15). Но у Авдия он приобретает мессианский смысл, после покорения врагов наступит Царство Господа». — *Мень А., прот.* Исагогика. Ветхий Завет.

³⁵ Пророк Михей происходил из города Морешета (отсюда его прозвище Морашети, Морасфитянин) — небольшого города, расположенного к юго-западу от Иерусалима.

и простых иудеев, которые страдали от войн и угнетения³⁶.

Тематика, структура и отличительные особенности книги

Книга состоит из семи глав, в ней выделяются три части.

Структура Книги пророка Михея

Главы	Темы
Мих 1–3	Обличение грехов общества
Мих 4–5	Утешение Сиону
Мих 6–7	Суд и спасение

Книга имеет содержательное сходство с Книгой пророка Исаяи. Пророк Михей обличает как Иудейское царство, так и Израильское. Подобно пророку Осии Михей неоднократно переходит от обличений народа к утешению. В Книге пророка Михея содержится важнейшее пророчество о месте рождения Мессии.

Основное содержание

Следуя традиции Амоса и Осии, Михей возвещал, что Бог Яхве не подобен языческим богам, которые в награду за жертвоприношения «обязуются» постоянно обеспечивать благополучие людей. «С чем пред Господом я предстану, поклонюсь Всевышнему Богу? Предстану ль со всесожженьем, с телятами годовалыми? Тысячи ли баранов будут угодны Господу? Или пролить оливкового масла десятки тысяч рек? Не принести ли первенца в жертву за преступленье, плод моего чрева — за грех?» (Мих 6: 6–7^{РБО}). Согласно языческому миропониманию, величайшей жертвой, которая непременно должна была умиловать божество, являлось принесение в жертву собственного ребенка. Вероятно, так поступил и иудейский царь

³⁶ Мы не располагаем свидетельствами, что пророк Михей был непосредственным учеником пророка Исаяи, однако несомненно, что Михей принадлежал к кругу людей, которые активно поддерживали пророка и сочувствовали его замыслам.

Ахаз, современник Михея (2 Пар 28:3). Но пророк говорит, что Богу нужно совершенно другое: «Сказано тебе, человек, что́ — добро, чего хочет Господь от тебя: лишь творить справедливость, любить милосердие и смиренно ходить пред Богом. (А мудрость — это страх пред Твоим именем)» (Мих 6:8–9^{РБО}).

Михей резко выступал против самозванных пророков, которые успокаивают людей, обещая непрекращающуюся милость Бога и постоянное земное благополучие. Михей разоблачал их корыстное желание угодить толпе: «Так сказал Господь о пророках: вы, сбивающие с пути Мой народ! Бросишь им в пасть кусок — пророчат о мире, а не дашь им откусить, чего требуют, — тут же войну объявят. За то ждет вас ночь без видений, ждет вас тьма, а не откровения» (Мих 3:5–6^{РБО}). Но виновны не одни лжепророки — люди *сами* с готовностью верят предсказаниям, что хранимый Богом Иерусалим будет непоколебим во веки веков, а власть имущие, уверенные в своей безопасности, продолжают угнетать беззащитных. Пророк передает им весть Бога: «Слушайте, правители дома Иакова, вожди дома Израилева! Вы гнушаетесь правосудием, извратили справедливость, воздвигли Сион на крови, Иерусалим — на злодеяниях! Здесь правители судят за взятку, священники учат за плату, пророки вещают за деньги, но на Господа хотят опереться: “Разве не с нами Господь? Нас не постигнет беда!” Потому из-за вас, словно поле, Сион распашут, Иерусалим обратится в руины, Храмовая гора зарастет лесом» (Мих 3:10–12^{РБО}). Пророк предсказывает Вавилонский плен и характеризует его как необходимое врачевание, которое исцелит отпадение народа от Бога: «Корчись от боли, дева Сион, как роженица: сейчас ты покинешь город, ночевать будешь в чистом поле, до Вавилона дойдешь, там найдешь избавленье, там Господь выкупит тебя из рук твоих супостатов» (Мих 4:10^{РБО}).

«Пророк Михей остается верен надежде на грядущее торжество Царства Божия. Пусть князья “сдирают кожу” с народа, пусть народ пленен заблуждениями, пусть придет на них неизбежное возмездие — цели Творца будут

достигнуты вопреки всему»³⁷. Будет спасен «остаток» народа — это верные Богу люди, пусть даже и незначительные в глазах «сильных мира сего». Михей передает слова Господа: «Близок день... когда подберу Я хромую овцу и позову потерявшуюся, ту, которой послал беду. Сделаю хромую избранным остатком, заблудшую — могучим народом; воцарится над ними Господь на горе Сион с той поры и вовеки» (Мих 4:6–7^{РБ0}). Как и пророк Исайя, Михей созерцает, что к восстановленному Иерусалиму соберутся все народы земли и поклонятся Богу: «...наступит иное время: гора Храма Господня станет главою всех гор, над вершинами вознесется, и к ней потекут народы. Бесчисленные племена придут и скажут: “Пойдем, взойдем на гору Господню, в Храм Бога Иакова! Пусть Своим путям нас научит, чтоб идти нам Его дорогой”» (Мих 4:1–4^{РБ0}).

Совершатся эти великие события благодаря Вождю и Пастырю (то есть Мессии), Который родится в родном городе царя Давида: «Ты, Вифлеём-Эфра́та, наименьший из всех родов Иуды! Из тебя, по воле Моей, выйдет Тот, Который должен быть владыкой над Израилем. Происхождение Его изначально, предвечно. Потому Господь предаст их врагам до тех пор, пока не родит Роженица и пока не вернуться все братья к израильтянам. Тогда-то явится пастырь, облеченный силой Господней, грозным именем Господа, своего Бога. И они станут жить не скитаясь, ибо до края земли Он будет велик, и настанет мир» (Мих 5:2–5^{РБ0}). Пророк Михей формулирует два уникальных предсказания о Мессии: Мессия произойдет из Вифлеема, и происхождение Его будет чудесным — «предвечным»³⁸. Книга пророка Михея завершается торжествующим восхвалением Бога: «Какой бог Тебе подобен? Кто еще так прощает вину и не вспоминает проступок остатку Своего достоянья, гневается не вечно, потому что любит милость, и нас помилует снова, нашу вину

³⁷ *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

³⁸ Слова пророка о предвечном бытии Мессии предвосхитили новозаветное откровение: Евангелие от Иоанна свидетельствует о Мессии-Христе как о Слове, Которое «было в начале у Бога» (Ин 1:2).

загладит? Так забрось все грехи их в морскую пучину! Будь же верен Иакову, твори добро Авраáму, как Ты нашим отцам клялся в прежние дни!» (Мих 7:18^{РБО}).

Книга пророка Софонии

Время жизни пророка и обстоятельства написания книги

Софония³⁹ (евр. Цефания — «Господь укрыл») пророчествовал во времена иудейского царя Иосии (цар. 640–609 гг. до Р.Х.). Вероятно, это были ранние годы правления Иосии, который взшел на престол в возрасте восьми лет. В то время религиозная реформа Иосии еще не была начата и были в полной мере ощутимы последствия правления его деда Манассии и отца Амона, являвшихся идолопоклонниками.

Тематика, структура и отличительные особенности книги

Книга пророка Софонии состоит из трех глав, в ней можно выделить четыре части.

Структура Книги пророка Софонии

Главы	Темы
Соф 1:1–2:3	День Гнева, грядущий на Иудею
Соф 2:4–16	Суд над народами
Соф 3:1–8	Пророчество об Иерусалиме
Соф 3:9–20	Обетования спасения

Главная тема книги — День Господень, так же как и в книгах пророков Амоса и Иоила. Примечательно, что в начале книги приведено родословие пророка.

³⁹ О Софонии известно только его имя и имена его предков на протяжении четырех поколений (Соф 1:1). Родословие заканчивается на Езекии, которого «некоторые комментаторы отождествляют с царем Иудеи; по времени такое отождествление возможно, хотя и не доказано. Софония, видимо, жил в Иерусалиме, во всяком случае, здесь он возвестил свое пророчество». — Библейская энциклопедия Брокгауза.

Основное содержание

Пророк Софония свидетельствует, что, несмотря на все усилия восстановить истинное служение Богу в Храме, иудеи продолжают поклоняться Ваалу, идолам и «небесному воинству» (Соф 1:4,5)⁴⁰. В народе царят суеверия, языческие обычаи, корыстолюбие, обман и насилие (Соф 3:1–4). Пророк Софония возвещает, что неотвратим Суд Божий за беззакония Иудеи и всех живущих в Иерусалиме: «Я обойду Иерусалим со светильником и покараю людей, пухнувших от вина, тех, кто говорит в своем сердце: “Ни добра, ни зла Господь сделать не может”. Богатства их будут разграблены, дома — опустошены. Отстроили они себе дома — да жить в них не будут, развели виноградники — да вина не выпьют!» (Соф 1:12–13^{РБО}). Пророк созерцает, что и соседние народы не избегнут суда — Суд Божий постигнет весь мир: землю Филистимскую на западе, Моав и Аммон на востоке, Эфиопию на юге и Ассирию на севере. Бог определил «разлить кровь их, как пыль» и истребить жителей земли. По словам Софонии, «днем гнева будет тот день, день беды и горя, день разрушения и разрухи, день тьмы и мрака, день мглы и бури» (Соф 1:15^{РБО}). Но перед этим Бог еще раз предупреждает Свой народ и призывает беззаконных к обращению, а праведным велит еще сильнее «взыскать Господа»; это последняя возможность избежать грозных последствий Суда.

Софония приводит грозные слова Господа: «Только Меня бойся! Принимай наставленья! Потому ждите Меня... того дня, когда Я поднимусь свидетельствовать, ибо таков Мой суд: собрать народы, созвать царства, чтобы излить на них Мою ярость, весь пылающий Мой гнев, ибо огнем Моей ревности будет пожрана вся земля!» (Соф 3:7–8^{РБО}). Но Бог обещает сохранить остаток Израиля — «народ бедный и смиренный» (Соф 3:12^{РБО}), который вновь научится верить себя Богу и поступать по правде. Оставшиеся язычники также будут служить Богу и принесут Ему дары, «и тогда Я дам народам уста чистые, чтобы

⁴⁰ Иудеи клялись одновременно Господом и идолом Милкомом (в Синод. пер. — «царем своим»).

все они призывали имя Господа и плечом к плечу служили Ему» (Соф 3:9^{РБО}). Книга пророка Софонии завершается ликующей радостью и благодарностью Богу-Спасителю: «Пой, дочь Сиона, ликуй, Израиль, радуйся и веселись всем сердцем, дочь Иерусалима! Отменил Господь приговор тебе, прогнал твоего врага! Господь, царь Израилев, — в тебе! Больше ты не увидишь беды!» (Соф 3:14–15^{РБО}).

Книга пророка Наума

Время жизни пророка и обстоятельства написания книги

Имя Наум (евр. Нахум) означает «утешенный»⁴¹. Пророк Наум, о личности которого сведений не сохранилось, говорит о близком конце города Ниневии — столице Ассирии. Во второй половине VII века великая держава оказалась на краю гибели: против Ассирии выступили мидийский царь Киаксар в союзе с вавилонским царем Набопаласаром, и теперь наступил черед Ассирии пережить осады городов и потерю территорий. Древний город Ашшур пал в 614 году до Р.Х., очередь была за центром империи — Ниневией. Все окрестные государства, испытывавшие на себе угнетение Ассирии, внимательно следили за развитием событий и ожидали развязки. Пророчества Наума явились предсказанием окончательного разрушения империи и одновременно богословским осмыслением этого события.

Тематика и отличительные особенности книги

Вся Книга пророка Наума посвящена возвещению падения Ниневии; по своей тематике книга сходна с Книгой пророка Ионы, возвещавшего покаяние ниневитянам, а также с Книгой Авдия, пророчествовавших о язычниках.

⁴¹ Наум назван «Елкосеянином» (евр. Элкошит) — возможно, он происходил из города Елкос (находящегося или в Галилее, или за Иорданом).

Основное содержание

Наум начинает свою речь описанием величия Божия: «Господь — Бог ревнивый и мстящий. Мстит Господь, преисполнен ярости, мстит Господь врагам Своим, изливает ярость на недругов Своих. Не скор Господь на гнев, но могущество Его безгранично, не оставляет Он зло безнаказанным. Шествует Господь в вихре и буре, облака попирает, как пыль» (Наум 1:2–3^{РБО}). Пророк восклицает: «Горе городу крови! Весь он полон обмана, переполнен убийствами, нет конца грабежу!» (Наум 3:1^{РБО})⁴².

Столица Ассирии, запятнавшая себя многочисленными беззакониями, не может остаться без возмездия. Пророк рисует яркие картины штурма города и битв, он также дает точное предсказание, что город будет захвачен благодаря разрушению стены от наводнения: «Распахнулись речные ворота, и дворец затрясся от страха» (Наум 2:6^{РБО}; ср. 1:8)⁴³. Осмысля падение гордой и преступной державы как торжество справедливости Божией, Наум исполнен ликования: «Вот по горам спешит вестник с радостной вестью: “Празднуй праздники свои, Иудея, приноси жертвы по обету! Никогда больше не пройдет по тебе нечестивый, он уничтожен!”» (Наум 1:15^{РБО})⁴⁴. Книга пророка Наума свидетельствует о том, что развитие исторического процесса не является итогом расстановки

⁴² Пророк сравнивает Ниневию с развратной блудницей, наводящей чары на народы (Наум 3:4). Та же образность повторится в Откровении Иоанна Богослова — империя, «опьянившая» и держащая в подчинении земных царей, именуется «блудницей» и «великим Вавилоном» (Откр 17–18). Как и Ниневия у пророка Наума, Вавилон в книгах ветхозаветных пророков и в Апокалипсисе становится общим символом жестокого и преступного государства, построенного на зле и противопоставляющего себя Богу.

⁴³ Согласно историческим свидетельствам, падение Ниневии было действительно связано с наводнением (об этом пишет, в частности, историк Диодор Сицилийский). «Покорить город помог разлив реки: вода разрушила часть городских укреплений, построенных из необожженного кирпича». — Библейская энциклопедия Брокгауза.

⁴⁴ После падения Ниневии в 612 году до Р.Х. и после поражений в битвах при Кархемисе (605 г. до Р.Х.) и Харране (609 г. до Р.Х.) Ассирийская империя прекратила свое существование.

политических сил или результатом случайности — историю направляет воля Бога, Он — Владыка мира и Судия. Пророчества Наума представляют собой «суровое предостережение властителям и народам: тиранов постигнет Суд; жестокость, на которой они созидали свои царства, обернется против них»⁴⁵.

Книга пророка Аввакума

Время жизни пророка и обстоятельства написания книги

В книге, носящей имя Аввакума (евр. Хаббакук)⁴⁶, нет ни хронологических указаний, ни сведений о жизни пророка. Единственным намеком на время ее написания служит слово «халдеи» (евр. «касдим») — жители Вавилона, в котором пророк видит нового грозного противника Иудеи. После разрушения Ниневии и падения Ассирии на роль повелителя ближневосточных стран начинает претендовать Вавилон. Начиная с 605 года власть нового вавилонского царя Навуходоносора распространилась от Малой Азии до Аравии.

Тревожный тон Книги пророка Аввакума может объясняться также тем, что, возможно, на время его жизни пришлась трагическая гибель благочестивого царя Иосии (609 г. до Р.Х.).

Тематика, структура и отличительные особенности книги

Книга пророка Аввакума состоит из трех глав, в ней выделяются три части.

⁴⁵ *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

⁴⁶ По мнению многих комментаторов, Аввакум исполнял пророческое служение при Иерусалимском храме: его книга содержит речи, которые полагалось произносить во время богослужения под звуки музыки.

Структура Книги пророка Аввакума

Главы	Темы
Авв 1:1–2:4	Вопрошание Господа пророком и ответ ему
Авв 2:5–20	Участь угнетателей
Авв 3	Гимн всемогущему Богу

Пророк Аввакум ведет своего рода диалог с Богом, спрашивая Его, как долго зло и насилие будут царить в мире. Бог отвечает, что непременно совершит Свой праведный суд и дарует верным спасение. Пророку открывается истина, что перед лицом испытаний человек может найти опору только в полном доверии к Богу.

Основное содержание

Книга открывается скорбными вопросами Аввакума к Богу: «Доколе, Господи, я буду взывать о помощи, а Ты не слышишь, буду кричать Тебе о насилии, а Ты не спасаешь? Зачем посылаешь мне беды, равнодушно взираешь на зло? Вокруг — грабеж и насилие, кругом вражда, раздор не стихает. Потому Закон бессилен, справедливость не побеждает, преступник одолевает невинного, суд извращен!» (Авв 1:2–4^{РБО}). Пророк стремится понять, почему благой и всесильный Бог допускает, чтобы зло так активно распространялось в мире⁴⁷. В ответ на сетование пророка о беззакониях в Иудейском царстве Бог возвещает нашествие «халдеев» — Вавилонской империи, которая осуществит наказание грешникам (Авв 1:5–11). Пророк с ужасом созерцает могущественный и воинственный народ халдеев, сметающий на своем пути царства. Аввакум видит, что и вавилоняне в свою очередь творят злодеяния, причем обожествляют сами себя: у этого народа «сила его — бог его» (Авв 1:11)⁴⁸. Пророк спрашивает

⁴⁷ Пророк Аввакум ставит вопрос о страдании невинных и праведных людей, и в этом его книга перекликается с Книгой Иова и некоторыми псалмами.

⁴⁸ Аввакум так характеризует отношение Вавилона к своей военной мощи: «Вот и приносит он жертвы своим сетям, совершает жертвоприношения ▶

Бога о народе халдеев: «Неужели без конца он будет обнажать свой меч и народы истреблять безжалостно?» (Авв 1:16–17^{РБО}).

Бог открывает пророку, что все языческие державы подвластны Ему; Он вершит суд над одними грешными народами через другие народы, которые становятся орудием Его Промысла. Но сами эти сильные народы, и в их числе Вавилон, за свою жестокость не избегнут Суда Божия. Аввакум так обращается к Вавилону: «Собственный дом ты обрек на позор, уничтожая многие народы, и отплатишь за грех собственной жизнью. Камни из стен закричат, и деревянные балки будут им вторить: “Горе тому, кто строил город на крови, столицу воздвиг на злодействах!” ...Ты сыт будешь стыдом, а не славой! Пей теперь сам и шатайся! Не минует и тебя чаша в деснице Господней, и славу твою сменит позор» (Авв 2:10–12,16^{РБО}).

Когда пророк поднялся на сторожевую башню, как бы неся дозор в Иудее и всматриваясь в таинственные очертания будущего, ему было дано новое важное откровение: «Вот, душа надменная не успокоится, а праведный своею верою жив будет» (Авв 2:4)⁴⁹. «Вера» здесь означает и верность Бога Завету с людьми, и ответную верность самих людей Богу. Пророк осознает, что человек не может постигнуть всю глубину замыслов Бога о мире⁵⁰, но должен

неводу, ведь благодаря им живет он в роскоши, наслаждается отборными яствами» (Авв 1:16^{РБО}).

⁴⁹ В переводе РБО: «Вот, преисполнена дерзости душа неправедного, но праведник, благодаря верности своей, будет жив». Эти слова пророка Аввакума часто цитирует апостол Павел; апостол акцентирует, что человек обретает спасение — «вечную жизнь» — через веру в Иисуса Христа, в Котором Бог явил Свою любовь к миру (Гал 3:11).

⁵⁰ «В этом сущность библейской веры. Праведность, которая определяется доверием к Богу, ориентирована не на внешнюю действительность. Она стоит, как на камне, на знании, что Бог есть Добро и что на Него можно положиться. Следуя по пути Авраама, пророк «поверил Богу». Он обретает жизнь, ибо только вера дает ее. В созерцании Бога пророк находит невыразимое словами, но исполненное силы разрешение всех своих сомнений. Он готов встретить любую грозу, если только Господь будет с ним. Он прибегает к Богу не только затем, чтобы обрести земное благоденствие, но потому, что Бог — его жизнь. Истинно верующего ничто не может поколебать». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

всегда доверять Богу, вручить себя Ему, и именно этот путь будет спасительным.

Книга пророка Аввакума имеет очень светлый конец — пророк восклицает, что какими бы суровыми ни были жизненные трудности и испытания, он будет полагаться на Бога, и эта вера принесет ему подлинное счастье: «Даже если не будет цвести смоковница, если виноградник не даст винограда, если оливки не уродятся, если поля не принесут хлеба... то и тогда Я о Господе буду радоваться, ликовать буду о Боге спасения моего! Господь Бог — моя сила!» (Авв 3:17–19^{РБО})⁵¹.

Вопросы к уроку

- 1) В чем состоит главное содержание пророческого служения? Кого можно назвать первыми пророками народа Израильского?
- 2) Назовите основные темы Книги пророка Амоса. Какие устойчивые стереотипы разрушает пророк Амос? Прокомментируйте, почему проповедь Амоса характеризуется «этическим универсализмом».
- 3) Каким образом события личной жизни пророка Осии отразились на его пророческом служении? Что именно, согласно Осии, навлекает на Израильское царство неминуемую гибель?
- 4) Сравните книги двух пророков, проповедовавших в Израильском царстве, — Амоса и Осии. Какие общие идеи сближают эти книги? Чем различаются стиль и настрой этих книг?
- 5) Расскажите историю пророка Ионы и перечислите отличия его поведения от служения остальных пророков Божиих. Какими словами Бога завершается вся книга и какую истину о Боге они сообщают? В чем состоит важная прообразовательная связь Книги пророка Ионы с новозаветным откровением?

⁵¹ Гимн пророка Аввакума из 3-й главы положен в основу 4-й песни канона на богослужении утрени.

- 6) Какой яркий образ употребляет пророк Иоиль в своем описании «Дня Господня»? Когда исполнилось пророчество Иоиля об излиянии Духа Божия на людей?
- 7) Против какого греха предостерегает Книга пророка Авдия?
- 8) В преддверии какого исторического события была написана Книга пророка Наума? Символом чего стал город Ниневия к тому времени?
- 9) Покажите, что в Книге пророка Софонии «День Господень» и Суд Божий изображены в поистине все-ленских масштабах.
- 10) Какие вопросы задает Богу пророк Аввакум? С какой исторической ситуацией связана его книга? К какому убеждению пророк приходит в конце книги?

УРОК 8

Книга пророка Исаяи

ПРОРОК ИСАЙЯ. ТЕМАТИКА И СТРУКТУРА КНИГИ

Пророк Исаяя (евр. Йешаягу, «спасение, посланное Яхве») — первый из четырех великих пророков Ветхого Завета. Он прожил долгую жизнь и пророчествовал не менее сорока лет (с 740 по 701 г. до Р.Х.)¹, застав правление четырех иудейских царей — Озии, Иоафама, Ахаза и Езекии. Исаяя происходил из высших слоев общества, он был приближен к царям и оказывал значительное влияние на жизнь страны. Книга пророка Исаяи написана возвышенным поэтическим языком, она отличается силой и рельефностью образов и особой гармоничностью стиля. Книга выражает глубочайшее откровение о Боге; ее разноплановые пророчества относятся и к современным Исаяе событиям, и к отдаленному на много веков вперед будущему.

Книга пророка Исаяи состоит из 66 глав, в ней выделяются две основные части, границей которых является 40-я глава. Вторая часть говорит о событиях после Вавилонского плена. Современные библеисты считают, что вторая половина книги была написана последователями пророка, продолжавшими его традицию².

¹ Книга пророка Исаяи по первым ее строкам была также известна как «Видение Исаяи, сына Амосова» (2 Пар 32:32).

² Большинство современных библеистов считает, что главы Ис 40–66 были написаны неким другим пророком, продолжателем дела Исаяи, который был современником возвращения из Вавилонского плена. ►

В нижеследующей таблице представлено более детальное деление книги.

Структура Книги пророка Исаяи

Условные части	Главы	Темы
1 часть	Ис 1–39	Пророчества во время правления царей Ахаза и Езекии (VIII в. до Р.Х.)
2 часть	Ис 40–55	Пророчества о возвращении иудеев из Вавилонского плена, свершившемся в VI в. до Р.Х. (так называемая «Книга утешения»)
	Ис 56–66	Пророчества о разных аспектах жизни вернувшихся на родину иудеев. Картины грядущего преображенного Иерусалима и мира

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ

Пророчества во время правления царей Ахаза и Езекии (Ис 1–39)

Призвание пророка Исаяи

Господь явился пророку Исаяе в год смерти царя Озии (ок. 740 г. до Р.Х.); из текста можно заключить, что в тот момент Исаяя находился в Иерусалимском храме.

Его принято именовать «Второисаяя». Ср. комментарий А.С. Десницкого: «Пророчество, при всей своей надмирности, всегда связано с исторической конкретикой. Именно это обстоятельство привело многих исследователей к выводу, что главы Книги Исаяи, начиная с 40-й, написаны другим человеком, жившим позднее, ближе к концу Вавилонского плена, который Исаяя только предсказывал. В самом деле, эта глава начинается с благой вести: наказание Израиля окончено, его ждет скорое освобождение и возвращение домой. Стоило ли говорить об этом в тот момент, когда наказание еще даже и не начиналось, а народ спокойно сидел по домам?.. Конечно, пророк мог предвидеть даже отдаленное будущее, но такое прорицание, скорее, сбило бы с толку его слушателей». — Десницкий А.С. Сорок вопросов о Библии. С. 307.

Перед духовным взором Исайи предстал трон, на котором восседал Господь в окружении «серафимов» — небесных существ с шестью крыльями³. Закрывая лица крыльями, они неустанно прославляли Бога: «Свят, свят, свят Господь Саваоф! Вся земля полна славы Его!» (Ис 6:3). Видение Исайе трона/престола Бога обозначало, что Бог Яхве есть истинный Владыка и Повелитель мира⁴. Исайя был в глубоком трепете — он, имеющий «нечистые уста», созерцал Славу Господа. Согласно ветхозаветным представлениям, увидевший Бога грешник не мог остаться в живых. Один из серафимов взял горящий уголь с жертвенника, коснулся им уст Исайи и сказал: «Это прикосновение снимает твою вину, прощен твой грех» (Ис 6:7^{РБО}). И после этого произошло призвание Исайи на пророческое служение: «И услышал я голос Господа: “Кого Мне отправить? Кто будет Нашим посланцем?” Я сказал: “Вот я, отправь меня!”» (Ис 6:7–8^{РБО})⁵. Бог возложил на Исайю миссию проповедовать жестокосердному народу, упорно отвергающему

³ По мнению многих толкователей, серафимы в видении Исайи — это олицетворение небесных сил, предстоящих престолу Божию, подобно херувимам в видении пророка Иезекииля (Иез 1). Слово «серафим» — множественное число от «сараф», евр. «жгучий», «пламенный» — только еще один раз встречается в Ветхом Завете, когда упомянуты ядовитые змеи, жалившие израильтян в пустыне — «ха нахашим ха серафим» (ср. Чис 21:6).

⁴ Ср. видение «четырёх животных», окружающих престол Божий, в Откровении Иоанна Богослова (Откр 4:3–11). «В гимне серафимов, который позднее вошел в ветхозаветное и христианское богослужение, раскрывается тайна отношения Бога к твари. С одной стороны, Он свят (кадэш) и стоит превыше всего земного, но в то же время Его Слава (Кавбд) изливается на Вселенную и пронизывает ее. Она есть “энергия” Божия, форма Богоявления (ср. Исх 24:17; Пс 18:2)». — *Мень А., прот.* Исагогика. Ветхий Завет.

⁵ «Священный ужас, охвативший пророка в Храме, вызван не только непостижимым величием Царя Славы, на Которого не могут взирать даже серафимы, но и Его Святостью, которая есть высшая чистота и свобода от всякой тьмы и греха. Поэтому для человека “с нечистыми устами” сияние Славы непереносимо. Таким образом устанавливается связь между понятием Святости Божией и нравственным состоянием человека. Слова “святые будьте, ибо свят Я, Господь Бог ваш” (Лев 19:2) приобретают этический смысл: Бог не только запредельная Мощь, но и высшее Добро». — *Мень А., прот.* Исагогика. Ветхий Завет.

волю Божию: «Пойди и скажи этому народу: слухом услышите — и не уразумеете, и очами смотреть будете — и не увидите» (Ис 6:9)⁶.

Истинное служение Богу и суд над Израилем

Книга пророка Исаяи начинается с обличений отступничества иудеев от Бога: «Слушай, небо, внимай, земля! Так говорит Господь: “Воспитывал Я сыновей, растил, а они восстали против Меня! Бык знает хозяина, знает осел, кто кормит его. Только Израиль не знает, народ Мой не ведает!”» (Ис 1:2–3^{РБО})⁷. «Как сделалась блудницею верная столица, исполненная правосудия! Правда обитала в ней, а теперь — убийцы» (Ис 1:21). Пророк предупреждает: «Вам нужно, чтобы вас снова били, упрямые бунтовщики?»⁸ Земля ваша разорена, города сожжены огнем. У вас на глазах чужаки опустошают вашу страну. Все уже разорено, уничтожено, как Содом!» (Ис 1:5,7^{РБО}). «Горе тем, кто зовет зло добром, а добро называет злом, свет подменяет тьмою, а тьму — светом, сладость подменяет горечью, а горечь — сладостью! Горе тем, кто мудр в собственных глазах, кто сам считает себя мудрецом!» (Ис 5:20–21^{РБО}).

В духе пророчеств своего предшественника, пророка Амоса, Исаяя возвещает, что служение Богу заключается не столько в храмовом культе, сколько в исполнении данных Богом заповедей. Если люди думают, что Бога можно «умилостивить» жертвами и «задобрить» праздниками — они заблуждаются: «Не нужны Мне ваши обильные

⁶ В переводе Еврейской Библии: «Слышать слышите, но не понять вам, и видеть видите, но не постичь вам» (Ис 6:9). — Поздние Пророки. Издательство Лехаим, 2013.

⁷ Проповедь пророка обращена ко всей вселенной. Точно так же начинается книга Второзаконие: «Внимай, небо, я буду говорить; и слушай, земля, слова уст моих» (Втор 32:1).

⁸ Ср. также: «Горе грешному народу, народу, чья вина тяжела! О преступное племя, сыновья-злодеи! Они оставили Господа, Святым Богом Израиля пренебрегают, отступниками стали. ...Голова у вас вся в ранах, все внутри кровоточит. От пяты до самого темени нет здорового места: ссадины, кровоподтеки, кровоточащие раны — не промыты, не перевязаны и не смазаны маслом» (Ис 1:5–6^{РБО}).

жертвоприношения, — говорит Господь... Мне не нужна кровь быков, кровь баранов и козлов не нужна. Вы являетесь предо Мной, но кто требует всего этого у вас? Зачем вы топчете двory Храма Моего? Довольно приношений никчемных! Их дым омерзителен Мне. Новолуния, субботы, собрания... Нестерпимы Мне празднества грешников! Новолуния и праздники ваши возненавидел Я. Они в тягость Мне, Я устал их терпеть. Ко Мне простираете руки, но Я отвернусь от вас. И сколько бы вы ни молились, не буду Я слушать вас. Ваши руки в крови! Омойтесь, очиститесь, чтобы впредь не приходилось Мне видеть ваши злые дела! Перестаньте творить зло, научитесь делать добро! Стремитесь к справедливости, помогайте угнетенному, защищайте сироту, заступайтесь за вдову» (Ис 1: 11–18^{РБО}).

Свою весть пророк Исайя выразил в притче о винограднике: Бог сравнил Себя с земледельцем, посадившим виноградник и долго ухаживавшим за ним. Он сделал все, чтобы виноградник приносил хороший урожай, но тот вместо гроздьев принес «дикие ягоды»: «Виноградник Господа Воинств — это народ Израиля; обитатели Иудеи — лоза, дорогая Господу! Он надеялся увидеть правосудие, а нашел беззаконие, надеялся праведность увидеть, а слышит жалобы и вопли!» (Ис 5:7^{РБО})⁹. И Господь сказал, что Он покинет Свой виноградник, сломает его ограду, и дикие животные затопчут его.

Спасение Остатка Израиля

Пророк предвидел, что за свои грехи Иудея некогда будет разрушена точно так же, как и Израильское царство, которое было захвачено и разрушено Ассирией. Однако, несмотря на грядущее наказание Своего народа, Бог остается верен Своим спасительным обетованиям: после того как народ Божий будет рассеян, уцелеет его ядро —

⁹ Образ виноградника впоследствии станет одним из наиболее распространенных в Новом Завете — ср. притчи Иисуса Христа о работниках в винограднике (Мф 20:1–16), о злых виноградарях (Мф 21:33–46), о виноградной лозе (Ин 15:1–10).

«остаток» (Ис 10:20–22). «От дуба, от могучего дерева, когда повалят его, остается обрубленный ствол. А ствол этой страны — семя святое» (Ис 6:13). Эти оставшиеся люди обратятся к Богу, сохранят нравственную чистоту и верность Завету, и Господь спасет их и приблизит к Себе¹⁰. Как знамение этого благого будущего, пророк дал одному из своих сыновей имя Шеар-яшув — «Остаток обратится» (Ис 7:3)¹¹.

Обличение надежд иудейских царей на политические союзы; пророчество об Эммануиле

Пророк Исаяя обращал свое слово к царям и деятельно участвовал в жизни своей страны. Он резко обличал вступление царей в политические союзы с языческими государствами: царь Ахаз стремился обрести поддержку Ассирии, а его сын царь Езекия — поддержку Египта в борьбе против Ассирии. Своим просветленным взором пророк видел, что власть всех земных царств в их величии и могуществе ничтожна по сравнению с властью Бога, направляющего ход истории. Народ Израиля должен надеяться не на людей, слабых и тленных (ср. Ис 40:6–7, 23–24), не на военную мощь («коней и колесницы»¹²), но на своего Господа, сила и крепость Которого несокрушимы: «...Вот Я полагаю в основание на Сионе камень, камень

¹⁰ Апостол Павел, говоря об обратившихся к вере в Иисуса Христа иудеях, отождествляет их с Остатком, о котором пророчествовал Исаяя: «Так и в нынешнее время, по избранию благодати, сохранился Остаток» (Рим 11:5; ср. 11:25–27).

¹¹ Второй сын Исаяи также имел символическое имя; Господь сказал пророку: «Назови его Магер-Шалал-Хаш-Баз [евр. «спешит к добыче, торопится на грабеж»]. — «Еще до того как этот мальчик научится говорить “отец” и “мать”, богатства Дамаска и добычу из Самарии понесут перед царем ассирийским!» (Ис 8:4^{РБО}).

¹² «Горе тем, которые идут в Египет за помощью, надеются на коней и полагаются на колесницы, потому что их много, и на всадников, потому что они весьма сильны, а на Святаго Израилева не взирают и к Господу не прибегают! Но премудр Он; и наведет бедствие, и не отменит слов Своих; восстанет против дома нечестивых и против помощи делающих беззаконие. И Египтяне — люди, а не Бог; и кони их — плоть, а не дух. И прострет руку Свою Господь, и споткнется защитник, и упадет защищаемый, и все вместе погибнут» (Ис 31:1–3).

испытанный, краеугольный, драгоценный, крепко утвержденный: верующий в него не постыдится» (Ис 28:16)¹³. Пророк предупреждает, что если неразумные люди пренебрегут этим Камнем, он станет для них не опорой, а непреодолимым препятствием: «Чтите святость Господа Воинств, Его бойтесь, Его страшитесь! Он будет святыней — и камнем преткновенья, камнем, о который споткнутся оба израильских царства. Будет Он сетью, ловушкой для жителей Иерусалима!» (Ис 8:13–14^{РБО}).

Однажды, когда царь Ахаз готовился встретить объединенные израильско-сирийские войска и обходил оборонительные сооружения Иерусалима, перед ним предстал пророк Исайя. Пророк уверял, что царь может быть спокоен — Господь сохранит город Давида. Исайя даже предложил царю попросить в подтверждение любое знамение. Однако Ахаз отказался просить у Бога знамения, чтобы «не искушать Господа» — вероятно, царь просто не желал устанавливать с Богом Яхве близкие отношения и связывать себя. И тогда пророк торжественно сказал: «Господь Сам даст вам знак. Смотрите, Юная зачала — и родит сына, и назовет его Эммануил... И еще до того, как он научится отличать хорошее от плохого, земли тех двух царей, которых ты боишься, станут безлюдны» (Ис 7:14–16^{РБО}). В ближайшем смысле это означало, что за то время, пока зачатый ребенок родится и немного подрастет, царства врагов Иудеи будут сокрушены. Но это пророчество имеет важнейший прообразовательный смысл — имя ребенка «Эммануил» (евр. Иммануэль) означает «с нами Бог», оно указывает на пребывание Бога со Своим народом; пророк связывает рождение этого младенца с незыблемостью Завета, заключенного Богом с потомками Давида. Еще в древности возникло понимание слов пророка как указания на чудесное рождение ребенка: при том что в еврейском тексте стоит слово *алма* — «молодая женщина» или «девушка», — в переводе Писания

¹³ Ср. перевод РБО: «Так говорит Владыка Господь: “Я закладываю камень на Сионе, глыбу гранитную, крепкую, камень краеугольный кладу в основанье стены. Чья вера тверда — тот не дрогнет”» (Ис 28:16).

на греческий язык (Септуагинте, III–I в. до Р.Х.) было поставлено слово *παρθένος*, партенос, имеющее значение «дева»/«девушка»¹⁴ (ср. в Синодальном переводе Ис 7: 14: «се, Дева во чреве примет, и родит Сына, и нарекут имя Ему: Еммануил...»). Впоследствии евангелисты и христианские авторы увидят в этом тексте пророчество о сверхъестественном рождении Иисуса Христа от Девы Марии.

Символическое имя Эммануил (Иммануэль) встречается в тексте Исаяи еще раз (Ис 8:8), и далее эти слова «имману Эль» (с нами Бог) звучат в контексте величественного гимна: «Знайте же, народы, и трепещите, внемлите, дальние страны! Готовьтесь к бою, трепещите!.. Совещайтесь, но рухнут замыслы ваши, сговаривайтесь — ничего не выйдет, ибо с нами Бог!» (Ис 8:9–10^{РБО}).

Предсказания о Мессии и будущем Царстве Бога

Кроме возвещения о рождении Эммануила, в Книге Исаяи есть ряд ярких мессианских пророчеств — Исаяя говорит о Потомке царя Давида, Который будет действовать силой Духа Божия и утвердит в мире владычество Бога. На фоне мрачных событий разрушения Израильского царства ассирийцами пророк возвещает, что земли этого Северного царства еще увидят подлинную радость — в них воссияет благословенный Богом Потомок Давида: «Как сперва унижены были земли Завулóна и Неффалíма, так потом они были возвышены: Приморский путь, Заиордáнье и Галилея, страна чужих племен! Народ, обитающий во тьме, увидел великий свет — свет воссиял для тех, кто живет в стране мрака. Ты дал им великую радость, даровал большое веселье... Ибо у нас родился младенец, мальчик дарован нам! На его плечи возложена власть, и имя дано ему: Готовящий Чудеса, Могучий Бог,

¹⁴ «...Следует отметить, что мысль о рождении Мессии от Девы (Мф 1:22–23) не вошла в сознание ветхозаветного человека. В народных представлениях о Мессии во времена Христа сверхъестественному рождению Помазанника не было места (см.: Св. Иустин Мученик. Диалог с Трифоном, 48–49; блж. Иероним. Толкование на пророка Исаяю, кн. III)». — Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.

Вечный Отец, Владыка Благоденствия. Крепкой власти его и благоденствию не будет конца: он утвердит и упрочит престол и царство Давида справедливостью и праведностью, отныне — и вовеки» (Ис 9:1–3,6–7^{РБО})¹⁵. Здесь нет термина «Мессия»/«Помазанник», однако очевидно, что речь тоже идет о Властителе из династии Давида, владычество Которого будет праведным и вечным.

Другое важное пророчество именуется грядущего Спасителя «молодым побегом» от «корня Иессея» (отца царя Давида); он придет, когда древо дома Давидова будет срублено, то есть когда власть у династии Давида будет отнята. «Над корнем срубленного дерева Иессеева поднимется новый росток, от корня этого произрастет молодой побег! И пребудет на нем дух Господа, дух мудрости и понимания, дух разумения и силы, дух знания и благоговения пред Господом. Благоговенье пред Господом наполнит его! Не по виду он будет судить, не по слухам станет решать. Дела бедных рассудит он честно, тяжбы обездоленных на этой земле решит справедливо. Покарает он землю жезлом речей своих, дуновением своих уст уничтожит злодея! Препоясается он справедливостью, верность будет поясом ему» (Ис 11:1–5^{РБО}).

Пророк предсказывает, что Спаситель победит зло не силой оружия, а силой Духа Господня, и все творение Божие будет восстановлено в первоизданной гармонии: «Будет волк жить вместе с ягнёнком, леопард ляжет рядом с козленком. Теленок и лев станут вместе кормиться, и маленький мальчик их будет пасти. Зла и вреда уже не станут творить на Моей святой горе, ибо знание о Господе наполнит землю, как вода наполняет море. И будет в тот день: корень Иессея сделается знаменем для народов, и народы к нему обратятся, и страна его пребудет во славе» (Ис 11:8–10^{РБО}).

¹⁵ «Символические имена раскрывают сверхъестественную природу Мессии. Чудный Советник означает Его высшую мудрость; Бог Крепкий — Его Божественную силу; Отец вечности — несокрушимость Его Царства; Князь мира (евр. Саршалом — князь покоя) — благословенный мир, который воцарится в мессианском Царстве». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

Пророк неоднократно возвещает, что грядет время, когда зло земного мира будет искоренено и Царствие Божие распространится из Иерусалима на *все народы*¹⁶: «Так будет в последние дни: гора, на которой — Храм Господа, будет стоять выше всякой горы, превыше всех холмов. Стекутся к ней все народы, соберется множество племен, и скажут они друг другу: “Пойдемте, взойдем на гору Господа, в Храм Бога Иакова. Он укажет нам стези Свои, чтобы шли мы по Его путям”. Закон придет с Сиона, слово Господа — из Иерусалима. Разберет Он споры народов, многие племена рассудит. Перекуют мечи на лемехи плугов, а копья — на садовые ножи. И не пойдет уже с мечом народ на народ, и не станут впредь изучать ремесло войны» (Ис 2:2–4^{РБО})¹⁷. В Книге Исаяи ярко выражена мысль об универсализме спасения — в последние времена все народы соединятся воедино и будут служить Господу¹⁸.

Грядущее падение языческих держав и Вавилона

Исайя произносит пророчества о многих языческих народах и царствах, показывая их роль в Промысле Божием (Ис 13–23): так, могущественная Ассирия есть «орудие гнева» Бога, лезвие бритвы, карающее народы за их грехи (Ис 7:20). Но если цари этих держав припишут свои успехи только самим себе, они получают возмездие от Бога, Который обнажит перед всеми их человеческую слабость. Исайя возвещает, что Господь «воздаст царю ассирийскому за гордость сердца его, за надменность его очей. Ибо

¹⁶ Пророчество о «горе Господней» также сохранилось у пророка Михея (Мих 4:1–5).

¹⁷ Первая часть пророчества исполнилась с приходом в мир Иисуса Христа, а вторая часть относится к будущим временам, когда евангельские идеалы настолько проникнут в человеческие отношения, что станут определять жизнь народов.

¹⁸ Ср. также: «В тот день Израиль будет третьим с Египтом и Ассириею; благословение будет среди земли, которую благословит Господь Саваоф, говоря: благословен народ Мой — египтяне, и дело рук Моих — ассирияне, и наследие Мое — Израиль» (Ис 19:24).

думает царь: “Своею силой я сделал все это, своим умом — вот как я мудр! Я стирал границы стран, грабил сокровищницы их, властителей низвергал, как дикий бык!” Но может ли топор возгордиться перед тем, кто им рубит? Может ли пила возвеличиться над тем, кто пилит ею? Взмахнет ли палка человеком, который держит ее?» (Ис 10:12–13,15^{РБО})¹⁹.

Среди пророчеств о грядущем падении царств выделяется грозное пророчество о Вавилоне (Ис 13:1–14:27)²⁰. В более позднюю эпоху Вавилон служил воплощением мировых империй, построенных на лжи и насилии. «Вот и пал ты с небес, ты, звезда рассветная, сын зари! Разбился ты о землю, победитель народов! Ты думал: “Взойду на небо, выше звезд Божьих поставлю престол свой. Воссяду на горе Сónма, на вершине горы Цафóн. На облака взойду я, Всевышнему уподоблюсь!” Но ты низвергнут в Шеол, в глубь ямы могильной!» (Ис 14:12–15^{РБО}). Здесь Вавилон становится образом падшего ангела-сатаны, который восстал против Бога и низвержен в «глубины преисподней». Первая часть Книги Исаяи завершается предсказанием царю Езекии о Вавилонском плене: «Вот, придут дни, и все, что есть в доме твоём и что собрали отцы твои до сего дня, будет унесено в Вавилон; ничего не останется, говорит Господь» (Ис 39:6)²¹.

¹⁹ Далее в Книге пророка Исаяи Бог изображается как работник, трудящийся в одиночестве на виноградной давильне; никто из народов не помогал Ему, и Он стал их грозным Судией: «Я топтал точило один, и из народов никого не было со Мною; и Я топтал их во гневе Моём и попирал их в ярости Моей; кровь их брызгала на ризы Мои, и Я запятнал все одеяние Свое; ибо день мщения — в сердце Моём, и год Моих искупленных настал. Я смотрел, и не было помощника; дивился, что не было поддерживающего; но помогла Мне мышца Моя, и ярость Моя — она поддержала Меня: и попрали Я народы во гневе Моём, и сокрушил их в ярости Моей, и вылил на землю кровь их» (Ис 63:1–6).

²⁰ Ср. также пророчество о падении «дочери Вавилона» (Ис 47).

²¹ Первая часть Книги Исаяи завершается историческим разделом (Ис 36–39), содержание которого во многом совпадает с повествованием 4 Цар 18–20 о нашествии Ассирии на Иерусалим в 701 г. до Р.Х.

Пророчества о возвращении из плена и о Новом Иерусалиме (Ис 40–66)

Утешение народа — возвращение из плена

Пророчество Исаяи сбылось — в 587 году народ Южного (Иудейского) царства был угнан в плен в Вавилон и жил там в изгнании. Это бедствие произошло из-за упорного ожесточения и грехов иудеев, и пророк передает скорбь Господа о наказании Израиля: «О, если бы ты внимал повеленьям Моим! Тогда текло бы счастье твое, как поток, твое благоденствие было бы как волны морские. Было бы у тебя детей — что песку, потомков было бы — что песчинок! Не исчезло бы, не погибло их имя предо Мною» (Ис 48:18–19^{РБО}). Но тяготы плена послужили нравственному очищению народа: «Вот, Я расплавил тебя, но не как серебро; испытал тебя в горниле страдания» (Ис 48:10^{РБО}). И теперь наступает время милости Божией: «Утешайте же, утешайте Мой народ! — велит Бог ваш. — Ласково говорите с Иерусалимом, возвестите ему, что отбыл он свою повинность, что искуплена его вина. Получил он от Господа двойное воздаянье за все свои грехи» (Ис 40:1–2^{РБО}). Господь прощает Израиль: «Я, Я Сам, ради Себя Самого, заглажу твою вину — непокорность твою, грехов твоих больше не вспомню» (Ис 43:25^{РБО}).

Вавилонская империя была завоевана персидским царем Киром Великим. Кир разрешил плененным Вавилоном народам вернуться на их родину. Пророк возвещает, что все это было устроено Господом на благо Израиля: «Так говорит Господь Своему Помазаннику, Киру (Я держу его за руку, подчиняю ему народы, с царей облаченье срываю, распахиваю перед ним все двери, и ворота не остановят его): “Я Сам пойду перед тобою, горы превращу в равнину, разобью бронзовые двери, засовы железные сломаю, отдам тебе сокровища, скрытые во тьме, спрятанные богатства, — чтобы ты понял: это Я, Господь, призываю тебя по имени, Я, Бог Израиля! Ради раба Моего, Иакова, ради Израиля, избранника Моего, Я призвал тебя по имени, дал тебе почетное имя, хотя ты Меня и не знаешь...

Ты Меня не знаешь, но это Я даровал тебе силу, чтобы все, на востоке и на западе, узнали, что кроме Меня, нет никого» (Ис 45:1–4,6^{РБО}). Царь Кир неосознанно выполняет волю истинного Бога, разрешая иудеям вернуться в землю Ханаанскую — в их Обетованную землю²².

«Радуйтесь, небеса, и веселись, земля, и восклицайте, горы, от радости; ибо утешил Господь народ Свой и помиловал страдальцев Своих. А Сион говорил: «оставил меня Господь, и Бог мой забыл меня!» Забудет ли женщина грудное дитя свое, чтобы не пожалеть сына чрева своего? но если бы и она забыла, то Я не забуду тебя» (Ис 49:13–15). В Книге пророка Исаяи Бог сравнивает Себя не только с родителем, но и с любящим супругом: «Он, твой Создатель, — Муж твой, Его имя — Господь Воинств! Он, Святой Бог Израиля, — твой Избавитель, Бог всей земли — вот как зовется Он! Как призывают обратно скорбящую брошенную жену, так призывает тебя Господь — словно отвергнутую жену юности! — говорит твой Бог. — Лишь на краткое время Я тебя покинул и с великим милосердием приму обратно» (Ис 54:5–7^{РБО}).

Новый исход

Пророк призывает: «Встань, пленный Иерусалим! снимь цепи с шеи твоей, пленная дочь Сиона!» (Ис 52:2); «Уходите из Вавилона, бегите из Халдеи!» (Ис 48:20). Пророк слышит голос свыше, который взывает: «Приготовьте в пустыне дорогу Господу, путь прямой в степи проложите для Бога нашего! Пусть все лощины поднимутся, горы и холмы опустятся, искривленное станет гладким, а неровности станут равниною. И откроется слава Господа, все живущие увидят ее!» (Ис 40:1–5)²³.

²² Бог открывает, что царь Кир — это «пастырь, посланный Мною, и он выполнит Мою волю — Иерусалиму скажет: “Ты будешь отстроен!”, а Храму: “Ты вновь возведен будешь!”» (Ис 44:28^{РБО}).

²³ В текстах Нового Завета это пророчество интерпретируется как указание на Иоанна Крестителя, предтечу Иисуса Христа (Мк 1:3–4, «Глас вопиющего в пустыне: приготовьте путь Господу, прямыми сделайте стези Ему. Явился Иоанн, крестя в пустыне и проповедуя крещение покаяния для прощения грехов»).

Пророк рисует величественную картину шествия народа через пустыню к Обетованной земле — он изображает возвращение иудеев из Вавилонского плена как новый исход. Сам Господь направляет путь Своего народа, и в бесплодной пустыне начинают расцветать зелень и жизнь. Господь говорит: «Я изолью воду на жаждущую почву, на сухую землю — потоки. Я изолью дух Мой на потомство твое, на твоих детей — Мое благословенье!» (Ис 44:1,3^{РБО}). Бог утолит жажду праведного остатка Израиля, желающего воспринять Слово Божие и Его Дух²⁴ (Ис 55:1). Бог дает обетование плодородия и умножения народа, который вернется в Иудею: «Ликуй, бесплодная, бездетная! Громко ликуй, веселись, не рожавшая! У покинутой будет больше детей, чем у замужней, — говорит Господь» (Ис 54:1^{РБО}).

Мессианское Откровение о Служителе Господнем

Вторая часть Книги пророка Исаяи содержит четыре гимна о «Рабе/Служителе Господнем» (евр. Эвед Адонаи)²⁵; их можно интерпретировать как указание на Мессию²⁶. Одним из прообразов Служителя Господня является царь Кир, «помазанный» Богом.

В первом гимне Служитель изображен как праведный кроткий властитель и «свет для язычников»²⁷: «Вот раб Мой — Я с ним, это избранник Мой — тот, кто угоден Мне! Я ниспослал на него Мой дух, чтобы он явил народам

²⁴ Ср. беседу Иисуса Христа с самарянкой, в которой Он говорит ей, что может дать ей «воду живую» (Ин 4:10).

²⁵ Именование «Служитель Господень» есть предвосхищение Иисуса Христа, Которой сказал о Себе, что пришел на землю «послужить» спасению людей (Мф 20:28; Мк 10:45).

²⁶ Четыре гимна о Служителе Господнем расположены в разделах Ис 42:1–7; 49:1–26; 50:4–10; 52:13–53:12. Вероятно, именно эти пророчества имел в виду апостол Павел, говоря, что Христос принял «образ раба», то есть служителя (Флп 2:7).

²⁷ Ср. слова старца Симеона Богоприимца об Иисусе Христе как о «свете во откровение язычников» (Лк 2:29–32). Иисус Христос, истинный Служитель Господень, будет совершать Свое служение не земной силой, а духом кротости (ср. Мф 11:29).

правый суд. Он не станет кричать, не говорит он громко, его голоса на улицах не услышишь. Надломленную тростинку переламывать он не будет, гаснущего фитиля не затушит... Не угаснет, не сломится он, правосудие он утвердит на земле; ждут острова наставлений его... Я, Господь, призвал тебя, чтобы свершить избавление, Я держу тебя за руку, Я храню тебя! Ты — Мой договор с народом и свет для всех племен; пусть откроются глаза слепых и выйдут узники из темницы, пусть сидящие во мраке выйдут из своей тюрьмы!» (Ис 42:1–4,6–7^{РБО})²⁸.

Во *втором гимне* Служитель Господень — это одновременно и народ Израиля, и Человек, Который возродит народ Божий: «Слушайте меня, острова, внимайте, дальние народы! От рожденья призвал меня Господь, позвал Он меня по имени, едва из утробы я вышел. Он уста мои сделал — как острый меч, укрыл меня тенью руки Своей, в стрелу заостренную меня превратил и спрятал в Свой колчан... говорит Он: “Сверх того, что ты — раб Мой, что ты возродишь племена Иакова, приведешь назад остаток Израиля, — Я также сделаю тебя светом для всех народов, чтобы спасенье, ниспосланное Мною, края земли достигло!”» (Ис 49:1–2,6).

Третий гимн показывает, что Служитель Господень претерпевает бесчестие от противящихся ему людей; возможно, здесь содержится намек на судьбу самого пророка: «Господь Бог дал Мне язык мудрых, чтобы Я мог словом подкреплять изнемогающего; ...Я предал хребет Мой бьющим и ланиты Мои поражающим; лица Моего не закрывал от поруганий и оплевания» (Ис 50:4,6)²⁹.

²⁸ В этих словах пророк предвосхищает служение Иисуса Христа, Который всегда будет действовать с кротостью и никогда не употребит насилие по отношению к Своим недоброжелателям и врагам. Возможно, эта черта склоняла фарисеев считать, что Иисус — не Посланник Божий: из истории Израиля они знали, что Бог часто действовал через грозные кары и тяжелые наказания, являющие всем людям Его силу и мощь.

²⁹ Ср. Ис 50:4–7 в переводе РБО: «Владыка Господь язык умудренного дал мне, и я умею уставших поддержать словом; по утрам Он мой слух пробуждает, чтобы я слушал — так, как слушают умудренные. Владыка Господь отверг мне слух, и не воспротивился я, не отступил назад. ▶

Наиболее сильное впечатление производит *четвертый гимн* (Ис 52:13–53:12). В нем изображается, как цари и многие народы созерцают Раба Господнего, принимающего на себя великие страдания. Первоначально Раб показался им ничтожным человеком, который был заслуженно наказан Богом: «...Пред Господом он поднялся, как росток, как корень из сухой земли. Вида лишен и величия — мы на него и не смотрели; не было в его облике такого, что привлекало бы нас. Он был презираем, отвергнут всеми — человек, познавший страдания, изведавший боль. От такого отворачиваются — его презирали. Ни во что не ставили мы его» (Ис 53:2–4^{РБО}). Но затем люди с изумлением осознают, что Раб Господень добровольно пошел на муки *ради них*, ради искупления их вины — «Но это нашу боль на себя он принял, на себя страдания наши взял! Мы думали, на него обрушилась кара, мученье, наказание от Бога, а он был изранен за наши грехи, терпел удары за нашу вину» (Ис 53:5^{РБО})³⁰. Раб Господа явился Ходатаем за грешников (Ис 53:12).

Служитель Господень сравнивается с кротким ягненком, который осознает, что его ведут на смерть, но не пытается сопротивляться этому: «Угнетаемый, униженный, он оставался безмолвен. Как влекомый на убой ягненок, как овца, что безгласна, когда ее стригут, так и он оставался безмолвен» (Ис 53:7^{РБО}). Накануне Исхода, когда Ангел-губитель нес смерть всем первенцам в Египте, кровь

Подставил я спину бьющим... лица не прятал от оскорблений и плевков. Владыка Господь помогает мне, и поэтому не коснулось меня бесчестье. Лицо мое — как кремень: я знаю, что не изведаю позора. Приближается Тот, Кто меня оправдает! Кто же против меня?»

³⁰ Ср. Синодальный перевод: «Он был презрен и умален пред людьми, муж скорбей и изведавший болезни, и мы отвращали от Него лице свое; Он был презираем, и мы ни во что ставили Его. Но Он взял на Себя наши немощи и понес наши болезни; а мы думали, что Он был поражаем, наказуем и уничижен Богом. Но Он изъязвлен был за грехи наши и мучим за беззакония наши; наказание мира нашего было на Нем, и ранами Его мы исцелились. Все мы блуждали, как овцы, совратились каждый на свою дорогу: и Господь возложил на Него грехи всех нас. Он истязуем был, но страдал добровольно и не открывал уст Своих; как овца, веден был Он на заклание, и как агнец пред стригущим его безгласен, так Он не отверзал уст Своих...» (Ис 53:3–7).

закланных агнцев спасла еврейских детей; можно сказать, что агнцы приняли смерть вместо первенцев. Подобно этому Раб Господень стал заместительной жертвой, подлинной «жертвой за грех» (Ис 53:10), благодаря которой Бог простил людей и спас их: «Муки его принесли нам благо, его раны нас исцелили» (Ис 53:5–6)³¹. Раб Господа, невинный и праведный, был отдан под суд и казнен вместе с преступниками (Ис 53:9,12). Но смерть не стала «последним словом» в его истории: «После бедствий он узрит свет» (Ис 53:11; в Синодальном переводе: «На подвиг души своей он будет смотреть с довольством») — Бог возвысит его и дарует ему удел великих людей.

В иудейской традиции четвертый гимн Рабу Господню интерпретировался как указание на страдающий Израиль, униженный перед народами, но возвеличенный Богом в будущем. Однако искупительное и спасительное значение страданий Раба Господня показывает, что Раб не может быть отождествлен ни с Израилем, ни с самим пророком Исайей, ни с другими ветхозаветными личностями. Смысл этого пророчества раскрывается только в свете новозаветного откровения: безгрешный Иисус Христос принял мучительную и позорную смерть на Кресте во искупление грехов всех людей³².

Истинный Бог и идолы

Плененные иудеи, живущие в Вавилоне — столице языческой империи, — ежедневно соприкасались с культом языческих божеств, видели посвященные им красивые храмы и пышные ритуалы. Желая «развенчать» языческие культы, пророк подробно рассказывает, как ремесленники своими руками изготавливают изваяния богов из куска

³¹ Раб Господень очищает людей от грехов и болезней, как Первосвященник (Лев 16; ср. Мф 8:17).

³² Иудейские комментаторы не считали этот гимн о Служителе Господнем пророчеством о Мессии — крайне трудно было представить, что Мессия может быть страдающим и униженным. Но апостолы и прочие ранние христиане увидели в этом тексте драгоценное пророческое свидетельство о земном пути Господа Иисуса Христа (см. Деян 8:30–35; 1 Пет 2:21–25).

дерева, а потом начинают поклоняться созданному ими идолу и молить его о помощи. Пророк неоднократно подчеркивает, что никакие языческие божества не могут даже сравниться с Богом Яхве: «Я первый, и Я последний, и кроме Меня нет Бога» (Ис 44:6)³³. Бог, открывшийся Израилю — это истинный Бог, Творец мира и Вседержитель: «Я создаю свет и творю тьму, посылаю благоденствие и творю беду. Все это делаю Я, Господь!..» (Ис 45:7^{РБО}). Поэтому человек должен благоговейно склониться перед властью всемогущего Бога: «Горе тому, кто попрекает Создателя своего, черепок, попрекающий горшечника! Разве скажет глиняный сосуд гончару: “Что ты делаешь!”? Или дело твоих рук о тебе: “Вот безрукий!”? Я создал землю, на земле сотворил людей! Это Мои руки распростерли небо, и воинству небесному Я отдаю приказы» (Ис 45:9,12)³⁴.

Все земные представления о Боге являются ограниченными, они не могут охватить Его безмерного величия и мудрости: «Мысли ваши — не Мои мысли, Мои пути — не ваши пути, — говорит Господь. — Насколько небо выше земли, настолько Мои пути выше ваших путей, Мои мысли — выше ваших мыслей. Как дождь или снег, с неба пав, не вернется туда, а будет поить землю, чтобы та породила растенья и дала зерно для сева и в пищу, так и слово, что выйдет из уст Моих, неисполненным ко Мне не вернется: оно выполнит волю Мою, свершит все то, для чего оно послано Мной» (Ис 55:8–11^{РБО}).

³³ «Персы в эпоху Кира стали склоняться к монотеизму под влиянием проповеди иранского пророка Заратустры (ок. VII–VI вв. до Р.Х.). Но рядом с Богом света (иранск. Агурамаздой) персидская религия ставила Его темного, якобы извечного двойника (Друджа, или Анграманью). Хотя в будущем это злое начало должно погибнуть, побежденное Богом, вера в него делала религию Заратустры дуалистичной — признание двух равных начал ... пророк, безусловно, отрицает какие бы то ни было бытийственные корни зла. Если “мир”, благоденствие, проистекает от Бога, то и “бедствие” в конечном счете связано с Ним, ибо зависит от того, какое положение занимает человек в отношении к Сущему. “Мир” — результат близости к Богу, зло проистекает от измены Ему». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

³⁴ «Кто уразумел дух Господа, и был советником у Него и учил Его?..» (Ис 40:13)

Жизнь в восстановленном Иерусалиме — новая община и Храм (Ис 56–66)

Великий пророк понимает, что новая жизнь на развалинах Иудеи поначалу будет нелегкой, и чтобы люди не пали духом, он направляет к ним свою проповедь, предвосхищая явление Служителя Господня: «Дух Господа Бога на Мне, ибо Господь помазал Меня благовествовать нищим, послал Меня исцелять сокрушенных сердцем, проповедовать пленным освобождение и узникам открытие темницы, проповедовать лето Господне благоприятное и день мщения Бога нашего, утешить всех сетующих» (Ис 61:1–2)³⁵.

Пророк подчеркивает, что в новую иудейскую общину должно быть позволено вступать и людям из других народов, и евнухам (Ис 56), если они от души соблюдают заповеди Бога: «А иноплеменников, что Господа чтут, служат Ему, имя Его возлюбили, стали Ему рабами, хранят субботу, не оскверняют ее, держатся договора со Мной, — их приведу Я на гору святую Мою, в Доме молитвы Моем дарую им радость. Будут угодны Мне всесожженья и жертвы их, принесенные на жертвеннике Моем; у всех народов Мой Храм называться будет Домом молитвы» (Ис 56:6–7)³⁶.

Пророк передает важные слова Бога о Храме — Храм сам по себе не имеет абсолютного значения: «Небо — престол Мой, земля — подножие для Меня! Какой же дом вы можете Мне построить, какое место пригодно для того, чтобы Я там пребывал? Все было создано Моей рукой, вот так все возникло! — говорит Господь. —

³⁵ Иисус Христос, придя в синагогу Назарета, прочитал это пророчество и сказал, что оно исполнилось в Его лице (Лк 4:14–22). Показательно, что Он опустил заключительные слова «и день мщения Бога нашего».

³⁶ Исайя ярко свидетельствует о грядущем обращении к истинному Богу всех народов: «Я открылся не вопрошавшим обо Мне; Меня нашли не искавшие Меня. “Вот Я! вот Я!” говорил Я народу, не именовавшемуся именем Моим. Всякий день простираю Я руки Мои к народу непокорному, ходившему путем недобрым, по своим помышлениям, — к народу, который постоянно оскорбляет Меня в лице, приносит жертвы в рощах и сожигает фимиам на черепках» (Ис 65:1–3). Эти слова цитировал апостол Павел в Послании к римлянам, осмысляя массовое обращение к Иисусу Христу язычников и отвержение Его израильтянами (Рим 10:20–21).

Я обращаю Свой взор на того, кто беден, смирен и трепещет пред словом Моим» (Ис 66:1–2^{РБО})³⁷. Бог желает обитать не в каменном здании, а в сердцах людей, благоговяющих пред Ним и исполняющих Его волю.

Истинный и угодный Богу пост

Пророк уделяет внимание разъяснению, каким должен быть пост, чтобы он соответствовал воле Бога³⁸. Люди недоумевают: «“Мы постимся — а Ты и не смотришь, мы смиряем себя — а Ты и знать не желаешь?!” Вы и в день поста творите, что хотите, угнетаете работников своих. Вы поститесь — и множатся раздоры и распри, вы жестоко бьете людей кулаками. Пока вы поститесь так, не будет голос ваш услышан на высотах! Разве таков пост³⁹, которого Я хочу, день, когда человек смиряет себя?

³⁷ Ср. Синодальный перевод: «Так говорит Господь: небо — престол Мой, а земля — подножие ног Моих; где же построите вы дом для Меня, и где место покоя Моего? Ибо все это соделала рука Моя, и все сие было, говорит Господь. А вот на кого Я призрю: на смиренного и сокрушенного духом и на трепещущего пред словом Моим» (Ис 66:1–2).

³⁸ «Моисей предписал обязательный пост только в день праздника Очищения (Лев 23:27). Но нередко постились по внутренним побуждениям и в другие дни. Пророк настаивает на том, чтобы исполнению религиозных обрядов сопутствовала соответствующая внутренняя настроенность (ср. Ис 1:10; Ам 5:21)». — Комментарий к Брюссельской Библии.

³⁹ Пост в Библии подразумевал воздержание от пищи, иногда и воды (такой полный пост, длившийся три дня, упоминается в Есф 4:16 и Деян 9:9; пост Иисуса Христа после Крещения длился 40 дней). Чаще всего пост длился от одного до семи дней. «Особое значение имели пост Моисея на горе в присутствии Бога (Исх 34:28), а также сорокадневный пост Илии, после того как его накормил ангел Господень (3 Цар 19:8)... Давид ничего не ел семь дней (2 Цар 12:16–21)... Даниил три недели питался простой, скудной пищей (Дан 10:3), что в глазах Бога было свидетельством смирения... Душевное состояние постящегося человека сказывалось на его внешнем виде и поведении: он, как правило, носил вретище, пренебрегал ежедневными омовениями, посыпал голову пеплом (3 Цар 21:27; Неем 9:1; ср. Иов 2:12 и след.). Пост соблюдался по разным причинам: 1) после смерти близких людей (1 Цар 31:13; 2 Цар 1:12); 2) перед решающими событиями, исход которых полностью зависел от Божьей милости (2 Цар 12:16,21–23; Есф 4:3,16 и др.); 3) во время искреннего покаяния и смирения пред Богом (1 Цар 7:6; 3 Цар 21:27; Езд 10:6; Неем 9:1; Иона 3:7 и след.) или для достижения полноценного общения с Богом (Исх 34:28; Втор 9:9,18). Пост

Склонять голову, словно тростник, лежать на дерюге, в пыли, — вы зовете это постом, днем, что угоден Господу? Пост, которого Я хочу, таков: снимите узы несправедливости с человека, с его шеи снимите ярмо! Порабощенным даруйте свободу, всякое ярмо уничтожьте! С голодным поделись едой, бедняков бездомных к себе домой приведи. Увидишь нагого — одень его; не отворачивайся от своих родных. Тогда воссияет твой свет, как заря, и быстро наступит твое исцеленье. Перед тобою пойдет избавленье твое, а позади — слава Господа, как защита. Тогда ты к Господу воззовешь — и Он ответит, позовешь на помощь — и Он скажет: «Я здесь!»» (Ис 58:3–9^{РБО}).

Новый Иерусалим будущего века

Обетования Божии об ослепительном величии Иерусалима не исполнились сразу же после возвращения из плена, и это могло послужить унынию иудеев. Но пророк убежден, что обетования непременно сбудутся, и изображает славу Нового Иерусалима, который принадлежит не земной реальности, но небесной: «Восстань, светись, [Иерусалим], ибо пришел свет твой, и слава Господня взошла над тобою. Ибо вот, тьма покроет землю, и мрак — народы; а над тобою воссияет Господь, и слава Его явится над тобою. И придут народы к свету твоему, и цари — к восходящему над тобою сиянию... Не зайдет уже солнце твое, и луна твоя не сокроется, ибо Господь будет для тебя вечным светом, и окончатся дни сетования твоего» (Ис 60:1–3,20). Сам Господь возвещает: «Теперь сотворю Я новое небо и новую землю. То, что прежде было, не вспомнится больше, на ум не придет. Радуйтесь же и ликуйте вовек о делах, творимых Мною» (Ис 65:17–18^{РБО}). Пророк показывает обновленный и преображенный мир грядущего века, когда народ Божий будет жить в полной гармонии с природой, наслаждаясь долголетием и безмятежным счастьем. В людях будет царить всецелая преданность

соблюдался и для того, чтобы без помех совершить молитву или подчеркнуть важность обращенной к Богу просьбы (Дан 10:3,12)». — Библейская энциклопедия Брокгауза.

Богу, и священниками Богу будут становиться не только потомки Левия и Аарона, но множество людей. Многие народы придут в Иерусалим со своими дарами. «Вы увидите — и возрадуются ваши сердца, и ваши тела наполнятся жизнью, как молодая трава. И явится сила Господа на Его рабах, а Его гнев — на врагах Его» (Ис 66:14^{РБО}).

Еще раньше в Книге пророка Исаяи описывалась битва Господа с враждебными силами, восстававшими против Него — они представлены в образе морских чудовищ (змей Левиафан). Картина битвы (Ис 24–27) «говорит о внутренней сущности истории и как бы делит мир на два полюса: на одном — построенные на насилии языческие царства, на другом — град спасения, идеальный Иерусалим»⁴⁰. Пророк видит, что темные силы будут окончательно повержены, и даже сама смерть будет побеждена: «Твои усопшие оживут! Тела умерших моих вернуться к жизни! Проснитесь, радостно восклицайте, лежащие в прахе! Роса Твоя — светоносная роса! Земля отпускает мертвых» (Ис 26:19^{РБО}). Владыка Господь «уничтожит смерть навеки» и «утрет слезы со всех лиц» (Ис 25:8).

СВЯЗЬ С НОВЫМ ЗАВЕТОМ

Христианские толкователи именуют пророка Исаяю «ветхозаветным евангелистом». Ни один пророк не цитируется новозаветными авторами столь часто, как Исаяя. Пророчества Книги Исаяи охватывают всю историю спасения человечества, как ветхозаветную, так и новозаветную историю: «гласом вопиющего в пустыне» именовал себя Иоанн Креститель (Ин 1:23; Мк 1:3), слова об Эммануиле отнесены к Рождеству Иисуса Христа (Мф 1:22–23), слова о воссиявшем в Галилее свете — к проповеди Иисуса в Галилее (Мф 4:15), страдания Раба Господня предвозвестили смерть Иисуса Христа на Кресте, описанное пророком излияние Святого Духа произошло в день Пятидесятницы (Деян 2:1–4), а изображения Суда, нового неба и новой земли повторяются в пророчествах Апокалипсиса

⁴⁰ Мень А., *прот.* Исагогика. Ветхий Завет.

(Откр 20:11–22:5). Поистине, при чтении Книги пророка Исайи перед нашим взором проходит весь Новый Завет.

Вопросы к уроку

- 1) На какие основные смысловые части можно поделить Книгу пророка Исайи и чем обосновано это деление? Как произошло призвание Исайи к пророческому служению? Кто такие «серафимы»?
- 2) Какие явления в жизни иудеев обличал пророк Исайя? О чем свидетельствует притча о винограднике? Что означает словосочетание «остаток Израиля»?
- 3) Кратко изложите исторические обстоятельства предсказания Исайи о рождении Эммануила. Что означает это имя? Какое исполнение нашло это пророчество в эпоху Нового Завета?
- 4) Какие истины о Мессии и Его царстве раскрывает первая часть Книги пророка Исайи? Почему Мессия именуется «Росток/Отрасль от корня Иессеева»?
- 5) Почему, согласно пророку Исайе, происходит падение многих языческих царств? В каком контексте Исайя сравнивает роль Ассирии с «бритвой»? В каких масштабных образах говорится о падении Вавилона?
- 6) Какое важное историческое событие предвещается во второй части Книги Исайи (Ис 40–55)? Почему оно сравнивается с новым Исходом? Что говорится в книге о царе Кире персидском?
- 7) Как можно истолковать образ «Раба»/ «Служителя» Господня? Какие качества его личности и детали служения описаны во 2-й части Книги Исайи? В чем состоят уникальные особенности четвертого гимна Рабу Господню (Ис 53)?
- 8) Кого, согласно пророку, должно принимать в новую иудейскую общину? Какими словами пророк описывает будущее обращение к Богу всех народов?
- 9) Как, по мысли пророка, нужно совершать пост, чтобы он был угоден Богу?
- 10) Объясните, почему пророка Исайю называют «ветхозаветным евангелистом».

УРОК 9

Книги пророков Иеремии и Иезекииля, книга Плач Иеремии

КНИГА ПРОРОКА ИЕРЕМИИ

Пророк Иеремия. Тематика и структура его книги

Иеремия (евр. Ирмеягу — «возвышенный Яхве») — второй из четырех великих пророков Ветхого Завета. Он родился в семье священника в городе Анафофе (евр. Ана-тот), в 9 км от Иерусалима. Призвание Иеремии произошло в 13-й год правления царя Иосии (627 г. до Р.Х.), он жил при иудейских царях Иосии, Иоахазе, Иоакиме, Иехонии, Седекии и был свидетелем разрушения Иерусалима, пленения иудейского народа и переселения в Вавилон. Книга пророка Иеремии формировалась на протяжении почти сорока лет — деятельное участие в ее составлении принимал ученик Иеремии писец Варух. Книга содержит обличительные речи Иеремии и его предсказания, а также приводит обширные описания событий жизни самого пророка. О жизни и личности Иеремии сохранилось больше сведений, чем о каком-либо другом пророке-писателе.

Книга состоит из 52 глав, в ней можно выделить четыре основные части.

Структура Книги пророка Иеремии

Глава	Тема
Иер 1–25	Пророчества и обличения, написанные до падения Иерусалима
Иер 26–45	<ul style="list-style-type: none">• История противостояния между пророком Иеремией и царями, священниками, лжепророками (Иер 26–29)• Утешительные пророчества — так называемая «Книга утешения» (Иер 30–33)• Осада и разрушение Иерусалима, последующие события (Иер 34–45)
Иер 46–51	Пророчества о разных народах
Иер 52	Историческое приложение

Основное содержание

Призвание пророка Иеремии

В начале книги Иеремия рассказывает о своем призвании к пророческому служению. Бог возвестил молодому Иеремии, что избрал его еще до рождения и теперь возлагает на Иеремию миссию пророка: «Прежде нежели Я образовал тебя во чреве, Я познал тебя, и прежде нежели ты вышел из утробы, Я освятил тебя: пророком для народов поставил тебя» (Иер 1:4–5)¹. Иеремия отвечает Господу, что он еще молод — он боится, что люди или не поверят ему и не воспримут его слов всерьез, или же подвергнут его жестоким преследованиям. Иеремия искренне считает себя неготовым возвещать народу слова Бога. Но Господь сказал ему: «Не говори: “я молод”; ибо ко всем, к кому пошлю тебя, пойдешь, и все, что повелю тебе, скажешь. Не бойся их; ибо Я с тобою, чтобы избавлять тебя... И простер Господь руку Свою, и коснулся уст моих, и сказал мне Господь: вот, Я вложил слова Мои в уста твои. Смотри, Я поставил тебя в сей день над народами и цар-

¹ Позже апостол Павел скажет о своем предызбрании Богом теми же словами, что и пророк Иеремия (Гал 1:15).

ствами, чтобы искоренять и разорять, губить и разрушать, созидать и насаждать» (Иер 1:7–10)². Уверенный в помощи Бога, Иеремия преодолел свой страх.

Обличение отступничества народа от Бога

Иеремия с особой силой обличает жителей Иудейского царства в уклонении от Бога в язычество, которое широко распространилось при царе Манассии. «Я насадил тебя как благородную лозу, — самое чистое семя; как же ты превратилась у Меня в дикую отрасль чужой лозы?» (Иер 2:21). Сравнивая народ с виноградной лозой, Иеремия повторяет образность притчи пророка Исаяи о винограде. Истинного Бога Иеремия сравнивает с живительным водным источником: «...два зла сделал народ Мой: Меня, источник воды живой, оставили, и высекли себе водоемы разбитые, которые не могут держать воды» (Иер 2:13). Народ охотно участвовал в языческих культах, чтобы заручиться поддержкой как можно большего числа богов и более прочно обеспечить себе благополучие. Как и пророк Осия, для описания отношений Бога и Его народа Иеремия употребляет образ супружеской неверности: «...как жена изменяет мужу, так и ты изменил Мне, Израиль!» — говорит Господь» (Иер 3:20^{РБ0}). Эта измена не только постыдна, но и противоестественна: «Меняют ли своих богов народы? А ведь эти боги — не Бог. Мой же народ променял свою Славу на идолов бесполезных. О небеса, ужаснитесь этому, от ужаса содрогнитесь!» (Иер 2:11–12^{РБ0}). Господь говорит, что люди не смогут скрыть

² «По мнению некоторых ученых, в момент своего призвания он не просто превратился в пророка, но стал пророком, похожим на Моисея. В ответ на возражения Иеремии Бог дотрагивается до губ пророка и объявляет: “Вот, Я вложил слова Мои в уста твои” (Иер 1:9). Эта фраза практически идентична словам из Втор 18:18, где Яхве говорит о пророке, “подобном Моисею”: “Вложу слова Мои в уста его”. Как пророку, подобному Моисею, Иеремии велено говорить только то, что исходит от Бога: “Все, что повелю тебе, скажешь” (Иер 1:7), “скажи им все, что Я повелю тебе” (Иер 1:17)». — Брюггеман У. Введение в Ветхий Завет. С. 224.

свое отступничество — для Него нет ничего тайного, Бог видит людей насквозь³: «Словно вор, что пойман с позором, опозорен Израиль — народ, цари и вельможи, священники и пророки. Дереву они говорят “отец мой”, камень зовут “мать моя”. Не лицом ко Мне повернулись, а спиною. Но беда нагрянет — скажут: “Спаси нас!” Где же боги ваши, которых вы сотворили? Пусть спасают вас, если могут, когда беда нагрянет! В каждом городе твоём, Иудея, свой бог найдется» (Иер 2:26–28^{РБО}).

Нравственное состояние народа повергает пророка в глубокую горечь⁴; он говорит от имени Бога: «Походите по улицам Иерусалима, и посмотрите, и разведайте, и поищите на площадях его, не найдете ли человека, нет ли соблюдающего правду, ищущего истины? Я пощадил бы Иерусалим» (Иер 5:1). Даже гибель Северного Израильского царства — ярчайший пример наказания за грех идолопоклонства и нарушения заповедей Завета — не образумила упорных иудеев.

Обличение формального отношения к культу и ложных надежд на Храм

Иеремия горячо поддержал религиозную реформу царя Иосии, он возвещал: «Слушайте слова завета сего и исполняйте их!» (Иер 11:2). Но новый царь Иоаким (воцарился в 609 г. до Р.Х.) не собирался продолжать дело Иосии; религиозная жизнь снова пришла в упадок. Совершенные при Иосии клятвы народа в верности Завету породили лишь ощущение собственной исключительности

³ Ср. «Разве Я — Бог только вблизи, говорит Господь, а не Бог и вдали? Может ли человек скрыться в тайное место, где Я не видел бы его? говорит Господь. Не наполняю ли Я небо и землю? говорит Господь» (Иер 23:23–24).

⁴ Иеремия привел народу в пример израильтян-рехавитов, многие поколения которых продолжают свято соблюдать заповедь своего основателя Ионадава, сына Рехавы, — не пить вина и жить только в шатрах, а не в каменных домах (Иер 35). Если бы все иудеи проявляли такую верность Закону Бога, они были бы благословлены Богом и жили бы в благополучии. Рехавиты же за свою ревность о заповеди будут вознаграждены Богом: «Никогда не исчезнет предо Мною род Ионадава, сына Рехавы» (Иер 35:19^{РБО}).

и безопасности — люди были уверены, что находящийся в Иерусалиме Храм Бога надежно защитит жителей от любых врагов. Эту уверенность всячески поддерживали мнимые «пророки» — льстецы, говорившие только то, что приятно слышать. Иеремия знал, что эти мнимые пророки — не от Бога: «Я не посылал пророков сих, а они сами побежали; Я не говорил им, а они пророчествовали» (Иер 23:21). «Вижу Я, и пророки Иерусалима творят ужасное: развратны они, живут неправдой, укрепляют руку злодеев, никто злых дел своих не оставляет. Для Меня они все — как Содом, жители столицы — как Гоморра!» (Иер 23:14^{РБО}).

Однажды, когда многочисленный народ собрался в Храме, чтобы принять участие в богослужении, у ворот Храма появился Иеремия. Над притихшей толпой прозвучали грозные слова пророка: «Не надейтесь на обманчивые слова: “здесь Храм Господень, Храм Господень, Храм Господень!” ...Как! Вы крадете, убиваете и прелюбодействуете, и клянетесь во лжи, и кадите Ваалу, и ходите во след иных богов, которых вы не знаете, и потом приходите, и становитесь пред лицом Моим в доме сем, над которым наречено имя Мое, и говорите: “мы спасены”, чтобы впредь делать все эти мерзости! Не соделался ли вертепом разбойников в глазах ваших дом сей, над которым наречено имя Мое?» (Иер 7:4,9–10)⁵.

Иеремия напомнил людям, что обряды и жертвы — это вовсе не самое главное: «...когда Я вывел вас из Египта, не говорил Я вашим отцам об этом, не давал им заповедей о всесожжениях и жертвах. Лишь одно Я им заповедал: “Голосу Моему повинуйтесь, и буду Я вашим Богом, вы будете Моим народом. Во всем поступайте так, как Я повелю вам, и будете вы благополучны”» (Иер 7:22–23). Иеремия передал грозные слова Бога Яхве: «Если вы не слушаетесь Меня в том, чтобы поступать по закону Моему... то с домом сим Я сделаю то же, что с Силомом,

⁵ Позже, когда Иисус Христос изгонит торговцев из Иерусалимского храма, Он также сравнит Храм с логовом разбойников (Мф 21:13, по-славянски «вертепом разбойников»).

и город сей предам на проклятие всем народам земли» (Иер 26:4–6)⁶.

Речь Иеремии о Храме произвела страшный скандал — она была воспринята как богохульство и надругательство над национальной святыней. Негодующие священники и стоявшие в Храме люди схватили Иеремию и кричали: «Ты должен умереть» (Иер 26:8–9). Но некоторые старейшины (Ахикам, сын Сафанов) встали на защиту Иеремии: они указывали, что сто лет назад пророк Михей уже предсказывал гибель Иерусалима и никто не покарал его за это⁷. Иеремию отпустили, однако другой пророк, Урия, также пророчествовавший о скором разрушении Иерусалима, был схвачен и казнен. Таким образом люди отомстили за оскорбление своих «религиозных чувств».

Пророк видел, что совершившееся при царе Иосии обращение иудеев к Богу по большей части оказалось внешним и поверхностным. Удовлетворяя свою совесть исполнением обрядов и почитанием Храма, люди и не думали стремиться к истинному богопознанию: «...К кому мне говорить и кого увещевать, чтобы слушали?.. Вот, слово Господне у них в посмеянии, оно неприятно им. Поэтому я преисполнен яростью Господнею, не могу держать ее в себе» (Иер 6:10–11^{РБО})⁸. Время воздаяния настало. «Так сказал мне Господь, Бог Израиля: “Возьми из Моей руки эту чашу с вином ярости и напои им все народы, к которым Я тебя посылаю”» (Иер 25:15). «А когда они спросят тебя: «Куда же нам идти?» — скажи им: Так

⁶ Силом, древний духовный центр израильского народа (в эпоху Иисуса Навина и Судей в нем располагалась скиния и совершались жертвоприношения), в 1050 году до Р.Х. был разрушен филистимлянами. В 721 г. до Р. Х. Силом был разорен войсками ассирийцев и более не был восстановлен.

⁷ «Михей Морасфитянин пророчествовал во дни Езекии, царя Иудейского, и сказал всему народу Иудейскому: так говорит Господь Саваоф: Сион будет вспахан, как поле, и Иерусалим сделается грудой развалин, и гора дома сего — лесистым холмом» (Иер 26:18, ср. Мих 3:12).

⁸ Из-за беззаконий и зла, совершаемых людьми, страдает вся природа: «Доколе земля будет плакать, трава полевая — вянуть из-за злодеяния живущих на земле? Исчезли звери и птицы, ибо говорили люди: “Наших путей Он не видит”» (Иер 12:4^{РБО}).

говорит Господь: кто на смерть обречен, пусть идет на смерть, кто на меч обречен, пусть падет от меча, кто обречен на голод, пусть голодает, кто на плен обречен, пусть в плен уходит!» (Иер 15:2^{РБО}).

Но сам пророк, конечно, же не хотел такой участи для своей родины. Он продолжал молиться за свой народ, даже когда Бог объявлял ему, что все мольбы и просьбы уже тщетны⁹. Зная грядущую судьбу Иерусалима, Иеремия восклицал: «О, кто даст голове моей воду и глазам моим — источник слез!» (Иер 9:1). Служение Иеремии было неразрывно связано со скорбью, и поэтому его часто именуют «плачущим пророком».

Царь Иоаким и отвержение Иеремии

Когда вавилонский царь Навуходоносор отправился в поход против Иудеи (604 г. до Р.Х.)), Иеремия возвестил, что спасение заключается только в добровольном подчинении Вавилону (Иер 25:1–17). Доступ в Храм пророку был уже запрещен — и тогда Иеремия продиктовал свои слова своему ученику Варуху, и тот публично прочел их в Храме (Иер 36). Услышавшие эти пророчества вельможи решили принести свиток во дворец и зачитать царю Иоакиму. По мере того как царь выслушивал слова Иеремии, он отрезал ножичком часть свитка и бросал в горящий перед ним очаг. Надменный монарх наглядным образом продемонстрировал свое пренебрежение — он не считал нужным относиться к подобным пророчествам серьезно. Но Иеремия вновь продиктовал Варуху пророчества, которые были еще более суровыми, чем прежние. Отныне Иеремия открыто обличал царя Иоакима в его жестокости и упорстве¹⁰.

⁹ «А ты за народ этот не молись, не плачь о нем, не возноси мольбу! Не буду Я слушать, когда они станут звать Меня в своем несчастье» (Иер 11:14^{РБО}); «Ты же не проси за этот народ и не возноси за них молитвы и прошения, и не ходатайствуй предо Мною, ибо Я не услышу тебя» (Иер 7:16, а также 14:11).

¹⁰ Иеремия говорит, что подлинный «сын Давидов» — это тот царь, кто исполняет заповеди Божии, а пренебрегающий Законом теряет право быть «предводителем народа Божия» (Иер 22:15–17).

Иеремия был арестован, его заковали в колодки и посадили под стражу. Ему было невыразимо горько, что сограждане считают его предателем родины, ненавистным изменником¹¹. Иеремии даже хотелось навсегда перестать пророчествовать и оставить жителей Иудеи на произвол судьбы. Тяжелое душевное состояние пророка выражают следующие слова: «Проклят день, в который я родился!.. Для чего вышел я из утробы, чтобы видеть труды и скорби и чтобы дни мои исчезли в бесславии?» (Иер 20:14)¹²; «..я каждый день в посмеянии, всякий издевается надо мною. Ибо лишь только начну говорить я, — кричу о насилии, вопию о разорении, потому что слово Господне обратилось в поношение мне и в повседневное посмеяние. И подумал я: “не буду я напоминать о Нем и не буду более говорить во имя Его”; но было в сердце моем, как бы горящий огонь, заключенный в костях моих, и я истомился, удерживая его, и не мог» (Иер 20:7–9). Господь, вложивший Свои слова в уста Иеремии, дал ему силы пройти этот путь до конца. «Я поставлю тебя против этого народа непреступной стеною медной. На тебя они ополчатся, но будут пред тобою бессильны, ибо Я с тобою, Я спасу тебя, Я тебя избавлю» (Иер 15:20^{РБО}).

Царь Седекия и окончательная гибель Иерусалима

Царь Иоаким умер во время осады Иерусалима Навуходоносором, город был захвачен в 597 г. до Р.Х., а преемник Иоакима Иехония и лучшие люди страны были

¹¹ Иеремия столкнулся с сопротивлением его проповеди в родном городе Анафофе — жители даже покушались на его жизнь: «Я был как доверчивый ягненок, вели меня на закланье, и не знал я о кознях, что против меня они замыслили: “Дерево цветущее погубим, чтобы не было его на земле среди живущих, чтобы имя его забыли!” Но Господь Воинств судит справедливо, испытует душу и сердце. Пусть увижу я, как Ты отомстишь им, ведь Тебе я тяжбу свою доверил!» (Иер 11:19–20^{РБО}; ср. Синодальный перевод: «А я, как кроткий агнец, ведомый на заклание, и не знал, что они составляют замыслы против меня, говоря: “положим ядовитое дерево в пищу его и отторгнем его от земли живых, чтобы и имя его более не упоминалось”»).

¹² Подобные слова были также произнесены страдающим праведником Иовом (Иов 3:1–26).

уведены в плен. Пророк Иеремия возлагал свои надежды на переселенных в Вавилон: он образно сравнивал их с красивыми и спелыми смоквами, а оставшихся в Иудее — с гнилыми (Иер 24). Господь открыл Иеремии, что именно изгнанники раскаяются и обратятся к Богу всем сердцем. Пророк написал в Вавилон послание, где призывал переселенцев со спокойной душой заводить семьи и строить дома, трудиться и молиться за благополучие этой чужой земли — на время она станет их домом, но придет день, и Бог вернет их потомков в землю отцов (Иер 29). «Ибо только Я знаю, что Я предназначал вам, — говорит Господь. — Предназначал Я мир, а не беду, чтобы дать вам будущее и надежду» (Иер 29:11^{РБО}).

Вавилонский царь Навуходоносор назначил на царский престол в Иерусалиме Седекию, который впоследствии проявил себя слабым и безвольным, — он всегда действовал по указке иудейских старейшин и военных. А иудейская верхушка желала во что бы то ни стало освободиться из-под власти Вавилона. Около 592 года до Р.Х. Седекию вынудили присоединиться к союзу против Вавилона. В то время уже освобожденный Иеремия появился перед народом, неся на шее деревянное ярмо и цепи на руках. Он возвестил, что Сам Бог передал власть Навуходоносору и любые попытки сопротивляться будут бесполезны (Иер 27). Тогда придворный пророк Анания демонстративно снял ярмо с Иеремии и разбил его со словами: «Так говорит Господь: так сокрушу ярмо Навуходоносора». Иеремия ответил, что он и сам был бы рад таким событиям, но настоящий пророк обязан возвещать только то, что открыл ему Господь (Иер 28). И Бог повелел Иеремии сказать, что вместо деревянного ярма на иудеях будет ярмо железное. Действительно, разгневанный Навуходоносор еще раз напал на Иудейское царство и осадил Иерусалим¹³. Но фараон Хофра

¹³ Желая в тяжелых обстоятельствах заручиться помощью Божией, Седекия повелел людям отпустить рабов-иудеев на свободу, как то предписывал Закон Моисеев (Исх 21). Вскоре осада Иерусалима оказалась снята. Но как только опасность миновала, хозяева вновь вернули рабов себе. Пророк Иеремия обличил это отступление от Закона: ►

вскоре принудил вавилонские войска отступить от города.

Иеремия продолжал обличения: «Так говорит Господь: кто останется в этом городе, умрет от меча, голода и моровой язвы; а кто выйдет к Халдеям, будет жив, и душа его будет ему вместо добычи, и он останется жив» (Иер 38: 2). Вельможи сказали царю: «Надо убить этого человека, ибо он, говоря такие слова, ослабляет воинов, оставшихся в городе, и весь народ! Не добра он желает народу, а только зла» (Иер 38:4^{РБО}). Чтобы заставить Иеремию замолчать, придворные бросили его в глубокий ров, наполненный жидкой грязью. За Иеремию заступился царский евнух эфиоп Авдемелех — он убедил царя, что нельзя гневить Бога убийством пророка. Тогда Иеремию перевели в тюрьму при дворце. Тем временем Иерусалим был снова осажден Навуходоносором, начались тяжелые дни блокады и голода. Однажды ночью царь Седекия тайно пришел к Иеремии, желая спросить его о будущем. Иеремия вторично сказал, что необходимо прекратить бессмысленную войну и сдаться на милость Вавилону. Однако нерешительный Седекия уже считал себя бессильным изменить ход событий. И в результате после захвата города весь Иерусалим был разрушен вавилонянами и предан огню (586 г. до Р.Х.). Храм превратился в груды почерневших камней. Все ценности Навуходоносор приказал вывезти в качестве трофеев, и в плен были угнаны почти все иудеи, оставшиеся в живых после кровопролитного штурма города.

Неслучайно Бог ранее повелел Иеремии не жениться, — Бог уберег пророка от страданий при виде гибели собственных детей («Я заставлю умолкнуть в городах Иудеи, на улицах Иерусалима голос радости и голос веселья, голос жениха и голос невесты, ибо эта земля обратится в пустыню» — Иер 7:34). Неслучайно Иеремия на

«...так говорит Господь: вы не послушались Меня в том, чтобы каждый объявил свободу брату своему и ближнему своему; за то вот Я, говорит Господь, объявляю вам свободу подвергнуться мечу, моровой язве и голоду и отдам вас на озлобление во все царства земли» (Иер 34:17).

глазах у жителей Иерусалима разбил глиняный кувшин, — он говорил, что точно так же будет разбит на черепки и этот город (Иер 19). Пророчества Иеремии исполнились.

Утешительные пророчества — «Книга утешения»

Иеремия неоднократно свидетельствовал о том, что постигшая Иерусалим страшная кара и разрушение Храма не означают, что Бог удалился от народа навсегда. Бог призывает: «Возвратитесь, мятежные дети: Я исцелю вашу непокорность». И однажды люди откликнутся: «Вот, мы идем к Тебе, ибо Ты — Господь Бог наш. Поистине, напрасно надеялись мы на холмы и на множество гор; поистине, в Господе Боге нашем спасение Израилево! Мы лежим в стыде своем, и срам наш покрывает нас, потому что мы грешили пред Господом Богом нашим...» (Иер 3: 22–24). И Бог готов принять народ обратно к Себе¹⁴. «Слушайте слово Господа, народы! На далеких берегах возвестите, говорите так: “Тот, кто рассеял Израиль, Тот его соберет, будет беречь его, как пастух — свое стадо”. Придут они, на горе Сион возликуют, возрадуются Господним щедротам — пшенице, молодому вину и маслу, коровам и овцам. Станет душа их как сад цветущий, страданье их завершится...Скорбь Я сменю весельем, Я их утешу, после печалей пошлю им радость» (Иер 31:10,12–13^{РБО}).

Эти слова прозвучали во время всеобщей разрухи и голода, когда в душах людей царило ощущение безысходности и безнадежности. Иеремия дает обетование о Мессии — потомке Давида: «Настанут дни, — говорит Господь, — когда Я исполню благое слово, которое Я возвещал дому Израиля и дому Иуды. В те дни, в то время по воле Моей произрастет праведная Ветвь, потомок Давида, и будет он вершить на земле справедливый суд.

¹⁴ Сравнивая народ Израиля с неверной женой, которой был дан развод, пророк Иеремия возвещает, что по Своей любви к народу Бог готов даже нарушить собственную заповедь — в случае развода мужу запрещалось вновь принимать к себе бывшую жену, но Бог готов принять отступивший от Него народ обратно (Иер 3:1).

В те дни Иудея спасется, Иерусалим будет жить безмятежно. И зваться он будет так: «Господь — оправдание наше» (Иер 33:14–16^{РБО}). «В то время назовут Иерусалим престолом Господним, и все народы соберутся в Иерусалим» (Иер 3:17^{РБО}; ср. Ис 2:2)¹⁵.

Когда военное противостояние с Навуходоносором еще было в самом разгаре, родные предложили Иеремии выкупить у его двоюродного брата участок земли, который должен был по праву принадлежать Иеремии (Иер 32). В условиях близкого разорения страны подобная покупка могла показаться неуместной и откровенно нелепой. Но Бог повелел пророку совершить сделку и тем самым засвидетельствовать веру в будущее. Покупка поля стала символическим действием пророка Иеремии, предвозвестившим, что на этой земле возродится нормальная жизнь.

Пророчество о Новом Завете. Иеремия сознает, что народ своими беззакониями нарушил заключенный с Богом Завет. Однако это не является необратимым — Бог Сам пойдет навстречу людям и восстановит Свой союз с ними. Иеремия торжественно возвещает: «Вот наступают дни, говорит Господь, когда Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды Новый Завет, не такой Завет, какой Я заключил с отцами их в тот день, когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли Египетской; тот Завет Мой они нарушили, хотя Я оставался в союзе с ними, говорит Господь» (Иер 31:31–32). «Иной договор Я заключу тогда с потомками Израиля, — говорит Господь. Я вложу Закон Мой им в сердце, в их сердцах его начертаю. Я буду их Богом, они будут Моим народом! И никто больше не будет

¹⁵ Бог открыл пророку, что придет время, когда люди обратятся к Богу и «все народы ради имени Господа соберутся в Иерусалим и не будут более поступать по упорству злого сердца своего» (Иер 3:17). Тогда внешние символы богопочитания окажутся излишними, потому что Бог будет непосредственно пребывать с людьми: «Не будут говорить более: “Ковчег Завета Господня”; он и на ум не придет, и не вспомнят о нем, и не будут приходить к нему, и его уже не будет» (Иер 3:16). Ср. слова Откровения Иоанна Богослова о Небесном Иерусалиме: «Храма же я не видел в нем, ибо Господь Бог Вседержитель — храм его, и Агнец» (Откр 21:22).

наставлять ближнего своего, брата своего, говоря: “Познайте Господа!” — ибо все они, от мала до велика, будут знать Меня, — говорит Господь. — Я прощу им преступление их, о грехе их больше не вспомню» (Иер 31: 33–34^{РБО})¹⁶.

Итак, «Новый Завет» откроет новую реальность: Закон Бога больше не будет восприниматься как что-то внешнее и искусственно «навязанное» человеку — заповеди Бога станут внутренним содержанием человеческой жизни. У людей установятся глубокие личные отношения с Богом. «Познание Бога» — то есть близость к Богу и любовь к Нему — будет определять всю жизнь человека. Грехи людей будут прощены навсегда, и Господь не взыщет с новых поколений за вину отцов: «В те дни уже не будут говорить: “отцы ели кислый виноград, а у детей на зубах оскомина”» (Иер 31:29).

Последний этап жизни Иеремии (Иер 39–46)

Зная, что Иеремия призывал покориться Вавилону, новые властители освободили его из тюрьмы. Вавилоняне предоставили ему право выбора — идти в Вавилон или нет, — и пророк предпочел продолжить жить в Иудее. Навуходоносор не желал оставить Иудею в полном запустении, а намеревался сделать ее одной из подвластных провинций. Иеремия всячески помогал наместнику, иудею Годолии (евр. Гедалия), сыну Ахикама, который должен был возродить страну. Жизнь постепенно начинала налаживаться. Но поборники национальной независимости, принадлежащие к роду Давидову, вновь подняли восстание — они убили Годолию и чиновников-вавилонян. Над Иудеей нависла угроза мести Навуходоносора и вооруженного подавления мятежа. Оставшиеся в Иудее евреи в страхе обратились к Иеремии за советом — как им спастись? Показательно, что иудеи не осознавали, что Господь-Яхве есть их Бог, они называли Яхве «Богом

¹⁵ Это пророчество Иеремии цитируется в новозаветном Послании к евреям (Евр 8:8–12) — христианские авторы утверждают, что оно получило исполнение в Иисусе Христе.

Иеремии»: «И сказали Иеремии пророку... помолись о нас Господу Богу... чтобы Господь, Бог твой, указал нам путь, по которому нам идти, и то, что нам делать» (Иер 42: 2–3). Иеремия ответил иудеям, что Господь, их Бог, говорит, что нужно остаться в Иудее. Народу не понравились слова Господа — все слишком боялись Навуходоносора¹⁷. Иудеи уже полагались на других богов, и у них были свои представления о причинах постигших их несчастий: «...с того времени, как перестали мы кадить богине неба и возливать ей возлияния, терпим во всем недостаток и гибнем от меча и голода» (Иер 44:19). Вопреки увещаниям Иеремии, все иудеи решили бежать в Египет в надежде на покровительство фараона и даже принудили Иеремию идти с ними. В Египте иудеи быстро перенимали языческие верования и ритуалы¹⁸. А Иеремия со своим верным учеником Варухом и там продолжали проповедь Слова Божия. Впоследствии Варух¹⁹ принес писания Иеремии к переселенцам в Вавилон, где их бережно хранили и внимательно изучали²⁰.

¹⁶ «Убийство поставило население Иудеи в практически безвыходное положение. Люди со страхом ожидали реакции Навуходоносора: великий император милостиво поставил наместника, а наместник был убит! Казалось, что нужно спастись бегством, причем единственным надежным укрытием выглядел Египет. По сведениям Четвертой книги Царств и Иеремии, почти все жители Иудеи бежали в Египет. Печальная и трагическая участь народа, который, как гласили его собственные традиции, некогда спасся из египетского рабства!» — Фридман Р. Как создавалась Библия.

¹⁷ Археологические свидетельства позволяют подтвердить, что переселившиеся в Египет иудеи начали почитать языческих богов. По преданию, пророк Иеремия был побит камнями, когда обличал их отступничество.

¹⁸ Одной из впечатляющих археологических находок явилась открытая в 1980 году глиняная печать с надписью «...принадлежащее Баруху, сына Нерии писца». Эту печать можно считать личной подписью Варуха — человека, которому принадлежит окончательное оформление Книги пророка Иеремии и, вероятно, редакция еще нескольких книг Ветхого Завета. См. Фридман Р. Как создавалась Библия.

²⁰ С именами пророка Иеремии и Варуха связываются две неканонические книги Ветхого Завета, которые могли быть составлены в более позднюю эпоху — *Книга пророка Варуха* (где дается богословское осмысление причин Вавилонского плена, и содержатся пророчества

Связь с Новым Заветом

Пророк Иеремия возвестил о Новом Завете людей с Богом, и это великое пророчество исполнилось через Иисуса Христа. Устанавливая Таинство Евхаристии на последней трапезе с учениками в ночь перед Своим Распятием, Иисус Христос произнес слова Иеремии о Новом Завете — Он объяснил, что новый союз людей с Богом устанавливается через Его Кровь, проливаемую для прощения грехов. Показательно, что Иисуса Христа иногда принимали за воскресшего Иеремию (Мф 16:14), — подобно Иеремии, Христос пророчествовал, что Иерусалим и Храм будут разрушены за грехи народа, и обличал подмену живой веры и благочестия формальным религиозным культом. Писания Иеремии раскрывают нам его душу, исполненную страдания и неколебимой преданности Богу²¹. Иеремия показал пример глубоко личного отношения к Богу как к Отцу, которое в полноте явится в Иисусе Христе.

КНИГА ПЛАЧ ИЕРЕМИИ

Краткая характеристика книги

Книга Плач Иеремии первоначально называлась просто «Плач», а свое полное название получила в греческом переводе — Септуагинте (III–I в. до Р.Х.)²². Вся книга

о возвращении из плена и славе возрожденного Иерусалима) и *Послание Иеремии* (целиком посвященная обличению идолопоклонства язычников). О высоком авторитете Книги пророка Варуха в древней Церкви свидетельствует ее богослужебное употребление. См. Французов С.А. Варух // Православная энциклопедия. Т. 6. С. 698–705.

²¹ Присущая пророку Иеремия открытость в выражении сокровенных мыслей и движений души встречается также в псалмах.

²² В христианском каноне Плач Иеремии расположен рядом с Книгой Иеремии, вероятно, на основании указания книги Паралипоменон, что пророк Иеремия составил плач на смерть царя Иосии: «Оплакал Иосию и Иеремия в песне плачевной; и говорили все певцы и певицы об Иосии в плачевных песнях своих, [известных] до сего дня, и передали их в употребление у Израиля; и вот они вписаны в [книгу] плачевных песней» (2 Пар 35:25) — см. Брюггеман У. Введение в Ветхий Завет. С.444.

представляет собой оплакивание трагической судьбы святого города Иерусалима (586 г. до Р.Х.)²³. Можно предположить, что автором книги был непосредственный очевидец событий, который по прошествии некоторого времени облек описание увиденного в изящную литературную форму. В христианской традиции было принято считать, что автором действительно был пророк Иеремия, однако на основании анализа текста большинство исследователей полагает, что автором мог быть другой человек²⁴. Вероятно, книга Плач была написана в первые годы после падения Иерусалима, либо в Иудее при Годолии, либо в Вавилоне.

Книга содержит пять плачевных песен, соответствующих делению на пять глав. В книге ярко изображены пережитые жителями бедствия осады, тщетные надежды на помощь союзников, безжалостность ворвавшихся в город чужеземных врагов. Цветущий, многолюдный и богатый город был обращен в руины, от него остались лишь уродливые бесформенные развалины и пустынные места, среди которых ходили дикие животные. Это зрелище причиняло непереносимые страдания всем тем, кто глубоко любил этот благословенный Богом город и живших в нем людей. Автор обращается к Богу и изливает Ему переполняющее его горе. Иерусалим предстает в книге в образе безутешно скорбящей женщины-вдовы, сидящей в трауре²⁵. В городе нет больше праздников и искренних житейских радостей — остались только боль, позор, нищета.

²³ «Никакое другое событие в истории Израиля не было донесено до нас в такой живой и конкретной форме, как падение Иерусалима и его последствия для уцелевших». — Брюггеман У. Введение в Ветхий Завет. С. 431.

²⁴ Ученые отмечают, что изысканный стиль книги, все главы которой построены в форме алфавитного акростиха, указывает, что автор писал в спокойной обстановке. Как нам известно, это не соответствует последним годам жизни пророка Иеремии.

²⁵ В еврейском языке слова «город» и «Иерусалим» женского рода, поэтому такого рода метафора была всем понятна. Этот образ отсылает читателей к символике брачного союза между Богом и народом (ср. Ос 1–3).

Но автор далек от ропота на Бога — гибель Иерусалима осмысливается как наказание Божие, какое жители Иерусалима *сами* навлекли на себя своими грехами: «Мы отпали и упорствовали; Ты не пощадил» (Плач 3:42)²⁶. Автор горячо молит Бога о прощении и полностью вверяет Ему свою судьбу и судьбу своего народа. Вера во всемогущего и всеведущего Бога наполняет автора надеждой: «Но вот, что сердцу моему ответчу, вот моя надежда: “Милость Господня — не иссякла! Милосердие Его — не истощилось!.. Сердце мое сказало: “Господь — мой удел, и потому на Него надеюсь!”» (Плач 3:21–22,24^{РБО}); «Дочь Сиона! Наказанье твое завершится, Он положит конец изгнанию!» (Плач 4:22^{РБО})²⁷. «Цель боговдохновенного писателя — пробудить в людях сознание греховности, с тем, чтобы покаянное чувство, преодолев озлобленность и отчаяние, возродило их к новой жизни»²⁸.

КНИГА ПРОРОКА ИЕЗЕКИИЛЯ

Пророк Иезекииль. Тематика и структура книги

Иезекииль — третий из четырех великих пророков Ветхого Завета. Имя пророка «Иезекииль» (евр. Йехезекэль) означает «Господь укрепит». Иезекииль был иерусалимским

²⁶ «Сравнение Плача Иеремии с шумерскими плачами о разрушенных городах... дало впечатляющие результаты. Месопотамские плачи о разрушенных городах... должны были умиловать разгневанных богов, чтобы те впредь не посылали на свои города и храмы ужасных несчастий... В шумерских плачах гнев богов в общем-то беспричинен. Говорится, что враги разрушают город в соответствии с решением верховного божества или совета богов, решение это не может быть изменено никем и ничем, но вот почему оно было принято — неясно... В Плаче Иеремии ответ на этот вопрос принципиально иной: несчастья, которые насылает Господь, — это кара за грехи людей». — Книга Иеремии. Плач Иеремии // Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского. М., 2004. С. 8–9.

²⁶ Ср. также: «О Господь, царствуешь Ты вовеки! Престол Твой — из века в век! Почему же Ты нас оставил? Так долго о нас не вспоминаешь? О Господь! Дай нам к Тебе вернуться, и мы вернемся! Дай нам вновь прежние дни» (Плач 5:19–21^{РБО}).

²⁷ *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

священником; он был отведен в Вавилон вместе с первой партией пленных (597 г. до Р.Х.) и поселился в селении Тель-Авив у реки Ховар (Кебару), около вавилонского города Ниппура. В его доме старейшины народа часто собирались для бесед о вере (Иез 8:1; 14:1; 20:1).

Книга пророка Иезекииля имеет четкий план; пророк точно датирует свои пророчества и располагает их в хронологическом порядке. Книга его изобилует таинственными видениями и образами, подчас сложными для толкования²⁹. Иезекииль часто излагал переданное Богом откровение в виде притч (Иез 16; 20:49). Пророк стремился привлечь внимание как можно большего числа людей и поэтому часто изображал события грядущего наглядно, прибегая к символическим действиям (ср. Иез 33:32).

Книга состоит из 48 глав; в ней выделяются четыре основные части.

Структура Книги пророка Иезекииля

Главы	Темы
Иез 1–24	Пророчества о суде над Иерусалимом
Иез 25–32	Пророчества о семи языческих народах
Иез 33–39	Пророчества, написанные после падения Иерусалима
Иез 40–48	Пророчества о Новом Иерусалиме

Основное содержание

Видение образа Славы Господней и призвание Иезекииля

Первое видение посетило пророка за пять с половиной лет до падения Иерусалима (592 г. до Р.Х.). Вначале Иезекииль увидел, как с севера летит огромная туча из пламени. В туче находились четыре огненных существа, каждое

²⁸ Книга пророка Иезекииля предвосхищает особый жанр иудейской литературы, ставший распространенным в более поздние времена — «апокалиптический» жанр, основными чертами которого является изображение таинственных видений, повествование о конце земного мира и обновленном творении Божиим.

из них имело по четыре крыла и по четыре лица — лицо человека, льва, тельца и орла. Эти существа — херувимы — традиционно истолковываются как ангельские силы, олицетворяющие все земное творение Божие³⁰. Каждое существо имело впереди себя по колесу, которые двигались одновременно с животными; ободья колес были усеяны глазами³¹. Херувимы с их таинственными колесами образовывали колесницу — они несли великий престол Славы Господней. «...Над сводом, распростертым над их [херувимов] головами, был словно бы лазурит; там виднелись очертания трона. А над очертаниями трона — словно бы фигура человека. И видел я выше очертаний поясницы словно бы янтарь, объятый огнем. А ниже очертаний поясницы я видел словно бы огонь, окруженный сиянием. Как радуга, появившаяся на небе во время дождя, так окружало Его сияние» (Иез 1:26–28^{РБО}). В описании видения пророк постоянно подчеркивает, что передает лишь отдаленные подобия, символические обозначения увиденного. Существует множество толкований деталей видения Иезекииля, при этом важно обратить особое внимание на то, что пророк созерцал Божественную Славу не в Иерусалиме, где находился священный Ковчег Завета, а в удаленной от Обетованной земли языческой местности, Вавилонской империи. Это ярко свидетельствовало о том, что «Слава Божия» — Его присутствие — наполняет всю вселенную; земной Храм есть лишь отображение небесной реальности, которая не может быть ничем ограничена.

К Иезекиилю обратился голос Бога. Господь сказал, что направляет его к упрямым сынам Израиля, к «племени отступников». И после этих слов рука протянула Иезекиилю свиток. «И Он развернул его передо мною, и вот, свиток исписан был внутри и снаружи, и написано на

²⁹ Аналогичные образы присутствуют в описании небесного богослужения в Апокалипсисе Иоанна Богослова (Откр 4:3–8): престолу Божию предостоят Небесные Силы — четыре животных и 24 старца.

³⁰ По мнению ряда экзегетов, «колеса» означают небесные сферы, а «очи» на них — звезды.

нем: “плач, и стон, и горе”... Тогда я открыл уста мои, и Он дал мне съесть этот свиток... и было в устах моих сладко, как мед. И Он сказал мне: сын человеческий! встань и иди к дому Израилеву, и говори им Моими словами» (Иез 2:8–3:3)³². В символическом смысле соединение со свитком выражает внутреннее преобразование пророка, который сам становится как бы «говорящей книгой», несущей всем слова Божии³³. Свиток со словами горя стал для пророка сладким — в тяжелых событиях суда пророк видел действие благого Промысла Божия³⁴.

Символические действия, предвещающие гибель Иерусалима

Осознание близящегося конца родины повергло Иезекииля в глубокую скорбь. По повелению Бога еще перед началом осады Иерусалима Иезекииль поставил кирпич, нарисовал на нем Иерусалим и соорудил вокруг него под-

³¹ Образность этого отрывка отсылает нас к Иер 15:16: «Обретены слова Твои, и я съел их; и было слово Твое мне в радость и в веселие сердца моего».

³² Эта образность повторится в Апокалипсисе Иоанна Богослова: «И видел я в деснице у Сидящего на престоле книгу, написанную внутри и отвне, запечатанную семью печатями» (Откр 5:1), а также в Откр 10:2–11, где описывается, как Бог повелел Тайнозрителю Иоанну съесть свиток, находящийся в руке величественного Ангела: «И я пошел к Ангелу, и сказал ему: дай мне книжку. Он сказал мне: возьми и съешь ее; она будет горька во чреве твоём, но в устах твоих будет сладка, как мед. И взял я книжку из руки Ангела, и съел ее; и она в устах моих была сладка, как мед; когда же съел ее, то горько стало во чреве моем. И сказал он мне: тебе надлежит опять пророчествовать о народах и племенах, и языках и царях многих» (Откр 10:9–11). Подробнее об образности небесных книг см. Андросова В.А. Небесные книги в Апокалипсисе Иоанна Богослова. М., 2013.

³³ «Обращаясь снова к “дому Израилеву”, Иезекииль говорит, что поставлен стражем, который должен вразумлять его. Он сравнивает себя со стражем, увидевшим вражеское войско: когда тот “затрубит в трубу и предостережет народ”, всякий, кто не скроется от врага, погибнет, и “кровь его будет на его голове”. Точно так же если пророк предостережет беззаконника, но тот не изменит своего образа жизни, то вины пророка в его гибели не будет (Иез 33:1–9)». — Лявданский А.К., Барский Е.В. Иезекииля пророка книга // Православная энциклопедия. Т. 21. С. 196–216.

робный макет осады с валом и стенобитными орудиями. После этого пророк должен был совершить своего рода искупительное служение — 390 дней лежать на левом боку, неся на себе беззакония Израиля, и 40 дней — на правом боку, неся беззакония Иудеи, и питаться при этом скудной пищей. Когда этот срок закончился, пророк неоднократно показывал людям своими действиями, что ожидает Иерусалим и Иудею. В один день пророк состриг волосы, разделил на три части, и часть из них изрубил, часть сжег в огне, часть рассеял по ветру, знаменуя этим судьбу людей в Иудее (Иез 4–5). Сделав пролом в стене своего дома, Иезекииль стал выносить из него вещи и выселяться. Когда умерла жена пророка, Иезекииль по повелению Божию не стал совершать ритуального оплакивания умершей — это знаменовало, что точно так же некому будет оплакивать убитых жителей Иерусалима (Иез 24:15–19)³⁵. Живущие на чужбине переселенцы далеко не сразу узнавали вести о положении дел на родине, поэтому внимательно следили за необычными действиями пророка.

Видение пророка Иезекииля об участии Иерусалима и обетование о возвращении из плена

Незадолго до падения Иерусалима пророка Иезекииля вновь посетило видение: дух поднял его между землею и небом, и принес его «в видениях Божиих в Иерусалим» (Иез 8:3); там Иезекииль смог воочию увидеть идолопоклонство иудеев во всей его безобразности. Даже на территории Храма были устроены капища языческих божеств³⁶, и старейшины дома Израилева кадили перед

³⁴ Ср. также другое повеление: «И было ко мне слово Господне: сын человеческий! хлеб твой ешь с трепетом, и воду твою пей с дрожанием и печалью. И скажи народу земли: так говорит Господь Бог о жителях Иерусалима, о земле Израилевой: они хлеб свой будут есть с печалью и воду свою будут пить в унынии, потому что земля его будет лишена всего изобилия своего за неправды всех живущих на ней» (Иез 12:17–19).

³⁶ У ворот Храма находились «женщины, плачущие по Фаммузе»; «Таммуз — месопотамское божество, умирающее и воскресающее, обычай его оплакивания женщинами хорошо известен по различным

ними. Господь сказал пророку, что все беззакония иудеев прогневали Его, и поэтому Он посылает ангелов-карателей на Иерусалим и будет карать отступников без жалости. Но не все люди в Иерусалиме были осквернены грехом: один из небесных посланников Божиих получил повеление поставить знак на лбах тех людей, кто скорбел о беззакониях и идолопоклонстве прочих жителей³⁷. Люди, отмеченные этим знаком, будут сохранены от страшных бедствий, готовых разразиться над Иерусалимом. И вот ангелы-каратели наполнили улицы города убитыми. Бог называет еще одну причину Своей суровости по отношению к Иерусалиму: «Нечестие дома Израилева и Иудина велико, весьма велико; и земля сия полна крови, и город исполнен неправды; ибо они говорят: “оставил Господь землю сию, и не видит Господь». За то и Мое око не пощадит, и не помилую; обращу поведение их на их голову» (Иез 9:9–10).

Иезекииль вновь увидел божественную колесницу и небесные силы; херувимы перенесли облако Славы Господней, ранее наполнявшее Святое Святых Храма, на Двор Храма, затем — к восточным воротам. В следующее мгновение облако Славы, являвшееся знаком присутствия Божия, совсем отделилось от Храма и покинуло его — летящие херувимы унесли Славу Господню на восток (Иез 11)³⁸.

источникам Древнего Востока». — *Лявданский А.К., Барский Е.В.* Иезекииля пророка книга // Православная энциклопедия. Т. 21. С. 196–216.

³⁷ Более дословным переводом этих слов будет «поставь тав» (тав, ׀ — последняя буква еврейского алфавита). «...Приходит бедствие, но Ангел ставит печать, “тав”, на челах людей (Иез 9,4–6). Обратите внимание на удивительное, таинственное совпадение. В современном еврейском квадратном шрифте буква “тав” напоминает русское “п”, но в древних алфавитах — в ханаанском и финикийском — буква “тав” выглядела как крест — либо как крест святого Андрея, либо просто как крест, как во всех финикийских надписях. — *Мень А., прот.* Читая Апокалипсис.

³⁸ Облако направляется на восток, потому что на востоке от Иерусалима находился Вавилон, где жили переселенные иудеи. Здесь предвосхищаются слова Иисуса Христа о поклонении Богу не в одном определенном месте, но «в Духе и истине» (Ин 4:21) — всюду, где люди призывают имя Господне (ср. Ин 3:8).

Бог оставил Свой святой Храм. На Иерусалим с неба были брошены горящие угли.

Все, что увидел Иезекииль, наполнило его сердце сильной болью. Иезекииль с трепетом спросил: «О, Господи Боже! Неужели Ты погубишь весь остаток Израиля, изливая гнев Твой на Иерусалим?» (Иез 9:8). Полученный ответ вселил в пророка надежду: «Так говорит Господь Бог: да, Я увел их далеко, к другим народам, да, рассеял по странам, но Я Сам на время стал для них Храмом в тех землях, куда они пришли». И потому скажи: «Так говорит Господь Бог: Я соберу вас среди народов, верну вас из стран, по которым вы были рассеяны, и дам вам землю Израиля! Они вернуться туда и все мерзости этой земли, все ее гнусности вырвут из нее с корнем. Я дам им сердце единое, новый дух Я вложу в них! Я вырву из их груди сердце каменное и вложу сердце из живой плоти, чтобы по Моим повелениям они поступали, законы Мои строго соблюдали и исполняли. И тогда они будут Моим народом, Я буду их Богом!» (Иез 11:16–20^{РБО})³⁹. Бог не оставил Свой народ — хотя Храм будет разрушен, в чужой стране Бог услышит молитвы людей, Он будет незримо присутствовать в общине верующих, которые всей душой примут Его заповеди.

**Господь-Пастырь.
Личная ответственность за грехи**

Иезекиилю было открыто, что духовные руководители иудейского народа оказались недостойны своего призвания: они заботились не о народе, а о самих себе — словно жестокие и невнимательные пастухи, которые не берегут стадо овец. Иезекииль возвестил, что наступят дни, когда

³⁹ Ср. также: «И возьму вас из народов, и соберу вас из всех стран, и приведу вас в землю вашу. И окроплю вас чистою водою, и вы очиститесь от всех скверн ваших, и от всех идолов ваших очищу вас. И дам вам сердце новое, и дух новый дам вам; и возьму из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце плотяное. Вложу внутрь вас дух Мой и сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих и уставы Мои будете соблюдать и выполнять. И будете жить на земле, которую Я дал отцам вашим, и будете Моим народом, и Я буду вашим Богом» (Иез 36:24–28).

Бог Сам станет Пастырем людей и соберет Свой народ к Себе: «Так говорит Господь Бог: Я сам отыщу Моих овец, всех их пересчитаю! Как пастух пересчитывает своих овец, когда они разбредутся, так и Я пересчитаю Мое стадо. Я вызволю их отовсюду, куда их забросило в день бури и тьмы» (Иез 34:11–12^{РБО}). В этом пророчестве также предвозвещается явление Мессии — потомка царя Давида: «Одного пастуха Я поставлю над ними, чтоб он пас их, — раба Моего Давида... Я, Господь, буду их Богом, а раб Мой Давид будет их вождем... Будут жить они на своей земле в безопасности. И поймут они, что Я — Господь, когда Я разломаю ярмо их и освобожу от поработителей» (Иез 34:23–24,27^{РБО})⁴⁰.

Иезекииль видит Господа не только как грозного и величественного в Своей мощи, но и как милосердного и заботливого. В Книге пророка Иезекииля очень подробно говорится о личной ответственности каждого за свои поступки; если у порядочного и благочестивого человека незаконный отец, то он не понесет вины за преступления отца, равно и богобоязненный отец не понесет вины за свободный греховный выбор своего сына. Более того, Господь возглашает, что всегда готов простить людей: «Разве Я хочу смерти грешника?.. Я хочу, чтобы он оставил свой дурной путь и сохранил себе жизнь!» (Иез 18:23^{РБО})⁴¹.

Пророчество о сухих костях — грядущее восстановление народа Божия

Обетования пророка о будущем возвращении из плена на родину могли показаться переселенцам лишь красивой несбыточной мечтой: Иудея лежала в развалинах,

⁴⁰ Этот образ Иисус Христос отнес к Самому Себе, рассказав притчу о Добром Пастыре (Ин 10:1–18). На Востоке овцы всегда были предметом особой заботы и любви.

⁴¹ Эти слова пророка Иезекииля вошли в одну из молитв для готовящихся ко святому Причащению: «Ты бо рекл еси, Человеколюбче, пророком твоим: яко хотением не хочу смерти грешника, но еже обратитися и живу быти ему»; русский перевод: «Ибо Ты сказал, Человеколюбче, через Твоего пророка, что Ты не желаешь смерти грешника, но чтобы он обратился на путь добра и был жив».

а Вавилонская империя находилась в зените могущества, и было трудно поверить, что что-то может измениться⁴². В это время Бог явил Иезекиилю наиболее впечатляющее видение. Пророк увидел поле, усеянное человеческими останками — давно высохшими костями. Бог спросил Иезекииля: «Сын человеческий! оживут ли кости сии? Я сказал: Господи Боже! Ты знаешь это. И сказал мне: изреки пророчество на кости сии...» (Иез 37:3–4). Исполняя повеление Бога, Иезекииль сказал костям, что они вновь обретут плоть и в них снова войдет дух. Как только он произнес эти слова, кости сами собой начали соединяться друг с другом и затем покрылись плотью. По слову Божию, пророк призвал «дух на этих убитых», и тогда они ожили и встали на ноги. Бог дал такое объяснение видению: «Эти кости — народ Израилев, который говорит: Кости наши иссохли, погибла надежда, мы обречены! Но произнеси пророчество, скажи им: “Так говорит Господь Бог: Я открою ваши могилы и выведу вас из могил, о народ Мой, и приведу вас на землю Израилеву!.. Мой дух Я вложу в вас, и вы оживете. Я дарую вам мирную жизнь на вашей земле, и вы поймете, что Я — Господь Бог. Так Я сказал и так Я сделаю!”» (Иез 37:11–12,14^{РБ0}). Восстановив Израиль, Бог зримо явит Свое всемогущество

⁴² «...Отчаяние вело их к усугублению греха; обращаясь друг к другу, они призывали: “...будем, как язычники, как племена иноземные, служить дереву и камню” (Иез 20:32). В этом контексте весть о спасении “становится ответом на отчаяние Израиля, который уже не имеет возможности существовать самостоятельно... Весть о спасении является божественным ответом на исповедание Израилем своего греха” (Zimmerli. 1979. Vol. 1. P. 63). В других пророчествах Иезекииль постоянно напоминает сынам Израилевым о совершенной незаслуженности этого спасения. Творя милость Своему народу, Бог поступает так “не по злым путям” их и не по “делам развратным”, но лишь по Своей воле и ради того, чтобы Его имя не хулилось у язычников (Иез 20:44). Он сотворит “новый исход”, выведя Свой народ из тех стран, по которым он был рассеян, и приведя его в Палестину. В отличие от неверных сынов Израиля, нарушивших и забывших завет, Бог остается верным Своему народу: “Но Я вспомню союз Мой (букв. — Мой завет) с тобою во дни юности твоей и восстановлю с тобою вечный союз” (Иез 16:60)». — Лявданский А. К., Барский Е. В. Иезекииля пророка книга // Православная энциклопедия. Т. 21. С. 196–216.

и власть над жизнью и смертью. «И тогда будут восклицать: “Земля, что была разорена, стала словно сад Эдемский! Города, что лежали в руинах, опустошенные и разрушенные, вновь отстроены, укреплены, населены”» (Иез 36:35^{РБО}). Господь соединит Израильское и Иудейское царства воедино, поставит над ними одного Царя и пастыря — «раба Своего Давида», то есть Мессию, и заключит со Своим обновленным народом «завет мира, завет вечный» (Иез 37:24–26).

**Падение земных царств:
царь Тира и «великая битва» с Гогом
из земли Магог**

Подобно пророкам Исае и Иеремии Иезекииль обращает пророчества и ко многим другим народам, он предрекает падение могущественных царств и властителей. Показательным является пророчество о городе Тире, который благодаря успешной морской торговле прославился своей красотой и великолепием. Царю Тира Бог повелевает сказать: «Вот, ты возгордился и говоришь: “Я — бог, я восседаю на божественном престоле среди моря!” Но ты — человек, а не Бог, хоть и считаешь себя равным Богу... за это Я пошлю против тебя чужеземцев, самые жестокие народы. Они обнажат свои мечи против блистательной твоей мудрости и величие твое растопчут. Что, и перед лицом убийц все будешь твердить: “Я — бог”? В их руках ты не бог, ты — человек» (Иез 28:5–6,8^{РБО}). «...Ты был отмечен печатью совершенства, исполнен мудрости и совершенной красоты. Ты жил в Эдеме, в саду Божьем. Тебя, сверкающего херувима с осеняющими крылами, Я поселил на святой горе Божьей... Безупречны были твои поступки с самого дня сотворения твоего, но прошло время — и обнаружилось в тебе зло. Ты вел обширную торговлю — и стал полон злодеяниями и грехами... Ты возгордился из-за своей красоты и растерял свою мудрость из-за блеска своего. Я низверг тебя на землю, обрек тебя на позор перед царями» (Иез 28:12–17^{РБО}). В буквальном смысле речь идет о наказании царя Тира за непомерную гордыню, но толкователи видят здесь

и намек на того, кто *первым* впал в грех гордости и самообожествления — это был сатана.

Пророк Иезекииль предвозвестил, что когда восстановленный народ Божий будет вновь мирно жить в своей земле, против него выступит войной царь Гог из земли Магог⁴³, ведя за собой несметные полчища, подобные огромной туче (Иез 38–39). Но Бог сохранит Своих людей — в последней великой битве Бог победит всех богоборческих царей с их войсками⁴⁴, и их трупы станут пищей хищных птиц.

Новый Иерусалим и Храм

После видения великой битвы Бог открыл Иезекиилю видение обновленного Иерусалима, каким он должен стать в будущем (Иез 40–48)⁴⁵. Дух Божий перенес пророка на «весьма высокую гору» (Иез 40:2), с которой пророк созерцал святой город⁴⁶. Иезекииль в мельчайших подробностях описал устройство города и особенно Храма; пророк как бы передавал новый устав, по которому должно совершаться богослужение и строиться жизнь народа. Исследования показывают, что практически каждая деталь его описания имеет символический смысл⁴⁷.

Городу дано новое именование «Господь там» («Яхвешамма» — Иез 48:35) — самым главным в Иерусалиме

⁴² «Некоторые разумеют это в иносказательном смысле о Церкви, о диаволе и о гонениях, которые в разное время воздвигались нечестивыми царями». — *Иоанн Златоуст, свт.* Обзорение книг Ветхого Завета. Творения. Т. IV, С. 688.

⁴³ В Апокалипсисе Иоанна Богослова есть два описания последней битвы — сатана и враги Божии, выступившие против Бога и верных Ему людей, потерпели сокрушительное поражение (Откр 19:17–21 и Откр 20:7–10, где также упоминаются «Гог и Магог»).

⁴⁴ Видение Нового Иерусалима посетило пророка через двадцать пять лет после начала Вавилонского плена.

⁴⁵ В окрестностях реального Иерусалима нет подобной высокой горы — можно понять, что пророк созерцает «идеальный» Иерусалим, Иерусалим в замысле Божиим.

⁴⁶ Символический смысл присутствует и в деталях описания Небесного Иерусалима в Апокалипсисе (Откр 21–22).

будет то, что в нем будет обитать Бог. Все участки земли будут распределены поровну по коленам Израиля, и власть царя над людьми будет строго ограничена, он будет судить по справедливости (Иез 45:8–9; 48:15–29)⁴⁸. Иезекииль — священник, прежняя жизнь которого была тесно связана с Храмом, — придает особое внимание точному описанию нового Дома Божия. Размеры зданий нового Храма отличаются от размеров Храма Соломона — они в два раза больше и более стройно выверены друг относительно друга; Иезекииль подчеркивает, что новый богослужебный культ будет всецело совершенным. Наружная стена Храмового комплекса представляет собой квадрат — символ гармонии, — ориентированный на четыре стороны света (Иез 42:15–20). Такое расположение знаменует вселенское значение Дома Божия. Иезекииль созерцает, как в новый Храм вернется Слава Божия и останется в Храме навеки. Слава войдет в Храм через восточные ворота (Иез 43:1–6)⁴⁹; восток как сторона восхода солнца имеет важное символическое значение. Примечательно также, что на востоке от Иерусалима находятся земли Вавилона, где на тот момент жили пленные иудеи, — Иезекииль еще раз хочет показать, что ныне Бог пребывает с верными Ему людьми.

Описывая Храм, пророк возвещает о чуде — из-под порога Храма потечет поток воды, которая будет иметь живительную силу и сможет оздоровить и наполнить жизнью загрязненные воды морей, и даже Мертвое море (Иез 47:1–11). По сторонам потока вырастут деревья, которые весь год будут приносить плоды, а их листья можно

⁴⁷ Равные доли получают и «герим» (пришельцы), то есть язычники, обратившиеся к израильской вере. «И они среди сынов Израилевых должны считаться наравне с природными жителями, и они с вами войдут в долю среди колен Израилевых» (Иез 47:22).

⁴⁸ В христианской традиции описанные в Книге Иезекииля врата Храма считаются прообразом Пресвятой Девы Марии, через Которую в мир вошел Сын Божий, Иисус Христос: «И сказал мне Господь: ворота сии будут затворены, не отворятся, и никакой человек не войдет ими, ибо Господь, Бог Израилев, вошел ими, и они будут затворены» (Иез 44:2). Этот отрывок Книги Иезекииля является одной из главных «богородичных паремий» — ветхозаветных чтений, читаемых на праздники, посвященные Пресвятой Деве Марии.

будет употреблять для врачевания. Можно понять, что пророк видит нечто большее, чем восстановленный после плена земной город Иерусалим. Новый Иерусалим преобразует новый Эдем — рай, вновь открытый Богом людям⁵⁰.

Связь с Новым Заветом

Книга пророка Иезекииля воспевает величие и всемогущество Творца; особую роль играет видение Славы Господней, покидающей оскверненный грехами Храм, но возвращающейся в эпоху заключения «вечного завета» между народом и Богом. В свое время Иисус Христос также будет предсказывать удаление Бога от Его Храма: «Се, оставляется вам дом ваш пуст» (Мф 23:38). Иезекииль возвестил, что Господь соберет Свой народ как пастух своих овец и поставит Пастырем Своего верного раба Давида; это пророчество исполнилось в Иисусе Христе — истинном «Добром пастыре» (Ин 10:1–6,16)⁵¹. Картина «эсхатологической битвы» и видение преображенного Нового Иерусалима вновь возникнет в Откровении Иоанна Богослова (Откр 21:16; 22:1–5). Пророчество Иезекииля о сухих костях интерпретируется христианами как прообраз всеобщего воскресения людей⁵²: видение пророка показывает, что Бог есть Владыка жизни и поэтому имеет власть оживить умершее и истлевшее.

⁴⁹ Небесный Иерусалим в Апокалипсисе Иоанна Богослова также описан как новый рай, причем используются образы, близкие к видению Иезекииля: «И показал мне чистую реку воды жизни, светлую, как кристалл, исходящую от престола Бога и Агнца. Среди улицы его, и по ту и по другую сторону реки, древо жизни, двенадцать раз приносящее плоды, дающее на каждый месяц плод свой; и листья дерева — для исцеления народов» (Откр 21:16).

⁵⁰ Ср. также притчу о заблудшей овце: «Кто из вас, имея сто овец и потеряв одну из них, не оставит девяноста девяти в пустыне и не пойдет за пропавшею, пока не найдет ее? А найдя, возьмет ее на плечи свои с радостью и, придя домой, созовет друзей и соседей и скажет им: порадитесь со мною: я нашел мою пропавшую овцу» (Лк 15:4–6; Мф 18:12).

⁵¹ Отрывок Иез 37 читается на богослужении Великой субботы, как одно из ветхозаветных пророчеств о воскресении мертвых и прообразов Воскресения Иисуса Христа.

Вопросы к уроку

- 1) Что сказал Бог о миссии Иеремии в момент его призвания на служение? С чем сравнивал пророк Иеремия поклонение языческим богам?
- 2) Почему, согласно пророку Иеремии, Храм Божий и совершаемые в нем регулярные богослужения не могут сами по себе обеспечить благополучие и безопасность Иерусалима? Почему Иеремия сказал, что Храм сделался «логовом»/ «вертепом» разбойников?
- 3) Как к пророчествам Иеремии отнесся царь Иоаким? Какие призывы Иеремии вызывали особый протест, вплоть до признания Иеремии врагом народа? Какие страдания пришлось претерпеть Иеремии за его обличения?
- 4) Расскажите о пророчестве Иеремии о грядущем Новом Завете. Почему он назван «Новым»? Каковы будут особенные черты этого Завета?
- 5) Что известно о жизни пророка Иеремии после разрушения Иерусалима? В какой стране закончилось служение пророка? Кто доставил писания Иеремии в Вавилон?
- 6) Какому историческому событию посвящена книга Плач Иеремии? Как в книге Плач осмысляются причины произошедшей трагедии? Какую надежду выражает автор?
- 7) Кратко опишите видение образа Славы Господней, которое увидел пророк Иезекииль в момент своего призвания. Какую истину о Боге раскрывало это видение?
- 8) Где проходило служение пророка Иезекииля? С какой целью Иезекииль совершал символические действия?
- 9) Перечислите основные утешительные пророчества Иезекииля. Кто, согласно его откровению, должен стать пастырем Израиля? Каков буквальный и прообразовательный смысл пророчества о сухих костях?
- 10) Охарактеризуйте видение пророком Иезекиилем Нового Иерусалима и Храма. Какие детали позволяют заключить, что в этом пророчестве подразумевается не только земная, но и небесная реальность?

УРОК 10

Пророческие и исторические книги эпохи после Вавилонского плена: книги пророков Даниила, Аггея, Захарии, Малахии; книги Ездры и Неемии, Маккавейские книги; книги Есфири, Товита и Иудифи

ИСТОРИЧЕСКАЯ ОБСТАНОВКА В ИУДЕЕ ПОСЛЕ ОКОНЧАНИЯ ВАВИЛОНСКОГО ПЛЕНА

Как и предсказывали пророки, наступившая в 586 г. до Р.Х. эпоха Вавилонского плена подошла к концу. Вавилонская империя в 539 г. до Р.Х. пала под ударами персидских войск. Захвативший Вавилонскую империю персидский царь Кир разрешил всем насильно переселенным народам возвратиться на их исконные территории¹. В 538 г. царь Кир издал указ об иудейском народе² —

¹ Захватив Месопотамию, Кир формально сохранил Вавилонское царство и ничего не изменил в социальной структуре страны. Вавилон стал одной из царских резиденций, вавилоняне продолжали занимать преобладающее положение в государственном аппарате, а жречество получило возможность возродить древние культы, которым Кир всячески покровительствовал. Власть Кира в Вавилоне не рассматривалась как чужеземное господство, так как Кир исполнил древние священные вавилонские церемонии и тем самым получил царство «из рук бога Мардука».

² Подтверждение библейских данных присутствует на так называемом «цилиндре Кира» — это глиняный цилиндр, на котором Кир Великий повелел записать список своих побед и милостивых поступков.

по этому указу все иудеи получили право вернуться в Палестину и восстановить свой Храм (ср. 1 Езд 1:1–4; 2 Пар 36:22–23)³. Однако далеко не все иудеи захотели начинать жизнь заново в разоренной и обедневшей Иудейской земле, многие предпочли остаться на обжитом месте, где у них уже были налажены торговые связи и хозяйство. Не земные расчеты, но вера в Божии обетования побудили часть иудеев отправиться в путь в землю отцов, и такое решение приняли около сорока двух тысяч человек из колен Иуды и Вениамина. Предводителем переселенцев стал Шешбацар, или Зоровавель (вероятнее всего, это одно и то же лицо), — он был потомком царского рода Давида⁴. Вторым предводителем был первосвященник Иисус (евр. Йегошуа), сын Иоседеков. Царь Кир, покровительствовавший иудейской религии, отдал переселенцам золотые сосуды Храма, ранее захваченные Навуходоносором. Царь Кир также повелел всем остающимся иудеям снабдить переселенцев средствами, серебром и золотом, и материалами для строительства. И вот, спустя 50 лет, иудеи вновь пришли в свои города и затем собрались в Иерусалиме. На месте, где раньше находился Храм, они поставили новый жертвенник и начали регулярно приносить на нем жертвы всесожжения. Праздник Кущей был отпразднован по уставу Закона Моисеева; священники в облачениях и левиты славилы Бога, и восклицания радости смешивались с горестным плачем стариков, еще помнивших великолепие прежнего Храма Соломона.

Иудеи начали восстанавливать Храм. Но им сразу же пришлось столкнуться с враждебностью соседних племен, в особенности самарян. Самаряне были потомками жителей Северного Израильского царства и тех народов, которые были переселены на эту территорию после ее

³ Согласно Первой книге Ездры и 2-й книге Паралипоменон, Кир сам признавал, что именно Бог Всевышний помог ему одержать победы: «Так говорит Кир, царь Персидский: все царства земли дал мне Господь Бог небесный, и Он повелел мне построить Ему дом в Иерусалиме, что в Иудее. Кто есть из вас, из всего народа Его, — да будет Бог с ним, — и пусть он идет в Иерусалим... и строит дом Бога Израилева» (1 Езд 1:2–3).

⁴ Имя Зоровавель — евр. Зарубавель — означает «семя Вавилона».

захвата Ассирией в 722 г. до Р.Х. По вере самаряне были полуязычниками — они чтили истинного Бога Яхве, но при этом продолжали поклоняться своим племенным божествам (4 Цар 17:24–31). Самаряне предложили свою помощь в строительстве Храма, но иудеи не согласились принять ее от полуязычников; иудеи сослались на указ царя Кира, повелевающий только им самим восстанавливать свой Храм (Езд 4). Оскорбленные самаряне стали чинить иудеям всяческие препятствия, используя для этого даже подкуп персидских сановников. Когда на персидский престол взошел царь Артаксеркс, самаряне написали ему донос на иудеев, в котором предупредили, что после завершения масштабных работ по укреплению Иерусалима иудеи откажутся платить Персии ежегодную дань. Желая подавить любые мятежные настроения, царь запретил дальнейшие строительные работы, и иудейский народ долго пребывал в апатии⁵.

КНИГА ПРОРОКА АГГЕЯ

Главная тема книги — строительство Храма

Пророк Аггей обратился к иудеям с призывом продолжить строительство Храма⁶. Вся небольшая книга пророка, насчитывающая две главы, посвящена этой теме. Аггей точно датирует свои речи — они были произнесены летом и осенью 520 г. до Р.Х. Имя Аггей (евр. Хаггай) значит «праздник Яхве». О личности пророка Аггея — одного из последних пророков Ветхого Завета — сведений не сохранилось.

⁵ В результате строительство Храма было прервано на 15 лет. Только во втором году царствования Дария I Гистаспа (520 г. до Р. Х.) строительство Храма возобновилось (Агг 1:15). Царь Дарий лично подтвердил декрет Кира и санкционировал продолжение работ.

⁶ «До плена основной темой пророческих писаний было наказание, во время плена — утешение, теперь — восстановление». — Комментарий к Брюссельской Библии.

Многие иудеи считали, что время строить Храм еще не пришло, — сначала нужно наладить хозяйственную жизнь города, накопить средств, да и в условиях противодействия самарян любые попытки станут бессмысленными. Пророк Аггей раскрывал ошибочность подобных представлений — он указывал, что люди уже давно построили себе каменные дома, а дом великого Бога, центр религиозной жизни всей страны, все еще остается в пренебрежении. Именно поэтому все усилия людей достичь благополучия оказываются безуспешными: «За многим гоняетесь, да мало выходит; что ни принесете домой, все Я развеиваю. Почему? — говорит Господь Воинств. — Потому что Мой дом — в запустении, а вы о своих хлопчете, оттого небеса не дают вам росы и земля не дает урожая» (Агг 1:9–10^{РБО}). Пока Храма нет, весь народ и все приносимые жертвы ритуально нечисты пред Богом. Дело возведения Храма нужно поставить выше всех прочих дел, и тогда Бог поможет людям в их «земных» нуждах — Он дарует обильные урожаи и сохранность полей от вреда⁷.

Пророк Аггей напоминает народу, что все благие обетования Бога непременно исполнятся и никакие внешние препятствия не должны устрашать людей: «Но ободрись ныне, Зоровавель, говорит Господь, ободрись, Иисус, сын Иоседеков, великий иерей! ободрись, весь народ земли, говорит Господь, и производите работы, ибо Я с вами, говорит Господь Саваоф. Завет Мой, который Я заключил с вами при исшествии вашем из Египта, и дух Мой пребывает среди вас: не бойтесь!» (Агг 2:4–5).

Силами всего народа под руководством правителя Иудеи Зоровавеля были заложены основы нового, Второго Иерусалимского храма. По сравнению с роскошным и блистательным Храмом, построенным Соломоном он казался ничтожным (Агг 2:3), но Господь обещал, что слава нового Храма превзойдет славу прежнего. В этом Храме явится Тот, Кого так ждут люди: «...придет Желаете

⁷ Ср. слова Иисуса Христа в Нагорной проповеди: «Ищите же прежде Царства Божия и правды Его, и это все приложится вам» (Мф 6:33).

мый всеми народами, и наполню дом сей славою, говорит Господь Саваоф» (Агг 2:7)⁸.

Пророк Аггей передал слово Божие Зоровавелю, что когда Бог сокрушит власть языческих царств и сотрясет землю, Он приблизит к Себе Зоровавеля: «В тот день... Я возьму тебя, Зоровавель, сын Салафиилев, раб Мой... и буду держать тебя, как печать; ибо Я избрал тебя» (Агг 2:23)⁹.

Пророчество Аггея о славе нового Храма исполнилось — именно в этом Храме будет проповедовать Иисус Христос.

КНИГА ПРОРОКА ЗАХАРИИ

Обстоятельства написания, тематика и структура книги

Пророк Захария (евр. Зехария — «тот, о ком помнит Ягве») был сподвижником пророка Аггея (ср. 1 Езд 5:1). В книге приведена его родословная — вероятно, пророк принадлежал к знатному роду. Если отец Захарии Аддо (Иддо) тождественен с Иддо, упомянутом в Книге Неемии (Неем 12:4), это означает, что Захария происходил из рода священников. Захария начал свою проповедь осенью 520 г. до Р. Х.

Книга пророка Захарии — самая большая по объему из всех книг малых пророков. Книга состоит из четырнадцати глав и делится на две части.

⁸ Приведенная цитата из Синодального перевода соответствует греческому тексту (перевод Септуагинты, III в. до Р.Х.). В еврейском тексте Писания этот отрывок звучит иначе: «Я сотрясу все народы, и стекнутся сюда их сокровища, Я наполню этот Храм богатством и славой, — сказал Господь Воинств» (Агг 2:7^{РВО}).

⁹ Образ печати может символизировать, что через Зоровавеля будут запечатлены слова Божии и через него явлены всем — как оттиск печати; Зоровавель есть избранник Божий, прообразующий помазанника Божия, Мессию. На Иисусе Христе, Сыне Человеческом «положил печать Свою Отец, Бог» (Ин 6:27).

Структура Книги пророка Захарии

Главы	Темы
Зах 1–8	<ul style="list-style-type: none">• 8 или 9 видений пророка (Зах 1:7; 6:8)• Пророчество о прославлении Зоровавеля и первосвященника Иисуса (Зах 6:9–15)• Слово о посте и царстве Бога (Зах 7–8)
Зах 9–14	Пророчества о судьбах мира и о последних временах

Первая часть (Зах 1–8) тесно связана с восстановлением Храма и эпохой Зоровавеля. Она содержит таинственные видения, в ней также говорится о прославлении Зоровавеля и первосвященника Иисуса (Зах 6:9–15). Вторая часть книги (Зах 9–14) отличается от первой и по стилю, и по темам: в ней уже не ставится вопрос о восстановлении Храма, имя Захарии и имена Зоровавеля и Иисуса больше не упоминаются. Пророчества второй части книги Захарии затрагивают не только судьбы иерусалимской общины, но и судьбы всего мира и изображают пришествие Бога в мир в последние времена земной истории. Этот раздел книги именуется «апокалиптическим»¹⁰. По обилию видений Книга пророка Захарии сходна с Книгой пророка Иезекииля и также содержит немало таинственных мест.

Основное содержание

Первая часть книги (Зах 1–8)

Пророк Захария повествует о своих ночных видениях, смысл которых пророку объяснял ангел-толкователь. В первый раз Захария увидел четырех коней разных цветов — всадники сообщили Богу, что они обошли всю землю и внимательно осмотрели ее¹¹. Во всех странах они нашли благополучие и спокойствие, но города Иудеи

¹⁰ От слова «апокалипсис» — греч. «откровение», «раскрытие».

¹¹ Согласно мнению многих толкователей, в образе всадников Захария получил откровение об ангельских силах, хранящих Вселенную.

тяжело страдали от угнетения (Зах 1:8–17). В другой раз пророк увидел четыре рога, которые «разбросали Иуду» — они представляют собой символ всемирного царства, по землям которого был рассеян народ Божий (Зах 1:18–21). Господь обещал, что снова населит Иудею и Иерусалим и благословит их. Также Захарии было видение, в котором перед ним предстали четыре военные колесницы, запряженные конями и готовые отправиться в путь, — Бог определил им наказать языческие державы за их грехи (Зах 6:1–8). В еще одном видении Захария увидел огромный летящий свиток с написанным на нем проклятием грешникам. Бог сказал пророку Захарии: «Это проклятие, и оно будет иметь силу по всей стране. Согласно этому свитку, ни один вор и ни один клятвопреступник не уйдет от наказания» (Зах 5:3^{РБО}). За этим последовало видение мерного сосуда — «ефы»¹², внутри которого находилась женщина — олицетворение несправедливости; этот сосуд был запечатан свинцом, и крылатые женщины унесли его в языческий Вавилон¹³. Эти картины показывали, что в Святой земле не должно быть места для греха.

Тема Мессии также находит свое отражение в видениях Захарии. Пророк видел первосвященника Иисуса, сына Иоседекова, стоящего в запятнанной одежде, — это обозначало оскверненность грехом. Рядом с Иисусом стоял Ангел, а справа «Противник» (евр. «шатан», греч. транслитерация «сатана») — он хотел противодействовать первосвященнику и обвинять его. Но Господь запретил сатане говорить и простил первосвященника — Он облачил Иисуса в чистые праздничные одежды. Ангел передал

¹² «Пророк видит появляющуюся пред его взором ефу: это самая большая мера сыпучих тел у евреев... По объяснению ангела, она должна обозначать, что мера греховности нераскаянных грешников во всей вообще стране переполнилась. Здесь разумеются представители нечестия, на которых изречено уже проклятие и которых ждет неминуемая кара, как показано было в предыдущем видении летящего свитка». — Толковая Библия Лопухина.

¹³ Возможно, участие женщин — намек на ханаанские языческие ритуалы, за участие в которых был наказан Израиль.

слова Бога: «Слушай, первосвященник Иисус, и пусть услышат твои собраты, сидящие перед тобой, ведь они — свидетели знамения: скоро Я приведу Росток — Моего раба! Скоро на камне, что Я положил пред Иисусом, на семиоком камне, Я вырежу письмена, — говорит Господь Воинств, — и в одночасье сниму вину с этой страны» (Зах 3: 8–9^{РБО})¹⁴. «Росток», или «Отрасль», означает Мессию, «Который вырастет, подобно молодому побегу, из срубленного корня дома Давидова (ср. Ис 11:1)»¹⁵. Вождь народа Зоровавель являет собой прообраз Мессии: «...вот тот, чье имя — Росток! Когда же он прорастет, то отстроит святилище Господа. Да, это он отстроит святилище Господа, облеченный величием, будет править, на Своем престоле Он сядет, священник же — на своем. Будет мир и согласие между ними» (Зах 6:12–13^{РБО}). Захария видит горящий семисвечник из золота, верхние лампы которого наполнены маслом, и это масло через трубочки струится по двум оливковым деревьям, стоящим по краям семисвечника. Оливы символизируют Зоровавеля и первосвященника Иисуса¹⁶ — оба они становятся «помазанниками» Бога (Зах 4:14)¹⁷. Бог ободряет Зоровавеля — Храм непременно будет построен, и это совершится «не воинством и не силою, но Духом Моим, говорит Господь Саваоф» (Зах 4:6). Подобным же образом будет действовать пришедший Мессия.

¹⁴ «“Камень” — обозначает, очевидно, храм: “семь очей” — бдительное присутствие Ягве (Зах 4:10); “начертание” еще не вырезано, ибо храм не достроен». — Комментарий к Брюссельской Библии.

¹⁵ *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

¹⁶ В Апокалипсисе присутствует образ «двух свидетелей», — пророков и избранников Божиих, — и их описание очень сходно с видением пророка Захарии: «Это суть две маслины и два светильника, стоящие пред Богом земли» (Откр 11:4).

¹⁷ «Господь повелевает пророку приготовить два венца: царский и священнический. Оба они принадлежат Зоровавелю, который есть прообраз Мессии. Как и Аггей, Захария надеялся, что пророчество исполнится в лице самого Зоровавеля. Но духовный смысл открытого Богом означал лишь, что обетование, данное роду Давидову, не отменено». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

Завершение строительства Второго Храма и вопрос о посте

Призывы пророков Аггея и Захарии возымели действие — Зоровавель и первосвященник Иисус с рвением возобновили постройку Храма. Узнав о работах в Иерусалиме, персидский наместник провинции потребовал от иудеев отчета, и Зоровавель ответил, что восстановить Храм разрешил еще царь Кир. Персидский царь Дарий счел этот ответ вполне достаточным. Убедившись в лояльности иудеев, царь сам послал средства для строительства «дома Божия в Иерусалиме» (1 Езд 5–6). Итак, в 515 году состоялось торжественное освящение Храма, приуроченное к празднику Пасхи.

Иудеи из Вавилона прислали своих представителей спросить иерусалимлян, нужно ли теперь поститься в траурный день разрушения Храма. Пророк Захария передал им Слово Господа: пост установлен людьми, а не Богом, и главная обязанность народа заключается не в посте, а в соблюдении заповедей. «Так говорил Господь Воинств: будьте справедливы в суде, добры и милосердны друг к другу; не притесняйте вдов и сирот, переселенцев и нищих, и не замышляйте зла друг на друга...» (Зах 7:9–10^{РБО}); «Вот дела, которые вы должны делать: говорите истину друг другу... Никто из вас да не мыслит в сердце своем зла против ближнего своего, и ложной клятвы не любите, ибо все это Я ненавижу, говорит Господь» (Зах 8:16–17). При выполнении всего этого Господь дарует Иерусалиму Свое благословение и восстановит прежние дни насыщенной и радостной жизни.

Вторая часть книги (Зах 9–14)

Главы с 9 по 14 представляют собой цельное самостоятельное повествование, имеющее особое заглавие («Вот пророчество, слово Господа» — Зах 9:1). Пророк обличает жестокость человеческих царств и противопоставляет им истинного Царя: «Ликуй, дева Сион! Пой, дева Иерусалим! Царь твой к тебе идет! Он справедлив и Богом

храним, скромн, сидит на осле, едет на ишаке. Уничтожу колесницы Ефрема, конницу Иерусалима, боевых луков не будет. Он мир объявит народам, будет властвовать от моря до моря, от Реки до краев земли» (Зах 9:9–10^{РБО}). Символично, что пророк видит Царя верхом на осле: в повседневной жизни люди ездили на ослах, а на конях — исключительно во время войны; эта деталь акцентирует, что пришедший Посланник Божий принесет людям мирную жизнь и благословенный покой. Господь говорит, что пастыри народа были недостойными, но настанет время, когда Бог Сам будет Пастырем для Своих овец. Пророк совершил символические действия — он пас стада овец, «обреченных на заклание», а затем оставил их, предвозвещая, что Бог покинет неверных Ему людей. За работу пророку выдали плату в тридцать сребреников — стоимость раба (ср. Исх 21:32). По слову Господа пророк бросил тридцать сребреников в хранилище Храма для «горшечника» или же «литейщика» (Зах 11:12–13)¹⁸.

Пророк созерцает грядущее раскаяние народа Божия за то, что они «пронзили» Господа своими грехами: «А на дом Давида и на жителей Иерусалима изолью дух благодати и умиления, и они воззрят на Него, Которого пронзили, и будут рыдать, как рыдают об единородном сыне, и скорбеть, как скорбят о первенце. В тот день поднимется большой плач в Иерусалиме, как плач Гададриммона в долине Мегиддонской» (Зах 12:10–11)¹⁹. Пророк описывает видение, как в конце времен народы соберутся воевать против Иерусалима и будут наступать на святой город, но Господь спасет Свой народ и одолеет врагов. «Придет тот единственный день, ведомый только Господу, который — не день и не ночь. Но вечер придет — и явится

¹⁸ «Землями горшечника» назывались бесплодные глинистые земли, которые стоили очень дешево.

¹⁹ «Гададриммон (Хадад-Риммон) был ханаанским богом природы, смерть которого оплакивали в ежегодном ритуале. Пророк сравнивает этот ритуал со всенародным покаянием, которое захватит не только Израиль, но и все племена (Зах 12:14)». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

свет» (Зах 14:7^{РБО})²⁰. Пророк провидит, что история человечества завершится полным воцарением Бога над миром: «И будет в тот день, живые воды потекут из Иерусалима... И Господь будет Царем над всею землею; в тот день будет Господь един, и имя Его едино» (Зах 14:8–9). Эти пророчества как бы вбирают в себя предсказанное пророками Исайей, Иеремией и Иезекиилем и показывают, что обетованное Царство Бога осуществится не в момент после возвращения из Вавилонского плена, но как бы за гранью земной истории.

Люди языческих народов будут приходить в Иерусалим на праздник Кущей. Обращение народов к истинному Богу предвозвещалось также в первой части Книги пророка Захарии: «...Так сказал Господь Воинств: снова придут народы, из многих городов соберутся, жители одного города пойдут в другой со словами: “Пойдем помолимся Господу, воззовем к Господу Воинств!” И услышат: “Я с вами! Я тоже пойду!” И много племен и могучих народов придет в Иерусалим взывать к Господу Воинств, Господу помолиться... в те дни десять человек из народов разноязычных, ловя за полу иудея, скажут: “Мы пойдем с вами: мы слышали: с вами — Бог”» (Зах 8:20–23).

Связь с Новым Заветом

Многие пророчества Захарии нашли исполнение в истории земной жизни Иисуса Христа. Иудейский народ в воодушевлении приветствовал Иисуса Христа как Посланника Божия, когда Он въезжал в Иерусалим не на коне, а на осле (Мф 21:1–5; Зах 9:9–10). Тридцать сребреников, в которые оценили труд пророка, — это прообраз сделки Иуды Искарота с первосвященниками, которые за предательство Иисуса Христа заплатили ему именно такую сумму (Мф 27:5,9–10)²¹. Евангелист Иоанн, видевший,

²⁰ Согласно мнению христианских толкователей, в Зах 14:7 предвозвещается тьма, покрывшая землю во время Распятия Иисуса Христа.

²¹ Евангелист Матфей цитирует слова о тридцати сребрениках как пророчество Иеремии — вероятно, евангелист сблизил это пророчество Захарии со словами Иеремии о сосудах горшечника и местности

как римские воины пригвоздили Иисуса ко Кресту и пронзили Его тело копьем, понял, что стал свидетелем исполнения пророчества Захарии: «...воззрят на Того, Которого пронзили» (Зах 12:10; Ин 19:37). Пророчества о всецелом владычестве Бога над людьми становятся реальностью для верующих в Иисуса Христа — «Царствие Божие внутри вас есть» (Лк 17:21), — и в полноте сбудутся при Его Пришествии в мир в конце земной истории человечества (Мф 24–25; Мк 13; Лк 17:21).

КНИГА ПРОРОКА МАЛАХИИ

Обстоятельства написания, тематика и структура книги

Имя Малахия (евр. Малеахи) означает «Мой Вестник» или «Мой Ангел» (ср. Мал 3:1); ряд толкователей полагает, что это был взятый пророком псевдоним²². О личности пророка сведений не сохранилось; содержание книги позволяет сделать вывод, что книга была написана в период между освящением Второго храма (515 г.) и началом реформ Ездры и Неемии (445 г.). Традиционно считается, что в этот период религиозный энтузиазм народа угасал; Иерусалимом управлял наместник Самарии, подчинявшийся персидскому царю, и страна находилась в упадке.

вблизи Иерусалима — долины Енномовой, Тофета, — которое будет использовано для захоронений убитых (Иер 18–19). «Самое простое объяснение — то, что мысль евангелиста сосредоточивается на покупке земли у горшечника. Так как об этой земле говорится только у пророка Иеремии, то евангелист и поставил его имя в заглавии своей цитаты, а из слов Захарии взял только “тридцать сребреников”, изменив остальные выражения Захарии так, что они в цитате евангелиста сделались совершенно неузнаваемы. Этим объясняется, почему слова Захарии: “брось их, т. е. сребреники, в сокровищницу дома Господня” (в русском синодальном переводе Зах 11:13 — иначе), через легкое изменение еврейских букв, переделаны у евангелиста в “землю горшечника”». — Толковая Библия Лопухина.

²² «Проповедник сознавал себя вестником, которого послал Бог иудеям, чтобы поднять их дух в дни отчаяния». — Комментарий к Брюссельской Библии.

Книга пророка Малахии, насчитывающая пять глав, имеет особую форму: она состоит из шести диалогов между пророком и сомневающимися.

Структура Книги пророка Малахии

Главы	Темы диалогов
Мал 1:2–5	Избранничество Израиля
Мал 1:6–2:9 Мал 3:6–12	Обличение нарушающих предписания о жертвоприношениях
Мал 2:10–16	Обличение тех, кто оставил своих первых жен и женился на язычниках
Мал 2:17–3:5	Слово о дне воздаяния и Ангеле Яхве
Мал 3:6–12	Слово о десятине
Мал 3:13–14	Слово о Божией справедливости

Основное содержание

Более ранние пророки уделяли основное внимание нравственной стороне служения Богу и обличали обрядоверие. Малахия как бы дополняет их учение, показывая, что небрежность в совершении богослужбных установлений также недопустима. «Вы приносите на Моем жертвеннике хлеб нечистый, а потом говорите: “Чем же мы оскверняем Тебя?” Тем, что говорите: “Стол Господень можно презирать”. Разве это не зло, если принесешь в жертву слепое животное, разве это не зло, если принесешь хромоту или больное? Отнеси-ка их заместнику, будет ли он тобой доволен, станет ли тебе покровителем?» (Мал 1:7–8^{РБО}). Богослужение должно совершаться с благоговением и любовью к Богу. Господь открывает, что однажды все народы будут приносить Богу угодные Ему жертвы: «Ибо от востока и до запада имя Мое будет прославлено среди народов! И во всяком месте будут возносимы жертвы имени Моему, приношения чистые!» (Мал 1:11).

Малахия обличает надменных и самоуверенных людей, отвергших веру во всеведущего Бога: «Вы говорили: “Служение Богу — пустое! Что толку заповеди Его исполнять, жить, не зная радости, ради Господа Воинств? Вот

бесстыжих можно назвать счастливыми, злодеи преуспевают, они бросили вызов Богу — и остаются невредимы!” Но те, кто боятся Господа, говорят друг другу: “Внимает Господь и слышит! Перед Ним — памятная книга, в которую Он записывает боящихся Господа, тех, кто чтит Его имя”» (Мал 3:14–16^{РБО}). Одним из тяжелых грехов пред Богом Малахия называет развод: «Прогонять жену, ненавидеть ее, — сказал Господь Бог Израилев, — все равно что пятнать себя насилием... Берегите дух ваш и не станьтесь предателями» (Мал 2:16^{РБО}).

Отвечая тем, кто разуверился в реальности праведного суда Божия (Мал 2:17), Малахия возвещает наступление дня Господня, которому будет предшествовать явление Вестника (греч. «Ангела») Яхве. «Вот, Я посылаю Ангела Моего, и он приготовит путь предо Мною, и внезапно придет в храм Свой Господь, Которого вы ищете, и Ангел завета, Которого вы желаете» (Мал 3:1). Тогда свершится нравственное восстановление народа Божия: Вестник будет «словно огонь плавильной печи, словно щелочь очищающая!.. И очистит сыновей Левия и переплавит их, словно золото или серебро. И они станут Господни, и будут возносить приношения праведные» (Мал 3:2–3^{РБО}). Пророк призывает иудеев быть верными Закону Моисееву и предрекает: «Скоро Я пошлю к вам Илию пророка перед тем, как придет день Господень, великий и ужасный. И обратит он сердца отцов к сыновьям и сердца сыновей к их отцам, чтобы Я, когда приду, не предал землю заклатью!» (Мал 4:5–6^{РБО}). И тогда Господь явит Себя миру, совершит суд и установит Свое Царство.

Связь с Новым Заветом

Главное пророчество Малахии (Мал 4:5,6) нашло исполнение в лице Иоанна Крестителя, который стал Вестником Бога, способствовавшим нравственному обновлению людей перед приходом Иисуса Христа в мир (Мф 11:10; Лк 1:27 и Мк 1:2). Уже ранние христиане верили, что пророк Илия предварит Пришествие Иисуса Христа во славе в конце земной истории (ср. Откр 11:3–13).

КНИГА НЕЕМИИ

Книга Неемии входит в группу исторических канонических книг Ветхого Завета. Написанная от первого лица, книга представляет собой рассказ Неемии о собственных трудах на благо Иерусалима.

Основное содержание

Предыстория деятельности Неемии

Иудей Неемия (евр. Нехемия) жил в Персии и служил виночерпием персидского царя Артаксеркса. Около 445 г. до Р.Х. Неемия узнал, что в Иерусалиме из-за препятствий соседей-самарян до сих пор не построены городские стены. Город без стен был бессилён отразить нападения даже малейших неприятельских отрядов. Поэтому иудеи предпочитали жить в селах, а в Иерусалим приходили только в дни праздников. Опечаленный Неемия попросил у царя позволения отправиться в Иудею и помочь собратям. Артаксеркс согласился и своим указом назначил Неемию правителем Иудеи, которая до тех пор была формально подчинена правителю Самарии; царь даже распорядился выдать Неемии необходимое количество леса для восстановления городских ворот (Неем 2). Прибыв в город с небольшим военным отрядом, на следующий же день Неемия осмотрел развалины стен Иерусалима и составил план ремонтных работ.

Труды Неемии по строительству стен Иерусалима

Неемия собрал старейшин, попросил их содействия в этом деле, и строительство началось. Полученные от царя полномочия были очень велики — Неемии было позволено создать в Иудее новый административный центр, независимый от Самарии, а это напрямую противоречило интересам самарийского правителя. У Неемии сразу появились влиятельные враги, которые целенаправленно препятствовали его деятельности. Они написали донос персидскому царю, где сообщалось о «тайных планах»

Неемии не платить дань после того, как тот усилится. Целые отряды нападали на иудеев, работавших над строительством стен, — враги хотели, чтобы строители разбежались. Но работы не прекратились, хотя и замедлились — часть строителей была вынуждена взять оружие и стоять на страже в полной готовности к обороне. Чем дальше продвигалось дело строительства стен, тем больше возникало угроз и провокаций. Когда работы были почти закончены, враги решили устрашить самого Неемию и заставить его покинуть Иерусалим. Они подослали к Неемии лжепророков, и те возвестили, что Неемия неминуемо будет убит, если он как можно скорее не уедет из города или не спрячется в Святилище Храма. Но ничто не могло поколебать решимость Неемии и заставить его отступить от своего замысла. Неемия был убежден, что его помощь жителям Иерусалима — важнейшее дело, исполнение воли Бога. И противодействие в конце концов прекратилось.

Далее Неемия пишет, что он был возмущен нравственной черствостью иудейских богачей — многие бедные иудеи жаловались, что вынуждены продавать в рабство детей, чтобы иметь возможность уплатить долги. Сам Неемия за все 12 лет служения в должности наместника ни разу не взял платы за свои труды, чтобы не обременять народ. Неемия потребовал, чтобы богачи простили собратьям все долги²³, и это решение вызвало большой эмоциональный подъем народа. В рекордные сроки — за 52 дня — вокруг Иерусалима были возведены новые стены с крепкими воротами. Теперь город был в безопасности; в честь этого было устроено торжественное и радостное богослужение, священники трубили в трубы,

²³ «Я был сильно разгневан, когда услышал такие жалобы и рассказы. Обдумав их, я стал укорять знатных людей и начальников: “Вы наживаетесь на своих же братьях!” Я созвал большое собрание и сказал знати: “Мы старались как могли, выкупили своих братьев-иудеев, проданных язычникам. А вы продаете своих братьев! И нам снова выкупать их?!” Они молчали, им нечего было ответить. И я продолжил: “Плохо вы поступаете. А ведь вам следовало бы бояться Бога нашего, не давать язычникам, врагам нашим, повода поносить нас!”» (Неем 5:6–9 ^{РБО}).

певцы пели молитвы, левиты играли на арфах и лирах, и праздничное шествие возглавлял священник Ездра (Неем 12).

Труды Неемии по восстановлению почитания Закона

Неемия прилагал большие старания, чтобы организовать жизнь народа по Закону Моисееву — он запрещал работу и торговлю по субботам, упорядочил храмовое богослужение, организовал сбор десятины на содержание священников, чтобы те могли как должно исполнять свои обязанности при Храме. Однако во время поездки Неемии в Персию к царю ряд иудеев вернулись к прежним обычаям, возобновили торговлю в субботные дни, и вернувшийся Неемия должен был заново принуждать народ исполнять заповеди Закона. Неемия верил, что его труды не напрасны и Бог видит его искреннее усердие: «Помни, о Бог мой, о том, что я сделал! Не сотри память о тех добрых делах, которые я совершил для Храма Бога моего и для богослужения!» (Неем 13:14^{РБС}). Помощь и поддержку Неемия обрел в лице Ездры — священника и книжника, пришедшего из Вавилона в 458 г. до Р.Х.²⁴.

ПЕРВАЯ КНИГА ЕЗДРЫ

Книга, названная Первой книгой Ездры, входит в группу исторических канонических книг Ветхого Завета. Она повествует о возвращении иудеев из Вавилонского плена и подробно останавливается на деятельности Ездры (V в. до Р.Х.).

Основное содержание

Ездра (евр. Эзра) — иудей из вавилонской диаспоры, священник из рода Аарона и книжник — знаток Закона. Ездра бережно хранил священные иудейские книги. Весть

²⁴ Ездра прибыл в Иерусалим раньше Неемии — он пришел в город в седьмой год правления царя Артаксеркса (Ездр 7:8), а Неемия — в 20-й (Неем 2:1).

о том, что вера в истинного Бога в Иудее постепенно угасает, наполнила его ревностью вернуть свой народ к Закону Моисееву. Бог помогал Ездру в его благих начинаниях. От царя Артаксеркса Ездра получил богатые пожертвования на Храм и документ, дающий ему право руководить религиозной жизнью Иудеи. Вместе с Ездрой в Иудею отправились около полутора тысяч иудеев²⁵.

Прибыв в Иерусалим около 458 года до Р.Х., Ездра начал возрождать усердное почитание Бога Яхве в соответствии со всеми древними установлениями. Узнав о множестве браков иудеев с иноплеменницами и участии в языческих культах, Ездра разодрал на себе одежду и обратился к Богу с горячей молитвой покаяния за свой народ (1 Езд 9). Ездра созвал народное собрание и во всеуслышание прочитал весь Закон Моисеев. Поскольку немало вернувшихся из плена иудеев уже не так хорошо владели родным еврейским языком, левиты переводили слова Писания на арамейский и объясняли прочитанное. Чтение продолжалось во время семидневного празднования праздника Кущей. Все услышанное потрясло людей: «Весь народ плакал, слушая слова Закона» (Неем 8:9). Иудеи горевали, что их предки отвергли благого Бога, и выражали свое раскаяние в произошедшем смешении с языческими народами. С целью искоренить иноземное влияние и надежно оградить народ от язычества Ездра потребовал, чтобы все женатые на язычницах отослали своих жен обратно на их родину. Все, кто не сделает этого, должны были навсегда покинуть иудейскую общину. Собравшись вновь, все иудеи торжественно дали присягу, что отныне будут строго соблюдать все заповеди Закона.

²⁵ «...Несмотря на то что с ними были значительные ценности, Ездра велел отправляться в Иерусалим без охраны, так как ему “стыдно было просить у царя войска и всадников для охранения” (1 Езд 8:22). Поскольку он и его спутники надеялись на помощь Божию, им удалось благополучно достичь Иерусалима и сдать бывшим там священникам принесенные “серебро и золото и сосуды в дом Бога”. В благодарность за благополучный исход путешествия Ездра и его спутники принесли Богу жертву всесожжения (1 Езд 8:33–35)» — *Лявданский А.К., Барский Е.В.* Ездра // *Православная энциклопедия*. Т. 18, С. 62–66.

Роль Ездры в истории еврейского народа

Ездре удалось сплотить иудейскую общину вокруг заповедей Закона Моисеева; Пятикнижие стало религиозным и гражданским правом, обязательным для всего народа. Позднейшие поколения иудеев именовали Ездру вторым Моисеем, настолько огромной была его роль в истории еврейского народа. После реформ Ездры иудеи уже не уклонялись в язычество, как прежде; однако постоянно сохранялась опасность формального внешнего благочестия, обрядоверия и узкого национализма, которые ранее также обличали пророки.

С деятельностью Ездры связано еще одно важнейшее событие: первое определение канона священных книг — Пятикнижия Моисеева. Авторитет Ездры в эпоху Второго храма был столь велик, что его образ был использован другими более поздними иудейскими авторами, размышлявших о судьбах Израиля. Кроме Первой книги Ездры, еще две неканонические ветхозаветные книги носят его имя: Вторая книга Ездры (она составлена из повествований 2 Пар, 1 Езд и Неем) и Третья книга Ездры (апокалиптическое произведение предположительно конца I в. по Р.Х.).

КНИГА ПРОРОКА ДАНИИЛА

Тематика книги и исторический контекст пророчеств

Даниил (евр. Даниэль — «Бог мне Судья») — четвертый великий пророк в христианской традиции. Книга пророка Даниила повествует об иудейском мудреце и пророке Данииле, жившем в Вавилоне при дворе вавилонского царя Навуходоносора, а затем Дария Мидянина (VI в. до Р.Х.); он происходил из знатного иудейского рода и был уведен в плен юношей в третий год царствования иудейского царя Иоакима (605 г. до Р.Х.). В начале книги описывается ряд событий из жизни Даниила, а затем от первого лица излагается содержание таинственных

видений Даниила, которые истолковывает ангел. В еврейском каноне Книга пророка Даниила отнесена не к разделу Пророков, а к разделу Писаний²⁶. Показательно, что эта книга не содержит обличений грехов народа и не обращается к насущным вопросам эпохи плена. В Книге пророка Даниила в символическом виде животных предстают враждебные Богу царства и царь-богопротивник, который жестоко преследует верных Богу, но сам будет сокрушен силой Божией (Дан 7–8). Еще ранние христианские толкователи, такие как священномученик Ипполит Римский (II–III вв. по Р.Х.) и святитель Иоанн Златоуст (IV в. по Р.Х.), сближали изображенного Даниилом врага Божия с Антиохом IV Епифаном, царствовавшим в Сирии в 175–164 гг. до Р.Х. Толкователи отмечают, что смысл всех видений Книги пророка Даниила связан с более поздним периодом, а именно с II веком до Р.Х., когда вавилонскую и персидскую империи сменила эллинистическая держава Александра Македонского, после его смерти распавшаяся на четыре части. В третьем веке Иудея подчинялась правителям Египта, а во втором попала под власть сирийских правителей, один из которых, Антиох IV Епифан, стремившийся насадить греческую культуру и греческую религию на всех подвластных ему территориях, устроил жестокие гонения на иудейскую веру. В 167 г. до Р.Х. Антиох штурмом захватил Иерусалим, установил в Храме алтарь Зевса и повелел казнить всех, кто соблюдает субботу, хранит священные книги, совершает обрезание и придерживается иудейских пищевых запретов. Впервые в истории иудейского народа появились мученики, убитые за то, что не отреклись от Бога и священных обычаев предков. События этого страшного для иудеев времени отражены в Первой и Второй Маккавейских книгах. В Дан 11 последовательно и подробно излагаются исторические события периода от Александра Македонского до Антиоха Епифана — в книгах других пророков нет настолько детальных описаний

²⁶ Это отнесение указывает, что ранняя традиция сближала книгу Даниила с назидательной литературой Мудрости.

будущего. Большинство современных исследователей, принимая во внимание особенности языка книги и то, что практически *все* ее содержание так или иначе отсылает к эпохе гонений Антиоха Епифана, делают вывод, что и сама книга была составлена в то время²⁷. При этом можно с уверенностью утверждать, что повествование книги основано на подлинных исторических преданиях о мудреце Данииле.

Структура книги

Книга пророка Даниила насчитывает 14 глав, но две последние главы содержатся только в греческом переводе (Септуагинте)²⁸. Книга четко разделяется на две части, отличающиеся между собой по жанру. В первой части (Дан 1–6) повествуется о жизни мудреца Даниила и его трех друзей в Вавилоне при дворе царей Навуходоносора, Валтасара и Дария Мидянина. Вторая часть (Дан 7–12) имеет апокалиптический характер — в ней описываются явленные Даниилу видения: четырех зверей (Дан 7), козла и овна (Дан 8), семидесяти седмин (Дан 9), видения противостояния небесных сил с богоборческим правителем и воскресения мертвых (Дан 10–12).

²⁷ «События, описываемые в первой части книги, происходят в халдейскую эпоху Вавилонского царства. В ней встречается немало исторических неточностей. Валтасар был сыном Набонида, а не Навуходоносора и не носил царского титула. Имя Дария Мидянина неизвестно историкам: персидские цари, носившие имя Дария, жили в более позднюю эпоху. Автор прибегает к персидской терминологии, греческие же названия музыкальных инструментов оркестра Навуходоносора даны в арамейской транскрипции... Все это дает основания полагать, что автор жил позднее описываемой им эпохи и пользовался дошедшими до него устными и письменными преданиями...» — Комментарий к Брюссельской Библии.

²⁸ Интересно, что в еврейском Писании (Танахе) текст Книги Даниила написан на двух языках — часть Дан 2:3–7:28 написана на арамейском, а остальное повествование (Дан 1:1–2:2; Дан 8–12) на еврейском языке. Однако переход с одного языка на другой не нарушает единства книги: все ее повествование объединено не только главным действующим лицом — Даниилом, но и общими темами, последовательно раскрываемыми в тексте.

Две дополнительные, неканонические, главы описывают две истории о славных делах Даниила. Первая — разоблачение Даниилом лжесвидетельства двух старцев, которые воспылали страстью к красивой благочестивой женщине Сусанне. Старцы обратились к ней с похотливым предложением, а когда та отказала им, они обвинили ее перед народом в нарушении супружеской верности. Но благодаря мудрости Даниила жизнь и честь Сусанны были спасены. Вторая история говорит о разоблачении Даниилом культа идола Вила.

Структура Книги пророка Даниила

Главы	Темы
1 часть: Дан 1–6	Жизнь Даниила и его друзей Анании, Азарии и Мисаила в Вавилоне
2 часть: Дан 7–12	Апокалиптические видения: <ul style="list-style-type: none"> • видения четырех зверей (Дан 7) • видения козла и овна (Дан 8) • видения семидесяти седмин (Дан 9) • видения противостояния небесных сил с богоборческим правителем и воскресения мертвых (Дан 10–12).
3 часть: Дан 13–14	<ul style="list-style-type: none"> • История о Сусанне и старцах • разоблачение языческого идола Вила

Основное содержание первой части (Дан 1–6)

Верность Богу в испытаниях и спасение: Анания, Азария и Мисаил в горячей печи, Даниил во рву со львами

В первой части книги говорится о том, что Даниил и трое его друзей — Анания, Азария и Мисаил²⁹, — вошли в число избранных еврейских юношей, которых поселили при царском дворе и обучали всем наукам и мудрости. В знак своей милости царь Навуходоносор посылал этим

²⁹ При дворе Навуходоносора юношам были даны вавилонские имена: «И переименовал их начальник евнухов — Даниила Валтасаром, Ананию Седрахом, Мисаила Мисахом и Азарию Авденаго» (Дан 1:7).

юношам пищу с царского стола, но Даниил с друзьями отказывались есть царскую еду, поскольку она была приготовлена не по правилам Закона (ср. Лев 11)³⁰. Царский евнух боялся, что от этого юноши станут хилыми и болезненными, но Бог даровал им телесную красоту и большие способности ко всем наукам. Царь часто беседовал с ними и «во всяком деле мудрого уразумения, о чем ни спрашивал их царь, он находил их в десять раз выше всех тайноведцев и волхвов, какие были во всем царстве его» (Дан 1:21). Затем трем друзьям Даниила пришлось перенести более тяжелое испытание. Навуходоносор поставил огромного нового идола из золота и потребовал, чтобы по его команде все подвластные ему народы и племена пали перед идолом на колени. Верные Богу Яхве Анания, Азария и Мисаил оказались единственными, кто не повиновался приказу царя. Разгневанный Навуходоносор повелел бросить их в раскаленную печь³¹, но после исполнения его приказа с изумлением увидел, что все три друга стоят невредимыми в пылающем огне печи, прославляя всемогущего Бога³², и некто четвертый стоит вместе с ними (Дан 3). Этим четвертым был посланный Богом ангел. Царь Навуходоносор был настолько впечатлен, что провозгласил перед всеми своими подданными: «Как велики знамения Его и как могущественны чудеса Его! Царство Его — царство вечное, и владычество Его — в роды и роды» (Дан 3:100).

С самим Даниилом позже произошла сходная история. Персидский царь Дарий поставил Даниила вместе с двумя другими князьями во главе государства. Это возвышение не понравилось царским вельможам, и однажды по

³⁰ Показательно, что «в годы Антиохова гонения язычники принуждали иудеев есть запретную пищу, но многие предпочитали смерть нарушению Закона (2 Мак 6:18–31)». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

³¹ О том, что казнь через сожжение в печи была известна в Вавилоне, свидетельствует Иер 29:22.

³² Прославляющая владычество и могущество Бога-Творца песнь (Дан 3:24–90) заимствована в Синодальной Библии из Септуагинты (древнего греческого перевода), в еврейском Писании она отсутствует.

их совету Дарий издал указ не обращаться с просьбами ни к кому, кроме царя. Даниил же продолжал молиться истинному Богу. Когда это обнаружилось, Даниила обвинили в нарушении указа и бросили в ров с голодными львами. Царь был опечален, поскольку ценил Даниила, а завистники-придворные радовались, что Даниил уже не сможет быть для них конкурентом. Но когда царь на следующий день пришел к рову, он услышал голос Даниила и увидел его живым и невредимым. Тогда обрадованный царь повелел вытащить Даниила и бросить в этот ров самих вельмож-интриганов. Книга пророка Даниила показывает, что верные Богу люди выходят победителями из испытаний — их гонители вынуждены преклониться перед силой истинного Бога. Царь Дарий признал, что Бог Даниила — «Бог живой и пребудет вовеки, царство Его нерушимо, и власти Его не будет конца. Он спасает и избавляет, творит знамения и чудеса на небе и на земле» (Дан 6:26–27^{РБО}).

**Божья кара языческим правителям:
безумие Навуходоносора,
последний пир Валтасара**

В Книге пророка Даниила также подчеркивается мысль, что гордость языческих правителей будет наказана Богом. В книге рассказывается, как возгордившийся своим могуществом Навуходоносор был поражен безумием и семь лет питался травой, живя в полях как зверь, но когда прославил Бога, к нему вернулся разум, и он вновь стал царем Вавилона (Дан 4).

Преемник Навуходоносора царь Валтасар не вразумился примером Навуходоносора. Валтасар во время пира во дворце повелел принести золотые сосуды, взятые из Иерусалимского храма, и пил из них со своими наложницами. Но его беззаботному, безудержному веселью пришел конец, когда вдруг появилась таинственная рука и начертала на стене три слова: «менé, менé, текéл, упарсин». Устрашенный Валтасар потребовал истолковать непонятные слова, но из всех Вавилонских мудрецов это смог сделать только Даниил: «Менé — “Исчислил Бог

твое царствование и положил ему конец”. Текел — “Взвешен ты на весах и оказался слишком легким”. Перес³³ — “Разделено твое царство и отдано мидянам и персам” (Дан 5:26–28^{РБО}). Так и случилось. По воле Бога в ту же ночь персы захватили Вавилонскую империю, убили Валтасара³⁴, и царем стал Дарий.

Толкование сна Навуходоносора

Бог наделил Даниила умением истолковывать сны. Однажды Навуходоносору приснился необыкновенный сон, и он потребовал у придворных мудрецов рассказать ему его сон и объяснить его значение. Никто не смог напомнить царю его сон, и разгневанный Навуходоносор уже отдал приказ казнить всех мудрецов в стране, но Бог послал Даниилу ночное видение, в котором открылась тайна вещего сна царя. Представ перед царем, Даниил возвестил: «...есть на небесах Бог, открывающий тайны; и Он открыл царю Навуходоносору, что будет в последние

³³ «“Мене, мене, текел, упарсин”. Эти арамейские слова (Дан 5:25–28) означают: “мина, мина, шекель (то есть сикль) и полмины”... в то время как слова “исчислено, исчислено, взвешено, разделено” звучат по-арамейски как “мене, мене, текел, перес”. Согласно гипотезе А.Альта, таинственная надпись на стене чертога царя Валтасара включала в себя названия четырех вышеназванных мер веса, однако, согласно тогдашнему обычаю, названия были сокращены до аббревиатуры: надпись состояла из четырех начальных букв этих слов. Этим и объясняется смущение царских мудрецов, не сумевших прочесть надпись (Дан 5:8,15,16), поскольку они думали, что это целое слово. Даниил, правильно поняв названия весовых мер (Дан 5:25), затем, исходя из смысла корней этих слов (“считать”, “взвешивать”, “делить”), построил целые фразы (Дан 5:26–28), разгадав тем самым смысл надписи». — Библейская энциклопедия Брокгауза.

³⁴ «Валтасар (евр. Белшацар, вав. Белшарруцур) был, как полагают, действительно сыном Навуходоносора и египтянки Нитокрис. После смерти Навуходоносора узурпатор Набонид для укрепления своей власти женился на Нитокрис и усыновил Валтасара. На время своего отсутствия он сделал царевича «вторым властелином царства» (Дан 5:29), наместником столицы. Пир Валтасара, описанный в Книге Даниила, происходил по случаю праздника (см. Геродот. История. I,191), во время которого армия Кира подступила к Вавилону, а противники Набонида тайно готовились открыть ворота неприятелю». — Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.

дни...» (Дан 2:28)³⁵. Даниил рассказал, что во сне царь стоял перед огромным изваянием, голова которого была из золота, грудь и руки — из серебра, а ноги — частью из железа, частью из глины³⁶. От скалы сам собой оторвался камень, он ударил ноги идола и сокрушил его, а затем разросся и заполнил собой всю землю. Истолкование сна Навуходоносора Даниилом является ключевым эпизодом книги. Истукан, по разъяснению Даниила, означает мировые державы: золотое царство — символ царства Навуходоносора³⁷. Камень обозначает последнее царство, качественно отличающееся от всех остальных: «...Бог Небесный воздвигнет царство вечное, нерушимое, неприступное для других народов. Оно сокрушит и разрушит все эти царства, а само будет стоять вечно» (Дан 2:44^{РБО}).

Основное содержание второй части (Дан 7–12)

Земные царства в образах четырех зверей

Далее в книге вновь идет речь о четырех сменяющих друг друга царствах — в ночных видениях Даниила они предстают в образах четырех зверей, выходящих из морской бездны. В облике зверей смешаны черты разных диких животных, это подчеркивает неестественный характер формирования этих империй, подчинивших другие страны с помощью насилия и жестокости. Явившийся ангел Гавриил пояснил Даниилу, что это означает. Его

³⁵ «Истории о жизни Даниила при этом иногда рассматриваются лишь как прелюдия к его видениям, цель которой — убедить читателя, что этот праведник и пророк достоин принять Божественное откровение. Принципиальное отличие от жанра придворных историй заключается в том, что в каждой истории в книге прославляется не Даниил, а Бог». — *Лявданский А.К., Барский Е.В.* Книга пророка Даниила // Православная энциклопедия. Т. 14. С. 8–44.

³⁶ Ср. выражение «колосс на глиняных ногах».

³⁷ Согласно последующему свидетельству книги, серебряное царство — символ Персии, железное — Греко-Македонской империи, глиняное — четырех царств преемников Александра Македонского («диадохов»): Македония / Греция, Сирия, Египет, Пергамское царство.

пояснения позволяют понять, что первый зверь, лев с орлиными крыльями, есть Ассиро-Вавилонская империя; второй, медведь, — Персидская; третий, барс с четырьмя головами, — Македонская, головы символизируют преемников Александра: Птолемея, Селевка, Филиппа, Антигона. Четвертый зверь — это особенно свирепое чудовищное существо, не похоже на остальных; этот зверь имеет десять рогов и железные зубы. Ангел объясняет, что рога чудовища — это цари этого царства. Выше всех поднялся один рог, имевший «уста, говорящие высокомерно». Четвертый зверь изображает богоборческое царство, ближайшим образом — царство правителей Сирии Селевкидов, а рог символизирует противостоящего народу Божию Антиоха Епифана³⁸. Далее персидская и греческая державы предстают в виде борющихся друг с другом овна и козла; козел победил, но его рог сломался, и вместо него вышло четыре рога. Один из рогов разросся настолько, что низверг часть звезд и лишил «Вождя небесного воинства» ежедневных жертвоприношений. Из толкования ангела Гавриила становится понятно, что новые образы передают те же самые исторические реалии; рог символизирует гордого и безжалостного земного тирана, воюющего со «звездами» — членами народа Божия (Дан 8:9–11,23–25; 11:45)³⁹.

³⁸ Многие христианские толкователи (в частности, блаженный Иероним Стридонский, V в. по Р.Х.) акцентировали, что «рог» из пророчества Даниила следует прежде всего относить к антихристу — богоборцу последних времен. Однако связь образности книги Даниила со временем Антиоха Епифана также отмечается ранними толкователями (к примеру, *Ипполит Римский, сщмч.* Толкование на Книгу пророка Даниила, II в. по Р.Х.).

³⁹ Вот что ангел говорит о четвертом звере и роге: «Четвертый зверь означает: появится на земле четвертое царство, непохожее на другие царства, и будет пожирать, топтать и разрушать все на земле. А десять рогов означают: явятся в этом царстве десять царей, а потом — еще один, непохожий на прежних, он низложит трех царей. Он будет вести речи против Всевышнего и притеснять святых Всевышнего, замыслит отменить праздники и Закон. И святые будут отданы во власть ему — на один срок, два срока и полсрока. Но воссядут Судьи — и отнимут у него власть; он будет погублен, навсегда уничтожен» (Дан 7:23–27^{РБО}).

«Ветхий днями» и Царство Сына Человеческого

Даниил в видении созерцал небесный огненный престол, на который воссел седовласый Старец в белоснежном одеянии — «Ветхий днями» / «Древний днями». Этот уникальный образ указывает на вечность Бога-Творца. По Его воле, четвертый зверь был осужден за свои беззакония и убит. И за этим последовало новое откровение: «Видел я в ночных видениях, вот, с облаками небесными шел как бы Сын человеческий, дошел до Ветхого днями и подведен был к Нему. И Ему дана власть, слава и царство, чтобы все народы, племена и языки служили Ему; владычество Его — владычество вечное, которое не прейдет, и царство Его не разрушится»⁴⁰ (Дан 7:13–14). «Сына человеческого» можно сопоставить с «камнем» из сна Навуходоносора, который сокрушил истукана⁴¹. Человеческий облик Владыки мира указывает на качественное отличие Его Царства от звероподобных империй — Он устанавливает власть Бога над людьми. Ангел поясняет, что Сын Человеческий (возможен также перевод «человек»)⁴² обозначает и «святых Всевышнего» (Дан 7:18) — в Нем соединились личность Избавителя и Его народ.

⁴⁰ В Откровении Иоанна Богослова Иисус Христос предстает как «подобный Сыну Человеческому», и в Его описании присутствуют черты «Ветхого днями» (белые волосы) — это указывает на Божественное достоинство Иисуса Христа. Слова книги Даниила «Ему дана власть, слава и царство, чтобы все народы, племена и языки служили Ему» (Дан 7:14) практически цитируются в Откр 5:12–13, где описывается всеобщее небесное поклонение Агнцу-Христу, принявшему от Бога запечатанную семью печатями книгу.

⁴¹ Важно, что «в Дан 7 пророк выходит за пределы националистического истолкования Мессии: вместо спасителя Израиля, ведущего свой народ к победе над враждебными народами, Мессия станет победителем зла как такового». — *Лявданский А.К., Барский Е.В.* Книга пророка Даниила // Православная энциклопедия. Т. 14. С. 8–44.

⁴² «Слова “Сын Человеческий” (арам. Баренáш) означают просто смертного. Но в данном пророчестве говорится не об обычном человеке. Это Существо, грядущее среди облаков Славы. Оно превосходит всех земнородных». — *Мень А., прот.* Исагогика. Ветхий Завет.

«Семьдесят седмин»

Даниил повествует, как он прочел у пророка Иеремии, что плен иудейского народа будет длиться 70 лет (Иер 25: 9–12), и он от души умолял Бога простить и помиловать согрешивший народ. Тогда ангел Гавриил объяснил Даниилу, что срок испытаний продлится не семьдесят лет, а семьдесят семилетий (срок был увеличен в 7 раз — ср. Лев 26:21), и после этого Бог воцарится над миром. «От повеления заново отстроить Иерусалим до Владыки-Помазанника пройдет семь седмиц, а потом еще шестьдесят две седмицы» (Дан 9:25^{РБ0}). Ангел открывает Даниилу, что Помазанник Божий будет предан смерти, за этим последует разрушение города вражеским войском и осквернение Храма — «мерзость запустения» на святом месте (Дан 9:26). Если за начальную точку отсчета брать 445 год — указ персидского царя Артаксеркса восстановить стены Иерусалима (ср. Неем 2:1), то дата окончания семидесяти седмин приблизительно совпадет с датой завершения земного служения Иисуса Христа — Его смертью на Кресте. Возможно также еще одно толкование, более тесно связывающее пророчество о седмицах с событиями гонения Антиоха Епифана⁴³. На вопрос

⁴³ «Более распространенный в современной библеистике отсчет ведется, согласно пророка Иеремии, от Плена (ср. Иер 29:10). В Данииловых седмицах мы находим, по словам прот. А. Князева, “ту же схему истории, что проходит через всю книгу: четыре звериных царства, которые должны сменить друг друга до наступления Царства Сына Человеческого”»:

7 первых седмин	Нововавилонская империя	Золотая голова истукана (Дан 2)
62 седмины	Персидская империя, Александр и Диодохи	Серебряная грудь и чрево из меди
70-я седмина	Антиох Епифан и его гонения, прообраз Антихриста	Ноги истукана из железа и глины
Конец беззакония и явление Царства вечной правды	Царство Божие	Нерукотворный камень, который разбивает истукана и наполняет всю землю.

— Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.

Даниила, как долго будет длиться видимое торжество богоборческих сил, голос свыше ответил, что Святилище Храма очистится через 2300 суток — через три с половиной года (Дан 8:14; такой же смысл имеет обозначение «время, времена и полувремя» в Дан 12:7–12).

В отношении событий II века до Р.Х. это пророчество оказалось предельно точным: гонения Антиоха начались в 167 году, а в 164 году предводитель народного восстания Иуда Маккавей очистил Храм от язычников.

В обширном видении Даниилу открывается, что в судьбах народов активно участвуют небесные силы; ангелы предстают как хранители народов — в частности, ангел Михаил защищает иудейский народ (Дан 10; 12:1)⁴⁴. Ангел открывает, что хотя богоборческий правитель будет иметь великую силу на земле, после отведенного ему срока он будет повержен и никто не сможет помочь ему (Дан 11:36–45).

Можно отметить, что в то время как повествование Дан 1–6 показывает, что Бог спасает верных Ему людей, из Дан 7–12 становится понятно, что членам народа Божия придется пройти через страдания и даже смерть. Но убитые праведники получают свою награду в *вечной жизни* — в Книге пророка Даниила явственно выражена вера в воскресение мертвых: «И многие из спящих в прахе земли пробудятся, одни для жизни вечной, другие на вечное поругание и посрамление. И разумные будут сиять, как светила на тверди, и обратившие многих к правде — как звезды, вовеки, навсегда» (Дан 12:2)⁴⁵.

⁴⁴ Высокое служение архангела Михаила раскрывается также и в Откровении Иоанна Богослова, где сказано, что Михаил во главе ангельских сил воевал с драконом — «древним змием, называемым диаволом и сатаной», и диавол был низвержен с небес (Откр 12:7).

⁴⁵ Дан 12:1–3 — одно из двух мест во всем Ветхом Завете, где прямо говорится о будущем воскресении мертвых. Второе место — это Книга пророка Исая: «Твои усопшие оживут! Тела умерших моих вернутся к жизни! Проснитесь, радостно восклицайте, лежащие в прахе! Роса Твоя — светоносная роса! Земля отпускает мертвых» (Ис 26:19^{РБО}).

Связь с Новым Заветом

Книга пророка Даниила призвана ободрить верующих перед лицом гонений. «К важным темам богословия Книги пророка Даниила относятся учение о Боге как о Владыке мира и истории, посрамляющем всякое проявление человеческой гордости, тема победы народа Божия над богоборческими силами на земле и развитие представления о Мессии»⁴⁶.

Таинственный Сын Человеческий не похож на земных царей — Он возглавит новое, духовное царство Бога. Неслучайно Иисус Христос будет постоянно именовать Себя «Сыном Человеческим» (Мф 8:20; Ин 1:51 и пр.). Многие апокалиптические образы Книги пророка Даниила получили дальнейшее развитие в новозаветной книге, принадлежащей апокалиптическому жанру, — Откровении Иоанна Богослова. В Откр 13 описывается видение «зверя» с десятью рогами, вышедшего из моря, — символ жестокой обожествляющей себя империи, проливающей кровь христиан.

Вслед за многими древними христианскими толкователями можно утверждать, что гонитель Антиох Епифан прообразует будущего богоборца-антихриста, царство которого также будет повержено Богом⁴⁷. Таким образом, в Книге пророка Даниила присутствует два плана: первый изображает падение гонителя Антиоха во II в. до Р.Х., а второй «возвещает вселенскую и конечную победу Божию над силами тьмы»⁴⁸.

⁴⁶ Лявданский А.К., Барский Е.В. Книга пророка Даниила // Православная энциклопедия. Т. 14. С. 8–44.

⁴⁷ Иисус Христос в эсхатологической речи, повествующей о конце мира и Своем Пришествии во славе, прямо ссылается на пророчество Даниила о «мерзости запустения на святом месте» (Мф 24:15; Дан 9:27), то есть об осквернении Храма Божия.

⁴⁸ Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.

ПЕРВАЯ, ВТОРАЯ, ТРЕТЬЯ КНИГИ МАККАВЕЙСКИЕ

Основное содержание

Маккавейские книги входят в состав неканонических книг Ветхого Завета. В Первой и Второй Маккавейских книгах изображены события периода 175–135 гг. до Р.Х.

Повествование *Первой Маккавейской книги* начинается с подробного описания того, как в Иудее возникло освободительное движение против владычества Антиоха IV Епифана. Восстание поднял священник Маттафия из рода Хасмонеев, а после его кончины все пять его сыновей встали во главе активной партизанской войны с сирийскими захватчиками.

Братья Маккавеи⁴⁹ — Иоанн, Симон, Иуда, Елеазар, Ионафан — проявляли отвагу и мужество, сообразительность и ловкость. Маккавеев поддержали массы народа, и благодаря всеобщим усилиям через три с половиной года, в 164 г., Иерусалим был отвоеван у сирийцев. Храм, оскверненный Антиохом Епифаном, был торжественно очищен от изображений Зевса и вновь освящен, и в честь этого события был установлен праздник Обновления Храма⁵⁰ (евр. Ханука).

В книге повествуется, как братья Маккавеи добивались самостоятельности Иудеи и как они вступали в союзы с разными государствами, в том числе с набирающей силу Римской империей. В 160 году до Р.Х. Иуда пал в бою с сирийцами. Его брат Елеазар погиб еще раньше, и руководство восстанием принял на себя младший из

⁴⁹ «Прозвище “Маккавей” носил вначале Иуда, третий сын священника Маттафии (1 Мак 2:4). Затем оно распространилось на всю семью. Обычно это прозвище возводят к др.-евр. “маккет” или араам. “маккава” — “молот”. Согласно же традиционному иудейскому толкованию, оно является аббревиатурой древнееврейского оригинала стиха Исх 15:11: “Кто, как Ты, Господи, между богами?”» — Библейская Энциклопедия Брокгауза.

⁵⁰ Этот праздник упоминается в Ин 10:22.

братьев, Ионафан⁵¹. Ионафан сумел достичь значительных успехов, но и он был предательски убит в 143 году до Р.Х., тогда во главе государства стал последний из оставшихся в живых братьев — Симон. Симон добился полного освобождения Иудеи от податей и истребил последние сирийские гарнизоны в стране. В 142 году до Р.Х. Иудея стала независимой от Сирии. Симон Маккавей стал родоначальником новой династии, получившей название «Хасмонеи». Потомки Симона были одновременно и царями, и первосвященниками.

Вторая книга Маккавейская дополняет Первую. В книге приведены примеры пострадавших за веру иудейских мучеников — старца Елеазара и семи неназванных братьев (2 Мак 6–7). Мать увещевала сыновей быть мужественными и стойкими перед лицом мучителей, не бояться страданий и сохранить верность всемогущему Богу, сотворившему мир «из ничего» (2 Мак 7:28). Один из старших братьев перед смертью засвидетельствовал свою веру: «Царь мира воскресит нас, умерших за Его законы, для жизни вечной» (2 Мак 7:9).

В 2 Макк присутствует еще один значимый эпизод, важный для христианского вероучения: Иуда Маккавей совершил молитвы за погибших воинов, на которых были языческие амулеты, и послал в Иерусалимский храм средства, чтобы за этих воинов была принесена жертва за грех (2 Мак 12:39–44). Этот эпизод свидетельствует о действенности молитв за умерших.

Повествование *Третьей Маккавейской книги* не является продолжением предыдущих: в ней описываются события более раннего периода — гонение на иудеев во время правления египетского царя Птолемея IV Филопатра и чудесная помощь Божия⁵².

⁵¹ Вскоре после этого был убит старший брат Иоанн.

⁵² Отметим, что повествование *Третьей Маккавейской книги* весьма мало исторично; Католическая Церковь даже не включает эту книгу в состав Библии.

КНИГИ ЕСФИРИ, ТОВИТА И ИУДИФИ

Краткая характеристика и содержание

Каноническая Книга Есфири и две неканонические книги Товита и Иудифи имеют общие черты, их можно отнести к жанру назидательной повести. Они были написаны в послевоенную эпоху; во всех трех книгах прошлые времена изображены достаточно условно, встречаются анахронизмы и некоторые исторические неточности. При этом нужно понимать, что «целью авторов являлось создать не историческую хронику, а произведения иного типа. По всей вероятности, отправными точками служили реальные факты, которые свободно комбинировались, чтобы предложить читателям одновременно назидательную книгу и увлекательный рассказ, вроде современного исторического романа»⁵³.

Книга Есфири

Есфирь — еврейская девушка, ставшая женой персидского царя Артаксеркса. Советник царя Аман, оскорбившись оказываемым царем уважением к еврею Мардохею, дяде Есфири, с помощью интриг побудил царя издать указ об истреблении евреев во всем государстве. Благодаря вмешательству и ходатайству Есфири царь отменил этот указ, а евреи смогли отомстить своим врагам⁵⁴. С повествованием Книги Есфири связывается иудейский праздник Пурим.

⁵³ Комментарий к Брюссельской Библии.

⁵⁴ Примечательно, что в еврейском тексте Книги Есфири нет упоминаний имени Божия. В греческом переводе, Септуагинте, текст книги приводится в расширенном варианте, в нем добавлены слова молитв и обращений к Богу. Ряд комментаторов считает, что и в еврейском варианте текста содержится идея, что исторические события направляются Промыслом Божиим.

Книга Товита

Книга Товита представляет собой своего рода семейную хронику: в ней повествуется о Товите — благочестивом иудее, не прекратившем исполнять Закон в Вавилонском плену, — и о его юном сыне Товии. Товит всегда помогал единоплеменникам и даже, подвергая себя опасности, хоронил бедных либо казненных царем иудеев. На этого праведника внезапно обрушилось бедствие — он ослеп. Товит не отчаялся и молился Богу. В скорби молилась Богу и иудейка Сарра, дочь друга Товита, женихов которой убивал злой дух. Бог послал Своего ангела, Рафаила, помочь обоим; когда сын Товита Товия предпринял путешествие, чтобы вернуть причитающееся отцу серебро, ангел стал его спутником под видом юноши. Рафаил научил Товию, как изгнать злого духа из дома Сарры, и после свадьбы с девушкой Товия благополучно вернулся домой. Благодаря ангелу Товия смог исцелить отца от слепоты. В книге подчеркивается мысль, что Бог никогда не забывает праведные дела людей — после всех испытаний семья Товита получила благословение Божие и благоденствие⁵⁵.

Книга Иудифи

Царь Навуходоносор организовал военный поход против не подчинившихся ему народов, в числе которых был и народ иудейский. Надменный военачальник царя Олоферн решил вынудить иудеев сдаться, перекрыв жителям города Ветилуи доступ к источнику воды. Все население было охвачено ужасом от предстоящей неминуемой смерти и склонялось к тому, чтобы стать рабами язычников;

⁵⁵ Задачей автора книги было «начертать нравственный идеал истинного израильтянина (ср. Ин 1:47), человека, верного заветам отцов: благочестивого, доброго, хранящего семейные традиции, помогающего ближним. Рассказ выдержан в тонах, которые сближают его с преданиями о патриархах: Аврааме, Исааке и Иакове. Несмотря на эпический жанр, Книга Товита относится к разряду дидактической литературы. В отличие от мудрецов (хакамов), автор ее преподает свой религиозно-нравственный урок в свете священной истории народа Божия». — *Мень А., прот.* Исагогика Ветхого Завета.

только молодая благочестивая вдова Иудифь объявила, что она готова совершить славные дела во имя Божие и помочь своему народу. Помолившись Богу от всего сердца, скорбная Иудифь облачилась в самые блистательные одежды и украшения, — она хотела, чтобы ее неотразимая женская красота стала оружием в предстоящей встрече с противником. Когда ее со служанкой впустили во вражеский лагерь, Иудифь сделала вид, что хочет открыть Олоферну тайный путь в город. Прельщенный красотой молодой женщины, Олоферн пригласил ее на длительное пиршество. К ночи все слуги удалились, Олоферн ослабел под действием вина — и тогда Иудифь, вознеся молитву, отсекла ему голову. Устрашенные гибелью начальника воины не осмелились пойти в наступление на иудеев, и страна обрела благоденствие и покой.

Слабая женщина, явившая великое мужество и спасшая соотечественников, Иудифь представляет собой символ всего иудейского народа, притесняемого языческими державами, но уповающего на Живого Бога и в этом обретающего силу. Таким образом, Книга Иудифи выражает важную для христиан мысль: «...не во множестве сила Твоя и не в могучих могущество Твое; но Ты — Бог смиренных, Ты — помощник умаленных, заступник немощных, покровитель упавших духом, спаситель безнадежных» (Иудифь 9:11).

Вопросы к уроку

- 1) Кто разрешил иудеям возвращаться на родину из Вавилона в 538 году до Р.Х.? С какими проблемами столкнулись иудеи, вернувшиеся в Иерусалим? Какими словами пророк Аггей убеждал народ продолжить строительство Храма?
- 2) Какие видения пророка Захарии свидетельствовали о грядущем суде над грешниками? Что Бог сказал о посте, совершаемом в день разрушения Иерусалима?
- 3) Почему вторая часть Книги пророка Захарии называется «апокалиптической»? Книга какого великого пророка содержит сходные мысли? Какие пророче-

ства нашли точное исполнение в истории земной жизни Иисуса Христа?

- 4) Что означает имя «Малахия»? На чем заостряет внимание пророк Малахия, дополняя высказывания предшествующих пророков? В лице кого исполнилось пророчество Малахии об «ангеле», который приготовит путь для пришествия Избранника Божия?
- 5) Что побудило Неемию приехать в Иерусалим? Какие действия предпринял Неемия, чтобы обезопасить город? Какие заповеди Закона Неемия приучал соблюдать иудеев?
- 6) Кто такой Ездра? В чем заключается роль Ездры в организации иудейской общины после Вавилонского плена?
- 7) Расскажите, через какие испытания пришлось пройти Даниилу и трем его друзьям — Анании, Азарии и Мисаилу, стремившихся сохранить верность Богу. Как Бог спасал их всех от неминуемой смерти?
- 8) Каково традиционное толкование образов четырех зверей из моря, овна и козла, присутствующих в видении Даниила? Какие детали подтверждают убедительность толкования, согласно которому в образе наглого «рога» представлен сирийский царь Антиох Епифан?
- 9) Какой сон царя Навуходоносора истолковал пророк Даниил? Как образность истукана и разбившего его камня связана с видениями Даниила о четырех зверях и Сыне Человеческом? Как Даниил истолковал смысл трех таинственных слов, появившихся на стене во время пира Валтасара?
- 10) Какой исторический период описывают Маккавейские книги? В честь кого они получили такое название? В память какого события установлен праздник Обновления Храма?

УРОК 11

Книги Мудрости: Притчи Соломоновы, Книга Иова, Книга Екклесиаста, Песнь Песней Соломона, Книга Премудрости Иисуса сына Сирахова, Книга Премудрости Соломона

УЧИТЕЛЬНЫЕ КНИГИ, ИЛИ КНИГИ МУДРОСТИ

Учительные книги, или книги Мудрости / Премудрости¹, составляют один из четырех разделов ветхозаветных книг². В состав канонических учительных книг включаются Книга Иова, Псалтирь, Книга Притчей Соломоновых, Книга Екклесиаста, Книга Песни Песней Соломона. К учительным книгам относится также ряд неканонических писаний — Книга Премудрости Соломона, Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова. Эти книги отличаются от исторических и пророческих книг — они принадлежат к особому жанру, получившему широкое распространение на Древнем Востоке. Этот жанр можно охарактеризовать

¹ В русской традиции, нашедшей выражение в Синодальном переводе, вместо слова «Мудрость» употребляется слово «Премудрость» — приставка превосходной степени подчеркивает полноту Мудрости Божией и ее превосходство над всем.

² Напомним, что в христианском каноне Ветхого Завета выделяются следующие разделы: законоположительные книги (Пятикнижие Моисеево), исторические книги, учительные книги, пророческие книги.

как «наставление по ведению человеческой жизни»³. Жизненный опыт поколений традиционно выражается в кратких и выразительных изречениях; их поучительный смысл раскрывает, что помогает человеку достичь благополучия и счастья, а что, наоборот, приводит его к разрушительному и печальному концу. Образованные писцы и книжники облекали народную мудрость в литературную форму и развивали ее — так рождались афоризмы, притчи, назидательные размышления, поэмы, гимны.

В Израиле начало литературе Мудрости было положено царем Соломоном (X в. до Р.Х.) — в книгах Царств повествуется, как по молитве царя «дал Бог Соломону мудрость и весьма великий разум, и обширный ум, как песок на берегу моря. ...И изрек он три тысячи притчей и песней его было тысяча и пять» (3 Цар 4:29,32). Происхождение трех ветхозаветных учительных книг — Притчей, Екклесиаста, Песни Песней — традиционно связывается с царем Соломоном, которого почитали образцом мудрости, полученной свыше. Во времена правления Соломона в Израиле появились мудрецы, собиравшие различные изречения и наставления, в дальнейшем царь Езекия активно покровительствовал деятельности мудрецов (ср. Притч 25:1). Наряду со священниками и пророками, израильские мудрецы образовывали самостоятельную группу (ср. Иер 18:18). По сравнению с другими ветхозаветными книгами Писания мудрецов можно назвать наиболее «общечеловеческими» — в книгах Иова, Притчей, Екклесиаста, Песни Песней практически ни разу не упоминается Завет Бога с израильским народом, Закон Моисеев, Храм. «Исходной точкой мудрецов был не Закон Израиля, а люди любого народа и племени, которым приходится решать основные жизненные проблемы»⁴.

В древнем мире значение слова «мудрость» (евр. «хокма») в первую очередь связывалось с житейской умудренностью, опытом и навыками, позволявшими понять общие законы человеческого существования в этом мире и суметь

³ Иосиф Флавий. Против Апиона. I. 8.

⁴ Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.

заключается в том, чтобы хранить себя от зла и «бояться Господа» — то есть иметь благоговение пред Богом и поступать согласно Его заповедям, жить по добру и справедливости. Таким образом, в понимании библейских авторов мудрость не сводится к интеллектуальной сфере: истинная мудрость — это *жизнь в соответствии с волей Бога*. Подлинная мудрость выражается в праведности. Комментаторы издавна обращали внимание на тесную связь между книгами Мудрости и книгами Закона. Книги Мудрости, в первую очередь Псалтирь и Притчи, воспитывают в человеке любовь к Закону Бога, показывают важность исполнения нравственных заповедей для каждого, дают примеры того, как могут быть реализованы этические принципы Закона в разных конкретных случаях и повседневных жизненных ситуациях. Как и пророки, мудрецы Израиля учили, что почитание Бога не должно ограничиваться соблюдением религиозных обрядов и предписаний — оно должно влиять на все аспекты жизни человека и преображать его внутренне. Учительные книги направлены на то, чтобы Закон Бога воспринимался не как внешний обязательный устав, налагающий на человека тягостные ограничения, но как драгоценное руководство во всех делах, как путеводная звезда, без которой жизнь невысказима. Псалтирь, ядро которой составляют гимны и молитвы царя Давида, восхваляет Бога, открывшего людям Свою благую волю. Псалмы, широко использовавшиеся в богослужении Израиля, открывают нам глубины молитвенной жизни ветхозаветных верующих.

Учительные книги, в своей первооснове восходящие к царям Давиду и Соломону, были завершены и собраны воедино уже после Вавилонского плена. Две более поздние «неканонические» книги, относящиеся к этому жанру, — Премудрость Соломона и Премудрость Иисуса Сирахова, — отражают соединение израильской традиции с греческой философской мыслью. Изучение литературы Мудрости подготавливало народ Божий к пришествию Иисуса Христа — Воплотившейся Премудрости Божией (ср. 1 Кор 1:24).

КНИГА ПРИТЧЕЙ СОЛОМОНОВЫХ

Краткая характеристика и структура книги

Книга Притчей Соломоновых представляет собой сборник разнообразных изречений. Слово «притча» (евр. «машаль») обозначает краткое наставление или жизненное наблюдение⁵. Книга Притчей состоит из 31 главы, изречения не сгруппированы по темам, поэтому книга не имеет четкой структуры. При том что книга называется «притчи Соломоновы», в ней самой указаны несколько авторов и составителей⁶. Из этих указаний можно понять, что книга формировалась на протяжении нескольких веков. Кроме изречений Соломона (Притч 10–21), один раздел принадлежит анонимным мудрецам (Притч 22:17–24:34), другой (Притч 25–29) — содержит изречения Соломона, собранные придворными царя Езекии в VIII в. до Р.Х., третий и четвертый составлены Агуром и царем Лемуилом (Притч 30:1–14; 31:1–9)⁷. В книге выделяется Пролог (Притч 1–9); завершается книга прославлением умной жены, разумно и рачительно ведущей хозяйство дома (Притч 31).

Структура Книги Притчей Соломоновых

Главы	Темы
Притч 1–9	Пролог
Притч 10–21	Изречения Соломона
Притч 22:17–24:34	Изречения анонимных мудрецов
Притч 25–29	Изречения Соломона, собранные придворными царя Езекии в VIII в. до Р.Х.
Притч 30:1–14; 31:1–9	Изречения, собранные Агуром и царем Лемуилом
Притч 31	Прославление умной жены

⁵ Греческое название книги — «Паремии» (παροιμίαι); отсюда происходит и само обозначение ветхозаветных церковных чтений на православном богослужении.

⁶ Исследователи считают, что наиболее ранние притчи восходят к Соломону, а Пролог (1–9) принадлежит последнему редактору книги; язык Пролога указывает на после пленную эпоху.

⁷ Агур и царь Лемуил не упоминаются в других книгах Ветхого Завета; вероятно, по происхождению они были не израильтянами.

Основное содержание

Учение о Мудрости и Глупости

Пролог книги построен в форме увещания отца к сыну. «Сын мой! если ты примешь слова мои и сохранишь при себе заповеди мои... то уразумеешь страх Господень и найдешь познание о Боге. Ибо Господь дает мудрость; из уст Его — знание и разум» (Притч 2:1,5–6^{РБО})⁸. В Прологе Книги Притчей Мудрость изображена как одушевленное лицо: Мудрость произносит величественную речь, где свидетельствует, что мир был сотворен Богом через нее:

«Господь сделал меня началом пути Своего,
прежде всех Своих деяний, издревле.
Я возникла от начала времен, издревле,
при основании мира.
Прежде первозданной бездны и источников вод
я появилась;
еще не были воздвигнуты горы и холмы...
Когда Он утверждал небеса — я там была,
когда чертил круг на поверхности бездны,
когда Он водружал облака наверху, когда укреплял
источники бездны,
когда Он полагал морю предел, которого не преступят
воды, когда устанавливал основания земли —
я была при Нем строительницей,
была ежедневным ликованием,
веселилась пред Ним непрестанно —
веселилась о мире земном
и ликовала о сынах человеческих»
(Притч 8:22–31^{РБО})⁹.

⁸ «Что же такое “страх Господень”? — Боязнь наказания за грехи? Но к этому нельзя сводить побуждение к нравственной жизни... На языке Библии “боящийся Бога” — это человек, проникнутый благоговением. Обычному понятию “страх — испуг” соответствует слово “пахад”, а благоговейный трепет души обозначается словом “ира”, который и употреблен в Притчах (ср. Притч 1:27,29)». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

⁹ На основании ветхозаветного учения о Мудрости Божией в русской религиозно-философской мысли была развита концепция «софиологии», от греческого слова «София» — «Мудрость» (Владимир Соловьев, свящ. Павел Флоренский, прот. Сергей Булгаков).

Таким образом, «мудрость всегда пребывает в Боге, исходит от Него и ведет к Нему (Притч 21:1)»¹⁰. Можно сказать, что непостижимый Бог открывает Себя через Свою Мудрость, явленную в мире¹¹.

Поэтому мудрость есть самое драгоценное приобретение для человека — никакие земные сокровища не могут сравниться с ней: «Блажен человек, который снискал мудрость, и человек, который приобрел разум» (Притч 3:13–15)¹². Сама Мудрость возвещает, что с готовностью открывает себя *любому* человеку: она уподобляется прекрасной женщине, построившей великолепный дворец и зовущей туда *всех*, кто захочет прийти (Притч 9:1)¹³. Однако ради обретения мудрости человек должен приложить немалые усилия. Мудрости нужно учиться у разумных и праведных людей (Притч 10:13,31; 14:33).

Антипод мудрости — глупость — тоже изображена в виде женщины, распутной и лживой, стремящейся уловить человека в свои сети:

«Глупость — женщина дерзкая, неотесанная,
невежественная —
восседает у дверей своего дома, как на троне,
на виду у всего города,
чтобы звать всех проходящих мимо, идущих
своей дорогой:

¹⁰ Библейская энциклопедия Брокгауза.

¹¹ «Один из библейских образов Теофании, Богоявления, именуется Ангелом Ягве (Быт 16:7; 22:11; Исх 32; Суд 2:1). Слово Сущего, Его Дух и Премудрость есть как бы три Ангела, открывающих в Ветхом Завете тайну Божию. Знаменательно, что на древнерусских иконах Премудрость Господня представлена в виде крылатой фигуры, наподобие ангела». — *Мень А., прот.* Исагогика. Ветхий Завет.

¹² Можно вспомнить притчу Иисуса Христа о Царствии Божием, где Царствие уподобляется драгоценной жемчужине, ради которой не жаль продать все, что имеешь (Мф 13:45–46).

¹³ Слово «мудрость» («хокма́») в еврейском языке женского рода; в христианской традиции построенный Премудростью «Дом» считается прообразом Царства Божия, Церкви и Пресвятой Девы Марии, Матери Иисуса Христа. Поэтому паремии из Притчей читают в Богородичные праздники, а престольные праздники храмов святой Софии отмечаются в Богородичные дни.

“Простаки, обратитесь ко мне!” Несмышленому
она говорит:
“Краденая вода слаще, утаенный хлеб вкуснее!”
А тот и не знает, что зовут его к теням,
что гости ее — в глубинах Шеола»
(Притч 9:13–18 ^{РБО}).

Глупость обозначает противление воле Бога — она вбирает в себя понятия наглости, гордости, самодовольства, тупого упрямства, разврата, лени, черствости и жестокости. Афоризмы Книги Притчей постоянно противопоставляют мудрость и глупость и указывают, что каждый человек должен сделать выбор и осознанно решить, по какому пути он пойдет¹⁴. Книга Притчей раскрывает, что на пути глупости человек неизбежно встретит раздор и несчастья, нищету и бесславный конец. Важно понять, что грешник разрушает себя *сам*: «...упорство невежд убьет их, и беспечность глупцов погубит их» (Притч 1:32).

Жизнь в соответствии с мудростью

Притчи Соломона учат благоговейному трепету пред Господом и предостерегают от высокомерия и самомнения; автор тонко подмечает: «глупцу не нравится думать, зато любит он умом похваляться» (Притч 18:2 ^{РБО}). Но Бог рассудит мудрого и глупого по справедливости: «Мудрые обретут славу, а глупцы погрязнут в позоре» (Притч 3:35 ^{РБО})¹⁵.

В наставлениях Книги Притчей большое внимание уделяется сфере личной жизни человека. Неоднократно звучат предостережения от разврата и связей с чужими женами. Книга Притчей сравнивает женщину с источником воды, и утверждает, что для мужчины несравненно благотворнее пить из *своего* источника — сохранять верность своей жене и горячо любить ее (Притч 5:18), — чем «искать счастья» на стороне. «Мед источают уста чужой

¹⁴ Отметим, что мысль о выборе — одна из центральных в книге Второзаконие: «Вот Я сегодня предложил тебе жизнь и добро, смерть и зло» (Втор 30:15).

¹⁵ Ср. также «заносчивый будет унижен, а смиренный обретет славу» (Притч 29:23).

жены, и мягче ея речь ее; но последствия от нее горьки, как полынь, остры, как меч обоюдоострый» (Притч 5: 3–4)¹⁶. Большое огорчение доставляет мужу глупая и злая жена: «лучше жить в земле пустынной, нежели с женою сварливою и сердитою» (Притч 21:19). Напротив, «добродетельная жена — венец для мужа своего...» (Притч 12:4), «мудрая женщина возводит дом, а женщина глупая — сама его рушит» (Притч 14:1^{РБО}). Мудрая жена есть дар от Господа (Притч 19:14), и ей нет цены (Притч 31:10).

Одной из важнейших тем книги является воспитание детей: к этому делу нужно относиться очень ответственно и, если нужно, применять строгие наказания. Усилия родителей будут вознаграждены: «Выведи юношу на верную дорогу — он и в старости с нее не свернет» (Притч 22: 1^{РБО}). Мудрость в семейной жизни выражается в любви, терпении, трудолюбии и заботе о домашних (Притч 14:1; 24:3; 31:10–31). Добрые отношения в семье есть великое благо: «венец стариков — сыновья сыновей, и слава детей — родители их» (Притч 17:6).

А богатство не является главной и самодовлеющей ценностью: «Доброе имя желанней богатства, любовь людей лучше золота и серебра» (Притч 17:1^{РБО})¹⁷. Афоризмы утверждают, что великой ценностью в жизни является дружба; много говорится об истинных и ложных друзьях — «друг любит во всякое время и, как брат, явится во время несчастья» (Притч 17:17), «кто хочет иметь друзей, тот и сам должен быть дружелюбным; и бывает друг, более привязанный, нежели брат» (Притч 18:25). Дружбу между людьми могут разрушить сплетни и гнев, поэтому

¹⁶ Автор описывает виденный им эпизод соблазнения молодого человека развратной женщиной, и дает меткую характеристику произошедшему: юноша последовал за блудницей, «как вол идет на убой» (Притч 7:22). «Блудница — что глубокая яма, чужая жена — что узкий колодец, она — что разбойник в засаде, умножает число преступлений» (Притч 23:27–28^{РБО}).

¹⁷ Можно сопоставить этот афоризм со словами праведника Иова, которого Бог одарил богатством и многочисленными стадами: «Если б я на золото уповал, звал червонное золото своей защитой, если б радовался я могуществу своему, изобилию, что рука моя стяжала... было бы и это подсудным преступлением, изменой Всевышнему Богу!» (Иов 31:25–28^{РБО}).

необходимо быть осторожным в речах и избегать пустых разговоров (Притч 10:19; 18:22), помня, что «глупец дает волю гневу, а мудрый дает ему остыть» (Притч 29:11); «жизнь и смерть — во власти языка, и кто с ним дружен, плоды его вкусит» (Притч 18:22^{РБО}).

Многие изречения поощряют трудолюбие, и называют его основой успеха в работе; лентяям стоит поучиться усердию у муравьев¹⁸. Среди афоризмов встречаются мысли, которые неоднократно высказывали пророки: «Соблюдение правды и правосудия более угодно Господу, нежели жертва» (Притч 21:3). Много говорится о возмездии интриганам и строящим козни: «кто сеет несправедливость, пожнет беду» (Притч 22:8^{РБО}); «кто роет яму, сам в нее упадет, кто катит камень, сам под него угодит» (Притч 26:27^{РБО}). Тяжелым грехом в общественной сфере является притеснение бедных: «не обирай бедняка, наживаясь на бедности, убогого у ворот не обижай, ибо Господь рассудит их жалобу, за их лишения — лишит тебя жизни» (Притч 22:22–23^{РБО}); «кто глумится над бедняком, оскорбляет его Творца, и кто злорадствует, не уйдет от возмездия» (Притч 17:5^{РБО}). Помогающий ближним в их нуждах поступает мудро: «Благословен добросердечный — кто делится хлебом с бедняком» (Притч 22:9^{РБО}); «Благотворящий бедному дает займы Господу, и Он воздаст ему за благодеяние его» (Притч 19:17). Даже к врагам следует относиться благожелательно¹⁹; «добрый приобретает благоволение от Господа; а человека коварного Он осудит» (Притч 12:2).

Книга Притчей акцентирует, что все в мире находится в руках Бога: «Человек избирает свой путь, но твердость

¹⁸ «Лентяй! Ступай к муравью, поучись у него мудрости: нет над ним ни вождя, ни старосты, ни правителя; а он с лета запасается пищей и в жатву копит припасы. Сколько можно лежать, лентяй, не пора ли от сна очнуться? Еще чуть поспишь, подремлешь, еще посидишь сложа руки — и придет к тебе бедность, как бродяга, нагрянет нужда, как грабитель» (Притч 6:6–11^{РБО}).

¹⁹ «Если голоден твой враг — дай ему хлеба, если жаждет — напои водой: так сгребашь ты угли ему на голову, а тебя вознаградит Господь» (Притч 25:21–22^{РБО}; ср. 24:17). Эти слова повторяет апостол Павел в Послании к римлянам (Рим 12:20).

шагам придает Господь» (Притч 16:8^{РБО}); «Много замыслов в сердце человека, но состоится только определенное Господом» (Притч 19:21). Не стоит отвечать местью за причиненную обиду, нужно предать весь суд Господу, Который вершит справедливость на земле: «грешников преследует зло, а праведникам воздается добром» (Притч 13:22). Но как осмыслить то, что и праведников иногда постигают несчастья? Книга Притчей дает такое объяснение: «Наставления Господня, сын мой, не отвергай, от упреков Его не отвращайся. Ведь Господь порицает того, кого любит, как отец — драгоценного сына» (Притч 3:11–12^{РБО}). Тема страданий как очистительного испытания будет наиболее подробно раскрыта в Книге Иова.

КНИГА ИОВА

Краткая характеристика и структура книги

Книга Иова поднимает тему, практически не затронутую в Пятикнижии и исторических книгах, но актуальную для любого человека. Главная тема Книги Иова — поиск ответа на вопрос: в чем смысл безвинных страданий? И как примирить то, что в мире существует страдание безвинных людей, с верой в благость Бога?²⁰ Герой книги, Иов, жил еще до Авраама, когда еще не существовало иудейского народа — это подчеркивает, что проблема

²⁰ Книгу Иова называют «ветхозаветной теодицеей». Философский термин «теодицея» (от греч. θεός, «теос» — бог и δίκη, «дикэ» — справедливость) — означает объяснение того, как существование благого и всемогущего Бога может согласовываться с наличием в мире страданий и зла. «Образ невинного страдальца впервые появился в древних писаниях мудрецов Двуречья, и автор Книги Иова разрабатывает уже известный сюжет. Известны шумерский и вавилонский варианты поэм. В них человек, которого постигли тяжкие невзгоды, размышляет над волей Божества и склоняется перед ней. Конец этих поэм светлый, как и в Книге Иова. Небеса вознаграждают страдальцев за их веру и терпение...». — *Мень А., прот.* Исагогика. Ветхий Завет. При этом более чем вероятно, что Иов есть историческое лицо: пророк Иезекииль называет Иова наряду с двумя другими неизраильскими мудрецами-праведниками (Иез 14:20), терпение Иова также упоминает апостол Иаков (Иак 5:11).

страдания является поистине общечеловеческой. Книга Иова неизменно вызывает к себе огромный интерес; она относится к числу философских книг Ветхого Завета, в которых осмысляются самые глубокие и насущные вопросы бытия человека.

Книга Иова насчитывает 42 главы. Пролог и эпилог книги написаны прозой, а основная часть книги — поэтическая. В книге четко выделяются самостоятельные части, и исследователи считают, что свою окончательную форму книга приобрела далеко не сразу²¹.

Структура Книги Иова

Главы	Темы
Иов 1–2	Пролог на небесах
Иов 3–42:9	Основная часть книги: <ul style="list-style-type: none"> • Три цикла бесед Иова с его друзьями Елифазом, Вилдадом и Софаром (речи друзей и ответные речи Иова о причинах его страданий) (Иов 3–27) • Гимн Премудрости (Иов 28), • Иов характеризует свою жизнь (Иов 29–31), • Речь юноши по имени Елиуй (Иов 32–37) • Кульминация книги — явление Бога Иову, в котором Иов обретает утешение (Иов 38–42:9)
Иов 42:10–16	Эпилог

Основное содержание

Пролог

Герой книги — Иов, живший в земле Уц (по мнению большинства толкователей, это территория северо-западной Аравии) во времена до Авраама; он был «знаменитее всех сынов Востока». Во времена, предшествовавшие возникновению израильского народа, Иов не мог знать Закона и обетований, но всей душой чтит истинного Бога Яхве. В своей жизни Иов был «непорочен,

²¹ К примеру, современные библеисты пришли к выводу, что речь Елиуя (Иов 32–37) и гимн Премудрости (Иов 28) имеют более позднее происхождение.

справедлив и богобоязнен и удалялся от зла»²². Праведному Иову во всех его начинаниях сопутствовало благословение Божие — он был богат и имел огромные стада, у него было семь сыновей и три дочери, и весь народ относился к нему с глубоким уважением.

Развитие сюжета Книги Иова начинается с «пролога на небесах»: однажды «сыны Божии» (ангелы) предстали пред престолом Бога, тогда же к Богу приблизился и некий «Враг»/ «Противник» (евр. «шатан», греч. транслитерация «сатана»), который перед этим осмотрел всю землю. Бог напомнил ему об Иове — по благочестию с Иовом не сравнится никто на земле (Иов 1:8). Но Противник выразил сомнение: «Разве даром богобоязнен Иов?» (Иов 1:9) — вполне возможно, что Иов чтит Бога не ради Него Самого, а исключительно ради награды. Под «Противником» в христианской традиции понимался диавол — он клеветает на Иова (греч. «диавол» означает «клеветник»)²³, утверждая, что тот старается жить праведно только потому, что благодаря этому получает от Бога земные блага. «Но стоит Тебе протянуть руку и тронуть его имущество — ручаюсь, он скажет в лицо Тебе хулу» (Иов 1:11^{РБО}). Господь дает Противнику/сатане возможность самому убедиться в бескорыстии Иова. Он разрешает сатане испытать его, запрещая только посягать на самого Иова²⁴. И вот за один

²² «И родились у него семь сыновей и три дочери. Имена у него было: семь тысяч мелкого скота, три тысячи верблюдов, пятьсот пар волов и пятьсот ослиц и весьма много прислуги; и был человек этот знаменитее всех сынов Востока» (Иов 1:3–4). «Называется число его сыновей, дочерей, а также количество мелкого скота и др. животных в имении, причем повторяются сакральные числа 7, 3, 5, выражающие идею совершенства, законосообразности, гармонической стабильности (Иов 1:2–3)». — Неклюдов К.В., Панфилов Ф.М., Розинская М.М., Моисеева С.А. Иов // Православная энциклопедия. Т. 25. С. 246–253.

²³ «Нужно отметить, что в Ветхом Завете есть несколько отрывков, где говорится о действиях диавола и злых духов (Быт 3; 1 Цар 16:14; 3 Цар 22:19–23; 1 Пар 21:1; Зах 3:1,2; Пс 108:6; Прем 2:24), но при этом само слово «сатана» упоминается не всегда. Кроме Книги Иова, оно употреблено лишь в нескольких библейских стихах: Пар 21:1; Зах 3:1, 2, Пс 108:6». — Скобелев М.А., Хангиреев И.А. Учительные книги Ветхого Завета.

²⁴ «Пролог книги Иова позволяет сделать два важных богословских вывода: во-первых, источником зла — постигших Иова бед — является не Бог, ▶

день Иов лишается всего, что имел — четыре вестника поочередно сообщают Иову о гибели его ослов, овец и верблюдов и, наконец, о гибели сыновей и дочерей под обломками рухнувшего дома (Иов 1:14–19). Иов раздирает одежду, обривает голову в знак траура, падает на землю и восклицает: «Наг я вышел из чрева матери моей, наг и возвращусь, Господь дал, Господь и взял; да будет имя Господне благословенно!» (Иов 1:21). Иов переносит несчастья стойко, проявляя безусловную верность Богу.

Однако сатана не считает это неопровержимым подтверждением — он выражает сомнение, сохранит ли Иов свою непоколебимость в вере, если его собственное тело будет поражено болезнями (Иов 2:4–5). Господь вновь дает позволение испытать Иова, но требует, чтобы Иову была сохранена жизнь. И сатана наводит на Иова проказу, так что тот с головы до ног покрывается страшными струпьями. Иов не может больше оставаться среди людей и уходит на «гноище» — он садится в пепел, где черепком соскребает с кожи струпья.

Так благочестивый и достойнейший человек, еще вчера наслаждавшийся счастьем, оказался в самой глубине страданий. Близкие и знакомые отшатнулись от него, потому что проказа считалась знаком проклятия Божия. Жена, не покинувшая Иова, советовала ему произнести хулу на Бога и умереть от Его руки, чтобы положить конец мучениям. Но Иов ответил: «Неужели доброе мы будем принимать от Бога, а злого не принимать?» (Иов 2:10)²⁵.

Беседы Иова с друзьями

Узнав о случившемся, к Иову из разных мест пришли три его друга — Елифаз, Вилдад и Софар. Они собирались утешать его, но, увидев, как Иов изменился, пережили столь сильное потрясение, что «семь дней и семь ночей»

а злой дух — сатана, во-вторых, действия сатаны ограничены Богом». — Скобелев М.А., Хангиреев И.А. Учительные книги Ветхого Завета.

²⁵ По словам святителя Иоанна Златоуста, это библейское повествование предназначено «научить терпению тех, которые впадают в искушения, хотя их благочестие всем известно; чтобы они не соблазнились». — Иоанн Златоуст, свт. Книга Иова. I.

были не в силах вымолвить ни слова и просто сидели рядом со страдальцем. Друзья знали Иова как безупречного человека, благословенного Богом, а теперь, видя его горе и предельное унижение, они оказались свидетелями непонятого, необъяснимого крушения человеческой жизни. Люди языческого мировоззрения могли бы объяснить произошедшее с Иовом вмешательством злого рока, — к примеру, древние греки высказывали мысль, что человек может стать игрушкой в руках неумолимой и слепой судьбы, для которой абсолютно безразлично, был человек добрым или злым. Но Иов и его друзья всегда были убеждены, что миром управляет *благой* Бог, и поэтому участь человека не определяется случайностью, но зависит от того, как тот чтит Бога и следует Его установлениям.

Сердце Иова наполнено непередаваемой болью: «...стоны мои льются, как вода, ибо ужасное, чего я ужасался, то и постигло меня; и чего я боялся, то и пришло ко мне. Нет мне мира, нет покоя, нет отрады: постигло несчастье» (Иов 2:24–26). Более всего Иов страдает оттого, что не понимает, *почему* с ним произошло такое. Этот вопрос волнует и друзей Иова — они пытаются осмыслить произошедшее и дать Иову совет. Каждый из трех друзей в той или иной форме высказывает традиционные религиозные представления: Бог справедлив, Он награждает праведных и наказывает грешников. Друзья убеждены в неизменности этой истины, поэтому стараются убедить Иова, что его страдание не может быть незаслуженным — он наверняка совершил какой-то грех. Друзья не сомневаются, что Бог наказал Иова, но выражают убеждение, что *благой* Бог сможет простить его: «Блажен человек, которого вразумляет Бог, и потому наказания Вседержителя не отвергай, ибо Он причиняет раны и Сам обвязывает их; Он поражает, и Его же руки врачуют» (Иов 5:17–18). Друзья еще раз повторяют — Бог не может наказывать праведных.

Слушая близких ему людей, Иов не удовлетворяется их объяснением. Иов настаивает на своей невиновности — он знает, что за всю свою жизнь не совершал грехов, достойных *такого* наказания, и Богу это известно. Иов готов безропотно принять свою участь, но только если Бог откроет

ему, за что Он гневается на Иова, почему такая страшная кара. Иов горит желанием призвать Бога на суд, чтобы Бог выслушал его и дал ему объяснения: «Скажу Богу: не обвиняй меня; объяви мне, за что Ты со мною борешься?» (Иов 10:2). «Сколько у меня пороков и грехов? покажи мне беззаконие мое и грех мой. Для чего скрываешь лице Твое и считаешь меня врагом Тебе?» (Иов 13:23–25). «Вот, я завел судебное дело: знаю, что буду прав» (Иов 13:18). Елифаз считает подобные слова большой дерзостью — наверняка Иов просто не осознает своей вины: «Что такое человек, чтоб быть ему чистым, и чтобы рожденному женщиною быть праведным? Вот, Он и святым Своим не доверяет, и небеса нечисты в очах Его» (Иов 15:14–15). Елифаз советует Иову смириться, осознать свои грехи и покаяться пред Богом, и тогда есть надежда, что Бог вернет ему утраченное благополучие (Иов 11:14–17; 22:23–25). Но Иов не хочет каяться формально и лицемерить пред Богом.

Показательно, что друзья Иова всегда говорят о Боге в третьем лице («Он») — для них Бог слишком далек от людей и практически безразличен к их судьбам; Елифаз даже заявляет: «Что за удовольствие Вседержителю, что ты праведен? И будет ли Ему выгода от того, что ты содержишь пути твои в непорочности?» (Иов 22:3). Для друзей Иова Бог выступает как своего рода безличная внешняя сила, законам которой надлежит следовать. А для Иова Бог — живая Личность, и Иов всегда ощущал Его присутствие в мире и дорожил своей причастностью к Нему. Чувствуя себя отвергнутым Богом, Иов страдает. Он постоянно взывает к Богу, жаждет встречи с Ним, хочет поведать Ему свою боль. «Вот, Он убивает меня, но я буду надеяться; я желал бы только отстоять пути мои пред лицем Его!» (Иов 13:15–16). «Заступись, поручись Сам за меня пред Собою!» (Иов 17:3). Иов с горечью осознает, что «...Он не человек, как я, чтоб я мог отвечать Ему и идти вместе с Ним на суд! Нет между нами посредника, который положил бы руку свою на обоих нас» (Иов 9:32–33).

Друзья один за другим доказывают, что в споре Иова с Богом прав Бог, Который всегда действует по справедливости, но эти речи только возмущают Иова: «Я же не

меньше вашего знаю, я ничем вас не хуже... А вы раны мои лечите ложью, все вы — никудышные лекари. Нужна ли Богу ваша неправда, будете ли лгать ради Него? Для Него вы кривите душой, Его защитить хотите?» (Иов 13:2,4,7–8^{РБО}). У Иова как бы заново открываются глаза — он видит в мире множество примеров незаслуженного страдания. Злодеи, причиняющие людям несчастья, далеко не всегда получают соответствующее возмездие: «Почему живут нечестивцы, и к старости их мощь лишь возрастает?.. Они проводят свою жизнь в благополучии и в преисподнюю нисходят легко... нищих прогоняют с дороги, и прячутся бедные люди земли, словно в степи дикие ослы... Из селений стон умирающих слышен, и раненые о помощи взывают, но Бог их молитв не замечает» (Иов 21:7,13; 24:4–5,12^{ДЕСН}).

Иов показывает друзьям, что жизнь всего человеческого рода наполнена горестями и страданиями. Все люди рано или поздно придут к неизбежному концу — уничтожению:

«Человек, рожденный женою,
краткодневен и насыщен печальями.
Как цветок, он выходит и опадает;
убегает, как тень, и не останавливается...
Для дерева есть надежда,
что оно, если и будет срублено, снова оживет,
и отрасли от него выходить не перестанут...
А человек умирает и распадается;
отошел, и где он?
Уходят воды из озера,
и река иссыкает и высыхает,
Так человек ляжет и не встанет;
до скончания неба он не пробудится
и не воспрянет от сна своего»

(Иов 14:1–2,7,10–12).

Иов не удовлетворяется тем, что жизнь человека продолжается в его потомках — его волнует судьба *отдельного человека*²⁶. Во времена Иова еще не было дано открито

²⁶ Ср. слова Иова о грешнике: «[Скажешь]: Бог бережет для детей его несчастье его. — Пусть воздаст Он ему самому, чтобы он это знал. Пусть его глаза увидят несчастье его, и пусть он сам пьет от гнева Вседержителя» (Иов 21:19–20).

вение о посмертном существовании души и воскресении тела: согласно мировоззрению Иова, каждому человеку уготован один и тот же печальный конец — разложение и небытие²⁷. Да и сама краткая земная жизнь редко приносит человеку счастье. Горечь Иова настолько велика, что он проклинает день своего появления на свет:

«Для чего не умер я, выходя из утробы,
и не скончался, когда вышел из чрева?..
Теперь бы лежал я и почивал,
спал бы, и мне было бы покойно...
Там беззаконные перестают наводить страх,
и там отдыхают истощившиеся в силах...
Малый и великий там равны,
и раб свободен от господина своего»

(Иов 3:11–19).

Если мир так жесток, то, может быть, смерть и небытие лучше жизни, думал Иов. «Опротивела мне жизнь. Не вечно жить мне. Отступи от меня, ибо дни мои суета. Что такое человек, что Ты столько ценишь его и обращаешь на него внимание Твое, посещаешь его каждое утро, каждое мгновение испытываешь его?» (Иов 7:16–18).

Но даже когда на него накатили волны отчаяния, Иов не потерял веру в благого Бога: «А я знаю, Искупитель мой жив²⁸, и Он в последний день восставит из праха распадающуюся кожу мою сию, и я во плоти моей узрю Бога. Я узрю Его сам; мои глаза, не глаза другого, увидят Его. Истаеет сердце мое в груди моей!» (Иов 19:25–27)²⁹. Иов выражает надежду, что Бог откроется ему при его жизни, и эти его слова как бы предвосхищают надежду на грядущее воскресение людей. Друзья Иова не могли понять, что Иова не

²⁷ «Так Слово Божие подводит человека к необходимости иного воздаяния и иного спасения, нежели то, что ограничено земными пределами». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

²⁸ Евр. Гозл — «Защитник», «Заступник», «Спаситель»; в Синодальном переводе — «Искупитель».

²⁹ Ср. в переводе РБО: «Я же знаю, что жив мой Заступник, Он — Последний — встанет над прахом! Даже когда спадет с меня кожа, лишаясь плоти, я увижу Бога. Я своими глазами Его увижу, не кто-то другой — я сам! Пусть даже остановится мое сердце» (Иов 19:25–27^{РБО}).

утешат никакие убедительные теории — он стремится увидеть Самого Господа и узнать у Него правду о себе и о мире.

В сущности, вся беседа Иова с друзьями «сводится к обсуждению неразрешимого противоречия между *живой реальностью и традиционными ее объяснениями*»³⁰. История Иова опровергала учение о том, что праведность гарантирует земное благополучие, — но это традиционное учение было для друзей Иова основой всей их жизни. Признать невиновность Иова фактически означало бы для них отказаться от своих жизненных устоев, и это было для них невыносимо страшно — поэтому они решили подвергнуть сомнению не свою теорию, а факт, не вписывающийся в нее. Именно поэтому друзья, вместо сочувствия и поддержки страдальцу, с непреклонным упорством продолжали настаивать, что Иов виновен пред Богом. Иов хорошо понимает, что друзья переживают не за него, а за самих себя: «Так и вы теперь ничто: увидели страшное и испугались» (Иов 6:21) — они с ужасом поняли, что и *их самих* внезапно могут настичь такие же беды, и их благочестие не сможет их «застраховать». В отношениях с Богом друзья Иова стояли на позиции «Ты — мне, я — Тебе»; вспомним, что именно об этом говорил сатана: диавол хотел доказать, что почитание Бога *никогда* не бывает бескорыстным³¹.

Спор Иова с друзьями оказался безрезультатным: друзья так и не поверили в праведность Иова, а Иов не поддался на уговоры друзей попросить у Бога прощения и не отрекся от убежденности в своей правоте:

³⁰ Брюггеман У. Введение в Ветхий Завет.

³¹ Друзья Иова доказывают «неизбежность наказания грешников и обязательное благоденствие праведников в пределах еще земной жизни... Если принять данный закон, то праведность становится средством для приобретения земного благоденствия и, следовательно, мотивы стяжания добродетелей могут быть корыстны, что и пытается доказать дьявол, предлагая Богу испытать Иова (Иов 1:9–11). Очевидно, что праведность друзей Иова небескорыстна, поскольку она не основана на любви». — Скобелев М.А., Хангиреев И.А. Учительные книги Ветхого Завета. Именно поэтому С.С. Аверинцев дал весьма меткое определение друзьям Иова — «адвокаты дьявола». — Аверинцев С.С. Книга Иова // Литература Ветхого Завета. Альфа и омега. М., 2005. № 2 (43). С. 33–45.

«Далек я от того, чтобы признать вас справедливыми;
доколе не умру, не уступлю непорочности моей.
Крепко держал я правду мою и не опущу ее;
не укорит меня сердце мое во все дни мои»

(Иов 27:5–6).

В заключительном монологе Иов описывает свою прежнюю жизнь, которая соответствовала самым высоким этическим нормам (Иов 29–31)³². Тогда некий юноша по имени Елиуй (Элигу)³³ обвинил Иова в гордости и выразил убеждение, что Бог может посылать несчастья не в качестве наказания, но с целью сохранить человека от впадения в грехи или же с целью очистить душу праведника³⁴. Но и эти слова оказались бессильны примирить Иова с его страданием.

Ответ Бога Иову

Иов категорично заявлял, что не сможет удовлетвориться ничем, кроме суда с Богом, — и Бог принял вызов Иова. Но, явившись Иову среди бури, Бог не дал прямых ответов на его многочисленные вопросы — Он поставил перед Иовом Свои вопросы: «...где ты был, когда Я землю основал?.. Добирался ли ты до истоков моря, проходил ли по дну пучины? Ведомы ли тебе врата Смерти, видел ты врата крошечного мрака? Исследовал ли ты земную ширь? Расскажи, если все это знаешь» (Иов 38:4,16–18^{РБО}). В величественной

³² «Иов противопоставляет свою прошлую жизнь благополучного человека, занимающего высокое место на социальной лестнице (Иов 29), теперешнему своему положению человека, оказавшегося на самом дне бессилия и унижения (Иов 30). Эта примечательная речь самооправдания — “высшее достижение ветхозаветной этики”». — Брюггеман У. Введение в Ветхий Завет.

³³ Его предыдущее молчание (и как бы отсутствие) объясняется в книге тем, что Елиуй слушал тех, кто старше его (Иов 32:4). Однако, скорее всего, речь Елиуя представляет собой более позднюю вставку в текст.

³⁴ Елиуй также повторяет мысль Елифаза: «Если ты грешешь, что делаешь ты Ему? и если преступления твои умножаются, что причиняешь ты Ему? Если ты праведен, что даешь Ему? или что получает Он от руки твоей? Нечестие твое относится к человеку, как ты, и праведность твоя к сыну человеческому» (Иов 35:6–8).

речи Бог раскрыл перед Иовом, как сложно и соразмерно устроен мир — Бог определил законы светилам и дождю, положил пределы морям, распространил по земле многочисленных животных, наделив каждое особыми чертами (Иов 38–41). Человек не в силах проникнуть в глубину мудрости Создателя. Все дела Творца направлены на благо Его творений — Бог дает понять, что ни одно существо в мире не обделено Его заботой³⁵; если даже ворон и дикий осел получают все необходимое для жизни, то человек не будет оставлен Богом на произвол судьбы³⁶. Неужели Иов пожелает вместо Бога вершить справедливость и отмерять людям добро и зло? «Может, мощью ты подобен Богу и, как Он, говоришь в раскатах грома? Тогда укрась себя величием высоким, оденься в сияющую славу; дай волю ярости и гневу, взгляни на гордеца — и смири его... а нечестивых — раздави на месте!» (Иов 40:4–7^{РБО}). В описаниях двух могучих животных — бегемота и левиафана (крокодила, или огнедышащего змея / дракона)³⁷ — ряд толкователей видит намек на силы зла: «Нет на земле подобного ему; он сотворен бесстрашным; на все высокое смотрит смело; он царь над всеми сынами гордости» (Иов 41:10–34). Возможно, здесь содержится косвенная отсылка к Прологу книги: в мире обитают хаотические силы, которые подвластны только Богу, — именно они, а не Бог, есть источник зла на земле.

³⁵ «Ты ли ловишь добычу львице и насыщаешь молодых львов, когда они лежат в берлогах или покоятся под тенью в засаде? Кто приготавливает ворону корм его, когда птенцы его кричат к Богу, бродя без пищи?» (Иов 38:39–41^{РБО}).

³⁶ Здесь предвосхищаются слова Иисуса Христа: «Не две ли малые птицы продаются за ассарий? И ни одна из них не упадет на землю без воли Отца вашего; у вас же и волосы на голове все сочтены; не бойтесь же: вы лучше многих малых птиц» (Мф 10:29–31).

³⁷ «Левиафан (евр. “ливьятан”, “свернувшийся” [по-угаритски — “змей”]) — это похожее на дракона чудовище (Пс 73:14; 103:26). В Ис 27:1 Левиафан выступает как символ темных сил. В Иов 3:8, вероятно, отражены фольклорные представления о Левиафане как о небесном драконе, проглотившем солнце и луну (ср. ст. 4–6). В подробном описании Левиафана, приводимом в Иов 40:20–41:26, можно узнать крокодила». — Библейская энциклопедия Брокгауза.

Реакция Иова

Надежда Иова сбылась — Бог услышал его мольбы, Бог Сам явил Себя ему! Перед своим Создателем Иов ощутил себя как малый ребенок перед Отцом. Иов склонился пред Богом в смирении и благоговении: «Вот, я ничтожен; что буду я отвечать Тебе? Руку мою полагаю на уста мои» (Иов 39:34–35). «...Я говорил о том, чего не разумел, о делах чудных для меня, которых я не знал. Выслушай, взывал я, и я буду говорить, и что буду спрашивать у Тебя, объясни мне» (Иов 42:3–4). Но когда Иов пережил близость Бога, он уже сам не захотел задавать вопросы о причинах страдания — это больше не имело для него смысла, потому что ему открылось самое главное: «Я слышал о Тебе слухом уха; теперь же мои глаза видят Тебя; поэтому я отрекаюсь и раскаиваюсь в прахе и пепле» (Иов 42:5–6). Именно *встреча* с Богом, а не какое-то отвлеченное знание, позволила Иову по-новому увидеть себя и весь мир. Иов «раскаивается не в нарушении заповедей Божиих, которым был верен всю жизнь, а в том, что не познал Премудрости Божией, проявленной в мире. Его вопросы о справедливости, о соотношении добра и зла в мире остаются без ответа, но он преклоняется с верой перед тайной Бога живого. Иов понял, что Бог никому не должен давать отчета о делах Своих»³⁸. «Иов не раскаялся в своих словах и не взял их обратно, но понял, что ему нет смысла продолжать жаловаться... В своем последнем ответе Богу он выражает не раскаяние, но *отказ от сетований и уныния*. Теперь он стал снова доверять Яхве»³⁹.

В душе Иова наконец воцарился мир; просветленный, он вручает свою судьбу Богу и со спокойным сердцем принимает все, что Бог посылает ему.

Завершение книги и ее актуальный смысл

Книга Иова не дает готового простого ответа на вопрос, почему хорошие люди претерпевают страдания, но она

³⁸ Комментарий к Брюссельской Библии.

³⁹ Брюггеман У. Введение в Ветхий Завет.

утверждает, что беды и несчастья далеко не всегда следует воспринимать как наказание и кару Бога. Страдания каждого человека остаются тайной, раскрыть которую может только он сам, обратившись к Богу. Книга Иова говорит о том, какую *положительную ценность* может иметь перенесение страданий. История Иова, рассказанная с большой поэтической силой и драматизмом, помогает понять, что страдания позволяют человеку как бы подняться над его привычным существованием и открыть путь к встрече с Богом; а переживание присутствия Бога имеет силу наполнить жизнь страдальца подлинным смыслом и светлой радостью, над которой не властны внешние обстоятельства⁴⁰.

В Эпилоге книги кратко описывается дальнейшая судьба Иова: Бог вернул Иову здоровье и любовь родных и близких, у него родилось столько же детей, сколько было раньше, он получил вдвое больше богатства. В счастье и благополучии Иов прожил еще 140 лет⁴¹. Таким образом Господь перед всеми засвидетельствовал правоту Иова. О друзьях Иова Бог сказал, что они не так верно говорили о Нем, как Иов, и должны очистить свой грех — Бог повелел им принести в жертву семь волов и попросить Иова помолиться о них.

Эта оценка речей Иова и его друзей очень значима. В течение долгого периода испытаний Иов не переставал верить в благость Бога и не отступился от Него. При том что Иов находился на грани отчаяния, свои тяжелые мысли и переживания он вверял Богу, с предельной искренностью и откровенностью раскрывая пред Богом свою душу. И Бог высоко оценил прямоту Иова и откликнулся на нее. Иов не переставал любить Бога, даже когда жаловался и бунтовал; Иов может быть охарактеризован как «богоугодный

⁴⁰ В Апокалипсисе Иоанна Богослова изображается Небесный Град Иерусалим и говорится об утешении Богом всех верных Ему людей, перенесших в своей жизни страдания: «И отрет Бог всякую слезу с очей их, и смерти не будет уже; ни плача, ни вопля, ни болезни уже не будет, ибо прежнее прошло» (Откр 21:4; ср. Откр 7:17).

⁴¹ Ср. характеристику жизни Иова, данную апостолом Иаковом: «Помните, что блаженными мы называем тех, которые терпели. Вы слышали о стойкости Иова и знаете, какое намерение о нем было у Господа, ведь исполнен Он сострадания и милости» (Иак 5:11^{КУЛ}).

богоборец»⁴². А друзья Иова, желая доказать справедливость Божьего суда, сами оказались несправедливы к Иову — они могли бы засвидетельствовать пред Богом, что Иов — праведник, но испугались за себя. Они неверно говорили о Боге, доказывая, что Ему безразлична судьба отдельного человека. Их формальные благочестивые слова были неуместными в тех обстоятельствах и поэтому оскорбительными.

Иов обращался к Живому Богу, а друзья Иова представляли Бога как нечто застывшее и навсегда определенное, как внешний «механизм» воздаяния; они довольствовались стандартными схематичными представлениями и не предполагали возможности нового откровения⁴³. Конечно, все книги Библии свидетельствуют, что Бог наказывает зло и вознаграждает добро, но история Иова вносит важные уточнения — принцип справедливого воздаяния не действует на земле «автоматически». Книга Иова расширяет перспективу и намекает, что не все исчерпывается привычными категориями земной жизни. Но эта мысль остается недосказанной. Окончательный ответ на горестные сетования Иова будет дан в новозаветном откровении об Иисусе Христе — Заступнике и Искупителе людей. Он, не совершивший ни единого греха, добровольно принял страшные страдания за грехи людей всего мира, и Благая весть возвестит о Его победе над смертью, реальности воскресения мертвых и вечной жизни⁴⁴.

⁴² См. Козырев Ф.Н. *Искушение и победа святого Иова. Поединок Иакова*. М., 2005.

⁴³ «Впрочем, не стоит осуждать друзей Иова. Они — люди глубоко верующие, но им нужна именно религия, то есть система взглядов и ритуалов, определяющих жизнь человека. Они искренне почитали Бога, оставаясь в рамках заданной системы. Когда-то и Иов вел себя примерно так же: приносил положенные жертвы и молитвы, но когда вся его жизнь рухнула, места для религии не осталось... Раньше, когда все у него было хорошо, он просто жил в своем уютном мире, где была и семья, и достаток, и религия. И только когда все стало очень плохо, когда он пережил трагедии других людей и свою собственную, он обратился к Живому Богу с живыми и искренними вопросами, и они не остались без ответа». — Десницкий А.С. «За что» или «Для чего»: вопросы Иова.

⁴⁴ «...Нет и не может быть никакой формулы, которая уравнивала бы страдания и грехи. Об этом Библия говорит в книге Иова. И там

КНИГА ЕККЛЕСИАСТА, ИЛИ ПРОПОВЕДНИКА

Краткая характеристика и структура Книги Екклесиаста

Книга Екклесиаста⁴⁵ выделяется среди ветхозаветных Писаний своим скептицизмом — все земные ценности предстают в ней как «суета сует». Смысл слова «Екклесиаст» (евр. Кохелет) может быть передан как «говорящий в собрании», или Проповедник⁴⁶. Писатель называет себя сыном Давида, «царем над Израилем в Иерусалиме», что позволило в древности отождествлять его с Соломоном⁴⁷. Фигура Соломона как нельзя лучше сочетается с выраженным в книге провозвестием: Соломон был великим мудрецом и одновременно богатым царем, изведавшим все земные наслаждения.

же намекает: тайна страдания может быть разрешена только тогда, когда человек встретится с Богом. Вот Евангелие и рассказывает об этой встрече, о том, как Бог стал человеком и принял на Себя все мыслимое страдание этого мира — предательство, отверженность, боль и смерть... Отрывки из книги Иова читаются в Страстную неделю, когда Церковь вспоминает последние дни земной жизни Христа: с понедельника до среды — отрывки из первых двух глав (описания бедствий), а в четверг и пятницу, когда вспоминаются Тайная Вечеря и Страсти Христовы, — отрывки из 38-й и 42-й глав (встреча и примирение Иова с Богом). Этот выбор не случаен: Церковь показывает нам, что настоящий, окончательный ответ на вопросы Иова, не только ему, но и всему человечеству был дан на Тайной Вечери и на кресте Голгофы». — *Десницкий А.С.* «За что» или «Для чего»: вопросы Иова.

⁴⁵ См. детальный анализ книги в монографии *Акимов В.В.* Библейская книга Екклесиаста и литературные памятники Древнего Египта. Минск: Ковчег, 2012.

⁴⁶ Еврейское название книги «Кохелет» происходит от слова «кахаль», то есть «собрание», — обычно так обозначалась иудейская община; греческий переводчик образовал название книги от слова «эκκλησία» (ἐκκλησία) — народное собрание/Церковь.

⁴⁷ Автор книги говорит: «я, Екклесиаст, был царем» и упоминает о царях, бывших прежде него в Иерусалиме, тогда как до Соломона правил только один Давид. В настоящее время ученые датируют книгу Екклесиаста не ранее сер. V в. до Р. X — см. *Лявданский А.К., Барский Е.В.* Екклесиаста книга // Православная энциклопедия. Т. 18. С. 220–238.

Книга Екклесиаст насчитывает 12 глав, она может быть поделена на шесть тематических разделов или поэм.

Структура Книги Екклесиаста

Главы	Темы разделов/поэм
Еккл 1:2–1:11	Пролог
Еккл 1:12–2:26	Тщетность земной мудрости и наслаждений
Еккл 3:1–5:19	Тщетность человеческих усилий
Еккл 6:1–8:17	Ничтожность богатства и славы
Еккл 9:1–12:8	Участь человека
Еккл 12:9–14	Эпилог

Основное содержание

Попытка постижения жизни, предпринятая Екклесиастом

«Суета сует, сказал Екклесиаст, суета сует, — все суета!» (Еккл 1:2–3). Еврейское слово «суета» («хевель») буквально означает «туман», «дым», а также «бессмыслица», «иллюзия»⁴⁸.

Екклесиаст рассказывает историю своей жизни: он решил «...исследовать и испытать мудростью все, что делается под небом: это тяжелое занятие дал Бог сынам человеческим, чтобы они упражнялись в нем» (Еккл 1:13).

⁴⁸ «...Словом *hebel* обозначаются непредсказуемость жизни и невозможность все проконтролировать. Так же Екклесиаст называет словом *hebel* веселье, успех и молодость (Еккл 2:1, 11; 4:4; 11:10). Они тоже — “суета (мимолетны — М.С.)”, поскольку человек не может обладать ими вечно. Это слово используется Екклесиастом также для обозначения явлений, которые не могут быть поняты разумом в силу своей противоречивости, загадочности и таинственности (Еккл 1:2,14; 2:15,17,19,21,26; 3:19; 4:4,7,8,16; 5:9; 6:2,9; 8:10,14)... Для Екклесиаста земная жизнь и человеческий опыт — все “суета”, поскольку они преходящи и не могут быть поняты до конца... Это не значит, что все в жизни бессмысленно или бесполезно, но свидетельствует о том, что никто не в состоянии удержать того, что он имеет (жизнь, веселье, успех, здоровье), ни один человек не в состоянии управлять самостоятельно своей судьбой». — Комментарий С.Л. Seow на Екклесиаста. Цит. по: Скобелев М.А., Хангиреев И.А. Учительные книги Ветхого Завета.

Для начала он испробовал все то, о чем обычно мечтают люди: он стал «великим и богатым больше всех», и окружил себя роскошной обстановкой и драгоценностями, устроил прекрасные сады, нанял множество слуганок и певцов. Он не отказывал себе ни в чем и испытывал все удовольствия и наслаждения, к которым только могут стремиться люди. И после этого он убедился, что земные блага не принесли ему счастья — все это есть лишь суета и погоня за ветром⁴⁹ (Еккл 2:3–16). Жажду обогащения Екклесиаст называет «мучительным недугом» и объясняет, что человек никогда «не насытится серебром», ему все время будет мало (Еккл 5:9)⁵⁰. Богатство рождает в душе постоянную тревогу и беспокойство, но конец жизни богатого будет точно таким же, как и у бедняка: «Каким вышел человек из материнского чрева, таким и вернется — нагим, не унося в руке ничего от своих трудов» (Еккл 5:14 ^{РБО})⁵¹. Екклесиаст стал самым мудрым правителем Израиля — но и мудрость не принесла ему желанного удовлетворения: «Во mnogой мудрости много печали, и кто умножает познание, умножает скорбь» (Еккл 1:16–18). Он понимает, что великие дела его — лишь суета. Все плоды его трудов достанутся наследнику, который может оказаться глупцом и промотать созданное ценой стольких усилий. Тогда Екклесиаст «возненавидел... весь труд свой, которым трудился под солнцем»

⁴⁹ Еврейское выражение «погоня за ветром» в Синодальном переводе передано как «томление духа» (Еккл 1:14,7; 2:11,17,26; 4:4,16; 6:9).

⁵⁰ «Самым несчастным Екклесиаст считает одинокого человека, у которого нет “ни сына, ни брата” и который, тем не менее, трудится беспрестанно, поскольку “глаз его не насыщается богатством”. Такой труд, не связанный с заботой о других людях, Екклесиаст называет “недобрым делом” (Еккл 4:7–8). Говоря о том, что “двоим лучше, нежели одному”, он аргументирует это тем, что вместе легче преодолевать трудности: “...если упадет один, то другой поднимет товарища своего”; по-видимому, и для того, кто окажет помощь, это будет полезнее, чем жить лишь для одного себя (Еккл 4:9–12)». — Лявданский А.К., Барский Е.В. Екклесиаста книга // Православная энциклопедия. Т. 18. С. 220–238.

⁵¹ Людям следует «наслаждаться добром во всех трудах своих» (Еккл 5:17), не заботясь о грядущем, так как именно эта их забота о неопределенном будущем не дает им радоваться тому, что они уже имеют.

(Еккл 2:18). В конечном итоге мудреца постигнет та же участь, что и глупого, поэтому и мудрость Екклесиаст называет суетой.

Екклесиаст обращает свой взор на окружающий мир и пристально наблюдает за людской жизнью. Он перечисляет множество примеров несправедливости, которые он видел в мире — «...праведник гибнет в праведности своей; нечестивый живет долго в нечестии своем» (Еккл 7:15). Нередко человек получает совсем не то, что он заслужил. И Екклесиаст выносит всему окружающему один вердикт — все суета и томление духа.

Мироздание Екклесиаст воспринимает как вечный круговорот: «Восходит солнце, и заходит солнце, и спешит к месту своему, где оно восходит. Идет ветер к югу, и переходит к северу, кружится, кружится на ходу своем, и возвращается ветер на круги свои. Что было, то и будет; и что делалось, то и будет делаться, и нет ничего нового под солнцем. Бывает нечто, о чем говорят: «смотри, вот это новое»; но *это* было уже в веках, бывших прежде нас. Нет памяти о прежнем; да и о том, что будет, не останется памяти у тех, которые будут после» (Еккл 1:5–6,9–11)⁵². Так устроен мир, и человек не может ничего изменить. «Человек не властен над духом, чтобы удержать дух, и нет власти у него над днем смерти, и нет избавления в этой борьбе, и не спасет нечестие нечестивого» (Еккл 8:8).

Единая для всех участь — смерть

Самая последняя реальность, к которой сводится все на земле, — смерть. Екклесиаст постоянно возвращается к этой теме и подчеркивает, что все люди, в том числе цари и мудрецы, обречены на смерть, и перед лицом смерти *все* оказываются бессильными⁵³. В конечном счете,

⁵² Библейские пророки предвозвещали, что Бог ведет мир к определенной Им цели — установлению Его вечного владычества, которое станет великим благом для Его народа. Екклесиаст же исходит не из откровения, а из наблюдения за естественным ходом вещей, и в этом плане сближается со взглядами мудрецов других народов.

⁵³ «Всему и всем — одно: одна участь праведнику и нечестивому, доброму и [злому], чистому и нечистому, приносящему жертву и не приносящему

люди не отличаются от животных: «Одна участь ждет людей и животных: умирают и те и другие, и дыхание у тех и других одно, и ничем человек не лучше животных, ибо все — пустое» (Еккл 3:19^{РБО}); «все идет в одно место: все произошло из праха и все возвратится в прах» (Еккл 3:22)⁵⁴.

Единственное, что можно противопоставить неизбежной смерти, — это доброе имя и добрая слава, которую будут помнить следующие поколения людей (Еккл 7:1)⁵⁵. Однако и слава человека рано или поздно будет поглощена неумолимым временем — никого не будут помнить вечно (Еккл 2:16).

Средоточие всего истинно мудрого и вечного — в Боге

Существование в быстротечной и повторяющейся суетной реальности может показаться безысходным, но Екклесиаст знает, что над миром пребывает Бог. Бог властен над всем, в том числе и над временем: «Что есть, то было и раньше, и что будет, уже было, и Бог возвратит прошедшее» (Еккл 3:15^{РБО}). Да, любая человеческая деятельность относительна — но подлинно и незыблемо то, что исходит от Бога: «Познал я, что все, что делает Бог, пребывает вовек» (Еккл 3:12–14).

Бог обладает высшей мудростью, Он все создал прекрасным (Еккл 3:11). Наблюдая существующую в мире несправедливость, Екклесиаст находит внутреннюю опору в том, что Бог все знает и все рассудит: «...Сказал я себе: и праведника и злодея будет судить

жертвы; как добродетельному, так и грешнику; как клянущемуся, так и боящемуся клятвы. Это-то и худо во всем, что делается под солнцем, что одна участь всем, и сердце сынов человеческих исполнено зла, и безумие в сердце их, в жизни их; а после того они отходят к умершим» (Еккл 9:2–3).

⁵⁴ Ср. также: «Но у всех живущих есть надежда: живой собаке лучше, чем мертвому льву! Живые знают, что умрут, а мертвые не знают ничего — и нет им воздаянья, ибо памяти о них нет» (Еккл 9:4–5^{РБО}).

⁵⁵ «Доброе имя лучше благовонного масла, день смерти лучше дня рождения» (Еккл 7:1^{РБО}).

Бог, ибо есть свой срок всякому делу и событию» (Еккл 3:17^{РБО})⁵⁶.

Исследуя мудростью мир, Екклесиаст видит «все дела Божии» и сознает, что «человек не может постигнуть дел, которые делаются под солнцем» (Еккл 8:17)⁵⁷. «Как ты не знаешь путей ветра и того, как образуются кости во чреве беременной... так не можешь знать дело Бога, Который делает все» (Еккл 11:5). Именно присутствие Бога в мире не позволяет Екклесиасту считать жизнь бессмысленной.

Значение мудрости

Называя все земное суетой, Екклесиаст разделяет добро и зло, мудрость и глупость. Он неоднократно подчеркивает значимость мудрости: Екклесиаст признает, что «...преимущество мудрости перед глупостью такое же, как преимущество света перед тьмою: у мудрого глаза его — в голове его, а глупый ходит во тьме» (Еккл 2:13–14). Мудрость помогает человеку обращать различные обстоятельства себе во благо; «кто мудр, тот сильнее, чем десять правителей города» (Еккл 7:19^{РБО}); «слова из уст мудрого — благодать, а уста глупого губят его же» (Еккл 11:12).

Мудрость помогает человеку выбирать правильный момент для каждого своего действия. Процитируем наиболее известные слова Книги Екклесиаста: «Всему свое время, и время всякой вещи под небом: время родиться, и время умирать; время насаждать, и время вырывать посаженное; время убивать, и время врачевать; время разрушать, и время строить; время плакать, и время смеяться... время разбрасывать камни, и время собирать камни; время обнимать, и время уклоняться от объятий»

⁵⁶ «Не скоро совершается суд над худыми делами; от этого и не страшится сердце сынов человеческих делать зло. Хотя грешник сто раз делает зло и коснеет в нем, но я знаю, что благо будет боящимся Бога, которые благоговеют пред лицом Его; а нечестивому не будет добра» (Еккл 8:11–13).

⁵⁷ «Божественный миропорядок остается непостижимым для человека». — Толковая Библия Лопухина.

(Еккл 3:1–5). Для каждого человеческого дела и события есть установленный Богом срок⁵⁸; здесь также может подразумеваться, что все, что бы человек ни предпринимал в своей жизни, он должен согласовывать с волей Божией.

Жизненные наставления Екклесиаста

Познав цену всему, Екклесиаст дает советы и наставления, как наилучшим образом прожить жизнь. Мудрец призывает делать добро и благодарить Бога, помня, что все хорошее есть дар Божий (Еккл 3:12–13; 8:15). «Во дни благополучия пользуйся благом, а во дни несчастья размышляй» (Еккл 7:14), — печаль имеет силу очищать душу: «Сердце мудрых — в доме плача, а сердце глупых — в доме веселья» (Еккл 7:2–4)⁵⁹. Екклесиаст советует быть не слишком мудрым и не слишком строгим (Еккл 7:16); он хвалит умеренность во всем.

Екклесиаст очень много говорит о труде как неотъемлемой части жизни. Посильный труд обязателен для человека⁶⁰, а радость от плодов труда наполняет жизнь смыслом («сладок сон трудящегося...» — Еккл 5:11). Большим благом является семья: «Наслаждайся жизнью с женою, которую любишь, во все дни суетной жизни твоей... которую дал тебе Бог» (Еккл 9:9)

Самое лучшее для человека — это искренне радоваться жизни, пока есть возможность: «Веселись, юноша, пока ты молод; в дни юности пусть радуется тебе твое сердце...» (Еккл 11:9^{РБО}). «И похвалил я веселье; потому что нет лучшего для человека под солнцем, как есть, пить

⁵⁸ Даже недопустимые или спорные поступки людей, когда они исполнены в положенный срок, могут становиться уместными: «Время убивать, и время врачевать; время разрушать, и время строить... время войне, и время миру» (Еккл 3:3).

⁵⁹ «Лучше ходить в дом плача об умершем, нежели ходить в дом пира; ибо таков конец всякого человека, и живой приложит это к своему сердцу. Сетование лучше смеха; потому что при печали лица сердце делается лучше» (Еккл 7:1–5).

⁶⁰ Екклесиаст осуждает лень, считая ее свойством глупцов: «Глупый складывает руки и поедает собственную плоть» (Еккл 4:5^{РБО}).

и веселиться: это сопровождает его в трудах во дни жизни его, которые дал ему Бог под солнцем» (Еккл 8:15). Но это веселье не должно быть безудержным и эгоистическим — человеку следует всегда помнить Того, Кто подарил ему радость и успех в трудах (Еккл 12:1). Последние слова книги звучат так: «Выслушаем сущность всего: бойся Бога и заповеди Его соблюдай, потому что в этом все для человека; ибо всякое дело Бог приведет на суд, и все тайное, хорошо ли оно, или худо» (Еккл 12:13–14)⁶¹.

Актуальный смысл Книги Екклесиаста

Книга Екклесиаста производит на читателей очень сильное впечатление; она ставит вопрос о смысле человеческой жизни. Исследовав и испытав все и даже саму мудрость, Екклесиаст выражает убеждение, что в человеческом существовании все изменчиво, непостоянно и скоротечно. В земном круговороте Екклесиаст не видит высшего смысла и поэтому считает его суетой. Но, будучи мудрецом, он ощущает присутствие Бога, сотворившего мир. Доверие к Богу — единственная опора, благодаря которой Екклесиаст находит путь к внутреннему успокоению. Екклесиаст посвятил себя занятию, которое имеет объективную важность и ценность, — он «учил народ знанию» (Еккл 12:9). Екклесиаст учил, что твердую опору и смысл жизни можно обрести только в Боге и Его заповедях. И хотя сам Екклесиаст был убежден, что все сделанное людьми будет предано забвению, его печальная и исполненная надежды на Бога книга пережила много веков, и его размышления продолжают волновать умы читателей вплоть до наших дней.

⁶¹ Исследователи считают, что заключение книги, скорее всего, представляет собой позднее добавление к тексту, сделанное редактором книги. Однако эти слова не являются чем-то инородным по отношению к тексту Екклесиаста — они емко выражают главный нравственный посыл всей книги: «Обобщение всех слов Екклесиаста состоит в исполнении заповедей Божиих в ожидании грядущего воздаяния». — *Лявданский А.К., Барский Е.В.* Екклесиаста книга // *Православная энциклопедия*. Т. 18. С. 220–238.

Книгу Екклесиаста было положено читать на великом празднике Кущей, когда люди благодарили Бога за собранный урожай, и это неслучайно. Мудрец свидетельствует, что все рано или поздно проходит, и именно поэтому нужно научиться радоваться мелочам жизни и ценить каждый момент.

Связь с Новым Заветом

В отличие от более ранних ветхозаветных авторов, Екклесиаст не может удовлетвориться мыслью, что жизнь человека будет продолжаться в его потомках. Человек для Екклесиаста — в первую очередь отдельная личность, а не часть какой-либо общности (семьи, рода, государства), и поэтому он остро переживает смертность человека. Высказанное Екклесиастом разочарование в земных благах и земной справедливости знаменует собой *переходный* этап в развитии ветхозаветной веры. Екклесиаст ощущает тоску по более полному откровению: «Все труды человека — для рта его, а душа его не насыщается» (Еккл 6: 7). Выраженную Екклесиастом духовную жажду утолит Иисус Христос, Который Сам есть «путь и истина и жизнь» (Ин 14:6). Иисус, сын Божий, победит смерть и сможет подарить *каждому* человеку неразрывную связь с Богом и причастность к вечности.

КНИГА ПЕСНЬ ПЕСНЕЙ СОЛОМОНА

Краткая характеристика и структура книги

Песнь Песней (евр. Шир ха ширим — «Лучшая из песен») — совершенно особенная книга в Ветхом Завете. Она представляет собой гимн любви: девушка и юноша попеременно обращаются друг к другу и в ярких образах выражают свои чувства. Песнь Песней отличается необыкновенной динамичностью и выразительностью; текст изобилует сравнениями, метафорами, рефренами. Составление книги традиционно приписывалось Соломону:

Соломон сложил тысячу пять песен (3 Цар 4:32). В тексте упоминается Соломон, причем о нем говорится в третьем лице⁶². Книга была включена в Писание позже всех других (в ней нет упоминания имени Бога), но впоследствии пользовалась неизменным уважением и авторитетом. В иудейском богослужении она читалась на Пасху.

Книга разделяется на 7 поэм с прологом и эпилогом.

Структура Книги Песнь Песней Соломона

Главы	Темы
Песн 1:2–4	Пролог
Песн 1:5–2:7	Поэма первая
Песн 2:8–3:11	Поэма вторая
Песн 4:1–5:1	Поэма третья
Песн 5:2–6:3	Поэма четвертая
Песн 6:4–12	Поэма пятая
Песн 7:1–14	Поэма шестая
Песн 8:1–7	Поэма седьмая
Песн 8:81–14	Эпилог

Основное содержание

Книга написана от лица Невесты по имени Суламифь⁶³, Жениха и хора девушек, причем между отдельными репликами действующих лиц нет связующих ремарок. Повествование не имеет четко выстроенного сюжета. Вскользь

⁶² «В Песни Песней можно найти противопоставление чистой любви девушки к пастуху участи женщин в гареме Соломона. Упоминание Фирцы (Тирцы), которая была столицей Северного Израиля, указывает на эпоху между 922 (разделение царств) и 875 (перенесение столицы из Фирцы в Самарию) годами. Кроме того, в Песни Песней есть места, указывающие на еще более позднее происхождение. Многие экзегеты еще в XVIII веке пришли к заключению, что свою окончательную форму Песнь Песней получила в эпоху Второго Храма (точнее, между VI и IV вв.), но древнейшие элементы книги сложились гораздо раньше». — *Мень А., прот.* Исагогика. Ветхий Завет.

⁶³ Ряд исследователей считает, что слово «Суламита» (Песн 7:1) означает сунамитянку, жительницу Сунема, славившегося красотой женщин (3 Цар 1:3–4).

упоминается свадьба Соломона (Песн 3:7–11), но Жених не тождествен Соломону — он пастух, пасущий стада в горах (Песн 1:7). Книга сосредоточена на описаниях чувств двух влюбленных, которые всей душой стремятся друг к другу, несмотря на препятствия, стоящие у них на пути. Любовь описывается как могущественная сила, преодолевающая все преграды: «...крепка, как смерть, любовь; люта, как преисподняя, ревность; стрелы ее — стрелы огненные; она — пламень весьма сильный. Большие воды не могут потушить любви, и реки не зальют ее. Если бы кто давал все богатство дома своего за любовь, то он был бы отвергнут с презрением» (Песн 8:6–7).

Библия не обходит молчанием столь важную сторону жизни, как любовь между мужчиной и женщиной; книга Бытия раскрывает, что любовь и брак были даны человеку Богом уже в раю: «Оставит человек отца своего и мать свою, и прилепится к жене своей; и будут (два) одна плоть» (Быт 2:24). В Песни Песней Невеста и Жених любят и восхищаются друг другом, восхваляют красоту любимого, сравнивая ее с величественными явлениями мира природы: «Кто эта, блистающая, как заря, прекрасная, как луна, светлая, как солнце, грозная, как полки со знаменами?» (Песн 6:10); «Вся ты прекрасна, возлюбленная моя, и пятна нет на тебе!» (Песн 4:7). Песнь Песней свидетельствует, что в соединении двоих людей осуществляется замысел Божий о единстве и гармонии сотворенного мира.

В иудейской и впоследствии христианской традиции всеобщее признание получило аллегорическое толкование Песни Песней: Жених воспринимается как образ Бога, а Невеста — как образ народа Божия, общины верующих. Показательно, что пророки Осия, Иеремия и Иезекииль уподобляли Завет между Богом и Израилем брачному союзу⁶⁴. Земная любовь становится в Библии символом

⁶⁴ Апостол Павел уподоблял брак союзу Христа с Церковью (Еф 5:32). Такое толкование Песни Песней развивается у Оригена, святителя Григория Нисского и блаженного Феофилакта Болгарского. Особняком стоит святитель Амвросий Медиоланский, который считал Невесту прообразом Богородицы («О Девстве»), а блаженный Августин

отношений между Богом и человеком, тем самым «Слово Божие учит о высоком достоинстве чистой человеческой любви. Неслучайно Церковь относит брак к числу своих таинств»⁶⁵. Аллегорическое толкование образов Книги Песнь Песней тесно связывает ее с прочими священными книгами Библии. Неслучайно основное действие книги происходит в саду — здесь может содержаться намек на райский сад, в котором воссоединяются Бог и человек, скрепленные великой взаимной любовью.

КНИГА ПРЕМУДРОСТИ ИИСУСА СЫНА СИРАХОВА

Краткая характеристика и основное содержание книги

Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова, относится к неканоническим книгам Ветхого Завета. Иисус, сын Сирахов, — иудейский книжник, преисполненный уважения к Закону Моисееву и Храму. В книге ему удалось объединить традиции литературы мудрости с писаниями знатоков Закона, он также активно обращается к примерам из истории Израиля. Греческий текст этой книги имеет предисловие, написанное внуком автора. Внук пишет, что когда он приехал в Александрию Египетскую в 38-й году царствования царя Евергета, он увидел, что местные евреи диаспоры плохо знают Писание и заповеди Закона. Чтобы способствовать религиозному просвещению, он решил перевести книгу своего деда на греческий язык. Царь Птолемей VII Евергет правил в 170–117 гг. до Р.Х., следовательно, перевод был сделан около 132 г. до Р.Х. Еврейский оригинал книги был написан на рубеже III и II веков до Р.Х.

вернулся к иудейскому толкованию, считая Песнь Песней аллегорией ветхозаветной истории (О Граде Божиим. XVII,8,13).

⁶⁵ *Мень А., прот.* Исагогика. Ветхий Завет. Экзегеты отмечают, что брак — это единственное из семи христианских таинств, основание которому было положено Богом еще в раю, сразу после сотворения первых людей.

Книга представляет собой собрание кратких афоризмов и гимнов. Особо выделяется обширное восхваление ветхозаветных лиц, отличавшихся благочестием и мудростью (Сир 44–50), благодарственный гимн (Сир 51:1–17) и молитва о приобретении мудрости (Сир 51:18–38).

О мудрости Иисус Сирахов говорит: «Всякая премудрость — от Господа, и с Ним пребывает вовек» (Сир 1:1); а венцом мудрости является страх Господень⁶⁶. Мудрость свидетельствует о себе: «Я вышла из уст Всевышнего и подобно облаку покрыла землю... Прежде века от начала Он произвел меня, и я не скончаюсь вовеки. Я служила пред Ним во святой скинии и так утвердилась в Сионе... Я — как виноградная лоза, произращающая благодать, и цветы мои — плод славы и богатства. Приступите ко мне, желающие меня, и насыщайтесь плодами моими» (Сир 24:1–12)⁶⁷. Новизна по сравнению с другими учительными книгами состоит в том, что автор четко отождествляет Мудрость Божию с Законом Моисеевым (Сир 24:26–28).

Иисус Сирахов дает разнообразные советы, как проводить мудрую и добродетельную жизнь в согласии с Законом, как с терпением и верой переносить испытания⁶⁸.

⁶⁶ Преподобный Максим Исповедник объясняет, что под страхом Божиим следует понимать несколько явлений. «Двойк страх Божий: один рождается в нас от угрозы наказания и благодаря ему появляются, по порядку, воздержание, терпение, упование на Бога и бесстрашие, из которого [возникает] любовь; другой сопряжен с самой любовью, производя в душе благоговение, дабы она, воспользовавшись доверчивым отношением любви, не впала бы в пренебрежение к Богу». — *Максим Исповедник, прп. Главы о любви. 81.*

⁶⁷ Практически ту же самую образность впоследствии применит к Себе Иисус Христос: «Я есмь истинная виноградная лоза, а Отец Мой — виноградарь. Всякую у Меня ветвь, не приносящую плода, Он отсекает; и всякую, приносящую плод, очищает, чтобы более принесла плода. Пребудьте во Мне, и Я в вас. Как ветвь не может приносить плода сама собою, если не будет на лозе: так и вы, если не будете во Мне. Я есмь лоза, а вы ветви; кто пребывает во Мне, и Я в нем, тот приносит много плода; ибо без Меня не можете делать ничего» (Ин 15:1–2,4–5).

⁶⁸ «Сын мой! если ты приступаешь служить Господу Богу, то приготовь душу твою к искушению... Все, что ни приключится тебе, принимай охотно, и в превратностях твоего унижения будь долготерпелив, ►

Среди благ, которые приобретает мудрый человек, автор особенно выделяет дружбу: «Верный друг — крепкая защита: кто нашел его, нашел сокровище. Верному другу нет цены, и нет меры доброте его. Верный друг — врачество для жизни, и боящиеся Господа найдут его» (Сир 6: 14–16). Подобно Екклесиасту, автор нередко обращается к теме смерти — «Во всех делах твоих помни о конце твоём, и вовек не согрешишь» (Сир 7:39; 14:12) — и выражает уверенность в воздаянии Божиим.

КНИГА ПРЕМУДРОСТИ СОЛОМОНА

Краткая характеристика и структура книги

Неканоническая ветхозаветная Книга Премудрости Соломона — самая поздняя из всех учительных книг. Она приписывается царю Соломону, но, по согласному свидетельству внутренних и внешних данных, написана не им — оригинальным языком книги является греческий, а Писание цитируется в переводе Септуагинты (III–I в. до Р.Х.). Автором книги был образованный иудей диаспоры: в тексте книги используются философские термины, привлекается платоновское учение о различии тела и души и бессмертии души (ср. Прем 9:15), применяется метод последовательного рассуждения. Все указывает на то, что автор имел хорошее эллинистическое образование; вероятнее всего, Книга Премудрости Соломона была написана в Александрии в I в. до Р.Х.⁶⁹

ибо золото испытывается в огне, а люди, угодные Богу, — в горниле уничтожения» (Сир 2:1,4–5).

⁶⁹ «Значение, которое он [автор] придает событиям Исхода, противопоставление египтян израильтянам и критика зоолатрии (зверопоклонства) показывают, что он жил в Александрии, ставшей при Птолемах одновременно столицей эллинизма и городом еврейской диаспоры, то есть рассеяния. Он цитирует Писание по переводу LXX [Септуагинте], сделанному в этой среде. Из этого можно заключить, что он жил в более позднее время, чем LXX, хотя и не знал произведений Филона Александрийского (ок. 20 г. до Р.Х. – 54 г. по Р.Х.). Со своей стороны, ►

Книга, насчитывающая 19 глав, разделяется на три части.

Структура Книги Премудрости Соломона

Главы	Темы
Прем 1–6	Призывы к приобретению мудрости и добродетели, сопоставление праведников и грешников
Прем 7–9	Учение о Мудрости Божией
Прем 10–19	Рассмотрение примеров действия Мудрости в истории, начиная от сотворения мира и заканчивая временем Исхода

Основное содержание

Автор называет свойства Мудрости⁷⁰ и говорит, что именно она упорядочила все творение и руководит всеми событиями истории; тем самым Мудрость фактически отождествляется с Богом, правящим миром. С другой стороны, Мудрость не сливается с Богом: она «есть дыхание силы Божией и чистое изливание славы Вседержителя: посему ничто оскверненное не войдет в нее. Она есть отблеск вечного света и чистое зеркало действия Божия и образ благодати Его. Она — одна, но может все, и, пребывая в самой себе, все обновляет, и, переходя из рода в род в святые души, приготовляет друзей Божиих и пророков... Она прекраснее солнца и превосходнее сонма звезд; в сравнении со светом она выше; ибо свет сменяется ночью, а премудрости не превосмогает злоба»

Филон, очевидно, не испытал влияния книги Премудрости, но между его произведениями и этой книгой есть много точек соприкосновения; они создавались в сходной среде и приблизительно в одно и то же время». — Комментарий к Брюссельской Библии.

⁷⁰ «Познал я все, и сокровенное и явное, ибо научила меня Премудрость, художница всего. Она есть дух разумный, святой, едиnorodный, многочастный, тонкий, удобоподвижный, светлый, чистый, ясный, неврежденный, благолюбивый, скорый, неудержимый, благодетельный, человеколюбивый, твердый, непоколебимый, спокойный, беспечальный, всевидящий и проникающий все умные, чистые, тончайшие духи» (Прем 7:21–23). Здесь упоминается 21 свойство Премудрости — то есть 7х3, символ совершенства.

(Прем 7:25–27,29–30)⁷¹. Автор изображает безумие поклонения мертвым идолам — изделиям рук человеческих — и обличает язычников в том, что они, познавая прекрасный мир природы, не познали ее мудрого Творца (Прем 13:1).

В книге находятся важные свидетельства о проникновении смерти в мир — автор говорит, что это произошло не по воле благого Бога: «Бог не сотворил смерти и не радуется гибели живущих, ибо Он создал все для бытия» (Прем 1:13–14); «Бог создал человека для нетления и соделал его образом вечного бытия Своего; но завистью диавола вошла в мир смерть» (Прем 2:23–24).

Автор не говорит о будущем воскресении умерших, но выражает неколебимую веру в бессмертие человеческой души: все происходящее в этом мире — лишь приготовление к вечной жизни, в которой осуществится справедливое воздаяние по делам людей (Прем 3:9–10). Автор затрагивает темы земных страданий и преждевременной смерти праведников, и его слова полны надежды на Бога: «Души праведных в руке Божией, и мучение не коснется их. В глазах неразумных они казались умершими, и исход их считался гибелью, и отшествие от нас — уничтожением; но они пребывают в мире. Ибо хотя они в глазах людей и наказываются, но надежда их полна бессмертия. И немного наказанные, они будут много облагодетельствованы, потому что Бог испытал их и нашел их достойными Его. Он испытал их как золото в горниле и принял их как жертву всесовершенную. Во время воздаяния им они воссияют как искры... Будут судить племена, и владеть над народами, а над ними будет Господь царствовать вовеки. Надеющиеся на Него познают истину, и верные в любви пребудут у Него» (Прем 3:1–9)⁷².

⁷¹ В Послании к евреям говорится об Иисусе Христе в сходных терминах: «Сын Этот — сияние славы Бога и печать естества Его — держит все Своим могущественным словом. Смертью Своей совершив наше очищение от грехов, Он воссел по правую руку Владыки Небесного» (Евр 1:3^{кул}).

⁷² Ср. также: «А праведник, если и рановременно умрет, будет в покое, ибо не в долговечности честная старость, и не числом лет измеряется: ►

Самое главное — это добродетельная и мудрая жизнь⁷³; память о ней будет бессмертной (Прем 4:1). Даже если грешники имеют большое потомство и наслаждаются земными благами, это все равно останется тщетным; в конце жизни они скажут: «Какую пользу принесло нам высокомерие, и что доставило нам богатство с тщеславием? Все это прошло как тень и как молва быстротечная. Как после прохождения корабля, идущего по волнующейся воде, невозможно найти следа, ни стези дна его в волнах... так и мы родились и умерли» (Прем 5:8–10,13). «А праведники живут вовеки; награда их — в Господе, и попечение о них — у Вышнего» (Прем 5:15).

СВЯЗЬ КНИГ МУДРОСТИ С НОВЫМ ЗАВЕТОМ

В книгах Притчей, Иова, Иисуса сына Сирахова, Премудрости Соломона утверждается, что Мудрость тесно связана с Богом — она и соединена с Ним, и одновременно отлична от Него. Новозаветное откровение возвестило, что великая Мудрость Божия приблизилась к людям и вошла в их жизнь. Согласно христианским толкователям, Премудрость есть Сын Божий Иисус Христос, пришедший на землю ради просвещения и спасения людей.

мудрость есть седина для людей, и беспорочная жизнь — возраст старости. Как благоугодивший Богу, он возлюблен, и, как живший посреди грешников, преставлен, восхищен, чтобы злоба не изменила разума его, или коварство не прельстило души его» (Прем 4:7–15).

⁷³ В книге Премудрости производится сравнение добродетелей Божиих с вооружением воина: «Он возьмет всеоружие — ревность Свою, и тварь [творение] вооружит к отмщению врагам; облечется в броню — в правду, и возложит на Себя шлем — нелицеприятный суд; возьмет непобедимый щит — святость; строгий гнев Он изострит, как меч, и мир ополчится с Ним против безумцев. Понесутся меткие стрелы молний и из облаков, как из туго натянутого лука, полетят в цель» (Прем 5:17–21). Эту образность употребит апостол Павел в Еф 6:10–17 и 1 Фес 5:8.

Вопросы к уроку

- 1) Каковы основные особенности древней литературы Мудрости? Кто были первыми составителями литературы Мудрости в Израиле? Что было объектом внимания израильских мудрецов?
- 2) Расскажите, как Книга Притчей Соломоновых излагает учение о Мудрости. Как в ней определено отношение Мудрости к Богу? Что включает в себя понятие «Глупость»?
- 3) На основании афоризмов Книги Притчей расскажите, как следует строить жизнь сообразно с мудростью.
- 4) Какой актуальной и сложнейшей проблеме посвящена Книга Иова? Что, согласно Прологу книги, хочет доказать Богу сатана? Что оказалось самым тяжелым для Иова в период его испытаний?
- 5) Какие убеждения высказывали друзья Иова? Почему в беседе с Иовом друзья продолжали настаивать на его виновности пред Богом? Почему Иов упорно отказывался покаяться и в то же время не хотел хулить Бога? Чего желал Иов?
- 6) Что сказал Бог Иову, явившись ему? Почему явление Бога успокоило и умиротворило Иова, хотя Бог не дал прямого ответа на его вопросы? Каков нравственный вывод книги?
- 7) Что означает выражение «суета сует»? Перечислите, какие человеческие ценности Екклесиаст именует «суетой». Почему, согласно Екклесиасту, любые совершенные усилия в результате сводятся к ничтожным результатам?
- 8) Что предлагает Екклесиаст в качестве положительных ценностей? Почему христианские толкователи говорят о *переходном* характере этой книги?
- 9) Почему Песнь Песней выделяется среди библейских книг? Какая в ней описывается любовь? Каково аллегорическое толкование образности этой книги?
- 10) Назовите основные темы книг Премудрости Иисуса сына Сирахова, и Премудрости Соломона. В чем особенность учения о воздаянии в Книге Премудрости Соломона?

УРОК 12

Псалтирь

Общая характеристика книги

Формирование книги Псалтирь и ее значение

Псалтирь, входящая в состав учительных книг, — самая большая книга во всей Библии. Она представляет собой сборник гимнов и молитв («псалмов»), которые пелись во время иудейского богослужения или читались отдельными людьми. В основе Псалтири лежат молитвы царя Давида (X в. до Р.Х.), в которых запечатлено его обращение к Богу в различные моменты жизни. На протяжении веков Псалтирь дополнялась и обогащалась трудами многих авторов-псалмопевцев; свой окончательный вид Псалтирь приобрела не ранее V в. до Р.Х.

В Псалтири объединено наследие разных наставников иудейского народа — в текстах псалмов мы встречаем характерную речь учителей Закона, мудрецов-книжников и пророков. В связи с этим святитель Василий Великий сказал, что «Книга Псалмов объемлет все, что представляют собой все другие священные книги»¹. В Псалтири наиболее полно раскрыт духовный опыт многих поколений народа; в псалмах переданы буквально все состояния человеческой души — от горестного плача и переживаемых страданий вплоть до умиротворения и льющейся через край ликующей радости². Все многообразие псалмов

¹ Василий Великий, свт. Беседы на псалмы.

² Ср. слова святителя Афанасия Великого (IV в.): «Я думаю, что в словах этой книги измерена и объята вся жизнь человеческая, все состояние

скреплено выражением всецелого доверия Богу и непоколебимой надежды на Него.

Сам Иисус Христос, как и всякий благочестивый иудей, с детства был знаком с псалмами и молился их словами. В проповедях Иисуса Христа можно увидеть достаточно много мыслей и образов, укорененных в Псалтири. Более того, Иисус часто указывал, что то или иное пророческое изречение Псалтири исполнилось *в Нем*. В Новом Завете приведено около 50 цитат из псалмов, не считая аллюзий, — по частоте цитирования Псалтирь уступает только Книге пророка Исаи. Апостолы и все поколение ранних христиан широко использовали псалмы в проповедях и молитвах. К примеру, апостол Иаков призывает: «Весели кто, пусть поет псалмы» (Иак 5:13). Так Псалтирь органично перешла в жизнь новозаветной Церкви; пение и чтение псалмов стало неотъемлемой частью христианского богослужения. И поныне Псалтирь является наиболее читаемой христианами книгой Ветхого Завета³.

Происхождение названия «Псалтирь»

В еврейском каноне эта книга называется «Тхилим» — «Славословия» / «Песни хвалы». Название «Псалтирь» пришло из Септуагинты: греческое слово ψαλτήριον, «псалтерион» обозначало струнный инструмент, игра на

души, все движения мысли, так что в человеке нельзя найти ничего более. Нужно ли совершать покаяние и исповедь? Угнетают ли тебя скорбь и искушение? Гонят ли тебя или строят против тебя козни? Уныние ли овладело тобой? Или, видя себя счастливым, а врага униженным, желаешь принести Господу благодарность и хвалу? Все могут найти себе наставление в божественных Псалмах. Пусть читают слова их о каждом из этих состояний, и всякий человек будет возносить их Господу, как будто бы именно о нем они были написаны». — *Афанасий Великий, свт.* Послание к Марцеллину.

³ «Святые отцы Церкви называют Псалтирь *садом Божиим*, в котором находятся растения и деревья всех сортов, богатейшей *библиотекою*, в которой есть все, что нужно для нашего спасения, общедоступною *лечебницею*, где излечивается всякая болезнь, *сокращенною Библиею*, самым лучшим кратким руководством к изучению Священного Писания, изданным от Святого Духа». — Руководственное пособие к пониманию Псалтири / Сост. преподаватель Киевской Духовной Семинарии свящ. Х. Орда.

котором сопровождала пение псалмов⁴. Соответственно слово «псалом» означает песню, положенную на музыку струнных инструментов.

Музыкальное сопровождение молитв есть древнейшая библейская традиция: еще в книге Исход описывается, что при пении священных гимнов звучала музыка (Исх 15:20–21)⁵. Из книг Царств известно, что царь Давид с юности прекрасно играл на струнном инструменте — кинноре (1 Цар 16:17–23)⁶. При Иерусалимском храме были организованы большие хоры левитов (2 Пар 29:25), которые пели под аккомпанемент музыки. В самих псалмах есть призыв славить Господа пением и игрой на музыкальных инструментах (Пс 149:3)⁷.

Структура Псалтири

Псалтирь включает в себя 150 отдельных псалмов; в Септуагинте присутствует также 151-й псалом — он называется неканоническим. Номера псалмов в Септуагинте — и соответственно в русском Синодальном переводе — несколько отличаются от нумерации в еврейском Писании: Пс 1–8 и Пс 148–150 совпадают, а номера псалмов Пс 10–147 отличаются на единицу (например, Пс 19

⁴ Ср. «Боже! новую песнь воспою Тебе, на десятиструнной псалтири воспою Тебе» (Пс 143:9).

⁵ Музыкальное сопровождение использовали пророки, «судьи», цари (напр., 1 Цар 10:5; 4 Цар 3:15).

⁶ «Среди инструментов библейской эпохи важнейшими были следующие. *Киннора* (русск. пер. гусли) — доска с вырезом посередине, на которую натягивались струны. *Невела* (русск. пер. псалтирь) — разновидность арфы. *Цимбалы*, или *кимвалы*, — род литавр. Трубы, обычно металлические, прямые. *Шофар*, или рог, изготовлявшийся из витого бараньего или козлиного рога; издавал высокий, протяжный звук, наподобие звука горна. *Тимпаны* — бубны, увешанные колокольцами или погремушками. *Угаб* (русск. пер. свирель) — род волынки с кожаным мешком, наполняемым воздухом. Эти и другие инструменты составляли оркестр ветхозаветного Храма. Их изображения сохранились на египетских и ассирийских памятниках». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

⁷ Под музыку пели либо отдельные певцы (солисты), либо хор. В определенных моменты все молящиеся повторяли за ними заключительные слова гимна (Втор 27:15–26).

в Септуагинте соответствует Пс 20 в еврейском варианте счета)⁸. Как правило, псалмы не сгруппированы по тематическому принципу.

Весь состав псалмов формально делится на пять частей/книг, последние псалмы каждой части заканчиваются словами «аминь, аминь» — евр. «истинно», «истинно».

Деление Псалтири на пять книг

Псалмы	Книга
Пс 1–40	Книга I
Пс 41–71	Книга II
Пс 72–88	Книга III
Пс 89–105	Книга IV
Пс 106–150	Книга V

Такое пятичастное деление позволяет соотнести Псалтирь с Пятикнижием Моисеевым. «Иудейские толкователи утверждали, что “Закон есть Пятикнижие Господа к народу, а Псалтирь есть Пятикнижие народа ко Господу”»⁹. Иными словами, по Псалтири можно увидеть, как именно верующие прилагали заповеди Закона к своей жизни.

⁸ Ниже приведена таблица соответствия нумерации псалмов. В настоящем пособии нумерация псалмов приводится по Синодальному изданию Библии, соответствующая нумерации Септуагинты.

Соответствие нумерации псалмов

Септуагинта		Еврейское Писание
Пс 9	↔	Пс 9 и 10
Пс 10	↔	Пс 11
...		...
Пс 112	↔	Пс 113
Пс 113	↔	Пс 114 и 115
Пс 114 и 115	↔	Пс 116
...		...
Пс 145	↔	Пс 146
Пс 146 и 147	↔	Пс 147

⁹ Комментарий к Брюссельской Библии.

Псалтирь на церковнославянском языке, употребляемая в православном церковном богослужении, делится на 20 частей, называемых «кафизмы»¹⁰. Группировка псалмов по кафизмам будет приведена в нижеследующей таблице.

Надписания псалмов

Большинство псалмов предваряются тем или иным надписанием. Самое частое надписание — «Псалом *Давида*»¹¹; оно встречается в еврейском тексте Псалтири 73 раза¹², и в тринадцати случаях содержатся упоминания об отдельных событиях из жизни царя Давида. В Писании о Давиде неоднократно говорится как о составителе песен (2 Цар 1:17), о «сладком певце Израиля» (2 Цар 23: 1), о музыканте — «руки мои сделали орган, персты мой настраивали псалтирь» (Пс 151:2, ср. 1 Цар 16:16–23). Общеизвестно, что древнейшая часть Псалтири написана самим Давидом¹³; псалом 89 написан от имени Моисея, а в псалме 71 речь идет о Соломоне. В конце 71-го псалма сказано: «Кончились молитвы Давида, сына Иессеева» (Пс 71:20). Большинство псалмов было написано в эпоху царей, но немало псалмов относятся к периоду Плена (к примеру, Пс 136) и годам после возвращения из Вавилона (Пс 125; 146).

Надписание «Псалом *Асафа*» встречается 12 раз (Пс 49: 72–82). Происхождение этих псалмов связывают с одним из музыкантов царя Давида (1 Пар 6:39; 15:17; 2 Пар 5: 12). Надписание «*сынов Кореєвых*» — 11 раз (Пс 41–48;

¹⁰ Греческое слово «кафизма» (κάθισμα) означает «сидение», «восседание» — это название указывает на практику сидеть во время чтения кафизм на богослужении.

¹¹ Согласно правилам еврейской грамматики, *le dawid* может обозначать как «написанный Давидом» или «принадлежащий Давиду», так и «о Давиде».

¹² В Септуагинте 85 псалмов имеют надписание «Давида (Давидов)». Исследователи полагают, что определенное количество из этих псалмов составлено несколько позже эпохи царя Давида.

¹³ Важно отметить, что еще до Давида, в эпоху Моисея и Судей, существовали священные песни (см. Исх 15; Суд 4).

83–84; 86–88); вероятно, эти псалмы по авторству связаны с семейством храмовых певчих, упомянутом в 1 Пар 6:22¹⁴. Другие указанные авторы псалмов — Еман Езрахит (Пс 87), Ефам Езрахит (Пс 88), Идифун (Пс 39; 61; 76).

Многие надписания псалмов связаны с музыкальными и другими особенностями храмового богослужения¹⁵.

Поэтические приемы Псалтири

Псалмы относятся к жанру поэзии, при этом в них нет ни четкого стихотворного размера, ни рифм. Главные художественные средства — это смысловой параллелизм, симметрия, акrostих, аллитерация¹⁶. Чаще всего используется *синонимический параллелизм* — к примеру, «...омой меня от беззакония моего, и от греха моего очисти меня, ибо беззакония мои я сознаю, и грех мой всегда предо мною» (Пс 50:2–3)¹⁷. Ритмичность текста псалма достигается благодаря периодическому повторению *ключевых слов* (например, слово «глас Господень» в Пс 28) или *рефрена* — одной строки, которую словно возглашает

¹⁴ Левит Корей был одним из зачинщиков восстания в период странствования по пустыне: Корей с Дафаном и Авироном восстали против лидерства Моисея и Аарона. Согласно Божью определению, земля поглотила Корея, но его семья осталась жива, и его потомки играли важную роль в организации богослужения.

¹⁵ Приведем некоторые варианты возможной интерпретации таких надписаний: «Слова “При появлении зари” (Пс 21) означают, что псалом поется на мелодию традиционной утренней песни. Слова “Начальнику хора” (Пс 18) — псалмы взяты из сборника, принадлежавшего руководителю храмовых музыкантов. Слова “Песнь восхождения” (Пс 119–133) — псалмы из сборника молитв, которые пели паломники, входя в Храм... Слова “Не погуби” (Пс 56), как полагают современные экзегеты, указывает на мотив весны, связанный с уборкой урожая. Слова “При обновлении Дома” (Пс 2) связывают с праздником Обновления Храма. Слова “На гефском орудии” (Пс 83) могут означать филистимский инструмент (или мелодию)». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

¹⁶ Подробнее см. *Десницкий А.С. Поэтика библейского параллелизма; Скобелев М.А., Хангиреев И.А. Учительные книги Ветхого Завета.*

¹⁷ Здесь и далее цитаты из Псалмов приводятся по Синодальному переводу; переводы РБО и под ред. Кулакова сопровождаются специальной отметкой, как и в остальном тексте пособия.

хор. Также нередко встречается повторяющееся завершение строк («Славьте Господа, ибо Он благ, ибо вовек милость Его. Славьте Бога богов, ибо вовек милость Его...» — Пс 134:1–2), идентичные начало и конец псалма («Благослови, душа моя, Господа» — Пс 102:1,22). *Акrostих* — это прием, при котором последовательность начальных букв стихотворных строк образует некоторую единую форму. В ряде псалмов первые буквы строк соответствуют древнееврейскому алфавиту. Ярким примером акrostиха является псалом 118 — он состоит из двадцати двух частей по восемь строк, и строкам каждой части последовательно соответствует одна из двадцати двух букв еврейского алфавита.

Псалмы о взаимоотношениях Бога и человека

Величие Бога и Его попечение о человеке

Центральной темой псалмов, без сомнения, является тема взаимоотношений Бога и человека. Бог предстает как основа жизни, и только безумные могут отрицать Его существование: «Сказал безумец в сердце своем: “нет Бога”» (Пс 13:1; 52:2). В псалмах Бог многократно прославляется как Творец мироздания, которое Он создал единым словом: «Он сказал, — и сделалось; Он повелел, — и явилось» (Пс 32:9). «Ты дивно велик, Ты облечен славою и величием; Ты одеваешься светом, как ризою, простираешь небеса, как шатер... делаешь облака Твоею колесницею, шествуешь на крыльях ветра» (Пс 103:1–3).

И псалмопевцы изумляются, что великий Бог уделяет такое внимание человеку — смертному и слабому, подобному траве в поле (Пс 89:6) и дуновению ветра (Пс 143:4): «Вижу небо, творение рук Твоих, и луну, и звезды — созданыя Твои... Что такое человек? — а Ты помнишь о нем! Что любой из людей? — а Ты печешься о нем! Ты сделал так, что немногим он ниже божеств, Ты величием и славою его увенчал, дал власть над твореньями рук Твоих — всех поверг Ты к его стопам» (Пс 8:4–7^{РБО}).

Псалмы раскрывают, что человек неизмеримо важен для Бога. В псалмах постоянно звучит тема заботы Бога

о человеке — верующие могут полностью довериться Богу и во всем положиться на Него. Эта мысль передается через разные образы — к примеру, Бог неоднократно сравнивается со скалой: «Я люблю Тебя, Господь. Ты — сила моя! Господь — моя скала, опора и оплот. Мой Бог — это утес, где я защиты ищу, мой щит, гора спасения, твердыня» (Пс 17:2–3^{РБО})¹⁸. Очень ярко этот образ используется в девяностом псалме: «Живущий под кровом Всевышнего под сенью Всемогущего покоится¹⁹, говорит Господу: “прибежище мое и защита моя, Бог мой, на Которого я уповаю!”» (Пс 90:1–2) И Господь отвечает: «...За то, что он возлюбил Меня, избавлю его; защищу его, потому что он познал имя Мое. Воззовет ко Мне, и услышу его; с ним Я в скорби; избавлю его и прославлю его, долгою дней насыщу его, и явлю ему спасение Мое» (Пс 90:15–16).

Господь — заботливый Пастырь

Другое образное сравнение еще сильнее акцентирует идею заботы и покровительства Бога: «Господь — Пастырь мой» (Пс 22:1)²⁰. «Меня пасет Господь, и я ни в чем не знаю нужды: пасет на сочных лугах, у тихих вод отдохнуть дает, подкрепляет силы мои, путем правым меня ведет — ради имени Своего. Даже если по долине смертной тени пойду, мне не страшно, ведь Ты со мной. Посох, палка пастушья в Твоей руке, и потому я спокоен. У моих врагов на виду накрываешь Ты стол для меня, умащаешь мне голову маслом, чаша моя полна. Да пребудут со мной доброта и любовь все время, пока я жив. В доме Господнем я поселюсь на долгие дни!» (Пс 22:1–6^{РБО}).

¹⁸ Образ Господа как скалы/твердыни присутствует во многих псалмах: «Толпою устремляются они на душу праведника и осуждают кровь неповинную. Но Господь — защита моя, и Бог мой — твердыня убежища моего, и обратит на них беззаконие их, и злодейством их истребит их, истребит их Господь Бог наш» (Пс 93:22–23).

¹⁹ По-церковнославянски: «Живый в помощи Вышнего в крове Бога небесного водворится» (Пс 90:1).

²⁰ Образ Пастыря как Господа встречается также в Пс 73:1; 118:176.

Описывая свои отношения с Богом, псалмопевец сравнивает себя с младенцем у груди матери (Пс 130:2). Бог уподобляется птице, защищающей своих птенцов под крыльями (Пс 16:8; 35:8; 56:2; 62:7). Любящий Бог подает все необходимое и человеку, и животным: «Очи всех устремлены к Тебе, приходит время — и Ты каждому пищу даешь. Протягиваешь руку Твою — и насыщаешь все живое: все, что нужно, даешь» (Пс 144:15–16^{РБО}); «Скоту домашнему пищу дает и пищащим вороньим птенцам» (Пс 146:9^{РБО}).

Прозрачность человека для всеведения Божия и важность следования путем заповедей Его

Псалмопевцы убеждены, что нет такой области во вселенной и в жизни человека, которая бы не была подвластна Богу и открыта Ему: «Господи! Ты испытал меня и все знаешь. Ты знаешь, когда я сажусь, когда встаю; Ты издали видишь все мысли мои. Иду ли я, сплю — Ты смотришь за мной, все мои пути известны Тебе. Еще слово не слетело с моего языка, — а Ты, Господи, уже знаешь его. Со всех сторон Ты окружаешь меня, Ты меня держишь рукою Своей. Твое ведение непостижимо для меня — мне не достичь его высоты! Куда могу я уйти от Духа Твоего, от взгляда Твоего куда убегу?.. Ты создал внутренности мои, в материнском чреве соткал меня. Я сотворен непостижимо и чудесно! Слава Тебе! Я вижу, сколь чудесны дела Твои!.. Меня, зародышем, видели очи Твои. В Твоей книге записано все: все дни, что Ты мне определил, ни один из них не забыт» (Пс 138:1–7,14,16^{РБО})²¹. Псалмопевец радуется покровительству Бога и просит наставить его жить по заповедям Господа: «Господь — свет мой и спасение мое: кого мне бояться? Господь крепость жизни моей: кого мне страшиться?.. Научи меня, Господи, пути Твоему...» (Пс 26:1,11).

²¹ В этих словах выражено представление о том, что у Бога существует предвечный замысел о Своих избранниках. Несколько ветхозаветных и новозаветных отрывков говорят о «книге», которая содержит замысел Божий об истории всего мира. Исследование образов «небесных книг» см. в монографии: Андросова В.А. Небесные книги в Апокалипсисе Иоанна Богослова.

**Бог — всемогущий и справедливый Царь,
творящий суд над людьми**

Бог часто изображается в псалмах в образе царя — так обозначается владычество Бога над миром²². «Вечно будет царить Господь, для Суда Он воздвиг Свой престол — Он будет справедливо судить весь мир...» (Пс 9:8–9^{РБО}). Тема справедливого воздаяния Бога очень значима для Псалтири: «Злодей думает, что забывчив Бог, дескать, Он отвернулся, не видел ничего... Но воспрянь, Господь! Прости руку, Бог! Обездоленных не забывай! Почему Бога хулит злодей? Думает, к ответу Ты его не призовешь? Но Ты смотришь, Ты видишь — и горе, и боль. Ты воздашь за все Своею рукой! Тебе вручает себя бедняк, Ты помощник сирот!» (Пс 9:32–35^{РБО}). Псалмопевец убежден, что в определенный момент всевидящий Бог избавит его от врагов и защитит угнетенных. Ощущение связи с Богом поддерживает человека среди жизненных испытаний.

**Потеря связи с Богом в результате греха
и восстановление ее через покаяние**

Бог всегда верен своему народу, однако человек может в какой-то момент сам отпасть от Бога, совершив грех. Псалтирь не обходит молчанием эту тему — ряд псалмов написан от лица согрешившего. В отличие от Адама и Евы, которые после своего греха хотели скрыться от Бога, стыдясь перед Ним и боясь наказания, псалмопевец снова устремляется к Богу, взывая к его милости: «Господи, не в ярости твоей обличай меня, и не в гневе Твоём наказывай меня... Нет целого места в плоти моей от гнева твоего; нет мира в костях моих от грехов моих» (Пс 37:2,4).

Переживая страдание и сокрушаясь о содеянном, псалмопевец верит, что Бог примет его искреннее раскаяние и очистит душу от совершенного греха: «Окропи

²² В Псалмах весьма часто встречается выражение «Бог царствует» (Пс 46:8; 92:1; 95:10; 96:1; 145:10), неоднократно упоминается Божественный трон / «престол»: (Пс 46:8; 88:14; 102:19).

меня иссопом, и буду чист; омой меня, и буду белее снега... Отврати лице Твое от грехов моих и изгладь все беззакония мои. Сердце чистое сотвори во мне, Боже, и дух правый обнови внутри меня, не отвергни меня от лица Твоего и Духа Твоего Святого не отними от меня. Возврати мне радость спасения Твоего и Духом владычественным утверди меня... Жертва Богу — дух сокрушенный; сердца сокрушенного и смиренного Ты не презришь, Боже» (Пс 50: 11–14,19). «Я открыл Тебе грех мой и не скрыл беззакония моего; я сказал: “исповедаю Господу преступления мои”, и Ты снял с меня вину греха моего» (Пс 31:5). Таким образом, даже соделанный тяжелый грех не имеет необратимых последствий — через покаяние связь человека с Богом может быть восстановлена.

Главное для человека — верность Богу и следование воле Бога

Можно подытожить, что отношения человека с Богом основываются на взаимной верности. Человек призван согласовывать свои поступки с волей благого Бога и не отступаться от Него. Авторы псалмов напоминают, что без благоволения Бога все замыслы людей будут тщетными: «Напрасно трудятся строители дома, если Сам Господь не возводит его. И напрасно ночью бодрствует страж, если Сам Господь не хранит город» (Пс 126:1 ^{КУЛ}).

При чтении псалмов невозможно не обратить внимания, что псалмопевцы открывают благому Богу *все* свои мысли и чувства, обращаясь к Нему и в радости и в печали. Причем, какими бы ни были обстоятельства, авторы псалмов возглашают: «Воздайте Господу славу и честь!» (Пс 28:1). «Буду славить Тебя, Господи, между народами; буду воспевать Тебя среди племен, ибо до небес велика милость Твоя и до облаков истина Твоя. Будь превознесен выше небес, Боже, и над всею землею да будет слава Твоя!» (Пс 56:10–12). Призвание человека — искренне прославлять Бога в своем сердце.

Изливая Богу свою душу, псалмопевец верит, что его молитва будет угодна Богу и достигнет Его подобно дыму благовоний, поднимающемуся вверх с кадильного

жертвенника: «Да будет молитва моя, как фимиам, пред Тобою, и руки мои, к Тебе воздетые, как жертва вечерняя» (Пс 140:2 ^{КУЛ})²³.

Основные виды псалмов

Тематическое и жанровое разнообразие псалмов

Анализируя содержание псалмов, можно обобщить, что их основными темами являются:

- благодарность Богу и восхваление Его;
- раскрытие Богу личных скорбей и испытаний и просьба об избавлении;
- просьба о помощи во время трагических событий общественной жизни;
- сокрушение о совершенном грехе и надежда на прощение;
- размышление над путями добра и зла, жизнью праведных и неправедных;
- размышление над событиями истории Израиля;
- прославление вечного царствования Царя Израиля.

По форме современные исследователи выделяют в Псалтири следующие литературные жанры: благодарственные песни отдельных лиц; хвалебные гимны Богу; псалмы-сетования отдельных лиц; псалмы-сетования народа / плачи и др.²⁴

²³ По-церковнославянски: «*Да исправится молитва моя, яко кадило, пред Тобом, воздеяния рукю мою — жертва вечерняя*».

²⁴ Метод «исследования жанра» псалмов впервые применил немецкий ученый Г. Гункель (XIX в.) — он полагал, что литературные жанры Библии сложились еще на стадии устного предания. Перечислим псалмы, в которых наиболее явно выражены характеристики соответствующих жанров (см. *Ценгер Э. Книга псалмов // Введение в Ветхий Завет / под редакцией Э. Ценгера. М., 2008. С. 468*):

1. Псалмы-сетования отдельных лиц (Пс 3, 5–7, 12, 16, 21, 24–27, 30, 34);
2. Псалмы-сетования народа / плачи (Пс 11, 43, 57, 59, 73, 78, 79, 82, 84, 89, 125);
3. Благодарственные песни отдельных лиц (Пс 22, 29, 31, 33, 41, 65, 91, 106, 114–115, 137, 138, 145);
4. Хвалебные гимны Богу (Пс 8, 18, 32, 35, 61, 62, 102, 103, 104, 110, 112, 113, 116, 134–135, 144–150);

Каждый жанр имеет свою разработанную структуру, которой придерживались авторы псалмов. При этом в одном псалме может сочетаться несколько тем и соответственно несколько жанров.

Основные темы псалмов в соответствии с делением на кафизмы

Кафизма	Состав кафизмы — номера псалмов	Основные темы								
		Сетования в испытаниях и скорбях	Покаянные	Плачи от лица народа	Благодарственные отдельных лиц	Хвалебные песни	Учительные — о путях добра и зла	Об исторических событиях и судьбе народа	О Царе Израиля и грядущем Царстве Бога	Пророчества об Иисусе Христе
I	1–8	3,4,5,6,7				8	1		2	8
II	9–16	12, 16		11		9	10, 14	13		15
III	17–23	21			17		18, 23		19, 20	21
IV	24–31	24, 25, 26, 27, 30			29, 31		28, 31			30
V	32–36	34			33	32,35	33,36			
VI	37–45	41, 42	37, 38, 39	43				45	44	40
VII	46–54	53, 54	50				48, 49, 51	46, 47, 52		
VIII	55–63	55, 56, 58, 60, 62, 63		57, 59		61, 62				
IX	64–69	69			65	64, 66				67,68
X	70–76	70		73			72,74, 76	75	71	
XI	77–84		84	78, 79, 82		83	81	77, 80		
XII	85–90	85, 87		89		90		86	88	
XIII	91–100			93	91	92, 94, 95, 97, 99	96	94, 97, 98	100	
XIV	101–104	102	101			102–104				
XV	105–108	108				106		105,107		
XVI	109–117				114, 115	110,112, 113,116, 117	111		109	117
XVII	118						118			
XVIII	119–133	119	125, 128			133	126, 127, 132	120–133	131	
XIX	134–142	139,140, 141,142	136		137, 138	134, 135		134,135		
XX	143-150				145	144-150			143	

5. Псалмы мудрости / учительные псалмы (Пс 1, 31, 33, 36, 48, 111, 118, 126, 127, 132);
6. «Царские» псалмы (Пс 2, 19, 20, 44, 71, 88, 100, 109, 143).

**Псалмы, повествующие о личных скорбях
и испытаниях, о покаянии**

Многие псалмы представляют собой молитвы, обращенные к Господу от лица страдающего и гонимого человека²⁵.

Псалмы-сетования отдельного человека («личные сетования») обычно имеют следующую структуру:

- 1) вводная часть — вопль к Богу;
- 2) описание горестной ситуации, в которой находится псалмопевец; он рассказывает Богу о том, что сделали ему его враги;
- 3) исповедание веры — псалмопевец провозглашает о своем полном уповании на Господа;
- 4) просьба — псалмопевец просит Господа вмешаться в его ситуацию и послать ему избавление;
- 5) торжественное вознесение хвалы, или обет славословия Богу за Его ответ на молитву псалмопевца.

Приведем пример псалма-сетования: «Надолго ли, Господь, Ты оставил меня? Неужели навсегда? Надолго ли отвернулся Ты от меня? Сколько сетовать мне еще? Весь день в сердце боль! Долго ли глумиться врагу надо мной? Взгляни на меня, отзовись, о Господь, мой Бог! Дай глазам видеть свет, сном смерти не дай уснуть! Пусть не думает враг, что осилил меня, и не веселится, что я упал. Я надеюсь на милость Твою! Ты даруешь мне радость — спасенье даешь, я буду петь, как Господь меня спас!» (Пс 12:2–6^{РБО}).

Псалмопевцы часто изображают ситуации, когда человек страдает безвинно или даже за свою верность Богу: «Избавь меня от делающих беззаконие; спаси от кровавых, ибо вот, они подстерегают душу мою; собираются на меня сильные не за преступление мое и не за грех мой,

²⁵ «Экзегеты не пришли к единому мнению, когда в этих псалмах речь идет о личности, а когда о народе. Но церковное прочтение Псалтири предполагает оба аспекта. С одной стороны, в этих псалмах выражаются личные чувства верующего, его боль, его уныние и упование, но одновременно это и голос Церкви, которая проходит по истории среди бурь и искушений». — *Мень А., прот. Исагогика. Ветхий Завет.*

Господи; без вины моей сбегаются и вооружаются; подвижись на помощь мне и воззри» (Пс 58:3-5)²⁶. Переживая тяжелейшие физические страдания (Пс 21) и душевные муки перед лицом безысходности и отчаяния, псалмопевцы продолжают твердо верить и надеяться на Бога-Спасителя. «Сила моя! Тебя буду воспевать я, ибо Бог — заступник мой, Бог мой, милующий меня» (Пс 58:18).

В псалмах этого типа также может быть выражено осознание собственного греха, являющегося причиной страдания. Покаяние сопровождается горячей надеждой, что благой Бог простит и помилует согрешившего: «Помилуй меня, Боже, по великой милости Твоей, и по множеству щедрот Твоих изгладь беззакония мои... Сердце чистое сотвори во мне, Боже, и дух правый обнови внутри меня» (Пс 50:1,12). Согласно надписанию, пятидесятый псалом был составлен царем Давидом после того, как пророк Нафан обличил его в грехе прелюбодеяния с Вирсавией, женой Урии Хеттеянина. Исследователи отмечают, что «у других ветхозаветных писателей раскрывается учение о грехе с внешней объективной стороны... Но внутреннего душевного состояния грешника касаются только псалмопевцы»²⁷.

К типу псалмов-сетований принадлежит большинство псалмов²⁸ «Шестопсалмия» — так называются шесть из-

²⁶ Ср. также слова из псалма-плача народа: «...за Тебя умерщвляют нас всякий день, считают нас за овец, обреченных на заклание» (Пс 43:23). Этот стих цитируется апостолом Павлом в Послании к римлянам, перед Гимном божественной любви, в котором говорится, что никто и ничто не сможет встать между человеком и Богом, никакие страдания не смогут уменьшить любовь Бога к человеку и любовь человека к Богу (Рим 8:35–39).

²⁷ Юнгеров П.А. Вероучение Псалтири, его особенности и значение в общей системе библейского вероучения. С. 15.

²⁸ Чтение Шестопсалмия начинается со слов 3-го псалма: «О Господь! Сколько врагов у меня! Многие против меня поднялись! Многие говорят про меня: “Бог его не спасет!” Но Ты, Господь, — Щит мой; Ты — Слава моя; Ты даешь мне голову гордо поднять! Громко Господа я призову — и с горы Своей святой отзовется Он. Я ложусь, и сплю, и встаю — Господь мне силы дает. Не страшусь я полчищ людских, со всех сторон окруживших меня. Вступишь, Господь! Спаси меня, мой Бог!...» (Пс 3:2–8^{РБО}).

бранных псалмов, читаемых на православном богослужении утренней службы (утрени) — Пс 3; 37; 62; 87; 102; 142. Прочитаем 142-й псалом: «Услышь, Господи, молитву мою! Ты верен — выслушай моления мои! Ты праведен — ответь на мольбу! Не судись со мною, Твоим рабом: перед Тобой не оправдаться никому. ...Руки мои простираю к Тебе, душа моя пред Тобой — жаждущая земля! Отзовись скорее, Господь, — изнемогает мой дух! Не скрывай от меня Свой лик — я словно в могилу спускаюсь! Дай мне наутро услышать про милость Твою! Ты — надежда моя. Покажи, каким путем мне идти! К Тебе стремится душа моя. Господи, спаси меня от врагов! У Тебя я защиты ищу. Научи Твою волю творить! Ты мой Бог! Дух Твой благой выведет меня на простор! Даруй мне жизнь, ради имени Твоего, Господи! Ты праведен — вызволи меня из беды! Ты верен — моих врагов сокруши! Тех, кто душит мою жизнь, уничтожь! Ибо я раб Твой» (Пс 142:1–12^{РБО})²⁹.

Плачи — моления о помощи от лица народа

Псалмы, в которых выражаются моления о помощи от лица народа, получили название «плачи» или «жалобные песни народа». По своей структуре они похожи на псалмы-сетования, но псалмы-плачи обычно короче. Темой каждого из таких псалмов является некое испытание израильтян, например захват Иудеи врагами (Пс 43; 59; 73; 78; 79). Переживая трудности и скорби, народ обращается к благому Богу за поддержкой и помощью. Другие псалмы запечатлели покаяние народа в Плену (Пс 84; 101; 125; 128; 136).

²⁹ Псалмопевцы считают, что после смерти человек будет владеть жалкое существование в мире теней и пустоты («шеоле»), и поэтому умоляют Бога спасти их, чтобы они продолжили жить и прославлять Его: «Разве над мертвыми Ты сотворишь чудо? Разве мертвые встанут и будут славить Тебя? или во гробе будет возвещаема милость Твоя, и истина Твоя — в месте тления? разве во мраке познают чудеса Твои, и в земле забвения — правду Твою?» (Пс 87:11–13; ср. 6:5; 29:9; 87:4–5,10–11; 113:25).

Псалмы личного благодарения

Когда человек выходил невредимым из тяжелых ситуаций и испытаний, он выражал Богу свою горячую благодарность.

Псалмы личного благодарения обычно имеют следующую структуру:

- 1) вступление — обещание хвалить Бога;
- 2) основная часть — описание того, как псалмопевец воззвал к Господу, и Господь услышал его и «избавил». За этим может следовать подробное повествование о произошедшем избавлении;
- 3) вознесение псалмопевцем хвалы;
- 4) заключительное славословие Богу.

Приведем пример псалма личного благодарения: «Благословлю Господа во всякое время; хвала Ему непрестанно в устах моих. Господом будет хвалиться душа моя; услышат кроткие и возвеселятся. Величайте Господа со мною, и превознесем имя Его вместе. Я взыскал Господа, и Он услышал меня, и от всех опасностей моих избавил меня. Кто обращал взор к Нему, те просвещались, и лица их не постыдятся. Сей нищий воззвал, — и Господь услышал и спас его от всех бед его» (Пс 33:1–7)³⁰.

Псалмы хвалы

Более обширную группу составляют псалмы хвалы / хвалебные гимны — их содержание является более обобщенным, не связанным с конкретным событием жизни псалмопевца.

Хвалебные гимны обычно имеют следующую структуру:

- 1) вступительный призыв к хвале — псалмопевец приглашает всех вознести хвалу Господу;
- 2) основная часть — изложение причины хвалы; обычно причиной назывались величие Бога и Его милость, которые выразились в тех или иных Его деяниях;
- 3) заключительный призыв хвалить Господа.

³⁰ Псалом 33 поется в конце вечерней службы (вечерни) и в конце Литургии.

К этой группе можно отнести псалмы 112–117, которые пелись во время празднования иудейской Пасхи; все они имеют надписание «аллилуйя», что означает «восхваляйте Господа»³¹. Приведем пример хвалебного гимна: «Благослови, душа моя, Господа! Благослови, мое сердце, имя святое Его! Благослови, душа моя, Господа, не забывай всех благодеяний Его! Прощает Он все грехи твои, исцеляет все недуги твои, спасает от гибели жизнь твою, милостью и щедротами окружает тебя! Насыщает тебя дарами Своими — и, как орел, ты вновь молода! Правосудье вершит Господь — заступается за всех угнетенных. Он явил Моисею Свои пути, сынам Израиля — Свои чудеса. Щедр и милостив Господь, долготерпелив, милосерд...» (Пс 102:1–8^{РБО}). Создается впечатление, что псалмопевец просто не может не прославлять Бога, настолько Он благ и человеколюбив. В псалме 41 стремление человека к Богу изображается с помощью яркого, зримого образа: «Как олень стремится к потокам воды, так душа моя жаждет Тебя, Боже! Душа моя жаждет Бога, Бога живого! Когда приду и явлюсь пред лицо Божие?» (Пс 41:2–3^{РБО}).

Учительные псалмы / псалмы мудрости

Псалмы, называемые «учительными», содержат наставления о мудрой жизни, источник которой пребывает в Боге. Изречения этих псалмов нередко созвучны Книге Притчей Соломоновых и Книге Екклесиаста: «Мои уста возвестят вам мудрость, мое сердце научит знанию... Не трепещи перед тем, кто стал богачом, когда слава его дома все растет. Умрет он — с собою не возьмет ничего, и не пойдет его слава за ним» (Пс 48:4,17–18^{РБО}).

Псалмопевцы стремятся научить людей самому главному: «Подойдите, дети, и слушайте меня, я научу вас Господа чтить. Кто из вас хочет жить, желает видеть счастливые дни? Пусть тот удержит язык свой от зла, и уста — от лживых речей. Пусть отвернется от зла и творит добро, ищет мира и стремится к нему. Очи Господа к праведным

³¹ «Аллилуйя» образовано от еврейского глагола «галель» — «славить». По-еврейски псалмы 112–117 называются «Галель».

обращены, Его уши слышат их зов. Свой гневный взор на злодеев Господь устремит — так, что и памяти о них не останется. Кто к Нему взывает, тех слышит Господь, из любой беды выручает» (Пс 33:12–18^{РБО}). «Любящие Господа, ненавидьте зло! Он хранит души святых Своих; из руки нечестивых избавляет их. Свет сияет на праведника, и на правых сердцем — веселие. Радуйтесь, праведные, о Господе и славьте память святыни Его» (Пс 96:10–12).

Ряд псалмов (Пс 1; 18; 118) подчеркивают особое значение Закона Моисеева — Закон есть драгоценное руководство всей жизни человека. Самый длинный псалом Псалтири, 118-й, целиком посвящен выражению преданности Закону, данному Богом: «...Как люблю я Закон Твой! Я весь день размышляю о нем. Как сладки моему языку Твои слова! Они слаще меда для уст моих. Слово Твое — светильник ногам моим, оно освещает мне путь. Я клялся хранить праведные законы Твои и исполню клятву. Я раб Твой: вразуми меня, чтобы я познал заповеди Твои. Радуюсь я слову Твоему, как нашедший сокровище. Ненавижу ложь и гнушаюсь ею, а Закон Твой люблю» (Пс 118:97, 103, 105–106, 125–126, 168^{РБО})³².

Самый первый псалом Псалтири говорит о двух путях — добра и зла, праведности и греха, — и свидетельствует о счастье исполняющих Закон: «Блажен тот, кто совету людей нечестивых не следует, на путь грешников кто не встает и в кругу кощунников не сидит, а в законе Господа радость себе находит, и закон *этот* — в мыслях его день и ночь! Он — как дерево, что у реки посажено, вовремя плод свой принесет оно, и лист его *никогда* не увянет. Успешен он во всяком деле своем. Не таковы нечестивые, не таковы!..» (Пс 1:1–4^{КУЛ}).

³² «Они хотели сказать, что Закон дает истинные, прочные, твердые правила жизни. Закон отвечает на вопрос: “Как юноше содержать в чистоте путь свой?” (Пс 118:9); он — светильник, свет (Пс 118:105). Вокруг, у язычников, были другие правила. Псалмопевец верит, что хорош и прочен его Закон, а не они; что Закон этот стоит на самой природе вещей и природе Бога... Иудей радуется Закону, как радуется тот, кто нащупал твердое дно, или тот, кто вышел из топи на ровную дорогу». — Льюис К.С. Размышления о псалмах.

Псалмы об истинном служении Богу, не исчерпываемом исполнением религиозных обрядов

Целый ряд псалмов (Пс 49; 50; 74; 81; 102) соответствуют проповедям пророков Амоса, Осии, Исаяи, Михея (VIII–VI вв. до Р.Х.): в них подчеркивается мысль, что служение Богу не может ограничиться исполнением обрядов. В одном из таких псалмов Господь обращается к человеку: «Не за жертвы Я буду тебя укорять: всесожженья твои — предо Мной; но не приму Я твоих быков и козлов из загонов твоих, ибо все звери в лесу — Мои, и все животные на тысячах гор, знаю Я всех птиц на горах, и вся живность полевая — Моя. Будь Я голоден — не стал бы Я тебя просить: Мой — весь мир и все, что в нем есть. Но разве ем Я мясо быков, разве Я пью кровь козлов? Принеси Богу жертву благодаренья, обеты, данные Вышнему, исполни. Ты призовешь Меня в день беды: спасу тебя, и ты прославишь Меня» (Пс 49:8–15^{РБО}).

И человек откликается на призыв Божий: «Жертвы и приношения не пожелал Ты *принять*, и не просил всесожжений и жертвы за грех — вместо того Ты слух чуткий мне даровал. И тогда я сказал: “Вот, я иду, как написано обо мне в книжном свитке. Боже! Мое желание — исполнить волю Твою, и закон Твой — у меня глубоко в сердце”» (Пс 39:7–9^{КУЛ})³³. «Господи! отверзи уста мои, и уста мои возвестят хвалу Твою: ибо жертвы Ты не желаешь, — я дал бы ее; к всесожжению не благоволишь. Жертва Богу — дух сокрушенный; сердца сокрушенного и смиренного Ты не презришь, Боже» (Пс 50:17–19). Из этих псалмов следует, что самое главное — следование воле Бога и искреннее прославление Бога в смиренном сердце.

Псалмы, обращающиеся к истории Израиля

Псалмопевцы достаточно часто обращаются к истории народа Божия; к примеру, псалмы 134 и 135 прославляют милость Бога к Израилю, которая была явлена в великих чудесах Исхода. Псалмопевцы радостно возвещали, что

³³ Авторы Послания к евреям считают, что эти строки 39-го псалма выражают миссию, с которой Иисус Христос вошел в мир (Евр 10:5–9).

Бог избрал Израиль, и Его престол пребывает в Иерусалиме на горе Сион. Комментаторы считают обоснованным даже выделить особую группу псалмов — «Песни Сиона» (Пс 45; 46; 47; 75), которые воспевают присутствие Бога на Сионе вовеки. Достаточно близки этой тематике и так называемые «псалмы паломников» (Пс 120–133), которые имеют надписание «Песнь восхождения». Эти псалмы пели все те, кто приходил в Иерусалимский храм поклониться Богу³⁴.

Однако авторы псалмов также говорят о том, что присутствие Бога в Храме на Сионе будет вечным только при условии, что люди сохраняют верность Завету. Псалмопевец красноречиво описывает отношение Израиля к Богу в пустыне после Исхода из Египта: «...Когда *многих из них* Бог жизни лишил, стали уцелевшие спрашивать о Нем, каяться начали и искать Его. Вспомнили тогда, что Бог — *единственная их* защита, и Бог, Всевышний, — их Испытатель. Однако они обманывали Его устами своими, лгали своим языком; не были они преданы Ему сердцем своим, не хранили верность Завету Его. Он же, милостивый, прощал *им* вину, не уничтожал *их*, не раз сдерживал Свой гнев...» (Пс 77:34–38^{КУЛ}). Когда же израильтяне совсем уклонились в язычество, Бог наказал их, но остался верен Завету с Израилем.

Псалом 80 также ярко выражает мысль о великой любви Бога; людей постигают беды из-за отступничества от Него. «Я — Господь, Я твой Бог, который вывел тебя из Египта. Раскрой уста, и Я насыщу тебя. Но мой народ не послушал Меня, Израиль был Мне непокорен. Я оставил их во власти их упрямства: пусть сами выбирают свой путь. Если бы Мой народ Меня слушал, если бы Израиль шел путем Моим! Я бы тотчас смирил всех врагов их, Свою руку простер на притеснителей!» (Пс 80:10–15^{РБО}).

Псалом 94 акцентирует, что все те, кто сознательно отвергает Бога, не войдут в истинную Землю

³⁴ Исследователи предполагают, что число строк некоторых из этих псалмов соответствуют числу ступеней Храма, по которым поднимались паломники.

обетованную — не наследуют «покой Божий», то есть благословенную жизнь³⁵.

«Царские» псалмы и их мессианское значение

Псалмы, в центре которых находится фигура царя Израиля, называются «царскими». Они пелись в дни возведения царя на престол или в дни царских торжеств, бракосочетания (Пс 44), подготовки к битве (Пс 19; 143). Псалмы прославляют царя-помазанника, потомка царя Давида. Слово «Помазанник» звучит по-еврейски «Машиах»/ «Мессия», по-гречески — «Христос». Уже ранние иудейские толкователи (II–I вв. до Р.Х.) высказывали убеждение, что царские псалмы имеют «второй план»: они предвозвещают приход *идеального Царя* — Мессии.

Псалмы 88 и 131 напоминают о клятве Бога Давиду в том, что его род сохранится на престоле навеки (ср. 2 Цар 7), царствование его потомков не будет иметь конца.

Псалом 71 говорит о царствовании Соломона, но при этом наделяет его идеальными характеристиками, которые не осуществились в реальной истории жизни Соломона: «Пусть склонятся пред ним все цари, все народы пусть служат ему. Он спасет тех, кто беден и заступника зовет, тех, кто нищ, кому никто не поможет. Да пребудет его имя вовек, пусть его род не прервется под солнцем. Для всех народов он станет благословеньем — и счастливым его назовут» (Пс 71:11–12, 17^{РБО}). Могущество этого царя распространится до краев земли, всюду он установит мир и справедливость. Ни один земной правитель не соответствует этому описанию в полной мере — все это будет исполнено в Иисусе Христе, истинном Мессии.

Псалом 44 также содержит восхваление царя: «Ты — прекраснейший из людей, уста твои — благодати источник, так, навек, благословил тебя Бог! Повяжи свой меч у бедра, возвеличься силой и славой. Да будет успешен твой путь, вперед выезжай — во имя правды, смиренья, справедливости! Пусть подвиги свершит твоя рука!» (Пс 44:3–5^{РБО}).

³⁵ Эти строки 94-го псалма и их соотношение с жизнью христиан подробно рассматриваются в Послании к евреям (Евр 3:7–4:11).

Псалом 2 говорит, что помазанный царь становится причастным Богу: «Господь сказал Мне: Ты Сын Мой; Я ныне родил Тебя» (Пс 2:7). Помазаннику противостоит вражда земных царей, но Он сокрушит их силой Божией, словно глиняные черепки. Иисус Христос — едиnorodный Сын Божий и поставленный Богом Царь, — также испытал всю полноту ненависти мира — духовные наставники народа и светские властители согласно осудили Его на крестную смерть (Деян 4:25–26; 1 Кор 2:8). В Новом Завете также сказано о воцарении Иисуса Христа над всеми земными владыками (Откр 12:5).

Псалом 109 имеет уникальные особенности в ряду царских псалмов. «Сказал Господь Господу моему: сядь по правую руку Мою, доколе не положу врагов Твоих под ноги Твои. Господь даст Тебе великую власть и за пределами Сиона, чтобы даже над врагами Своими Ты правил!.. Народ Твой будет готов жертвовать собою в тот день, когда Ты поведешь воинства Свои на холмы священные... Поклялся Господь и не раскается в том: “Ты священник навеки по чину Мелхиседека”» (Пс 109:1–4^{кул}). Сам Иисус Христос отнес эти слова псалма к Себе (Мф 22:41–46) и обратил внимание слушателей, насколько изображенный здесь Царь-Мессия превосходит земных правителей, и даже самого Давида. По воле Господа Мессия есть Священник — Ходатай за людей. Как и древний священник Мелхиседек — царь Салима (Быт 14:18–20), — Мессия соединяет в Себе и царское и священническое достоинство³⁶.

Значение Псалтири для христиан

Пророческие строки псалмов, исполнившиеся в земной жизни Иисуса Христа

В Псалтири есть немало строк, которые предвосхищают тот или иной момент евангельской истории. Приведем самые значимые из них, которые цитируются в Евангелиях.

³⁶ Тема Христа как «Священника по чину Мелхиседекову» подробно разрабатывается в Послании к евреям.

Псалом 117 — «О, Господи, спаси же! О, Господи, спешествуй же! Благословен грядущий во имя Господне!» (Пс 117:25–26). По-еврейски слова «спаси же» звучат как «осанна»; именно этими словами псалма иудеи приветствовали Иисуса, когда Он входил в Иерусалим. «...Не умру, но останусь жив и возведу, что сделал Господь... Камень, который отвергли строители, стал краеугольным камнем. Это сотворил Господь — у нас на глазах свершилось чудо» (Пс 117:17,22–23^{РБО}). Сам Иисус применил эти слова к Себе (Мф 21:42) — духовные наставники народа, фарисеи, не приняли Его как Посланника Божия, но Он стал Камнем, на котором начало строиться новое здание — здание новозаветной Церкви.

Псалом 8 — «Господи, Боже наш! По всей земле славится имя Твое! Выше небес раздается Тебе хвала из уст младенцев, грудных детей!» Эти слова псалма процитировал Иисус Христос во время Входа в Иерусалим — так Он подчеркнул торжественность и величие момента, когда Мессия вошел в святой город, чтобы совершить спасение людей (Мф 21:16).

Псалом 40 — «Враги мои злобно толкуют про меня: “Когда ж умрет он — чтобы исчезла и память о нем?”... Друг с другом шепчутся про меня, и их мысли злобой полны: “Сатанинская напасть настигла его! Он слег — и ему не встать!” Даже тот, кто был мне другом, кому я доверял, кто ел мой хлеб — и тот готов растоптать меня» (Пс 40:6–10^{РБО}). Эти слова Иисус Христос отнес к Иуде Искариоту, который решил предать Его, будучи одним из круга ближайших Его учеников (Ин 13:18).

Псалом 21 — это яркий пример псалма-сетования; он относится к числу псалмов царя Давида. Псалмопевец описывает свои невыразимые физические страдания и духовные муки богооставленности. Распятый на Кресте, Иисус Христос громко возгласил первую строчку этого псалма: «Боже мой! Боже мой! Почему Ты оставил меня? Ты так далеко... Днем вопию к Тебе — не отвечаешь, ночью — нет успокоения мне... Я же червь, не человек — посмешище для каждого, в презрении я у народа.

Кто ни увидит меня, надо мной глумится, усмехаясь презрительно, качает головой: “На Господа он полагался, так пусть Господь и избавит его, пусть спасет, если он угоден Ему”. Я пролился как вода, распались все кости мои, сердце сделалось воску подобно и растаяло у меня в груди. Иссякли силы мои — как черепок из глины я стал; к небу присох мой язык; в прах могильный я повергнут Тобой. Псы окружили меня, обступила толпа злодеев, пронзили руки и ноги Мои... Делят между собою они одежды мои, жребий об одеянии моем бросают» (Пс 21:2–3,7–9,15–19^{КУЛ}). Этот текст с поразительной точностью предвещает события Голгофы — и пробиение рук и ног Христа гвоздями, и насмешки саддукеев и фарисеев, и даже то, что римские воины бросили жребий, кому достанется хитон Иисуса³⁷. Исходя из свидетельств Евангелий, можно предполагать, что Христос повторял строки псалма и ощущал, как все это исполняется в Нем. Псалмы-жалобы всегда имеют светлый конец, и 21-й псалом также завершается выражением надежды: «Будет помнить о том, вся земля ко Господу обратится, и поклонятся все народы Ему» (Пс 21:28^{КУЛ}).

Псалом 68 — «Вместо еды мне отраву дают, я хочу пить — меня уксусом поят» (Пс 68:22^{РБО}). Когда на Кресте Иисус Христос испытывал муки жажды, римские воины поднесли Ему смоченную уксусом губку (Мф 27:34; Ин 19:28–30).

Псалом 30 — «В Твою руку предаю дух мой» (Пс 30:6). Таковы были последние слова, произнесенные Иисусом перед смертью (Лк 23:46).

Псалом 15 — «...Ты не оставишь меня в могиле, и не допустишь, чтобы верный Твой тленье познал» (Пс 15:10^{КУЛ}). Этот псалом апостолы Петр и Павел приводят как пророчество о восстании Иисуса Христа из мертвых — Его Тело не истлело в могиле (Деян 2:25–31; 13:34–37).

³⁷ Пророческое описание Распятия Иисуса Христа, присутствующее в Пс 21, по своей точности может сравниться только с 53-й главой Книги пророка Исайи.

Псалом 67 — «Да восстанет Бог — и рассеются враги Его, и побегут от Него все, Его ненавидящие» (Пс 67:2^{КУЛ}) Христианские авторы видели в этом стихе предвозвещение победы Иисуса Христа над смертью.

Осмысление «жестоких» мест псалмов

Нередко читателей смущают резкие выражения некоторых псалмов, относящиеся к «беззаконникам», «грешникам» и «врагам». К примеру «О, если бы Ты, Боже, порази нечестивого! Удалитесь от меня, кровожадные! Они говорят против Тебя нечестиво; суетное замышляют враги Твои. Мне ли не возненавидеть ненавидящих Тебя, Господи, и не возгнушаться восстающими на Тебя? Полною ненавистью ненавижу их: враги они мне» (Пс 138: 19–22); «Вступишь за меня, Господи, спаси меня, мой Бог! О если бы ты дал пощечину моим врагам! О если бы ты зубы нечестивым сокрушил!» (Пс 3:8^{КУЛ}). Наиболее известный фрагмент такого плана содержится в 136-м псалме, описывающем глубокую скорбь израильтян во время Вавилонского плена. «Дочь Вавилона, опустошительница! блажен, кто воздаст тебе за то, что ты сделала нам! Блажен, кто возьмет и разобьет младенцев твоих о камень!» (Пс 136:8–9).

Можно сказать, что в псалмах запечатлены разные этапы духовного пути человека, и взлеты души к Богу, близкие к новозаветному откровению, и несдержанные эмоциональные порывы. Но прежде всего очень важно обратить внимание, что авторы псалмов всегда выражают свои *подлинные* чувства, не прикрывая их «маской» внешнего благочестия, не пытаюсь лицемерить. Предельную искренность псалмопевцев пред Богом можно сравнить с искренностью детей. Все псалмы объединяет одна настрой — всецелое доверие Богу³⁸.

³⁸ «И можно, пожалуй, поучиться этой откровенности: если уж мы действительно испытываем обиду, злобу, неприязнь, лучше сказать об этом Богу напрямую. И то, и это есть в Библии, она ведь тоже бывает разной, она представляет нам не идеальных, а настоящих людей, со всей их страстностью и подчас злопамятностью. Да и псалмы — это не слова Бога к нам, а, скорее, наше обращение к Нему». — Десницкий А.С. Сорок вопросов о Библии. С. 282–283.

Можно увидеть, что практически во всех подобных «жестоких» местах псалмопевцы не говорят о том, что желают *сами* совершить возмездие своим врагам — они ограничиваются тем, что открыто говорят о своих эмоциях и отдают все в руки Господа (в соответствии с изречением: «У Меня отмщение и воздаяние» — Втор 32:35). При этом псалмы очень высоко ставят кротость — «кроткие наследуют землю и наслаются множеством мира» (Пс 36:11). Нужно помнить, что «в любую эпоху насилие и бесчеловечная жестокость, тирания и массовые убийства вызывали и вызывают страстный протест. Для псалмопевцев люди, творившие зло, являлись врагами Божиими. Призывая на них небесные кары, авторы псалмов по-своему выражали веру в нравственный миропорядок, установленный свыше»³⁹. Псалмопевец просит: «Не дай, Господи, желаемого нечестивому; не дай успеха злему замыслу его: они возгордятся» (Пс 139:9).

Христианин понимает, что главные враги Бога — это не конкретные люди, но зло и грех. Самое опасное зло — это не то, которое нападает извне, но то, которое зарождается *внутри*, пленяет человека и делает его рабом греховных страстей. Многие раннехристианские толкователи указывали, что чтение подобных мест псалмов должно пробудить в человеке непримиримость ко злу и греху в самом себе⁴⁰.

³⁹ *Мень А., прот.* Исагогика. Ветхий Завет. Ср. также: «Псалмопевцы жили среди ужаснейших казней, насилия, кровавых закланий, иногда — человеческих жертв... Да, проклятия ужасны. Но подумаем не о том, как злобен псалмопевец, а о том, что его до этого довело. Именно такую злобу, согласно естественному закону, рождают жестокость и несправедливость. ...Евреи проклинали жесточе, чем язычники, потому что серьезней относились к злу. Посмотрите, они негодуют не только из-за себя, но и потому, что обижать вообще плохо, неудобно Богу... Когда читаешь псалмы, вспоминаешь, что на свете есть нравственное зло и Бог его ненавидит». — *Льюис К.С.* Размышления о псалмах.

⁴⁰ р. подобное нравственное толкование стиха о «разбиении младенцев о камень»: «Многое в нашей душе подобно младенцам — скажем, начатки мелких попущений и мелких досад, которые могут разрастись в пьянство или злобность, а сейчас кажутся такими маленькими и беззащитными, что сопротивляться им как-то даже и жестоко, словно

**Содержащееся в псалмах
учение о подлинном счастье — «блаженстве»**

Как известно, Иисус Христос сформулировал так называемые «заповеди блаженства» (Мф 5:3–12); слово «блажен» означает «в высшей степени счастлив». Интересно проследить, в каких контекстах псалмопевцы употребляют это слово применительно к человеку. Это понятие очень часто встречается в псалмах и всегда связывается с отношением человека к Богу: «Вкусите, и увидите, как благ Господь! Блажен человек, который уповает на Него!» (Пс 33:9); «Блажен человек, который на Господа возлагает надежду свою и не обращается к гордым и к уклоняющимся ко лжи» (Пс 39:5; 2:12; 83:6,13).

Неслучайно надежда на Бога противопоставляется надежде на власть имущих: «Не надейтесь на богатых и сильных, на человека — не принесет он спасенья. Дух покинет его, и вернется он в землю свою, и в тот день разрушатся все его замыслы. Блажен, кому помогает Бог Иакова, кто уповает на Господа, Бога своего, сотворившего небо и землю, и море, и все, что их наполняет; хранящего верность вовек; творящего правосудие обиженным; подающего хлеб голодным» (Пс 145:3–7^{РБО}). Народ Израиля счастлив, потому что истинный Бог открыл Себя ему: «Блажен народ, у которого Господь есть Бог» (Пс 143:15; 145:5); «Блажен, кого Ты избрал и приблизил, чтобы он жил во дворах Твоих» (Пс 64:5; 83:5).

Много говорится о «блаженстве» тех, кто следует заповедям Бога: «Блажен тот, кого Ты, Господи, учишь, наставляешь Законом Твоим, чтобы в дни беды дать ему прибежище...» (Пс 93:12–13^{РБО}); «Блажен, кто благоговет пред Господом, кто крепко любит наставления Его. Могучим будет на земле потомство его; род праведных благословен» (Пс 111:1–2^{РБО}; ср. 127:1); «Блаженны, чей путь

ты обидишь зверька. Они так жалобно хнычут: “Да мне немного надо!” или: “Подумай и о себе!” Вот к ним и подходит как нельзя лучше стих из псалма 136. Поистине блажен, кто разобьет их о Камень, — это легче посоветовать, чем сделать». — *Льюис К.С.* Размышления о псалмах.

непорочен, кто соблюдает Закон Господа. Блаженны, кто хранит повеления Его, кто всем сердцем ищет Его, кто не делает зла и идет путями Его (Пс 118:1–3^{РБО})⁴¹. Счастливы те, чьи грехи прощены (Пс 31:1), и те, кто по примеру Самого Бога заботятся о незащищенных людях: «Блажен, кто помышляет о бедном и нищем! В день бедствия избавит его Господь. Господь сохранит его и сбережет ему жизнь; блажен будет он на земле» (Пс 40:2–3).

Завершение Псалтири

Можно заметить, что в каждой из пяти частей Псалтири псалмы сгруппированы так, что «настроение» движется от печали к радости и благодарению; то же самое справедливо по отношению ко всей Псалтири в целом. Последние псалмы Псалтири представляют собой торжествующее восхваление Бога, совершающееся в масштабах всей вселенной. «Проникнутые благоговением к Богу, псалмопевцы уверены, что и весь мир, с его одушевленными и неодушевленными обитателями и явлениями, познает также своего Творца и Промыслителя, и потому торжественно приглашают в 148-м псалме хвалить Господа солнце, луну, звезды, свет, рыб, бездны, огонь, снег, ветер, горы, холмы, деревья, зверей, скот, птиц»⁴². «Пусть цари земли и все народы, князья и все судьи земли, юноши и девы, старики и дети славят имя Господне, ведь имя Его — выше всех имен, величие Его выходит за пределы земли и небес!» (Пс 148:11–13^{КУЛ}).

Последний стих 150-го псалма, завершающий всю книгу, является призывом: «Всякое дыхание да хвалит Господа».

⁴¹ Ср. также: «Блаженны хранящие суд и творящие правду во всякое время!» (Пс 105:3).

⁴² Юнгеров П. А. Вероучение Псалтири, его особенности и значение в общей системе библейского вероучения. С. 37–38.

Вопросы к уроку

- 1) Что представляет собой Псалтирь? Почему Псалтирь называют «сокращенной Библией»?
- 2) Какие сведения могут содержаться в надписаниях псалмов? Кто положил начало Псалтири?
- 3) Какие поэтические приемы использованы в Псалтири?
- 4) В связи с чем Псалтирь разделена составителями именно на пять частей? Какие жанры псалмов выделяются современными исследователями?
- 5) Приведите примеры псалмов-сетований. Какая надежда обычно высказывается в конце псалма?
- 6) Какой знаменитый покаянный псалом составлен царем Давидом? Какие события жизни царя послужили поводом для его написания?
- 7) Приведите примеры хвалебных псалмов. Какие псалмы пелись во время пути паломников в Иерусалимский храм?
- 8) Приведите примеры учительных псалмов. Какие идеи объединяют их с другими ветхозаветными книгами Мудрости?
- 9) Какие псалмы могут быть названы «мессианскими» и почему? Перечислите несколько псалмов, упоминаемых в Новом Завете в качестве пророчеств об Иисусе Христе.
- 10) Проиллюстрируйте на примерах, какое разнообразие человеческих чувств и эмоций раскрыто в псалмах. Почему авторы псалмов открывали Богу все свои мысли и чувства?

Список литературы по Ветхому Завету

Для первого знакомства с Библией можно порекомендовать книгу известного современного библеиста Андрея Сергеевича Десницкого «Сорок вопросов о Библии». Для желающих более глубоко изучить методы и подходы к толкованию Библии будет незамеченной другая книга А.С. Десницкого — качественное учебное пособие «Введение в библейскую экзегетику», также содержащее подборку толкований трудных библейских мест.

Существующие русскоязычные учебные пособия по Ветхому Завету, используемые в православных учебных заведениях, можно разделить на две основные группы. К первой группе можно отнести пособия, авторы которых берут за основу традиционные раннехристианские толкования и дореволюционные русскоязычные научные исследования. В качестве примера можно назвать учебник священника Геннадия Егорова; его отличительной особенностью является обилие цитат из сочинений святых отцов и раннехристианских авторов; то же самое справедливо для учебного пособия «Писания малых пророков» протодиакона Иоанна Шевцова. Ко второй группе можно отнести пособия, авторы которых уделяют большое внимание привлечению достижений современной библейской науки, их анализу и осмыслению. Эти авторы в той или иной степени принимают выводы современных библеистов относительно авторства и датировки ветхозаветных книг, отличающиеся от традиционных раннехристианских представлений, при этом они активно используют святоотеческие и раннехристианские толкования, выявляя их непреходящий нравственный и богословский смысл. Таким образом авторы делают попытку синтеза предания христианской Церкви с новейшими научными исследованиями. Яркими примерами такого «синтезирующего» подхода являются глубоко продуманное пособие протоиерея Александра Меня «Исагогика. Ветхий Завет», включающее в себя множество сведений историко-культурного плана, а также более современный и подробный учебник А.С. Кашкина «Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие» (2012). Еще одним примером пособия, сочетающего в себе обращение к западным научным изданиям, русским дореволюционным исследованиям и раннехристианским толкованиям, является пособие «Учительные книги Ветхого Завета» М.А. Скобелева и И.А. Хангиреева (2016). «Синтезирующий» подход также характерен для авторов Православной Энциклопедии, и именно к нему тяготеет настоящая книга. Интересующимся библейской наукой можно порекомендовать книги «Как создавалась Библия» Ричарда Фридмана, «Путеводитель по Ветхому Завету» Джона Дрейна, «Введение в Ветхий Завет» Уолтера Брюггемана. Для дальнейшего изучения библейских книг читателям стоит обратить внимание на переводные издания РБО и ББИ.

Сохраняют свою значимость сделанные в XIX веке обширные комментарии «Толковой Библии» под редакцией Лопухина, можно также пользоваться и более краткими комментариями к Брюссельскому изданию Библии. Очень высоким уровнем отличаются статьи современной нам Православной Энциклопедии, подготовленные с учетом новейших научных исследований в области библеистики. Широкому читателю можно рекомендовать статьи известной Библейской Энциклопедии Брокгауза, написанные доступным языком, более краткие по объему, при этом качественные, емкие и содержательные.

И конечно, всегда полезно и ценно обращаться к трудам святых отцов и авторитетных христианских толкователей, таких как *святитель Иоанн Златоуст, святитель Василий Великий, блаженный Иероним Стридонский*; невозможно перечислить всех поименно, но стоит назвать многотомную серию «Библейские комментарии отцов церкви и других авторов I–VIII веков», где представлена хорошая подборка толкований, а также сайты <http://bible.optina.ru/>, <http://pagez.ru/>.

Основные учебные пособия, использованные в книге:

- *Кашкин А.С.* Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие. Саратов: Изд-во Саратовской митрополии, 2012.
- *Мень А., прот.* Исагогика. Ветхий Завет. М.: Фонд имени Александра Меня, 2003.
- *Десницкий А.С.* Введение в библейскую экзегетику. М.: ПСТГУ, 2011.
- *Десницкий А.С.* Сорок вопросов о Библии. М.: Даръ, 2011.

Использованные словари и энциклопедии:

- *Ринекер Ф., Майер Г.* Библейская Энциклопедия Брокгауза. — М.: Российское Библейское Общество, 1999.
- *Мень А., прот.* Библиологический словарь: В 3-х т / М.: Фонд имени Александра Меня, 2002.
- Православная энциклопедия. Москва, Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия», 2000–2014.

Общие комментарии:

- Комментарий к Брюссельскому изданию Библии. — Брюссель: «Жизнь с Богом», 1982.
- Толковая Библия. Изд. А. П. Лопухин. СПб., 1904-1913. Репринт в 3-х книгах. Стокгольм, 1988.

Дополнительные учебные пособия:

Западных авторов

- *Фридман Р.* Как создавалась Библия. М.: Эксмо, 2011.
- *Шульц С. Дж.* Ветхий Завет говорит. М.: Аркаюр, 1992.
- *Дрейн Дж.* Путеводитель по Ветхому Завету. — М.: Триада, 2007.
- *Брюггеман У.* Введение в Ветхий Завет. — М.: ББИ, 2009.
- Введение в Ветхий Завет / Под ред. Э. Ценгера. — М.: ББИ, 2008.
- *Василиадис Н.* Библия и археология. — Св.-Троицкая Сергиева Лавра, 2003.

Русских авторов

- Юнгеров П.А. Введение в Ветхий Завет. М.: ПСТБИ, 2003.
- Егоров Г., иер. Священное Писание Ветхого Завета: Курс лекций. — М. ПСТГУ, 2011.
- Соколов Н., прот. Ветхий Завет. Курс лекций. — М.: ПСТБИ, 2002.

Использованные святоотеческие толкования:

- Библейский комментарий отцов Церкви и других авторов I–VIII веков. Ветхий Завет. Пер. с англ., греч., лат. и сир. Тверь: Герменевтика, 2004–2012. Т. 1–14.
- Ириней Лионский, *сщмч.* Против ересей.
- Иоанн Златоуст, *свт.* Беседа XVI. О падении первоначальных
- Иоанн Златоуст, *свт.* Обзорение книг Ветхого Завета.
- Василий Великий, *свт.* Беседы на Шестоднев.
- Василий Великий, *свт.* Беседы на Псалмы.
- Иероним Стридонский, *блж.* Еврейские вопросы на книгу Бытия.
- Иероним Стридонский, *блж.* Три книги толкований на пророка Амоса.
- Афанасий Великий, *свт.* Послание к Марцелину.
- Августин Аврелий, *блж.* О граде Божиим.
- Максим Исповедник, *прп.* Главы о любви.
- Иоанн Дамаскин, *свт.* Точное изложение православной веры.

Тематические исследования и комментарии:

Пятикнижие Моисеево

- Грилихес Л., прот. Шестоднев в контексте Священного Писания // Доклад на VII Международной богословской конференции Русской Православной Церкви «Современная библеистика и предание Церкви» (Москва, 26–28 ноября 2013) — <http://theolcom.ru/bible-church-conference/28-papers>
- Иванов Н., прот. И сказал Бог... Толкование первых глав книги Бытия (главы 1–5) — Клин: «Христианская жизнь», 2005.
- Иванов М.С. Грех первородный // Православная энциклопедия. Т. 12. С. 345–355.
- Иванов М.С. Ад // Православная энциклопедия. Т. 1. С. 274–277.
- Небольсин А.С., Польсков К., *свящ.* Ангел Господень // Православная энциклопедия. Т. 2. С. 291–292.
- Грилихес Л., *свящ.*, Петров А.Е. Иаков // Православная энциклопедия. Т. 20. С. 435–442.
- Юревич Д., *свящ.* Закон Моисеев // Православная энциклопедия. Т. 19. С. 554–568.
- Десницкий А.С. Нагие и голые // «Фома», Вып. 7 (63), 2008.
- Десницкий А.С. Может ли Бог раскаяться? // «Фома». Вып. 1, 2015.
- Ткаченко А. Ожесточение. Отчего черствеют сердца // «Фома». Вып. 2, 2013.
- Давыденков О., прот. Догматическое богословие. — М.: ПСТГУ, 2006.

- Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского. Книга Бытия / Пер., вступ. статья и комментарии М.Г. Селезнева. — М.: РБО. 2002.
- Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского. Книга Исход / Пер., вступ. статья и комментарии М.Г. Селезнева. — М.: РБО, 2002.
- Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского. Книга Второзакония / Пер., вступ. статья и комментарии С.В. Тищенко и М.Г. Селезнева. РБО, 2005.

Исторические книги

- *Выдрин А., иер.* Летописец (автор книг Паралипоменон) — историк, богослов и литератор // Доклад на VII Международной богословской конференции Русской Православной Церкви «Современная библеистика и предание Церкви».
- *Лявданский А.К., Барский Е.В.* Ездра // Православная энциклопедия. Т. 18, С. 62–66.

Пророческие книги

- *Арсений (Соколов), игум.* Книга пророка Амоса: введение и комментарий. — М.: Новоспасский мужской монастырь, 2012.
- *Арсений (Соколов), игум.* Пророк и блудница. Комментарий к 1–3 главам книги пророка Осии. М.: ББИ, 2016.
- *Князев А., прот.* Ветхий Завет. Пророческие книги.
- *Шевцов И., протод.* Писания малых пророков. — М.: ПСТГУ, 2011.
- *Лявданский А.К., Барский Е.В.* Иезекииля пророка книга // Православная энциклопедия. Т. 21. С. 196–216.
- *Лявданский А.К., Барский Е.В.* Даниила пророка книга // Православная энциклопедия. Т. 14. С. 8–44.
- *Эйделькинд Я.Д.* Ионы пророка книга // Православная энциклопедия. Т. 25. С. 372–392.
- *Французов С.А.* Варух // Православная энциклопедия. Т. 6. С. 698–705.
- Ветхий Завет. Перевод с древнееврейского. Книга Иеремии. Плач Иеремии / Пер., вступ. статья и комментарии Л.В. Маневича. — М.: РБО, 2004.

Учительные книги

- *Скобелев М.А., Хангиреев И.А.* Учительные книги Ветхого Завета. — М: ПСТГУ, 2016.
- *Козырев Ф.Н.* Испытание и победа святого Иова. Поединок Иакова. М.: «Дом надежды», 2005.
- *Аверинцев С.С.* Книга Иова // Литература Ветхого Завета. Альфа и омега. М., 2005. №2 (43). С. 33–45.
- *Десницкий А.С.* «За что» или «Для чего»: вопросы Иова // «Фома», Вып. 9 (41), 2006.
- *Акимов В.В.* Библейская книга Екклесиаста и литературные памятники Древнего Египта. Минск: Ковчег, 2012.
- *Лявданский А.К., Барский Е.В.* Екклесиаста книга // Православная энциклопедия. Т. 18. С. 220–238.

- Руководственное пособие к пониманию Псалтири / Сост. преподаватель Киевской Духовной Семинарии свящ. Х. Орда. — СПб.: Диоптра, 2000.
- Юнгеров П.А. Вероучение Псалтири, его особенности и значение в общей системе библейского вероучения. Киев, 2006.
- Льюис К.С. Размышления о псалмах. — М.: «Дом надежды», 2008.
- Десницкий А.С. Поэтика библейского параллелизма. — М.: ББИ, 2007.

Переводы Библии:

- Библия: Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета в Синодальном переводе. М.: РБО, 2002.
- Библия: Современный русский перевод. — М.: РБО, 2011.
- Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета в современном русском переводе. / По ред. М.П. Кулакова и М.М. Кулакова — М.: ББИ, 2015.
- Еврейская Библия: Поздние Пророки. — М.: Издательство Лехаим, 2013.

Интернет ресурсы:

- <http://bible.by/> собрание переводов Библии на русский язык и подборка комментариев
- <http://bible.in.ua/underl/index.htm> подстрочный перевод Библии с греческого текста
- <http://www.pravenc.ru/> Православная Энциклопедия в электронной версии
- http://enc-dic.com/enc_bible/A/ Библейская энциклопедия Брокгауза
- <http://azbyka.ru/hristianstvo/bibliya/> современные и святоотеческие толкования Библии
- <http://bible.optina.ru/> святоотеческие толкования на каждый стих Библии
- <http://www.bible-center.ru/> комментарии Лопухина и Брюссельской Библии
- <http://www.biblicalstudies.ru/> научные исследования и комментарии к Библии
- <http://www.mpda.ru/elib/rubric/32287.html> собрание русских дореволюционных библейских исследований
- <http://predanie.ru> портал христианской литературы
- <http://pagez.ru/> собрание творений святых отцов

Таблица еврейских имен

В тексте уроков приводятся имена и географические названия в соответствии с их звучанием в греческом переводе Ветхого Завета (Септуагинте) — именно в таком виде они даны в Синодальном переводе и уже стали привычны для русскоязычного читателя. При транслитерации с еврейского на греческий язык звучание некоторых имен существенно изменилось (к примеру, в греческой языке нет шипящих звуков и «ц», поэтому имена Шет / Шауль / Циппора были переданы как Сиф / Саул / Сепфора). Поэтому автор пособия считает нужным приводить в тексте уроков также еврейское звучание имен ветхозаветных лиц (в скобках)¹. Ниже приведен список наиболее известных ветхозаветных имен и топонимов в вариантах синодального и еврейского написания²:

Аарон — Ахарон	Бат-Шева (имя матери Соломона)
Авдий — Овадйа (Овадйаху)	
Авель — Хевел	Гаризим (слав. Гаризин) — Геризим
Авиафар — Эвйатар	Гесем — Гошен
Авирон — Авирам	Гирсам — Герешом
Авраам — Аврахам	Гоморра — Амора
Агарь — Хагар	Дамаск — Даммесек
Адония — Адонийаху	Даниил — Данийэл
Амалик — Амалек	Дафан — Датан
Артаксеркс — Артахшасте	
Асенефа — Асенат	Ева — Хавва
Астарт — Ашера, Ашторет	Евфрат — Перат
Ахия — Ахийа	Египет — Мицрайим
Баал — Баал	Едом — Эдом
Вавилон — Бавел	Езра — Эзра
Валаам — Билам	Езекия — Хизкийа
Валак — Балак	Елисей (слав. Елиссея) — Элиша
Валла — Билха	Елиезер — Элиэзер
Вениамин — Бинйамин	Енох — Ханох
Веселеил — Бецалэл	Есфирь — Эстер
Вефиль — Бейтэл	Ефрем — Эфраим
Вирсавия — Беэр-Шева (поселение на юге Ханаана, основанное Авраамом);	Зоровавель — Зеруббавел

¹ Если в переводе РБО (2011 г.) имя или географическое название дано в соответствии с его еврейским звучанием, то в настоящем пособии его еврейское звучание приводится в скобках; если же перевод РБО в этом конкретном случае следует за Синодальным, то в скобках добавляется сокращение «евр».

² Таблица взята из книги *Кашкин А.С. Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие*. С. 424–428.

Иаков — Йааков	Раамсес (слав. Рамесси)
Иафет — Йефет	Рахиль — Рахел
Иеровоам — Иаровам	Ревекка — Ривка
Измаил (слав. Исмаил) —	Рефидим (слав. Рафидин)
Йишмаэл	Рувим — Реувен
Израиль — Йисраэл	Руфь — Рут
Иезекииль — Йехезкеэл	Садок — Цадок
Иеремия — Йирмейаху	Самей — Шемайа
Иерихон — Йерихо	Самсон — Шимшон
Иерусалим — Йерушалайим	Самуил — Шемуэл
Иеффай — Йифтах	Сара — Сарай
Иисус — Йехошуа	Сарра — Сара
Илий — Эли	Сепфора — Циппора
Илия (слав. Илия) — Элийаху	Сигон — Сихон
Иоас — Йехоаш	Сигор — Цоар
Иоафам — Йотам	Силом — Шило
Иов — Ййов	Сим — Шем
Иоиль — Йоэл	Симеон — Шимон
Иордан — Йарден	Сиф — Шет
Иосафат — Йехошафат	Сихем — Шехем
Иосиф — Йосеф	Содом — Седом
Иофор — Йитро	Сокхоф — Суккот
Иохаведа — Йохевед	Соломон — Шеломо
Исаак — Йицхак	Сонам (слав. Соман) —
Исав — Эсав	Шунем
Исаия — Йешайаху	Фамарь — Тамар
Иуда — Йехуда	Фарра — Терах
Кадес (слав. Кадис) — Кадеш	Финеес — Пинехас
Каин — Кайин	Халев — Калев
Корей — Корах	Ханаан — Кенаан
Ламех — Лемех	Херувим — Керув (множ. ч.
Левий — Леви	Керувим)
Лия — Леа	Хорив — Хорев
Малахия — Малахи	Цафнаф-панеах (слав.
Манассия — Менашше	Псонфомфаних) — Цоф-
Мариам — Мирйам	нат-панеах
Мелхиседек — Малки-цедек	Эммануил — Иммануэл
Мерра — Мара	
Моисей — Моше	
Неемия — Нехемйа	
Ной — Ноах	
Озия — Уззийаху	
Осия — Хошеа	
Ор — Хур	

Список понятий и имен по Ветхому Завету

- Авраам — с. 76–86, 104
Агнец пасхальный — с. 115
Адам и Ева — с. 49–64
Вавилонская башня — с. 71–72
Вавилонский плен — с. 232–233, 308–311, 315–323
Великие / малые пророки — с. 240–243, 26–27
Взятие Иерихона / «иерихонские трубы» — с. 175–176
Всемирный потоп — с. 67–69, 72–73
Гог и Магог — с. 327
Голиаф — с. 194
Грехопадение — с. 55–64
12 колен Израиля — с. 104, 108
День очищения — с. 156
Десять заповедей — с. 121–124
Жезл Ааронов — с. 140
Жертва, виды жертв — с. 64, 78, 149–152
«Живый в помощи Вышнего» — с. 417
Завет — с. 18–25, 78, 124–126
Заклятие — с. 175–179
Закон Моисеев — с. 121–124, 146–164
Земля обетованная, Ханаан / Палестина — с. 77–78, 110, 135–139, 170, 174–177
Змей-искуситель — с. 55–58
Золотой телец — с. 126–129
Иаков — с. 89–94, 103–104
Израиль (сын Иакова) — с. 92, 101, 108
Илия пророк — с. 214–216
Имя Бога «Сущий» — с. 111–112
Иов многострадальный — с. 378–391
Иона пророк — с. 256–260
Иосиф — с. 94–104
Исаак — с. 87–91, 100, 103–104
Искушение — с. 130–131, 149–151, 157–158
Исход, Черное море — с. 116–118, 131
Иуда (сын Иакова) — с. 91, 95, 98, 103–104
Казни египетские — с. 113–115
Каин и Авель — с. 64–65
Ковчег Завета — с. 128–129
Козел отпущения — с. 156–157
Манна небесная — с. 118–119
Медный змей — с. 141
Мене текел перес — с. 354–355
Мессия — с. 17–18, 103, 143, 169, 202, 268, 285–287, 338, 358
Мудрость / Премудрость Божия — с. 368–378, 404–408
Навуходоносор — с. 232–233, 313–314, 352–354
Ноев ковчег — с. 67–70
Обрезание — с. 80
Пасха — с. 115–116, 154–155
Праздник Кущей — с. 156
Праздник Пятидесятницы — с. 155
Псалмы, Псалтирь — с. 410–438
Пятикнижие Моисеево — с. 25–26, 39
Рай — с. 52–55
Ритуальная чистота — с. 152–153
Самсон и Далила — с. 184–186
Саранча — с. 113–114, 260–263
Сарра и Агарь — с. 78–79, 81–82
Святое Святых — с. 129, 208–210
Септуагинта — с. 28–30
Серафимы — с. 280
Скиния — с. 128–129
Слово Божие — с. 16–17
Содом и Гоморра — с. 80–81
Соломон — с. 206–211
Суета сует — с. 392–396
Танах — с. 25–26
Тора — с. 19, 25–26
Хам — с. 70–71
Херувимы — с. 318–319
Храм — с. 199–200, 208–210
Царь Давид — с. 193–203
Чистая и нечистая пища — с. 153–154
Шестоднев — с. 39–49

Андросова Вероника Александровна
БИБЛИЯ ДЛЯ ВСЕХ: КУРС 30 УРОКОВ
Том I. Ветхий Завет

Литературный редактор: *Е.В. Викулова*
Технический редактор: *А.М. Андросов*
Выпускающий редактор: *О.М. Шапаева*
Корректор: *Н.Н. Сергеева*
Оформление: *Н.Л. Климова*
Компьютерная верстка: *Е.В. Иванова*

Подписано в печать 01.11.2016.
Формат 84x108/32. Печать офсетная.
Усл. печ. л. 23,52
Заказ № 110352

Издательство «Даръ»
101000 Москва, Лучников пер., д. 4, стр. 1
Тел. +7 (495) 305-4506
E-mail: darizdat@gmail.com www.pravkniga.ru

Отпечатано: Публичное акционерное общество
«Т 8 Издательские Технологии»
109316 Москва, Волгоградский просп.,
д. 42, корп. 5

По вопросам приобретения книг по издательским ценам
обращайтесь:

101000 Москва, Лучников пер., д. 4, стр. 1
Тел.: +7 (926) 363-1030, +7 (925) 475-8273,
+7 (495) 304-5464, +7 (495) 304-4338
E-mail: darizdat@gmail.com

Интернет-магазин: www.pravkniga.ru

192029 Санкт-Петербург, просп. Обуховской Обороны, д. 105
Тел.: +7 (812) 365-4139

Издательство ДАРЪ в социальных сетях:



Facebook: <http://www.facebook.com/izdatdar>



Вконтакте: <http://vk.com/izddar>



Вероника Александровна Андросова (р. 1987) — кандидат богословия, старший преподаватель кафедры библеистики Богословского факультета Православного Свято-Тихоновского гуманитарного университета, преподаватель кафедры Иностранных языков Международного университета в Москве. С 2010 г. читает курсы по Библии: Евангелия, Апостольские послания, Откровение Иоанна Богослова (Апокалипсис), Ветхий Завет. Преполагает немецкий язык, латинский язык, курс «древние языки и культура».

Настоящая книга представляет собой систематическое изложение Библии, предназначенное для широкого круга читателей. Это своего рода «путеводитель по Библии», дающий основные сведения обо всех библейских книгах, их сюжетах, главных темах и идеях, об их взаимосвязи друг с другом. Читатель познакомится с христианской традицией толкования библейских текстов. Первый том посвящен книгам Ветхого Завета, второй том — книгам Нового Завета. Научно-популярный жанр изложения, доступный язык, четкая структура делают книгу незаменимым учебным пособием для изучающих Библию, а также всех интересующихся.



Библия для христианина — единое целое, состоящее из множества разных частей. Книга Вероники Андросовой позволяет заинтересованному читателю рассмотреть Библию как связный и цельный макротекст. Вместе с тем она дает возможность углубиться и в изучение отдельных ее частей, следуя единой методике и в то же время учитывая неповторимые особенности каждой из них. Мы долго ждали подобного издания на русском языке — наконец, оно перед нами.

*Андрей Десницкий,
профессор РАН, библеист*